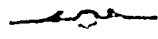


बाडामन

कोरसना



प्रस्तावना.



आज हम बड़े आनंदसे समस्त मज्जनोंको विद्वित करने हैं कि, चिदानन्दमय ब्रह्मकी अनादिसिद्धशक्तिद्वारा प्रपंचित अनेककोटिब्रह्माण्डात्मक संसारके अनेक-जन्मार्जित सुकृतदुष्कृतकर्मोंमें उच्चनीच गतिको प्राप्त होनेवाले अनेकमान जीवोंको इस भवपाशसे मुक्तहोकर सच्चिदानन्द परब्रह्ममय होना यही परम उत्तम कर्तव्य है. अब यह विचार करना चाहिये कि, मोक्षरूप पदार्थ सबकोही सहजमाध्य नहीं है. किंतु प्रबलतरसंस्कारसाध्य है. वे संस्कार स्वस्ववर्णाश्रमोचित धर्मानुष्ठानद्वारा शपदमादिसाधनसंपत्तिप्राप्तिपर्यंत उपचित होकर चित्तकी शुद्धि करते हैं. चित्त-शुद्धि होनेके उपरान्त सद्गुरुका उपाश्रयण करके उनके मुन्नागविन्दके उपनिषद् हुए उपनिषदादि वाक्योंके अर्थतात्पर्यका विचार करनेसे तत्त्वपदार्थबोध उत्पन्न होता है. तिसके अनन्तर स्वकीय विचारैकगम्य "अहं ब्रह्मास्मि" इस वाक्यार्थकी उपस्थिति जब दृढतर होती है तब पूर्णब्रह्ममयत्व प्राप्त होता है वही मोक्षोपाय है. अब मोक्षसिद्धिके अर्थ उपनिषदादि वेदान्तवाक्योंका अर्थबोध होना आवश्यक है. सब उपनिषद्ग्रन्थ मिलकर अतिविस्तीर्ण वेदान्तशास्त्र है. सबका विचार साधारणप्रज्ञपुरुषोंको होना अतिदुर्घट है. इस अभिप्रायसे संपूर्ण उपनिषदोंका सार सार संग्रहकरके श्रीभगवान् श्रीकृष्णजीने अर्जुनको उपदेश दिया है. वह भगवदुक्ती "श्रीमद्भगवद्गीता" इस नामसे सुप्रसिद्ध है. यह भगवद्गीता श्रीमान् वेदव्यासजीने श्रीकृष्णार्जुनसंवादरूपसे श्रीमन्महाभारतके भीष्मपर्वमें निवेशित करी है. इस भगवद्गीतामें "तत् त्वम् असि" इन तीन पदोंका अर्थनिर्णयके अर्थ तीन षट्क (छः छः अध्यायोंका एक एक भाग ऐसे मिलकर अठारह अध्याय) हैं. इस शास्त्रका मुख्य उद्देश संपूर्ण प्राणिमात्रोंको स्वस्ववर्णाश्रमोक्त धर्माचरणपूर्वक परमात्मतत्त्वज्ञानसे मोक्षसंपादन कराना यही है. ऐसा यह परमोपयोगी भगवद्गीताशास्त्र

सर्व सज्जनोंसे समानित इस भूमंडलमें सुप्रसिद्धही है. इस भगवद्गीताशास्त्रके ऊपर अद्यावधि बहुत आचार्योंने भाष्यरचनाकरके उपनिषदर्थोंका आभ्यन्तरिक सार-अंश प्रकटकिया है. जिसके द्वारा अनेक सज्जनोंको परमार्थका लाभ हुआ है. ऐसेही अनेकानेक विद्वज्जनोंने सविस्तर टीकायें निर्माण करके भाष्योक्तार्थका अनुसरण किया है. परंतु कालमाहात्म्यसे संस्कृतविद्याके अध्ययन अध्यापनके प्रचारका हास होनेसे सर्वसाधारण लोगोंको यथार्थ सारार्थका बोध होना दुर्लभ हुवा. यह विचार करके परममान्य श्रीमन्निखिल गुणगणालंकृतविद्वद्गणशिरोवतंस श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य पूज्यपादश्रीस्वामि चिद्धनानंद गिरिजी महोदयने सर्व सांसारिक लोगोंके उपकारार्थ श्रीमच्छांकरभाष्यके पदपदार्थानु-कूल यह “गूढार्थदीपिका” नामक भाषाटीका निर्माणकरके सब सांसारिक लोगोंके ऊपर महान् अनुग्रह किया है. अब हम बड़े आनंदसे उक्त महोदयको जितने धन्यवाद दें उतनेही थोड़े हैं. इन महात्मापुरुषने इस भूमंडलमें अवतार लेकरके शास्त्रका पुनरुज्जीवन किया है. प्रथमतः इन्होंने “न्यायप्रकाश” ग्रंथ निर्माण करके न्यायशास्त्रके प्रेमियोंको न्यायशास्त्रोक्त प्रमाण प्रमेय ऐसे सुबोध कर-दियेहैं कि, केवलभाषाजाननेवाले समस्त जिज्ञासुजन अनायाससेही न्याय-शास्त्रमें पारंगत होसकते हैं और “आत्मपुराण” ग्रंथका भाषांतर करके उपनि-षदोंका संपूर्ण अर्थ साधारण लोकोंको करतलामलकवत् सुलभ करदिया है. और यह गीता “गूढार्थदीपिका” भाषाटीका निर्माणकरके समस्त शास्त्रसिद्धान्तको सर्व लोकोंके अर्थ सुलभ करदिया है और “तत्त्वानुसंधान” नामक ग्रंथ निर्माण करके वेदान्तसिद्धान्तको सुस्पष्ट करदिया है. ऐसे २ और भी अनेक २ ग्रंथ निर्माण-करके जगतके ऊपर उपकारपरंपरा करी है. हमारे ऊपर भी इन परमोपकारी महात्मा पुरुषका बड़ाही अनुग्रह है. यह हम बड़े आनन्दसे मान्य करते हैं. कारण इन महात्मा श्रीस्वामीचिद्धनानन्दजी महाराजजीने अपने अलौकिक बुद्धिवैभवसे पूर्वो-क्त ग्रंथोंको निर्माण करके सर्व लोगोंको इनका लाभ होवे इस उद्देशसे पूर्णरूपाकरके सर्व अधिकारपूर्वक मुझको ये सर्व ग्रंथ मुद्रणकरके प्रसिद्धकरनेके अर्थ दिये हैं. मैंने

भी महाराजकी आज्ञानुसार छपवाय कर प्रसिद्ध किये हैं, स्वामीजीने पूर्णअनुमतिसे इन ग्रंथोंके पुनर्मुद्रणादि सर्व अधिकार मुझको दिये हैं वे भी मैंने स्वीकार करके राजपट्टाखट्टकरके संरक्षण किये हैं स्वामीजीके पूर्णसन्तापने इस “गुणार्थदीपिका” भाषाटीकाकी पांच आवृत्ति हाथोंहाथ विक्रमई हैं, अब यह छठीआवृत्ति मैंने आपके प्रसिद्ध की है, हमारे बहुतसे अनुयायक शास्त्रकोंकी उत्कण्ठाने अबकी बार हमने इस पुस्तकको बुकमाइजमें छापा है और टीकामें आयेहुए श्रुति स्मृति पुराणादिकोंके वाक्योंको इस “” चिह्नके भीतर रखने पदच्छेद आदिकी व्यवस्था करने आदिसे सर्वाङ्गसुन्दर बनायाहै। आशाहै गुणी शास्त्रक लोग इसका औरभी आदर करेंगे। हम यहां श्रीस्वामीजीके स्थानापन्न वर्तमान स्वामीजीसे सविनय निवेदन करतेहैं कि इस यन्त्रालयके साथ वह बर्गीही रूपा रमंगे जैसी उक्त स्वामीजीकी रही है, और भविष्यमें उत्तमोत्तम ग्रन्थोंकी भाषाटीका बनाकर लोगोंका उपकार करेंगे। अब मुझको यह बात निवेदन करनेको बड़ा खेद होता है ! ! कि कलिकाल बड़ा विकराल है ! इसमें बड़े बड़े मान्यलोगभी लोभके फंदमें फँसकर अपनी श्रेष्ठताको और सुकीर्तिको मलीन करते हैं, उदाहरणमेंही सज्जनोंको विदित होजायगा कि,—मैंने इस “गीतागूढार्थदीपिका” का छपाकरके राजनियमानुसार रजिस्टरकराके प्रसिद्ध किया है, तिसपरभी हमारे छपेहुए पुस्तकसे लाभ होनेके लोभसे बड़ेबड़े मान्यवर महाशयोंने इस ग्रन्थको छापनेका उद्योग किया, जब हमने उनको अंजन दिया, तब उन्होंने आँख खोलकर सचेत हो हमारेपास प्रतिज्ञापूर्वक प्रार्थना की है कि, आजसे हम आपके रजिस्टर कियेहुए कोईभी ग्रन्थ नहीं छापेंगे यह हमसे जो आपके रजिस्टरपुस्तक छापनेका अपराध हुआ है इसको आप क्षमा करेंगे यह कहा और अन्य प्रेसमें छपेहुए फार्मभी हमको देदिये यह एक उदाहरणार्थ लिखा है, औरभी ऐसे कितनेक प्रतिष्ठित व्यापारियोंने जो हमसे ऐसे २ व्यवहार किये हैं उनको भी हमने सचेत किया है, तथापि बड़े बड़े लोग अभीतक लोभवशीभूत हो अपनी सुकीर्तिको तिलांजलि देनेमें उद्यत होते हैं ! क्या यह कलिकालका कौतुक है ! कारण, ऐसी ध्वनि आई है कि, किसी उच्च कुलके महाशयने हमारे रजिस्टरकियेहुए आत्मपुराणको बड़ेभारी लोभकी आशाकरके छपवाया है पर अभीतक वह प्रकाशित नहीं किया है, कियाभी हो तो अभीतक

गुप्तचुपमें है. परंतु हम यही सूचितकर रखतेहैं कि, इसवातका उन्होंने पूर्ण विचार करनाचाहिये कि, पाप करनेपर सशास्त्र (राजशासन) प्रायश्चित्त लिये विना शुद्धी होती नहीं. अंतमें हम सादर विनयपूर्वक सब व्यापारी महाशयोंको निवेदन करते हैं कि, अब ऐसा साहस कोई नहीं करें. यदि किसीने कुछ कियाभी है तो उनको यथार्थफल मिलचुका है. भविष्यतमें कोई ऐसा काम करें तो उनकोभी यथार्थ फल दिये विना नहीं रहाजायगा. अब समस्त सज्जनोंसे सविनय प्रार्थना है कि, इस ग्रन्थको अवश्य संग्रह करके श्रीभगवदुक्तवेदान्तसिद्धान्तका परिज्ञान संपादन करके अपने जन्मका साफल्य करें इति शम् ।

आपका प्रेमाकांक्षी—

खेमराज श्रीकृष्णदास,

“श्रीवेङ्कटेश्वर” (स्टीम्) यन्त्रालयाध्यक्ष—बंबई.



अथ श्रीमद्भगवद्गीता

स्वामिश्रीचिद्वनानन्दगिरिकृत-

पदच्छेदान्वयाद्भूषणार्थ-

भाषाटीकासहिता ।

शंकरं शंकराचार्यं व्यासं नारायणात्मकम् ॥
 सरस्वतीं च ब्रह्माणं प्रणमामि पुनःपुनः ॥ १ ॥
 प्रकाशितब्रह्मतत्त्वं प्रकृष्टगुणशालिनम् ॥
 प्रणवस्योपदेशारं प्रणमाम्यनिशं गुरुम् ॥ २ ॥
 श्रीकृष्णचरणद्वंद्वं प्रणिपत्य पुनःपुनः ॥
 प्रायः प्रत्यक्षरं कुर्वे गीतागूढार्थदीपिकाम् ॥ ३ ॥

अर्थ—यह श्रीशंकररूप जो श्रीशंकराचार्य हैं तिनोंकं तथा नारायणरूप जो व्यासभगवान् हैं तिनोंकं तथा सरस्वतीदेवीकं तथा ता सरस्वतीके भर्ता ब्रह्माकं मैं वारंवार नमस्कार करताहूं ॥ १ ॥ और जिन श्रीगुरुवांनिं हमारे हृदय विषे ब्रह्मतत्त्व प्रकाश करा है । तथा जे गुरु विवेकवैराग्यादिक उन्नत गुणोंकरिके युक्त हैं । तथा जे गुरु हम अधिकारी जनोंके प्रति प्रणवमंत्रका उपदेश करणेहारे हैं । ऐसे श्रीगुरुवांनूं मैं वरंवार नमस्कार करताहूं ॥ २ ॥ और या गीताशास्त्रका कर्ता जो श्रीकृष्णभगवान् हैं तिन श्रीकृष्णभगवान्के दोनों चरणकमलोंकं वारं-वार प्रणाम करिके मैं गुरुजनोंके प्रति श्रीगीताजीके प्रतिअक्षरोंका अर्थ निश्चय करावणेवास्तै श्रीशंकराचार्यकृत भाष्य तथा स्वामीशंकरानन्दकृत टीका तथा स्वामीभुसूदनकृत टीका तथा नीलकंठपंडितकृत टीका या चारोंके अभिप्रायकूं लैके यह “गीतागूढार्थदीपिका” नासा टीका करताहूं ॥ ३ ॥

इस लोकविषे महान् तप, बल, तेज, शक्ति करिके संपन्न तथा सर्व विद्यावांका समुद्र तथा संपूर्ण सर्वज्ञोंका भूषणरूप तथा साक्षात् नारायणरूप तथा परब्रह्मपालु ऐसे जो श्रीव्यासभगवान् हैं सो व्यासभगवान् आगे-उत्पन्न होणेहारे अधिकारी

जनोंकी बुद्धिकी मंदताकूं देखि करिकै तिन अधिकारी जनोंके प्रति धर्मादिक सर्व पुरुपार्थकी प्राप्ति करणेवास्तै ता पुरुपार्थकी प्राप्तिके साधनोंकूं कथन करणेहारे वेदराशिका ऋग्, यजुः, साम और अथर्वण या भेदकरिकै चारि प्रकारका विभाग करते भये । तथा तिन ऋगादिक चारि वेदोंविषे स्थित जो ऐतरेयादिक अनेक शाखा हैं तिन शाखाओंविषे एक एक शाखाकूं अपने पैल वैशंपायनादिक शिष्यप्रशिष्यादि-द्वारा वधावते भये । इस प्रकार तिन ऋगादिक वेदोंके प्रवृत्त हुए भी तिन वेदोंका अर्थ परम सूक्ष्म है तथा अत्यन्त गूढ है तथा अत्यन्त दुर्विज्ञेय है यातैं ता वेद अर्थके जानणेविषे जिन अधिकारी पुरुषोंकी बुद्धि समर्थ नहीं है ऐसे अधिकारी पुरुषोंऊपरि अनुग्रह करिकै सो श्रीव्यासभगवान् तिन अधि-कारी पुरुषोंकेप्रति धर्मादिक सर्व पुरुपार्थोंकी प्राप्ति करणेवास्तै तिन धर्मा-दिक सर्व पुरुपार्थोंके साधनोंकूं कथन करणेहारी तथा शतसहस्र १००००० श्लोकोंकरिकै युक्त भारत नामा संहिताकूं रचते भये । और जैसे सर्व नक्षत्रमालाके मध्यविषे चन्द्रमंडल स्थित होवैहै तैसे ता भारत नामा संहिताके मध्यविषे सो श्रीव्यासभगवान् केवल मुमुक्षु जनोंके प्रति कार्यप्रपंचसहित अनादि अविद्याकी निवृत्तिद्वारा विदेहकैवल्यरूप फलकी प्राप्तिवास्तै जीवब्रह्मके अभेदकूं प्रतिपादन करणेहारी तथा श्रीकृष्णभगवान् अर्जुनका संवादरूप तथा अद्वैतरूप अमृतकी वर्षा करणेहारी तथा सप्तशत ७०० श्लोकरूप गीताउपनिषद् नामा ब्रह्मविद्या स्थापन करते भये । ता गीतारूप ब्रह्मविद्याका अज्ञानसहित सर्व प्रपंचका अभाव-रूप तथा सत् चित्त आनन्दस्वरूप तथा जीवतैं अभिन्न अद्वितीय ब्रह्मरूप मोक्ष ही परम प्रयोजन है । तिसी अद्वितीय ब्रह्मरूप मोक्षकूं शास्त्रोंविषे विष्णुका परमपद कहैं हैं । और तिसी अद्वितीय ब्रह्मरूप मोक्षकी प्राप्तिवास्तै सृष्टिकै आदिकालविषे सर्वज्ञ ईश्वरनैं कर्म, उपासना और ज्ञान या तीन कांडोंकरिकै युक्त ऋगादिक वेद उत्पन्न करे हैं । और यह अष्टादश अध्यायरूप भगवद्गीता भी ऋगादि वेदरूप है । यातैं यह भगवद्गीता भी पट्पट् अध्यायरूप तीन पट्टोंकरिकै यथाक्रमतैं कर्म, उपासना और ज्ञान या तीन कांडरूप है । तहां पट् अध्यायरूप प्रथम पट्टकविषे तौ कर्मनिष्ठा कथन करी है । और पट् अध्या-यरूप द्वितीय पट्टकविषे तौ भगवद्भक्तिनिष्ठारूप उपासना कथन करी है और पट् अध्यायरूप तृतीय पट्टकविषे तौ ज्ञाननिष्ठा कथन करी है । तहां मध्यके पट्टकविषे स्थित जो भगवद्भक्तिनिष्ठा है सा भगवद्भक्तिनिष्ठा कर्मनिष्ठाकी प्राप्ति-

विषे प्रतिबंधक जो पापरूप विद्य हैं तिन सर्व विघ्नोक्तं नाग ऋणेहारी है । याने सा भगवद्भक्तिनिष्ठा कर्मनिष्ठाविषे तथा ज्ञाननिष्ठाविषे दोनोंविषे अनुगत है । या-कारणत ही सा भगवद्भक्तिनिष्ठा कर्ममिश्रा, शुद्धा और ज्ञानमिश्रा या वेदकारिके तीन प्रकारकी होवै है । तहां या गीताके प्रथम पट्टकविषे न्यून ना भगवद्भक्ति-निष्ठा कर्ममिश्रा कही जावै है । और द्वितीय पट्टकविषे न्यून ना भगवद्भक्तिनिष्ठा शुद्धा कही जावै है । और तृतीय पट्टकविषे न्यून ना भगवद्भक्तिनिष्ठा ज्ञानमिश्रा कही जावै है । तहां कर्मनिष्ठाकारिके मिलीहुई भगवद्भक्तिनिष्ठाका नाम कर्म-मिश्रा है । और ज्ञाननिष्ठाकारिके मिलीहुई भगवद्भक्तिनिष्ठाका नाम ज्ञानमिश्रा है और केवल भगवद्भक्तिनिष्ठाका नाम शुद्धा है । इस प्रकार यह भगवद्गीता ऋगादिक वेदोंकी न्याईं तीनकांडरूप है । तहां या गीताके प्रथम पट्टकरूप कर्म-कांड विषे कर्मोंके तथा तिन कर्मोंके त्यागके निरूपणरूप मार्गकारिके अनेक प्रकारकी युक्तियोंसे त्वंपदका अर्थरूप कृत्स्थ शुद्ध आत्माका निरूपण करा है । और द्वितीय पट्टकरूप उपासनाकांडविषे भगवद्भक्तिनिष्ठाके वर्णनरूप मार्गकारिके तत्पदार्थरूप परमात्मा देवका निरूपण करा है । तृतीय पट्टकरूप ज्ञानकांड विषे तिन शोधित तत्त्वंपदार्थोंका अभेदरूप महावाक्योंका अर्थ निरूपण करा है । इस प्रकारसे तीन पट्टकरूप तीन कांडोंका परस्पर सम्बन्ध सम्भव है । और पूर्व पूर्व अध्यायके अर्थका उत्तरोत्तर अध्यायके अर्थसाथि जिस जिस प्रकारका सम्बन्ध सम्भव है । सो सो सम्बन्ध तिस तिस अध्यायके निरूपणकालविषे कथन करैंगे । अब या अष्टादश अध्यायरूप भगवद्गीताविषे जो जो मोक्षके साधन विस्तारकारिके निरूपण करे हैं तिन सर्व साधनोंका प्रथम संक्षेपतै निरूपण करै हैं । यह अधिकारी पुरुष प्रथम स्वर्गादिक फलकी प्राप्ति करणेहारे काम्यकर्मोंका परित्याग करिके तथा नरकादिक दुःखोंकी प्राप्ति करणेहारे हिंसादिक निषिद्ध कर्मोंका परित्याग करिके फलकी इच्छातै रहित केवल निष्काम कर्मोंकू करै । तिन निष्काम कर्मोंविषे भी परमेश्वरके नामोंका जप तथा स्तुति आदिक परधर्मरूप हैं । ता निष्काम कर्मोंकारिके तथा परमेश्वरके जप स्तुति आदिकोंकारिके या अधिकारी पुरुषका चित्त प्रतिबंधकरूप सर्व पापोंतै रहित होइके विचार करणेयोग्य होवै है । तिसतै अनंतर या अधिकारी पुरुष-विषे नित्यअनित्य वस्तुका विवेक उत्पन्न होवै है । तिस विवेकतै अनंतर इस

लोकके विषयसुखोंविषे तथा स्वर्गादिक लोकोंके विषयसुखोंविषे दोषदृष्टिपूर्वक वशीकार नामा वैराग्य उत्पन्न होवै है । तिस वैराग्यकी प्राप्तिअनंतर शम, दम, श्रद्धा, समाधान, उपरति और तितिक्षा या पटुसंपत्तिकी प्राप्तिकरिकै सर्वका परित्यागरूप संन्यास प्राप्त होवै है । ता संन्यासतै अनंतर या अधिकारी पुरुषकूं मोक्षकी प्राप्तिकी इच्छारूप मुमुक्षुता प्राप्त होवै है । ता मुमुक्षुताकी प्राप्तिअनंतर यह अधिकारी पुरुष श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ गुरुके समीप जावै है । तिसतै अनंतर यह अधिकारी पुरुष ता ब्रह्मवेत्ता गुरुके मुखतै वेदांतशास्त्रका श्रवण करै है । तथा ता श्रवण करे हुए अर्थका मनन करै है । ता श्रवणमननविषे ही सर्व उत्तरमीमांसाशास्त्रका उपयोग है । ता श्रवणमननकी परिपक्वतातै अनंतर यह अधिकारी पुरुष निदिध्यासनकूं प्राप्त होवै है । ता निदिध्यासनविषे ही संपूर्ण योगशास्त्रका उपयोग है । तहां श्रवणकरिकै वेदांतशास्त्ररूप प्रमाणगत असंभावनाकी निवृत्ति होवै है । और मननकरिकै आत्मरूप प्रमेयगत असंभावनाकी निवृत्ति होवै है । और निदिध्यासनकरिकै देहादिकों विषे आत्मत्वबुद्धिरूप विपरीतभावनाकी निवृत्ति होवै है । तिसतै अनंतर ता असंभावनादिक दोषोंतै रहित चित्तविषे गुरूपदिष्ट महावाक्यतै ब्रह्मात्माका साक्षात्कार उत्पन्न होवै है । ता ब्रह्मात्मसाक्षात्कारके उत्पन्न हुए या अधिकारी पुरुषके अविद्याकी निवृत्ति होवै है । ता आवरणशक्तिप्रधान अविद्याके निवृत्त हुएतै अनंतर या अधिकारी पुरुषके भ्रम तथा संशय निवृत्त होवै हैं । तथा भावी जन्मोंकी प्राप्ति करणेहारे सर्व संचितकर्म नाशकूं प्राप्त होवै हैं । और ता आत्मसाक्षात्कारके प्रभावतै आगामी कर्मोंकी उत्पत्ति ही होवै नहीं । परंतु प्रारब्धकर्मरूप विक्षेपके बशतै या अधिकारी पुरुषकी वासना निवृत्त होवै नहीं । जिस कारणतै सा वासना सर्वतै बलवती है । ऐसी बलवती वासनाभी संयमरूप उपायकरिकै निवृत्त होवै है । तहां धारणा, ध्यान और समाधि या भेदकरिकै सो संयम तीन प्रकारका होवै है । ता संयमकी प्राप्तिवासतै ही प्रथम यम, नियम, आसन, प्राणायाम और प्रत्याहार या पांचोंका उपयोग होवै है । और या अधिकारी पुरुषकूं ईश्वरके प्रणिधानतै सा समाधि शीघ्रही प्राप्त होवै है । ता समाधिकरिकै या अधिकारी पुरुषका मनोनाश होवै है । तथा वासनाक्षय होवै है । और तत्त्वज्ञान, मनोनाश और वासनाक्षय या तीनोंका

एककालविषे अभ्यास कियेते या अधिकारी पुरुषकें जीवन्मुक्तिही प्राप्ति होवे है । इसी जीवन्मुक्तिकी प्राप्तिशास्त्रें श्रुतिविषे विद्वान्ग्यायका कथन करा है । और पूर्व सविकल्पसमाधिकारिकें निरोधकें प्राप्त भया जो चित्त है ता निवृत्तचित्तविषे तीन भूमिकावाली निर्विकल्पमयाधि उत्पन्न होवे है । तहां प्रथम भूमिकाविषे तो यह विद्वान् पुरुष अपनी इच्छातें उत्थानकें प्राप्त होवे है । और द्वितीयभूमिकाविषे सो विद्वान् पुरुष दूसरे किसीकारिकें चोधन करा हुआ उत्थानकें प्राप्त होवे है । और तृतीय भूमिकाविषे सो विद्वान् पुरुष अपनी इच्छाकारिकें तथा किसी दूसरेकारिकें उत्थानकें प्राप्त होवे नहीं । किंतु नवें कालविषे ताकी ब्रह्माकारवृत्ति रहै है । ऐसे निर्विकल्पमयाधिवान् पुरुषकेंही शास्त्रविषे ब्राह्मण कहें हैं । तथा ब्रह्मविद्गण्डिष्ठ कहें हैं । तथा गुणातीत कहें हैं । तथा स्थितप्रज्ञ कहें हैं । तथा विष्णुभक्त कहें हैं । तथा अनिवर्णाश्रमी कहें हैं । तथा जीवन्मुक्त कहें हैं । तथा आत्मगति कहें हैं । ऐसा जीवन्मुक्त पुरुष कृतकृत्यभावकें प्राप्त भया है यातें शास्त्र भी ता जीवन्मुक्त पुरुषके निवृत्त होवे है । तात्पर्य यह । ता जीवन्मुक्त पुरुषऊपरि शास्त्रका कोईभी विधि निषेध नहीं है । किंवा “यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देदे तथा गुर्गे ॥ तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशंते महात्मनः ” ॥ अर्थ, यह जिस अधिकारी पुरुषकी परमात्मादेवविषे परमभक्ति है तैसी ही गुरुविषे परम भक्ति है । तिस अधिकारी पुरुषके बुद्धिविषेही यह शास्त्र प्रतिपादित अर्थ प्रकाशमान होवे है, इति ॥ या श्रुतिप्रमाणतें शरीरमनवाणीकृत भगवद्भक्तिका सर्व अवस्थाओंविषे उपयोग सिद्ध होवे है । तहां पूर्व पूर्व भूमिकाविषे करी हुई सा भगवद्भक्ति उत्तर उत्तर भूमिकाकी प्राप्ति करे है । ता भगवद्भक्तितें बिना विघ्नोंकी बाहुल्यतातें फलकी प्राप्ति होणी अत्यंत दुर्लभ है । यह वाचा “पूर्वाभ्यासेन तेनैव द्वियते ह्यवशोपि सः । अनेकजन्मसंसिद्धः ” इत्यादिक भगवान्के वचनोंतें ही सिद्ध होवे है । पूर्व पूर्व जन्मोंविषे उत्पन्न भये जो संस्कार हैं ते संस्कार अचित्यशक्तिवाले हैं तिन पूर्वसंस्कारोंके प्रभावतें जो कोई पुरुष आकाशफलपातकी न्याईं पूर्वही कृतकृत्यभावकें प्राप्त होवे है तिस पुरुषके वासतै भी शास्त्रका आरंभ करा जावे नहीं । जिस वासतै पूर्वसिद्धिसाधनोंके अभ्यासतें भगवत्कृपा अत्यंत दुर्विजेय है । इस प्रकार पूर्वभूमिकाके सिद्ध हुए भी

उत्तर उत्तर भूमिकाकी प्राप्तिवासतै यह अधिकारी पुरुष भगवद्भक्तिकुं आवश्यकरीकै करै । ता भगवद्भक्तितै विना सा उत्तरभूमिका सिद्ध होवै नहीं । किंवा । जैसे पूर्व अवस्थाविषे ता भगवद्भक्तिके फलकी कल्पना होवै है । तैसे जीवन्मुक्तिदशा-विषे ता भगवद्भक्तिके फलकी कल्पना होवै नहीं । किंतु ता जीवन्मुक्त विद्वान् पुरुषविषे जैसे अद्वेषत्व, अदंभित्व आदिक धर्म स्वभावभूत होइकै रहैं हैं । तैसे सा भगवद्भक्ति भी स्वभावभूत होइकै रहै है । यह वार्त्ता “तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते” इत्यादिक वचनोंकरिकै श्रीभगवान् नै प्रतिपादन करी है । या कारणतै सो जीवन्मुक्त विद्वान् पुरुष ही मुख्य प्रेमभक्त कहा जावै है । इत्यादिक सर्व मोक्षके साधन श्रीकृष्णभगवान् नै या गीताशास्त्रविषे कथन करे हैं । तिन मोक्षके साधनोंकुं देखिकरिकै श्रीमच्छंकराचार्यनै तथा स्वामी शंकरानन्दनै तथा स्वामी मधुसूदननै तथा नीलकण्ठ पंडितनै बहुत उत्साहपूर्वक या गीताशास्त्र ऊपरि संस्कृत टीका करी हैं । तिन संस्कृत टीकावोंतै यद्यपि व्याकरणादिक साधनसंपन्न मुमुक्षु जनोंकुं या गीताशास्त्रके अर्थका बोध होइ सकै है, तथापि तिन संस्कृत टीकावोंतै व्याकरणादिक साधनोंतै रहित केवल भाषाके पठन करणेहारे मुमुक्षु जनोंकुं या गीताशास्त्रके अर्थका बोध होइ सकै नहीं । यातै तिन मुमुक्षु जनोंके प्रति या गीताशास्त्रके अर्थका बोध करावणेवासतै हम तिन संस्कृत टीकावोंके अभिप्रायकुं लैके यह गीतागूढार्थदीपिका नामा प्राकृत टीकाका आरम्भ करै हैं । इति । तहां निष्काम कर्मोंका जो अनुष्ठान है तिस-कूही शास्त्रविषे मोक्षका मूलरूप करिकै कथन करा है । और शोक मोहादिक पापरूप असुरता मोक्षकी प्राप्तिविषे प्रतिबंधक है । काहेतै तिन शोक मोहादिक असुरोंको प्राप्तितै ही यह पुरुष अपने वर्णाश्रमके धर्मतै भ्रष्ट होवै है तथा शास्त्रनिषिद्ध कर्मविषे प्रवृत्त होवै है तथा फलकी इच्छापूर्वक अहंकारसहित नाना प्रकारकी क्रियाकुं करै है । इस प्रकार शोक मोहादिक पापरूप असुरों करिकै नित्यही युक्त हुआ यह पुरुष मोक्षरूप पुरुषार्थकुं न प्राप्त होइकै जन्म मरणादिक अनेक दुःखोंकुं प्राप्त होवै है । सो दुःख स्वभावतैही सर्व प्राणियोंके द्वेषका विषय है । यातै ता दुःखकी निवृत्तिवासतै ता दुःखके साधनरूप शोके मोहादिक अवश्य करिकै त्याग करणे योग्य हैं । और या अनादि संसारविषे अनेक जन्मों करिकै ते शोकमोहादिक दुःखके कारण दृढताकुं प्राप्त हुए हैं । यातै तिन शोक-

मोहादिकोंका त्याग करणा अन्यन्त कठिन है । और तिन शोकमोहादिकोंकी निवृत्तितैं विना मोक्षकी प्राप्ति होवै नहीं । यानें ते हमारे शोकमोहादिक किस उपाय करिकें नाशकूं प्राप्त होवेंगे, इस प्रकारकी उत्कट इच्छावान जो मुमुक्षु जन है, ताके बोध करणेवास्तैं श्रीकृष्णभगवान् या गीताशास्त्रकूं कथन करता भया । ता गीताशास्त्रविषे “अशोच्यानन्वशोचस्त्वम्” इत्यादिक श्लोककारिकें शोकमोहादिक असुगोंकी निवृत्तिकें उपायका उपदेश करिकें अपने वर्णाश्रमके धर्मोंके अनुष्ठानतैं तुम मोक्षरूप पुरुषार्थकूं प्राप्त होवो । या प्रकारका जो भगवान्का उपदेश है सो उपदेश सर्व मुमुक्षुजनोंके प्रति साधारण है केवल एक अर्जुनके प्रति सो उपदेश नहीं है ॥ शंका—श्रीकृष्णभगवान्का जो कदाचित्त सर्व मुमुक्षु जनोंके प्रति साधारण ही उपदेश होवै तो या गीताशास्त्रविषे श्रीकृष्णभगवान्का तथा अर्जुनका संवादरूप आख्यायिका किसवास्तैं रक्खी है ॥ समाधान—जैसे उपनिषदोंका उपदेश सर्व मुमुक्षु जनोंके प्रति साधारण हुआ भी तिन उपनिषदोंविषे जो जनकयाज्ञवल्क्यादिकोंका संवादरूप आख्यायिका है ते आख्यायिका तिस तिस उपनिषद्रूप ब्रह्मविद्याकी स्तुतिवास्तैं हैं तैसे या गीताशास्त्रविषे जो श्रीकृष्णभगवान् अर्जुनका संवादरूप आख्यायिका है सा आख्यायिका भी या गीतारूप ब्रह्मविद्याकी स्तुतिवास्तैं है । ता स्तुतिका यह प्रकार है । सर्व लोकविषे प्रसिद्ध है महानुभाव जिसका ऐसा जो अर्जुन है । सो अर्जुन राज्य, गुरु, पुत्र, मित्र आदिक पदार्थोंविषे मैं इनोंका हूं ये मेरे हैं या प्रकारकी बुद्धिकारिकें स्नेहकूं प्राप्त होता भया । ता स्नेहकारिकें उत्पन्न भया जो शोक, मोह ता शोकमोह कारिकें नष्ट होइ गया है विवेकविज्ञान जिसका ऐसा सो अर्जुन पूर्वस्वभावतैं ही क्षत्रियोंके धर्मरूप युद्धविषे प्रवृत्त हुआ भी ता शोकमोहके प्रभावतैं ता धर्मयुद्धतैं उपराम होता भया । तथा संन्यासियोंका धर्मरूप जो भिक्षावृत्तितैं जीवन है ते भिक्षाजीवनादिक धर्म यद्यपि क्षत्रिय राजावोंकूं शास्त्रकारिकें निषिद्ध हैं तथापि सो अर्जुन ता शोकमोहके वशतैं ता भिक्षाजीवनरूप परधर्मके करणेवास्तैं प्रवृत्त होता भया । इस प्रकार सो अर्जुन ता शोकमोहके वशतैं महान् अनर्थविषे अन्न होता भया । ऐसा अर्जुन श्रीकृष्णभगवान्के उपदेशतैं या गीतारूप ब्रह्मविद्याकूं प्राप्त होइके ता शोकमोहतैं रहित होइके पुनः अपने युद्धरूप धर्मविषे प्रवृत्त होता भया । ता कारिकें सो अर्जुन कृतकृत्यभावकूं प्राप्त होता

भया । ऐसे महान् प्रयोजनकी प्राप्ति करणेहारी यह गीतारूप ब्रह्मविद्या है । यातैं यह गीतारूप ब्रह्मविद्या अत्यन्त श्रेष्ठ है । या प्रकार या गीतारूप ब्रह्मविद्याकी स्तुति करणेवास्तै श्रीकृष्णभगवान् अर्जुनका संवादरूप आख्यायिका या गीताशास्त्रविषे स्थित है । यातैं अर्जुन शब्दकारिकै या गीताशास्त्रके उपदेशका अधिकारी मात्र कथन करा है । या कारणतैं ही युद्धरूप स्वधर्मविषे पूर्व अर्जुनकी प्रवृत्ति हुए भी ता युद्धरूप स्वधर्मतैं निवृत्तिका कारणरूप शोक मोह “ कथं भीष्ममहं संख्ये ” इत्यादिक वचनोंकारिकै अर्जुनतैं दिखाये हैं । या प्रकार आगे कथन करैगे । तहां युद्धरूप स्वधर्मविषे विवेकतैं विना ही अर्जुनकी किस निमित्ततैं प्रवृत्ति भई है या प्रकारकी जिज्ञासाके हुए “ दृष्ट्वा तु पांडवानीकम् ” इत्यादिक वचन कारिकै परसेनाकी चेष्टा ही ता प्रवृत्तिविषे निमित्त कथन करा है । तिस अर्थकी सिद्धिवास्तै “ धर्मक्षेत्रे ” इत्यादि श्लोककारिकै धृतराष्ट्रका प्रश्न संजयके प्रति है । और “ धृतराष्ट्र उवाच ” यह वैशंपायनका वचन जन्मेजयके प्रति है । तहां पूर्व पांडवोंके जयके अनेक प्रकारके कारणोंकूं श्रवण कारिकै अपने पुत्रोंके राज्यतैं भ्रष्टपणेतैं भयभीत हुआ सो धृतराष्ट्र अपने पुत्रोंके जयकी इच्छा करता हुआ या प्रकार संजयसे पूछता भया-

धृतराष्ट्र उवाच ।

धर्मक्षेत्रे कुरुक्षेत्रे समवेता युयुत्सवः ॥

सामकाः पांडवाश्चैव किमकुर्वत संजय ॥ १ ॥

(पदच्छेदः) धर्मक्षेत्रे । कुरुक्षेत्रे । समवेताः । युयुत्सवः । सामकाः । पांडवाः । च । एव । किम् । अकुर्वत । संजय ॥ १ ॥

(पदार्थः) हे संजय । धर्मक्षेत्ररूप कुरुक्षेत्रविषे एकठे हुए तथा युद्धकी इच्छा करते हुए मेरे पुत्र तथा पांडुराजाके पुत्र क्या करते भये ॥ १ ॥

भाषाटीका—जैसे उत्तम भूमिरूप क्षेत्र ब्रीहि यवादिक अन्नके उत्पत्तिका तथा वृद्धिका कारण होवै है तैसे पूर्व अविद्यमान धर्मके उत्पत्तिका जो कारण होवै तथा पूर्व विद्यमान धर्मके वृद्धिका जो कारण होवै अथवा धर्मके क्षयतैं जो रक्षा करणेहारा होवै ताका नाम धर्मक्षेत्र है । और कुरुदेशके अंतर जो स्थित होवै

ताका नाम कुरुक्षेत्र है । इस प्रकार निवासमात्र करणेकरिके धर्मकी तथा धर्मके फलकी प्राप्ति करणेहारा जो धर्मक्षेत्ररूप कुरुक्षेत्र है सो श्रुति स्मृति आदिक सर्व शास्त्रोंविषे प्रसिद्ध है । तहां श्रुति ॥ 'यदनु कुरुक्षेत्रं देवानां देवयजनं सर्वेषां भूतानां ब्रह्मसदनम्, इति' ॥ अर्थ- यह जो कुरुक्षेत्र सर्व देवताओंका देवयजनरूप है । तथा सर्व भूतप्राणियोंका ब्रह्मरूप मोक्षके प्राणिका स्थानरूप है, इति ॥ यह श्रुति जाबालउपनिषद्विषे बृहस्पतिने याज्ञवल्क्यके प्रति कथन करी है । और "कुरुक्षेत्रं देवयजनम्" यह श्रुति शतपथब्राह्मणविषे कथन करी है । इत्यादिक श्रुतिस्मृतिप्रमाण करिके सिद्ध जो कुरुक्षेत्र है ता धर्मक्षेत्ररूप कुरुक्षेत्रविषे युद्धकी इच्छा करिके इकट्ठे हुए जो दुर्योधनादिक भरे पुत्र है तथा युधिष्ठिरादिक पांडव हैं ते सर्व क्या कार्य करते भये । शंका—(युयुत्सवः) या विशेषणकरिके धृतराष्ट्रने अपने पुत्रोंविषे तथा पांडवोंविषे युद्ध करनेकी इच्छा कथन करी । और या लोकविषे यह नियम है जिस पुरुषका जिस कार्य करणेकी पूर्व इच्छा होवै है सो पुरुष तिस इच्छाके अनुसार तिसी कार्यविषे प्रवृत्त होवै है अन्य कार्यविषे प्रवृत्त होवै नहीं । यातैं ता पूर्व युद्धकी इच्छाके अनुसार तिन दुर्योधनादिकोंकी युद्धरूप कार्यविषे ही प्रवृत्ति होवैगी अन्य किसी कार्यविषे तिनोंकी प्रवृत्ति होवैगी नहीं । याते तिनोंका परस्पर किस प्रकारका युद्ध होता भया या प्रकारका प्रश्नही ता धृतराष्ट्रकूं करणेयोग्य था । ता प्रश्नका परित्याग करिके भरे पुत्र तथा पांडव क्या कार्य करते भये यह जो धृतराष्ट्रने प्रश्न करा है सो असंगत है । समाधान । ता धृतराष्ट्रके प्रश्नका यह अभिप्राय है ते हमारे दुर्योधनादिक पुत्र तथा युधिष्ठिरादिक पांडव पूर्व उत्पन्न हुई युद्धकी इच्छाके अनुसार युद्धकूं ही करते भये अथवा किसी निमित्त करिके ता युद्धकी इच्छाके निवृत्त हुए कोई दूसरा ही कार्य करते भये । तहां युद्धकी इच्छाकी निवृत्तिविषे दो प्रकारका कारण संभवै है, एक तौ दृष्टभय दूसरा अदृष्टभय । तहां भीष्म अर्जुनादिक महान् शूरवीरोंके दर्शनतैं उत्पन्न भया जो भय है सो दृष्टभयरूप युद्धकी निवृत्तिका कारण प्रसिद्ध ही है । यातैं सो दृष्टभयरूप निमित्त ता धृतराष्ट्रने कथन करा नहीं । और दूसरे अदृष्टभयरूप कारणके कथन करणेवास्तै ता धृतराष्ट्रने कुरुक्षेत्रका धर्मक्षेत्र यह विशेषण दिया है । ऐसे धर्मक्षेत्ररूप कुरुक्षेत्रविषे प्राप्त हुए जो युधिष्ठिरादिक पांडव हैं ते पांडव पूर्व ही धर्मात्मा होनेतैं जो कदाचित्

दोनों पक्षोंविषे होणेहारे हिंसाजन्य अधर्मतें भयभीत होइकै ता युद्धतें निवृत्त होइ जावैगे तौ हमारे दुर्योधनादिक पुत्र अवश्यकरिकै राज्यकूं प्राप्त होवैगे । अथवा पूर्व स्वभावतें ही पापात्मा जो हमारे दुर्योधनादिक पुत्र हैं । तिन हमारे पुत्रोंका ता धर्मक्षेत्ररूप कुरुक्षेत्रके प्रभावतें जो कदाचित् अंतःकरण शुद्ध हुआ होवैगा । ता चित्तकी शुद्धिकारिकै पश्चात्तापकूं प्राप्त हुए ते हमारे पुत्र पूर्व कपट करिकै लिये हुए राज्यकूं जो कदाचित् तिन पांडवोंके ताई देदेवैगे तौते हमारे पुत्र युद्धतें विनाही नाशकूं प्राप्त हुए । इस प्रकार अपने पुत्रोंकूं राज्यकी प्राप्तिविषे तथा पांडवोंकूं राज्यकी अप्राप्तिविषे अत्यंत दृढ उपायकूं नहीं देखता हुआ जो धृतराष्ट्र है ता धृतराष्ट्रका सो महान उद्वेग ही ता प्रश्नका बीज है । तहां (हे संजय) या संबोधनकारिकै ता धृतराष्ट्रनै यह अर्थ बोधन करा । रागद्वेषादिक दोषोंकूं जो भली प्रकारकारिकै जय करै है ताका नाम संजय है । ऐसे रागद्वेषतें रहित आप हो । यातें पक्षपाततें रहित होइकै आप हमारे प्रति सर्व वृत्तांत कथन करो । इहां यद्यपि (मामकाः किमकुर्वत) या प्रकारके वचनमात्रकारिकेही ता धृतराष्ट्रके प्रश्नकी सिद्धि होइ सकै है काहेतें, ते युधिष्ठिरादिक पांडवभी ता धृतराष्ट्रके ही संबन्धी हैं यातें (पांडवाः) यह कहना व्यर्थ है । तथापि (पांडवाः) या शब्दके भिन्न कहने कारिकै ता धृतराष्ट्रनै तिन पांडवोंविषे ममत्वका अभाव दिखाइकै तिन पांडवोंविषे अपने द्रोहकूं सूचन करा ॥ १ ॥

हे जनमेजय ! इस प्रकार कृपारूप नेत्रोंतें रहित तथा लोकप्रसिद्ध नेत्रोंतें रहित तथा अपने पुत्रोंके स्नेहमात्रकारिके युक्त ऐसा धृतराष्ट्र है ता धृतराष्ट्रके प्रश्नकूं श्रवण करिके तथा ता धृतराष्ट्रके अभिप्रायकूं जाणिकारिकै सो धर्मात्मा संजय ता धृतराष्ट्रके प्रति यह वचन कहता भया-

संजय उवाच ।

दृष्ट्वा तु पांडवानीकं व्यूढं दुर्योधनस्तदा ॥
आचार्यमुपसंगम्य राजा वचनमब्रवीत् ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) दृष्ट्वा । तु । पांडवानीकम् । व्यूढम् । दुर्योधनः । तदा ।
आचार्यम् । उपसंगम्य । राजा । वचनम् । अब्रवीत् ॥ २ ॥

दोनों पक्षोंविषे होणेहारे हिंसाजन्य अधर्मतैं भयभीत होइकै ता युद्धतैं निवृत्त होइ जावैंगे तौ हमारे दुर्योधनादिक पुत्र अवश्यकरिकै राज्यकूं प्राप्त होवैंगे । अथवा पूर्व स्वभावतैं ही पापात्मा जो हमारे दुर्योधनादिक पुत्र हैं । तिन हमारे पुत्रोंका ता धर्मक्षेत्ररूप कुरुक्षेत्रके प्रभावतैं जो कदाचित् अंतःकरण शुद्ध हुआ होवैगा । ता चित्तकी शुद्धिकारिकै पश्चात्तापकूं प्राप्त हुए ते हमारे पुत्र पूर्व कपट करिकै लिये हुए राज्यकूं जो कदाचित् तिन पांडवोंके ताई देदेवैंगे तौते हमारे पुत्र युद्धतैं विनाही नाशकूं प्राप्त हुए । इस प्रकार अपने पुत्रोंकूं राज्यकी प्राप्तिविषे तथा पांडवोंकूं राज्यकी अप्राप्तिविषे अत्यंत दृढ उपायकूं नहीं देखता हुआ जो धृतराष्ट्र है ता धृतराष्ट्रका सो महान उद्वेग ही ता प्रश्नका बीज है । तहां (हेसंजय) या संज्ञोधनकरिकै ता धृतराष्ट्रनैं यह अर्थ बोधन करा । रागद्वेषादिक दोषोंकूं जो भली प्रकारकरिकै जय करै है ताका नाम संजय है । ऐसे रागद्वेषतैं रहित आप हो । यातैं पक्षपाततैं रहित होइकै आप हमारे प्रति सर्व वृत्तांत कथन करो । इहां यद्यपि (मामकाः किमकुर्वत) या प्रकारके वचनमात्रकरिकेही ता धृतराष्ट्रके प्रश्नकी सिद्धि होइ सकै है काहेतैं, ते युधिष्ठिरादिक पांडवभी ता धृतराष्ट्रके ही संबंधी हैं यातैं (पांडवाः) यह कहना व्यर्थ है । तथापि (पांडवाः) या शब्दके भिन्न कहने करिकै ता धृतराष्ट्रनैं तिन पांडवोंविषे ममत्वका अभाव दिखाइकै तिन पांडवोंविषे अपने द्रोहकूं सूचन करा ॥ १ ॥

हे जनमेजय ! इस प्रकार रूपारूप नेत्रोंतैं रहित तथा लोकप्रसिद्ध नेत्रोंतैं रहित तथा अपने पुत्रोंके स्नेहमात्रकरिके युक्त ऐसा धृतराष्ट्र है ता धृतराष्ट्रके प्रश्नकूं श्रवण करिके तथा ता धृतराष्ट्रके अभिप्रायकूं जाणिकरिकै सो धर्मात्मा संजय ता धृतराष्ट्रके प्रति यह वचन कहता भया—

संजय उवाच ।

दृष्ट्वा तु पांडवानीकं व्यूढं दुर्योधनस्तदा ॥

आचार्यमुपसंगम्य राजा वचनमब्रवीत् ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) दृष्ट्वा । तु । पांडवानीकम् । व्यूढम् । दुर्योधनः । तदा ।
आचार्यम् । उपसंगम्य । राजा । वचनम् । अब्रवीत् ॥ २ ॥

(पदार्थ) के अन्तर्गत ही वचनपदकारिके अन्तर्गत ही वचन-
 ध्वनि-व्यवस्था का विधान किया है। वचनपदकारिके अन्तर्गत ही वचन-
 रका वचन कहता भया ॥ २ ॥

भा० टी०—तहां वृथाव्यवस्था पांडवों के शीघ्र-विक्रम हीर सुजयते दृष्टमयकी
 संभावनामात्र भी हीर नहीं । ये वचनपदकारिके अन्तर्गत हीर सुजयते जो
 अर्जुनका मय प्राप्त हुआ था सो केवल भाविकारिके दृष्टमय या सो अर्थवत्ता
 अदृष्टमय भी श्रीमद्भागवतमें ब्रह्माव्यवस्था इत्यादि निवृत्त करा । या प्रकार
 पांडवोंकी उत्कृष्टता बोधन करणेवासे संजयने (दृष्टमय) यह वचनपद कथन करा
 है । तहां हमारे दुर्योधनादिक पृथु धर्मसेवने कुन्तेके प्रभावसे शुभवृद्धि-
 वाले होइके पांडवोंके ताई राज्य समर्थन करणे वाचकारिके शकाकारिके तें
 ग्लानिबूँ मत् प्राप्तहोउ या प्रकार ताभूतराष्ट्र संतोष करणेवासे सो संजय प्रथमतः
 दुर्योधनके दृष्टस्वभावका वर्णन करा है । (दृष्टमय) के अन्तर्गत हीर सुजयते
 पुरुषोंने व्यूहरचना कारिके स्थापन करी जो पांडवोंकी सेना है ता सेनाके सो
 दुर्योधन राजा अपने नेत्रोंसे प्रत्यक्ष देखिकारिके धनुर्विद्याके संप्रदायकी प्रवृत्ति
 करणेहारे द्रोणाचार्यके समीप आप ही जाइके यह वक्ष्यमाण वचन कहता भया ।
 ता द्रोणाचार्यके अपने समीप बुलाइके सो वचन नहीं कहता भया । तहां सो
 दुर्योधन राजा ता द्रोणाचार्यके समीप आप ही जाता भया या कहणेकारिके ता
 दुर्योधनविषे पांडवोंकी सेनाके दर्शनते उत्पन्न भया भय सूचन करा । तहां सो
 दुर्योधन यद्यपि भयकारिके अपनी रक्षावासे ता द्रोणाचार्यके समीप जाता भया ।
 तथापि सो दुर्योधन राजनीतिविषे बहुत कुशल है यातें आचार्यके समीप शिष्यनें
 आप ही चलिंके जाणा या प्रकार आचार्यकी महानताके व्याजकारिके अपने
 भयके गुह्य राखता भया । या प्रकारके अर्थके बोधन करणेवासे संजयनें दुर्योध-
 नका राजा यह विशेषण दिया है । यद्यपि द्रोणाचार्यके प्रति सो राजा दुर्योधन
 कहता भया इतने कहणेमात्रकारिके ही निर्वाह होइ सकै है । वचन या पदके
 कहणेका कष्ट प्रयोजन नहीं है, तथापि वचन या पदके कहणेकारिके ता वाक्य-
 विषे संक्षिप्तत्व, बहुअर्थप्रतिपादकत्व इत्यादिक अनेक गुणवत्त्व कथन करा ।
 अथवा सो दुर्योधन राजा केवल वचनमात्र ही कहता भया । किंचित्तमात्र भी अर्थ
 नहीं कहता भया । यह अर्थ वचनपदकारिके सूचन करा ॥ २ ॥

दोनों पक्षोंविषे होणेहारे हिंसाजन्य अधर्मतैं भयभीत होइकै ता युद्धतैं निवृत्त होइ जावैगे तौ हमारे दुर्योधनादिक पुत्र अवश्यकरिकै राज्यकूं प्राप्त होवैगे । अथवा पूर्व स्वभावतैं ही पापात्मा जो हमारे दुर्योधनादिक पुत्र हैं । तिन हमारे पुत्रोंका ता धर्मक्षेत्ररूप कुरुक्षेत्रके प्रभावतैं जो कदाचित् अंतःकरण शुद्ध हुआ होवैगा । ता चित्तकी शुद्धिकरिकै पश्चात्तापकूं प्राप्त हुए ते हमारे पुत्र पूर्व कपट करिकै लिये हुए राज्यकूं जो कदाचित् तिन पांडवोंके ताई देदेवैगे तौते हमारे पुत्र युद्धतैं विनाही नाशकूं प्राप्त हुए । इस प्रकार अपने पुत्रोंकूं राज्यकी प्राप्तिविषे तथा पांडवोंकूं राज्यकी अप्राप्तिविषे अत्यंत दृढ उपायकूं नहीं देखता हुआ जो धृतराष्ट्र है ता धृतराष्ट्रका सो महान उद्वेग ही ता प्रश्नका बीज है । तहां (हेसंजय) या संबोधनकरिकै ता धृतराष्ट्रनैं यह अर्थ बोधन करा । रागद्वेषादिक दोषोंकूं जो भली प्रकारकरिकै जय करै है ताका नाम संजय है । ऐसे रागद्वेषतैं रहित आप हो । यातैं पक्षपाततैं रहित होइकै आप हमारे प्रति सर्व वृत्तांत कथन करो । इहां यद्यपि (मामकाः किमकुर्वत) या प्रकारके वचनमात्रकरिकेही ता धृतराष्ट्रके प्रश्नकी सिद्धि होइ सकै है काहेतैं, ते युधिष्ठिरादिक पांडवभी ता धृतराष्ट्रके ही संबंधी हैं यातैं (पांडवाः) यह कहना व्यर्थ है । तथापि (पांडवाः) या शब्दके भिन्न कहने करिकै ता धृतराष्ट्रनैं तिन पांडवोंविषे ममत्वका अभाव दिखाइकै तिन पांडवोंविषे अपने द्रोहकूं सूचन करा ॥ १ ॥

हे जनमेजय ! इस प्रकार कृपारूप नेत्रोंतैं रहित तथा लोकप्रसिद्ध नेत्रोंतैं रहित तथा अपने पुत्रोंके स्नेहमात्रकरिके युक्त ऐसा धृतराष्ट्र है ता धृतराष्ट्रके प्रश्नकूं श्रवण करिके तथा ता धृतराष्ट्रके अभिप्रायकूं जाणिकरिकै सो धर्मात्मा संजय ता धृतराष्ट्रके प्रति यह वचन कहता भया-

संजय उवाच ।

दृष्ट्वा तु पांडवानीकं व्यूढं दुर्योधनस्तदा ॥

आचार्यमुपसंगम्य राजा वचनमब्रवीत् ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) दृष्ट्वा । तु । पांडवानीकम् । व्यूढम् । दुर्योधनः । तदा ।
आचार्यम् । उपसंगम्य । राजा । वचनम् । अब्रवीत् ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र ! तौ संग्रामके आरम्भकालविषे राजा दुर्योधन व्यूह रचनायुक्त पांडवोंकी सेनाके दैनिकीके द्रोणाचार्यके समीप जाइके याप्रकारका वचन कहता भया ॥ २ ॥

भा० टी०—तहां युधिष्ठिरादिक पांडवोंविषे भीष्मादिक वीर पुरुषोंतै दृष्टभयकी संभावनामात्र भी होवै नहीं । और बांधवोंकी हिंसाजन्य पापरूप अदृष्टतै जो अर्जुनकूं भय प्राप्त हुआ था सो केवल भ्रान्तिकारिके हुआ था सो अर्जुनका अदृष्टभय भी श्रीभगवान्ने ब्रह्मविद्याके उपदेशतै निवृत्त करा । या प्रकार पांडवोंकी उत्कृष्टता बोधन करणवास्तै संजयने (दृष्ट्वा तु) यह तुण्ण्द कथन करा है । तहां हमारे दुर्योधनादिक पुत्र धर्मक्षेत्रके कुरुक्षेत्रके प्रभावतै शुभबुद्धिवाले होइके पांडवोंके ताई राज्य समर्पण करैगे याप्रकारकी शंकाकरिकै तूं ग्लानिकूं मत प्राप्तहोउ याप्रकार ताधृतराष्ट्रके संतोष करावणेवास्तै सो संजय प्रथम ता दुर्योधनके दुष्टस्वभावका वर्णन करै हे । (दृष्ट्वेति) हे धृतराष्ट्र ! धृष्टद्युम्नादिक शूरवीर पुरुषोंने व्यूहरचना करिकै स्थापन करी जो पांडवोंकी सेना है ता सेनाकूं सो दुर्योधन राजा अपने नेत्रोंसैं प्रत्यक्ष देखिकारिकै धनुर्विद्याके संप्रदायकी प्रवृत्ति करणेहारे द्रोणाचार्यके समीप आप ही जाइके यह वक्ष्यमाण वचन कहता भया । ता द्रोणाचार्यकूं अपने समीप बुलाइके सो वचन नहीं कहता भया । तहां सो दुर्योधन राजा ता द्रोणाचार्यके समीप आप ही जाता भया या कहणेकरिकै ता दुर्योधनविषे पांडवोंकी सेनाके दर्शनतै उत्पन्न भया भय सूचन करा । तहां सो दुर्योधन यद्यपि भयकरिकै अपनी रक्षावास्तै ता द्रोणाचार्यके समीप जाता भया । तथापि सो दुर्योधन राजनीतिविषे बहुत कुशल है यातै आचार्यके समीप शिष्यने आप ही चलिकै जाणा या प्रकार आचार्यकी महानताके व्याजकरिकै अपने भयकूं गुह्य राखता भया । या प्रकारके अर्थके बोधन करणेवास्तै संजयने दुर्योधनका राजा यह विशेषण दिया है । यद्यपि द्रोणाचार्यके प्रति सो राजा दुर्योधन कहता भया इतने कहणेमात्रकरिकै ही निर्वाह होइ सकै है । वचन या पदके कहणेका कछु प्रयोजन नहीं है, तथापि वचन या पदके कहणेकरिकै ता वाक्यविषे संक्षिप्तत्व, बहुअर्थप्रतिपादकत्व इत्यादिक अनेक गुणवत्त्व कथन करा । अथवा सो दुर्योधन राजा केवल वचनमात्र ही कहता भया । किंचित्मात्र भी अर्थ नहीं कहता भया । यह अर्थ वचनपदकरिकै सूचन करा ॥ २ ॥

तहां जिस प्रकारका वचन ता दुर्योधननै द्रोणाचार्यके समीप जाइके कथन करा था ता वचनका (पश्यैतां) इसतैं आदि लैके (तस्य संजनयन् हर्षम्) इसतैं पूर्वग्रंथकारिकै विस्तारतैं निरूपण करै हैं । तहां या द्रोणाचार्यके अत्यंत प्रिय शिष्य जो पांडव हैं तिन पांडवोंविषे या द्रोणाचार्यका अत्यंत स्नेह है । यातैं यह द्रोणाचार्य हमारे पक्षविषे स्थित होइके तिन पांडवोंके साथि युद्ध नहीं करैगा । या प्रकारकी संभावना अपने मनविषे करिकै सो दुर्योधन राजा तिन पांडवोंऊपरि ता द्रोणाचार्यका क्रोध उत्पन्न करनेवास्तै ता द्रोणाचार्यके समीप तिन पांडवोंकी अवज्ञाकूं कथन करता हुआ या प्रकारका वचन कहता भया-

पश्यैतां पांडुपुत्राणामाचार्य महतीं चमूम् ॥

व्यूढां द्रुपदपुत्रेण तव शिष्येण धीमता ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) ॥ पश्यै । एताम् । पांडुपुत्राणाम् । आचार्यम् । महतीम् । चमूम् । व्यूढाम् । द्रुपदपुत्रेण । तव । शिष्येणम् । धीमता ॥ ३ ॥

(पदार्थः) हे आचार्य ! पांडुराजाके पुत्रोंकी इस महान् सेनाकूं तूं देखो जो सेना तुम्हारे बुद्धिमान् शिष्य द्रुपदपुत्रनै व्यूहरचनायुक्त करी है ॥ ३ ॥

भा० टी०-हे आचार्य ! आपसरीखे महानुभाव पुरुषोंकी भी अवज्ञाकरिकै तथा भयतैं रहित होइके अत्यंत समीप स्थित जो यह पांडवोंकी सेना है सा सेना अनेक अक्षौहिणी संख्यावाली होणेतैं महान् है या कारणतैं ही सा सेना निवृत्त करनेकूं अशक्य है । ऐसी पांडवोंकी सेनाकूं आप नेत्रोंकरिकै प्रत्यक्ष देखो मैं आपका शिष्य हूं । यातैं मैं केवल आपके आगे प्रार्थना करताहूं कोई आपकूं आज्ञा नहीं करता । ता हमारी प्रार्थनाकूं अंगीकार करिकै जब आप ता पांडवोंकी सेनाकूं देखोगे तबी तिन पांडवोंके अवज्ञाकूं आप ही निश्चय करोगे । शंका-तिन पांडवोंनै करी जो हमारी अवज्ञा है सा अवज्ञा निवृत्त करनेकूं अशक्य है यातैं सा अवज्ञा हमारेकूं सहारणी ही उचित है । या प्रकारकी द्रोणाचार्यके शंकाके हुए तिस अवज्ञाके निवृत्त करनेका उपाय आपकूं अत्यंत सुगम है या प्रकारका उत्तर सो दुर्योधन ता द्रोणाचार्यके प्रति कथन करै है (व्यूढां तव शिष्येण इति) हे आचार्य ! तुम्हारेतैं धनुर्विद्या सीखाहुआ जो द्रुपद राजाका पुत्र धृष्टद्युम्न नामा तुम्हारा बुद्धिमान् शिष्य है । ता द्रुपदपुत्रनै यह पांडवोंकी सेना शक-

टाकार तथा पद्मादि आकार करी हुई है और शिष्यकी अपेक्षाकरिकै गुरुविषे अधिकताही होवै है यह वार्त्ता सर्व लोकशास्त्रविषे सिद्ध है यातें आपकूं तिनोंकी अवज्ञाके निवृत्त करनेका उपाय अत्यंत सुगम है। इहां धृष्टद्युम्ननै सा पांडवोंकी सेना व्यूहरचनायुक्त करी है या प्रकारका वचन नहीं कथन करिकै द्रुपदपुत्रनै सा सेना व्यूहरचनायुक्त करी है या प्रकारका वचन जो दुर्योधननै कथन करा है सो द्रोणाचार्यके प्रति द्रुपदराजाका पूर्वका वैर सूचन करिकै क्रोधकी उत्पत्ति करनेवास्तै सो वचन कथन करा है। और ता द्रुपदपुत्रका बुद्धिमान् यह जो विशेषण दुर्योधननै कथन करा है सो ता द्रुपदपुत्रकी आपनै उपेक्षा कदाचित् भी नहीं करणी या प्रकार ताकी उपेक्षाके अभावका बोधन करनेवास्तै दिया है। यातें हे आचार्य ! दूसरे सर्व कायोंका पारित्याग करिकै आप शीघ्र ही चलिकै ता सेनाकूं देखो। अथवा या श्लोकके पदोंकी इस प्रकार योजना करणी (पांडुपुत्राणाम्) या पदका (आचार्य) या पदके साथि तथा (चमूम्) या पदके साथि संबध करणा। इस प्रकार तिन पदोंकी योजना करणेतें यह अर्थ सिद्ध होवै है हे पांडुपुत्रोंके आचार्य ! तिन पांडवोंकी सेनाकूं तूं देख तिन पांडवोंविषे ही तुम्हारा अत्यंत स्नेह है यातें तिन पांडवोंका ही तूं आचार्य है हमारा तूं आचार्य नहीं है। और तुम्हारे शिष्य द्रुपदपुत्रनै यह सेना व्यूहरचनायुक्त करी है। या कहणेकरिकै ता दुर्योधननै यह अर्थ सूचन करा तुम्हारे नाश करनेवास्तै उत्पन्न हुआ भी यह द्रुपदपुत्र तुमनै ही इसकूं धनुर्विद्या पढाई यातें यह तुम्हारी सूढताही हमारे अनर्थका कारण है। और सो द्रुपदपुत्र बुद्धिमान् है या कहणे करिकै ता दुर्योधननै यह अर्थ सूचन करा ॥ इस द्रुपदपुत्रनै अपने शत्रुवोंतें ही तिन शत्रुवोंके मारणेका उपाय रूप धनुर्विद्या ग्रहण करी है या कारणतें यह द्रुपदपुत्र अत्यंत बुद्धिमान् है। हे आचार्य ! ऐसे अपने शिष्योंकी सेनाकूं देखिकेरिकै आपकूं ही आनंद होवैगा। जिस कारणतें आप भ्रांति युक्तहो। भ्रांतिरहित दूसरे किसीकूं ता सेनाके दर्शनतें आनन्द होवैगा नहीं। जिसकूं यह पांडवोंकी सेना मैं दिखावों। यातें आपही चलिकै तिन पांडवोंकी सेनाकूं देखो। इस प्रकार ता द्रोणाचार्यकूं पांडवोंकी सेना दिखावता हुआ सो दुर्योधन ता आचार्यविषे अपने गूढद्वेषकूं बोधन करता भया। इतने कहणेकरिकै संजयनै ता धृतराष्ट्रके प्रति यह अर्थ बोधन करा। धर्मक्षेत्रविषे प्राप्त होइकैभी जिन तुम्हारे दुर्योधनादिक पुत्रोंकूं अपने आचार्यविषे भी ऐसी द्वेषबुद्धि हुई है ते दुर्यो-

धनादिक ता धर्मक्षेत्रके प्रभावेतें पश्चात्तापकूं प्राप्त होइके तिन पांडवोंकूं युद्ध करैतें विना ही राज्य देदेवैगे या प्रकारकी सम्भावना तुमनें कदाचित् भी नहीं करणी ॥ ३ ॥

सर्व शूरवीरोंविषे अप्रसिद्ध ऐसा जो द्रुपदपुत्र है ता एक द्रुपदपुत्रकारिकै व्यूह रचनायुक्त करी हुई जो यह पांडवोंकी सेना है ता पांडवोंकी सेनाकूं हम सर्वोंविषे कोई एक साधारण शूरवीर भी जय करि लेवैगा । तुम तिन पांडवोंकी सेनातें किस वास्तै भय करते हो । ऐसी द्रोणाचार्यकी शंकाके हुए सो दुर्योधन राजा (अत्र शूराः) इत्यादिक तीन श्लोकोंकारिकै तिन पांडवोंकी सेनाविषे स्थित शूरवीरोंके नाम वर्णन करें हैं—

अत्र शूरा महेष्वासा भीमार्जुनसमा युधि ॥
 युयुधानो विराटश्च द्रुपदश्च महारथः ॥ ४ ॥
 धृष्टकेतुश्चेकितानः काशिराजश्च वीर्यवान् ॥
 पुरुजित्कुंतिभोजश्च शैब्यश्च नरपुंगवः ॥ ५ ॥
 युधामन्युश्च विक्रान्त उत्तमौजाश्च वीर्यवान् ॥
 सौभद्रो द्रौपदेयाश्च सर्व एव महारथाः ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) अत्र । शूराः । महेष्वासाः । भीमार्जुनसमाः । युधि । युयुधानः । विराटः । च । द्रुपदः । च । महारथः ॥ ४ ॥ धृष्टकेतुः । चेकितानः । काशिराजः । च । वीर्यवान् । पुरुजित् । कुंतिभोजः । च । शैब्यः । च । नरपुंगवः ॥ ५ ॥ युधामन्युः । च । विक्रान्तः । उत्तमौजाः । च । वीर्यवान् । सौभद्रः । द्रौपदेयाः । च । सर्वे । एव । महारथाः ॥ ६ ॥

(पदार्थः) इस पांडवोंकी सेनाविषे युद्धविषे भीमार्जुनके समान तथा महान् धनुषोंवाले ऐसे शूरवीर बहुत विद्यमान हैं तिनोके ये नाम हैं महारथीरूप युयुधान नामा राजा तथा विराट नामा राजा तथा द्रुपद नामा राजा ॥ ४ ॥ तथा विशेष पराक्रमवाला धृष्टकेतु नामा राजा तथा चेकितान नामा राजा तथा काशिराजा तथा सर्व मनुष्योंविषे श्रेष्ठ पुरुजित नामा राजा तथा कुंतिभोज नामा राजा तथा शैब्य नामा राजा ॥ ५ ॥ तथा विशेष पराक्रमवाला युधामन्यु नामा राजा तथा

वीर्यवाला उत्तमौजा नामा राजा तथा साँभेंद्र नामा राजा तथा द्रौपदीके पंच पुत्र यह सर्वही महारथी हैं ॥ ६ ॥

भा० टी०—हे आचार्य ! या पांडवोंकी सेनाविषे केवल एक वृष्टद्युम्न नामा द्रुपदपुत्र ही शूरवीर नहीं है जिसकारिके या पांडवोंकी सेनाकी हम उपेक्षा करि दें । किंतु या पांडवोंकी सेनाविषे दूसरे भी बहुत शूरवीर हैं । यातैं तिनोंके जय करणेबासतै हमारेकू अवश्यकरिके प्रयत्न करणा चाहिये । तिनोंकी उपेक्षा करणी योग्य नहीं है । अब तिन शूरवीरोंके विशेषणोंका कथन करैं है (महेष्वासाः इति) इयु नाम बाणोंका है । ते इयु (बाण) चलाइयें जिनोंकरिके तिनोंका नाम इष्वास है ऐसे धनुष हैं । ते इष्वास (धनुष) महान् हैं जिन शूरवीरोंके तिन शूरवीरोंका नाम महेष्वासाः है, तात्पर्य यह । ते शूरवीर बाणोंकरिके दूरसेही परसेनाके भगावणे विषे कुशल हैं इति । शंका- ते शूरवीर महान् धनुषोंवाले तो हैं परन्तु तिनोंविषे युद्ध करणेकी कुशलता नहीं होवैगी । ऐसी द्रोणाचार्यकी शंकाके हुए सो दुर्योधन राजा उत्तर कहै है (भीमार्जुनसमा युधि इति) हे आचार्य ! सर्व लोकविषे प्रसिद्ध है पराक्रम जिनोंका ऐसे जो भीम अर्जुन हैं ता भीम अर्जुनके समान ही जिन शूरवीरोंका युद्धविषे पराक्रम है । शंका—ऐसे पराक्रमवाले कौन कौन शूरवीर हैं । ऐसी द्रोणाचार्यकी शंकाके हुए सो दुर्योधन राजा ता द्रोणाचार्यके प्रति तिन शूरवीरोंके नामोंका कथन करै है । (युयुधान इति) अतिशयकरिके जो युद्धकूं करै है ताका नाम युयुधान है ऐसा सात्यकि नामा राजा है । और शत्रुओंकूं जो विशेषकरिके भ्रमण करावै है ताका नाम विराट है । और द्रु नाम वृक्षका है । पद नाम चिह्नका है । ता वृक्षका है ध्वजाविषे चिह्न जिसके ताका नाम द्रुपद है । यह तीनों महारथी हैं ॥ ४ ॥ और शत्रुओंकूं भयकी प्राप्ति करणेहारेका नाम धृष्ट है । केतु नाम ध्वजाका है । भयका कारण है ध्वजा जिसकी ताका नाम धृष्टकेतु है । और चिकितान नामा राजाका जो पुत्र होवै ताका नाम चेकितान है । और काशीका जो राजा होवै ताका नाम काशिराज है ते तीनों राजे वीर्यवान् हैं । तेजबलकरिके युक्त शत्रुओंकूं भी जो विविध प्रकारतैं भगाइ दें ताका नाम वीर है । तिस वीर पुरुषका जो कर्म होवै ताका नाम वीर्य है सो वीर्य जिसविषे वर्तमान होवै ताका नाम वीर्यवान् है । और पुरु नाम बहुतोंका है । तिन बहुत शूरोंकूं जो जय करै है ताका नाम पुरुजित् है । और कुंतीके

पिताका नाम कुंतिभोज है । और शिवि नामा राजाके कुल विषे जो उत्पन्न होवै ताका नाम शैब्य है । ते तीनों राजा नरपुंगव हैं । सर्व नरोंविषे जो श्रेष्ठ होवै ताका नाम नरपुंगव है ॥ ५ ॥ और युधा नाम युद्धका है और मन्यु नाम क्रोधका है । युद्धविषे है क्रोधका वेग जिसका ताका नाम युधामन्यु है । यह युधामन्यु पंचाल देशका राजा है । सो युधामन्यु विक्रांत है । विशेषकारिके जाकेविषे पराक्रम रहै है ताका नाम विक्रांत है । और ओजस नाम बलका है । उत्तम है ओजस जिसका ताका नाम उत्तमौजाः है । सो उत्तमौजाः नामा राजा भी पंचालदेशका राजा है । कैसा है सो उत्तमौजाः नामा राजा वीर्यवान् है । अथवा वीर्यवान् नरपुंगव विक्रांत ये तीनोंविशेषण युयुधानादिक सर्व राजाओंके जानने । और सुभद्राका जो पुत्र होवै ताका नाम सौभद्र है ऐसा अभिमन्यु है और द्रौपदीके जो प्रतिविंध्यादिक पंच पुत्र हैं तीनोंका नाम द्रौपदेय है । और (द्रौपदेयाश्च) या पदविषे स्थित जो चकार है ता चकारकारिके पूर्व उक्त राजाओंते भिन्न पांड्य राजा घटोत्कच आदिक सर्व राजोंका ग्रहण करना । और युधिष्ठिरादिक पंच पांडव अत्यन्त प्रसिद्ध हैं । यातैं दुर्योधननैं तिन पंचपांडवोंकी गिणती करी नहीं । अथवा (भीमार्जुन समा-युधि) या वचनकारिके ता दुर्योधननैं युयुधानादिक सर्व शूरवीरोंविषे भीम अर्जुनकी उपमा दर्ई है । यातैं भीमार्जुन यह पद पांचों पांडवोंका उपलक्षक है । इस प्रकार युयुधान राजातैं आदि लैके द्रौपदीके पंच पुत्रोंपर्यंत कथन करे जो सप्तदश राजा तिनोंतैं भिन्न दूसरे भी तिनोंके संबंधी शूरवीर बहुत हैं । ते सर्व शूरवीर महारथी हैं । रथी अथवा अर्धरथी इन्होंविषे कोई है नहीं । इहां (महारथाः) या शब्दकारिके अतिरथीकाभी ग्रहण करना । तहां महारथी, अतिरथी, रथी, अर्धरथी या चारोंका शास्त्रविषे या प्रकारका लक्षण कथन कराहै । तहां श्लोक । “एको दशसहस्राणि योधयेद्यस्तु धन्विनाम् । शस्त्र-शास्त्रप्रवीणश्च महारथ इति स्मृतः ॥ अमितान्योधयेद्यस्तु संप्रोक्तोऽतिरथस्तु सः । रथस्त्वेकेन यो योद्धा तन्न्यूनोऽर्धरथः स्मृतः” । अर्थ, यह—जो पुरुष एक-लाही धनुषवाले दशसहस्र शूरवीरोंके साथ युद्ध करै है तथा शस्त्रशास्त्रविषे अत्यंत कुशल होवै है ता पुरुषकूं महारथी कहैं हैं । और जो पुरुष एकलाही असंख्यात शूरवीरोंके साथ युद्ध करै है तथा शस्त्रशास्त्रविषे अत्यंत कुशल होवै है ता

पुरुषकूं अतिरथी कहै हैं । और जो पुरुष एक शूरवीरके साथिही युद्ध करै है ताकूं रथी कहैं हैं । और जो पुरुष ता रथीतैंभी न्यून बलवाला होवै है ताकूं अर्धरथी कहैं हैं ॥ ६ ॥

हे दुर्योधन ! इन पांडवोंकी सेनाविषे महान् शूरवीरोंकूं देखिकै जो कदाचित् तुम्हारेकूं भय होता होवै तौ इन पांडवोंकै साथि शत्रुपणेका परित्याग करिकै तुम मित्रता करो या प्रकारके द्रोणाचार्यके अभिप्रायकी आशंका करिकै सो दुर्योधन ता द्रोणाचार्यके प्रति अपनी सेनाविषे स्थित शूरवीरोंके नामोंका वर्णन करै है—

अस्माकं तु विशिष्टा ये तान्निबोध द्विजोत्तम ॥

नायका मम सैन्यस्य संज्ञार्थं तान्ब्रवीमि ते ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) अस्माकम् । तु । विशिष्टाः । ये^३ । तान् । निबोध^४ । द्विजोत्त-
म । नायकाः । मम । सैन्यस्य । संज्ञार्थम् । तान् । ब्रवीमि । ते^{१२} ॥ ७ ॥

(पदार्थः) हे सर्व ब्राह्मणोंविषे श्रेष्ठ आचार्य ! हम सबोंके मध्यविषे जे^३ श्रेष्ठ योद्धा हैं तिन योद्धावोंकूं आप निश्चय करो मेरी^४ सेनाके जो प्रधान नायक हैं तिनोंविषे यत्किंचित् नायकोंकूं नामतैं उच्चारण करिकै मैं तुम्हारे ताई कथन करताहूं ॥ ७ ॥

भा० टी०—हे आचार्य ! हमारी सेनाविषे जे योद्धा विद्या, बल, पौरुष, कुल, शील, इत्यादिक गुणोंकरिकै श्रेष्ठ हैं । तथा जे योद्धा हमारी सेनाकूं तिस तिस स्थानविषे लेजाणेहारे मुख्य नायक हैं । ते सर्व योद्धा यद्यपि असंख्यात हैं तथापि तिन सर्व योद्धावोंविषे यत्किंचित् योद्धावोंकूं नामतैं उच्चारण करिकै तिनों-
तैं भिन्न सर्व योद्धावोंके लखावणेवासतैं, मैं आपके प्रति कथन करताहूं । ते सर्व योद्धा आपकूं पूर्वही ज्ञात हैं । यातैं किसी अज्ञात योद्धावोंके जनावणे वासतैं मैं आपके प्रति तिन योद्धावोंके नाम कथन करता नहीं किंतु, पूर्वही ज्ञात योद्धावोंके स्मरण करणेवासतैं मैं तिनोंके नामोंकूं कथन करताहूं । इहां (अस्माकं तु) या पदविषे स्थित जो तु शब्दहै ता तु शब्द करिकै ता दुर्योधननै अंतर उत्पन्न हुये भयका बाहिर नहीं प्रगट करणा या प्रकारकी अपनी ठीठता बोधन करी । और (हे द्विजो-
त्तम) या विशेषणके कहणेकरिकै सो दुर्योधन ता द्रोणाचार्यकी स्तुति करता हुआ अपने युद्धरूप कार्यविषे ता द्रोणाचार्यकी प्रवृत्तिकूं संपादन करता भया । और ता

द्रोणाचार्यके द्वेषपक्षविषे तो सो दुर्योधन (हे द्विजोत्तम) या विशेषणकारिके यह अर्थ बोधन करता भया तू ब्राह्मण होणेतें युद्धविषे कुशल है नहीं यातें जो कदाचित् तू हमारेतें विमुख होइके पांडवोंके पक्षविषे भी जावैगा, तौभी भीष्मादिक श्रेष्ठ क्षत्रिय हमारे पक्षविषे विद्यमान हैं । यातें तुम्हारेतें विना हमारी किंचित् मात्रभी हानि होवैगी नहीं । और (संज्ञार्थं तान्ब्रवीमि ते) या कहणकारिके ता दुर्योधननें यह अर्थ सूचन करा अपने प्रिय शिष्य पांडवोंकी सेनाकूं देखिके हर्षकारिके व्याकुल हुआ है मन जिसका ऐसा जो तू है तिस तुम्हारेकूं अपने भीष्मादिक शूर पुरुषोंकी विस्मृति मत होवै या कारणतें अपनी सेनाके भीष्मादिक शूरपुरुषोंकी स्मृति करावणेवास्तै मैं यत्किंचित् तिन शूरवीरोंके नाम तुम्हारे प्रति कथन करताहूं ॥ ७ ॥

अब सो दुर्योधन राजा ता द्रोणाचार्यके समीप अपनी सेनाविषे स्थित शूरवीरोंकी गिनती करै है—

भवान्भीष्मश्च कर्णश्च कृपश्च समितिजयः ॥

अश्वत्थामा विकर्णश्च सौमदत्तिर्जयद्रथः ॥ ८ ॥

(पदच्छेदः) भवान् । भीष्मः । च । कर्णः । च । कृपः । च । समितिजयः । अश्वत्थामा । विकर्णः । च । सौमदत्तिः । जयद्रथः ॥ ८ ॥

(पदार्थः) आप द्रोणाचार्य तथा भीष्मपितामह तथा कर्ण तथा संग्रामकूं जय करणेहारा कृपाचार्य तथा अश्वत्थामा तथा विकर्ण तथा सौमदत्ति तथा जयद्रथ ॥ ८ ॥

भा० टी०—हे आचार्य ! हमारी सेनाविषे प्रथम तो आप महान् शूरवीर हो । तथा भीष्मपितामह है । तथा कर्ण है । तथा संग्रामकूं जय करनेहारा कृपाचार्य है । शंका—द्रोणाचार्यका पुत्र जो अश्वत्थामा है तिसकी कर्णतें अनंतर गिनती करणेतें द्रोणाचार्यकूं मनविषे क्रोध हुआ होवैगा । या प्रकार ता द्रोणाचार्यके क्रोधकी शंका करिके ता क्रोधकी निवृत्ति करणेवास्तै सो दुर्योधन यह अश्वत्थामादिक चारि तौ हमारी सेनाविषे सर्व शूरवीरोंतें श्रेष्ठ नायक हैं या प्रकारके अभिप्रायतें तिन चारोंकी गिनती करे हैं (अश्वत्थामा इति) हे आचार्य ! आपका पुत्र जो अश्वत्थामा है तथा हमारा छोटा भ्राता जो विकर्ण है तथा सोम-

दत्त राजाका पुत्र जो सौमदत्ति है जाकूँ भूरिश्रवा कहै हैं तथा सिंधुदेशका राजा जो जयद्रथ है । ये चारों महान् शूरवीर हैं । इहां जैसे दुर्योधनने भीष्मादिकोंकी अपेक्षा करिकै द्रोणाचार्यकी जो प्रथम गिणती करी है, सो ता द्रोणाचार्यकी प्रसन्नता करणेवास्तै करी है तैसे विकर्णादिकोंकी अपेक्षा करिकै जो द्रोणाचार्यके पुत्र अश्वत्थामाकी प्रथम गिणती करी है सो भी ता द्रोणाचार्यकी प्रसन्नता करणेवास्तै करी है । या लोकविषे अपनी उत्कृष्टताकूँ तथा अपने पुत्रकी उत्कृष्टताकूँ श्रवण करिकै सर्व लोक प्रसन्न होवैं हैं । इहां (जयद्रथः) या पदके स्थानविषे किसी पुस्तकमें (तथैव च) यह पाठ भी होवे है ॥ ८ ॥

हे दुर्योधन ! तुम्हारी सेनाविषे क्या इतनेही शूरवीर हैं ? ऐसी द्रोणाचार्यकी शंकाके हुए सो दुर्योधन हमारी सेनाविषे दूसरे भी बहुत शूरवीर हैं या प्रकारका उत्तर कथन करै है—

अन्ये च बहवः शूरा मदर्थे त्यक्तजीविताः ॥

नानाशस्त्रप्रहरणाः सर्वे युद्धविशारदाः ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) अन्ये । च । बहवः । शूराः । मदर्थे । त्यक्तजीविताः । नानाशस्त्रप्रहरणाः । सर्वे । युद्धविशारदाः ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे आचार्य ! हमारी सेना विषे पूर्व उक्त शूरवीरोंतैं दूसरे भी बहुत शूरवीर हैं कैसे हैं ते शूरवीर मेरे जयरूप प्रयोजनवास्तै अपने जीवनेकी आशाकूँ भी जिन्होंने पारित्याग करी है तथा नानाप्रकारके शस्त्र हैं युद्धके साधन जिन्होंने तथा ते सर्व शूरवीर युद्धविषे बहुत कुशल हैं ॥ ९

भा० टी०—हे आचार्य ! केवल पूर्व उक्त भीष्मादिक ही हमारी सेनाविषे नहीं हैं किंतु तिन भीष्मादिकोंते भिन्न दूसरे भी शल्य, कृतवर्मा, भगदत्त इत्यादिक बहुत शूरवीर हैं । कैसे हैं ते शूरवीर । अपने प्राणोंका पारित्याग करिकै भी या दुर्योधनका जय हम संपादन करेंगे या प्रकारके निश्चय करिकै युक्त हैं । तथा शूल, चक्र, गदा, खड्ग इत्यादिक नानाप्रकारके शस्त्र हैं युद्धके साधन जिन्होंने या कारणतैं ही ते सर्व शूरवीर युद्धविषे बहुत कुशल हैं । इहां (शूराः) इत्यादिक विशेषणोंकरिकै ता दुर्योधनने अपनी सेनाविषे पांडवोंकी सेनातैं बाहुल्यता कथन करी । तथा अपनेविषे ता सेनाकी अनन्य भक्ति कथन करी । तथा अपनी सेनाकी शूरता तथा युद्धविषे अत्यन्त उद्यम तथा अत्यंत कुशलता

कथन करी । ऐसी हमारी सेना इन पांडवोंकी सेनाते अधिक बल-
वाली है, इति ॥ ९ ॥

हे दुर्योधन ! जैसे तुम्हारी सेनाविषे शस्त्रअस्त्रविद्याविषे कुशल भीष्मादिक
अनेक शूरवीर हैं तैसे पांडवोंकी सेनाविषे भी शस्त्रअस्त्रविद्याविषे कुशल अनेक
शूरवीर हैं यातैं ते दोनों सेना समानही हैं । ऐसी द्रोणाचार्यकी शंकाके हुए सो
दुर्योधन राजा दूसरे प्रकारतैंभी तिन पांडवोंकी सेनातैं अपनी सेनाविषे अधिकता
वर्णन करै है—

अपर्याप्तं तदस्माकं बलं भीष्माभिरक्षितम् ॥

पर्याप्तं त्विदमेतेषां बलं भीष्माभिरक्षितम् ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) अपर्याप्तं । तत् । अस्माकम् । बलम् । भीष्माभिरक्षितम् ।
पर्याप्तम् । तुं । इदम् । एतेषां । बलम् । भीष्माभिरक्षितम् ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे आचार्य ! हमारी साँ सेनाँ अनंत है तथा भीष्मकरिकै सर्व
ओरतैं रक्षण करी है औरँ याँ पांडवोंकी यहँ सेनाँ तो न्यून है तथा भीष्मकरिकै
रक्षण करी है ॥ १० ॥

भा० टी०—हे आचार्य ! यह हमारी सेना एकादश अक्षौहिणी संख्यावाली
है । तथा सर्व लोकविषे प्रसिद्ध है महिमा जिसकी तथा अत्यंत सूक्ष्म है बुद्धि
जिसकी ऐसा जो भीष्म है ता भीष्मकरिकै सा हमारी सेना सर्व ओरतैं रक्षण करी
है । यातैं सा हमारी सेना तिन पांडवोंकी सेनातैं प्रबल है । और यह पांडवोंकी
सेना तो सत्र अक्षौहिणी संख्यावाली होणेतैं हमारी सेनातैं न्यून है । तथा
अत्यंत चपलबुद्धिवाले दुर्बल भीमसेनकरिकै सर्व ओरतैं रक्षण करी हुई है । यातैं
यह पांडवोंकी सेना हमारी सेनातैं अत्यंत दुर्बल है । अथवा “अपर्याप्तं तत्
अस्माकं बलं भीष्माभिरक्षितं पर्याप्तं तुं इदम् एतेषां बलं भीष्माभिरक्षितम्” या
दशमैं श्लोकके पदोंकी या प्रकारतैं योजना करणी—“साँ पांडवोंकी सेना हमारे
पराजय करेणेवास्तै समर्थ नहीं है । जिस वास्तैं सा पांडवोंकी सेना-
भीष्माभिरक्षित है । क्या महान् पराक्रमवाला तथा सूक्ष्मबुद्धिवाला जो भीष्म है
सो भीष्मपितामह हमोंनैं स्थापन करा है जिस पांडवोंकी सेनाके निवृत्त करणेवास्तै ।
या कारणतैं सा पांडवोंकी सेना भीष्माभिरक्षित है । औरँ यहँ हमारी सेना तो इर्न
पांडवोंके पराजय करणेविषे समर्थ है । जिस कारणतैं यह हमारी सेना

भीमाभिरक्षित है । क्या अत्यंत दुर्बल हृदय जिसका तथा अत्यंत स्थूल है बुद्धि जिसकी ऐसा सो भीमसेन है । सो^१ भीमसेन इन्होंने स्थापन करा है जिस हमारी सेनाके निवृत्त करनेवास्तै । या कारणतै यह हमारी सेना भीमाभिरक्षित है । यातै ऐसी दुर्बल पांडवोंकी सेनातै हमारेकूं किंचित्मात्रभी भय है नहीं^२ । इहां प्रथम व्याख्यानविषे “ भीष्मेण अभिरक्षितं भीष्माभिरक्षितम् ” तथा “भीमेन अभिरक्षितं भीमाभिरक्षितम् ” या तृतीयातत्पुरुषसमासकरिकै ‘भीष्माभिरक्षितम्’ यह दुर्योधनकी सेनाका विशेषण है । और “भीमाभिरक्षितम्” यह पांडवोंकी सेनाका विशेषण है । और दूसरे व्याख्यानविषे तौ “भीष्मः अभिरक्षितो यस्मै तत् भीष्माभिरक्षितं तथा भीमः अभिरक्षितो यस्मै तत् भीमाभिरक्षितम् ” या प्रकारके बहुव्रीहिसमासकरिकै “भीष्माभिरक्षितम्” यह पांडवोंकी सेनाका विशेषण है । और “भीमाभिरक्षितम्” यह दुर्योधनकी सेनाका विशेषण है ॥ १० ॥

हे दुर्योधन ! या पांडवोंकी सेनाकी अपेक्षा करिकै अपनी सेनाकूं प्रबल जानिकै जो तूं भयतै रहित है तौ किसवास्तै तू बहुत कल्पना करता है, ऐसी आशंकाके हुए सो दुर्योधन राजा कहै है—

अयनेषु च सर्वेषु यथाभागमवस्थिताः ॥

भीष्ममेवाभिरक्षंतु भवंतः सर्व एव हि ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) अयनेषु । च । सर्वेषु । यथाभागम् । अवस्थिताः । भीष्मम् । एव । अभिरक्षंतु । भवंतः । सर्वे । एव हि ॥ ११ ॥

(पदार्थः) जिस कारणतै द्रोणाचार्यादिक तुम सर्व योद्धा व्यूह रचनायुक्त सेनाके सर्व प्रवेशमार्गोंविषे अपने अपने स्थानविषे स्थित हुए या भीष्मपितामहकूं ही सर्वओरतै रक्षण करो ॥ ११ ॥

भा० टी०—‘अयनेषु च’ या पदविषे स्थित जो चकार है सो चकार पूर्व कर्तव्यकी अपेक्षा करिकै कर्तव्यविशेषका बोधक है । युद्धके प्रारंभकालविषे योद्धा पुरुषोंके यथायोग्य युद्धभूमिविषे पूर्वउत्तरादिक दिशाओंके विभाग करिकै जो स्थितिके स्थान नियम करे जावै हैं तिन स्थानोंका नाम अयन है । और सर्व सेनाका पति तौ वा सर्व सेनाकूं अपने आश्रित करिकै, ता सर्व सेनाके मध्यविषे स्थित होवै है । सो इस हमारी सेनाका पति भीष्मपितामह है । सो भीष्मपितामह युद्धके अत्यंत

अभिनिवेशतैँ अपने सन्मुखदेशकी तरफ तथा अपने पृष्ठदेशकी तरफ तथा अपने वामभागदक्षिणभागकी तरफ देखता नहीं यातैँ द्रोणाचार्यादिक तुम सर्व योद्धा अपने भिन्न भिन्न रणभूमिनकूँ परित्याग करिकैँ अपने अपने यथायोग्य स्थान-विषे स्थित हुए या भीष्मपितामहका ही सर्व ओरतैँ रक्षण करो । जिसकरिकैँ कोई परसेनाका शत्रु किसी मार्गद्वारा आइकैँ या भीष्मपितामहका हनन नहीं करैँ । इस प्रकार सावधान होइकैँ रक्षण करो । जब तुम सर्व योद्धा या भीष्मपितामहका रक्षण करोगे तबही ता भीष्मपितामहकी कृपातैँ हम सर्वोंका रक्षण होवैँगा ॥ ११ ॥

हे संजय ! या प्रकारके वचन जब ता दुर्योधन राजानैँ कथन करे तिसतैँ अनंतर ते भीष्मादिक योद्धा क्या कार्य करते भये । या प्रकारकी ता धृतराष्ट्रकी शंकाके हुए कोई हमारी स्तुति करो अथवा कोई हमारी निंदा करो इस दुर्योधन राजाके वासतैँ यह हमारा देह अवश्यकरिकैँ पतन होवैँगा या प्रकारके अभिप्राय-करिकैँ सो भीष्मपितामह ता दुर्योधनके चित्तविषे हर्ष उत्पन्न करता हुआ सिंहनादकूँ तथा शंखके शब्दकूँ करता भया या प्रकारका उत्तर सो संजय ता धृतराष्ट्रके प्रति कथन करैँ है—

तस्य संजनयन्हर्षं कुरुवृद्धः पितामहः ॥

सिंहनादं विनद्योच्चैः शंखं दध्मौ प्रतापवान् ॥ १२ ॥

(पदच्छेदः) तस्य । संजनयन् । हर्षम् । कुरुवृद्धः । पितामहः । सिंहनादम् । विनद्य । उच्चैः । शंखम् । दध्मौ । प्रतापवान् ॥ १२ ॥

(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र ! महान् प्रतापवाला तथा कुरुवंशविषे वृद्ध ऐसा भीष्मपितामह तिस दुर्योधन राजाके हर्षकूँ उत्पन्न करता हुआ सिंहनादकूँ करिकैँ उच्चैः स्वरतैँ शंखकूँ बजावता भया ॥ १२ ॥

भा० टी०—हे धृतराष्ट्र ! पांडवोंकी सेनाकूँ देखिकरिकैँ उत्पन्न हुआ है भय जिसकूँ तथा ता भयकी निवृत्ति करनेवास्तैँ कपटकरिकैँ ता द्रोणाचार्यके शरणकूँ प्राप्त हुआ तथा इस कालविषेभी यह दुर्योधन हमारे साथि कपट करैँ है या प्रकारके असंतोषतैँ वाणीमात्रकरिकैँभी जिसका आचार्यनैँ आदर नहीं करा । तथा ता द्रोणाचार्यकी उपेक्षाकूँ जानिकैँ (अयनेषु च सर्वेषु) इत्यादिक वचनोंकरिकैँ भीष्मपितामहकी स्तुति करी है जिसनैँ ऐसा जो दुर्योधन राजा है, ता दुर्योधनके भयकी निवृत्ति करनेहारा तथा दुर्योधन राजाके जयका सूचन करनेहारा ऐसा

जो बुद्धिविषे स्थित उल्लासरूप हर्ष है ता हर्षकूं उत्पन्न करता हुआ सो भीष्मपिता-
मह महान् सिंहनादकूं करिकै उच्चैः स्वरतैं शंखकूं बजावता भया । इहां संजयनैं
भीष्मके कुरुवृद्ध, पितामह, प्रतापवान् यह तीन विशेषण दिये हैं । तहां (कुरुवृद्धः)
या प्रथम विशेषणकरिकै तौ ता भीष्मविषे द्रोणाचार्यके तथा दुर्योधन राजाके
अभिप्रायका ज्ञान सूचन करा जिसवास्तै लोकविषे वृद्ध पुरुषोंविषेही पुत्रादिकोंके
अभिप्रायका ज्ञान होवै है और (पितामहः) या द्वितीय विशेषणकरिकै जैसे
द्रोणाचार्यनैं या दुर्योधनादिकोंकी उपेक्षा करी है तैसे हमारेकूं इन्होंकी उपेक्षा करणी
योग्य नहीं है या प्रकारका अभिप्राय सूचन करा । और तीसरे (प्रतापवान्)
या विशेषणकरिकै यह अर्थ सूचन करा । उच्चैः स्वरतैं सिंहनादपूर्वक जो भीष्मनैं
शंखकूं बजाया है सो भीष्मके शंखका शब्द पांडवोंकी सेनाकूं अवश्यकरिकै भयकी
प्राप्ति करैगा ॥ १२ ॥

अब ता सेनापति भीष्मकी प्रवृत्तितैं अनंतर जिस प्रकार सर्व योद्धाओंकी प्रवृत्ति
होती भई ताकूं संजय निरूपण करै है—

ततः शंखाश्च भेर्यश्च पणवानकगोमुखाः ॥

सहसैवाभ्यहन्यंत स शब्दस्तुमुलोऽभवत् ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) ततः । शंखाः । च । भेर्यः । च । पणवानकगोमुखाः ।
सहसा । एव । अभ्यहन्यंत । सं । शब्दः । तुमुलः । अभवत् ॥ १३ ॥

(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र ! ता सेनापति भीष्मकी प्रवृत्तितैं अनंतर ता दुर्योधनकी
सेनाविषे अनेकशंख तथा अनेकभेरी तथा अनेक पणव तथा अनेक आनक तथा
अनेक गोमुख शीघ्र ही बजते भये सो शंखादिकोंका शब्द महान् होता भया ॥ १३ ॥

भा० टी०—हे धृतराष्ट्र ! ता सेनापति भीष्मके शंखके शब्दकूं श्रवण
करिकै उत्पन्न हुआ है युद्ध करणेका उत्साह जिन्होंविषे ऐसे जो द्रोणाचार्या-
दिक योद्धा हैं ते सर्व योद्धा अपने अपने शंखोंकूं शीघ्रही बजावते भये । तथा
दूसरे सेनाचर पुरुष भेरी, पणव, आनक, गोमुख इत्यादिक वादिकोंकूं शीघ्रही
बजावते भये । तिन शंख भेरी आदिकोंका सो ध्वनिरूप शब्द महान् होता
भया । ता महान् शब्दकूं श्रवणकरिकैभी तिन पांडवोंकूं किंचित्मात्रभी क्षोभ नहीं
होता भया । इहां पणव नाम सृदंगका है । आनक नाम नगारेका है । गोमुख
नाम रणसिंहाका है, इति ॥ १३ ॥

इस प्रकार दुर्योधन राजाकी सेनाकी प्रवृत्तिकुं कथन करिके अब पांडवोंकी सेनाकी प्रवृत्तिकुं सो संजय कथन करै है-

ततः श्वेतैर्हयैर्युक्ते महति स्यंदने स्थितौ ॥

माधवः पांडवश्चैव दिव्यौ शंखौ प्रदध्मतुः ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) ततः । श्वेतैः । हयैः । युक्ते । महति । स्यंदने । स्थितौ । माधवः । पांडवः । च । एव । दिव्यौ । शंखौ । प्रदध्मतुः ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र ! भीष्मादिकोंके शंखादिकोंके शब्द श्रवणतै अनंतर श्वेतवर्णवाले अश्वोंकरिके युक्त तथा महान् ऐसे रथविपे स्थित जो श्रीकृष्णभगवान् हैं तथा अर्जुन है ते दोनों दिव्य शंखोंकूँ बजावते भये ॥ १४ ॥

भा० टी०-या श्लोकके अक्षरोंका अर्थ स्पष्टही है । ताका भावार्थ यह है कि, यद्यपि पांडवोंकी सेनाविपे अर्जुनकी न्याई तथा भगवानकी न्याई दूसरेभी सर्व योद्धा अपने अपने रथोंविपेही स्थित थे । यातैं केवल अर्जुनका तथा कृष्णभगवानकाही रथस्थत्वरूपविशेषण संभवै नहीं । तथापि (ततः श्वेतैर्हयैर्युक्ते) इत्यादिक विशेषणयुक्त रथविपे जो अर्जुनकी तथा भगवानकी स्थिति कथन करी है सो दूसरे रथोंतैं ता अर्जुनके रथकी उत्कृष्टता बोधन करणेवासतै कथन करी है । यातैं अग्नि देवतानैं अर्जुनके ताई दिया जो रथ है सो रथ किसीभी शत्रुकरिके चलायमान होइसकै नहीं । ऐसे महान् रथविपे स्थित जो अर्जुन तथा कृष्णभगवान् हैं ते दोनों किसीभी शत्रुकरिके जीते जावैं नहीं, इति ॥ १४ ॥

अब सो अर्जुन तथा श्रीकृष्णभगवान् जिन शंखोंकूँ बजावते भये हैं तिन शंखोंके नाम तथा भीमादिकोंके शंखोंके नाम दो श्लोकोंकरिके वर्णन करैं हैं-

पांचजन्यं हृषीकेशो देवदत्तं धनंजयः ॥

पौंड्रं दध्मौ महाशंखं भीमकर्मा वृकोदरः ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) पांचजन्यम् । हृषीकेशः । देवदत्तम् । धनंजयः । पौंड्रम् । दध्मौ । महाशंखम् । भीमकर्मा । वृकोदरः ॥ १५ ॥

(पदार्थः) श्रीकृष्णभगवान् पांचजन्य नामा शंखकूँ बजावता भया । तथा अर्जुन देवदत्त नामा शंखकूँ बजावता भया और लोकोकूँ भयकी प्राप्ति करणेहारे हैं कर्म जिसके तथा वृककी न्याई है उदर जिसका ऐसा भीमसेन पौंड्रनामा महाशंखकूँ बजावता भया ॥ १५ ॥

भा० टी०—पंचजनोंतैं जो उत्पन्न होवै ताकूं पांचजन्य कहै हैं ता पांचजन्य नामा शंखकूं हृषीकेश बजावता भया । और देवताओंतैं दिया हुआ जो शंख है ताका नाम देवदत्त है ता देवदत्त नामा शंखकूं धनंजय बजावता भया । इहां संजयनें श्रीकृष्णभगवान्कूं जो हृषीकेश नाम करिकै कथन करा है ताका यह अभिप्राय है हृषीकेश या नामविषे हृषीक और ईश ये दो पद हैं तहां हृषीक नाम इंद्रियोंका है ईश नाम प्रेरकका है ते दोनों पद मिलकै सर्व इंद्रियोंकूं अपने अपने कार्यविषे प्रवृत्त करणेहारे अंतर्दामी ईश्वरकूं कथन करै हैं । ऐसा सर्वका अंतर्दामी कृष्णभगवान् जिन पांडवोंकी सहायताविषे है तिन पांडवोंकूं तुम्हारे दुर्योधनादिक पुत्र जय करि सकैंगे नहीं । और ता संजयनें अर्जुनकूं जो धनंजय नामकरिकै कथन करा है ताका यह अभिप्राय है सर्व दिशाओंके जयकालविषे सर्व राजाओंकूं जीतिकारिकै अर्जुन धनकूं लेआवता भया है । या कारणतैं ता अर्जुनकूं धनंजय कहै हैं । ऐसा महान् पराक्रमवाला अर्जुन तुम्हारे पुत्रोंतैं जीत्या जावैगा नहीं । और ता संजयनें भीमसेनका जो वृकोदर यह विशेषण दिया है ताका यह अभिप्राय है वृककी न्यांई ता भीमसेनविषे बहुत अन्नके पचावणेकी सामर्थ्य है यातैं सो भीमसेन अत्यंत बलवान् है ॥ १५ ॥

अनंतविजयं राजा कुंतीपुत्रो युधिष्ठिरः ॥

नकुलः सहदेवश्च सुघोषमणिपुष्पकौ ॥ १६ ॥

(पदच्छेदः) अनंतविजयम् । राजा । कुंतीपुत्रः । युधिष्ठिरः । नकुलः । सहदेवः । च । सुघोषमणिपुष्पकौ ॥ १६ ॥

(पदार्थः) कुंतीका पुत्र राजा युधिष्ठिर अनंतविजय नामा शंखकूं बजावता भया और नकुल तथा सहदेव ये दोनों यथाक्रमतैं सुघोष और मणिपुष्पक या दोनों शंखोंकूं बजावते भये ॥ १६ ॥

भा० टी०—नाशतैं रहित विजय प्राप्त होवै जिसतैं ताका नाम अनंतविजय है ऐसे अनंतविजय नामा शंखकूं कुंतीका पुत्र राजा युधिष्ठिर बजावता भया । इहां कुंतीमातानैं महान् तप करिकै धर्मराजाका आराधन करा था । ता धर्मराजातैं कुंतीकूं युधिष्ठिर पुत्रकी प्राप्ति भईथी । यातैं यह युधिष्ठिर राजा महाबलवान् है । या प्रकार ता युधिष्ठिरके प्रभावका बोधन करणेवास्तै संजयनें ता युधिष्ठिरका कुंतीपुत्र यह विशेषण दिया है । और सो युधिष्ठिर राजसूययज्ञका कर्ता है । यातैं

राजाशब्दकी मुख्य अर्थता इस युधिष्ठिरविषेही घटै है । या प्रकारके अर्थका बोधन करनेवास्तै संजयनें ता युधिष्ठिरका राजा यह विशेषण दिया है । और युद्धविषे जयरूप फलका भागी हुआ जो स्थित होवै ताकूं युधिष्ठिर कहैं हैं । ता युधिष्ठिरपदकारिकै संजयनें यह अर्थ सूचन करा या संग्रामविषे जयरूप फलका भागी हुआ यह युधिष्ठिरही स्थित होवैगा । ताके प्रतिपक्षी दुर्योधनादिक ता जयरूप फलके भागी हुए या संग्रामविषे स्थित होवेंगे नहीं इति । इहां दो श्लोकोंकारिकै पांचजन्य, देवदत्त, पौंड्र, अनंतविजय, सुघोष, मणिपुष्पक ये पद शंखोंके नाम कथन करे । ता कारिकै संजयनें यह अर्थ बोधन करा या पांडवोंकी सेनाविषे अपने अपने नामोंकारिकै प्रसिद्ध इतने शंख हैं । और दुर्योधन राजाकी सेनाविषे तो अपने नामकारिकै प्रसिद्ध एकभी शंख नहीं है । यातें यह पांडवोंकी सेना तुम्हारे दुर्योधनादिक पुत्रोंकी सेनातें अत्यंत प्रबल है ॥ १६ ॥

अब धृतराष्ट्रकूं जो अपने पुत्रोंके जयकी आशा है ता आशाके निवृत्त करनेवास्तै सो संजय ता पांडवोंके पक्षविषे वर्तमान दूसरे राजाओंकी एकसंमतिकूं दो श्लोकोंकारिकै कथन करै है—

काश्यश्च परमेष्वासः शिखंडी च महारथः ॥

धृष्टद्युम्नो विराटश्च सात्यकिश्चापराजितः ॥ १७ ॥

द्रुपदो द्रौपदेयाश्च सर्वशः पृथिवीपते ॥

सौभद्रश्च महाबाहुः शंखान्दध्मुः पृथक् पृथक् ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) काश्यः । च । परमेष्वासः । शिखंडी । च । महारथः । धृष्टद्युम्नः । विराटः । च । सात्यकिः । च । अपराजितः ॥ १७ ॥ द्रुपदः । द्रौपदेयाः । च । सर्वशः । पृथिवीपते । सौभद्रः । च । महाबाहुः । शंखान् । दध्मुः । पृथक् पृथक् ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे पृथिवीका पति धृतराष्ट्र । महान् धनुषवाला जो काशीका राजा है तथा महारथी जो शिखण्डी है तथा धृष्टद्युम्न जो है तथा विराट राजा जो है तथा शत्रुवोंकारिकै नहीं जीत्या हुआ जो सात्यकि राजा है ॥ १७ ॥ तथा द्रुपद राजा जो है तथा द्रौपदीके जो पंच पुत्र हैं तथा महान् बाहुवाला जो सुभद्राका पुत्र है यहै सर्व योद्धा भिन्न भिन्न अपनेअपने शंखोंकूं बजावते भये ॥ १८ ॥

भा० टी०—हे धृतराष्ट्र ! श्रीकृष्णभगवान्सहित अर्जुनादिक पंच पांडवोंकी प्रवृत्तिकू देखिकरिक्कै तिन पांडवोंके पक्षपाति काशीराजा तथा शिखंडी तथा धृष्टद्युम्न तथा विराट राजा तथा सात्यकि राजा तथा द्रुपदराजा तथा द्रौपदीके प्रतिविंध्यादिक पंचपुत्र तथा सुभद्राका पुत्र अभिमन्यु ये सर्व योद्धा भिन्न भिन्न अपने अपने शंखोंकू वजावते भये । इहां मुखविषे स्थित श्मश्रुरूप बालोंतैं रहितपणेका नाम शिखंड है सो शिखंड जिसविषे होवै ताका नाम शिखंडी है । सो शिखंडी पंचाल देशका राजा है । और धृष्टद्युम्न या नामविषे धृष्ट और द्युम्न ये दो पद हैं तहां शत्रुओंकू पीडा करनेहारेका नाम धृष्ट है द्युम्न नाम बलका है । शत्रुओंकू पीडा करनेहारा है बल जिसका ताकू धृष्टद्युम्न कहै हैं । और सत्यक नामा राजाका जो पुत्र होवै ताका नाम सात्यकि है । और जानुपर्यन्त जिसकी बाहु विशाल होवै ताकू महाबाहु कहै हैं । तहां (परमेष्वासः) यह विशेषण काशीराजाका है । और (महारथः) यह विशेषण शिखंडी राजाका है । और (अपराजितः) ये विशेषण सात्यकि राजाका है । और (महाबाहुः) यह विशेषण सुभद्राके पुत्रका है । अथवा परमेष्वासः महारथः अपराजितः महाबाहुः ये चारों विशेषण काशी राजातैं आदि लैके सर्व राजाओंके जानणे ॥ १७ ॥ १८ ॥

ता अर्जुनादिक पांडवोंके शंखोंके शब्दकू श्रवण करिकै तिन दुर्योधनादिकोंकी किस प्रकारकी स्थिति होती भई या प्रकारकी धृतराष्ट्रकी शंकाके हुए संजय कहै है—

स घोषो धार्तराष्ट्राणां हृदयानि व्यदारयत् ॥

नभश्च पृथिवीं चैव तुमुलो व्यनुनादयन् ॥ १९ ॥

(पदच्छेदः) सः । घोषः । धार्तराष्ट्राणाम् । हृदयानि । व्यदारयत् । नभः । च । पृथिवीम् । च । एव । तुमुलः । व्यनुनादयन् ॥ १९ ॥

(पदार्थः) सो महान् शंखोंका शब्द आकाशकू तथा पृथिवीकू अपने प्रतिध्वनिरूप शब्दकरिकै पूर्ण करता हुआ धृतराष्ट्रके पुत्रपौत्रादिक संबंधियोंके हृदयोंकू विदारण करता भया ॥ १९ ॥

भा० टी०—हे धृतराष्ट्र ! तुम्हारे दुर्योधनादिकोंकी सेनाविषे भी सो शंखादिकोंका शब्द यद्यपि महान् होता भया । तथापि सो शंखादिकोंका शब्द तिन पांडवोंकू किंचित्मात्र भी शोभकी प्राप्ति नहीं करता भया । और पांडवोंकी

सेनाविषे स्थित जो पांचजन्य, देवदत्त, पाँडू इत्यादिक शंख हैं तिन शंखोंके वजावणेतें उत्पन्न भया जो ध्वनिरूप शब्द है सो ध्वनिरूप महान् शब्द अपनी प्रतिध्वनिरूप शब्दकारिके आकाशकूं तथा पृथिवीकूं तथा पूर्वादिक दिशाओंकूं तथा पर्वतकी गुहाओंकूं पूर्ण करता हुआ । तुम्हारे संबंधी दुर्योधनादिकोंके तथा सेनापति भीष्मादिकोंके हृदयोंकूं भेदन करता भया । तात्पर्य यह जैसे शस्त्रकारिके हृदय देशके भेदन कियेतें पीडा होवै है । तिसी प्रकारकी पीडाकूं सो शब्द उत्पन्न करता भया । इहां (पृथिवी चैव) या मूलश्लोकके पदविषे स्थित जो चकार है ता चकारकारिके पूर्वादिक सर्व दिशाओंका तथा पर्वतकी गुहाओंका ग्रहण करा है । (एव) यह शब्द श्लोकके पाद पूर्णतावाप्तै है ॥ १९ ॥

पूर्वश्लोकविषे धृतराष्ट्रके पुत्रपौत्रादिक संबंधियोंविषे भयकी प्राप्ति कथन करी अब पांडवोंविषे तिन दुर्योधनादिकोंतें विपरीत निर्भयताका निरूपण करें हैं—

अथ व्यवस्थितान्दृष्ट्वा धार्तराष्ट्रान् कपिध्वजः ॥

प्रवृत्ते शस्त्रसंपाते धनुरुद्यम्य पांडवः ॥ २० ॥

हृषीकेशं तदा वाक्यमिदमाह महीपते ॥

(पदच्छेदः) अथ । व्यवस्थितान् । दृष्ट्वा । धार्तराष्ट्रान् । कपिध्वजः । प्रवृत्ते । शस्त्रसंपाते । धनुः । उद्यम्य । पांडवः ॥ २० ॥ हृषीकेशं । तदा । वाक्यम् । इदम् । आह । महीपते ।

(पदार्थः) हे पृथिवीके पति धृतराष्ट्र ! ता भयकी उत्पत्तितें अनन्तरभी युद्धके उद्यमकारिके स्थित धृतराष्ट्रके संबंधियोंकूं देखिकरिके तिस कालविषे शस्त्रप्रहारके प्रवर्तमान हुए कपिध्वज अर्जुन गांडीव नामा धनुषकूं हार्थविषे उठाइके श्रीकृष्णभगवानके प्रति यह वक्ष्यमाण वचन कहता भया ॥ २० ॥

भा०टी०—हे धृतराष्ट्र ! पांडवोंके शंखोंके महान् शब्दोंकूं श्रवण करिके तुम्हारे दुर्योधनादिकोंके चित्तविषे उत्पन्न भया जो भय है ता भयकारिके यद्यपि तिन दुर्योधनादिकोंकूं ता युद्धतें भागणाही प्राप्त भया था । तथापि ते दुर्योधनादिक अपने ठीठ स्वभावतें ता युद्धतें नहीं भागते भये । उलटा युद्धके उद्यमकारिके युक्त हुए ता रणभूमिविषेही स्थित होते भये । ऐसे दुर्योधनादिकोंकूं नेत्रोंसैं देखिकरिके ता कालविषे सो कपिध्वज अर्जुन युद्ध करणेवासवै

गांडीव नामा धनुषकूं अपने हस्तविषे उठाइके अपने सारथी हृषीकेशभगवान्के प्रति या प्रकारका वचन कहता भया । इहां सर्व लोकविषे प्रसिद्ध है पराक्रम जिसका ऐसा जो हनुमान् है ताकूं कपि कहैं हैं सो हनुमान् कपि है ध्वजाविषे जिसके ताकूं कपिध्वज कहैं हैं । ता कपिध्वज विशेषणके कहणे करिकै संजयनें यह अर्थ बोधन करा । जिस हनुमान्की सहायता करिकै श्रीरामचंद्रनें रावणादिक सर्व असुरोंकूं हनन करा है । ऐसा हनुमान् जिस अर्जुनकी ध्वजाविषे स्थित है । जिस अर्जुनकूं किसीभी योद्धातैं भय होवैगा नहीं और नेत्रादिक सर्व इंद्रियोंका प्रवर्तक होणेतैं सर्व अंतःकरणकी वृत्तियोंका जो ज्ञाता होवै ताकूं हृषीकेश कहैं हैं । ऐसे अंतर्यामी श्रीकृष्णभगवान्के प्रति सो अर्जुन या प्रकारका वचन कहता भया । ता कृष्णभगवान्की संमतितैं विना सो अर्जुन तिस कालविषे स्वतंत्र होइके किंचितमात्र भी कार्यकूं नहीं करता भया । इहां (हे महीपते) या संबोधनकरिकै संजयने धृतराष्ट्रके प्रति यह अर्थ सूचन करा । ये अर्जुनादिक पांडव जिस कार्यका आरंभ करते हैं सो प्रथम विचार करिकै ही करते हैं । विचारतैं विना किसी कार्यविषे भी प्रवृत्त होते नहीं । यातैं ये पांडव राजनीतिविषे तथा धर्मविषे अत्यंत कुशल हैं । और तुम्होंनें जो इन पांडवोंका राज्य लिया है सो विचार कियेतैं विना ही लिया है । यातैं तुम्हारेविषे राजनीति तथा धर्म दोनों नहीं हैं । यातैं तुम्हारा कदाचित् भी जय होणेहार नहीं है किंतु नीतिधर्मवाले इन पांडवोंका ही जय होवैगा ॥ २० ॥

अब अठारह श्लोककरिकै ता अर्जुनके वचनका निरूपण करैं हैं—

अर्जुन उवाच ।

सेनयोरुभयोर्मध्ये रथं स्थापय मेऽच्युत ॥ २१ ॥

(पदच्छेदः) सेनयोः । उभयोः । मध्ये । रथम् । स्थापय । मे । अच्युत ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे अच्युत ! दोनों सेनाओंके मध्यभागविषे मेरे रथकूं स्थापन करो ॥ २१ ॥

भा० टी०—हे श्रीकृष्णभगवन् ! यह जो हमारी सेना है । तथा हमारे प्रतिपक्षी दुर्योधनादिकोंकी जो यह सेना है तिन दोनों सेनाओंके मध्यदेशविषे या हमारे

रथकूँ आप स्थित करो । या प्रकारकी आज्ञा सो अर्जुन श्रीभगवान्केप्रति करता भया । इतने कहणेकरिकै यह अर्थ सूचन करा । परमेश्वरके जो अनन्य भक्त हैं तिन भक्तोंकूँ या लोकविषे कोई भी कार्य दुर्घट नहीं है । जिस कारणतैं साक्षात् परमेश्वर भी तिन भक्तोंकी आज्ञाकूँ अंगीकार करें हैं । यातैं इन पांडवोंका निश्चयकरिकै जय होवैगा ॥ शंका-हे अर्जुन ! या दोनों सेनाओंके मध्यविषे जो मैं तुम्हारे रथकूँ स्थापन करौंगा तौ यह दुर्योधनादिक शत्रु हमारेकूँ रथतैं नीचै गिराइ देवेंगे । या प्रकारकी श्रीकृष्णभगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहै है (अच्युत इति) हे भगवन् ! सर्व देशविषे तथा सर्व कालविषे तथा सर्व वस्तुविषे जो नाशकूँ नहीं प्राप्त होवै है ताकूँ अच्युत कहैं हैं ऐसे अच्युत आप हो । ऐसे आपकूँ कौन पुरुष नीचै गिरावनेमें समर्थ है किंतु ऐसा कोई भी पुरुष समर्थ नहीं है । इहां (हे अच्युत) या संबोधनकरिकै अर्जुननै श्रीकृष्ण-भगवान्विषे निर्विकारता बोधन करी । और निर्विकारविषे क्रोधादिक विकार संभवैं नहीं यातैं मेरे रथकूँ आप स्थापन करो या प्रकारकी आज्ञा करनेकरिकै श्रीभगवान्विषे संभावना करा जो अर्जुनऊपरि क्रोध है ता क्रोधकूँ भी अच्युत या संबोधनकरिकै अर्जुननै निवृत्त करा ॥ २१ ॥

हे अर्जुन ! या दोनों सेनाओंके मध्यविषे तो मैं तुम्हारे रथकूँ ले जाताहूँ परंतु तहां रथके ले जाणेकरिकै तुम्हारा कौन प्रयोजन सिद्ध होवैगा । सो अपना प्रयोजन तूँ हमारेप्रति कथन कर जिस वास्तवै प्रयोजनतैं विना मंद पुरुषोंकीभी प्रवृत्ति होवै नहीं तौ बुद्धिमान् पुरुषोंकी प्रयोजनतैं विना किस प्रकार प्रवृत्ति होवैगी ? किंतु नहीं होवैगी । ऐसी श्रीकृष्णभगवान्की शंकाके हुए अर्जुन ताका प्रयोजन कथन करै है-

यावदेतान्निरीक्षेहं योद्धुकामानवस्थितान् ॥

कैर्मया सह योद्धव्यमस्मिन्नणसमुद्यमे ॥ २२ ॥

(पदच्छेदः) यावत् । एतान् । निरीक्षे । अहम् । योद्धुकामान् । अवस्थितान् । कैः । मया । सह । योद्धव्यम् । अस्मिन् । रणसमुद्यमे ॥ २२ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! जितने देशविषे स्थित होइके में अर्जुन युद्धकी कामनावाले तथा रणभूमिविषे स्थित इन भीष्मादिक योद्धावोंकूं भलीप्रकार देखौं तितने देशविषे हमारे रथकूं ले जाइके स्थित करो । ईस युद्धरूप व्यापारविषे में नै किनोके साथि युद्ध करणा योग्य है ॥ २२ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! हमारे साथि युद्ध करनेकी है कामना जिनोंकूं ऐसे जो युद्धभूमिविषे स्थित ये भीष्मद्रोणादिक वीर पुरुष हैं तिन भीष्मद्रोणादिक सर्व योद्धावोंकूं जितने देशविषे जाइके में देखणेविषे समर्थ होवौं तितने देशविषे या हमारे रथकूं आप स्थित करो । अथवा (यावत्) यह पद कालका वाचक है । क्या जितने कालपर्यंत इन भीष्मादिक सर्व योद्धावोंकूं में भली प्रकारसैं देखौं तितने कालपर्यंत या हमारे रथकूं दोनों सेनावोंके मध्यविषे आप स्थित करो, इति । इहां (योद्धुकामान्) या विशेषणकरिके अर्जुननैं यह अर्थ सूचन करा ये भीष्मद्रोणादिक केवल युद्धकीही कामनावाले हैं । यात हमारे साथि कदाचित्भी ये मित्रभाव करैंगे नहीं । और (अवस्थितान्) या विशेषणकरिके अर्जुननैं यह अर्थ सूचन करा हमारे भयकरिके ये भीष्मद्रोणादिक या रणभूमितैं कदाचित्भी चलायमान नहीं होवैंगे, इति । शंका—हे अर्जुन ! तूं तौ युद्धके करणेहारा है कोई युद्धके देखणेहारा तूं नहीं है । यातैं भीष्मद्रोणादिक योद्धावोंके देखणेकरिके तुम्हारा कौन प्रयोजन सिद्ध होवैगा ? ऐसी भगवान्की शंकाके हुए सो अर्जुन तिनोके देखणेका प्रयोजन कथन करै है । (कैर्मया सह योद्धव्यं इति) इहां (सह) या पदका (कैः मया) या दोनों पदोंके साथि संबंध संभवै है । ताकरिके यह अर्थ सिद्ध होवै है । बांधवोंकाही परस्पर युद्धका उद्यम हुआ है जिसविषे ऐसी जो यह रणभूमि है तिसविषे स्थित जो ये हमारे प्रतिपक्षी भीष्मद्रोणादिक हैं तिनोविषे किस योद्धाके साथि हमारेकूं युद्ध करणा योग्य है । तथा तिन भीष्मद्रोणादिक सर्व योद्धावोंविषे किस योद्धाकूं हमारे साथि युद्ध करणा योग्य है । या प्रकारका एक महान् कौतुक है ता कौतुकका ज्ञानही या दोनों सेनावोंके मध्यविषे रथ स्थित करनेका प्रयोजन है ॥ २२ ॥

हे अर्जुन ! ये भीष्मद्रोणादिक नांधवही युद्धके संकल्पका पारित्याग करिके तुम दोनोंका परस्पर मित्रभाव करावैंगे तूं युद्धका संकल्प किसवासतै करता है । ऐसी श्रीकृष्णभगवान्की शंकाके हुए सो अर्जुन कहै है—

योत्स्यमानानवेक्षेहं य एतेऽत्र समागताः ॥
धार्तराष्ट्रस्य दुर्बुद्धेर्युद्धे प्रियचिकीर्षवः ॥ २३ ॥

(पदच्छेदः) योत्स्यमानान् । अवेक्षे । अहम् । ये । एते । अत्र ।
समागताः । धार्तराष्ट्रस्य । दुर्बुद्धेः । युद्धे । प्रियचिकीर्षवः ॥ २३ ॥

(पदार्थः) दुर्बुद्धिवाले धृतराष्ट्रके पुत्र दुर्योधनके युद्धविषे प्रियकी इच्छा करते हुए
जे ये भीष्मद्रोणादिक याँ कुरुक्षेत्रभूमिविषे प्राप्त हुए हैं तिन युद्धकी कामनावाले
भीष्मद्रोणादिक योद्धावाँकूँ मैं अर्जुन भलीप्रकार देखौं ॥ २३ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! अपनी रक्षा करणेहरे उपायकी अज्ञानरूप जो दुर्बुद्धि
है ता दुर्बुद्धिकरिक्के युक्त जो यह धृतराष्ट्रका पुत्र दुर्योधन है ता दुर्योधनके केवल
युद्धकरिक्केही प्रियकी इच्छा करते हुए जो ये भीष्मद्रोणादिक योद्धा या धर्मक्षेत्ररूप
कुरुक्षेत्रविषे प्राप्त हुए हैं, तिन युद्धकी इच्छावाले भीष्मद्रोणादिकोंकूँ जैसे मैं भली
प्रकारतें देखौं तैसे मेरे रथकूँ आप स्थित करो । इहां (युद्धे प्रियचिकीर्षवः) या
विशेषणके कहणेकरिक्के अर्जुननैं यह अर्थ सूचन करा ये भीष्मद्रोणादिक वृद्ध पुरुषभी
केवल युद्धकरिक्केही या दुर्योधनके हितकी इच्छा करते हैं । ता दुर्योधनकी दुर्बुद्धि
आदिकोंकी निवृत्ति करिक्के या दुर्योधनके हितकी इच्छा करते नहीं । ऐसे भीष्मद्रो-
णादिकोंनैं हम दोनोंकी मित्रता क्या करावणी है, इति । और (योत्स्यमानान्)
या विशेषणके कहणेकरिक्के अर्जुननैं यह अर्थ सूचन करा या भीष्मद्रोणादिकोंक
केवल हमारे साथि युद्ध करनेकीही इच्छा है कोई हमारे साथि मित्रभाव करनेकी
इनोंकूँ इच्छा है नहीं । यातैं इनोंके साथि युद्ध करनेवास्तैं हमारेकूँ प्रथम इनोंका
देखणा उचित है ॥ २३ ॥

इस प्रकार अर्जुनकरिक्के प्रेरणा करा हुआ सो श्रीकृष्णभगवान् अहिंसारूप परम
धर्मकूँ आश्रयण करिक्के ता अर्जुनकूँ अवश्यकरिक्के ता युद्धतैं निवृत्त करैगा । या प्रकार-
के धृतराष्ट्रके अभिप्रायकी शंका करिके ता शंकाके निवृत्त करनेकी इच्छावान् सो
संजय ता धृतराष्ट्रके प्रति या प्रकारका वचन कहत भया । या प्रकारका वचन वैशं-
प्रायन जनमेजयके प्रति कथन करै है—

संजय उवाच ।

एवमुक्तो हृषीकेशो गुडाकेशेन भारत ॥
 सेनयोरुभयोर्मध्ये स्थापयित्वा रथोत्तमम् ॥ २४ ॥
 भीष्मद्रोणप्रमुखतः सर्वेषां च महीक्षिताम् ॥
 उवाच पार्थ पश्यैतान्समवेतान्कुरूनिति ॥ २५ ॥

(पदच्छेदः) एवम् । उक्तः । हृषीकेशः । गुडाकेशेन । भारत ।
 सेनयोः । उभयोः । मध्ये । स्थापयित्वा । रथोत्तमम् ॥ २४ ॥
 भीष्मद्रोणप्रमुखतः । सर्वेषाम् । च । महीक्षिताम् । उवाच । पार्थ ।
 पश्य । एतान् । समवेतान् । कुरून् । इति ॥ २५ ॥

(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र ! इस प्रकार गुडाकेश अर्जुन करिके कथा हुआ
 हृषीकेश भगवान् दोनों सेनारोंके मध्यदेशविषे भीष्मद्रोण दोनोंके सन्मुख तथा
 सर्व राजारोंके सन्मुख ती उत्तम रथकूं स्थापन करिके हे पार्थ । इन एकडे हुए
 कौरवोंकूं तूं देखै यों प्रकारका वचन कहती भया ॥ २४ ॥ २५ ॥

भा० टी०—हे (भारत) यह धृतराष्ट्रका संबोधन है । ता संबोधनकरिके
 संजयनै यह अर्थ सूचन करा तुम्हारी भरतराजाके वंशविषे उत्पात्ति हुई है । ता
 अपने भरतवंशकी मर्यादाकूं विचार करिके भी तुम्हारेकूं अपने संबंधियोंका द्रोह
 परित्याग करनेयोग्य है ॥ इहां अर्जुनकूं गुडाकेश नाम करिके कथन
 करा ता गुडाकेश शब्दका यह अर्थ है । 'गुडाकायाः ईशः गुडाकेशः' ।
 अर्थ, यह—गुडाका नाम निद्राका है ता निद्राका जो ईश होवे क्या
 जिसनै निद्राकूं अपने वशवर्ती करी होवे ताका नाम 'गुडाकेश है' इति ।
 अथवा गुडावत् केशाः यस्य स गुडाकेशः । अर्थ, यह—“ अंगुष्ठतर्जनीयोगो
 गुडा नाम्नी तु मुद्रिका” । या शास्त्रके वचनतै हस्तके अंगुष्ठका जो तर्जनी अंगुलीके
 साथि संबंध है ताका नाम गुडा मुद्रिका है । ता गुडामुद्रिकाके परिमाण
 है अग्र केश जिसके ताका नाम गुडाकेश है; इति । अथवा गुडं अकति
 व्याप्नोतीति गुडाकः शिवः स शिवः ईशो यस्य स गुडाकेशः । अर्थ, यह—
 “गुडो गोलेशुपाकयोः” या कोशके वचनतै गुडशब्द गोलका वाचक है । तथा
 लोकप्रसिद्ध गुडका वाचक है । तहां जैसे अग्नि करिके तपे हुए लोहपिंडकूं सो

योत्स्यमानानवेक्षेहं य एतेऽत्र समागताः ॥
 धार्तराष्ट्रस्य दुर्बुद्धेर्युद्धे प्रियचिकीर्षवः ॥ २३ ॥

(पदच्छेदः) योत्स्यमानान् । अवेक्षे । अहम् । ये । एते । अत्र ।
 समागताः । धार्तराष्ट्रस्य । दुर्बुद्धेः । युद्धे । प्रियचिकीर्षवः ॥ २३ ॥

(पदार्थः) दुर्बुद्धिवाले धृतराष्ट्रके पुत्र दुर्योधनके युद्धविषे प्रियकी इच्छा करते हुए
 जे ये भीष्मद्रोणादिक याँ कुरुक्षेत्रभूमिविषे प्राप्त हुए हैं तिन युद्धकी कामनावाले
 भीष्मद्रोणादिक योद्धावोंकूं मैं अर्जुन भलीप्रकार देखौं ॥ २३ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! अपनी रक्षा करणेहरे उपायकी अज्ञानरूप जो दुर्बुद्धि
 है ता दुर्बुद्धिकरिक्के युक्त जो यह धृतराष्ट्रका पुत्र दुर्योधन है ता दुर्योधनके केवल
 युद्धकरिक्केही प्रियकी इच्छा करते हुए जो ये भीष्मद्रोणादिक योद्धा या धर्मक्षेत्ररूप
 कुरुक्षेत्रविषे प्राप्त हुए हैं, तिन युद्धकी इच्छावाले भीष्मद्रोणादिकोंकूं जैसे मैं भली
 प्रकारतैं देखौं तैसे मेरे रथकूं आप स्थित करो । इहां (युद्धे प्रियचिकीर्षवः) या
 विशेषणके कहणेकरिक्के अर्जुनतैं यह अर्थ सूचन करा ये भीष्मद्रोणादिक वृद्ध पुरुषभी
 केवल युद्धकरिक्केही या दुर्योधनके हितकी इच्छा करते हैं । ता दुर्योधनकी दुर्बुद्धि
 आदिकोंकी निवृत्ति करिक्के या दुर्योधनके हितकी इच्छा करते नहीं । ऐसे भीष्मद्रो-
 णादिकोंतैं हम दोनोंकी मित्रता क्या करावणी है, इति । और (योत्स्यमानान्)
 या विशेषणके कहणेकरिक्के अर्जुनतैं यह अर्थ सूचन करा या भीष्मद्रोणादिकोंक
 केवल हमारे साथि युद्ध करनेकीही इच्छा है कोई हमारे साथि मित्रभाव करनेकी
 इनोंकूं इच्छा है नहीं । यातैं इनोंके साथि युद्ध करनेवास्तैं हमारेकूं प्रथम इनोंका
 देखणा उचित है ॥ २३ ॥

इस प्रकार अर्जुनकरिक्के प्रेरणा करा हुआ सो श्रीकृष्णभगवान् अहिंसारूप परम
 धर्मकूं आश्रयण करिक्के ता अर्जुनकूं अवश्यकरिक्के ता युद्धतैं निवृत्त करैगा। या प्रकार-
 के धृतराष्ट्रके अभिप्रायकी शंका करिक्के ता शंकाके निवृत्त करनेकी इच्छावान् सो
 संजय ता धृतराष्ट्रके प्रति या प्रकारका वचन कहत भया । या प्रकारका वचन वैशं-
 पायन जनमेजयके प्रति कथन करै है—

संजय उवाच ।

एवमुक्तो हृषीकेशो गुडाकेशेन भारत ॥
सेनयोरुभयोर्मध्ये स्थापयित्वा रथोत्तमम् ॥ २४ ॥
भीष्मद्रोणप्रमुखतः सर्वेषां च महीक्षिताम् ॥
उवाच पार्थ पश्यैतान्समवेतान्कुरूनिति ॥ २५ ॥

(पदच्छेदः) एवम् । उक्तः । हृषीकेशः । गुडाकेशेन । भारत ।
सेनयोः । उभयोः । मध्ये । स्थापयित्वा । रथोत्तमम् ॥ २४ ॥
भीष्मद्रोणप्रमुखतः । सर्वेषाम् । च । महीक्षिताम् । उवाच । पार्थ ।
पश्य । एतान् । समवेतान् । कुरून् । इति ॥ २५ ॥

(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र ! इस प्रकार गुडाकेश अर्जुन करिके कह्या हुआ
हृषीकेश भगवान् दोनों सेनाओंके मध्यदेशविषे भीष्मद्रोण दोनोंके सन्मुख तथा
सर्व राजाओंके सन्मुख ती उत्तम रथकू स्थापन करिके हे पार्थ । इन एकडे हुए
कौरवोंकू तू देखे यी प्रकारका वचन कहती भया ॥ २४ ॥ २५ ॥

भा० टी०—हे (भारत) यह धृतराष्ट्रका संबोधन है । ता संबोधनकरिके
संजयने यह अर्थ सूचन करा तुम्हारी भरतराजाके वंशविषे उत्पत्ति हुई है । ता
अपणे भरतवंशकी मर्यादाकू विचार करिके भी तुम्हारेकू अपणे संबंधियोंका द्रोह
परित्याग करणेयोग्य है ॥ इहां अर्जुनकू गुडाकेश नाम करिके कथन
करा ता गुडाकेश शब्दका यह अर्थ है । 'गुडाकायाः ईशः गुडाकेशः' ।
अर्थ, यह—गुडाका नाम निद्राका है ता निद्राका जो ईश होवे क्या
जिसने निद्राकू अपणे वशवर्ती करी होवे ताका नाम 'गुडाकेश है' इति ।
अथवा गुडावत् केशाः यस्य स गुडाकेशः । अर्थ, यह—“ अंगुष्ठतर्जनीयोगो
गुडा नाम्नी तु मुद्रिका” । या शास्त्रके वचनते हस्तके अंगुष्ठका जो तर्जनी अंगुलीके
साथि संबंध है ताका नाम गुडा मुद्रिका है । ता गुडामुद्रिकाके परिमाण
हैं अग्र केश जिसके ताका नाम गुडाकेश है; इति । अथवा गुडं अकति
व्याप्नोतीति गुडाकः शिवः स शिवः ईशो यस्य स गुडाकेशः । अर्थ, यह—
“गुडो गोलेशुपाकयोः” या कोशके वचनते गुडशब्द गोलका वाचक है । तथा
लोकप्रसिद्ध गुडका वाचक है । तहां जैसे अग्नि करिके तपे हुए लोहपिंडकू सो

अग्नि अंतरबाहिर व्यापक करिकै रहै है तैसे या ब्रह्मांडरूप गोलकूं अंतरबाहिर व्याप्त करिकै जो स्थित होवै ताका नाम गुडाक है । ऐसा शिवभगवान् है । तहां श्रुतिः—“विश्वस्यैकं परिवेष्टितारं ज्ञात्वा शिवम्” ॥ अर्थ, यह—सर्व विश्वकूं व्याप्त करणेहारा जो एक शिव है ता शिवकूं अपना आत्मारूप जानिकै यह पुरुष मोक्षकूं प्राप्त होवे है । ऐसा गुडाकनामा शिव है ईश जिसका ताका नाम गुडाकेश है, इति । अथवा गुडवन्मधुरस्सन् भक्तान् अकति प्राप्नोतीति गुडाकः शिवः । स शिवः ईशो यस्य स गुडाकेशः अर्थ, यह—जैसे यह लोकप्रसिद्ध गुड मधुर होवे है तैसे मधुर हुआ जो भक्तजनोंकूं प्राप्त होवै ताका नाम गुडाक है । ऐसा शिव भगवान् है । तहां श्रुतिः—“ स्वाद्गुण्डिकलायं मधुमानुतायम्” इति । ऐसा शिवभगवान् है ईश जिसका ताका नाम गुडाकेश है, इति । और हषीक नाम इंद्रियोंका है । तिन सर्व इंद्रियोंकूं जो अपने अपने कार्यविषे प्रवृत्त करै ताका नाम हषीकेश है । ऐसे हषीकेशभगवान्के प्रति जब ता गुडाकेश अर्जुननें दोनों सेनावोंके मध्यविषे रथके स्थापन करणेकी आज्ञा करी तब सो कृष्णभगवान् यह अर्जुन हमारा भृत्य होइकै मेरेकूं स्वामीकूं नीचकर्मरूप सारथीपणेविषे प्रेरणा करता है या प्रकारका दोष आरोपण करिकै ता अर्जुनऊपरि क्रोध नहीं करता भया । जिस वासतै सो कृष्णभगवान् सर्वदा भक्तजनोंके अधीन रहै है । तथा ता अर्जुनकूं युद्धतैं निवृत्तभी नहीं करता भया । किंतु ता अर्जुनके वचनकूं मानिकै तिन दोनों सेनावोंके मध्यदेश विषे भीष्मद्रोण दोनोंके सन्मुख तथा सर्व राजावोंके सन्मुख ता अर्जुनके उत्तम रथकूं स्थापन करता भया । इहां यद्यपि सर्व राजावोंके सन्मुख ता रथकूं स्थापन करता भया इतनेमात्र कहणेकरिकैही भीष्मद्रोणादिक सर्व राजाओंका ग्रहण होइसकै है यातैं भीष्मद्रोणका पृथक् कहणा अनुचित है । तथापि सर्व राजावोंविषे ता भीष्मद्रोणकी अत्यंत प्रधानता बोधन करणेवासतै तिन दोनोंका पृथक् ग्रहण करा है । तहां रथकूं स्थापन करता भया इतने कहणेकरिकैही यद्यपि निर्वाह होइ सकैहै तथापि दूसरे सर्व रथोंतैं ता रथविषे उत्कृष्टता बोधन करणेवासतै ता रथका उत्तम यह विशेषण दिया है । ता रथकी उत्कृष्टताविषे यह हेतु है एक तौ सो रथ अग्निदेवतानैं दिया है । और दूसरा साक्षात् श्रीकृष्णभगवान् त

रथके चलावणेवारा सारथी है । और तीसरा साक्षात् अर्जुन जिस रथविषे स्थित है । और चतुर्थ हनुमान् जिस रथकी ध्वजाविषे स्थित है । इतने हेतुर्वोकारिकै ता रथविषे सर्व रथोंतैं उत्कृष्टता है । ऐसे उत्तम रथकूं दोनों सेनावोंके मध्यविषे स्थापन करिकै सर्वके अंतर गुह्य अभिप्रायकूं जानणेहारा सो श्रीकृष्णभगवान् या अर्जुनकूं इन संबंधियोंके दर्शनतैं शोकमोहकी प्राप्ति भई है या प्रकार जानिकै उपहास सहित ता अर्जुनके प्रति या प्रकारका वचन कहता भया । हे पार्थ ! कुरुवंश विषे है उत्पत्ति जिनोंकी ऐसे जो ये भीष्मादिक एकट्टे हुए हैं तिनोकूं तूं भलीप्रकारतैं देख । इहां (हे पार्थ) या प्रकारके संबोधनकरिकै भगवान् नैं यह अर्थ सूचन करा—पृथा नामा माताका जो पुत्र होवै ताका नाम पार्थ है । सा पृथा अपने स्त्रीस्वभावतैं सर्वदा शोकमोहकरिकै युक्त है । ता पृथाका तूं पुत्र है । यातैं तुम्हारेविषेभी सो शोक मोह प्राप्त भया है । या प्रकार अर्जुनके उपहासकूं पार्थ या शब्दकरिकै सूचन करता हुवा श्रीभगवान् अपनेविषे हृषीकेश शब्दका अर्थरूप अंतर्यामीपणा बोधन करता भया इति । अथवा (हे पार्थ) या संबोधनकरिकै भगवान् नैं अर्जुनके प्रति यह अर्थ सूचन करा । हमारे पिताकी भगिनी जो पृथा है तिस पृथाका तूं पुत्र है । यातैं तूं हमारा संबंधी है । यातैं यह कृष्णभगवान् हमारे सारथीपणेकूं छोडिकै दुर्योधनके पक्षविषे स्थित होवैगा या प्रकारकी चिंता तुमनैं कदाचित्भी नहीं करणी । किंतु हमारे सारथीपणेविषे तूं निश्चित होइकै इन भीष्मद्रोणादिकोंकूं निःशंक होइकै देख । इहां इन भीष्मद्रोणादिकोंकूं तूं देख या वचनपर्यंत जो भगवान् का कहना है ताका यह अभिप्राय है मैं तुम्हारे सारथीपणेविषे अत्यंत सावधान हूं । और तूं तो अब ही शोकमोहके वशतैं रथीपणेका परित्याग करा चाहता है । यातैं या सेनाके दर्शनकरिकै तुम्हारा कौन प्रयोजन सिद्ध भया । या प्रकार ता अर्जुनकूं धैर्यकी प्राप्ति करनेवास्तै सो वचन भगवान् ने कथन करा है । अन्यथा सो भगवान् दोनों सेनावोंके मध्यविषे रथकूं स्थापन करता भया इतनाही वचन कहना योग्य था ॥ २४ ॥ २५ ॥

ता दोनों सेनावोंके मध्यविषे स्थित होइकै सो अर्जु कया देखता भया । या प्रकारकी धृतराष्ट्रकी शंकाके हुए सो संजय कहै है—

तत्रापश्यत्स्थितान्पार्थः पितृनथ पितामहान् ॥

आचार्यान्मातुलान्भ्रातृन्पुत्रान्पौत्रान्सखींस्तथा २६॥
श्वशुरान्सुहृदश्चैव सेनयोरुभयोरपि ॥

(पदच्छेदः) तत्र । अंपश्यत् । स्थितान् । पार्थः । पितृन् । अर्थ ।
पितामहान् । आचार्यान् । मातुलान् । भ्रातृन् । पुत्रान् । पौत्रान् । सखीन् ।
तथा ॥ २६ ॥ श्वशुरान् । सुहृदः । च । एव । सेनयोः । उभयोः । अपि ।

(पदार्थः) या सेनाकूं देखो ऐसी भगवान्की आज्ञाके हुए सो अर्जुन दोनों
सेनावीषे स्थित पितृव्योंकूं तथा पितामहोंकूं तथा आचार्योंकूं तथा मातुलोंकूं तथा
भ्राताओंकूं तथा पुत्रोंकूं तथा पौत्रोंकूं तथा सखाओंकूं ॥ २६ ॥ श्वशुरोंकूं तथा
सुहृदोंकूं ही देखता भया ॥

भा०टी०—हे धृतराष्ट्र ! वा कृष्णभगवान्नें युद्धके आरंभ करावणेवासतै जब ता
अर्जुनके प्रति सेना देखनेकी आज्ञा करी तब ही सो अर्जुन दोनों सेनावीषे स्थित
जो योद्धा हैं तिनोंकूं देखता भया । तहां परसेनावीषे सो अर्जुन अपने भूरिश्रवादिक
पितृव्योंकूं देखता भया । तथा भीष्म सोमदत्त आदिक पितामहोंकूं देखता भया ।
तथा द्रोण कृप आदिक अचार्योंकूं देखता भया । तथा शल्य शकुनि आदिक
मातुलोंकूं देखता भया । तथा दुर्योधन आदिक भ्राताओंकूं देखता भया । तथा
लक्ष्मण आदिक पुत्रोंकूं देखता भया । तथा तिनलक्षणादिक पुत्रोंके पुत्रोंकूं देखता
भया । तथा अपने समान अवस्थावाले अश्वत्थामा जयद्रथ आदिक सखाओंकूं
देखता भया । तथा कृतवर्मा भगदत्त आदिक सुहृदोंकूं देखता भया । इहां (सुहृदः)
या शब्दकरिकै दूसरेभी जितनेक उपहार करणेहारे मातामहादिक हैं तिन सवोंका
ग्रहण करना । इसप्रकार जैसे परसेनावीषे सो अर्जुन अपने पितृव्यादिक संबंधियोंकूं
देखता भया तैसे अपनी सेनावीषेभी तिन पितृव्यादिक संबंधियोंकूंही देखता भया ।
इहां अपने पिताके भ्राताका नाम पितृव्य है । और अपनी माताके भ्राताका
नाम मातुल है । माताके पिताका नाम पितामह है ॥ २६ ॥

इस प्रकार सर्व संबंधियोंके दर्शन हुएतैं अनंतर यह संबंधियोंकी हिंसा महान्
अधर्मरूप है या प्रकारकी मोहरूप विपरीतबुद्धिकरिकै नष्ट हुआ है विवेक जिसका
तथा यह युद्धविषे स्थित हिंसा शास्त्रविहित होणेतैं धर्मरूप है या प्रकारके यथार्थ
ज्ञानका प्रतिबंध करणेहारा तथा ममताबुद्धि है कारण जिसका ऐसा जो शोकमोह-

रूप चित्तका वैकल्य है ताकारिकै निवृत्त होइगया है विवेक जिसका ऐसा जो अर्जुन है ता अर्जुनकूं पूर्व आरंभ करे हुए युद्धरूप स्वधर्मतें उपराम होनेकी इच्छा महान् अनर्थके देणेहारी उत्पन्न होती भई । या अर्थकूं अब निरूपण करै हैं ।

तान्समीक्ष्य स कौंतेयः सर्वान्बंधूनवस्थितान् ॥२७॥
 कृपया परयाविष्टो विषीदन्निदमब्रवीत् ॥

(पदच्छेदः) तान् । सँमीक्ष्य । सः । कौंतेयः । सर्वान् । बंधून् । अवस्थितान् ॥२७॥ कृपया । परया । आंविष्टः । विषीदन् । इदम् । अब्रवीत् ।

(पदार्थः) सो ^१ कुंतीका पुत्र अर्जुन ता युद्धभूमिविषे स्थित तिन सर्व बांधवोंकूं भलीप्रकार देखिकरिक्के ॥ २७ ॥ परम कृपाकारिकै व्याप्त हुआ विषीदकूं प्राप्त हुआ या प्रकारका वचन कहता भया ॥

भा०टी०—हे धृतराष्ट्र ! तिन सर्व बांधवोंकूं देखिकरिक्के स्वतःसिद्ध कृपाकारिकै व्याप्त हुआ सो अर्जुन उपतापरूप विषादकूं प्राप्त हुआ, या प्रकारका वचन श्रीभगवान्के प्रति कहता भया । इहाँ ता अर्जुनविषे स्वतःसिद्ध कृपाके बोधन करणेवासतै ता कृपाका परा यह विशेषण दिया है । अथवा (कृपया परयाविष्टः) या वचनविषे कृपया अपरया आविष्टः या प्रकारका पदच्छेद करणा । या पक्षविषे ता वचनका ऐसा अर्थ करणा अपणी सेनाविषे तौ ता अर्जुनकी पूर्वभी कृपा होती भई । और तिस कालविषे तौ ता अर्जुनकी कौरवोंकी सेनाविषेभी अपरा नामा दूसरी कृपा होती भई । इहां (विषीदन्निदमब्रवीत्) या वचनकारिकै विषाद वचन उच्चारण या दोनोंविषे समानकालपणा कथन करा । ताकारिकै ता वचन उच्चारणकालविषे गद्गद कंठता तथा अश्रुपात इत्यादिक विषादके कार्योंकी स्थिति बोधन करी । काहेतैं या लोकविषे विषादवान् पुरुषके वचनविषे यह वार्त्ता प्रसिद्ध देखणेविषे आवैहै । और (कौंतेयः) या पदका अभिप्राय तौ पूर्व श्लोकविषे कहे हुए पार्थपदके अभिप्रायकी न्याई जानि लेणा । कुंतीकूंही पृथा नामकारिकै कथन करै हैं ॥२७॥

अब श्रीकृष्णभगवान्केप्रति सो अर्जुनका वचन (अर्जुन उवाच ।) इसतैं आदि लेकै (एवमुक्त्वार्जुनः संख्ये) इस वाक्यतैं पूर्व ग्रंथकारिकै संजय कथन करै है । तहां स्वधर्मविषे प्रवृत्तिका कारणरूप जो तत्त्वज्ञान है ता तत्त्वज्ञानका श्रतिबन्धक जो अपने शरीरविषे तथा परशरीरविषे यह मेरे हैं या प्रकारका आत्मीयत्व अभिमान है ता अभिमानकारिकै युक्त तथा केवल अनात्मपदार्थोंकूं जानणे-

हारा तथा इस युद्धकरिके हमारा तथा इन बांधवोंका अवश्य नाश होवेगा या प्रकार देखणेहारा ऐसा जो अर्जुन है ता अर्जुनकूं महान् शोक प्राप्त होता भया ता अर्जुनके शोककूं ता शोककरिके व्याप्त लिंगोंके कथनपूर्वक तीन श्लोकोंकरिके निरूपण करें हैं ।

अर्जुन उवाच ।

दृष्ट्वं स्वजनं कृष्ण युयुत्सुं समुपस्थितम् ॥ २८ ॥

सीदंति मम गात्राणि मुखं च परिशुष्यति ॥

वेपथुश्च शरीरे मे रोमहर्षश्च जायते ॥ २९ ॥

(पदच्छेदः) दृष्ट्वा । ईमम् । स्वजनम् । कृष्ण । युयुत्सुम् । समुपस्थितम् ॥ २८ ॥ सीदंति । मम । गात्राणि । मुखम् । च । परिशुष्यति । वेपथुः । च । शरीरे । मे । रोमहर्षः । च । जायते ॥ २९ ॥

(पदार्थः) हे कृष्ण ! या रणभूमिविषे प्राप्त हुए तथा युद्धकी इच्छावाले इन बांधवोंकूं देखिकरिके हमारे हस्तपादादिक अंग व्यथाकूं प्राप्त होवें हैं तथा मेरी मुखभी सूकता जावै है तथा हमारे शरीरविषे कंप उत्पन्न होवै है तथा हमारे रोम खडे होवें हैं ॥ २८ ॥ २९ ॥

भा० टी०—हे श्रीकृष्णभगवन् ! युद्धकी इच्छा करिके या रणभूमिविषे प्राप्त भये जो ये भीष्मादिक हमारे बांधव हैं तिनोंको देखिकरिके हमारे चित्त विषे उत्मन्न भया जो शोक है ता शोककरिके ये हमारे हस्तपादादिक अंग बहंत व्यथाकूं प्राप्त होवें हैं । तथा यह हमारा मुखभी सूकता जावै है । तथा यह हमारे शरीरविषे कंप उत्पन्न होवै है । तथा हमारे रोम खडे होवें हैं । इहां यद्यपि (मुखं च शुष्यति) इतने कहणे करिकेही निर्वाह होइसके है तथापि श्रमादिक निमित्तोंतैं जो मुखका शोषण होवै है तिसकी अपेक्षाकरिके शोकजन्य मुखके शोषणविषे अधिकता कथन करनेवासते (परिशुष्यति) इहां परि या शब्दका कथन करा है, इति ॥ २८ ॥ २९ ॥

किञ्च—

गांडीवं संसते हस्तात्त्वक्चैव परिदह्यते ॥

न च शक्नोम्यवस्थातुं भ्रमतीव च मे मनः ॥ ३० ॥

निमित्तानि चःपश्यामि विपरीतानि केशव ॥

(पदच्छेदः) गांडीवम् । संसते । हस्तात् । त्वक् । च । एव ।
परिदह्यते । न । च । शक्नोमि । अवस्थातुम् । भ्रमति । इव । च । मे ।
मनः ॥ ३० ॥ निमित्तानि । च । पश्यामि । विपरीतानि । केशव ॥

(पदार्थः) हे केशव ! मेरे हस्ततैं गांडीव धनुष नीचे पड्या जावै है तथा मेरी त्वचा दाहकूं प्राप्त होवै है । तथा मरा मनभी भ्रमण करै है थितैं अपने शरीरके स्थित करणेकूंभी मैं नहीं समर्थ होवाँ हूं ॥ ३० ॥ तथा मैं विपरीत निमित्तोंकूंभी देखताहूं ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! ता शोककरिकै यह गांडीव धनुषभी हमारे हस्ततैं नीचे पड्या जाता है । तथा हमारी त्वचाभी अत्यन्त दाहकूं प्राप्त होवै है । यह हमारा धनुष नीचे पड्या जावै है । या वचनके कहणे करिकै अर्जुननैं अपनी अधैर्यरूप दुर्बलता बोधन करी । और मेरी त्वचा दाहकूं प्राप्त होवै है या वचनके कहणेकरिकै अर्जुननैं अपने अन्तरका संताप सूचन करा और इस कालविषे मैं अपने शरीरके स्थित करणेविषेभी समर्थ नहीं हूं इतने कहणेकरिकै अर्जुननैं अपने मूर्च्छा अवस्थाकूं सूचन करा । जिस कारणतैं मूर्च्छा अवस्थाविषेही यह पुरुष अपने शरीरके स्थित करणेविषे समर्थ नहीं होवै है । अब ता मूर्च्छा अवस्थाकी प्रातिविषे हेतु कहै हैं । (भ्रमतीव च मे-मनः इति) यह मेरा मन भ्रमण करता पुरुषकी न्यांई भ्रमण करै है सो भ्रमण करवा पुरुषकी सादृश्यतारूप जो मनका कोई विकारविषेश है, तिसकूं (इव) या शब्दकरिकै कथन करा है । सोइही विकारविषेश मूर्च्छाकी पूर्व अवस्था होवै है । (न च शक्नोमि) या वचनविषे स्थित जो चकार है सो हेतुका वाचक है ताका यह अर्थ है । जिसवास्तै हमारा मन ता मूर्च्छाके पूर्व अवस्थाकूं प्राप्त भया है इसवास्तै मैं या अपने शरीरकूं अभी स्थित करणेविषे समर्थ नहीं हूं । अब ता शरीरके स्थित करणेकी असा-मर्थ्यविषे दूसराभी निमित्त कथन करै हैं । (निमित्तानीति) हे भगवन् ! थोडेही कालविषे दुःखकी प्रातिकूं सूचन करणेहारे जो वामनेत्रका स्फुरणादिक विपरीत निमित्त हैं तिनोंकूंभी मैं अनुभव करताहूं । इसकारणतैंभी मैं स्थित होणेकूं समर्थ नहीं होता । यहां अठावीसवें श्लोकविषे (दृष्ट्वेमं स्वजनं कृ-ष्ण) या वचनविषे स्थित जो (कृष्ण) यह संबोधन है । ताकरिकै अर्जुननैं

यह अर्थ सूचन करा । मैं अर्जुन अनात्मवेत्ता होनेतैं दुःखी हूं । या कारणतैं मैं शोकजन्य क्लेशकूं अनुभव करता हूं । और “ऋषिर्भूवाचकः शब्दो णश्च निर्वृतिवाचकः । तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयते” ॥ अर्थ यह--ऋप्धातु सत्ता वाचक है और णप्रत्यय आनन्दका वाचक है ता सत्ता और आनन्द दोनोंका एकताभावरूप परब्रह्म कृष्ण या नामकारिकै कहा जावै है, इति । या शास्त्रके वचनते आप सत् आनन्दरूप होनेतैं शोकमोहादिक विकारोंतैं रहित हो । तात्पर्य यह अपने बांधवोंका दर्शन जैसे हमारेकूं भया है तैसे आपकूंभी तिन बांधवोंका दर्शन भया है । परन्तु हमारे न्याई आपकूं शोकमोहादिक विकार प्राप्त हुए नहीं यह आपविषे महान् विशेषता है यातैं आपकी न्याई हमारेकूंभी शोकतैं रहित करो । यह सर्व अर्थ ता अर्जुननैं (हे कृष्ण) या संबोधनकारिकै सूचन करा । तहां तुम्हारे शोककूं निवृत्त करनेका हमारेविषे सामर्थ्य नहीं है ऐसी भगवान्की शंकाके निवृत्त करनेवासतैं सो अर्जुन (हे केशव) या संबोधनकारिकै ता भगवान्विषे अपने शोक निवृत्त करनेका सामर्थ्य सूचन करता भया । तहां केशौ वाति अनुकंप्यतया गच्छतीति केशवः । अर्थ, यह--जगत्कूं उत्पन्न करनेहारे ब्रह्माका नाम क है और जगत्के संहार करनेहारे रुद्रका नाम ईश है तिन दोनोंकूं अपने अनुग्रहका पात्र जानिकारिकै जो प्राप्त होवै ताका नाम केशव है । ऐसे आपकूं हमारे शोकके निवृत्त करनेविषे किंचित्मात्रभी प्रयत्न नहीं है । अथवा (कृष्ण) या संबोधनकारिकै अर्जुननैं श्रीभगवान्विषे भक्तजनोंके दुःखका निवर्तकपणा बोधन करा । और (केशव) या संबोधन कारिकै केशी आदिक दुष्ट दैत्योंकी निवृत्तिकारिकै सर्वदा भक्तजनोंकी प्रतिपालकता सूचन करी । ऐसा आपका स्वभाव है । यातैं हमारेकूंभी शोककी निवृत्तिकारिकै अवश्य पालन करोगे ॥ ३० ॥

तहां समीचीन प्रवृत्तिका कारणरूप जो तत्त्वज्ञान है ता तत्त्वज्ञानका प्रतिबंधक जो शोक है ता शोकका पूर्व सुखशोषणादिक लिंगोंद्वारा तीन श्लोकोंकारिकै निरूपण करा अब ता शोककारिकै जन्य जो विपरीत प्रवृत्तिका कारणरूप विपरीत बुद्धि है ता विपरीत बुद्धिका निरूपण करैं हैं-

न च श्रेयानुपश्यामि हत्वा स्वजनमाहवे ॥ ३१ ॥

(पदच्छेदः) न च । श्रेयः । अनुपश्यामि । हत्वा । स्वजनम् । आहवे ॥ ३१ ॥

(पदार्थः) इस युद्धविषे अपणे बांधवोंकूं हनन करिकै मैं अपणे श्रेयकूं नहीं देखता हूं ॥ ३१ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! इस युद्धविषे इन भीष्मादिक बांधवोंके मारणे करिकै मैं अपणे श्रेयकूं देखता नहीं । यहां पुरुषार्थका नाम श्रेय है । और यह पुरुष जिस पदार्थके प्राप्तिकी प्रार्थना करै है ता पदार्थका नाम पुरुषार्थ है । सो पुरुषार्थरूप श्रेय दो प्रकारका होवै है एक तौ दृष्टश्रेय होवै है और दूसरा अदृष्टश्रेय होवै है । तहां इस लोकके जो राज्यादिक सुख हैं तिन्होंका नाम दृष्टश्रेय है । और स्वर्गादिक सुखोंका नाम अदृष्टश्रेय है । ता दोनों प्रकारके श्रेयोंकी प्राप्ति इन बांधवोंके मारणेकरिकै मैं देखता नहीं ॥ शंका—हे अर्जुन ! इस युद्धविषे स्वजनोंके मारणेकरिकै श्रेयकी प्राप्ति तौ होवै है परन्तु सो श्रेयरूप फलकी प्राप्ति बहुत विचार कियेतैं अनन्तर प्रतीत होवै है थोड़े विचार कियेतैं प्रतीत होवै नहीं । ऐसी भगवान्की शंकाके निवृत्त करणेवास्तैं अर्जुनैं (अनुपश्यामि) या वचनविषे (अनु) यह शब्द कथन करा है, ता अनुशब्दका पश्चात् यह अर्थ होवै है । और पूर्ववृत्तांतकी अपेक्षा करिकैही पश्चात् कह्या जावै है यातैं यह अर्थ सिद्ध होवै है बहुत विचार कियेतैं पश्चात्भी मैं बांधवोंके मारणेकरिकै अपणे श्रेयकूं देखता नहीं । और (स्वजनं) या कहणेकरिकै अर्जुनैं यह अर्थ सूचन करा जो अपणे संबंधी नहीं हैं तिन्होंका युद्धविषे हनन करिकैभी मैं अपणे श्रेयकूं देखता नहीं । काहेतैं शास्त्रविषे यह कह्या है—श्लोक ॥ “द्वाविमौ पुरुषौ लोके सूर्यमंडलवर्तिनौ । परिव्राड् योगयुक्तश्च रणे चाभिसुखो हतः ॥ ” अर्थ यह—इस लोकविषे दो प्रकारके पुरुषही सूर्यमंडलविषे स्थित होवैं हैं । एक तौ योगकरिकै युक्त संन्यासी और दूसरा युद्धविषे सन्मुख हुआ जो पुरुष मरणकूं प्राप्त हुआ है, इति । इत्यादिक शास्त्रके वचनकरिकै युद्धविषे मृत्युकूं प्राप्त हुए योद्धाकूंही स्वर्गादिक श्रेयकी प्राप्ति कथन करी है । हनन करता पुरुषकूं किंचित्मात्रभी श्रेयकी प्राप्ति शास्त्रनै कथन करी नहीं यातैं, अपणे अस्वजनोंके मारणेकरिकैभी जब श्रेयकी प्राप्ति नहीं होवै है तब अपणे स्वजनोंके मारणेकरिकै ता श्रेयकी प्राप्ति कैसे होवैगी । किंतु नहीं होवैगी यह सर्व अर्थ अर्जुनैं (स्वजनं) या शब्दकरिकै सूचन करा । और सिद्धसाधनरूप दोषकी निवृत्ति करणेवास्तैं अर्जुनैं (आहवे) यह पद कथन करा है । काहेतैं (आहवे) यह युद्धका वाचक पद जो नहीं कहते तौ युद्धतैं

विना बांधवोंकी हिंसा करिके श्रेयकी प्राप्ति कोईभी शास्त्रवेत्ता पुरुष अंगीकार करता नहीं । तिसी अर्थकूं अर्जुननेंभी सिद्ध करा यातें सिद्ध अर्थका साधनरूप सिद्धसाधनदोष अर्जुनकूं प्राप्त होता ता दोषकी निवृत्ति करणेवासतै अर्जुननें (आहवे) यह पद कथन करा है । तात्पर्य यह—युद्धतैं विना संबन्धियों के मारणेकरिकै श्रेयकी प्राप्तिकूं कोईभी पुरुष अंगीकार करता नहीं । और में तौ युद्धविषेभी संबन्धियोंके मारणेकरिकै श्रेयकी प्राप्ति देखता नहीं ॥ ३१ ॥

हे अर्जुन ! युद्धविषे अपने स्वजनोंके मारणेकरिकै स्वर्गादिकरूप अदृष्ट प्रयोजनकी प्राप्ति तौ मत होवै परन्तु युद्धविषे तिन स्वजनोंके मारणेकरिकै तुम्हारेकूं विजय, राज्य, विषयसुख या दृष्टप्रयोजनकी प्राप्ति तौ निर्विवाद है । ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहै हैं—

न कांक्षे विजयं कृष्ण न च राज्यं सुखानि च ॥

किं नो राज्येन गोविंद किं भोगैर्जीवितेन वा ॥ ३२ ॥

(पदच्छेदः) न । कांक्षे । विजयम् । कृष्ण । न । च । राज्यम् । सुखानि । च । किं^{१३} । नः^{१४} । राज्येन । गोविंद । किं^{१५} । भोगैः^{१६} । जीवितेन^{१७} । वा^{१८} ॥ ३२ ॥

(पदार्थः) हे कृष्ण ! मैं विजयकूं नहीं चाहता तथा राज्यकूंभी नहीं चाहता तथा सुखोंकूंभी नहीं चाहता । हे^{१९} गोविंद हमारेकूं इस राज्यकरिकै क्या फल होवैगा तथा विषयसुखोंकरिकै क्या फल होवैगा तथा^{२०} विजयकरिकै क्या फल होवैगा किन्तु तिनहोंकी प्राप्तिकरिकै किंचित्मात्रभी फल नहीं होवैगा ॥ ३२ ॥

भा० टी०—हे कृष्णभगवन् ! अपने बांधवोंकी हिंसा करिकै प्राप्त होणेहारी जो विजय है तिस विजयकी प्राप्तिकी में इच्छा करता नहीं । तथा ता विजयतैं पश्चात् प्राप्त होणेहारा जो राज्य है ता राज्यकी प्राप्तिकीभी में इच्छा करता नहीं । तथा ता राज्यकी प्राप्तितैं पश्चात् प्राप्त होणेहारे जो विषयजन्य सुख हैं तिन विषयसुखोंके प्राप्तिकीभी में इच्छा करता नहीं । इतनै कहणेकरिकै अर्जुननें यह अर्थ सूचन करा, या लोकविषे तिस तिस फलकी इच्छावान् पुरुषही तिस तिस फलकी प्राप्तिके उपायविषे प्रवृत्त होवै हैं । फलकी इच्छातैं रहित पुरुष ता फलके उपायविषे प्रवृत्त होवै नहीं । जैसे भोजनरूप फलके प्राप्तिकी इच्छावान् पुरुषही ता भोजनरूप फलकी प्राप्तिके उपायरूप अन्नपाक

विषे प्रवृत्त होवै है । भोजनकी इच्छातैं रहित पुरुष ता अन्नके पकावणे विषे प्रवृत्त होवै नहीं । तैसे विजय, राज्य, विषयसुख इन फलोंकी प्राप्तिकी जिस पुरुषकूं इच्छा होवैसो पुरुष तिन विजयादिक फलोंकी प्राप्तिके उपायरूप युद्ध-विषे प्रवृत्त होवै और हमारेकूं तौ तिन विजयराज्यादिक फलोंके प्राप्तिकी इच्छा है नहीं यातैं इस युद्धरूप उपायविषे हमारी प्रवृत्ति संभवै नहीं । शंका—हे अर्जुन ! अन्य दुर्योधनादिकोंके इच्छाका विषयरूप जो ये विजय, राज्य, सुख आदिक हैं तिन्हों-विषे तुम्हारेकूं इच्छाका अभाव किस वासतै हुआ है ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहै है (किं नो राज्येनेति) हे गोविंद ! धर्म अधर्मके स्वरूपकूं नहीं जान-णेहारे जो ये दुर्योधनादिक हैं तिन्होंकूं इन राज्यसुखादिकोंविषे इच्छा होवो पर-न्तु धर्म अधर्मके स्वरूपकूं जानणेहारे जो हम हैं तिन हमारेकूं या प्रसिद्ध राज्य-कारिकै तथा विषयसुखोंकारिकै तथा जीवनका साधनरूप विजयकारिकै किस प्रयो-जनकी प्राप्ति होवैगी किंतु तिन राज्यादिकोंकारिकै हमारा किंचित्मात्रभी प्रयो-जन सिद्ध नहीं होवैगा । तात्पर्य यह—विजय, राज्य, भोग इन तीनोंकी प्राप्तितैं विनाही वनविषे निवास करणेहारे जो हम हैं तिन हमारा तिस संतोषकारिकैही या जगत्विषे कीर्तिपूर्वक जीवन होवैगा । यातैं इन राज्यादिकोंके प्राप्तिकी हमारेकूं इच्छा है नहीं । यहां (हे गोविंद) या संबोधनकारिकै अर्जुननैं यह अर्थ सूचन करा—गो नाम इन्द्रियोंका है तिन इन्द्रियोंकूं अधिष्ठानरूप कारिकै जो नित्यही प्राप्त होवै ताका नाम गोविंद है । ऐसे अन्तर्यामी स्वरूप आप हमारे इस लोकके राज्यादिक फलोंतैं वैराग्यकूं भलीप्रकार जाणते हो ॥ ३२ ॥

हे अर्जुन ! धर्मशास्त्रविषे यह वचन कहा है—“वृद्धौ च मातापितरौ भार्या साध्वी सुतः शिशुः । अप्यकार्यशतं कृत्वा भर्त्तव्या मनुरब्रवीत्” अर्थ—अपणे वृद्ध जो माता पिता हैं तथा पतिव्रता जो स्त्री है तथा बाल्य अवस्थावाले जो पुत्र हैं, ये सर्व बांधव; इस पुरुषनै न करणेयोग्य अनेक कार्योंकूं करिकैभी भरणपोषण करणेयोग्य हैं । यह वार्ता मनुभगवान् कहता भया है” इत्यादिक शास्त्रोंके वचनतैं वृद्ध माता-पितादिक संबंधियोंके भरणपोषणवासतै कराहुआभी अधर्म या पुरुषके दोषवासतै होवै नहीं यातैं जो कदाचित् तुम्हारेकूं इन राज्यसुखादिकोंतैं वैराग्यभी होवै तौ भी इन अपणे संबंधियोंके राज्यसुखादिकोंवासतै तुम्हारेकूं इस युद्धविषे प्रवृत्त होणा चाहिये । ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहै है—

येषामर्थे कांक्षितं नो राज्यं भोगाः सुखानि च ॥

त इमेवस्थिता युद्धे प्राणांस्त्यक्त्वा धनानि च ॥ ३३ ॥

(पदच्छेदः) येषाम् । अर्थे । कांक्षितम् । नः । राज्यम् । भोगाः । सुखानि ।
च । ते । इमे । अवस्थिताः । युद्धे । प्राणान् । त्यक्त्वा । धनानि । च ॥ ३३ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! हमारेकू जिन बांधवोंके वासतै राज्य तथा विषय
तथा सुख अपेक्षित है ते ये बांधव अपने प्राणोंकी आशाकू तथा धनकी
आशाकू त्याग करिके इस युद्धविषे स्थित हुए हैं ॥ ३३ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! एकाकी पुरुषकू तो ये राज्यादिक अपेक्षित होवै
नहीं । और जिन बांधवोंके वासतै हमारेकू यह राज्य अपेक्षित है तथा सुखके
साधनरूप विषय अपेक्षित हैं तथा विषयजन्य सुख अपेक्षित है ते ये हमारे
बांधव अपने प्राणोंकी आशाकू छोड़िकारिके तथा धनकी आशाकू छोड़िकारिके
अरणेवासतै इस युद्धभूमिविषे स्थित हुए हैं यातैं अपने स्वार्थवासतै तथा अपने
संबंधियोंके स्वार्थवासतै इस युद्धरूप कार्यविषे हमारी प्रवृत्ति संभवती नहीं । यहां
पूर्वश्लोकविषे यद्यपि भोगशब्दकारिके विषयजन्य सुखका ग्रहण करा था, तथापि
इस श्लोकविषे भोगोंतैं सुखकू भिन्न ग्रहण करा है । यातै यहां भोगशब्दकी लक्ष-
णावृत्तिकारिके सुखके साधनरूप स्पर्शादिक विषयोंका ग्रहण करना और (प्राणां-
स्त्यक्त्वा धनानि च) या वचनविषे प्राणोंका त्याग तथा धनका त्याग कथन
करा है सो जीवित अवस्थाविषे प्राणोंका त्याग तथा धनका त्याग संभवता नहीं ।
यातैं प्राणशब्दकी लक्षणावृत्तिकारिके प्राणकी आशाका ग्रहण करना । और धन-
शब्दकी लक्षणावृत्तिकारिके धनकी आशाका ग्रहण करना । तिन प्राणादिकोंके
आशाका परित्याग जीवित अवस्थाविषे भी संभव होइसकै है । तहां अपने
प्राणोंके त्याग हुए भी अपने बांधवोंके सुखवासतै धनकी आशा संभव होइसकै
है । या शंकाकी निवृत्ति करणेवासतै प्राणोंतैं भिन्न धनका ग्रहण करा है ॥ ३३ ॥

हे अर्जुन ! जिन बांधवोंके सुखवासतै तुम्हारेकू यह राज्यादिक अपेक्षित हैं ते
तुम्हारे बांधव इस युद्धविषे आये नहीं । ऐसी भगवान्की शंकाके निवृत्त करणे-
वासतै सो अर्जुन तिन बांधवोंका विशेषकारिके वर्णन करै है—

आचार्याः पितरः पुत्रास्तथैव च पितामहाः ॥

मातुलाः श्वशुराः पौत्राः श्यालाः संबन्धिनस्तथा ॥ ३४ ॥

(पदच्छेदः) आचार्याः । पितरः । पुत्राः । तथा । एव । च । पितामहाः । मातुलाः । श्वशुराः । पौत्राः । श्यालाः । संबन्धिनः । तथा ॥ ३४ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! इस युद्धभूमिविषे कोई तौ हमारे आचार्य हैं तथा कोई पितर हैं तथा कोई पुत्र हैं तथा कोई पितामह हैं तथा कोई मातुल हैं तथा कोई श्वशुर हैं तथा कोई पौत्र हैं तथा कोई श्याल हैं तथा कोई संबन्धी हैं ॥ ३४ ॥

भा० टी०—इस श्लोकका अर्थ स्पष्टही है ताका अभिप्राय यह है इस युद्ध-भूमिविषे जितनेक योद्धा एकट्टे हुए हैं ते सर्व योद्धा हमारे संबन्धी ही हैं तिन संबन्धियोतैं भिन्न कोई है नहीं ते सर्व संबन्धी तौ अभी मरणकूं तयार हुए हैं । यातैं किस संबन्धीके राज्यसुखादिकोंवासतैं मैं इस युद्धविषे प्रवृत्त होवौं ॥ ३४ ॥

हे अर्जुन ! जो कदाचित् कृपाकरिकै तूं इन भीष्मद्रोणादिकोंकूं नहीं हनन करैगा तौभी यह भीष्मद्रोणादिक राज्यके लोभकरिकै तुम्हारेकूं अवश्य हनन करैगे यातैं तुमही इन भीष्म द्रोणादिकोंकूं हनन करिकै राज्यकूं भोगो । ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहै है—

एतान्न हंतुमिच्छामि घ्नतोऽपि मधुसूदन ॥

अपि त्रैलोक्यराज्यस्य हेतोः किंनु महीकृते ॥ ३५ ॥

(पदच्छेदः) एतान् । नं । हंतुम् । इच्छामि । घ्नतः । अपि । मधुसूदन । अपि । त्रैलोक्यराज्यस्य । हेतोः । किंनु । महीकृते ॥ ३५ ॥

(पदार्थः) हे मधुसूदन ! मेरेकूं हनन करते हुए भी इन आचार्यादिकोंकूं मैं तीनों लोकके राज्यकी प्राप्तिवसतैं भी हनन करणेकूं नहीं इच्छा करता तौ ईस पृथिवी मात्रके राज्यकी प्राप्तिवासतैं मैं इन्होंके हननकी इच्छा कैसे करौंगी ॥ ३५ ॥

भा० टी०—हे मधुसूदन ! भगवन् तीक्ष्ण शस्त्रोंकरिकै हमारेकूं हनन करणे-हारेभी जो यह पूर्व उक्त आचार्यादिक हैं तिन्होंके हनन करणेकी इच्छामात्र भी मैं नहीं करता तौ तिन आचार्यादिकोंकूं मैं तीक्ष्ण शस्त्रोंकरिकै किस प्रकार हनन करौंगा किंतु नहीं हनन करौंगा । किंवा तिन आचार्यादिकोंके हनन करणेकरिकै जो कदाचित् हमारेकूं भूमि, स्वर्ग और पाताल या तीन लोकोंके राज्यकी प्राप्ति होइ जावै तौ भी मैं इन आचार्यादिकोंके हननकी इच्छा करता नहीं तौ इस पृथिवीमात्रके राज्यकी प्राप्तिवासतैं मैं इन आचार्यादिकोंकूं नहीं हनन करौंगा याके विषे क्या कहणा है । इहां (हे मधुसूदन) या संबोधनकरिकै अर्जुननें श्री-

भगवानविषे वैदिक मार्गका प्रवृत्तकरणा सूचना करा । ऐसे वैदिक मार्गके प्रवर्त्तक होइके आप हमारेकूं आचार्यादिकोंके हननविषे किसवास्तै प्रवृत्त करते हो ॥ ३५ ॥

हे अर्जुन ! आचार्यादिकोंके मारणविषे जो तूं दोष मानता हैतौ तिन आचार्य आदिकोंकूं छोड़िके दूसरे धृतराष्ट्रके दुर्योधनादिक पुत्रोंकूं तुम हनन करो काहेतैं इन दुर्योधनादिकोंनैं तुम्हारेकूं लाक्षागृहविषे दाहादिकोंकरिके बहुत प्रकारके दारुण दुःखोंकी प्राप्ति करी है यातैं तिन दुर्योधनादिकोंके हनन करणविषे तुम्हारी प्रीति संभवै है । ऐसी भगवानकी शंकाके हुए अर्जुन कहै है—

निहत्य धार्तराष्ट्रान्नः का प्रीतिः स्याज्जनार्दन ॥

पापमेवाश्रयेदस्मान्हत्वैतानाततायिनः ॥ ३६ ॥

(पदच्छेदः) निहत्य । धार्तराष्ट्रान् । नः । का । प्रीतिः । स्यात् । जनार्दन । पापम् । एव । आश्रयेत् । अस्मान् । हत्वा । एतान् । आततायिनः ॥ ३६ ॥

(पदार्थः) हे जनार्दन ! इन दुर्योधनादिकोंकूं हनन करिके हमारेकूं कौन प्रीति होवैगी किंतु कोईभी प्रीति नहीं होवैगी उलटा इन आततायियोंकूं हनन करिके हमारेकूं पाप ही^३ आश्रयण करैगा ॥ ३६ ॥

भा० टी०—हे जनार्दन ! धृतराष्ट्रके पुत्र जो यह दुर्योधनादिक हैं ते हमारे भ्राता हैं तिन भ्राताओंकूं हनन करिके हमारेकूं कौन सुख होवैगा । किंतु तिन्होंके हनन करिके हमारेकूं किंचित् मात्रभी सुखकी प्राप्ति नहीं होवैगी । तात्पर्य यह । मूढ-जनोंके प्रीतिका विषय जो क्षणमात्रवर्त्ति सुखाभास है ता सुखाभासके लोभ करिके बहुत कालपर्यंत नरकके प्राप्तिका हेतुरूप यह बांधवोंकी हिंसा हमारेकूं करणयोग्य नहीं है । यहां जो सुखरूपतातैं रहित होवै तथा सुखकी न्याई प्रतीत होवै ताकूं सुखाभास कहैं हैं । ऐसे विषयजन्य सुख हैं इति । और (हे जनार्दन) या संबोधनकरिके अर्जुननैं यह अर्थ सूचन करा । हे भगवन् ! यह दुर्योधनादिक जो कदाचित् मारणही योग्य होवैं तौभी आपही इन्होंकूं हनन करो जिस कारणतैं प्रलयकालविषे सर्व जनोंके हननकरिकेभी आपकूं किंचित् मात्रभी पापका स्पर्श होता नहीं इति । शंका—हे अर्जुन ! शास्त्रविषे यह वचन कहा है “अग्निदो गरदश्चैव शस्त्रपाणिर्धनापहः ॥ श्रेत्रदारापहारी च पडेते आततायिनः” अर्थ—अग्निके देणेहारा तथा विपके देणेहारा तथा शस्त्र जिसके हाथविषे है तथा परधनके हरण करणेहारा तथा

पराये क्षेत्रके हरण करणेहारा तथा परस्त्रीके हरण करणेहारा यह षट् आततायी कहे जावें हैं इति । और इन दुर्योधनादिकोंविषे तौ सो षट् प्रकारकाही आततायीपणा है । और दूसरे शास्त्रविषे यह कह्या है । श्लोक—“आततायिन-मायांतं हन्यादेवाविचारयन् ॥ नाततायिवधे दोषो हंतुर्भवति कश्चन ” । अर्थ यह—अकस्मात्तैं आया हुआ जो आततायी पुरुष है तिस आततायी पुरुषकूं यह बुद्धिमान् पुरुष तिसी कालविषेही हनन करै ताके हनन करणेविषे किंचित् मात्रभी विचार नहीं करै । जिस कारणतैं तिस आततायी पुरुषके हनन करणेविषे ता हनन करणेहारे पुरुषकूं किंचित् मात्रभी दोष होवै नहीं इति । या शास्त्रके वचनतैं आततायीके मारणेकारिकै दोषाभाव प्रतीत होवै है यातैं यह दुर्योधनादिक आततायी तुम्हारेकूं अवश्य हनन करणे योग्य हैं । ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहै है । (पापमेवेति) इन दुर्योधनादिक आततायियोंकूं भी हनन कारिकै स्थित हुए हमारेकूं पाप अवश्य आश्रयण करैगा । अथवा इन्होंके हनन कारिकै हमारेकूं केवल पापही आश्रयण करैगा । दूसरा कोई दृष्टप्रयोजन तथा अदृष्टप्रयोजन प्राप्त होवैगा नहीं और ‘आततायिनं हन्यात्’ यह पूर्व उक्त वचन यद्यपि आततायी पुरुषोंके हननका विधान करै है तथापि सो वचन अर्थशास्त्रका है धर्मशास्त्रका सो वचन है नहीं ता अर्थशास्त्रतैं धर्मशास्त्र बलवान होवै है । और धर्मशास्त्रतौ प्राणिमात्रकी हिंसा करणेका निषेध करै है । सो धर्मशास्त्र यह है । “स एव पापिष्ठतमो यः कुर्यात्कुलनाशनम्” इति ॥ “न हिंस्यात्सर्वाभूतानि” ॥ अर्थ यह—जो पुरुष अपणे कुलका नाश करै है सोईही पुरुष अत्यन्त पापिष्ठ जानणा । और यह बुद्धिमान् पुरुष सर्व भूतप्राणियोंकी हिंसा नहीं करै इति । यह धर्मशास्त्र पूर्व उक्त अर्थशास्त्रतैं बलवान् है । यातैं इन बांधवोंका हनन करणा हमारेकूं योग्य नहीं है । अथवा (पापमेवाश्रयेत्) इत्यादिक अर्द्ध श्लोकका या प्रकारतैं दूसरा व्याख्यान करणा । शंका—हे अर्जुन ! दुर्योधनादिकोंके हनन करणेकेविषे यद्यपि तुम्हारेकूं प्रीति नहीं है तथापि तुम्हारेकूं हनन करणेविषे इन दुर्योधनादिकोंकूं प्रीति है यातैं यह दुर्योधनादिक तुम्हारेकूं अवश्यकारिकै हनन करैगे । ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहै है (पापमेवेति) पापंश्च । एवं । आश्रयेत् । अस्मान् हत्वा । एतान् आततायिनः ॥ अर्थ यह—हमारेकूं हननकारिकै स्थित हुए इन दुर्योधनादिक आततायियोंकूं केवल पापही

आश्रयण करेगा । दूसरा कोई सुख इन्होंकूँ प्राप्त नहीं होवैगा । तात्पर्य यह । यह दुर्योधनादिक पूर्व तौ आततायीहैंही और नहीं युद्ध करणेहारे हमारेकूँ हनन करिके अभीभी यह दुर्योधनादिकही पापी होवेंगे । इसविषे हमारेकूँ कोई पापका संबन्ध है नहीं यातें हमारेकूँ किंचिन्मात्रभी हानिकी प्राप्ति नहीं ॥ ३६ ॥

तहां अन्य प्राणियोंकी हिंसा करणेविषे कोई फल है नहीं है उलटी अनर्थकीही प्राप्ति होवै है यातें किसीभी प्राणीकी हिंसा करणेयोग्य नहीं है । यह वार्ता (न च श्रेयोनुपश्यामि) इस वचनतें आदि लेकै अवपर्यंत अर्जुननैं कथन करी । अब ता वार्ताकी समाप्ति करै हैं—

तस्मान्नार्हा वयं हंतुं धार्तराष्ट्रान्स्ववांधवान् ॥

स्वजनं हि कथं हत्वा सुखिनःस्याम माधव ॥ ३७ ॥

(पदच्छेदः) तस्मात् । न । अर्हाः । वयम् । हंतुम् । धार्तराष्ट्रान् । स्ववांधवान् । स्वजनम् । हि । कथम् । हत्वा । सुखिनः । स्याम । माधव ॥ ३७ ॥

(पदार्थः) हे माधव । तिस्रं कारणतें हम अपणे बांधव धृतराष्ट्रके दुर्योधनादिक पुत्रोंकूँ हनन करणेकूँ नहीं योग्य हैं जिस कारणतें अपणे बांधवोंकूँ हनन करिके हम कैसे सुखी होवेंगे किंतु नहीं सुखी होवेंगे ॥ ३७ ॥

भा० टी० इहां (तस्मात्) या तत् शब्दकरिके पूर्व कथन करा जो बांधवोंकी हिंसा करणेविषे अदृष्टरूप फलका अभाव तथा अनर्थकी प्राप्ति तिन दोनोंका ग्रहण करणा ताकरिके यह अर्थ सिद्ध होवै है । जिस कारणतें बांधवोंकी हिंसा करिके स्वर्गादिरूप अदृष्टफलकी प्राप्ति होवै नहीं उलटी महान् अनर्थकी प्राप्ति होवै है तिस कारणतें हम अपणे दुर्योधनादिक बांधवोंके हनन करणेकी इच्छा करते नहीं । शंका—हे अर्जुन ! बांधवोंके हनन करिके स्वर्गादिरूप अदृष्टसुखकी प्राप्ति मत होवो तथापि इस लोकका अदृष्ट सुख तौ तुम्हारेकूँ अवश्यकरिके प्राप्त होवैगा । ऐसी भगवान्की शंकाकरिके अर्जुन कहै है (स्वजनं हीति) हे माधव ! अपणे संबन्धियोंके सुखवासतैही श्रेष्ठ पुरुषोंकी प्रवृत्ति होवै है, यातें अपणे संबन्धियोंकूँही हनन करिके हम किस प्रकार सुखकूँ प्राप्त होवेंगे किंतु उलटे दुःखकूँही प्राप्त होवेंगे । इहां (हे माधव) या संबोधनकरिके अर्जुननैं यह अर्थ सूचन करा । मा नाम लक्ष्मीका है, धव नाम पतिका है, लक्ष्मीका जो पति होवै ताका नाम माधव है । ऐस

लक्ष्मीका पति होइकै आप हमारेकूं लक्ष्मीतैं रहित बांधवोंकी हिंसारूप निंदित कर्मविषे प्रवृत्त करणे योग्य नहीं हो ॥ ३७ ॥

हे अर्जुन ! युद्धविषे अपने बांधवोंकी हिंसा करिकै जो कदाचित् किसी दृष्टअदृष्टसुखकी प्राप्ति नहीं होती होवै उलटी दोषकीही प्राप्ति होवै तौ इन भीष्मादिक महान् पुरुषोंकी ता कुलके क्षय करणेविषे तथा स्वजनोंकी हिंसा करणेविषे किसवास्तै प्रवृत्ति होती है । ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहै है—

यद्यप्येते न पश्यन्ति लोभोपहतचेतसः ॥

कुलक्षयकृतं दोषं मित्रद्रोहे च पातकम् ॥ ३८ ॥

(पदच्छेदः) यद्यपि । एते । न । पश्यन्ति । लोभोपहतचेतसः । कुलक्षयकृतम् । दोषम् । मित्रद्रोहे । च । पातकम् ॥ ३८ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् लोभग्रस्तचित्तवाले यह भीष्मादिक यद्यपि कुलके नाशकृत दोषकूं तथा मित्रोंके द्रोहविषे पातककूं नहीं देखते तथापि हम ताकूं देखते हैं ॥ ३८ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! प्राप्त हुए पदार्थके त्यागकूं नहीं सहारणेका नाम लोभ है ता लोभकरिकै इन भीष्मादिकोंका चित्त ग्रस्त होइ रह्या है या कारणतैं यह भीष्मादिक कुलके नाश करणेकरिकै प्राप्त होणेहारे दोषकूं तथा अपने मित्रोंके साथि द्रोह करणेकरिकै प्राप्त होणेहारे पातककूं यद्यपि विचारकरिकै देखते नहीं तथापि हम ता दोषकूं तथा पातककूं भलीप्रकार जाणते हैं । यातैं इन भीष्मादिकोंकी तौ यद्यपि युद्धविषे प्रवृत्ति संभवै है तथापि ता युद्धविषे हमारी प्रवृत्ति संभवती नहीं । इतने कहणेकरिकै अर्जुनतैं या शंकाकी निवृत्ति करी सा शंका यह है हे अर्जुन ! यह भीष्मादिक जो शिष्ट पुरुष हैं तिन्होंकी अपने बांधवोंके हनन विषे प्रवृत्ति देखणेमें आवै है और जो जो शिष्ट पुरुषोंका आचार होवै है सो सो वेदमूलकही होवै है । जैसे श्राद्धादिक कर्मोंविषे प्रवृत्तिरूप शिष्ट पुरुषोंका आचार वेदमूलक होवै है । और ता शिष्ट पुरुषोंके आचारके अनुसारही दूसरे पुरुषोंकी प्रवृत्ति होवै है यातैं भीष्मादिक शिष्ट पुरुषोंकी अपने बांधवोंके हननविषे प्रवृत्तिकूं देखिकारिकै तुम्हारेकूंभी तिसीविषे प्रवृत्त होणा चाहिये । या भगवान्के शंकाकी अर्जुनतैं (लोभोपहतचेतसः) या विशेषणके कहणेकरिकै निवृत्ति करी काहेतैं जिस शिष्ट पुरुषोंके आचारविषे लोभादिक दोष कारण नहीं होवैं किंतु केवल

धर्मबुद्धिही कारण होवै । तिसी आचारविषे वेदमूलकता कल्पना करी जावै है । और सोइही शिष्ट पुरुषोंका आचार इतर जीवोंकूं अंगीकार करणे योग्य होवै है । और जिस शिष्ट पुरुषके आचारविषे केवल लोभादिक दोषही कारण होवै ता शिष्ट पुरुषके आचारविषे वेदमूलकता कल्पना करी जावै नहीं । और सो लोभादिपूर्वक शिष्ट पुरुषोंका आचार इतर पुरुषोंकूं अंगीकार करणे योग्यभी नहीं है । और इन भीष्मादिकोंका जो बांधवोंके हनन करणेविषे प्रवृत्तिरूप आचार है ताके विषेभी केवल लोभादिक दोषही कारण हैं यातैं सो इन भीष्मादिकोंका आचार वेदमूलक नहीं है । ऐसे इन भीष्मादिकोंके लोभमूलक आचारकूं ग्रहण करिकै हम बांधवोंके हनन करणेविषे कैसे प्रवृत्त होवेंगे किंतु हम ताके विषे कदाचित्भी नहीं प्रवृत्त होवेंगे ॥ ३८ ॥

हे अर्जुन ! यद्यपि यह भीष्मादिक लोभतैं युद्धविषे प्रवृत्त हुए हैं तथापि धर्मशास्त्रविषे यह कह्या है । “आहूतो न निवर्तेत तादपि रणादपि” इति । “विजितं क्षत्रियस्य” इति । अर्थ, यह—क्षत्रिय राजाकूं जो कोई पुरुष जूवा खेलणेवासतै तथा युद्ध करणेवासतै आइकै बुलावै तौ सो क्षत्रिय ता जूवातैं तथा युद्धतैं निवृत्त नहीं होवै किंतु ता पुरुषके साथि जूवा तथा युद्ध अवश्यकरिकै करै । और युद्ध करिकै इकटा करा हुआ जो धन है सो धनही क्षत्रियका धर्म्य धन है इति । इत्यादिक धर्मशास्त्रके वचनोंकरिकै क्षत्रिय राजाका युद्धधर्म सिद्ध होवै है । तथा युद्ध करिकै इकटा करा हुआ धनही धर्म्य धन सिद्ध होवैहै । और तुम्हारेकूं इन भीष्मादिकोंनै युद्ध करणेवासतै बुलाया है यातैं तुम्हारेकूं इस युद्धविषे अवश्य प्रवृत्त होणा चाहिये । ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहै है—

कथं न ज्ञेयमस्माभिः पापादस्मान्निवर्तितुम् ॥

कुलक्षयकृतं दोषं प्रपश्यद्भिर्जनार्दन ॥ ३९ ॥

(पदच्छेदः) कथम् । न । ज्ञेयम् । अस्माभिः । पापात् । अस्मात् । निवर्तितुम् । कुलक्षयकृतम् । दोषम् । प्रपश्यद्भिः । जनार्दन ॥ ३९ ॥

(पदार्थः) हे जनार्दन । कुलके नाशकृत दोषकूं जानणेहारे हमोंनै पापके हेतुरूप इस युद्धतैं निवृत्त होणेवासतै कैसे नहीं विचार करणा योग्य है किंतु अवश्य विचार करणा योग्य है ॥ ३९ ॥

भा० टी०—हे जनार्दन ! आपणे कुलके नाश करणेतें उत्पन्न होणेहारा जो दोष है ता दोषकूं भलीप्रकारतें जानणेहारे जो हम हैं तिन हमोनैं पापकी प्राप्ति करणेहारे इस युद्धतें निवृत्त होणेवास्तै क्या नहीं विचार करणा योग्य है किंतु ता युद्धतें निवृत्त होणेवास्तै हमारेकूं अवश्य विचार करणा योग्य है । और “किमकार्य दुरात्मनाम्” । अर्थ, यह—दुरात्मा पुरुषोंकूं कौन कार्य करणे योग्य नहीं है किंतु दुरात्मा पुरुषोंकूं सर्व करणे योग्य है । या न्यायकूं अंगीकार करिकै यह दुर्योधनादिक जैसे राज्यके लोभकारिकै अपने कुलका नाश करै हैं । तथा अपने मित्रोंके साथि द्रोह करै हैं तैसे हमारेकूं करणा योग्य नहीं है । और “आहूतो न निवर्त्तत” यह जो धर्मशास्त्रका वचन आपनैं पूर्व कह्या था सो वचन केवल लोभमूलक है यातें सो वचन “स एव पापिष्ठतमो यः कुर्यात्कुलनाशनम्” या वचन करिकै बाधित है यातें ता लोभमूलक वचनकूं अंगीकार करिकै हमारी युद्धविषे प्रवृत्ति संभवै नहीं । इहां यह तात्पर्य है जिस पुरुषकूं जिस कार्य विषे यह कार्य हमारे श्रेयका साधन है या प्रकारका ज्ञान होवै है सो पुरुषही तिस कार्यविषे प्रवृत्त होवै है यातें यह जान्या जावै है । श्रेयसाधनताज्ञानही पुरुषोंका प्रवर्त्तक है और जिसके साथि कदाचित्भी अश्रेयका संबन्ध नहीं होवै ताका नाम श्रेय है । जो ऐसा अंगीकार करिये तौ शत्रुके मारणे वास्तै करा जो श्येनयज्ञ है ता श्येन-यज्ञकूंभी धर्मरूपता होणी चाहिये । काहेतें शत्रुके मरणरूप श्रेयकी साधनता ता श्येनयज्ञविषेभी है परंतु सो शत्रुका मरणरूप श्रेय अश्रेयका असंबन्धी नहीं है । किंतु श्येनयज्ञकरिकै शत्रुकूं मारणेहारे पुरुषकूं नरकरूप अश्रेयकी प्राप्ति होवै है । यातें सो शत्रुका मरणरूप श्रेय नरकरूप अश्रेयके संबन्धवालाही है । यातें ता श्येनयज्ञ विषे धर्मरूपता संभवै नहीं । यह वार्ता अन्य शास्त्रविषेभी कही है । तहां श्लोक—“फलतोपि च यत्कर्म नानर्थेनानुबध्यते । केवलप्रीतिहेतुत्वात् तद्धर्म इति कथ्यते” । अर्थ यह—जो कर्म अपने फलकी प्राप्तितेंभी अनर्थके साथि संबन्धवाला नहीं होवै किंतु केवल सुखकाही हेतु होवै ता कर्मकूं धर्म या नाम करिकै कथन करै हैं इति । यातें जैसे श्येनयज्ञ यद्यपि “श्येननाधिचरन् यजेत” इत्यादिक शास्त्रकरिकै विधान करा है । तथापि ता श्येनका शत्रुका मरणरूप फल नरकरूप अश्रेयके संबन्धवाला है यातें श्रेष्ठ पुरुषोंकी ता श्येनयज्ञविषे प्रवृत्ति होवै नहीं । तैसे यह युद्धभी “आहूतो न निवर्त्तत” इत्यादिक शास्त्रके वचनोंकरिकै यद्यपि

विधान करा है तथापि ता युद्धके विजयराज्यादिक फल “स एव पापिष्ठतमो यः कुर्यात्कुलनाशनम्” इत्यादिक वचनोंकरिकै कथन करा जो कुलके नाशतैं पाप है ता पापरूप अश्रेयके संबंधवालेही हैं । यातैं ते विजयराज्यादिक फल श्रेयरूप नहीं हैं । ऐसे विजयराज्यादिकोंकी प्राप्ति वासतैं हमारेकूं इस युद्धविषे प्रवृत्त होणा योग्य नहीं है ॥ ३९ ॥

तहां युद्धके फलरूप जो विजयराज्यादिक हैं ते अश्रेयरूप होणेतैं हमारी इच्छाके विषय नहीं हैं । यातैं तिन विजयराज्यादिकोंकी प्राप्तिवासतैं हमारेकूं इस युद्धविषे प्रवृत्त होणा योग्य नहीं है । यह अर्थ पूर्व श्लोक विषे कथन करा । अब तिसी अर्थकूं पुनः दृढ करणेवासतैं सो अर्जुन तिन विजयराज्यादिकोंविषे अनर्थका संबंधीपणा कथनकरिकै अश्रेयरूपता वर्णन करैहै पंच श्लोकों करिकै—

कुलक्षये प्रणश्यंति कुलधर्माः सनातनाः ॥

धर्मं नष्टे कुलं कृत्स्नमधर्मोभिभवत्युत ॥ ४० ॥

(पदच्छेदः) कुलक्षये । प्रणश्यंति । कुलधर्माः । सनातनाः । धर्मं । नष्टे कुलम् । कृत्स्नम् । अधर्मः । अभिभवति । उत ॥ ४० ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! कुलके नाश हुए परंपरासैं प्राप्त कुलके सर्व धर्म नाशकूं प्राप्त होवै हैं । और धर्मके नाश हुए बाकी रहे सर्व ही कुलकूं अधर्म अपने वश करि लेवै है ॥ ४० ॥

भा० टी०—अपणे वंशपरंपराकरिकै प्राप्त तथा अपने कुलके अनुसार तथा जातिके अनुसार करणेयोग्य ऐसे जो अग्निहोत्रादिक धर्म हैं तिन धर्मोंकी प्रवृत्ति करणेहारे जो वृद्ध पुरुष हैं तिन वृद्ध पुरुषोंका जवी नाश होवै है तवी तिन कर्त्ता पुरुषोंके अभाव होणेतैं ते अग्निहोत्रादिक सर्व कुलके धर्म नाशकूं प्राप्त होवैं हैं । और तिन वृद्ध पुरुषोंके नाशकरिकै तिन सर्व धर्मोंके नाश हुणेतैं अनंतर शिक्षा करणेहारे वृद्ध पुरुषोंके अभावतैं बाकी रहे हुए स्त्रीवालकादिरूप कुलकूं अनाचाररूप अधर्म अपने वश करि लेवैहै इति ॥ ४० ॥

किंच—

अधर्माभिभवात्कृष्ण प्रदुष्यंति कुलस्त्रियः ॥

स्त्रीषु दुष्टासु वाष्णैय जायते वर्णसंकरः ॥ ४१ ॥

(पदच्छेदः) अधर्माभिभवात् । कृष्ण । प्रदुष्यन्ति । कुलस्त्रियः । स्त्रीषु । दुष्टासु । वाष्ण्यै । जायते । वर्णसंकरः ॥ ४१ ॥

(पदार्थः) हे कृष्ण ! ता अधर्मके वशपणतैं कुलीन सर्व स्त्रियां व्यभिचारिणी होवैं हैं हे वाष्ण्यै तिन व्यभिचारिणी स्त्रियोंविषे वर्णसंकरपुत्र उत्पन्न होवैं हैं ॥ ४१ ॥

भा० टी०—हे कृष्ण ! ता अधर्मकी वृद्धितैं अनंतर हमारे पतियोंतैं धर्मका उल्लंघन करिकै जो कुलका नाश करा है तौ हमारेकू पतिव्रताधर्मका उल्लंघन करिकै व्यभिचार करणेविषे कौन दोष होवैगा । या प्रकारकी कुतर्ककरिकै युक्त हुई ते कुलकी स्त्रियां व्यभिचारकर्मविषे प्रवृत्त होवैं हैं । अथवा धर्मशास्त्रविषे पतिके धर्म अधर्मका फल स्त्रीकूंभी कथन करा है । यातैं कुलके नाश करणे करिकै पापकूं प्राप्त हुए जो पति हैं तिन पतिव पतियोंके संबंधतैं तिन स्त्रियोंकी व्यभिचारकर्मविषे प्रवृत्ति होवै है । तिन व्यभिचारिणी स्त्रियोंविषे ऊंच जातिवाले पुरुषोंके संबंधतैं अथवा नीच जातिवाले पुरुषोंके संबंधतैं वर्णसंकरपुत्र उत्पन्न होवैं हैं ॥ ४१ ॥

किंच—

संकरो नरकायैव कुलघ्नानां कुलस्य च ॥

पतन्ति पितरो ह्येषां लुप्तपिंडोदकक्रियाः ॥ ४२ ॥

(पदच्छेदः) संकरैः । नरकाय । एव । कुलघ्नानाम् कुलस्य । च । पतन्ति । पितरः । हि । एषाम् । लुप्तपिंडोदकक्रियाः ॥ ४२ ॥

(पदार्थः) किंच कुलका संकर कुलके नाश करणेहारे पुरुषोंके नरकवासतै ही होवै है तथा इन कुलके नाश करणेहारे पुरुषोंके पितरभी पिंडजलक्रियातैं रहित हुए नरकविषे पडैं हैं ॥ ४२ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! कुलविषे उत्पन्न भया जो वर्णसंकर है सो वर्णसंकर कुलके नाश करणेहारे पुरुषोंकूं नरककी प्रातिवासतैही होवै है । किंवा सो वर्णसंकर केवल कुलके नाश करणेहारे पुरुषोंके नरकवासतै नहीं होवै है । किंतु ता वर्णसंकरकरिकै तिनोके पितरोकूंभी नरककी प्राप्ति होवै है । या अर्थकूं कहैं हैं । (पतन्ति) अपने पितरोवासतै पिंडक्रियाके करणेहारे तथा जलक्रियाके करणेहारे जो पुत्र हैं ते पुत्र पीछे रहे नहीं यातैं निवृत्त होइ गई हैं पिंडक्रिया तथा

जलक्रिया जिनोंकी ऐसे जो कुलके नाश करणेहारे पुरुषोंके पितर हैं ते पितर नरककी प्राप्तिवासतै स्वर्गतैं नीचे पड़ें हैं । इहां यद्यपि इतिहासपुराणादिकोंविषे यह वार्त्ता कथन करी है । एक कालविषे परशुराम सर्व क्षत्रियोंकूं हनन करता भया । तिसतैं अनंतर तिन क्षत्रियोंकी स्त्रियां ब्राह्मणोंतैं पुत्रोंकूं उत्पन्न करती भई । जो कदाचित् अन्य पुरुषतैं उत्पन्न हुए पुत्रकी दी हुई पिंडक्रिया तथा जलक्रिया पिताकूं नहीं प्राप्त होती होवै तौ ते क्षत्रियराजाओंकी स्त्रियां ब्राह्मणोंतैं पुत्रोंकूं किसवासतै उत्पन्न करती भई हैं । यातैं यह जान्या जावै है जैसे स्त्रीरूप क्षेत्रविषे वीर्यरूप बीजकी प्राप्ति करणेहारे बीजपति पुरुषकूं ता पुत्रके दिये हुए पिंडादिक प्राप्त होवैं हैं तैसे ता स्त्रीरूप क्षेत्रके पति पुरुषकूंभी ता पुत्रके दिये हुए पिंडादिक प्राप्त होवैं हैं तथापि श्रुतिविषे बीजपति पुरुषकूंही ता पुत्रके दिये हुए पिंडादिकोंकी प्राप्ति कथन करी है । क्षेत्रपति पुरुषकूं ता पुत्रके दिये हुए पिंडादिकोंकी प्राप्ति कथन करी नहीं । तहां श्रुति । “न शेषो अग्रे अन्यजालमस्ति” ॥ अर्थ यह । हे अग्नि अपणी स्त्रीविषे अन्य पुरुषतैं उत्पन्न भया जो पुत्र है सो पुत्र होवै नहीं इति । किंवा यह वार्त्ता यास्कमुनिनैभी कथन करी है । “अन्योदर्यो मनसापि न मंतव्यो ममायं पुत्रः ” इति । अर्थ यह । अपणी स्त्रीविषे अन्य पुरुषतैं उत्पन्न भया जो पुत्र है ना पुत्रकूं या क्षेत्रपति पितानैं यह हमाराही पुत्र है या प्रकार मनकरिकैभी नहीं जानणा इति । किंवा श्रुतिविषे अपने वर्त्तमान पिताका संशयभी कथन करा है । तहां श्रुति । “ ये यजामहे इति योऽहमस्मि स सन्यजे ” इति । अर्थ यह । जे हम हैं ते हम यजन करते हैं । हम ब्राह्मण हैं अथवा अब्राह्मण हैं यह वार्त्ता हम जानते नहीं । काहेतैं लोकप्रसिद्ध वर्त्तमान जो यह पिता है सो पिता इसी पित्ततैं मैं उत्पन्न भया हूं । अथवा किसी अन्य पित्ततैं मैं उत्पन्न भया हूं या प्रकारके संशयकरिकै ग्रस्त हैं यातैं यहही हमारा पिता है या प्रकारका निश्चय संभवै नहीं । यातैं जे हम हैं ते हम यजन करते हैं इति । इत्यादिक श्रुतिवचनोंकरिकै बीजपति पिताकूंही पिंडादिकोंकी प्राप्ति सिद्ध होवै है । क्षेत्रपति पिताकूं पिंडादिकोंकी प्राप्ति सिद्ध होवै नहीं । और स्त्रीरूप क्षेत्रविषे अन्य पुरुषतैं पुत्रकी उत्पत्तिकूं कथन करणेहारे जो स्मृति आदिक शास्त्रोंके वचन हैं तिन वचनोंका इस लोकविषे वंशके स्थापन करणेविषे तात्पर्य है । कोई

क्षेत्रपति पुरुषकूं ता पुत्रके दिये हुए पिंडादिकोंकी प्रातिविषे तिन वचनोंका तात्पर्य नहीं है । यातें वर्णसंकरपुत्रोंके उत्पन्न हुएतें कुलनाश करणेहारे पुरुषोंके पितर पिंडादिक क्रियातें रहित होइकै अवश्य नरकविषे पड़ें हैं । यह यद्यपितें आदि लेके सर्व अर्थ (पतंति पितरो हि एषाम्) या वचनविषे स्थित हि, या शब्दकारिकै अर्जुननै सूचन करा इति ॥ ४२ ॥

किंच—

दोषैरैतैः कुलग्नानां वर्णसंकरकारकैः ॥

उत्साद्यंते जातिधर्माः कुलधर्माश्च शाश्वताः ॥ ४३ ॥

(पदच्छेदः) दोषैः । एतैः । कुलग्नानाम् । वर्णसंकरकारकैः । उत्साद्यंते । जातिधर्माः । कुलधर्माः । च । शाश्वताः ॥ ४३ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! कुलके हनन करणेहारे पुरुषोंके वर्णसंकरके करणेहारे इन दोषोंनै परंपरातें प्राप्त जातिके धर्म तथा कुलके धर्म नाश करते हैं ॥ ४३ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! जे पुरुष यह कार्य हमारेकूं करणेयोग्य है तथा यह कार्य हमारेकूं नहीं करणे योग्य है या प्रकारके विचारका परित्याग करिकै कामक्रोधलोभादिकोंके वश हुए कुलधर्मोंके प्रवर्तक पुरुषोंका हनन करते हैं, तिन पुरुषोंका नाम कुलग्न है । तिन कुलग्न पुरुषोंके वर्णसंकरकी उत्पत्ति करणेहारे जो पूर्व उक्त दोष हैं तिन दोषोंनै श्रुतिस्मृतिमूलक तथा परंपरातें प्राप्त जो क्षत्रियत्वादिक जातिप्रयुक्त धर्म हैं तथा कुलके जो असाधारण धर्म हैं ते सर्व धर्म नाश करते हैं इति ॥ ४३ ॥

किंच—

उत्सन्नकुलधर्माणां मनुष्याणां जनार्दन ॥

नरके नियतं वासो भवतीत्यनुशुश्रुम ॥ ४४ ॥

(पदच्छेदः) उत्सन्नकुलधर्माणाम् । मनुष्याणाम् । जनार्दन । नरके । अनियतम् । वासः । भवति । इति । अनुशुश्रुम ॥ ४४ ॥

(पदार्थ) हे जनार्दन ! नष्ट करे हैं कुल जातिआदिकोंके धर्म जिनोंनै ऐसे मनुष्योंका नरकविषे अवधितें रहित निर्वास होवै है इसप्रकार हम आचार्योंके मुखतें श्रवण करते भये हैं ॥ ४४ ॥

भा० टी०—हे जनार्दन ! जे पुरुष लोभके वश होइकै अपने कुलका हनन करिकै अपने कुलके धर्मोंकू तथा जातिके धर्मोंकू नष्ट करें हैं तिन पुरुषोंका युग-मन्वंतरादिक अवधितैं रहित रौरवादिक नरकोंविषे निवास होवै है । यह वार्त्ता हम केवल अपनी बुद्धिकी कल्पनातैं नहीं कहते किंतु पूर्व आचार्योंके सुखतैं तथा महान ऋषियोंके सुखतैं यह वार्त्ता हम श्रवण करते भये हैं । तहां श्लोक “ प्रायश्चित्तम-कुर्वाणाः पापेष्वभिरता नराः । अपश्वात्तापिनः पापान्त्रिरयान् यांति दारुणान् ” ॥ अर्थ यह— जे पुरुष पापोंविषे प्रीतिवाले हैं तथा ता पापकी निवृत्तिवासतै प्राय-श्चित्तकूं करते नहीं तथा पश्वात्तापकूंभी नहीं करते ते पुरुष ता पापके वशतैं दारुण नरकोंकूं प्राप्त होवैं हैं इति । इत्यादिक अनेक वचन पापी पुरुषोंकूं नरककी प्राप्ति कथन करे हैं । इहां (नरके नियतम्) या वचनविषे ककारके उत्तर अकारका लोप मानिकै अनियतं ऐसा पदच्छेद करा है । ता अनियतपदका पूर्व अर्थ कथन करा । और जो अकारका लोप तहां न अंगीकार करिये तौ नियतं या प्रकारका पदच्छेद करणा । ता नियतपदका अवश्यकरिकै यह अर्थ करणा । क्या ऐसे मनुष्योंकूं नरकविषे अवश्यकरिकै निवास होवै है इति ॥ ४४ ॥

“ तहां अपने बांधवोंकी हिंसाविषे है परिअवसान जिसका ऐसा जो युद्ध करणेका निश्चय है सो निश्चयभी सर्व प्रकारतैं अत्यंत पापिष्ठ है तौ यह युद्धरूप कर्म अत्यंत पापिष्ठ है याकेविषे क्या कहणा है । या अर्थके कहणेवासतै ता युद्धके निश्चय करणेकरिकै अपनेकूं धिक्कार करता हुआ सो अर्जुन कहै है—

अहो बत महत्पापं कर्तुं व्यवसिता वयम् ॥

यद्राज्यसुखलोभेन हंतुं स्वजनमुद्यताः ॥ ४५ ॥

(पदच्छेदः) अहो । बत । महत्पापम् । कर्तुम् । व्यवसिताः । वयम् । यत् । राज्यसुखलोभेन । हंतुम् । स्वजनम् । उद्यताः ॥ ४५ ॥

(पदार्थः) बड़ा आश्चर्य है बड़ा खेद है जो हम महान् पापकूं करणेवासतै निश्चयवाले हुए हैं जो हम राज्यसुखके लोभकरिकै अपने बांधवोंकूं हनन करणे-वासतै उद्यमवाले हुए हैं सोईही महान् पाप है ॥ ४५ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! यह हमारेकूं बड़ा आश्चर्य होता है तथा बड़ा खेद होता है । जो हम विचारवान् होकैभी इस महान् पापके करणेवासतै प्रयत्नवाले

हुए हैं, सो कौन पाप है जिसके करनेवास्तै तुम प्रयत्नवाले हुए हो । ऐसी भगवान्की शंका करिकै अर्जुन कहै है । (यदिति) राज्यकी प्रातिकरिकै प्राप्त होनेहारा जो क्षणभंगुर विषयसुख है ता विषयसुखविषे जो लंपटतारूप लोभ है ता लोभकरिकै जो हम अपने भ्रातापुत्रादिक बांधवोंकूं तीक्ष्ण शस्त्रोंकरिकै हनन करेवास्तै उद्यमवाले हुए हैं सोईही महान् पाप है इसतैं परे दूसरा कोई पाप है नहीं । तात्पर्य यह जो तुम्हारी ऐसी बुद्धि है तौ युद्धका अभिनिवेश करिकै तूं इहां किसवास्तै आया है या प्रकारका वचन आपनैं कहणा नहीं । काहेतैं विचारतैं विनाही कार्यकूं करनेहारा जो मैं हूं तिस हमने यह बहुत उद्धतपणा करा है ॥ ४५ ॥

हे अर्जुन ! तुम्हारेकूं यद्यपि युद्धादिकोंतैं वैराग्य हुआ है तथापि भीमसेनादिकोंकूं ता युद्ध करनेकी बहुत उत्कट इच्छा है । यातैं बांधवोंका नाश तौ अवश्यकरिकै होवैगा । पुनः तुम्हारेकूं क्या कार्य करने योग्य हैं । ऐसी भगवान्की शंकाकरिकै अर्जुन कहै है—

यदि मामप्रतीकारमशस्त्रं शस्त्रपाणयः ॥

धार्तराष्ट्र रणे हन्युस्तन्मे क्षेमतरं भवेत् ॥ ४६ ॥

(पदच्छेदः) यदि । माम् । अप्रतीकारम् । अशस्त्रम् । शस्त्रपाणयः । धार्तराष्ट्राः । रणे । हन्युः । तत् । मे । क्षेमतरम् । भवेत् ॥ ४६ ॥

(पदार्थः) जबी प्रतीकारतैं रहित तथा शस्त्रोंतैं रहित हमारेकूं यह शस्त्रोंवाले धृतराष्ट्रके पुत्रादिक इस युद्धभूमिविषे हनन करैगे सो हनन हमारा अत्यंत क्षेमरूप होवैगा ॥ ४६ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! अपने प्राणोंकी रक्षावास्तै करेहुएकी जो प्रतिक्रिया है ताका नाम प्रतीकार है । जैसे अपने प्राणोंकी रक्षा करनेवास्तै ताडन करनेहारे पुरुषकूं जो ताडन करणा है ताका नाम प्रतीकार है । ता प्रतीकारतैं रहितका नाम अप्रतीकार है । अथवा इन बांधवोंकूं मैं हनन करौंगा या प्रकारके निश्चयमात्रकरिकै प्राप्त भया जो पाप है ता पापकी निवृत्ति करनेहारा जो शरीरके नाशतैं विना अन्य प्रायश्चित्त है ता प्रायश्चित्तका नाम प्रतीकार है ता प्रतीकारतैं जो रहित होवै ताका नाम अप्रतीकार है ऐसा अप्रतीकार जो मैं हूं या कारणतैंही मैं शस्त्रोंतैं रहित हूं । ऐसे प्रतीकारतैं रहित तथा शस्त्रोंतैं रहित मेरेकूं जो कदाचित् शस्त्र हैं हाथविषे जिनोंके ऐसे यह धृतराष्ट्रके दुर्योधना-

(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र ! पूर्व उक्त कृपानें व्याप्त करा हुआ तथा अश्रुंकरिके पूर्ण तथा आकुल हैं नेत्र जिसके तथा विषादकू प्राप्त हुआ ऐसा जो अर्जुन है ताके प्रति श्रीकृष्णभगवान् यह वक्ष्यमाण वचन कहतां भया ॥ १ ॥

भा० टी०—यह भीष्म दुर्योधनादिक हमारे संबंधी हैं या प्रकारका व्यामोह है कारण जिसविषे ऐसा जो स्नेहविशेष है ता स्नेहका नाम कृपा है । ता कृपानें व्याप्त करा हुआ जो अर्जुन है । इहां (कृपयाविष्टम्) इतने कहणेकरिके अर्जुन विषे व्याप्तिरूप क्रियाका कर्मपणा कथन करा । और ता स्नेहरूप कृपाविषे ता व्याप्तिरूप क्रियाका कर्त्तापणा कथन करा । ता कहणेकरिके ता कृपाविषे आंगंतुकपणा निवृत्त करा । ऐसी स्वभावसिद्ध कृपानें सो अर्जुन व्याप्त करा है । या कारणतैही सो अर्जुन विषादकू प्राप्त हुआ है तहां स्नेहके विषयरूप जो अपने बांधव हैं । तिन बांधवोंके नाशकी शंका है कारण जिसका ऐसा जो शोकरूप चित्तका व्याकुलीभाव है ताका नाम विषाद है । इहां (विषीदंतम्) या शब्द करिके ता विषादविषे प्राप्तिरूप क्रियाका कर्मपणा कथन करा । और अर्जुनविषे ता प्राप्तिरूप क्रियाका कर्त्तापणा कथन करा । ता कहणेकरिके तिस विषादविषे आंगंतुकपणा सूचन करा । कदाचित् उत्पन्न होणेहारे पदार्थकू आंगंतुक कहें हैं ऐसे आंगंतुक विषादके वशतै अश्रुरूप जलकरिके पूर्ण हुए हैं नेत्र जिसके तथा वस्तुके दर्शनकी असामर्थ्यरूप आकुलता करिके युक्त हैं नेत्र जिसके ऐसा जो अर्जुन है ता अर्जुनके प्रति सो मधुसूदन भगवान् अनेक प्रकारकी युक्तियोंसहित यह वक्ष्यमाण वचन कहता भया । ता अर्जुनकी सो भगवान् उपेक्षा नहीं करता भया । इहां संजयनें कृष्णभगवान्का जो (मधुसूदनः) यह नाम कथन करा है ताकरिके संजयनें धृतराष्ट्रके प्रति यह अर्थ सूचन करा “मध्वाख्यम् असुरं सूदयतीति मधुसूदनः” । अर्थ यह—मधुनामा असुरकू जो न्नाश करै है ताकू मधुसूदन कहें हैं । ऐसा दुष्टोंके संहार करणेहारा कृष्णभगवान् अपने स्वभावके अनुसार ता अर्जुनके प्रतिभी तुम्हारे दुर्योधनादिक दुष्ट पुत्रोंके हनन करणेकाही उपदेश करैगा । अथवा अपने मधुसूदन नामके सार्थक करणेवास्तै सो कृष्णभगवान् अर्जुनकू निमित्तमात्र करिके आपही तुम्हारे दुष्ट पुत्राकू हनन करैगा । यातै तुमनें अपने पुत्रोंके जयकी आशा कदाचित्भी नहीं करणी ॥ १ ॥

अब ता ऋष्णभगवान्के वचनका दो श्लोकोंकरिकै कथन करें हैं—

श्रीभगवानुवाच ।

कुतस्त्वा कश्मलमिदं विषमे समुपस्थितम् ॥

अनार्यजुष्टमस्वर्ग्यमकीर्तिकरमर्जुन ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) कुतः । त्वाँ । कश्मलम् । इदम् । विषमे । समुपस्थितम् । अनार्यजुष्टम् । अस्वर्ग्यम् । अंकीर्तिकरम् । अर्जुन ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इम भययुक्त स्थानविषे तुम्हारेकूं यहँ कश्मल किस हेतुतें प्राप्त भया है कैसा है सो कश्मल श्रेष्ठ पुरुषोंकरिकै असेवित है तथा स्वर्गका विरोधी है तथा अंकीर्ति करणेहारा है ॥ २ ॥

भा०टी०—‘श्रीभगवानुवाच’ या वचनविषे स्थित जो भगवान्पद है ता भगवान्पदका शास्त्रविषे यह अर्थ कथन करा है । श्लोक—“ ऐश्वर्यस्य समग्रस्य-धर्मस्य यशसः श्रियः । वैराग्यस्याथ मोक्षस्य षण्णां भग इतीरणा” ॥ अर्थ यह—संपूर्ण जो ऐश्वर्य है १ तथा संपूर्ण जो धर्म है २ तथा संपूर्ण जो यश है ३ तथा संपूर्ण जो श्री है ४ तथा संपूर्ण जो वैराग्य है ५ तथा संपूर्ण जो ज्ञान है ६ या षटोंका नाम भग है इति । ते ऐश्वर्यादिक षट्भग प्रतिबंधतें रहित हुए नित्यही जिसविषे रहै ताका नाम भगवान् है । अथवा भगवान्शब्दका यह अर्थ है । श्लोक—“ उत्पत्तिं च विनाशं च भूतानामागतिं गतिम् । वेत्ति विद्या-मविद्यां च स वाच्यो भगवानिति” । अर्थ यह । जो सर्वज्ञ पुरुष सर्व भूतोंके उत्पत्तिकूं तथा ता उत्पत्तिके कारणकूं जानै है । तथा तिन सर्व भूतोंके नाशकूं तथा ता नाशके कारणकूं जानै है । तथा जो सर्वज्ञ पुरुष सर्व भूतोंके संपदारूप आगतिकूं तथा सर्व भूतोंके आपदा रूप गतिकूं जानै है तथा जो सर्वज्ञ पुरुष विद्याकूं तथा अविद्याकूं जानै है सो सर्वज्ञ पुरुष भगवान् या नाम करिकै कहणेयोग्य है इति । ऐसा श्रीऋष्णभगवान् अर्जुनके प्रति या प्रकारका वचन कहता भया । हे अर्जुन ! स्नेहरूप कृपा तथा पूर्व उक्त विपाद तथा अश्रुपात यह तीनों हैं कारण जिसके तथा शिष्ट पुरुषोंकरिकै निंदित होणेतें अत्यंत मलिन है स्वरूप जिसका ऐसा जो यह युद्धरूप स्वधर्मतें निवृत्तिरूप कश्मल है सो कश्मल इस युद्धभूमिविषे सर्व क्षत्रियोंतें श्रेष्ठ तुम्हारेकूं किस हेतुतें प्राप्त भया है । तात्पर्य यह । सो युद्धरूप-

स्वधर्मतै निवृत्तिरूप कश्मल तुम्हारेकूं मोक्षकी इच्छारूप हेतुतै प्राप्त भया है । अथवा स्वर्गकी इच्छारूप हेतुतै प्राप्त भया है । अथवा कीर्तिकी इच्छारूप हेतुतै प्राप्त भया है इति । अब या तीनों हेतुओंकूं यथाक्रमतै अनार्यजुष्टं, अस्वर्ग्यं, अकीर्तिकरं, या तीन विशेषणोंकरिकै श्रीभगवान् निषेध करै हैं । (अनार्यजुष्टं) इत्यादिक अर्धश्लोककरिकै, हे अर्जुन ! अपने वर्णआश्रमके धर्मोंकरिकै अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा मोक्षकी इच्छा करणेहारे जो अशुद्ध अंतःकरणवाले मुमुक्षुजन हैं ऐसे मुमुक्षुजनोंतै तो यह स्वधर्मतै निवृत्तिरूप कश्मल कदाचित्भी सेवन करणेयोग्य नहीं है । और सर्व कर्मोंके संन्यासका अधिकारी तो शुद्धअंतःकरणवालाही होवै है । यह वार्त्ता आगे कथन करैगे यातै मोक्षकी इच्छारूप हेतुतै तथा कश्मलकी प्राप्ति संभवै नहीं । और यह स्वधर्मतै निवृत्तिरूप कश्मल स्वर्गकी प्राप्ति करणेहारे धर्मका विरोधी है यातै स्वर्गकी इच्छावान् पुरुषनैभी सो कश्मल सेवन करणेयोग्य नहीं है । और सो कश्मल इस लोकविषे कीर्तिका अभाव करणेहारा है अथवा अपकीर्त्ति करणेहारा है यातै इस लोकके कीर्तिकी इच्छावान् पुरुषोंनभी सो कश्मल सेवन करणेयोग्य नहीं है । यातै यह अर्थ सिद्ध भया मोक्षकी इच्छावान् पुरुषोंनै तथा स्वर्गकी इच्छावान् पुरुषोंनै तथा कीर्तिकी इच्छावान् पुरुषोंनै यह स्वधर्मतै निवृत्तिरूप कश्मल सवथा परित्याग करणेयोग्य है । और तूं तो मोक्षकी तथा स्वर्गकी तथा कीर्तिकी इच्छावान् हुआभी इस कश्मलकूं सेवन करता है । यातै यह तुम्हारा बहुत अनुचित व्यवहार है ॥ २ ॥

हे भगवन् ! अपने बांधवोंकी सेनाके देखणेकरिकै उत्पन्न भया जो अधैर्य है ता अधैर्यके वशतै धनुषमात्रकूंभी धारण करणेविषे असमर्थ जो मैं हूं तिस हमारैकूं अभी क्या करणेयोग्य है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहै हैं—

क्लुव्यं मास्मगमः पार्थ नैतत्त्वय्युपपद्यते ॥

क्षुद्रं हृदयदौर्बल्यं त्यक्त्वात्तिष्ठ परंतप ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) क्लुव्यम् । मास्मगमः । पार्थ । न । एतत् । त्वयि । उपपद्यते । क्षुद्रम् । हृदयदौर्बल्यम् । त्यक्त्वा । उत्तिष्ठ । परंतप ॥ ३ ॥

(पदार्थः) हे पृथाके पुत्र ! तूं क्लृबभावकूं मत प्राप्त होउ तै अर्जुनविषे यह क्लृबभाव नहीं बनि सकता है परंतप या क्षुद्र हृदयके दौर्बल्यकूं परित्याग करिकै तूं युद्धवास्तै उठि खड़ा होउ ॥ ३ ॥

भा० टी०—हे पृथाके पुत्र ! ओज तेज आदिकोंका भंगरूप जो अधैर्य है ता अधैर्यरूप जो क्लीबभाव है ता क्लीबभावकूं तूं मत प्राप्त होउ । इहां (हे पार्थ) या संबोधन करिकै भगवान् नैं अर्जुनके प्रति यह अर्थ सूचना करा पृथा मातानैं देवताका आराधन करिकै ता देवताके प्रसादतैं तुम्हारेकूं पाया था । यातैं तुम्हारेविषे बलकी अधिकता अत्यंत प्रसिद्ध है ऐसा पृथाका पुत्र तूं इस क्लीबभावके योग्य नहीं है । अब अर्जुनपणे करिकैभी ता क्लीबभावकी अयोग्यता निरूपण करैं हैं । (नैतदिति) साक्षात् महेश्वरके साथिभी युद्ध करणेहारा तथा सर्व लोकविषे प्रसिद्ध महान् प्रभाववाला ऐसा जो तूं अर्जुन है तिस तुम्हारेविषे यह अधैर्यरूप क्लीबभाव कदाचित् भी बनता नहीं । शंका—हे भगवन् ! (न च शक्नो-म्यवस्थातुं भ्रमतीव च ये मनः) अर्थ यह । येरा मन भ्रमण करता है यातैं मैं अपने शरीरके स्थित करणेविषेभी समर्थ नहीं हूं । यह अपना वृत्तांत पूर्वही मैंने आपके प्रति कथन करा था यातैं अबी हमारेकूं आप वारंवार किस वासतै कहते हो । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं । (क्षुद्रम् इति) हे अर्जुन जिसकूं हृदयका दौर्बल्य कहैं हैं ऐसा जो मनका भ्रमणादिरूप अधैर्य है सो अधैर्य स्वाश्रयपुरुषके क्षुद्रपणेका कारण होणेतैं क्षुद्ररूप है । अथवा सो भ्रमणादिरूप अधैर्य सुगमही निवृत्त करा जावै है यातैं क्षुद्ररूप है । ऐसे क्षुद्र अधैर्यकूं विचारके बलतैं शीघ्रही परित्याग करिकै इस स्वधर्मरूप युद्धके करणेवासतै तुम सावधान होवो । इहां (हे परंतप) या अर्जुनके संबोधन कहणे करिकै भगवान् नैं अर्जुनके प्रति यह अर्थ सूचन करा । “परं शत्रुं तापयतीति परंतपः” ॥ अर्थ यह—अपणे शत्रुओंकूं जो संतापको प्राप्ति करै ताका नाम परंतपहै ऐसा परंतप होईकैभी अत्यंत क्षुद्र अधैर्यरूप शत्रुका नाश नहीं करना यह बहुत आश्चर्यकी वार्त्ता है । यातैं अपने परंतप नामके सार्थक करणेवासतै तुम्हारेकूं ता अधैर्यरूप शत्रुका नाश अवश्य करणे योग्य है ॥ ३ ॥

हे भगवन् ! इस युद्धका जो मैं परित्याग करता हूं सो कोई शोकमोहादिकोंके वशतैं नहीं बरता हूं किंतु इस युद्धविषे धर्मरूपता है नहीं उलटा अधर्मरूपता है । या कारणतैं मैं इस युद्धका परित्याग करता हूं । या प्रकारके अर्जुनके अभिप्रायकूं संजय कथन करै है—

अर्जुन उवाच ।

कथं भीष्ममहं संख्ये द्रोणं च मधुसूदन ॥

इषुभिः प्रतियोत्स्यामि पूजार्हावरिसूदन ॥ ४ ॥

(पदच्छेदः) कँथम् । भीष्मम् । अँहम् । संख्ये । द्रोणम् । चँ । मधुसूदन ।
इषुँभिः । प्रतियोत्ँस्यामि । पूजाँर्हाँ । अरिसूदनँ ॥ ४ ॥

(पदार्थः) हे मधुसूदन हे अरिसूदन इस रणभूमिविषे मैं अर्जुन पूजाके योग्य
भीष्मकू तथा द्रोणकू बाणोंकरिकै किस प्रकार हनन करौंगा किंतु नहीं हनन
करौंगा ॥ ४ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! हमारे कुलविषे वृद्ध तथा गुणोंकरिकै वृद्ध जो यह
भीष्मपितामह हैं तथा धनुर्विद्याका गुरुं जो यह द्रोणाचार्य हैं यह दोनों अपने
पिताकी न्याईं पुष्प चंदन अक्षतादिकोंकरिकै पूजन करणेयोग्य हैं । ऐसे भीष्म-
द्रोणादिक वृद्धोंके साथि क्रीडास्थानविषे आनंदकी प्राप्तिवासतै लीलायुद्ध
करणाभी हमारेकू उचित नहीं है तो इस रणभूमिविषे तीक्ष्ण शस्त्रों करिकै तिन
भीष्मद्रोणादिकोंका हनन करणा हमारेकू किस प्रकार उचित होवैगा ? किंतु तिन
भीष्मादिकोंका हनन करणा हमारेकू उचित नहीं है । इहां यह तात्पर्य है । यह
दुर्योधनादिक भीष्मपितामहकू तथा द्रोणाचार्यकू छोडिकरिकै तौ हमारे साथि युद्ध
करेंगे नहीं किंतु भीष्मद्रोणकू सम्मुख करिकै हमारे साथि युद्ध करेंगे । तहां भीष्म
द्रोणाचार्यके साथि युद्ध करणा धर्म तौ है नहीं, काहेतै वेदकरिकै विधान करा
हुआ जो बलवान् अर्थ है ताका नाम धर्म है । या प्रकारका धर्मका लक्षण जैसे
भीष्मद्रोणादिकोंके पूजनविषे घटै है तैसे तिन्होंके साथि युद्ध करणेविषे सो लक्षण
नहीं यातै सो युद्ध धर्मरूप नहीं है । शंका—हे अर्जुन ! जैसे वृद्धपुरुषोंके साथि
युद्ध करणेका शास्त्रविषे विधान नहीं करा है यातै ता युद्धविषे धर्मरूपता नहीं
संभवती तैसे ता युद्धका शास्त्रविषे निषेधभी तो नहीं करा है यातै ता युद्धविषे
अधर्मरूपताभी नहीं संभवती । शास्त्रकरिकै निषिद्धही अधर्म होवै है । समाधान—
हे भगवन् ! शास्त्रविषे यह कहा है । श्लोक । “गुरुं हुंकृत्य तुंकृत्य विप्रान्निर्जित्य
वादतः । श्मशाने जायते वृक्षः कंकगृध्रोपसेवितः । ” अर्थ यह—जो पुरुष
अपने गुरुके प्रति हुंकारशब्द कहै है तथा तुंकारशब्द कहै है तथा साधु ब्राह्मणोंकू
विवादतै जय करै है सो पुरुष मारिकरिकै श्मशानभूमिविषे कंक गृध्र आदिक

पक्षियोंकरिके सेवित वृक्षशरीरकूं प्राप्त होवै है इति । इत्यादिक शास्त्रोंके वचनोंनै शब्दमात्रकरिकेभी गुरुका द्रोह निषेध करा है । जज्ञी शब्दमात्र करिके गुरुका द्रोहभी अधर्मरूप हुआ तबी तिन भीष्मद्रोणादिक गुरुओंके साथि तीक्ष्ण शस्त्रों करिके युद्ध करणा अधर्मरूप है । याके विषे क्या कहणा है । इहां (हे मधुसूदन हे अरिसूदन) यह दो संबोधन भगवान्के जो अर्जुननै कहे हैं तिन दोनोंका अर्थ एकही है काहेतैं मधुनामा असुरकूं जो हनन करै है ताकूं मधुसूदन कहैं हैं । और शत्रुरूप अरियोंकूं जो हनन करै है ताकूं अरिसूदन कहैं हैं यातैं एकवार कहे हुए अर्थका पुनः कथन करणेविषे यद्यपि अर्जुनकूं पुनरुक्तिदोषकी प्राप्ति होवै है तथापि सो अर्जुन तिस कालविषे शोककरिके व्याकुल था यातैं ता अर्जुनकूं पूर्व उत्तर अर्थका स्मरण रह्या नहीं यातैं पुनरुक्तिदोषकी प्राप्ति होवै नहीं स्वस्थचित्तवाले पुरुषविषेही सो पुनरुक्तिदोष दिया जावै है । अथवा मधुसूदन अरिसूदन या दो संबोधनोंकरिके अर्जुननै भगवान्के प्रति यह अर्थ सूचन करा । हे भगवन् । आपभी तौ मधुअसुरादिक शत्रुओंकूंही हनन करतेहो अपणे मित्रोंकूं हनन करते नहीं । यातैं पूजाके योग्य भीष्मद्रोणादिक गुरुओंकूं तुम हनन करो या प्रकारका वचन कहणा तुम्हारेकूं उचित नहीं है ॥ ४ ॥

हे अर्जुन ! भीष्मपितामह, द्रोणाचार्य, कृपाचार्य इत्यादिकोंविषे जा पूज्यता है सा पूज्यता गुरुपणे करिके है ता गुरुपणेतैं विना तिन्हकी पूज्यताविषे दूसारा कोई कारण है नहीं सो गुरुपणा यद्यपि पूर्वकालविषे तिन भीष्मद्रोणादिकोंविषे रह्या था तथापि इस कालविषे तिन भीष्मद्रोणादिकोंकूं गुरुरूप करिके अंगीकार करणा तुम्हारेकूं उचित नहीं है । काहेतैं धर्मशास्त्रविषे यह कह्या है । श्लोक । “गुरोरप्य-वलितस्य कार्याकार्यमजानतः । उत्पथं प्रतिपन्नस्य परित्यागो विधीयते” अर्थ यह— जो गुरु अहंकारादिक दोषोंकरिके उन्मत्तभावकूं प्राप्त भया है तथा जो गुरु शास्त्र-विहित करणे योग्य अर्थकूं तथा शास्त्रनिषिद्ध अकरणे योग्य अर्थकूं जानता नहीं तथा जो गुरु शास्त्रनिषिद्ध मार्गविषे प्रवृत्त होवै है ऐसे गुरुका शिष्यनै परित्याग-ही करणा इति । यह सर्व लक्षण इन भीष्मद्रोणाचार्यादिकोंविषे चटैं हैं काहेतैं यह भीष्मद्रोणादिक युद्धके गर्वकरिके महात् उन्मत्तभावकूं प्राप्त हुए हैं । और इन भीष्मद्रोणादिकोंनै कपट करिके राज्यका ग्रहण करा है तथा अपणे शिष्योंके साथि द्रोह करा है यातैं यह भीष्मद्रोणादिक कार्य अकार्यके ज्ञानतैंभी रहित हैं या

कारणतैही शास्त्रनिषिद्ध मार्गविषे वर्तणेहारे हैं । ऐसे भीष्मद्रोणादिकोंका हनन करणाही श्रेष्ठ है । ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहै है-

गुरूनहत्वा हि महानुभावाञ्छ्रेयो भोक्तुं भैक्ष्यमपीह
लोके ॥ हत्वार्थकामांस्तु गुरूनिहैव भुञ्जीय भोगान्त्रु-
धिरप्रदिग्धान् ॥ ५ ॥

(पदच्छेदः) गुरून् । अहत्वा । हि । महानुभावान् । श्रेयः । भोक्तुम् ।
भैक्ष्यम् । अपि । इह । लोके । हत्वा । अर्थकामान् । तु । गुरून् ।
इह । एव । भुञ्जीय । भोगान् । रुधिरप्रदिग्धान् ॥ ५ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! जिस कारणतै महानुभाव गुरुओंकूं न हनन करिकै
इस लोकविषे भिक्षाअन्नकू भोजन करणाभी श्रेष्ठ है इन अर्थकामवाले भी गुरु-
ओंकूं हनन करिकै मैं इस लोकविषे ही रुधिरलिप्त विषयोंकूं भोगोंगी ॥ ५ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! भीष्मद्रोणाचार्यादिक गुरुओंकूं न हनन करिकै हमारा
परलोक तौ अवश्यकरिकै सिद्ध होवैगा । और इस लोकविषे तौ तिन भीष्मद्रोणा-
दिक गुरुओंकूं न हनन करिकै राज्यतै रहित हुए हम राजाओंकूं शास्त्रनिषिद्ध
भिक्षाअन्नभी भोजन करणेकूं अत्यंत श्रेष्ठ है । परन्तु तिन भीष्मद्रोणादिक गुरुओं-
कूं हनन करिकै हमारेकूं यह राज्यभी श्रेष्ठ नहीं है । काहेतै शास्त्रविषे यह कह्या
है । श्लोक । “अकृत्वा परसंतापमगत्वा खलमंदिरम् । अक्लेशयित्वा चात्मानं
यदल्पमपि तद्वहु” । अर्थ यह—दूसरे प्राणियोंकूं संतापकी प्राप्ति न करिकै तथा
वैदविरुद्ध नास्तिकोंके मंदिरकूं न जाइ करिकै तथा अपने आत्माकूं क्लेशकी प्राप्ति
नहीं करिकै इस पुरुषकूं जो अल्प पदार्थकीभी प्राप्ति होवै सा अल्प पदार्थकी
प्राप्तिभी इस पुरुषतै बहुत करिकै मानणी इति । यातै इन भीष्मद्रोणादिकोंके मार-
णेकरिकै प्राप्त होणेहारा जो राज्य है ता राज्यतै हम इन भीष्मादिकोंकूं न मारिकै
या भिक्षाअन्नकूंही बहुतकरिकै मानते हैं । यह सर्व अर्थ अर्जुनतै (हि) या-
शब्दकरिकै सूचन करा । शंका—हे अर्जुन ! “गुरोरप्यवलितस्य” या पूर्वउक्त
वचनकरिकै इन भीष्मद्रोणादिकोंविषे गुरुपणेका अभाव हम कथन करि आये हैं
यातै वारंवार तूं इन्होंविषे गुरुबुद्धि किसवासतै करता है । ऐसी भगवान्की शंकाके
हुए सो अर्जुन कहै है । (महानुभावानिति) हे भगवन् ! श्रवण, अध्ययन, तप
आचार इत्यादिक श्रेष्ठ गुणोंकरिकै महान् है प्रभाव जिन्होंका ऐसे जो यह भीष्म

द्रोणादिक हैं तिन भीष्मादिकोंनै कालकामादिकभी अपने वश करे हैं ऐसे महान् पुण्यवाले भीष्मादिकोंकूं पूर्व उक्त क्षुद्र पापकर्मका स्पर्शमात्रभी होवै नहीं । यातैं यत्किंचित् अनुचित कर्मकूं देखिकारिकै ऐसे महानुभाव पुरुषोंविषे गुरुत्वबुद्धिका परित्यागकरणा हमारेकूं योग्य नहीं है । अथवा (हिमहानुभावान्) यह एकही पद है ताका यह अर्थ करणा । हिमं जाड्यमपहंतीति हिमहा आदित्यो अग्निर्वा तस्येव अनुभावः सामर्थ्यं येषां ते हिमहानुभावाः तान्” । अर्थ यह—जडतारूप जो हिमहै ता हिमकूं जो नाशकरै ताका नाम हिमहा है ऐसा सूर्य भगवान् है अथवा अग्नि है ता सूर्यभगवान्के तथा अग्निके समानहै सामर्थ्य जिन्होंका तिन्होंका नाम हिमहानुभाव है । ऐसे अतितेजस्वी भीष्मद्रोणादिकोंकूं ते पूर्व उक्त क्षुद्र पाप दोषकी प्राप्ति करै नहीं । यह वार्त्ता अन्य शास्त्रविषे भी कथन करी है । श्लोक । “धर्मव्यतिकरो दृष्ट ईश्वराणां च साहसम् । तेजीयसां न दोषाय बह्वेः सर्वभुजो यथा” । अर्थ यह—ईश्वर पुरुषोंका शीघ्रही धर्ममर्यादाका उल्लंघन देखणेविषे आवता है सो धर्ममर्यादाका उल्लंघन तिन तेजस्वी पुरुषोंकूं दोषकी प्राप्तिवासतै होवै नहीं । जैसे शुद्ध अशुद्ध सर्व पदार्थोंकूं भक्षण करणेहारा जो अग्नि है तिस अग्निकूं सो अशुद्ध वस्तुका भक्षण दोषकी प्राप्तिवासतै होवै नहीं । इति तैसे इन भीष्मद्रोणादिक तेजस्वी पुरुषोंकूं ते पूर्वउक्त अनुचित कर्म दोषकी प्राप्तिवासतै होवै नहीं ॥ शंका—हे अर्जुन ! यह भीष्मद्रोणादिक जची अपने अर्थके लोभकरिकै इस युद्धविषे प्रवृत्त होवैंगे तची वेचाहै अपना आत्मा जिन्होंनै ऐसे इन भीष्मद्रोणादिकोंविषे सो पूर्व उक्त माहात्म्य किस प्रकार संभवैगा । यह वार्त्ता भीष्मपितामहनें आपही युधिष्ठिरके प्रति कथन करी है । तहां श्लोक । “अर्थस्य पुरुषो दासो दासस्त्वर्थो न कस्यचित् । इति सत्यं महाराज बद्धोस्म्यर्थेन कौरवैः” । अर्थ यह—हे महाराज युधिष्ठिर ! यह पुरुष अपने अर्थकाही दास होवै और सो अर्थ किसीभी पुरुषका दास होता नहीं यह जो वार्त्ता शास्त्रविषे कही है सा वार्त्ता सत्य है । या कारणतैंही मैं अपने अर्थके लोभकरिकै इन कौरवोंके साथि बांध्या हुआ हूं इति । यातैं अर्थके लोभवाले इन भीष्मद्रोणादिकोंविषे सो पूर्व उक्त माहात्म्य संभवता नहीं । ऐसी भगवान्की शंकाके हुए सो अर्जुन कहै है । (हत्वेति) हे भगवन् ! ते भीष्मद्रोणादिक यद्यपि अर्थकी कामनावाले हैं तथापि ते भीष्मद्रोणादिक हमारी अपेक्षाकरिकै तौ गुरुही हैं । यह अर्थ अर्जुननें पुनः गुरुशब्दके कथनकरिकै सूचन करा । ऐसे अर्थकामनावालेभी गुरु-

वोंकूँ हनन करिकै मैं केवल विषयोंकूँही भोगोंगा ता गुरुवोंके मारणेकरिकै मैं मोक्षकूँ तौ प्राप्त होवोंगा नहीं ते विषयभोगभी केवल इस लोकविषेही हमारेकूँ प्राप्त होवेंगे । परलोकविषे ते विषयभोग हमारेकूँ प्राप्त होवेंगे नहीं । इस लोकविषेभी श्रेष्ठ पुरुषोंकरिकै अनिदित ते विषयभोग हमारेकूँ प्राप्त नहीं होवेंगे । किंतु अयश-रूपी रुधिरकरिकै व्याप्त होणेतैं अत्यंत निदित ते विषयभोग हमारेकूँ प्राप्त होवेंगे । तात्पर्य यह । इन भीष्मद्रोणादिक गुरुवोंके मारणेकरिकै जवी इस लोकविषेभी हमारेकूँ इस प्रकारका दुःख होवैगा तवी परलोकके दुःखका मैं क्या वर्णन करौं । अथवा (अर्थकामान्) यह विषयरूप भोगोंका विशेषण जानना, ता पक्षविषे यह अर्थ करना । इन भीष्मद्रोणादिक गुरुवोंकूँ हनन करिकै मैं केवल अर्थकामरूप विषयोंकूँही भोगोंगा परंतु तिहोंके मारणेकरिकै हमारेकूँ कोई धर्मकी तथा मोक्षकी प्राप्ति होवैगी नहीं ॥ ५ ॥

हे अर्जुन ! भिक्षाअन्नका भोजन करणा क्षत्रियोंकूँ शास्त्रकरिकै निषिद्ध है और युद्ध करणा तौ क्षत्रियोंकूँ शास्त्रकरिकै विधान करा है यातैं स्वधर्म होणेतैं युद्धही तुम्हारेकूँ श्रेयकी प्राप्ति करणेहारा है । ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहै है—

न चैतद्विद्मः कतरन्नो गरीयो यद्वा जयेम यदि वा
नो जयेयुः ॥ यानेव हत्वा न जिजीविषामस्तेवस्थिताः
प्रमुखे धार्तराष्ट्राः ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) न च । एतत् । विद्मः । कतरत् । नः । गरीयः । यद्वा ।
जयेम । यदि वा । नः । जयेयुः । यान् । एव । हत्वा । न । जिजीविषामः ।
ते^{१६} । अंस्थिताः । प्रमुखे । धार्तराष्ट्राः ॥ ६ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! हमारेकूँ भिक्षा और युद्ध इन दोनोंके मध्यविषे कौन धर्म श्रेष्ठ है इस बातकूँ हम नहीं जानतेहैं और युद्धविषे प्रवृत्त हुएभी क्या हम जीतेंगे अथवा हमारेकूँ यह कौरव जीतेंगे किंवा जिन भीष्मादिक बांधवोंकूँ हनन करिकै हम जीवनेकीभी इच्छा नहीं करते हैं ते^{१६} भीष्मद्रोणादिक बांधवही हमारे सम्मुख स्थित हुए हैं ॥ ६ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! भिक्षाअन्नका भोजन तथा युद्ध ता दोनों धर्मोंविषे हमारेकूँ कौन धर्म श्रेष्ठ है । क्या हिंसातैं रहित होणेतैं भिक्षाका अन्नही श्रेष्ठ है

अथवा स्वधर्म होणेतें युद्धही श्रेष्ठ है या वार्त्ताकूं हम जानि सकते नहीं । शंका—हे अर्जुन । भिक्षाअन्नका भोजन तथा युद्ध या दोनों धर्मोंविषे स्वधर्म होणेतें युद्धही तुम्हारेकूं श्रेष्ठ है । ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहैहै (यद्वेति) हे भगवन् । जो कदाचित् हम युद्धविषे प्रवृत्तभी होवें तौभी हमही इन भीष्मद्रोणादिकोंकूं जय करैंगे अथवा यह भीष्मद्रोणादिकही हमारेकूं जय करैंगे इस वार्त्ताकूंभी हम जानते नहीं । जो कदाचित् यह भीष्मद्रोणादिकही हमारेकूं जीतैंगे तौ अंतविषे हमारेकूं भिक्षा माँगिकैही भोजन करना पडैगा । अथवा हमारा मरण होवैगा । इन दोनों वार्त्ताओंविषे एक वार्त्ता तौ अवश्यकरिकै होवैगी यातें ता युद्धतें प्रथमही भिक्षा माँगिकै भोजन करना हमारेकूं श्रेष्ठ है । शंका—हे अर्जुन ! हमारा जय होवैगा अथवा इन भीष्मद्रोणादिकोंका जय होवैगा या प्रकारका संशय तूं किसयासतै करता है मैं कृष्णभगवान् तुम्हारी सहायताविषे हूं यातें तुम्हाराही निश्चयकरिकै जय होवैगा । ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहै है (यानेवेति) हे भगवन् ! जो कदाचित् आपकी सहायताकरिकै हमारा जयभी होवै तौभी सो जय अंततें हमारा पराजयही है । काहेतें जिन भीष्मद्रोणादिक बांधवोंकूं हनन करिकै हम अपणे जीवनमात्रकीभी इच्छा नहीं करते तौ तिन्होंकूं हननकरिकै हम विषयभोगोंकी इच्छा कैसे करैंगे किंतु नहीं करैंगे ते भीष्मद्रोणादिकही हम युद्धविषे मरैंगे या प्रकारका निश्चय करिकै हमारे सम्मुख स्थित हुए हैं । ऐसे प्रिय बांधवोंकूं नाश करिकै जो जय होणा है सो जयभी पराजयरूपही है यातें भिक्षाअन्नके भोजनतें इस युद्धविषे श्रेष्ठता नहीं है इति । इहां किसी टीकाकारनै (न चैतद्विद्मः कतरन्नो गरीयो) या प्रथम पादका यह अर्थ कथन करा है । हमारे मध्यविषे कौन सेना अधिक है या वार्त्ताकूं हम जानते नहीं सो यह अर्थ संभवता नहीं । काहेतें इस श्लोकतें आगले श्लोकविषे (पृच्छामि त्वां धर्मसंमूढचेताः) या वचनकरिकै अर्जुननै धर्मविषेही संशय दिखाया है । ता वचनके अनुसार इस श्लोकविषेभी भिक्षाअन्न और युद्ध या दोनों धर्मोंविषेही अर्जुनका संशय संभवै है । सेनाकी अधिकताविषे संशय संभवै नहीं । किंवा (न चैतद्विद्मः) या वचन करिकै जो सेनाके अधिकताका संशय अंगीकार करिये तौ ता सेनाके अधिकताके संशयकरिकैही जयका संशय सिद्ध होइ सके है । यातें (यद्वा जयेम यदि वा नो जयेयुः) या द्वितीयपादकरिकै कथन करा जो जयका संशय है सो व्यर्थ होवैगा या कारणतें प्रथम व्याख्यानही बहुत टीकाकारोंकूं संमत है ॥ ६ ॥

इहां पूर्वग्रंथकारिकै संसारके दोषोंका निरूपण करा ताकारिकै अधिकारी पुरुषके विशेषण कथन करे । तहां (न च श्रेयोनुपश्यामि हत्वा स्वजनमाहवे ३१ इस वचनविषे रणविषे मरणकूं प्राप्त हुए शूरवीरकूं योगयुक्त संन्यासियोंके समान योगक्षेमकी प्राप्ति कथन करी ता कहणेकारिकै “अन्यत् श्रेयोऽन्यदुतैव प्रेयः” या कठवल्ली श्रुतिकारिकै सिद्ध मोक्षरूप श्रेयका कथन करा ता मोक्षरूप श्रेयतैं इतर पदार्थोंविषे अर्थतैं अश्रेयरूपता कथन करी ता कहणेकारिकै नित्यअनित्य वस्तुका विवेक दिखाया । और (न कांक्षे विजयं कृष्ण) ३२ इस श्लोक कारिकै इस लोकके विषयजन्य सुखतैं वैराग्य दिखाया । और (अपि त्रैलोक्यराजस्य हेतोः) ३५ या वचनकारिकै स्वर्गादिक लोकोंके विषयजन्य सुखतैं वैराग्य दिखाया । और (नरके नियतं वासो भवति) ४४ या वचनकारिकै या स्थूल शरीरतैं भिन्न कारिकै आत्माका स्वरूप दिखाया । और (किं नो राज्येन गोविंद) ३२ या वचन कारिकै मनका निग्रहरूप शम दिखाया । और (किं भोगैर्जीवितेन वा) ३२ या वचनकारिकै इंद्रियोंका निग्रहरूप दम दिखाया । और (यद्यप्येते न पश्यन्ति) ३८ या वचनकारिकै निर्लोभता दिखाई । और (तन्मे क्षेमतरं भवेत्) ४६ या वचनकारिकै तितिक्षा दिखाई । इस प्रकार या गती शास्त्रके प्रथम अध्यायका अर्थ संन्यासके साधनोंको सूचन करै है । और इस द्वितीय अध्यायविषे तौ (श्रेयो भोक्तुं भैक्ष्यमपीह लोके) ५ या वचनकारिकै भिक्षाअन्नके भोजनकारिकै उपलक्षित संन्यासका निरूपण करा । अब ब्रह्मसाक्षात्कारकी प्राप्तिबासतै श्रुतिनैं कथन करा जो ब्रह्मवेत्ता गुरुके समीप शिष्यका गमन है ताका निरूपण करै हैं काहेतैं जिस पुरुषनैं संसारके सर्व दोषोंकूं जान्या है तथा जो पुरुष इस लोकके तथा परलोकके विषयजन्य सुखोंतैं अत्यंत वैराग्यकूं प्राप्त भया है तिसतैं अनंतर जो पुरुष विधिपूर्वक ब्रह्मवेत्ता गुरुके शरणकूं प्राप्त भया है ऐसे साधनसंपन्न पुरुषकूंही ब्रह्मविद्याके ग्रहण करणेका अधिकार है । तहां पूर्वग्रंथविषे भीष्मद्रोणादिकोंके संकटके वशतैं “व्युत्थायाऽथ भिक्षाचर्यं चरन्ति” या श्रुतिकारिकै सिद्ध भिक्षाचर्याविषे अर्जुनकी अभिलाषा दिखाई अब विधिपूर्वक ब्रह्मवेत्ता गुरुके समीप अर्जुनका गमनभी तिन भीष्मद्रोणादिकोंके संकटके व्याजकारिकैही निरूपण करै हैं-

कार्पण्यदोषोपहतस्वभावः पृच्छामि त्वां धर्मसंमूढचेताः॥
यच्छ्रेयः स्यान्निश्चितं ब्रूहि तन्मे शिष्यस्तेहं शाधि
मां त्वां प्रपन्नम् ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) कार्पण्यदोषोपहतस्वभावः । पृच्छामि । त्वाम् । धर्म-
संमूढचेताः । यत् । श्रेयः । स्यात् । निश्चितम् । ब्रूहि । तत् । मे ।
शिष्यः । ते । अहम् । शाधि । माम् । त्वाम् । प्रपन्नम् ॥ ७ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! कार्पण्यदोषकरिके तिरस्कारकूं प्राप्त हुआ है स्वभाव
जिसका तथा धर्मविषयक संशयकरिके व्याप्त हुआ है चित्त जिसका ऐसा मैं
अर्जुन तुम्हारेप्रति श्रेय पूछता हूं यातैं जो निश्चित श्रेय होवै सो हमारेप्रति
कथन करो मैं तुम्हारा शिष्य हूं यातैं तुम्हारे शरणकूं प्राप्त हुए हमारेकूं आप
शिक्षा करो ॥ ७ ॥

भा० टी०—इस लोकविषे जो पुरुष यत्किंचित् धनकी हानिकूंभी नहीं
सहारे सकै है ता पुरुषकूं कृपण कहैं हैं ता कृपण पुरुषके समान होणेतैं मोक्षरूप
पुरुषार्थकी प्राणितैं रहित सर्व अनात्मवेत्ता अज्ञानी पुरुष कृपण हैं । तहां श्रुति ।
“यो वा एतदक्षरं गार्ग्यविदित्वाऽस्माल्लोकात्प्रैति स कृपणः” । अर्थ यह—हे
गार्गी, अधिकारी मनुष्यशरीरकूं प्राप्त होइकै जो पुरुष इस अक्षर आत्माकूं न
जानिकारिकै इस लोकतैं जावै है सो अज्ञानी पुरुष कृपणही है इति । तहां स्मृति ।
“कृपणोऽजितेन्द्रियः” । अर्थ यह—जिस पुरुषनैं अपने इन्द्रियोंकूं नहीं जीत्या है
सो पुरुष कृपणही है इति । इत्यादिक श्रुतिस्मृतियोंके प्रमाणतैं अज्ञानी पुरुषोंवि-
षेही कृपणरूपता सिद्ध होवै है । ऐसे कृपण पुरुषोंविषे रहणेहारा जो देहादिक
अनात्मपदार्थोंका अध्यास है ता अध्यासका नाम कार्पण्य है ता कार्पण्यकरिकै
उत्पन्न भया जो इस जन्मविषे यहही हमारे बांधव हैं तिन्हके नाश हुए हम
जीविकारिकै क्या करैगे या प्रकारका अभिनिवेशरूप ममतालक्षणदोष है ता
दोषकरिकै तिरस्कारकूं प्राप्त हुआ है युद्धका उद्यमरूप स्वभाव जिसका ऐसा
जो मैं अर्जुन हूं । तथा धर्मविषे निर्णय करणेहारे प्रमाणके अदर्शनतैं क्या
इन भीष्मद्रोणादिकोंका हनन करणाही हमारा धर्म है । अथवा इन भीष्मा-
दिकोंका पालन करणा हमारा धर्म है तथा क्या पृथिवीका परिपालन करणा

हमारा धर्म है अथवा पूर्व प्राप्त वनविषे निवासही हमारा धर्म है इत्यादिक अनेक संशयोकारिके व्याप्त है चित्त जिसका ऐसा जो मैं अर्जुन हूं सो मैं अर्जुन तुम्हारेप्रति अपणा श्रेय पूछता हूं । यातैं जो परमपुरुषार्थरूप श्रेय एकांतिकरूप तथा आत्यंतिकरूप निश्चयकारिके होवै सो श्रेय आप हमारे प्रति कथन करो । तहां स्वसाधनोंतैं अनंतर अवश्यभावीपणेका नाम एकांतिकपणा है । और एकवार उत्पन्न हुएका पुनः कदाचित्भी नाश नहीं होणा याका नाम आत्यंतिकपणा है । जैसे लोकविषे औषधके किये हुए कदाचित् रोगकी निवृत्ति नहींभी होवै है । और जो कदाचित् ता औषधकारिके रोगकी निवृत्ति होवैभी है तौभी पुनः रोगकी उत्पत्ति कारिके सा रोगकी निवृत्ति नाश होइ जावै है । इस प्रकार यागके किये हुएभी किसी प्रतिबंधके वशतैं स्वर्गकी प्राप्ति नहींभी होवै है । और ता यागकारिके प्राप्त हुआभी स्वर्ग दुःखकारिके मिश्रितही होवै है । तथा नाशकूं प्राप्त होवै है । यातैं रोगकी निवृत्तिविषे तथा स्वर्गकी प्राप्तिविषे सो एकांतिकपणा तथा आत्यंतिकपणा संभवता नहीं । और ब्रह्मात्मसाक्षात्कारतैं अनंतर सो परमपुरुषार्थरूप श्रेय अवश्यकारिके प्राप्त होवै है । यातैं ता श्रेयविषे एकांतिकपणाभी है । और एकवार प्राप्त हुआ सो श्रेय कदाचित्भी नाशकूं प्राप्त होवै नहीं । यातैं ता श्रेयविषे आत्यंतिकपणाभी है ऐसे श्रेयका हमारेप्रति उपदेश करो । शंका-हे अर्जुन ! श्रुतिविषे यह कह्या है । “ नापुत्रायाशिष्याय वै पुनः ” । अर्थ यह- जो पुरुष पुत्रभावतैं तथा शिष्यभावतैं रहित होवै ता पुरुषके प्रति ब्रह्मविद्याका उपदेश नहीं करणा इति । और तूं तौ हमारा सखा है । हमारा शिष्य तूं है नहीं । यातैं तुम्हारे प्रति मैं कैसे श्रेयका उपदेश करौं । ऐसी भगवानकी शंकाके हुए अर्जुन कहै है (शिष्यस्तेहमिति) हे भगवन् ! आपकी शिक्षाके योग्य होणेतैं मैं आपका शिष्यही हूं मैं आपका सखा नहीं हूं काहेतैं समानज्ञानवाले पुरुषोंकाही परस्पर सखाभाव होवै है न्यून अधिक ज्ञानवाले पुरुषोंका परस्पर सखाभाव होवै नहीं । और मैं तुम्हारी अपेक्षाकारिके अत्यंत न्यूनज्ञानवाला हूं । यातैं मैं आपका सखा नहीं हूं किंतु शिष्य हूं यातैं तुम्हारे शरणकूं प्राप्त हुआ जो मैं हूं तिस मैं शिष्यकूं आप कृपा कारिके श्रेयका उपदेश करो । शिष्यभावतैं रहितपणेकी शंकाकारिके आप हमारी उपेक्षा मत करौ । इतनेकारिके ब्रह्मवेत्ता गुरुके समीप शिष्यके गमनकूं बोधन करणेहारी इन दोनों श्रुतियोंका

अर्थ निरूपण करा ते दोनों श्रुति यह हैं । “ तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत्स-
मित्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम् इति भृगुर्वै वारुणिर्वरुणं पितरमुपससार अधीहि
भगवो ब्रह्मेति” ॥ अर्थ यह—ब्रह्मसाक्षात्कारकी प्राप्तिवासतै यह अधिकारी
पुरुष अपने हस्तोंविषे समिदादिक भेटकूं लेकरिकै श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ गुरुके समीप
जावै इति । और वरुणका पुत्र भृगुऋषि ब्रह्मज्ञानकी प्राप्तिवासतै अपने वरुणपि-
ताके समीप जाता भया तहां जाइकै हे भगवन् ! हमारेप्रति ब्रह्मका उपदेश करौ
या प्रकारका प्रश्न करता भया इति । यह वरुणभृगुका संवाद आत्मपुराणके दशम
अध्यायविषे हस विस्तारतै निरूपण करि आये हैं इति ॥ ७ ॥

हे अर्जुन ! तूं सर्व शास्त्रोंका वेत्ता पंडित है यातैं तूं आपही श्रेयका विचार
कर तूं हमारा शिष्य किसवासतै होता है ऐसी भगवान्की शंकाके हुए
अर्जुन कहै है—

नहि प्रपश्यामि ममापनुद्याद्यच्छोकमुच्छोषणमिन्द्रि-
याणाम् ॥ अवाप्य भूमावसपत्नमृद्धं राज्यं सुराणामपि
चाधिपत्यम् ॥ ८ ॥

(पदच्छेदः) नहि । प्रपश्यामि । मम । अपनुद्यात् । यत् । शोकम् ।
उच्छोषणम् । इन्द्रियाणाम् । अवाप्य । भूमौ । असंपत्नम् । ऋम् । राज्यम् ।
सुराणाम् । अपि । च । आधिपत्यम् ॥ ८ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! जो श्रेय हमारे इन्द्रियोंके संताप करणेहारे शोककूं
निवृत्त करै तिस्र श्रेयकूं मैं नहीं देखताहूं इस भूमिविषे शत्रुवोंतैं रहित तथा
धनधान्यकारिके युक्त राज्यकूं प्राप्त होइकै तथैं देवतावोंके अधिपतिपणेकूं भी
प्राप्त होइकै मैं ता श्रेयकूं नहीं देखता हूं ॥ ८ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! जो श्रेय प्राप्त होइकै हमारे शोकके निवृत्त करै ता
श्रेयकूं मैं जानता नहीं या कारणतैं हमारे प्रति आप ता श्रेयका उपदेश करो ।
इतने कहणेकारिकै अर्जुननैं या श्रुतिका अर्थ सूचन करा “ सोहं भगवः शोचामि
तं मां भगवाञ्छोकस्य पारं तारयतु इति ” । अर्थ यह—हे भगवन् ! सनत्कुमार
आत्मवेत्ता पुरुष शोककूं तरै है यह वार्त्ता हमनै आपसरीखे विद्वान् पुरुषोंके
मुखतैं श्रवण करी है । और मैं नारद तौ शोककूं प्राप्त होता हूं यातैं मैं आत्म-

वेत्ता नहीं हूँ । ऐसे मैं नारदकूँ आप शोकके पारकूँ प्राप्त करौ । तात्पर्य यह । ब्रह्मविद्याका उपदेश करिकै हमारे शोककूँ आप नाश करो इति । यह सनत्कुमार-नारदका संवाद आत्मपुराणके त्रयोदश अध्यायविषे हम विस्तारतैं निरूपण करि आये हैं । शंका—हे अर्जुन ! ता शोकके नहीं निवृत्त हुएभी तुम्हारी क्या हानि है । ऐसी भगवान्की शंकाकरिकै अर्जुन ता शोकका विशेषण कहै है (इंद्रियाणामुच्छोषणमिति) हे भगवन् ! सो शोक सर्व कालविषे हमारे इंद्रियोंकूँ संतापकी प्राप्ति करणेहारा है ऐसे शोकके विद्यमान हुए हमारी महान् हानि है यातैं ता शोककी निवृत्ति अवश्य करी चाहिये । शंका—हे अर्जुन ! जो तू इस युद्धविषे प्रवृत्त होवैगा तौ तुम्हारे शोककी निवृत्ति अवश्य करिकै होवैगी । तहां इस युद्धविषे जो तुम्हारा जय होवैगा तौ राज्यकी प्राप्तिकरिकै तुम्हारे शोककी निवृत्ति होवैगी और जो तू युद्धविषे मृत्युकूँ प्राप्त होवैगा तौ स्वर्गकी प्राप्तिकरिकै तुम्हारे शोककी निवृत्ति होवैगी । यातैं इस युद्धकूँ छोडिकै शोकके निवृत्तिवासतैं तू दूसरा उपाय किसवासतैं खोजता है । ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहै है । (अवाप्य भुमाविति) हे भगवन् ! या भूमिविषे शत्रुवाँतैं रहित तथा धनधान्यादिक पदार्थोंकरिकै युक्त ऐसे राज्यकूँ प्राप्त होइकै तथा इंद्रतैं आदि लैके हिरण्यगर्भपर्यंत सर्व देवतावाँके ऐश्वर्यकूँ प्राप्त होइकै जो कदाचित् मैं स्थित होवाँ तौभी जो श्रेय हमारे शोककूँ निवृत्तकरणेहारा है ता श्रेयकूँ मैं देखता नहीं यातैं सो शोकके निवृत्तकरणेहारा श्रेय इस युद्धतैं कोई भिन्नही है । तात्पर्य यह । इस लोकके विषयभोगोंविषे तथा स्वर्गादिक लोकोंके विषयभोगोविषे श्रुतिप्रमाणकरिकै तथा युक्तिरूप अनुमानप्रमाणकरिकै अनित्यताही सिद्ध होवै है । यातैं तिन-अनित्य भोगोंतैं शोककी निवृत्ति संभवै नहीं उलटा ते भोग तीन काल-विषे या पुरुषकूँ शोककीही प्राप्ति करैं हैं । तहां न प्राप्त हुए ते भोग अपणी इच्छाकरिकै या पुरुषकूँ शोककी प्राप्ति करै हैं । और प्राप्तिकालविषे ते भोग पराधीनताकरिकै तथा नाशके भयकरिकै या पुरुषकूँ शोककी प्राप्ति करैं हैं । और अपने नाशकालविषे ते भोग वियोगकरिकै या पुरुषकूँ शोककी प्राप्ति करैं हैं । ऐसे शोकके करणेहारे अनित्य भोगोंकरिकै शोककी निवृत्ति संभवै नहीं । तहां श्रुति—“तद्यथेह कर्मजितो लोकः क्षीयते एवमेवामुत्रपुण्यजितो लोकः क्षीयते” इति । अर्थ यह—जैसे कर्मकरिकै प्राप्त होणेतैं इस लोकके पदार्थ नाशकूँ प्राप्त

होवें हैं तैसे पुण्यकर्मकरिकै प्राप्त होनेतें स्वर्गादिक लोकोंके पदार्थभी नाशकू प्राप्त होवें हैं इति । या श्रुतिकरिकै सर्व भोगोंविषे अनित्यताही सिद्ध होवै है । और इस लोकके तथा परलोकके सर्व पदार्थ अनित्य होनेकूं योग्य हैं । कार्य होनेतें जो जो कार्य होवै है सो सो अनित्यही होवै है । जैसे प्रसिद्ध घटादिक पदार्थ हैं या प्रकारके अनुमानरूप युक्तिकरिकैभी तिन सर्व भोगोंविषे अनित्यताही सिद्ध होवै है । और इस लोकके पदार्थोंका नाश तौ सर्व लोकोंकूं प्रत्यक्षही प्रतीत होवै है । ऐसे अनित्य पदार्थोंकी प्रातिकरिकै शोककी निवृत्ति संभवै नहीं यातें शोककी निवृत्तिवास्तै हमारेकूं युद्ध करणा योग्य नहीं है । इतनेकरिकै इस लोक परलोकके भोगोंका वैराग्य अधिकारीका विशेषणरूप करिकै वर्णन करा ॥ ८ ॥

हे संजय ! इस प्रकारके वचनोंकूं कहिकरिकै सो अर्जुन क्या करता भया ऐसी धृतराष्ट्रकी आकांक्षाके हुए संजय कहै है—

संजय उवाच ।

एवमुक्त्वा हृषीकेशं गुडाकेशः परंतपः ॥

न योत्स्य इति गोविंदमुक्त्वा तूष्णीं बभूव ह ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) एवम् । उक्त्वा । हृषीकेशम् । गुडाकेशः । परंतपः । न । योत्स्ये । इति । गोविंदम् । उक्त्वा । तूष्णीम् । बभूव । ह ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र । शत्रुओंकूं संताप करणेहारा तथा निद्राकूं जीतणेहारा अर्जुन हृषीकेश भगवान्के प्रति इस प्रकारके वचन कहिकरिकै अंतविषे मैं नहीं युद्ध करौंगा या प्रकारका वचन ता गोविंदके प्रति कथन करिकै तूष्णींभावकूं प्राप्त होता भया ॥ ९ ॥

भा० टी०—गुडाका नाम निद्राका है ता निद्राकूं जो अपने वश करै है ताकूं गुडाकेश कहै हैं । दूसरे गुडाकेश शब्दके अर्थ प्रथम अध्यायविषे कथन करि आये है । ऐसे निद्रारूप आलस्यतें रहित तथा अपने शत्रुओंकूं संतापकी प्राप्ति करणेहारा जो अर्जुन है सो अर्जुन हृषीक नामा इंद्रियोंके प्रवर्तक अंतर्यामी कृष्णभगवान्के प्रति ते पूर्व उक्त वचन कहिकरिकै अंतविषे मैं इन भीष्मद्रोणादिकोंके साथ कदाचित्भी युद्ध नहीं करौंगा । या प्रकारका वचन ता गोविंदके प्रति कहिकरिकै तूष्णींभावकूं प्राप्त होता भया । इहां गोविंद शब्दका या

प्रकारका अर्थ शास्त्रविषे कथन करा है । गोभिर्वेदांतवाक्यैरेव विंदते लभ्यते इति गोविंदः । अर्थ यह—गोशब्द “ तत्त्वमसि, अहं ब्रह्मास्मि ” इत्यादिक वेदांतवाक्योंका वाचक है । तिन वेदांत वाक्योंकरिकैही जो प्राप्त होवै ताकूं गोविंद कहै हैं । अथवा “ गां वेदलक्षणां वाणीं विंदतीति गोविंदः ” अर्थ यह—ऋग्यजुष्, साम, अथर्वण या चारि वेदरूप वाणीकूं जो भली प्रकारतें जाने है ताकूं गोविंद कहै हैं । इतने कहणेकरिकै सर्व वेदोंके उपादानकारणत्वरूपकरिकै ऋष्णभगवान्विषे सर्वज्ञता सूचन करी । और इसश्लोकके आदिविषे (एवमुक्त्वा) या वचनकरिकै सो अर्जुन (कथं भीष्ममहं संख्ये) इत्यादिक वचनोंकरिकै युद्धके स्वरूपकी अयोग्यता कथन करता भया । और तिसतें अनंतर (न योत्स्ये) या वचनकरिकै सो अर्जुन ता युद्धके फलके अभावकूं कथन करता भया । तिसतें अनंतर सो अर्जुन तूष्णींभावकूं प्राप्त होता भया । तात्पर्य यह । युद्ध करणेवासतै अर्जुननैं जो पूर्व नेत्रादिक बाह्य इंद्रियोंका दशनादिरूप व्यापार करा था ता सर्व व्यापारकी निवृत्तिकरिकै विवर््यापार होता भया । यहही अर्जुनका तूष्णींभाव जानणा केवल वाणीमात्रका निरोध तूष्णींभाव नहीं जानणा । इहां (वभूव ह) या वचनविषे स्थित जो हशब्द है, ता हशब्दकरिकै यह अर्थ सूचन करा स्वभावतैही आलस्यतै रहित तथा सर्व शत्रुओंकूं संताप करणेहारा जो अर्जुन है तिस अर्जुनविषे आगतुक आलस्य तथा शत्रुओंका अतापकत्व कदाचित्भी नहीं रहिसकैगा इति । और सर्वज्ञातकूं सूचन करणेहारा जो गोविंदपद है तथा सर्वशक्तिसंपन्नताकूं सूचन करणेहारा जो हृषीकेश पद है तिन दोनों पदोंकरिकै ता ऋष्णभगवान्विषे अर्जुनके शोकमोहकी निवृत्ति करणेमें आयासका अभाव सूचन करा । तात्पर्य यह । सर्व शक्तिसंपन्न सर्वज्ञ ऋष्णभगवान्कूं अत्यंत अल्प शोकमोहकी निवृत्ति करणे-विषे क्या परिश्रम होवै है ॥ ९ ॥

तहां युद्धकी उपेक्षावान् अर्जुनकी भगवान्नेभी उपेक्षाही करी होवैगी या प्रकारकी जो धृतराष्ट्रकी दुराशा है ता दुराशाके निवृत्त करणेवासतै सो संजय ता धृतराष्ट्रके प्रति युद्धविषे अर्जुनकी उपेक्षा देखिकरिकैभी सो ऋष्णभगवान् ता अर्जुनकी उपेक्षा नहीं करता भया या प्रकारका वचन कहै—

तमुवाच हृषीकेशः प्रहसन्निव भारत ॥

सेनयोरुभयोर्मध्ये विपीदंतमिदं वचः ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) तम् । उवाच । हृषीकेशः । प्रहसन् । इव । भारत ।
सेनयोः । उभयोः । मध्ये । विषीदन्तम् । इदम् । वचः ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र ! सो कृष्णभगवान् दोनों सेनाओंके मध्यविषे विषादकूं प्राप्त हुए तिसँ अर्जुनके प्रति प्रहास करते हुएकी न्याई यह वक्ष्यमाण वचन कहता भया ॥ १० ॥

भा० टी०—हे भरतवंशविषे उत्पन्न हुआ धृतराष्ट्र ! पूर्वयुद्धका उद्यम करिके दोनों सेनाओंके मध्यविषे आइके ता उद्यमके विरोधी मोहरूप विषादकूं प्राप्त भया जो अर्जुन है ता अर्जुनका सो अनुचित आचरण प्रगट करिके लज्जारूप समुद्रविषे डुबावते हुएकी न्याई सो अंतर्यामी भगवान् ता अर्जुनके प्रति परम गंभीर है अर्थ जिसका तथा अनुचित आचरणकूं प्रकाश करणेहारा जो 'अशोच्यान्' इत्यादिक वक्ष्यमाण वचन है ता वचनकूं कहता भया । इहां (प्रहसन्निव) या वचनविषे स्थित जो (इव) यह शब्द है ताका यह अभिप्राय है । अन्य पुरुषका अनुचित आचरण प्रगट करिके ताकी लज्जाकूं उत्पन्न करना याका नाम प्रहास है । और सा लज्जा दुःस्वरूपही होवै है यातैं जो पुरुष जिस पुरुषके द्वेषका विषय होवै है, सो पुरुषही तिस पुरुषके प्रहासका मुख्य विषय होवै है । और अर्जुन तौ भगवान्के द्वेषका विषय है नहीं किंतु सो अर्जुन भगवान्के कृपाका विषय है और अर्जुनके अनुचित आचरणका जो प्रकाश करणा है सोभी ता अर्जुनकी लज्जाके उत्पत्तिका हेतु नहीं है किंतु सो अनुचित आचरणका प्रकाश ता अर्जुनके विवेकके उत्पत्तिका हेतु है यातैं अर्जुनविषे सो प्रहास गौण है मुख्य नहीं । तात्पर्य यह । जैसे कोई पुरुष अपने शत्रुके लज्जाकी उत्पत्ति करणे वासतै ताके अनुचित आचरणका प्रकाश करै है तैसे सो श्रीकृष्णभगवान्भी अर्जुनके विवेककी उत्पत्ति करणेवासतै ता अर्जुनके अनुचित आचरणकूं प्रकाश करता भया । और लज्जाकी उत्पत्ति तौ अनुचित आचरणके प्रकाशतैं अनंतर अवश्यही होवै है यातैं सा लज्जाकी उत्पत्ति होवो अथवा नहीं होवो परंतु ता लज्जाकी उत्पत्ति करणेविषे भगवान्का तात्पर्य नहीं है केवल विवेककी उत्पत्तिविषेही भगवान्का तात्पर्य है । या सर्व अर्थका इव शब्दकरिके सूचन करा । और (सेनयोरुभयोर्मध्ये विषीदन्तं) यह जो अर्जुनका विशेषण कथा है ताका यह अभिप्राय है, युद्धके आरंभतैं पूर्वही अपने गृहविषे स्थित हुआ तूं जो कदाचित् युद्धकी उपेक्षा करता तौ यह तुम्हारा

अनुचित आचरण नहीं कहा जाता । परंतु तू तौ महान् उत्साहपूर्वक इस युद्धभूमि-विषे आइकै इस युद्धकी उपेक्षा करता भया है यातैं यह तुम्हारा बहुत अनुचित आचरण कहा जावै है इति । यह वार्ता 'अशोच्यान्' इत्यादिक वचनोंविषे आगे स्पष्ट होवैगी ॥ १० ॥

तहां अर्जुनकी युद्धरूप स्वधर्मविषे पूर्वस्वभावतैं उत्पन्न हुईभी प्रवृत्ति दो प्रकारके मोहकारिकै तथा ता मोहजन्य शोककारिकै प्रतिबद्ध होती भई । यातैं पुनः ता युद्धरूप स्वधर्मविषे अर्जुनकी प्रवृत्ति करावणेवासतै ता अर्जुनका सो दो प्रकारका मोह अवश्यकारिकै दूर करणेकूं योग्य है तहां सर्व संसारधर्मतैं रहित स्वप्रकाश परमानंदस्वरूप आत्माविषे स्थूल सूक्ष्म दोनों शरीर तिन दोनों शरीरोंका कारणरूप अविद्या या तीनों उपाधियोंके अविवेककारिकै जो मिथ्यारूप संसारविषे सत्यत्व तथा आत्मधर्मत्व आदिक प्रतीति हैं सो प्रथम मोह है सो मोह सर्व प्राणिमात्रविषे रहै है यातैं सो मोह साधारण है । और युद्धरूप स्वधर्मविषे हिंसादिकोंकी बाहुल्यताकारिकै जो अधर्मत्वकी प्रतीति है सो दूसरा मोह है । यह दूसरा मोह करुणादिक दोषकारिकै केवल अर्जुनकूंही प्राप्त भया है यातैं दूसरा मोह असाधारण है । तहां स्थूल सूक्ष्म कारण या तीन उपाधियोंके विवेककारिकै प्राप्त भया जो शुद्ध आत्मस्वरूपका बोध है सो बोध प्रथम मोहका निवर्त्तक है यातैं सो बोध सर्व प्राणीमात्रकूं साधारण है । और युद्धविषे यद्यपि हिंसादिक होवैं हैं तथापि सो युद्ध क्षत्रिय राजावोंका स्वधर्म है यातैं ता युद्धविषे अधर्मरूपता नहीं है या प्रकारका जो बोध है सो बोध दूसरे मोहका निवर्त्तक है । यह दूसरा बोध केवल अर्जुनके प्रतिही है यातैं यह दूसरा बोध असाधारण है । इस प्रकार दो प्रकारके बोधकारिकै जबी दो प्रकारके मोहकी निवृत्ति होवै है तबी ता मोहरूप कारणके निवृत्त हुएतैं अनंतर ताके शोकरूप कार्यकी आपही निवृत्ति होइ जावै है । ता शोककी निवृत्तिविषे किसी दूसरे साधनकी अपेक्षा होवै नहीं । या प्रकारके अभिप्रायकारिकै सो श्रीकृष्णभगवान् ता दोनों प्रकारके मोहका कथन करता हुआ ता अर्जुनके प्रति कहै है-

श्रीभगवानुवाच ।

अशोच्यान्वशोचस्त्वं प्रज्ञावादांश्च भापसे ॥

गतासूनगतामूंश्च नानुशोचंति पंडिताः ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) अंशोच्यान् । अन्वैशोचः । त्वम् । प्रज्ञावादान् । चं ।
भाषसे । गतासून् । अगतासून् । चं । न । अनुशोचन्ति । पंडिताः ॥ ११ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! शोक करनेके अयोग्य भीष्मद्रोणादिकोंकूं तूं शोक करता है तथा बुद्धिमान् पुरुषोंकरिकै नहीं कहणे योग्य वचनोंकूं तूं कथन करता है और पंडित पुरुष तौ प्राणोंतैं रहित बांधवोंकूं तथा प्राणयुक्त बांधवोंकूं नहीं शोक करते ॥ ११ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! आत्मदृष्टिकारिकै तथा शरीरदृष्टिकारिकै शोक करनेके योग्य नहीं जो यह भीष्मद्रोणादिक हैं तिन्होंका तूं पंडित होइकैभी शोक करता है ते भीष्मद्रोणादिक हमारे निमित्त मृत्युकूं प्राप्त होते हैं । तिन भीष्मद्रोणादिकोंतैं विना में राज्यसुखादिकोंकूं क्या करौंगा या प्रकारका शोक (दृष्टेयं स्वजनं कृष्ण) इत्यादिक वचनोंकरिकै तूं करता भया है सो शोक करना तुम्हारेकूं उचित नहीं है । काहेतैं शोक करनेके अयोग्य पदार्थोंविषे शोचत्वबुद्धिरूप भ्रम पशु पक्षी आदिक सर्व प्राणिमात्रविषे साधारण है और तूं तौ अत्यंत पंडित होइकैभी तिस भ्रमकूं प्राप्त भया है यातैं तुम्हारेकूं यह भ्रम होणा अत्यंत अनुचित है । और (कुतस्त्वा कश्मलमिदं) इत्यादिक मेरे वचनोंकरिकै तुम्हारेकूं यह हमनैं बहुत अनुचित करा है याप्रकारके विचारकी प्राप्ति होणी चाहती थी और तूं आपभी बुद्धिमान् है ऐसा बुद्धिमान् हुआभी तूं बुद्धिमान् पुरुषोंकरिकै नहीं कहणे योग्य (कथं भीष्ममहं संख्ये) इत्यादिक वचनोंकूं कथन करता है परन्तु लज्जाकरिकै तूष्णीं भावकूं तूं प्राप्त होता नहीं इसतैं परे दूसरा क्या अनुचित व्यवहार होवैहै यातैं युद्धतैं निवृत्तिरूप अधर्मविषे जो धर्मत्व बुद्धिरूप भ्रांति है तथा युद्धरूप धर्मविषे जो अधर्मत्वबुद्धिरूप भ्रांति है सा असाधारण भ्रांति तैं अत्यंत पंडितकूं उचित नहीं है । अथवा (प्रज्ञावादांश्च भाषसे) या वचनका यह अर्थ करणा देहतैं भिन्न करिकै आत्माकूं जानणेहारे जो प्रज्ञावान् पुरुष हैं तिन प्रज्ञावान् पुरुषोंके (नरके नियतं वासः पतन्ति पितरो द्वेषां) इत्यादिक वचनमात्रोंकूंही तूं कथन करता है परन्तु तिन प्रज्ञावान् पुरुषोंकी न्याई तिन वचनोंके यथार्थ तात्पर्यकूं तूं जाणता नहीं । जो तूं शास्त्रके वचनोंका यथार्थ तात्पर्य जाणता तौ तूं शोकमोहकूं प्राप्त नहीं होता । शब्दा—हे भगवन् । वसिष्ठादिक जो महान् पुरुष हुए हैं तिनांनैंभी अपने पुत्रादिक बांधवोंके मरणेकरिकै महान् शोक करा है यातैं अपने बांधवोंके मरणेविषे शोक

करणा अनुचित नहीं है किंतु शिष्टाचारकरिके प्राप्त होनेतैं सो शोक करणा उचित है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए भगवान् कहैं हैं । (गतासूनिति) हे अर्जुन ! विचारकरिके उत्पन्न भया है आत्माके वास्तव स्वरूपका ज्ञान जिन्होंकूं ऐसे जो पंडित हैं ते पंडित पुरुष प्राणोंतैं रहित बांधवोंके शरीरोंका तथा प्राणयुक्त बांधवोंके शरीरोंका शोक करते नहीं । तात्पर्य यह । मृत्युके प्राप्त हुए यह हमारे बांधव सर्व पदार्थोंका परित्याग करिके जाते भये हैं ते हमारे बांधव अबी क्या करते होवेंगे तथा किस स्थानविषे स्थित होवेंगे । और यह जीवते हुए हमारे बांधव तिन मरे हुए संबन्धियोंके वियोगकरिके कैसे जीवेंगे । या प्रकारके व्यामोहकूं ते पंडित पुरुष प्राप्त होते नहीं काहेतैं तिन ब्रह्मवेत्ता पंडित पुरुषोंकूं समाधिकालविषे तौ तिन बांधवोंकी प्रतीतिही नहीं होवै है और समाधितैं उत्थानकालविषे यद्यपि तिन ब्रह्मवेत्ता पुरुषोंकूं बांधवोंकी प्रतीति होवै है तथापि ते ब्रह्मवेत्ता पुरुष ता व्युत्थानकालविषे तिन बांधवोंकूं मिथ्यारूप करिके निश्चय करैं हैं । और जैसे रज्जुरूप अधिष्ठानके साक्षात्कारकरिके सर्पभ्रमके निवृत्त हुएतैं अनंतर ता सर्पभ्रमजन्य भयकंपादिक आपही निवृत्त होइ जावैं हैं । और जैसे पित्तदोषयुक्त रसनइंद्रियवाले पुरुषकूं कदाचित् गुडविषे तिक्त रसकी प्रतीति हुएभी ता गुडविषे मधुररसके निश्चयकूं बलवान् होनेतैं तिक्त रसकी इच्छा करिके ता पुरुषकी गुडविषे प्रवृत्ति होवै नहीं तैसे शोकके अविषय पदार्थोंविषे जो शोचत्वबुद्धिरूप भ्रम है सो भ्रमभी अधिष्ठान आत्माके अज्ञानकरिके करा हुआ है । जबी अधिष्ठान आत्माके साक्षात्कारकरिके ता अज्ञानकी निवृत्ति होवै है तबी ता अज्ञानका कार्यरूप शोचत्वभ्रम आपही निवृत्ति होइ जावै है । और वासिष्ठादिक महान् पुरुषोंनैं प्रारब्धकर्मकी प्रबलतातैं जो शोकमोहादिक करे हैं ते शोकमोहादिक शिष्टाचाररूप करिके ग्रहण करे जावैं नहीं । काहेतैं शिष्ट पुरुषनैं धर्मबुद्धिकरिके अनुष्ठान करा जो अलौकिक व्यवहार है सोईही शिष्टाचार कहा जावै है । यह शिष्टाचारका लक्षण तिन वसिष्ठादिकोंके शोकमोहादिकोंविषे घटता नहीं कोहेत ते शोकमोहादिक पशुपक्षी आदिक सर्व प्राणियोंविषे स्वभावतैंही प्राप्त हैं यातैं तिन्होंविषे अलौकिकरूपता संभवै नहीं और तिन वसिष्ठादिकोंनैं कोई धर्मबुद्धिकरिके शोकमोहादिक करे नहीं यातैं तिन शोकमोहादिकोंविषे शिष्टाचाररूपता संभवै नहीं । और या प्रकारके शिष्टाचारके लक्षणका परित्याग करिके जो सामान्यतैं

शिष्ट पुरुषोंके व्यवहारमात्रकूही प्रमाण मानिये तो शिष्ट पुरुषोंकी जो मलमूत्रादिकोंका परित्यागरूप स्वाभाविक चेष्टा है सा स्वाभाविक चेष्टाभी शिष्टाचाररूपकारिकै ग्रहण करी चाहिये । और ता स्वाभाविक चेष्टाकूं कोईभी बुद्धिमान् पुरुष शिष्टाचाररूपकारिकै ग्रहण करता नहीं यातैं वसिष्ठादिकोंके शोकमोहकूं देखि कारिकै तुम्हारेकूं शोकमोह करणा योग्य नहीं है ॥ ११ ॥

अब (नत्वेवाहं) इत्यादिक ओगणीस १९ श्लोकोंकारिकै (अशोच्यानन्वशोचस्त्वं) इस वचनका अर्थ विस्तारतैं निरूपण करैं हैं । और तिसतैं अनंतर (स्वधर्ममपि चावेक्ष्य) इत्यादिक अष्ट श्लोकोंकारिकै (प्रज्ञावादांश्च भाषसे) इस वचनका अर्थ विस्तारतैं निरूपण करैंगे काहेतैं साधारण असाधारण यह पूर्व उक्त दो प्रकारका मोह भिन्न भिन्न प्रयत्नकारिकैही निवृत्त होवै है एक प्रयत्नकारिकै निवृत्त होवैं नहीं । तहां स्थूल शरीरतैं आत्माका भेद सिद्ध करणेवास्तै प्रथम आत्माविषे नित्यत्व सिद्ध करैं हैं—

नत्वेवाहं जातु नासं न त्वं नेमे जनाधिपाः ॥

न चैव न भविष्यामः सर्वे वयमतः परम् ॥ १२ ॥

(पदच्छेदः) न । तु । एव । अहम् । जातु । न । आसम् । न । त्वम् । न । इमे । जनाधिपाः । न । चैव । एव । न । भविष्यामः । सर्वे । वयम् । अतः । परम् ॥ १२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं कृष्ण भगवान् इसतैं पूर्व कदाचित्भी नहीं होता भया हूं यह नहीं कह्या जावै है तथा तूं अर्जुन इसतैं पूर्व कदाचित्भी नहीं होता भया है यहभी नहीं कह्या जावै है । तथा यह सर्व राजे इसतैं पूर्व कदाचित्भी नहीं होते भये हैं यहभी नहीं कह्या जावै है किंतु मैं तूं यह सर्व राजे पूर्व होतेही भये हैं तर्थाँ इसतैं आगे हम सर्व नहीं होवैंगे यहभी नहीं कह्या जावै है किंतु हम सर्व आगेभी होवैंगे ॥ १२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । जैसे सर्व जगत्का कारण मैं कृष्णभगवान् इसतैं पूर्व कदाचित्भी नहीं होता भया हूं यह कह्या जावै नहीं किंतु इसतैं पूर्वभी मैं होता भया हूं तैसे तूं अर्जुन तथा यह भीष्मद्रोणादिक सर्व राजे इसतैं पूर्व कदाचित्भी नहीं होते भये हैं यह कह्या जावै नहीं किंतु तूं अर्जुन तथा यत् भीष्मद्रोणादिक सर्व राजे इसतैं पूर्वभी होते भये हैं । इतने कहणेकारिकै आत्मा-

विषे प्रागभावका अप्रतियोगीपणा दिखाया । और मैं कृष्णभगवान् तथा तू अर्जुन तथा यह भीष्मद्रोणादिक सर्व राजे इसतैं आगे कदाचित्भी नहीं होवेंगे यह कहा जावै नहीं किंतु इसतैं आगेभी हम सर्व होवेंगेही । इतने कहणेकरिकै आत्माविषे प्रध्वंसाभावका अप्रतियोगीपणा दिखाया या कहणेतैं यह अर्थ सिद्ध भया भूत-कालविषे तथा भविष्यत् कालविषे तथा वर्त्तमानकालविषे जो विद्यमान होवै है ताकूं नित्य कहैं हैं यह नित्यका लक्षण आत्माविषेही घटे है । या स्थूल देह-विषे घटता नहीं यातैं यह आत्माही नित्य होणेतैं यह आत्मा स्थूल शरीरतैं विलक्षणही सिद्ध होवै है । इसी विलक्षणताकूं (नत्वेवाहं) या वचनविषे स्थित तु या शब्दकरिकै सूचन करा है इति ॥ १२ ॥

हे भगवन् ! चेतनता धर्मकरिकै विशिष्ट जो यह स्थूल देह है सो स्थूल देहही आत्मा है या प्रकार चार्वाक नास्तिक मानैं हैं । या स्थूल देहकूं आत्मा मानणेमें तिन्होंके मतविषे में स्थूल हूं मैं गौर हूं मैं चलता हूं इत्यादिक ज्ञानोंकी प्रामाण्यताभी बाधतैं रहित सिद्ध होवै है । या देहतैं जो आत्माकूं भिन्न मानिये तौ यह सर्व ज्ञान अप्रमारूप होवेंगे यातैं या स्थूल देहतैं आत्मा भिन्न नहीं है किंतु स्थूलत्व गौरत्व आदिक धर्मोंवाला यह स्थूल देहही आत्मा है किंवा या स्थूल शरीरतैं जो आत्माकूं भिन्नभी अंगीकार करिये तौभी ता आत्माविषे जन्ममरणका अभाव संभवै नहीं काहेतैं देवदत्तनामा पुरुष जन्मकूं प्राप्त भया है तथा देवदत्तनामा पुरुष मरणकूं प्राप्त भया है या प्रकारकी प्रतीति सर्व जनोंकूं होवै है यातैं देहके जन्मसाथि आत्माकाभी जन्म संभवै है तथा देहके मरणसाथि आत्माकाभी मरण संभवै है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं—

देहिनोऽस्मिन्यथा देहे कौमारं यौवनं जरा ॥

तथा देहांतरप्राप्तिर्धीरस्तत्र न मुह्यति ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) देहिनैः । अस्मिन् । यथा । देहे । कौमारम् । यौवनम् । जरा । तथा । देहांतरप्राप्तिः । धीरः । तत्र । न । मुह्यति ॥ १३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जैसे देही आत्माकूं इस देहविषे कौमार यौवन जरा यह तीन अवस्था प्राप्त होवैं हैं तैसे दूसरे देहकीभी प्राप्ति होवै है तिसविषे धीर पुरुष नहीं मोहकूं प्राप्त होवै है ॥ १३ ॥

भा० टी०—भूत, भविष्यत्, वर्तमान या तीन कालोंविषे स्थित जितनेक जगत्मंडलवर्ती देह हैं ते सब देह जिसकै होवैं ताकूं देही कहैं हैं सो एकही देही आत्मा विभु होणेतैं सर्व देहोंके साथि संबंधवाला है, यातैं ता एक चेतन आत्माकरिकैही सर्व शरीरोंविषे नाना प्रकारकी चेष्टा सिद्ध होइ सकैं हैं । देह देह-विषे आत्माके भेद मानणेमें किंचित्पात्रभी प्रमाण नहीं है । या अर्थके सूचन करणेवासतैही (देहिनः) या पदविषे एकवचनका कथन करा है । और पूर्वश्लोकविषे जो (सर्वे वयं) यह बहुवचन कथन करा था ता बहुवचनका शरीरोंके भेदविषे तात्पर्य है कोई आत्माके भेदविषे ता बहुवचनका तात्पर्य नहीं है यातैं पूर्वउत्तर वचनोंका विरोध होवै नहीं । ऐसे एक देही आत्माके जैसे इस वर्तमान स्थूलदेहविषे बाल्य अवस्था, यौवन अवस्था, वृद्ध अवस्था यह परस्पर विरुद्ध तीन अवस्था होवैं हैं तिन बाल्यादिक तीन अवस्थाओंके भेदकरिकै ता देही आत्माका भेद होवै नहीं काहेतैं जो मैं पूर्व बाल्य अवस्थाविषे अपने माता-पिताकूं अनुभव करता भया हूं सोइही मैं अभी वृद्ध अवस्थाविषे अपने पुत्र पौत्रादिकोंका अनुभव करता हूं । या प्रत्यभिज्ञाज्ञानके बलतैं बाल्य अवस्थाके आत्माका तथा वृद्ध अवस्थाके आत्माका अभेदही सिद्ध होवै है । और बाल्य अवस्थाके शरीरका तथा वृद्ध अवस्थाके शरीरका भेद तौ सर्वकूं प्रत्यक्षही प्रतीत होवै है यातैं देहके भेदकरिकै आत्माका भेद होवै नहीं । इसी प्रकार जन्मादिक विकारोंतैं रहित आत्माकूं इस शरीरतैं अत्यन्त विलक्षण शरीरकी प्राप्ति स्वप्नविषे तथा योगके प्रभावजन्य ऐश्वर्यविषे होवै है । तहां तिस तिस देहोंके भेदकी प्रतीति हुएभी सोईही मैं हूं या प्रकारके प्रत्यभिज्ञाज्ञानके बलतैं आत्माकी एकताही सिद्ध होवै है । जो कदाचित् यह स्थूल देहही आत्मा होवैतौ बाल्ययौवनादिक अवस्थाओंके भेदकरिकै देहके भेद सिद्धहुए सोई मैं हूं या प्रकारका प्रत्यभिज्ञाज्ञान नहीं होणा चाहिये । काहेतैं अन्यविषे रहे हुए संस्कार अन्य पुरुषके प्रत्यभिज्ञाज्ञानके कारण होवैं नहीं किंतु एक अधिकरणविषे वर्तमान हुए संस्कारोंका तथा प्रत्यभिज्ञाज्ञानका परस्पर कारणकार्यभाव होवै है । किंवा बाल्य, यौवन, वृद्ध या तीन अवस्थाओंके भेद हुएभी तीन अवस्थारूप धर्मोंका आश्रय जो देह है सो देह बाल्य अवस्थातैं लैके वृद्ध अवस्थापर्यंत एकही रहै है ता देहकी एकताकूंही सो प्रत्यभिज्ञाज्ञान विषय करै है । आत्माके एकताकूं सो प्रत्यभिज्ञाज्ञान विषय करै नहीं । या

प्रकारका वचन जो सो चार्वाकादिकोंका है सो संभवै नहीं काहेतैं स्वप्नविषे जाग्रतके देहतेँ भिन्नही देह होवै है । और योगके प्रभावतेँ योगी पुरुष अनेक देहोंकूं रचे है । तहां धर्मरूप देहोंकाही भेद है यातेँ तहां सोईही मैं हूं या प्रकारका प्रत्यभिज्ञाज्ञान नहीं होणा चाहिये । और सोईही मैं हूं या प्रकारका प्रत्यभिज्ञाज्ञान तौ स्वप्नद्रष्टा पुरुषकूं तथा योगी पुरुषकूंभी होवै है यातेँ देहोंकी एकताकूं सो प्रत्यभिज्ञाज्ञान विषय करै नहीं । इसी अभिप्रायकरिकै बाल्यादिक अवस्था तथा स्वप्नद्रष्टा योगी पुरुषके देह यह दो प्रकारके दृष्टांत दिये हैं यातेँ जैसे मरुमरीचिकादिकोंविषे जलादिकोंकी बुद्धि भांतिरूप होवै है तैसे मैं स्थूल हूं मैं गौर हूं मैं चलता हूं इत्यादिक बुद्धियांभी भांतिरूपही हैं काहेतैं अधिष्ठान वस्तुके ज्ञानतेँ तिन दोनों बुद्धियोंका बाध होइ जावै है । जिसका अधिष्ठानके ज्ञानकरिकै बाध होवै है सो भांतिही होवै है । यह वार्त्ता (न जायते) इत्यादिक वचनोंविषे आगे स्पष्ट होवैगी । इतने कहणेकरिकै देहतेँ भिन्न हुआभी आत्मा ता देहके उत्पन्न हुए ता देहके साथि उत्पन्न होवै है तथा देहके नाश हुए ता देहके साथि नाश होवै है यह वादीका पक्षभी खंडन हुआ जानणा काहेतैं ता पक्षविषे यद्यपि बाल्य यौवनादिक अवस्थावोंके भेद हुएभी सोईही मैं हूं या प्रकारका प्रत्यभिज्ञाज्ञान-धर्मरूप देहकी एकताकूं लैके संभव होइ सके है तथापि जिस स्वप्नविषे तथा योग जन्य ऐश्वर्यविषे धर्मरूप देहोंकाही भेद होवै है । तिस स्थलविषे सोईही मैं हूं इस प्रकारका प्रत्यभिज्ञाज्ञान ता वादीके मतविषे नहीं संभवैगा । और तहांभी सो प्रत्यभिज्ञाज्ञान तौ होवै है यातेँ देहके उत्पत्तिनाशके साथि आत्माका उत्पत्तिनाश मानणा अत्यंत विरुद्ध है । अथवा । (देहिनोस्मिन्) या श्लोकका यह दूसरा अर्थ करणा । जैसे जन्मादिक विकारोंतेँ रहित एकही आत्माकूं कौमारादिक तीन अवस्थावोंकी प्राप्ति होवै है तैसे इस देहतेँ प्राणोंके उत्क्रमणतेँ अनंतर दूसरे देहकी प्राप्ति होवै है । तहां जैसे बाल्यादिक अवस्थावोंकी प्रातिकालविषे सोईही मैं हूं या प्रकारका प्रत्यभिज्ञाज्ञान होवै है तैसे मरणतेँ अनंतर दूसरे देहके प्राप्त हुए सोईही मैं हूं या प्रकारका प्रत्यभिज्ञाज्ञान होवै नहीं यातेँ सोईही मैं हूं या प्रकारके प्रत्यभिज्ञाज्ञानकरिकै यद्यपि तहां पूर्व उत्तर देहोंविषे आत्माकी एकता सिद्ध होवै नहीं तथापि युक्तिकरिकै तहां आत्माकी एकता सिद्ध होइ सकै है । सा युक्ति यह है माताके उदरतेँ बाहिर निकसया हुआ जो बालक है तिस बालककूं इसी कालविषे

हर्ष, शोक, भय आदिकोंकी प्राप्ति होवै है तिन हर्षशोकादिकोंकी प्राप्तिविषे दूसरा तौ कोई कारण संभवता नहीं किंतु केवल पूर्वजन्मके संस्कारही तिन हर्षशोकादिकोंके कारण हैं । जो कदाचित् पूर्वजन्मके संस्कार नहीं अंगीकार करिये तौ माताके उदरतैं बाहिर निकस्या जो बालक है ता बालककी उसी कालविषे माताके स्तन्यपानादिकोंविषे प्रवृत्ति होवै है सा नहीं होणी चाहिये काहेतैं चेतन प्राणियोंकी जो जो प्रवृत्ति होवै है सा सा प्रवृत्ति यह वस्तु हमारे इष्टका साधन है या प्रकारके इष्टसाधनताज्ञानकरिकै जन्य होवै है । इष्टसाधनताज्ञानतैं विना कोईभी प्रवृत्ति होवै नहीं । यातैं बालककी जो माताके स्तन्यपानविषे प्रथम प्रवृत्ति है ता प्रवृत्तितैं पूर्व यह स्तन्यपान हमारे इष्टका साधन है या प्रकारका इष्टसाधनताज्ञान ता बालककूं अवश्य मान्या चाहिये । और ता जन्मकालविषे ता बालककूं सो इष्टसाधनताज्ञान अनुभवरूप तौ संभवता नहीं किंतु सो इष्टसाधनताज्ञान स्मृतिरूप मानणा होवैगा । और जो जो स्मृतिरूप ज्ञान होवै है सो सो पूर्व अनुभवजन्य संस्कारोंतैंही होवै है संस्कारोंतैं विना स्मृतिज्ञान होवै नहीं । यातैं ता बालककूं पूर्वजन्मोंविषे यह माताका स्तन्यपान हमारे शुधाकी निवृत्तिरूप इष्टका साधन है या प्रकारका अनुभव बहुतवार हुआ है तिन अनुभवजन्य संस्कारोंतैंही ता बालककूं जन्मकालविषे सो स्मरणरूप इष्टसाधनताज्ञान होवै है । यह अंगीकार करणा होवैगा । और ते संस्कारभी अनुद्बुद्ध हुए स्मृतिज्ञानकूं उत्पन्न करैं नहीं किंतु उद्बुद्ध हुएही ते संस्कार स्मृतिज्ञानकूं उत्पन्न करैं हैं । जो अनुद्बुद्ध संस्कारोंतैंभी वस्तुकी स्मृति होती होवै तौ सर्वकालविषे ता वस्तुकी स्मृती होणी चाहिये । यातैं जन्मकालविषे ता बालकके पूर्वजन्मके संस्कारोंका उद्बोधन करणेहारा पुण्यपापरूप अदृष्टतैं विना दूसरा कोई संभवता नहीं । किंतु जिन पूर्वजन्मोंके पुण्यपापरूप अदृष्टोंतैं यह वर्तमान शरीर दिया है । ते पुण्यपापरूप अदृष्टही ता जन्मकालविषे पूर्वजन्मके संस्कारोंकूं उद्बुद्ध करैं हैं । और ते पूर्वजन्मके संस्कार तथा पुण्यपापरूप अदृष्ट आत्मारूप आश्रयतैं विना स्वतंत्र रहैं नहीं यातैं पूर्वजन्मविषे आत्माकी विद्यमानता अंगीकार करी चाहिये । या प्रकारकी युक्ति-करिवैही पूर्व उत्तर शरीरविषे आत्माकी एकता सिद्ध होवै है इति । अथवा । (देहिनीस्मिन्) या श्लोकका यह तीसरा अर्थ करणा—जैसे तैं एकही देह आत्माका नभतैं देहके बाल्यादिक अवस्थाओंकी उत्पत्ति विनाश हुएभी नित्य होणेतैं भेद

नहीं होवै है तैसे विभु होणेतें एकही आत्माकूं एकही कालविषे सर्व देहोंकी प्राप्ति होवै है तहां आत्माकूं जो देहादिकोंकी न्याईं मध्यम परिमाणवाला मानियें तौ आत्माविषे देहादिकोंकी न्याईं अनित्यता प्राप्त होवैगी । और आत्माकूं जो अणुपरिमाणवाला मानियें तौ सर्व शरीरविषे व्यापक सुखदुःखकी प्रतीति नहीं होणी चाहिये तिन दोनों दोषोंकी निवृत्ति करणेवासतै आत्माकूं विभु मान्या चाहिये । और सर्व शरीरोंविषे 'अहम् अस्मि अहम् अस्मि' या प्रकारकी एकाकर प्रतीति देखणेविषे आवै है । यातें सर्व शरीरोंविषे तूं एकही आत्मा व्यापक है । इस प्रकार सर्व शरीरोंविषे आत्माकी एकताके सिद्ध हुएभी यह भीष्मद्रोणादिक बध्य हैं और मैं अर्जुन इन्होंका घातक हूं या प्रकारकी भेदकल्पनाकूं करिकै जो तूं मोहकूं प्राप्त भया है ताकेविषे तुम्हारा अविद्वान्पणा ही हेतु है । और जो विद्वान् पुरुष सर्व शरीरोंविषे आत्माकी एकताकूं जानें हैं ते विद्वान् धीर पुरुष ताकेविषे मोहकूं प्राप्त होवें नहीं । काहेतें मैं इन्होंका हनन करणेहारा हूं और हमारेकरिकै यह हनन होवेंगे या प्रकारका भेददर्शन ता विद्वान् पुरुषकूं होता नहीं । या कहणेकरिकै भगवान्ने यह अनुमान सूचन करा वादियोंके विवादका विषयरूप जो यह भीष्मद्रोणादिक सर्व देह हैं ते सर्व देह एक भोक्ता आत्मावाले हैं देहत्व धर्मवाले होणेतें तुम्हारे बाल्ययौवनादिक देहोंकी न्याईं, इति । तहां श्रुतिभी कहै है । " एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतांतरात्मा इति" अर्थ यह—एकही आत्मादेव सर्वभूतप्राणियोंविषे व्यापक है तथा काष्ठोंविषे अग्निकी न्याईं गुह्य है । तथा सर्वभूतप्राणियोंका अंतरआत्मा है इति । इतने कहणेकरिकै आत्माविषे नित्यपणा तथा विभुपणा सिद्ध करा ताकरिकै इतने मत खंडन करे तहां चार्वाक नास्तिक तौ या स्थूल देहकूंही आत्मा मानें हैं । और तिन चार्वाकोंके एकदेशियोंविषे कोईक तौ इंद्रियोंकूंही आत्मा मानें हैं और कोईक मनकूंही आत्मा मानें हैं और कोईक प्राणोंकूंही आत्मा मानें हैं । और सौगत तौ क्षणिक विज्ञानकूंही आत्मा मानें हैं । और दिगंबर तौ देहतें भिन्न तथा स्थिर स्वभाववाला तथा देहके समान परिमाणवाला आत्माकूं मानें हैं । और मध्यम परिमाणवाले-विषे नित्यता संभवै नहीं यातें नित्य तथा अणुपरिमाणवाला आत्मा है या प्रकार दिगंबरोंके एकदेशी मानें हैं । सिद्धांतमें आत्माकूं नित्य तथा विभु मानणेविषे ते सर्व मत खंडन होइ जावें हैं इति ॥ १३ ॥

हे भगवन् ! आत्मा नित्य है तथा विभु है या अर्थविषे तौ हम विवाद करते नहीं परंतु सर्व देहोंविषे आत्मा एक है या अर्थकू हम नहीं सहारि सकते हैं काहेतैं बुद्धि, सुख, दुःख, इच्छा, द्वेष, प्रयत्न, धर्म, अधर्म, संस्कार या नव गुणोंवाला नित्य विभु आत्मा होवै है सो आत्मा शरीर शरीरविषे भिन्न भिन्न होवै है या प्रकार वैशेषिक अंगीकार करें हैं । इसीही पक्षकू दूसरे तार्किक, मीमांसक आदिकभी अंगीकार करें हैं । और आत्माकू निर्गुण मानणेहारे सांख्यशास्त्रवाले तौ आत्मा सुखदुःखादिक गुणोंवाला है या अर्थविषे यद्यपि विवाद करें हैं तथापि शरीर शरीरविषे आत्मा भिन्न भिन्न है या अर्थविषे ते सांख्यशास्त्रवालेभी विवाद करते नहीं । जो कदाचित् सर्व शरीरोंविषे एकही आत्मा अंगीकार करिये तौ एक शरीरविषे सुखकी प्राप्ति हुए सर्व शरीरोंविषे सुखकी प्राप्ति होणी चाहिये तथा एक शरीरविषे दुःखकी प्राप्ति हुए सर्व शरीरोंविषे दुःखकी प्राप्ति होणी चाहिये । और एक शरीरविषे सुखदुःखकी प्राप्ति हुए सर्व शरीरोंविषे सुखदुःखकी प्राप्ति देखणेविषे आवती नहीं यातैं शरीर शरीरविषे भिन्न भिन्न आत्मा मान्या चाहिये । इस प्रकार आत्माके भेद सिद्ध हुए भीष्मद्रोणादिकोंतैं भिन्न मैं आत्मा यद्यपि नित्य हूं तथा विभु हूं तथापि मैं आत्मा सुखदुःखादिक गुणोंवाला हूं यातैं तिन भीष्मद्रोणादिक बांधवोंके देहके नाश हुए हमारेविषे सुखका वियोग तथा दुःखका संबन्ध अवश्यकरिकै होवैगा यातैं हमारेकू शोक मोह करणा अनुचित नहीं है किंतु उचित है । इस प्रकारके अर्जुनके अभि-प्रायकी शंकाकरिकै सो श्रीभगवान् लिंगदेहके विवेक करणेवास्तै कहै हैं—

मात्रास्पर्शास्तु कौंतेय शीतोष्णसुखदुःखदाः ॥

आगमापायिनो नित्यास्तांस्तिक्षस्व भारत ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) मात्रास्पर्शाः । तु । कौंतेय । शीतोष्णसुखदुःखदाः । आगमापायिनः । अनित्याः । तां । तितिक्षस्व । भारत ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हे कुंतीके पुत्र हे भरतवंशविषे उत्पन्न हुआ अर्जुन ! अनियतस्वभाववाले जो इंद्रियोंके विषयोंके साथि संबन्ध हैं ते उत्पत्तिनाशवान् अंतःकरणकूही शीतउष्णकी प्राप्तिद्वारा सुखदुःखकी प्राप्ति करणेहारे हैं तिन्होंकू तूं सहन कर ॥ १४ ॥

भा० टी०—जिन्होंकरिकै विषय जाने जावैं हैं तिन्होंका नाम मात्रा है ऐसे नेत्रादिक इंद्रिय हैं । नेत्रादिक इंद्रियोंकरिकैही रूपादिक विषय जाने जावैं हैं तिन नेत्रादिक इंद्रियोंके जे रूपादिक विषयोंके साथि यथायोग्य संबंध हैं तिन्होंका नाम मात्रास्पर्श है । अथवा नेत्रादिक इंद्रियोंकरिकै जन्य जो तिस तिस विषयाकार अंतःकरणका परिणामरूप वृत्तियां हैं तिन्होंका नाम मात्रास्पर्श है । अथवा कौषीतकिउपनिषद्विषे वागादिक दश इंद्रियोंकूं प्रज्ञामात्रा कहा है और नामादिक दश विषयोंकूं भूतमात्रा कहा है तिन वागादिक दश इंद्रियोंका तथा नामादिक दश विषयोंका इहां मात्राशब्दकरिकै ग्रहण करणा । तिन इंद्रियविषयरूप मात्रावोंके जो परस्पर विषयविषयीभावसंबंध हैं तिन्होंका नाम मात्रास्पर्श है । अथवा मात्रा यह तृतीयाविभक्त्यंत प्रमाताका वाचक भिन्न पद जानणा । ता प्रमाताके साथि जो विषय इंद्रियोंके संबंध हैं तिनोंका नाम मात्रास्पर्श है । और आगम नाम उत्पत्तिका है । और अपाय नाम नाशका है सो आगम तथा अपाय जिसका होवै ताका नाम आगमापायी है । ऐसे आगमापायी अंतःकरणकूंही ते मात्रास्पर्श शीतउष्णादिकोंकी प्राप्तिद्वारा सुखदुःखकी प्राप्ति करैं हैं । सर्वत्र व्यापक नित्य आत्माकूं ते मात्रास्पर्श सुखदुःखकी प्राप्ति करै नहीं काहेतैं सो नित्य आत्मा निर्गुण है तथा निर्विकार है । तहां श्रुति । “साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च” । अर्थ यह—यह आत्मादेव सर्वका साक्षी है तथा चेतन है तथा अद्वितीय है तथा निर्गुण है तथा निष्क्रिय है इति । ऐसे निर्विकार नित्य आत्माकूं अनित्य अंतःकरणके सुखदुःखादिक धर्मोंकी आश्रयता संभवै नहीं काहेतैं धर्म और धर्मी या दोनोंका अभेदही होवै है अभेदतैं विना दूसरा कोई तिन्होंका संबंध संभवता नहीं सो नित्यअनित्यका अभेद कहणा अत्यंत विरुद्ध है यातैं ते सुखदुःखादिक आत्माके धर्म नहीं हैं । और सुखदुःखारूप साक्ष्य पदार्थोंविषे साक्षी आत्माका धर्मपणा कदाचित्भी संभवै नहीं यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । सुखदुःखादिक धर्मोंका आश्रय केवल अंतःकरणही है आत्मा तिन सुखदुःखादिक धर्मोंका आश्रय नहीं है । सो अंतःकरण शरीरशरीरविषे भिन्न भिन्न है ता अंतःकरणके भेदकूं अंगीकार करिकैही कोई सुखी है कोई दुःखी है इत्यादिक व्यवस्था संभव होइ सकैं हैं यातैं सुखदुःखादिकोंकी व्यवस्थाके अनुपपत्तितैं शरीरशरीरविषे आत्माका भेद मानणा अत्यंत असंगत है । किंवा

सर्व जगत्का प्रकाश करनेहारा तथा जन्मादिक विकारोंतैं रहित जो आत्मा है सो आत्मा सत्स्वरूप करिकै तथा स्फुरणरूपकरिकै सर्व पदार्थोंविषे अनुगत हुआ प्रतीत होवै है यातैं ता सत्तास्फुरणरूप आत्माके भेदविषे कोईभी प्रमाण नहीं है उलटा “ एको देवः सर्वभूतेषु गूढः ” इत्यादिक अनेक श्रुतियां आत्माके अभेदविषेही प्रमाण हैं । किंवा । सुखदुःखादिकोंकी उत्पत्तिविषे अंतःकरणकूं कारणता है । यह वार्त्ता नैयायिकोंकूं तथा सिद्धांतीकूं दोनोंकूं अंगीकार है । तहां नैयायिक तौ मनरूप अन्तःकरणकूं सुखदुःखादिक धर्मोंका निमित्तकारण मानैं हैं । और आत्माकूं सुखदुःखादिकोंका समवायिकारण मानैं हैं । और सिद्धांत विषे अंतःकरणकूंही सुखदुःखादिकोंका उपादानकारण मान्या है । तहां “साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च” इत्यादिक श्रुतियोंनैं आत्माकूं निर्गुण कह्या है यातैं निर्गुण आत्माविषे गुणकी समवायिकारणता कहणी श्रुतितैं विरुद्ध है । और अंतःकरणतैं विना दूसरे किसी पदार्थविषे सुखदुःखादिकोंकी समवायिकारणता संभवै नहीं । और निमित्तकारणताकी अपेक्षा करिकै समवायिकारणता श्रेष्ठभी होवै है यातैं नैयायिकोंनैंभी अंतःकरणकूंही सुखदुःखादिकोंका समवायिकारण मान्या चाहिये । किंवा । केवल युक्तिकरिकैही अंतःकरणविषे सुखदुःखादिक धर्मोंकी उपादानकारणता सिद्ध नहीं है । किंतु श्रुतिप्रमाणकरिकैभी सिद्ध है । तहां श्रुति । “ कामः संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धा अश्रद्धा धृतिरधृतिर्द्विर्धीभीरित्येतत्सर्वं मन एवेति ” । अर्थ यह—इच्छा, संकल्प, संशय, श्रद्धा, अश्रद्धा, धैर्य, अधैर्य, लज्जा, वृत्तिज्ञान, भय यह सर्व मनरूपही हैं इति । यह श्रुति कामादिक विकारोंका मनके साथि अभेद कथन करती हुई मनकूं तिन कामादिक विकारोंका उपादानकारणत्व कथन करै है । ता श्रुतिविषे कामादिक विकार सुखदुःखादिक धर्मोंकेभी उपलक्षक हैं । और आत्माकूं तौ स्वप्रकाशज्ञान आनंदरूपताकरिकै अनेक श्रुतियोंनैं कथन करा है । यातैं आत्माकूं तिन सुखदुःखादिक धर्मोंकी आश्रयता संभवै नहीं यातैं नैयायिकादिकोंनैं जो आत्माविषे विकारीपणा तथा भेद अंगीकार करा है सो केवल भ्रान्तिकारिकै अंगीकार करा है हे अर्जुन । आगमापायी होणेतैं तथा दृश्य होणेतैं नित्य द्रष्टा आत्मातैं भिन्न जो यह अंतःकरण है ता अंतःकरणविषे सुखदुःखकी उत्पत्ति करनेहारे जो मात्रास्पर्श हैं ते मात्रास्पर्श नियतस्वभाववाले नहीं हैं किंतु अनियतस्वभाववाले हैं

काहेतैं एक कालविषे सुखकूं उत्पन्न करणेहारे जो शीतउष्णादिक हैं तेही शीतउष्णादिक अन्यकालविषे दुःखकूंही उत्पन्न करैं हैं । इसी प्रकार किसी कालविषे दुःखकूं उत्पन्न करणेहारे जो शीतउष्णादिक हैं तेही शीतउष्णादिक अन्यकालविषे सुखकूंही उत्पन्न करैं हैं । यातैं ते मात्रास्पर्श अनियत स्वभाववाले हैं । इहां शीतउष्णका ग्रहण आध्यात्मिक, आधिभौतिक, आधिदैविक या तीन प्रकारके सुखदुःखके ग्रहणकाभी उपलक्षक है । तहां ज्वरादिक व्याधियोंकरिकैं अंतःकरणविषे उत्पन्न भया जो दुःख है ताकूं आध्यात्मिक दुःख कहैं हैं । और सिंहसर्पादिक भूतोंकरिकैं उत्पन्न भया जो दुःख है ताकूं आधिभौतिक दुःख कहैं हैं । और जल अग्नि ग्रहादिकोंकरिकैं उत्पन्न भया जो दुःख है ताकूं आधिदैविक दुःख कहैं हैं । इस प्रकार सुखकेभी तीन भेद जानि लेणे । यातैं हे अर्जुन ! अत्यंत अस्थिर स्वभाववाले तथा ते निर्विकार आत्मातैं भिन्न विकारी अंतःकरणकूं सुखदुःखकी प्राप्ति करणेहारे ऐसे जो भीष्मद्रोणादिकोंके संयोगवियोगरूप मात्रास्पर्श हैं तिन मात्रास्पर्शोंकूं तूं सहन कर । तात्पर्ययह । यह मात्रास्पर्श में अविकारी आत्माकी किंचित्मात्रभी हानि करते नहीं । या प्रकारके विवेककरिकैं तूं तिन मात्रास्पर्शोंकी उपेक्षा कर । दुःखादिक धर्मवाले अंतःकरणके तादात्म्य अध्यास करिकैं तूं अपने आत्माकूं दुःखी मत मान यहही तिन मात्रास्पर्शोंका सहन है । इहां (हे कौंतेय हे भारत) या दोनों संबोधनोंकरिकैं श्रीभगवान् नैं अर्जुनके प्रति यह अर्थ सूचन करा मातृकुल तथा पितृकुल या दोनों कुलोंकरिकैं अत्यंत शुद्ध जो तूं अर्जुन है तिस तुम्हारेकूं या प्रकारका अज्ञान उचित नहीं है इति । और किसी टीकाविषे (आगमापायिनः) यह विशेषण मात्रास्पर्शोंकाही कथन करा है । आगमापायी होणेतैं ते मात्रास्पर्श अनित्य हैं या प्रकार ताका अर्थ करा है । परंतु इस व्याख्यानविषे (शीतोष्णसुखदुःखदाः) या वचनकरिकैं कथन करी जो सुखदुःखकी प्राप्ति सा सुखदुःखकी प्राप्ति ते मात्रास्पर्श किसकूं करैं हैं या प्रकारकी जिज्ञासाके हुए अंतःकरणकूं सुखदुःखकी प्राप्ति करैं हैं या प्रकारके अर्थतैं अंतःकरणका ग्रहण होवै है । और पूर्व व्याख्यानविषे (आगमापायिनः) यह शब्द अंतःकरणकाही वाचक है यातैं ता शब्दतैंही अंतःकरणकी प्राप्ति है ॥ १४ ॥

हे भगवन् ! अंतःकरणकूं जो सुखदुःखका आश्रय अंगीकार करोगे तौ तिस अंतःकरणकूंही कर्ताभोक्तापणेकी प्राप्तिकारिकैं चेतनरूपता अंगीकार करणी

होवैगी । ता अंतःकरणकूही जवी चेतनरूपता सिद्ध हुई तवी ता अंतःकरणतैं भिन्न तथा ता अंतःकरणकू प्रकाश करणेहारें भोक्ता आत्माविषे कोई प्रमाण है नहीं यातैं केवल नाममात्रविषे विवाद सिद्ध होवैगा तिन नामोंके अर्थविषे कोई विवाद होवैगा नहीं । किसी वादीनैं तिसकूं अंतःकरण नामकारिकै कथन करा । किसी वादीनैं तिसकूं आत्मा नामकारिकै कथन करा । और ता अंतःकरणतैं भिन्न जो चेतन आत्मा अंगीकार करोगे तौ वेदांतसिद्धांतविषे अंगीकार करी जो बंधमोक्ष दोनोंकी समा-नाधिकरणता है सा सिद्ध नहीं होवैगी किंतु ता बंधमोक्षका भिन्न भिन्न अधिकरण सिद्ध होवैगा । तहां सुखदुःखका आश्रय होणेतैं अंतःकरण तौ बंधका अधिकरण होवैगा और ता अंतःकरणतैं भिन्न आत्मा मोक्षका अधिकरण होवैगा ऐसी अर्जुनकी शंकाके निवृत्त करणेवास्तै श्रीभगवान् कहैं हैं—

यं हि न व्यथयंत्येते पुरुषं पुरुषर्षभ ॥

समदुःखसुखं धीरं सोऽमृतत्वाय कल्पते ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) यम् । हि° । न° । व्यथयन्ति । एते । पुरुषम् । पुरुषर्षभ । समदुःखसुखम् । धीरम् । संः । अमृतत्वाय । कल्पते ॥ १५ ॥

(पदार्थः) हे पुरुषोंविषे श्रेष्ठ अर्जुन ! समान हैं दुःखसुख जिसकूं ऐसे जिस धीर पुरुषकूं यह मात्रास्पर्श जिस कारणतैं नहीं व्यथा करते तिस कारणतैं सो धीर पुरुष मोक्षकी प्राप्तिवास्तै योग्य होवैहै ॥ १५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! “अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिर्भवति” । अर्थ यह—स्वप्न अवस्थाविषे सूर्यादिक ज्योतियोंके अभाव हुए यह आत्मा पुरुषही स्वयंज्योति है इति । या श्रुतिप्रमाणतैं स्वप्रकाशरूपकारिकै सिद्ध जो चेतन आत्माहै सो चेतन आत्मा अपने परिपूर्णरूपकारिकै सर्वशरीररूप पुरियोंविषे निवास करैहै याकारणतैं श्रुतिभगवती ता चेतन आत्माकूं पुरुष या नामकारिकै कथन करै है । अथवा अष्ट पुरोंविषे जो निवास करैहै ताका नाम पुरुषहै ते अष्टपुर यह हैं । श्लोक—“कर्मेन्द्रियाणि स्वलु पंच तथा पराणि ज्ञानेन्द्रियाणि मनआदिचतुष्टयं च ॥ प्राणादिपंचकमथो वियदादिकं च कामश्च कर्म च तमः पुनरष्टमी पूः” इति । अर्थ यह—वागादिक पंच कर्मइन्द्रिय १ तथा श्रोत्रादिक पंच ज्ञानेन्द्रिय २ तथा मनआदिक अंतःकरणचारि ३ तथा प्राणादिक पंचप्राण ४ तथा आकाशादिक पंचभूत ५ तथा काम ६ तथा कर्म ७ तथा तम ८ या अष्टोंका

नाम पुर है । इहां तम शब्दकारिके कारणअज्ञान ग्रहण करणा इति । तहां श्रुति । “स वायं पुरुषः सर्वासु पूर्णु परिवाशयः” अर्थ यह—यह चेतन आत्मा शरीरादिरूप सर्व पुरियोंविषे निवास करता हुआ पुरुषसंज्ञाकूं प्राप्त होवै है इति । ऐसे स्वयंज्योति आत्माकूं अनात्म अंतःकरणके धर्मरूपकारिके तथा दृश्यरूपकारिके यह दुःखसुख समान नहीं हैं या कारणतैं ता आत्माकूं समदुःखसुख कहैं हैं । इहां दुःखसुखका ग्रहण पूर्व उक्त अंतःकरणके कामसंकल्पादिक सर्व धर्मोंका उपलक्षक है । तहां श्रुति । “एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य न वर्धते कर्मणा नो कनीयान्” । अर्थ यह—ब्रह्मरूप ब्राह्मणका यह नित्य महिमा है जो पुण्यकर्मकारिके सुखरूप वृद्धिकूं नहीं प्राप्त होवै है । और पापकर्मकारिके दुःखरूप कनिष्ठताकूं नहीं प्राप्त होवै है इति । या श्रुतिनैं आत्माविषे सुख दुःख दोनों धर्मोंका निषेध करा है ताकारिके कामसंकल्पादिक सर्व धर्मोंका निषेधभी जानि लेणा । और सो स्वयंज्योति आत्मा अपणे चिदाभासद्वारा बुद्धिके साथि तादात्म्य अध्यासकूं प्राप्त होइकै ता बुद्धिकूं शुभ अशुभ कार्यविषे प्रेरणा करै है यातैं ता बुद्धिके प्रेरक साक्षी आत्माकूं धीर या नामकारिके कथन करैं हैं । “धियमीरयतीति धीरः इति” । तहां श्रुति । “सधीः स्वप्नो भृत्वेमं लोकमतिक्रामति” । अर्थ यह—बुद्धिरूप उपाधिवाला यह आत्मादेव स्वप्नकूं प्राप्त होइकै इस जाग्रतका परित्याग करै है इति । इतने कहणेकारिके आत्माविषे बंधकी प्रसक्ति दिखाई । जिस अधिकरणविषे जो वस्तु स्वभावतैं होवै नहीं तिस अधिकरणविषे तिस वस्तुका आरोप कारण याका नाम प्रसक्ति है । यह वार्त्ता दूसरे शास्त्रविषेभी कथन करी है । तहां श्लोक । “यतो मानानि सिध्यंति जाग्रदादित्रयं तथा । भावाभावविभागश्च स ब्रह्मास्मीति बोध्यते” । अर्थ यह—जिस स्वयंज्योति आत्मातैं प्रत्यक्षादिक सर्व प्रमाण सिद्ध होवैं हैं तथा जाग्रदादिक तीन अवस्था सिद्ध होवैं हैं तथा यह भावपदार्थ है यह अभाव है इत्यादिक भेद सिद्ध होवै हैं सो साक्षी आत्माही “ब्रह्मास्मि” इत्यादिक महावाक्योंनैं बोधन करा है इति । ऐसे सम दुःखसुख धीरपुरुषकूं पूर्व उक्त सुखदुःखके देणेहारे मात्रास्पर्श जिस कारणतैं वास्तवतैं व्यथाकी प्राप्ति करते नहीं काहेतैं सो स्वयंज्योति पुरुष सर्व विकारोंका प्रकाशक होणेतैं तिन विकारोंके योग्य नहीं है । तहां श्रुति । “सूर्यो यथा सर्वलोकस्य चक्षुर्न लिप्यते चाक्षुषैर्वाह्यदोषैः । एकस्तथा सर्वभूतांतरात्मा न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्य इति” । अर्थ यह—जैसे सर्व लोकोंका चक्षु

जो सूर्यभगवान् है सो सूर्यभगवान् चक्षुके विषय बाह्य दोषोंकरिके लिपायमान होवै नहीं तैसे एक अद्वितीयरूप सर्व भूतोंका अंतरआत्मा बाह्य लोकदुःखोंकरिके लिपायमान होवै नहीं इति । इस कारणतैं सो धीर पुरुष अपने स्वरूपभूत ब्रह्मात्माके एकताज्ञानकरिके सर्व दुःखोंके उपदानकारणरूप अज्ञानकी निवृत्तिपूर्वक अद्वितीय स्वप्रकाश परमानन्दरूप मोक्षकी प्राप्तिवासतै योग्य होवै है । जो कदाचित् यह स्वयंज्योति आत्मा आरोपित बंधका आश्रय नहीं होवै किंतु स्वाभाविक बंधका आश्रय होवै तौ धर्मोंकी निवृत्तितैं विना स्वाभाविक धर्मोंकी निवृत्ति होवै नहीं । जैसे अग्निरूप धर्मोंकी निवृत्तितैं विना ताके उष्णादिक स्वाभाविक धर्मोंकी निवृत्ति होवै नहीं तैसे आत्मारूप धर्मोंकी निवृत्तितैं विना ता स्वाभाविक बंधरूप धर्मकी कदाचित्भी निवृत्ति नहीं होवैगी । और आत्मा तौ नित्य है यातैं ता आत्माकी कदाचित्भी निवृत्ति संभवै नहीं यातैं आत्मा कदाचित्भी मुक्त नहीं होवैगा । यह वार्ता अन्य शास्त्रविषे भी कथन करी है । तहां श्लोक । “आत्मा कर्त्रादिरूपश्चेन्मा कांक्षीस्तर्हि मुक्तताम् । नहि स्वभावो भावानां व्यावर्ते-तौष्णवद्रवेः” । अर्थ यह—आत्मा जो कदाचित् स्वभावतैंही कर्तृत्वभोक्तृत्वादिरूप बंधवाला होवै तौ हे शिष्य! तूं मुक्तपणेकी इच्छा मत कर काहेतैं भावपदार्थोंका जो स्वाभाविक धर्म होवै है सो धर्म ता भावपदार्थरूप धर्मोंकी निवृत्तितैं विना कदाचित्भी निवृत्त होवै नहीं । जैसे सूर्यका स्वाभाविक धर्म जो उष्णता है सो उष्णतारूप धर्म सूर्यरूप धर्मोंकी निवृत्तितैं विना निवृत्त होवै नहीं इति । किंवा आत्माविषे स्वाभाविक बंधके अंगीकार किये किसीकूंभी मोक्षकी प्राप्ति नहीं होवैगी । सो यह वार्ता “विमुक्तश्च विमुच्यते ज्ञानादेव तु कैवल्यम्” इत्यादिक ज्ञानतैं मोक्षकी प्राप्तिकूं कथन करणेहारी अनेक श्रुतियोंतैंभी विरुद्ध है । शंका—आत्माविषे जो कदाचित् स्वाभाविक बंध हम अंगीकार करैं तौ यह पूर्व उक्त दोष हमारेकूं प्राप्त होवै परंतु ता आत्माविषे सो बंध हम स्वाभाविक अंगीकार करते नहीं । किंतु ता आत्माविषे बुद्धि आदिक उपाधिकृत बंध है । तहां श्रुति । “आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः” । अर्थ यह—इंद्रियमनरूप उपाधिकारिके युक्त आत्मा भोक्ता होवै है या प्रकार बुद्धिमान् पुरुष कथन करैं हैं इति । इस प्रकार आत्माविषे उपाधिकृत बंधके अंगीकार किये हुए आत्मारूप धर्मोंके विद्यमान हुएभी ता औपाधिक बंधकी निवृत्ति करिके मुक्तिकी प्राप्ति होइ सकै है ।

समाधान—हे वादी ! या तुम्हारे कहनेकरिकै यह अर्थ सिद्ध होवै है जो वस्तु अपने धर्मोंकूं अन्य वस्तुविषे स्थितरूप करिकै प्रतीत करावै है ता वस्तुका नाम उपाधि है । जैसे रक्तवर्णवाला जपाकुसुम अपने रक्तवर्णकूं समीपवर्ति स्फटिकमणिविषे स्थित रूपकरिकै प्रतीत करावै है यातैं ता जपाकुसुमकूं उपाधि कहैं हैं तैसे यह बुद्धि आदिकभी अपने सुखदुःखादिक धर्मोंकूं आत्माविषे स्थितरूप करिकै प्रतीत करावै है यातैं यह बुद्धि आदिकभी उपाधि हैं । और जो धर्म उपाधिकृत होवै है सो धर्म असत्यही होवै है । जैसे जपाकुसुमरूप उपाधिकृत जो स्फटिकमणिविषे रक्तता है सा रक्तता असत्यही है तैसे बुद्धि आदिक उपाधिकृत जो आत्माविषे कर्तृत्वभोक्तृत्वादिक बंध है सो बंधभी असत्यही होवैगा । इस प्रकार बंधविषे औपाधिकता मानिकरिकै असत्यरूपताकूं अंगीकार करणेहारा तूं वादी हमारे सिद्धांतरूप मार्गविषेही प्राप्त भया है यातैं तूं हमारे अनुकूल है प्रतिकूल नहीं यातैं यह अर्थ सिद्ध भया वास्तवतैं कर्तृत्वभोक्तृत्वादिक सर्व संसारधर्मोंके संबन्धतैं रहित आत्माविषेभी अंतःकरणादिक उपाधिके बशतैं जो तिन संसारधर्मोंके संबन्धकी प्रतीति है यहही आत्माविषे बंध है । और अपने वास्तव स्वरूपके ज्ञान करिकै जवी अपने स्वरूपके अज्ञानकी निवृत्ति होवै है तथा ता अज्ञानके कार्यरूप बुद्धि आदिक उपाधियोंकी निवृत्ति होवै है तथा ता उपाधिकृत सर्वत्रयकी निवृत्ति होवै है तबी सर्व दृश्यप्रपंचके संबन्धतैं रहित होणेतैं शुद्धरूप तथा स्वप्रकाश परमानंदरूपताकरिकै सर्वत्र परिपूर्णरूप जो आत्मा है ता आत्मादेवका स्वतःही कैवल्यरूप मोक्ष होवै है । यातैं बंध मोक्ष या दोनोंका भिन्न भिन्न अधिकरण नहीं है किंतु एकही आत्मा दोनोंका अधिकरण है । या कहणेतैं अंतःकरण आत्मा या प्रकारके नाममात्रविषेही विवाद है । तिन दोनों नामोंका अर्थ एकही है । यह जो पूर्ववादीनैं कहा था सोभी खंडन हुआ जानणा काहेतैं प्रकाश्य और प्रकाशक या दोनोंकी एकता संभवै नहीं । जैसे प्रकाश्य जो घटादिक पदार्थ हैं तथा प्रकाशक जो दीपकादिक हैं तिन दोनोंकी एकता संभवै नहीं तैसे प्रकाश्यरूप जो अंतःकरणादिक हैं तथा प्रकाशक जो साक्षी आत्मा है तिन दोनोंकीभी एकता संभवै नहीं किंतु प्रकाश्य पदार्थ प्रकाशकतैं भिन्नही होवै है जो कदाचित् एकही पदार्थकूं प्रकाश्यरूप तथा प्रकाशकरूप मानिये तौ एकही पदार्थविषे प्रकाशरूप क्रियाका कर्तापणा तथा कर्मपणा प्राप्त होवैगा सो अत्यंत विरुद्ध

है । एकही वस्तुविषे एक क्रियानिरूपित कर्तापणा तथा कर्मपणा कहांभी देखणे-
 विषे आवता नहीं । शंका—एकही वस्तुविषे जो प्रकाश्यता तथा प्रकाशकता नहीं
 होवै तौ आत्माविषेभी सा प्रकाश्यता तथा प्रकाशकता कैसे संभवैगी । समाधान—
 स्वयंज्योति आत्माविषे हम केवल प्रकाशकताही अंगीकार करते हैं घटादिक
 पदार्थोंकी न्याई आत्माविषे प्रकाश्यता हम अंगीकार करते नहीं । और आत्मा-
 विषे जो अंतःकरणादिकोंका प्रकाशकपणा है सो स्वप्रकाशज्ञानरूपतातैं भिन्न
 नहीं है किंतु सो प्रकाशकपणा स्वप्रकाश ज्ञानरूपताही है । ऐसा प्रकाशकपणा
 आत्मातैं भिन्न अंतःकरणादिकोंविषे संभवता नहीं । शंका—बुद्धिकी वृत्तियोंतैं
 भिन्न दूसरा कोई ज्ञान है नहीं यातैं बुद्धिकी वृत्तियांही ज्ञानरूप हैं । समाधान—
 ज्ञान सर्व देशविषे तथा सर्व कालविषे अनुगत है तथा भेद करणेहारे धर्मोंतैं
 रहित है यातैं सो ज्ञान विभु है तथा नित्य है तथा एक है । और बुद्धिका परि-
 णामरूप वृत्तियां तौ परिच्छिन्न हैं तथा अनित्य हैं तथा अनेक हैं । ऐसे विभु
 नित्य एक ज्ञानकूं परिच्छिन्न अनित्य अनेक वृत्तिरूपता संभवै नहीं । शंका—
 ज्ञानकूं जो नित्य तथा एक अंगीकार करौगे तौ हमारेविषे पूर्वला घटज्ञान नाश
 हुआ है और अबी पटज्ञान उत्पन्न भया है या प्रकारकी प्रतीति ज्ञानके उत्पत्ति-
 नाशकूं तथा भेदकूं विषय करणेहारी असंगत होवैगी । समाधान—सा प्रतीति
 ज्ञानके उत्पत्तिनाशकूं विषय करती नहीं किंतु ता साक्षीआत्मारूप ज्ञानका जो
 घटादिक विषयोंके साथि वृत्तिद्वारा संबन्ध है ता संबन्धके उत्पत्तिनाशादि-
 कोंकूं सा प्रतीति विषय करै है । जो ऐसा नहीं अंगीकार करिये तौ तिस तिस
 ज्ञानकी उत्पत्ति तथा नाश तथा भेद आदिकोंकी कल्पना करणेविषे अत्यंत गौर-
 वदोषकी प्राप्ति होवैगी यातैं सो साक्षी आत्मारूप ज्ञान नित्य है तथा विभु है
 तथा एक अद्वितीयरूप है । तहां श्रुति । “ नहि द्रष्टृदृष्टोर्विपरिलोपो विद्यतेऽविना-
 शित्वात् आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः महदद्भुतमनंतमपारं विज्ञानघन एव तदेव ब्रह्म-
 पूर्वमनपरमनंतरमवाह्यमयमात्मा ब्रह्मसर्वानुभूरिति ” । अर्थ यह—द्रष्टा आत्माका
 स्वरूपभूत जो ज्ञानरूप दृष्टि सा दृष्टि नाशतैं रहित है यातैं ता दृष्टिका किसी
 अवस्थाविषे अभाव होवै नहीं । और यह ज्ञानस्वरूप आत्मा आकाशकी न्याई
 सर्वत्र व्यापक है तथा नित्य है । और यह ज्ञानस्वरूप आत्मा महानरूप है तथा
 अनंत है तथा अपार है तथा विज्ञानघन है । और यह ज्ञानस्वरूप ब्रह्म कारणतैं

रहित है तथा कार्यतै रहित तथा अंतरपणेतै रहित है तथा बाह्यपणेतै रहित है यह ज्ञानस्वरूप आत्मा ब्रह्मरूप है इति । इत्यादिक अनेक श्रुतियां आत्माकूं विभु, नित्य प्रकाश ज्ञान स्वरूपकरिकै कथन करै हैं । इतने कहणेकरिकै अविद्यारूप कारणउपाधितैभी आत्माका भेद सिद्ध हुआ यातै यह अर्थ सिद्ध भया स्थूलसूक्ष्म-कारणरूप असत्य उपाधियोंकरिकै करा हुआ जो आत्माविषे बंधभ्रम है ता बंधभ्रमकी जबी आत्माके ज्ञानकरिकै निवृत्ति होवै है तबी या स्वयंज्योति पुरुषकूं मोक्षकी प्राप्ति होवै है या हमारे सिद्धांतविषे पूर्व उक्त किंचित्मात्रभी दोषकी प्राप्ति होवै नहीं । इहां (हे पुरुषर्षभ) या संबोधनकरिकै भगवान् नै अर्जुनके प्रति यह अर्थ सूचन करा स्वप्रकाशचैतन्यरूपताकरिकै जो तुम्हारे विषे पुरुषपणा है तथा परमानंद रूपताकरिकै जो तुम्हारे विषे सर्व द्वैतप्रपंचकी अपेक्षाकरिकै श्रेष्ठतारूप ऋषभपणा है ता अपणे पुरुषपणेकूं तथा ऋषभपणेकूं नहीं जानता हुआही तूं शोककूं प्राप्त हुआ है यातै ता शोकके निवृत्तिका कोई दूसरा उपाय है नहीं किंतु ता अपणे स्वरूपके ज्ञानतैही तुम्हारे शोककी निवृत्ति होवैगी । तहां श्रुति । “तरति शोक-मात्मवित्” । अर्थ यह—आत्मवेत्ता पुरुष शोकतै रहित होवै है इति । या श्लोक-विषे (पुरुषं) इस एकवचनकरिकै सांख्यशास्त्रके मतका खंडन करा काहेतै ते सांख्यशास्त्रवाले अनेक पुरुषोंकूं अंगीकार करै हैं इति ॥ १५ ॥

हे भगवन् ! यद्यपि चेतन आत्मा पुरुष एकही है तथापि ता पुरुषविषे सत्यरूप जड पदार्थोंका जो द्रष्टापणारूप संसार है सो संसार असत्य नहीं है किंतु सो संसार सत्य है ता संसारके सत्य हुए शीतउष्णादिक सुखदुःखके कारणोंके विद्यमान हुए ता सुखदुःखका भोगभी अवश्यकरिकै होवैगा । और सत्य वस्तुकी ज्ञानतै निवृत्ति होवै नहीं । जो सत्य वस्तुकीभी ज्ञानतै निवृत्ति होवै तौ सत्यात्माकीभी ज्ञानतै निवृत्ति होणी चाहिये यातै पूर्व कथन करी हुई मात्रास्पर्शोंकी तितिक्षा कैसे संभवैगी । तथा यह पुरुष मोक्षकी प्राप्तिवासतै कैसे योग्य होवैगा । समाधान—हे अर्जुन । जैसे शुक्तिविषे कल्पित जो रजत है ता रजतकी शुक्तिरूप अधिष्ठानके ज्ञानतै निवृत्ति होवै है तैसे या सर्व द्वैतप्रपंचकूं आत्माविषे कल्पित होणेतै ता अधिष्ठान आत्माके ज्ञानकरिकै ता कल्पित प्रपंचकी निवृत्ति बनि सकै है । शंका—हे भगवन् । जैसे आत्माकी प्रतीति होवै है तैसे अनात्म प्रपंचकीभी प्रतीति होवै है यातै आत्मा अनात्मा दोनोंकी तुल्यप्रतीतिके हुए आत्माकी न्याई

अनात्मजगत्भी सत्य किस वास्तवै नहीं होवै । तथा अनात्मजगत्की न्याई आत्माभी असत्य किस वास्तवै नहीं होवै । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीकृष्णभगवान् तिन दोनोंविषे विशेषता वर्णन करै हैं—

नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सतः ॥

उभयोरपि दृष्टोतस्त्वनयोस्तत्त्वदर्शिभिः ॥ १६

(पदच्छेदः) न । असतः । विद्यते । भावः । न । अभावः । विद्यते । सतः । उभयोः । अपि । दृष्टः । अंतः । तु । अनयोः । तत्त्वदर्शिभिः ॥ १६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! असत्त्वस्तुकी सत्ता नहीं संभवै है तथा सत्त्वस्तुका अभाव नहीं संभवै है इन सत् असत् दोनोंकी भी मर्यादा तत्त्वदर्शी पुरुषोंने देखी है ॥ १६ ॥

भा०टी०—कालकृत परिच्छेद देशकृत परिच्छेद वस्तुकृत परिच्छेद या तीन प्रकारके परिच्छेदोंवाला जो पदार्थ होवै है सो पदार्थ असत् कहा जावै है । ऐसे घटादिक अनात्म पदार्थ हैं । तहां प्रागभावका तथा प्रध्वंसाभावका जो प्रतियोगीपणा है ताका नाम कालपरिच्छेद है । जैसे घटकी उत्पत्तितें पूर्व ता घटका मृत्तिकाविषे प्रागभाव रहै है ता प्रागभावका प्रतियोगीपणा ता घटविषे है । और ता घटके नाशतें अनन्तर ता घटका प्रध्वंसाभाव ता घटके कपालोंविषे रहै है और ता प्रध्वंसाभावका प्रतियोगीपणा ता घटविषे है यातें सो घट कालकृत परिच्छेदवाला है । घटके नाश हुएतें अनन्तर जो ठीकरे रहैं हैं तिन्होंका नाम कपाल है और अत्यंताभावका प्रतियोगीपणा है ताका नाम देशपरिच्छेद है । जैसे जिस देशविषे घट रहै है ता देशकूं छोडिके अन्य सर्व देशविषे ता घटका अत्यंताभाव रहै है । ता अत्यंताभावका जो प्रतियोगीपणा ता घटविषे रहै है, यातें सो घट देशकृत परिच्छेदवाला है । तहां वेदांतसिद्धांतविषे यद्यपि जो पदार्थ कालकृत परिच्छेदवाला होवै है सो पदार्थ नियमकारिके देशकृत परिच्छेदवालाभी होवै है । यातें कालकृत परिच्छेदके ग्रहण करणेकारिकेही देशकृत परिच्छेदकाभी ग्रहण होइ सकै है ता देशकृत परिच्छेदका भिन्न ग्रहण करणा संभव नहीं । तथापि नैयायिक पृथिवी, जल, तेज, वायु या चारोके परमाणुवाकूं तथा मनकूं मूर्त्तद्रव्य मानैं हैं तथा नित्य मानैं हैं यातें ते नैयायिक तिन परमाणुवाकूंविषे तथा मनविषे केवल देशकृत परिच्छेदही अंगीकार करै हैं कालकृत परिच्छेद अंगीकार करै नहीं । या कारणतें

इहां कालकृत परिच्छेदतैं देशकृत परिच्छेद भिन्न ग्रहण करा है । और सजातीय भेद विजातीय भेद स्वगतभेद या तीन प्रकारके भेदोंका नाम वस्तुकृत परिच्छेद है । जैसे एक वृक्षका दूसरे वृक्षतैं जो भेद है ता भेदकूं सजातीयभेद कहैं हैं । और तिसी वृक्षका पाषाणादिकोंतैं जो भेद है ता भेदकूं विजातीयभेद कहैं हैं । और तिसी वृक्षका अपने पत्रपुष्पफलादिकोंतैं जो भेद है ता भेदकूं स्वगतभेद कहैं हैं । अथवा जीवईश्वरका भेद १ जीवजगत्का भेद २ जीवोंका परस्पर भेद ३ ईश्वरजगत्का भेद ४ जगत्का परस्पर भेद ५ या पंच प्रकारके भेदका नाम वस्तुपरिच्छेद है । यद्यपि वेदांतसिद्धांतविषे जो पदार्थ कालकृत परिच्छेदवाला तथा देशकृत परिच्छेदवाला होवै है सो पदार्थ नियमकारिकै वस्तुपरिच्छेदवालाभी होवै है यातैं कालकृत देशकृत परिच्छेदके ग्रहण कियेतैं वस्तुकृत परिच्छेदकाभी ग्रहण होइ सकै है ता वस्तुकृत परिच्छेदका भिन्न ग्रहण करना उचित नहीं है । तथापि नैयायिकोंके मतविषे आकाश, काल, दिशा यह तीनों नित्य हैं तथा विभु हैं यातैं तिन आकाशादिकोंविषे ते नैयायिक कालकृत परिच्छेद तथा देशकृत परिच्छेद मानते नहीं परंतु तिन आकाशादिकोंविषे ते नैयायिक वस्तुकृतपरिच्छेद तौ अंगीकार करै हैं या कारणतैं कालकृत परिच्छेद देशकृत परिच्छेद या दोनों परिच्छेदोंतैं वस्तुकृत परिच्छेदकूं भिन्न ग्रहण करा है । इस प्रकारके तीन परिच्छेदोंवाला होणेतैं असत् रूप जो शीतउष्णादिक सर्व प्रपंच है ता असत् प्रपंचका सत्तारूप भाव संभवै नहीं । इहां सत्ताशब्दकारिकै तीन परिच्छेदोंतैं रहितवारूप पारमार्थिकपणेका ग्रहणकरणा । जैसे घटत्व और घटत्वका अभाव यह दोनों धर्म परस्पर विरोधि होणेतैं एक अधिकरणविषे कदाचित्भी रहते नहीं । तैसे परिच्छिन्नत्वरूप असत्त्व तथा अपरिच्छिन्नत्वरूप सत्त्व यह दोनों धर्मभी परस्पर विरोधि होणेतैं एक अधिकरणविषे कदाचित्भी रहते नहीं । तात्पर्य यह । अनात्मरूप जितनाक दृश्य प्रपंच है सो दृश्य प्रपंच सर्वत्र अनुगत है नहीं यातैं किसी कालविषे तथा किसी देशविषे तथा किसी वस्तुविषे ता दृश्य प्रपंचका अनिषेध होवै नहीं किंतु ता दृश्य प्रपंचका सर्व देशकालवस्तुविषे निषेधही होवै है । जैसे घटका अपनी उत्पत्तितैं पूर्वकालविषे तथा नाशतैं उत्तरकालविषे तथा अपने अधिकरणकूं छोडिकै अन्य सर्व देशविषे तथा पटादिक वस्तुवोंविषे 'घटो नास्ति' या प्रकारका निषेधही होवै है । और जो सत् वस्तु है सो सर्वत्र अनुगत है । यातैं ता

सत् वस्तुका किसी कालविषे तथा किसी देशविषे तथा किसी वस्तुविषे कदाचित्भी निषेध होवै नहीं । यातें जैसे एकही रज्जुविषे प्रतीत भये जो सर्प, दंड, जलधारा, माला आदिक हैं तिन कल्पित सर्पादिकोंविषे सा रज्जु तौ 'अयं सर्पः, अयं दंडः' या प्रकार इदंरूपकारिके अनुगत हुई प्रतीत होवै है । यातें सा रज्जु तिन कल्पित सर्पदंडादिकोंविषे अनुगत है और ता सर्पकी प्रतीतिविषे दंडकी प्रतीति होवै नहीं और ता दंडकी प्रतीतिविषे सर्पकी प्रतीति होवै नहीं यातें ते कल्पित सर्पदंडादिक परस्पर व्यभिचारी होणेतें अनुगत नहीं हैं । या कारणतेंही ते अनुगत सर्पदंडादिक ता अनुगत रज्जुविषे कल्पित हैं तैसे 'सन् घटः, सन् पटः' या प्रकार सर्व पदार्थोंविषे सत् वस्तु तौ अनुगत होइके प्रतीत होवै है यातें सो सत् वस्तु सर्वत्र अनुगत है । और घट, पट नहीं है तथा पट, घट नहीं है या प्रकार घटपटादिक पदार्थ परस्पर व्यभिचारी होणेतें अननुगत हैं या कारणतें यह अननुगत घटपटादिक प्रपंच ता अनुगत सत् वस्तुविषे कल्पित है । शंका—हे भगवन् ! अनुगतपणेतें रहित व्यभिचारी वस्तुकूं जो कल्पित मानौगे तौ सत् वस्तुभी कल्पित होवैगा काहेतें सो सत् वस्तुभी शशशृंग वंध्यापुत्रादिक तुच्छ पदार्थोंतें व्यावृत्त होणेतें व्यभिचारीही है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं । (नाभावो विद्यते सतः इति) हे अर्जुन ! सत् अधिकरणविषे रहणेहारा जो भेद है ता भेदकेप्रतियोगीपणेका नामही वस्तुपरिच्छेद है । जैसे घटरूप सत् वस्तुविषे रहणेहारा जो पटका भेद है ता भेदका प्रतियोगीपणा वा पटविषे है यहही वा पटविषे वस्तुपरिच्छेद है और शशशृंग वंध्यापुत्रादिक असत् पदार्थोंविषे सत् रूपता है नहीं यातें तिन शशशृंगादिक असत् पदार्थोंतें सत् वस्तुका भेद अंगीकार किये हुएभी ता सत् वस्तुविषे वस्तुपरिच्छेदकी प्राप्ति होवै नहीं और स्वप्रकाश नित्यविभुरूप एकही सत् वस्तु सर्वत्र व्यापक है यातें ता सत् वस्तुविषे किसी सत् व्यक्तिका भेद संभवै नहीं । काहेतें 'घटः सन्, पटः सन्' इत्यादिक प्रतीति सर्व लोकोंकूं होवै है । यातें सत् वस्तुविषे घटादिक पदार्थोंविषे रहणेहारे भेदका प्रतियोगीपणा संभवता नहीं । ऐसे देशकालवस्तुपरिच्छेदतें रहित सत् वस्तुका देशकालवस्तुकृत परिच्छिन्नत्वरूप अभाव संभवै नहीं काहेतें जैसे घटत्व और घटत्वका अभाव यह दोनों धर्म परस्पर विरोधी होणेतें एक अधिकरणविषे रहते नहीं तैसे परिच्छिन्नत्व अपरिच्छिन्नत्व यह दोनों

धर्मभी परस्पर विरोधी होणेतैं एक अधिकरणविषे रहैं नहीं । शंका—जिसविषे देशकालवस्तुपरिच्छेदका निषेध करते हो ऐसी कोई सत् वस्तु है नहीं किंतु सत्ता नामा एक परा जाति है सा सत्ताजाति द्रव्य, गुण, कर्म या तीन पदार्थोंविषे तौ समवायसंबंधकरिकै रहै है । और तिन द्रव्यादिकोंविषे रहणेहारे जो सामान्य, विशेष, समवाय यह तीन पदार्थ हैं तिन्होंविषे सा सत्ताजाति सामानाधिकरण्य-संबंधकरिकै रहै है । या कारणतैंही तिन द्रव्यादिक षट् पदार्थोंविषे 'द्रव्यं सत्, गुणः सत्' इत्यादिक सत् व्यवहार होवै है यातैं उत्पत्तितैं पूर्व वर्तमानप्रागभावके प्रतियोगी होणेतैं असत्रूप जो घटादिक हैं तिन असत् घटादिकोंकाही कुलालदंड चक्रादिक कारणोंके व्यापारतैं सत्त्व होवै है और तिन सत्रूप घटादिकोंकाही मृत्तिकादिक कारणोंके नाशतैं अभावभी होवै है यातैं असत् पदार्थका भाव नहीं होवै है और सत् वस्तुका अभाव नहीं होवै है या प्रकारका आपका वचन संभवता नहीं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (उभयोरपीति) हे अर्जुन ! सत् वस्तुका तथा असत् वस्तुका जो अंत है । क्या जो सत् वस्तु होवै है सो सर्व कालविषे सत्ही होवै है कदाचित्भी असत् होवै नहीं और जो असत् वस्तु होवै है सो सर्व कालविषे असत्ही होवै है कदाचित्भी सत् होवै नहीं या प्रकारकी नियमरूप जो मर्यादा है सो मर्यादारूप अंत वस्तुके यथार्थ स्वरूपकूं जानणेहारे ब्रह्मवेत्ता पुरुषोंनैंही विचारपूर्वक श्रुतिस्मृतियुक्तियोंकरिकै निश्चय करा है । कुतार्किक नैयायिकादिकोंनैं सो मर्यादारूप अंत निश्चय करा नहीं । इहां श्रुतिस्मृतिप्रमाणतैं विरुद्ध तर्कका नाम कुतर्क है तिन कुतर्कोंकूं कथन करणेहारे वादियोंकूं कुतार्किक कहैं हैं ऐसे कुतार्किक पुरुषोंविषे सो पूर्व उक्त विपरीतभ्रम संभव होइ सकै है । इहां श्लोकविषे (अंतस्तु) या वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है ता तुशब्दका निश्चयरूप अवधारण अर्थ है तिस तुशब्दका (अंतः) या पदके साथि जो अन्वय करिये तौ यह अर्थ सिद्ध होवै है सत् वस्तु सत्ही होवै है और असत् वस्तु असत्ही होवै है या प्रकार ता सत् असत्का नियमही तत्त्वदर्शी पुरुषोंनैं देख्या है ता सत् असत् वस्तुका अनियम देख्या नहीं इति । और तिस तुशब्दका (तत्त्वदर्शिभिः) या पदके साथि जो अन्वय करिये तौ यह अर्थ सिद्ध होवै है । तत्त्वदर्शी पुरुषोंनैंही ता सत् असत् वस्तुका नियम देख्या है । अतत्त्वदर्शी पुरुषोंनैं सो नियम देख्या नहीं इति । तहां श्रुति । " सदेवसौ-

म्येदमग्रआसीदेकमेवाद्वितीयमिति ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो इति” । अर्थ यह—हे प्रियदर्शन । यह दृश्यमान प्रपञ्च अपणी उत्पत्तितै पूर्व सत् वस्तुरूपही होता भया है सो सत् वस्तु एक अद्वितीयरूपही होता भया इति । या प्रकार छांदोग्य उपनिषद्के षष्ठ अध्यायके आदिविषे कथन करिके ताके अंतविषे यह कह्या है । यह सर्व जगत् आत्मास्वरूपहीहै सो आत्माही सत्यरूप है । हे श्वेतकेतु ! सो सत् वस्तु आत्मा तूं है इति । यह श्रुतिसजातीय, विजातीय, स्वगत भेदतै रहित एक अद्वितीय वस्तुकूंही कथन करै है और “ वाचारंभणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम्” । अर्थ यह—घटशरावादिक विकार केवल वाणीमात्र होणेतै मिथ्या हैं तिन घटशरावादिक विकारोंका कारणरूप मृत्तिकाही सत्य है इति । यह श्रुति परस्पर व्यभिचारीरूप घटशरावादिक विकारोंविषे मिथ्यापणेकूंही कथन करै है । तथा “ अन्नेन सौम्यशुंगेनापो मूलमन्विच्छ अद्भिः सौम्य शुंगेन तेजोमूलमन्विच्छ तेजसा सौम्य शुंगेन सन्मूलमन्विच्छ सन्मूलाः सौम्ये- माः सर्वाः प्रजाः सदायतनाः सत्प्रतिष्ठा इति ” । अर्थ यह—हे प्रियदर्शन श्वेतकेतु ! या पृथिवीरूप कार्यकरिके तूं जलरूप कारणकूं निश्चय कर । तथा जलरूप कार्यकरिके तूं तेजरूप कारणकूं निश्चय कर । तथा ता तेजरूप कार्यकरिके तूं सत्वस्तुरूप कारणकूं निश्चय कर । हे श्वेतकेतु ! यह सर्व प्रजा ता सत्त्वस्तुतैही उत्पन्न होवै है । तथा ता सत्त्वस्तुविषेही स्थित होवै है तथा ता सत्त्वस्तुविषेही लयकूं प्राप्त होवै है इति । यह श्रुति ता सत्त्वस्तुविषेही पृथिवी आदिक सर्व विकारोंका कल्पितपणा कथन करै है । “सदेव सौम्येदमग्रआसीत्” इत्यादिक सर्व श्रुतियोंका अर्थ आत्मपुराणके द्वादश अध्यायविषे हम विस्तारतै कथन करि आये हैं । किंवा । ‘ द्रव्यं सत्, गुणः सन् ’ इत्यादिक प्रतीतियोंका विषय जो सत्ता है ता सत्ता पराजातिरूप है या प्रकारका वचन जो नैयायिकोंने कथन करा है सो तिन्होंका कहणा अत्यंत असंगत है काहेतै सन् सन् यह सत्ताकूं विषय करणेहारी प्रतीति द्रव्यादिक सर्व पदार्थमात्रविषे समान होवैहै । केवल द्रव्य, गुण, दर्म या तीन पदार्थोंविषे सा प्रतीति होवै नहीं । यातै सन् सन् या प्रकारकी प्रतीतिकरिदे द्रव्य गुणकर्ममात्रविषे रहणेहारी सत्ताजातिकी कल्पना रोइ तै नहीं । और एकरूप प्रतीति एकरूप विषयकरिकेही सिद्ध होवै है । ता एकरूप प्रतीतिविषे संबंधका भेद तथा स्वरूपका भेद कल्पना करणा अनुचित

है । जैसे अनेक घटोंविषे ' अयं घटः, अयं घटः ' या प्रकारकी जो एकरूप प्रतीति है सा एकरूप प्रतीति घटत्वरूप एकरूप विषय करिकैही सिद्ध होइ सकै है । यातैं घटव्यक्तियोंविषे ता घटत्वधर्मके संबंधका भेद कल्पना करना अनुचित है । तैसे सन् सन् यह एकरूपप्रतीति द्रव्य, गुण, कर्म या तीन पदार्थोंविषे तौ समवायसंबंधविशिष्ट सत्ताकूं विषय करै है और सामान्य, विशेष, समवाय या तीन पदार्थोंविषे सामानाधिकरण्यसंबंधविशिष्ट सत्ताकूं विषय करै है या प्रकार संबंधका भेद कल्पना करना उचित नहीं है । और विषयकी एकरूपताके अभाव हुएभी जो कदाचित् प्रतीतिकी एकरूपता अंगीकार करौगे तौ तुम्हारे मतविषे किसीभी जातिकी सिद्धि नहीं होवैगी । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया नैयायिकोंने अंगीकार करी जो सत्ताजाति है सा सत्ताजाती 'घटः सन्, पटः सन्' इत्यादिक सत् व्यवहारोंका साधक नहीं है किंतु जात अज्ञात अवस्थाकूं प्रकाश करनेहारा तथा स्वतः स्फुरणरूप एकही सत् वस्तु अपने तादात्म्य अध्यासकरिकै सर्व पदार्थोंविषे सन् सन् या प्रकारके सत् व्यवहारका साधक होवै है । किंवा । 'सन् घटः, सन् पटः' इत्यादिक प्रतीतियां घटपटादिक व्यक्तियोंविषे सत्ताव्यक्तिके अभेदमात्रकूं विषय करैं हैं तिन घटपटादिक व्यक्तियोंविषे सत्ताजातिके समवायिपणकूं ते प्रतीतियां विषय करैं नहीं । काहेतैं अभेदकूं विषय करनेहारी जो प्रतीति है ता प्रतीतिका भेदघटित समवायसंबंधकारिकै निर्वाह होइ सकै नहीं । इस प्रकार ' द्रव्यं सत्, गुणः सन् ' इत्यादिक प्रतीतियोंकरिकै ता एक सत् वस्तुका द्रव्यादिक सर्व पदार्थोंके साथि अभेद सिद्ध हुए ता एक सत् वस्तुके साथि अभिन्न होनेतैं तिन द्रव्यगुणादिक पदार्थोंका परस्परभी भेद सिद्ध होवै नहीं । तिन द्रव्यादिकोंके भेदके असिद्ध हुए तिन द्रव्यगुणादिक धर्मियोंविषे सत्ताजातिरूप धर्मभी कल्पना करा जावै नहीं । यातैं सत् वस्तुरूप धर्मोंविषे द्रव्यगुणादिक पदार्थोंका अभेदही अंगीकार करनेयोग्य है । सो जड चेतनका अभेद वास्तवतैं तौ संभवै नहीं किंतु आध्यासिकअभेदही संभवै है । किंवा । नैयायिकोंने विभुरूप कालपदार्थका सर्व पदार्थोंके साथि संबंध अंगीकार करा है ता कालके संबंधकूं ग्रहण करिकैही ' घटः सन्, पटः सन् ' इत्यादिक सर्व व्यवहार संभव होइ सकै है ता काल-संबंधतैं भिन्न सत्ताजातिरूप पदार्थोंके माननेविषे कोई प्रमाण है नहीं । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया जैसे किसी देशविषे तथा किसी कालविषे अघटरूप

जो पटादिक पदार्थ हैं तिन पटादिक पदार्थोंकूं अन्य देशविषे तथा अन्य काल-विषे घटरूपता होवै नहीं । और जैसे किसी देशविषे तथा किसी कालविषे घटरूपकरिकै स्थित जो घट है ता घटकी अन्य देशविषे तथा अन्य कालविषे अघटरूपता साक्षात् इंद्रकारिकैभी सिद्ध होइ सकै नहीं । तैसे किसी देशविषे तथा किसी कालविषे असत्रूपकरिकै विद्यमान जो पदार्थ है ता असत् पदार्थका अन्य देशविषे तथा अन्य कालविषे सत्त्व सिद्ध होइ सकै नहीं । तैसे किसी देशविषे तथा किसी कालविषे सत्त्वकरिकै विद्यमान जो पदार्थ है ता सत्त्व पदार्थका अन्य देशविषे तथा अन्य कालविषे असत्त्व सिद्ध होइ सकै नहीं । यातैं सत्त्व, असत्त्व दोनोंका नियतरूपही अंगीकार करणेकूं योग्य है यातैं एकही सत्त्व वस्तु माया-कल्पित असत्त्वकी निवृत्ति करिकै मोक्षरूप अमृतकी प्राप्तिके योग्य होवै है । तथा सत्त्व वस्तुमात्रकी दृष्टिकरिकै पूर्व उक्ततितिक्षाभी संभव होइ सकै है इति ॥ १६ ॥

हे भगवन् ! पूर्व कथन करा जो देशकालवस्तुपरिच्छेदतैं रहित सत्त्व वस्तु है सो सत्त्व वस्तु ज्ञानरूप स्फुरणतैं भिन्न है अथवा अभिन्न है । तहां प्रथम भेदपक्ष तौ संभवे नहीं काहेतैं ता सत्त्व वस्तुकूं जो ज्ञानरूप स्फुरणतैं भिन्न अंगीकार करौगे, तौ सो सत्त्व वस्तु भेदरूप वस्तुपरिच्छेदवाला होवैगा । ता परिच्छिन्नताकी प्राप्तिरूप दोषकी निवृत्ति वासतै सो सत्त्व वस्तु ज्ञानरूप स्फुरणतैं अभिन्न है यह दूसरा पक्ष अंगीकार करणा होवैगा । और जैसे 'अयं सर्पः ' या प्रतीतिकरिकै रज्जुविषे जो सर्पका अभेद प्रतीत होवै है सो अभेद वास्तवतैं है नहीं किंतु सो अभेद आध्यात्मिक है । तैसे ता सत्त्व वस्तुविषे ज्ञानरूप स्फुरणा जो आध्यात्मिक अभेद अंगीकार करौगे तौ ता ज्ञानरूप स्फुरणतैं वास्तवतैं भिन्न हुआ सो सत्त्व वस्तु घटादिक पदार्थोंकी न्याई जड होवैगा । यातैं ता जडता दोषकी निवृत्ति वासतै ता सत्त्व वस्तुविषे ज्ञानरूप स्फुरणका वास्तव अभेद अंगीकार करणा होवैगा । ता वास्तव अभेदके अंगीकार किये हुएभी ता सत्त्व वस्तुविषे पुनः देशकालवस्तुपरिच्छेदकी प्राप्ति होवैगी काहेतैं हमारेविषे पूर्वला घटका ज्ञान नाश हुआ है अभी पटका ज्ञान उत्पन्न भया है । या प्रकारकी प्रतीति सर्व लोकोंकूं होवै है । ता प्रतीतितैं ज्ञानरूप स्फुरणका उत्पत्तितथा नाश सिद्ध होवै है और 'अहं घटं जानामि' अर्थ यह-मैं घटकू जानता हूं याप्रकारकी प्रतीतिभी सर्व लोकोंकूं होवै है या प्रतीतितैं अशब्दके अर्थविषे ता ज्ञानरूप स्फुरणकी आश्रयता सिद्ध होवै है ।

और घटविषे ता ज्ञानरूप स्फुरणकी विषयता सिद्ध होवै है । यातैं सो ज्ञानरूप स्फुरण देशकालवस्तुपरिच्छेदबालाही सिद्ध होवै है । ऐसे परिच्छिन्न ज्ञानरूप स्फुरणतैं जबी ता सत् वस्तुका वास्तवतैं अभेद हुआ तबी ता सत् वस्तुविषेभी सो देशकालवस्तुपरिच्छेद प्राप्त होवैगा यातैं सो सत् वस्तु देशकालवस्तुपरिच्छेदतैं रहित है यह आपका वचन संभवता नहीं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं-

अविनाशि तु तद्विद्धि येन सर्वमिदं ततम् ॥

विनाशमव्ययस्यास्य न कश्चित्कर्तुमर्हति ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) अविनाशि । तुं । तत् । विद्धि । येन । सर्वम् । इदं । ततम् । विनाशम् । अव्ययस्य । अस्य । न । कश्चित् । कर्तुम् । अर्हति ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस सत् रूप स्फुरणनैं यह सर्व दृश्यप्रपंच व्याप्त करा है तिस सत् रूप स्फुरणकूं तूं परिच्छेदरूप विनाशतैं रहित ही जानै जिस कारणतैं इस अपरिच्छिन्न सत् रूप स्फुरणका परिच्छिन्नतारूप विनाशकूं कोईभी कर्णेकूं नहीं समर्थ है ॥ १७ ॥

भा० टी०-देशकृत परिच्छेद, कालकृत परिच्छेद, वस्तुकृत परिच्छेद या तीन प्रकारके परिच्छेदोंका नाम विनाश है सो विनाश जिसकूं प्राप्त होवै है ताका नाम विनाशि है ऐसे परिच्छिन्न पदार्थ हैं तिन विनाशि पदार्थोंतैं जो विलक्षण होवै ताका नाम अविनाशि है क्या तीन प्रकारके परिच्छेदतैं रहित वस्तुका नाम अविनाशि है । हे अर्जुन ! ता सत् वस्तुरूप स्फुरणकूं तूं इस प्रकारका अविनाशि जान कैसा है सो सत् वस्तुरूप स्फुरण जिस एक अद्वितीय नित्य विभुरूप स्फुरणनैं स्वतः सत्तास्फूर्तितैं रहित यह सर्व दृश्य प्रपंच व्याप्त करा है । जैसे रज्जुरूप अधिष्ठाननैं अपणे इदम् अंशकरिकै कल्पित सर्प, दंड, जलधारादिक व्याप्त करीते हैं तैसे जिस सत् वस्तुरूप स्फुरणनैं अपनी सत्तास्फूर्तिके अध्यासकरिकै यह सर्व दृश्यप्रपंच व्याप्त करा है । ऐसे सत् वस्तुरूप स्फुरणकूं तूं परिच्छिन्नतारूप विनाशतैं रहितही जान । काहेतैं परिच्छेदरूप नाशतैं रहित तथा सर्वदा अपरोक्षरूप ऐसा जो सर्वत्र व्यापक सत् रूप स्फुरण है ता सत् वस्तुरूप स्फुरणके परि-

च्छिन्नतारूप विनाशकूं कोई आश्रय अथवा कोई विषय अथवा कोई इंद्रिय अर्थका संबन्धरूप हेतु करणविषे समर्थ होवै नहीं काहेतैं कल्पित वस्तु अकल्पित वस्तुके परिच्छेदकूं करि सकै नहीं । जैसे रज्जुविषे कल्पित सर्प दंडादिक अकल्पित परिच्छेदकूं करि सकै नहीं तैसे सत् वस्तुरूप स्फुरणविषे कल्पित जो विषय इंद्रियादिक हैं ते विषय इंद्रियादिक ता अकल्पित स्फुरणके परिच्छेदकूं करि सकै नहीं और जो वादी ता सत् वस्तुरूप स्फुरणविषे परिच्छिन्नपणेका आरोप अंगीकार करै सो औपाधिक परिच्छिन्नपणा हमारेकूंभी अंगीकार है । परंतु ता स्फुरणविषे वास्तवतैं परिच्छिन्नपणा है नहीं । किंवा । ' अहं घटं जानामि ' । अर्थ यह—मैं घटकूं जानता हूं या ज्ञानविषे अहंकार तौ आश्रयरूपकारिके प्रतीत होवै है । और घट विषयरूपकारिके प्रतीत होवै है । और उत्पत्तिनाशवाली कोई अंतःकरणकी वृत्ति तौ सर्वत्र व्यापक सत् रूप स्फुरणके अभिव्यंजकतारूपकारिके प्रतीत होवै है ता अभिव्यंजकवृत्तिरूप उपाधिके उत्पत्तिनाशकारिकेही ता वृत्ति उपहित सत् रूप स्फुरणविषे उत्पत्ति नाश प्रतीत होवै है । वास्तवतैं ता सत् रूप स्फुरणका उत्पत्तिनाश होवै नहीं । अथवा । आत्मा मनका संयोग ज्ञानका कारण होवै यह नैयायिकोंनेभी अंगीकार करा है । ता संयोगरूप उपाधिके उत्पत्तिनाश कारिकेही ता संयोग उपहित सत् रूप स्फुरणविषे सो उत्पत्तिनाश प्रतीत होवै है वास्तवतैं ता स्फुरणका उत्पत्तिनाश होवै नहीं । जैसे मीमांसकोंके मतविषे स्वभावतैं उत्पत्तिनाशतैं रहित जो वर्णात्मक शब्द है ता शब्दविषे ध्वनिरूप उपाधिके उत्पत्तिनाशका आरोप होवै है । और जैसे नैयायिकोंके मतविषे वास्तवतैं उत्पत्ति नाशतैं रहित जो आकाश है ता आकाशविषे घटरूप उपाधिके उत्पत्तिनाशका आरोप होवै है । तैसे वेदांतसिद्धांतविषेभी वास्तवतैं उत्पत्तिनाशतैं रहित जो ज्ञानरूप स्फुरण है ता स्फुरणविषे अंतःकरणकी वृत्तिरूप उपाधिके उत्पत्तिनाशका आरोप होवै है । अथवा आत्मामनका संयोगरूप उपाधिके उत्पत्तिनाशका ता स्फुरणविषे आरोप होवै है वास्तवतैं ता सत् वस्तुरूप स्फुरणका उत्पत्ति नाश होवै नहीं । और यद्यपि ता सत् वस्तुरूप स्फुरणविषे यह अहंकार कल्पित है यातैं ता कल्पित अहंकारविषे ता स्फुरणकी आश्रयता संभवै नहीं । तथापि ता अहंकारकी वृत्तिके साथि ता स्फुरणका तादात्म्य अध्यास है या कारणतैं ता वृत्तिके आश्रयरूप अहंकारके आश्रित हुआ नो स्फुरण प्रतीत होवै

है वास्तवतः सो अहंकार ता स्फुरणका आश्रय नहीं है काहेतैं सुषुप्ति अवस्था-
विषे ता अहंकारके अभाव हुएभी ता अहंकारके सूक्ष्म वासनायुक्त अज्ञानकूं
प्रकाश करणेहारा चैतन्य स्वतःही स्फुरण होवै है । जो कदाचित् सुषुप्ति अवस्था-
विषे सो चैतन्य स्वतः स्फुरणरूप नहीं होवै तौ इतने कालपर्यंत मैं किंचित्मा-
त्रभी नहीं जानता भया या प्रकारका अज्ञानविषयक स्मरण जो सुषुप्तिमें उठे हुए
पुरुषकूं होवै है सो नहीं होणा चाहिये । और या प्रकारका स्मरण तौ सर्व पुरुषोंकूं
होवै है यातैं यह जान्या जावै है सुषुप्ति अवस्थाविषे अज्ञानकूं प्रकाश करणेहारा
चैतन्य स्वतः स्फुरणरूप है ता स्फुरणरूप अनुभवकरिकैही जाग्रत् अवस्थाविषे सो
अज्ञानविषयक स्मरण होवै है । किंवा । केवल जाग्रत् अवस्थाके स्मरणकी अनुप-
पत्तिहैही सुषुप्ति अवस्थाविषे चैतन्यरूप स्फुरणकी सिद्धि नहीं होवै है । किंतु
साक्षात् श्रुतिप्रमाणकरिकैभी ता ज्ञानरूप स्फुरणकी सिद्धि होवै है । तहां श्रुति ।
“ यद्वैतन्न पश्यति पश्यन्वैतद्द्रष्टव्यं न पश्यति नहि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविना-
शित्वात् ” । अर्थ यह—सुषुप्ति अवस्थाविषे यह आत्मादेव द्वैतप्रपंचकूं जो नहीं
देखता है सो अपने चैतन्यरूप स्फुरणके अभाव हुएतैं नहीं देखता है यह वार्त्ता
कही जावै नहीं किंतु ता सुषुप्ति अवस्थाविषे यह आत्मादेव अपने चैतन्य-
रूप स्फुरणकरिकै देखता हुआभी तहां द्वैतप्रपंचका अभाव होणेतैं ता द्वैतप्रपंचकूं
देखता नहीं काहेतैं ता द्रष्टा आत्माका स्वरूपभूत जो स्फुरणरूप दृष्टि है सा दृष्टि
नाशतैं रहित है यातैं ता स्फुरणरूप दृष्टिका किसीभी अवस्थाविषे अभाव होवै
नहीं इति । यह श्रुति सुषुप्तिअवस्थाविषे स्वप्रकाशरूप स्फुरणके सद्भावकूं तथा
नित्यताकूं कथन करै है । किंवा । जैसे अहंकारादिक ता ज्ञानरूप स्फुरणविषे
कल्पित हैं तैसे घटादिक विषयोंके अज्ञात अवस्थाकूं प्रकाश करणेहारा जो सत
वस्तरूप स्फुरण है ता स्फुरणविषे ते घटादिक विषयभी कल्पित हैं । काहेतैं जो
घट हमनैं पूर्व नहीं जान्या था सोईही घट अवी हमनैं जान्या है या प्रकारके
अनुभवकरिकैही सा घटकी अज्ञात अवस्था सिद्ध होवै है । और जो ज्ञान अज्ञात
वस्तुका प्रकाश करै है सो ज्ञानही प्रमाज्ञान होवै है या प्रकार अज्ञात अर्थका
ज्ञापकत्वरूप प्रमाज्ञानका लक्षण सर्व शास्त्रवाले अंगीकार करै हैं । या कारण-
तैंही नैयायिकोंनैं ‘यथार्थानुभवः प्रमा’ या प्रमाके लक्षणविषे पूर्वज्ञात अर्थकूं
विषय करणेहारी स्मृतिके निवारण करणेवास्तैं अनुभव यह पद कथन करा है ।

तहां घटादिक विषयोंविषे जो अज्ञातपणा है सो अज्ञातपणा नेत्रादिक इंद्रियों-
 करिकै जान्या जावै नहीं काहेतैं ता अज्ञातपणेके जानणेविषे नेत्रादिक इंद्रियोंका
 सामर्थ्य है नहीं । और सो घटादिकोंका अज्ञातपणा अनुमानप्रमाणकरिकैभी
 जान्या जावै नहीं काहेतैं जैसे पर्वतविषे स्थित अग्निके जनावणेहारा धूमरूप
 लिंग होवै है तैसे ता अज्ञातपणेके जनावणेहारा कोई लिंग है नहीं । तहां जो
 वादी ता अज्ञातपणेकी सिद्धिवास्तै या प्रकारका अनुमान करै यह घट पूर्व अज्ञात
 था इदानीकालविषे जात होणेतैं सो या प्रकारके अनुमानकरिकैभी सो घटका
 अज्ञातपणा सिद्ध होवै नहीं काहेतैं जहां एकही घटविषे व्यवधानतैं रहित 'अयं घटः,
 'अयं घटः' या प्रकारके अनेक ज्ञान होवैं हैं तहां प्रथम ज्ञानकूं छोडिकै द्वितीयतृतीय
 आदिक ज्ञानोंका विषय जो घट है ता घटविषे इदानीकालविषे जातपणारूप हेतु
 तौ रहै है परंतु पूर्व अज्ञातपणारूप साध्य रहै नहीं काहेतैं ता स्थलविषे पूर्व पूर्व
 ज्ञानकरिकै जात घटकूंही उत्तर उत्तर ज्ञान विषय करैं हैं यातैं साध्यके अभाववाले
 घटविषे रहणेहारा सो हेतु व्यभिचारी है ता व्यभिचारी हेतुतैं पूर्व अज्ञातत्वरूप
 साध्यकी सिद्धि होइ सकै नहीं । किंवा । इदानीं ज्ञातत्वरूप हेतुका पूर्व अज्ञातत्वरूप
 साध्यतैं भेद सिद्ध होवै नहीं । काहेतैं जो पूर्व अज्ञात हुआ इदानीकालविषे जात
 होवै है ताकूंही इदानीकालविषे ज्ञान कहैं हैं । और जो हेतु अपने साध्यतैं अभिन्न
 होवै है सो हेतु सिद्धसाधनतादोषवाला होवै है । या कारणतैंभी ता दुष्ट हेतुतैं
 अज्ञातत्वरूप साध्यकी सिद्धि होवै नहीं । किंवा । घटादिकोंकी अज्ञात अवस्थाके
 जानतैं बिना तिन घटादिकोंविषे स्वविषयक प्रत्यक्षज्ञानके प्रति कारणता ग्रहण करी
 जावै नहीं काहेतैं जिस वस्तुविषे जिस कार्यतैं नियम करिकै पूर्ववर्त्तिपणेका ज्ञान
 होवैं है तिसी वस्तुविषे ता कार्यकी कारणता ग्रहण करी जावै है । जैसे मृत्तिकाविषे
 घटरूपकार्यतैं पूर्ववर्त्तिपणेके ज्ञान हुएतैं अनंतरही ता मृत्तिकाविषे घटके कारण-
 ताका ज्ञान होवैं है । पूर्ववर्त्तिपणेके ज्ञानतैं बिना कारणताका ज्ञान होवै नहीं यातैं
 ता घटके प्रत्यक्षज्ञानतैं पूर्व ता घटके अज्ञात अवस्थाका ज्ञान अवश्य अंगीकार
 करा चाहिये । किंवा । ता घटके अज्ञात अवस्थाका ज्ञान जो नहीं होता होवै
 तो मै घटकूं नहीं जानता हूं या प्रकारके सर्व लोकोंके अनुभवका विरोध होवैगा
 यातैं यह अर्थ सिद्ध भया अज्ञातरूप स्फुरण अपने स्वयंज्योतिरूपकरिकै प्रकाश-
 मान हुआ अपनेविषे कल्पित घटादिक पदार्थोंकूंभी प्रकाश करै है यातैं ता अज्ञा-

तरूप स्फुरणविषेही तिन घटादिक पदार्थोंका कल्पितपणा सिद्ध होवै है । जो कदाचित् सो अज्ञातरूप स्फुरण तिन घटादिक पदार्थोंकू प्रकाश नहीं करता होवै तौ तिन घटादिक पदार्थोंकू स्वभावतँ जड होणेतँ तिन घटादिकोंका अज्ञातपणा तथा ता अज्ञातपणेका ज्ञान दोनों नहीं सिद्ध होवेंगे । और ता सत् वस्तुरूप स्फुरणविषे जो अज्ञातपणा है सो अपणेविषे कल्पित अज्ञानकरिकैही है । यह वार्त्ता (अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुह्यंति जंतवः) या वचनकरिकै श्रीभगवान् आपही आगे कहेंगे । इतने कहणेकरिकै ता सत् वस्तुरूप स्फुरणविषे विभुपणा सिद्ध करा । तहां श्रुति । “महद्भूतमनंतमपारं विज्ञानघन एवेति सत्यं ज्ञानमनंतं ब्रह्म इति” । अर्थ यह—सो सत् वस्तुरूप स्फुरण महान्रूप है तथा अनंत है तथा अपार है तथा विज्ञानघन है तथा सत्य है तथा ज्ञानरूप है तथा अनंत है इति । यह श्रुति ता सत् वस्तुरूप स्फुरणविषे महत्पणा तथा अनंतपणा कथन करै है । तहां ता ज्ञानरूप स्फुरणविषे कल्पित जो यह सर्व जगत्है ता सर्व जगत्के साथि ता स्फुरणका जो कल्पित तादात्म्यसंबंध है यहही ता स्फुरणविषे महत्पणा है । और देशकालवस्तुपरिच्छेदतँ जो रहितपणा है यहही ता स्फुरणविषे अनंतपणा है इतने कहणेकरिकै शून्यवादियोंका मतभी खंडन करा । काहेतँ अधिष्ठानवस्तुतँ विना कोईभी भ्रम होवै नहीं । तथा अधिष्ठानतँ विना ता भ्रमका बाधभी होवै नहीं । और शून्यवादियोंके मतविषे कोई सत् वस्तु अधिष्ठानतँ है नहीं यातँ तिन्होंका मत असंगत है । तहां श्रुति । “पुरुषान्न परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परागतिः ” । अर्थ यह—स्वयंज्योतिरूप पुरुषतँ परे कोईभी वस्तु है नहीं । किंतु सो स्वयंज्योतिपुरुषही या सर्व जगत्का अवधिरूप है तथा परागतिरूप है इति । यह श्रुति सर्व जगत्के बाधका अवधिरूपकरिकै ता स्वयंज्योति पुरुषका कथन करै है । यह वार्त्ता भगवान् भाष्यकारोंनैभी कथन करी है । “सर्वं विनश्यद्वस्तुजातं पुरुषांतं विनश्यति पुरुषो विनाशहेत्वभावात्तं विनश्यति” । अर्थ यह—या स्थूल प्रपंचतँ आदिलैके अव्याकृतपर्यंत जितनेक नाशवान वस्तु हैं ते सर्व वस्तु चैतन्यरूप पुरुषपर्यंत नाशकू प्राप्त होवें हैं । और तिस पुरुषके नाश करणेहारा कोई कारण है नहीं यातँ सोपुरुष नाशकू प्राप्त होवै नहीं इति । इतने कहणेकरिकै क्षणिक विज्ञानवादियोंका मतभी खंडन करा काहेतँ जो कदाचित् आत्मा क्षणिक होवै तौ जो मैं बाल्य अवस्थाविषे अपणे मातापिताकू अनुभव करता भया सोईही

में अभी वृद्ध अवस्थाविषे ता मातापिताकूं स्मरण करता हूं या प्रकारका प्रत्य-
भिज्ञान सर्व प्राणियोंकूं होवै है सो नहीं होना चाहिये । काहेतैं जो पुरुष जिस
वस्तुकूं देखै है सोईही पुरुष कालांतरविषे तिस वस्तुकूं स्मरण करै है । अन्य
पुरुषकरिकै देखी हुई वस्तुका अन्य पुरुषकूं स्मरण होवै नहीं यातैं सो आत्मा
क्षणिक नहीं यातैं यह अर्थ सिद्ध भया सर्वत्र व्यापक तथा एक अद्वितीयरूप जो
स्वप्रकाश स्फुरणरूप सत् वस्तु है सो स्फुरणरूप सत् वस्तु पूर्व उक्त देशकाला-
दिक सर्व परिच्छेदतैं रहित है यातैं ता सत् वस्तुका अभाव कदाचित्भी नहीं
होवै है । यह जो श्रीभगवान् नैं कह्या है सो यथार्थ कह्या है इति ॥ १७ ॥

पूर्व आपनैं स्फुरणरूप सत् वस्तुकूं अविनाशी कह्या सो संभवता नहीं काहेतैं
जैसे पान, काथा, चूना, सुपारी या चारोंका समुदायरूप जो तांबूल है तिस तांबू-
लविषे रक्तता उत्पन्न होवै है तैसे पृथिवी, जल, तेज, वायु या चारि भूतोंका
समुदायरूप जो यह स्थूल शरीर है ता स्थूल शरीरविषे एक चैतन्यताधर्म उत्पन्न
होवै है यातैं सो चैतन्यरूप स्फुरण या स्थूल शरीरकाही धर्म है । और यह
स्थूल शरीर तौ क्षणक्षणविषे नाशकूं प्राप्त होवै है यातैं ता शरीररूप धर्मिके नाश हुए
ता ज्ञानरूप स्फुरणकाभी अवश्य करिकै नाश होवैगा या प्रकारकी भूतचैतन्यवादि-
योंकी शंकाके हुए तिन भूतचैतन्यवादियोंके खंडन करणेवासते श्रीभगवान् (नासतो
विद्यते भावो) या पूर्व कहे हुए वचनका अर्थ अभी विस्तारतैं निरूपण करै हैं—

अंतवंत इमे देहा नित्यस्योक्ताः शरीरिणः ॥

अनाशिनोऽप्रमेयस्य तस्माद्युध्यस्व भारत ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) अंतवंतः । इमे । देहाः । नित्यस्य । उक्ताः । शरीरिणः ।
अनाशिनः । अप्रमेयस्य । तस्मात् । युध्यस्व । भारत ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे भारत ! नित्य तथा शरीररूप उपाधिवाला तथा नाशितैं रहित
तथा प्रमेयभावतैं रहित ऐसा जो स्फुरणरूप आत्मा है ता एक आत्माकेही यह
नाशवान् सर्व देह कथन करै हैं तिसैं कारणतैं तूं युद्ध कर ॥ १८ ॥

भा० टी०—वृद्धिक्षयवाले होणेतैं शरीर नामकरिकै प्रसिद्ध तथा नाशरूप
अंतवाले जो यह प्रत्यक्ष देह हैं । इहां (देहाः) या बहुवचनकरिकै स्थूल सूक्ष्म
कारणरूप जितनेक विराट् सूत्र अव्याकृत नामा समष्टि व्यष्टि शरीर हैं

तिन सर्व शरीरोंका ग्रहण करणा । और नित्य तथा विनाशतैं रहित तथा आध्यात्मिकसंबंधकरिकै शरीरवाला ऐसी जो स्वप्रकाश स्फुरणरूप आत्मा है ता एकही आत्माके ते स्थूल सूक्ष्म कारणरूप सर्व शरीर दृश्यरूप हैं तथा भोगरूप हैं यातैं श्रुतिभगवतीनैं तथा ब्रह्मवेत्ता पुरुषोंनैं ते सर्व देह दृश्यत्वरूपकरिकै तथा भोग्यत्वरूपकरिकै ता एकही आत्माके संबंधी कथन करे हैं । तहां तैत्तिरीय श्रुतिविषे अन्नमय, प्राणमय, मनोमय, विज्ञानमय, आनंदमय या पंच कोशोंकी कल्पना करिकै तिन सर्व कोशोंका अधिष्ठानरूप तथा अकल्पित पुच्छप्रतिष्ठारूप ब्रह्म कथन करा है । तहां पंचीकृत पंचमहाभूत जो हैं तथा तिन पंचमहाभूतोंका कार्यरूप जो सर्व मूर्त्त पदार्थोंका समुदायरूप विराट् है सो अन्नमयकोश है । यह स्थूल समष्टि है । और ता स्थूल समष्टिका कारणरूप जो अपंचीकृत पंचमहाभूत हैं तथा तिन अपंचीकृत भूतोंका कार्यरूप जो सर्व अमूर्त्तपदार्थोंका समुदायरूप सूत्रनामा हिरण्यगर्भ है सो सूक्ष्म समष्टि है । तहां “त्रयं वा इदं नाम रूपं कर्मेति” या बृहदारण्यक उपनिषद्की श्रुतिनैं ता सूक्ष्म समष्टिकूं नाम, रूप, कर्म यह तीन रूप कहा है । तहां सो सूक्ष्म समष्टि अपणेविषे स्थित कर्मरूपताकरिकै जवी क्रियाशक्तिमात्रकूं ग्रहण करै है तवी प्राणमय संज्ञाकूं प्राप्त होवै है । और सो सूक्ष्म समष्टि अपणेविषे स्थित नामरूपताकरिकै जवी ज्ञानशक्तिमात्रकूं ग्रहण करै है तवी मनोमय संज्ञाकूं प्राप्त होवै है और सो सूक्ष्म समष्टि अपणेविषे स्थितरूप स्वरूपताकरिकै तिस क्रियानाम दोनोंका आश्रय होणेतैं जवी कर्तृत्वमात्रकूं ग्रहण करै है तवी विज्ञानमय संज्ञाकूं प्राप्त होवै है । या प्रकार सो एकही हिरण्यगर्भनामा लिंगशरीर रूप कोश प्राणमय, मनोमय, विज्ञानमय यह तीन कोशरूप होवै है । और ता हिरण्यगर्भरूप लिंगशरीरकाभी कारणरूप तथा सर्व प्रपंचके वासनारूप संस्कारोंका आश्रयरूप ऐसा जो अव्याकृत नामा मायाउपहितचैतन्य आत्मा है सो आनंदमयकोश है । ते अन्नमयादिक सर्व एकही आत्माके शरीर श्रुतिनैं कहे हैं । तहां श्रुति । “तस्यैष एव शारीर आत्मा यः पूर्वस्येति” । अर्थ यह—पूर्व अन्नमयकोशका जो सत्यज्ञान अनंतरूप शारीर आत्मा कथन करा है तिस प्राणमयकोशकाभी सोईही शारीरआत्मा है शरीरविषे जो विद्यमान होवै ताका नाम शारीर है इति । या प्रकारका श्रुतिवचन मनोमय, विज्ञानमय, आनंदमय या तीन कोशोंविषेभी जानि लेणा यह पंचकोशोंकी प्रक्रिया

आत्मपुराणके दशम अध्यायविषे हम विस्तारतैं कथन करि आये हैं । अथवा (अंतवंत इमे देहाः) या श्लोकके पदोंकी या प्रकारतैं योजना करणी । तीन लोकविषे वर्तमान सर्व प्राणियोंके संबंधी जो स्थावरजंगमरूप देह हैं ते सर्व देह एकही स्वयंज्योति आत्माके श्रुतिनैं कथन करे हैं । तहां श्रुति । “ एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतांतरात्मा । कर्माध्यक्षः सर्वभूताधिवासः साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च ” अर्थ यह—एक अद्वितीय आत्मादेव सर्व शरीरोंविषे गूढ होइकै स्थित है तथा सर्वव्यापी है तथा सर्व भूतोंका अंतरआत्मा है तथा पुण्यपापरूप कर्मोंका फलप्रदाता है । तथा सर्व भूतोंका अधिष्ठान है तथा बुद्धि आदिक सर्व संघातका साक्षी है तथा चैतन्यरूप है तथा अद्वितीयरूप है तथा निर्गुण है तथा निष्क्रिय है इति । यह श्रुति स्थावरजंगमरूप सर्व शरीरोंके संबंधवाले एक नित्य विभु आत्माकूं कथन करै है । शंका—हे भगवन् ! जितनेपर्यंत यह काल रहै है तितनेपर्यंत स्थायी होणा याका नाम नित्यपणा है । सो यह नित्यपणा कालके साथि आत्माका नाश अंगीकार किये हुएभी अविद्यादिकोंकी न्याई ता आत्माविषे संभव होइ सकै है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहै हैं । (अनाशिनः इति) हे अर्जुन ! देशकालवस्तुपरिच्छेदवाले जो अविद्यादिक हैं ते अविद्यादिक अधिष्ठान आत्माविषे कल्पित होणेतैं यद्यपि अनित्य हैं तथापि तिन अविद्यादिकोंविषे सो यावत्काल स्थायित्वरूप गौण नित्यपणा प्रतीत होवै है । तीन कालविषे अबाध्यत्वरूप मुख्य नित्यत्व तिन अविद्यादिकोंविषे है नहीं । और देशकालवस्तुपरिच्छेदतैं रहित होणेतैं अकल्पित जो आत्मा है ता आत्माके नाशका कोई कारण है नहीं यातैं ता आत्माविषे मुख्यही कूटस्वरूप नित्यत्व है । अविद्यादिकोंकी न्याई परिणामिरूप नित्यत्व तथा यावत्कालस्थायित्वरूप नित्यत्व ता आत्माविषे है नहीं । शंका—ऐसे सर्व देहोंके संबंधवाले चैतन्य आत्माविषे कोई प्रमाण है अथवा नहीं है तहां ता चैतन्य आत्माविषे कोई प्रमाण नहीं है यह द्वितीयपक्ष नौ संभवै नहीं कहेतैं जो वस्तु किसी प्रमाणजन्य ज्ञानका विषय नहीं होवै है सो वस्तु असत्यही होवै है । जैसे वंध्यापुत्र तथा शशशृंग किसी प्रमाणजन्य ज्ञानके विषय नहीं हैं यातैं असत्यही हैं तैसे प्रमाणजन्य ज्ञानका अविषय होणेतैं सो चैतन्य आत्माभी असत्यही होवैगा । तथा ता आत्माके नाशकारवास्तैं जो शा-

स्रका आरंभ है सोभी व्यर्थही होवैगा । इत्यादिक सर्व दोषोंकी निवृत्ति करनेवासतै ता देही आत्माविषे कोई प्रमाण है यह प्रथम पक्ष अवश्य करिके अंगीकार करना होवैगा । किंवा । 'शास्त्रयोनित्वात् ' या सूत्रके व्याख्यानविषे भगवान् भाष्यकारोंनेभी ता आत्माकी सिद्धिविषे एक उपनिषद्रूप शास्त्रही प्रमाण कहा है । तथा "तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि " या श्रुतिनेंभी ता आत्माकी सिद्धिविषे उपनिषद्रूप प्रमाण कथन करा है यातें प्रमाणका विषय होणेतें ता चैतन्यरूप आत्माविषे सो भेदरूप वस्तुपरिच्छेद अवश्य करिके प्राप्त होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहें हैं । (अप्रमेयस्येति) हे अर्जुन ! जैसे घटपटादिक सर्व पदार्थोंकूं प्रकाश करनेहारा जो सूर्य भगवान् है ता सूर्यभगवान्कूं अपने प्रकाशवासतै घटादिक पदार्थोंकी अपेक्षा होवै नहीं । तैसे प्रमाणप्रमेयादिक सर्व जगत्कूं प्रकाश करनेहारा जो स्वप्रकाश चैतन्यरूप आत्मा है ता चैतन्य आत्माकूं अपने प्रकाश करनेवासतै प्रमाणादिकोंकी अपेक्षा होवै नहीं या कारणतें सो आत्मादेव अप्रमेय है । तहां श्रुति । "एकधैवानुद्दृष्टव्यमेतदप्रमेयं ध्रुवमप्रमेयं न तत्र सूर्यो भाति न चंद्रतारकं नेमा विद्युतो भाति कुतोयमग्निः तमेव भातमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति । येनेदं सर्वं विजानाति तं केन विजानीयात् विज्ञातारमरे केन विजानीयात् " । अर्थ यह—यह चैतन्यआत्मा एक प्रकारकरिकेही देखणे योग्य है तथा यह आत्मादेव अप्रमेय है तथा कूटस्थ है तथा अप्रमेय है । और ता स्वयंज्योति आत्माविषे सूर्यभी प्रकाश करै नहीं तथा चंद्रमा तारागणभी प्रकाश करै नहीं तथा विद्युत्भी प्रकाश करै नहीं तथा यह अग्निभी प्रकाश करै नहीं और ता स्वयंज्योति आत्माके प्रकाशकूं आश्रयणकरिकेही पश्चात् यह सूर्यचंद्रमादिक सर्व पदार्थ प्रतीत होवै हैं तथा ता आत्मादेवके स्वयंज्योति प्रकाशकरिकेही यह सूर्यचंद्रमादिक सर्व जगत् प्रकाशमान होवै है । और जिस स्वयंज्योति आत्माकरिके यह लोक या सर्व पदार्थोंकूं जानै हैं तिस सर्वके द्रष्टा विज्ञाता आत्माकूं यह जीव किस प्रमाणकरिके जानि सकैगा किंतु किसीभी प्रमाणकरिके जानि सकै नहीं इति । ऐसे स्वयंज्योति आत्माकूं अपने प्रकाशवासतै किसीभी प्रमाणकी अपेक्षा है नहीं किंतु अपनेविषे कल्पित जो अज्ञान है तथा ता अज्ञानका कार्य है ता कार्यसहित अज्ञानकी निवृत्तिवासतै ता स्वयंज्योति आत्माकूं कल्पित वृत्तिविशेषकी अपेक्षा है काहेतें जैसा यक्ष होवै तैसाही तिसका बलि

होवै है या शास्त्रके न्यायतै कल्पित वस्तुका कल्पित वस्तुही विरोधी सिद्ध होवै यातै कल्पित अंतःकरणकी वृत्तिकारिकै कल्पित कार्यसहित अज्ञानकी निवृत्ति संभवै है । और कल्पित सर्व प्रपंचकी निवृत्ति करणेहारी सा अंतःकरणकी वृत्तिविशेष केवल तत्त्वमसि आदिक वाक्यमात्रतैही उत्पन्न होवै है प्रत्यक्षादिक प्रमाणोंकारिकै उत्पन्न होवै नहीं यातै ता वृत्तिविशेषकी उत्पत्तिवासतै शास्त्रका आरंभभी सफल है । और सो चैतन्यस्वरूप आत्मादेव सर्व कालविषे स्वतःही प्रकाशमान् है तथा सर्व कल्पनाका अधिष्ठान है तथा सर्व दृश्यप्रपंचका प्रकाशक है । ऐसे स्वप्रकाश अधिष्ठान आत्माविषे वंध्यापुत्र शशशृंगादिकोंकी न्याई असत्य-रूपता संभवै नहीं । और “एकमेवाद्वितीयं सत्यं ज्ञानमनंतं ब्रह्म” इत्यादिक शास्त्र अद्वितीयब्रह्मतै भिन्न सर्व जगत्विषे कल्पितपणेकूं कथन करता हुआ अपणेविषेभी कल्पितरूपताकूं बोधन करै है । जो कदाचित् सो शास्त्र अपणेविषे कल्पितपणेकूं नहीं बोधन करैगा तौ सो शास्त्र सद्वितीय ब्रह्मकूं अद्वितीयरूपकारिकै बोधन करता हुआ आपही अप्रमाणरूप होवैगा । और कल्पित वस्तु अकल्पित वस्तुके पारिच्छेदकूं करै नहीं यह वार्त्ता पूर्व कथन करि आये हैं यातै ता स्वप्रकाश आत्माविषे भेदरूप वस्तुपारिच्छेदकीभी प्राप्ति होवै नहीं । किंवा । सर्वकालविषे आत्माकी स्वप्रकाशता केवल श्रुतिप्रमाणकारिकैही सिद्ध नहीं है किंतु भगवान् भाष्यकारोंने युक्तितैभी सा आत्माकी स्वप्रकाशता सिद्ध करी है । सा युक्ति यह है—जिस पुरुषकूं जिस वस्तुविषे संशय, विपर्यय, व्यतिरेकप्रमा या तीनोंविषे एकभी नहीं होवै है तिस पुरुषकूं तिस वस्तुविषे तिन संशयादिकोंका विरोधी ज्ञान अवश्य कारिकै होवै है । या प्रकारका नियम सर्वत्र देखणेविषे आवै है । जैसे जिस पुरुषकूं जिस घटविषे घट है अथवा नहीं है या प्रकारका संशय तथा घट नहीं है, या प्रकारका विपर्यय तथा घट नहीं है या प्रकारकी व्यतिरेकप्रमा या तीनोंविषे एकभी नहीं होवै है तिस पुरुषकूं तहां तिन संशयादिक तीनोंका विरोधी ‘घटोऽस्ति’ या प्रकारका ज्ञान अवश्यकारिकै होवै है जो कदाचित् नो विरोधी ज्ञान तहां नहीं होवै तौ तिन संशयादिक तीनोंविषे कोई एक अवश्य होणा चाहिये । और आत्माविषे तौ किमीभी पुरुषकूं मैं हूं अथवा नहीं हूं या प्रकारका मंगय तथा मैं नहीं हूं या प्रकारका विपर्यय तथा मैं नहीं हूं या प्रकारकी व्यतिरेकप्रमा या तीनोंविषे एकभी होवै नहीं यातै तिन सर्व पुरुषोंकूं सर्वकालविषे तिन संशयादि-

कोंका विरोधी आत्माके वास्तवस्वरूपका ज्ञान अवश्य कहणा होवैगा । जो कदाचित् सो आत्माके स्वरूपका ज्ञान नहीं होवै तौ तिन संशयादिक तीनोंविषे कोई एक अवश्य करिकै होणा चाहिये । और आत्माविषे ते संशयादिक होते नहीं यातैं सो आत्मा सर्वकालविषे स्वप्रकाशरूप है इति । किंवा । वेदांतसिद्धांत-विषे सो स्वप्रकाशज्ञान आत्माके आश्रित रहै नहीं किंतु ता स्वप्रकाशज्ञानरूपही आत्मा है । जो कदाचित् आत्माकूं ता ज्ञानका आश्रय मानिये तौ जो वस्तु जिस ज्ञानका आश्रयरूप कर्ता होवै है सोईही वस्तु तिस ज्ञानका विषयरूप कर्म होवै नहीं किंतु ज्ञानका कर्ता तथा कर्म भिन्न भिन्न होवै है यातैं ता ज्ञानकरिकै आत्माकी सिद्धि नहीं होवैगी । किंवा । आत्माकूं जो ज्ञानतैं भिन्न मानिये तौ जो जो पदार्थ ज्ञानतैं भिन्न होवै है सो सो पदार्थ जडही होवै है । जैसे ज्ञानतैं भिन्न होणेतैं घटादिक पदार्थ जडरूप हैं तैसे ज्ञानतैं भिन्न होणेतैं आत्माभी जडरूप होवैगा । और जो जो पदार्थ जड होवैं हैं सो सो पदार्थ कल्पित होवैं हैं । जैसे जड होणेतैं घटादिक पदार्थ कल्पित हैं तैसे जड होणेतैं आत्माभी कल्पित होवैगा । आत्माके कल्पित हुए शून्यवादकी प्राप्ति होवैगी यातैं आत्मा ज्ञानतैं भिन्न नहीं है । किंतु आत्मा स्वप्रकाशज्ञानस्वरूपही है । ऐसा स्वप्रकाश ज्ञानस्वरूप हुआभी यह आत्मा अविद्यारूप उपाधिके संबंधतैं साक्षी कहाजावै है । और वृत्तिमत् अंतःकरणरूप उपाधिके संबंधतैं प्रमाता कहा जावै है । तिसी प्रमाताके यह चक्षुआदिक इंद्रिय करण होवैं हैं । और सोईही प्रमाता तिन चक्षु आदिक इंद्रियोंद्वारा अंतःकरणके वृत्तिरूप परिणामके साथि बाह्य घटादिक पदार्थोंकूं व्याप्य करिकै तिन घटादिकोंके आकार होवै है । तिस अंतःकरणके एकही वृत्तिरूप परिणामविषे घटावच्छिन्न चैतन्य तथा अंतःकरणावच्छिन्न चैतन्य दोनों एकताभावकूं प्राप्त होवैं हैं । जैसे गृहविषे घटके प्राप्त हुए ता गृहाकाशकी तथा घटाकाशकी एकता होवै है । तैसे वृत्तिरूप उपाधिके तथा घटरूप उपाधिके एकदेशविषे स्थित हुए ता वृत्तिउपहित चेतनकी तथा घटउपहित चेतनकी एकता होवै है । तिसतैं अनंतर सो घटावच्छिन्न चैतन्य प्रमाता चैतन्यके अभेदतैं अपने अज्ञानकूं नाश करता हुआ अपरोक्ष होवै है । और अपना उपाधिरूप जो घट है ता घटकूं अपने तादात्म्य अध्यासतैं सो चैतन्य प्रकाश करै है । और अत्यंत

स्वच्छ जो अंतःकरणकी परिणामरूप वृत्ति है ता वृत्तिकूं ता वृत्तिउपहित चैतन्य प्रकाश करै है । इस प्रकार अंतःकरण, वृत्ति, घट या तीनोंकी अपरोक्षता होवै है । ' अहं जानामि घटम् ' यह तीनोंके अपरोक्षताका आकार है । इस प्रकार अंतरबाहिर स्थित सर्व अनात्मपदार्थोंकूं प्रकाशकरणेहारा चैतन्य यद्यपि एकरूप है तथापि घटादिक बाह्य पदार्थोंके प्रकाश करणेविषे ता चैतन्यकूं अंतःकरणके वृत्तिकी अपेक्षा रहै है । या कारणतैही ता चैतन्यविषे प्रमातापणा है । और अंतःकरणके तथा ता अंतःकरणकी वृत्तियोंके प्रकाश करणेविषे ता चैतन्यकूं किसी वृत्तिकी अपेक्षा है नहीं या कारणतैही ता चैतन्यविषे साक्षीरूपता है । जो कदाचित् सो चैतन्य अंतःकरणके वृत्तिकूं घटादिकोंकी न्यांई दूसरी वृत्तिकी अपेक्षाकरिकै प्रकाश करैगा तौ ता दूसरी वृत्तिकूं तीसरी वृत्तिकी अपेक्षाकरिकै प्रकाश करैगा ता तीसरीवृत्तिकूं चतुर्थ वृत्तिकारिकै प्रकाश करैगा । या प्रकार वृत्तियोंकी धारा मानणेविषे अनवस्थादोषकी प्राप्ति होवैगी यातैं सो साक्षी आत्मा अपने स्वरूपतैही अंतःकरणकूं तथा ताके वृत्तियोंकूं प्रकाश करै है । तिनोंके प्रकाशविषे वृत्तिकी अपेक्षा करै नहीं यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । जिस कारणतैं पूर्व उक्त श्रुतियुक्तियोंकरिकै यह स्वप्रकाश स्फुरणरूप आत्मा सर्वदा नित्य है तथा सर्वत्र व्यापक है तथा जन्ममरणरूप संसारतैं रहित है तथा सर्व पदार्थोंका प्रकाशक है तथा सर्वदा एकरूप है । तिस कारणतैं ऐसे अविनाशी आत्माके नाशकी शंका करिकै अपने युद्धरूप धर्मविषे पूर्व प्रवृत्त हुए तुम्हारेकूं तिस युद्धतैं उपराम होणा योग्य नहीं है । या प्रवृत्तिका वचन श्रीभगवान् अर्जुनके प्रति कहै हैं (तस्माद्युद्धयस्व भारत) इति । तात्पर्य यह । स्वप्रकाशज्ञानरूप आत्मा तौ कदाचित्भी नाश होवै नहीं । और यह भीष्मद्रोणादिकशरीर तौ मिथ्यारूप हैं तथा अनित्य हैं । यातैं ते शरीर आपही नष्ट हुए जैसे हैं । ऐसे अनित्य शरीरोंके हननतैं निवृत्त होइके तूं अपने स्वधर्मकूं नाश मत कर इति । इहां (युद्धयस्व) या वचनकरिकै भगवान्ने अर्जुनके प्रति युद्धरूप कर्मका विधान नहीं करा । किंतु ता वचनकरिकै भगवान्ने पूर्व प्राप्त युद्धका अनुवाद मात्र करा है । काहेतैं आत्मज्ञानके उपदेशप्रसंगमें ता युद्धरूप धर्मकी विधि संभवे नहीं । किंतु, भगवान्के उपदेशतैं बिनाही तौ अर्जुन पूर्व युद्धविषे प्रवृत्त हुआ था । परंतु शोकमोहके वशतैं सो अर्जुन ता युद्धतैं निवृत्त होना भया । सो शोकमोह भगवान्के उपदेशजन्यज्ञानतैं

निवृत्त होता भया । यातैं 'अपवादाऽपवादे उत्सर्गस्य स्थितिः' या न्यायकारिकै (युद्धचस्व) यह भगवान्का वचन अनुवादरूपही है विधिरूप नहीं । इहां पूर्व प्रात युद्धका शोक मोह अपवाद है और ता शोकमोहका विचारजन्य ज्ञान अपवाद है । ता शोकमोहरूप अपवादके विचारजन्य ज्ञानरूप अपवादके विद्यमान हुए तहां पूर्वप्रात युद्धरूप उत्सर्गकीही स्थिति होवै है । जैसे भोजन करनेविषे प्रवृत्त हुआ क्षुधावान् पुरुष किसी अशुद्धि आदिकोंकी शंकाकारिकै ता भोजनतैं निवृत्त होइ जावै और कोई धर्मात्मा पुरुष ताके शंकाकी निवृत्ति करिकै ता पुरुषके प्रति तूं भोजन कर या प्रकारका वचन कहै । इहां तूं भोजन कर या प्रकारका वचन विधिरूप नहीं है किंतु पूर्व प्रात भोजनका अनुवादरूप है । पूर्व अप्रात अर्थके बोधन करनेहारा वचनही विधिरूप होवै है । और कोईक ग्रंथकार तौ (युद्धचस्व) या वचनकूं विधिरूप मानिके मोक्षकी प्राप्तिविषे ज्ञान कर्म दोनोंका समुच्चय अंगीकार करे हैं सो तिनोंका कहणा असंगत है । काहेतैं (युद्धचस्व) या वचनकूं मोक्षकी प्राप्ति ज्ञान कर्म दोनोंके समुच्चयतैं होवै है यह अर्थ प्रतीत होवै नहीं । और ज्ञान कर्मका समुच्चय आगे विस्तारतैं खंडन करैंगे ॥ १८ ॥

हे भगवन् ! (अशोच्यानन्वशोचस्त्वम्) इत्यादिक वचनोंकारिकै भीष्मद्रोणादिक बांधवोंके नाशजन्य शोककै निवृत्त हुएभी तिन भीष्मद्रोणादिकोंके नाशकरणे तैं उत्पन्न होणेहारा जो पाप है ता पापके निवृत्त करनेका कोई उपाय है नहीं । और जो आप यह कहो जहां शोक नहीं होवै है तहां पापभी नहीं होवै है । सो यह नियम संभवता नहीं । काहेतैं किसी पुरुषनैं अपने शत्रु ब्राह्मणका हनन करा । तहां ता शत्रु ब्राह्मणके हनन करनेविषे ता पुरुषकूं शोक तो होवै नहीं । यातैं ता पुरुषकूं ता ब्रह्महत्याजन्य पापभी नहीं होणा चाहिये । और शोकके नहीं हुएभी ता पुरुषकूं पाप तौ अवश्यकारिकै होवै है । यातैं भीष्मद्रोणादिकोंकूं हनन कर्ता जो मैं अर्जुन हूं तथा तिनोंके हनन करनेविषे हमारेकूं प्रेरणा करनेहारे जो आप हो तिन हम दोनोंकूंही ता बांधवोंकी हिंसातैं पाप अवश्यकारिकै होवैगा यातैं तूं युद्ध कर, यह जो वचन पूर्व आपनैं कथनकरा है सो असंगत है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कठवल्लीउपनिषद्के मंत्रकारिकै ता शंकाकी निवृत्ति करैं हैं—

य एनं वेत्ति हंतारं यश्चैनं मन्यते हतम् ॥

उभौ तौ न विजानीतो नायं हंति न हन्यते ॥१९॥

(पदच्छेदः) यः । एनम् । वेत्ति । हंतारम् । यः । च । एनम् । मन्यते । हंतम् । उभौ । तौ । न । विजानीतः । न । अयम् । हंति । न । हन्यते ॥१९॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । जो पुरुष इस आत्माकूं हननकर्ता जानै है तथा जो पुरुष इस आत्माकूं हनन हुआ माने है ते दोनों पुरुष आत्माकूं नहीं जानते हैं काहेतैं यह आत्मा किसीकूंभी नहीं हनन करै है तथा आपभी नहीं हननकूं प्राप्त होवै है ॥ १९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्व हमने कथन करा जो अविनाशी अप्रमेयरूप देही आत्मा है । ता आत्माकूं जो पुरुष में इस वस्तुका हनन करणेहारा हूं या प्रकार हननरूप क्रियाका कर्ता जाने है । और जो पुरुष इस आत्मादेवकूं देहके हनन करिकै में हनन हुआ हूं या प्रकार हननक्रियाका कर्मरूप जाने है, ते दोनों पुरुष देहाभिमानी होणेतैं कर्त्ताकर्मभावतैं रहित अधिकारी आत्माकूं शास्त्र प्रमाणतैं देहादिकोंतैं भिन्न करिकै जानते नहीं । क्यूं नहीं जानते जिस कारणतैं यह आत्मादेव किसीभी प्राणीकूं हनन करता नहीं । तथा आपभी किसी करिकै हनन होता नहीं । ऐसे हनन क्रियाके कर्त्ताकर्मभावतैं रहित आत्मादेवकूं जे मूढ पुरुष ता हननक्रियाका कर्त्तारूप तथा कर्मरूप माने हैं ते मूढ पुरुष आत्माके वास्तव स्वरूपकूं जानते नहीं । इहां यद्यपि (य एनं वेत्ति हंतारं हतं वा) इतने वचनमात्र कहणेकरिकैही ता पूर्व उक्त अर्थकी सिद्धि होइ सकै है । यातैं (य एनं वेत्ति हंतारं यश्चैनं मन्यते हतम्) यह दोवार पदोंकी आवृत्ति करणी निष्फल है तथापि सा पदोंकी आवृत्ति वाक्यके अलंकारवास्ते है इति । अथवा (य एनं वेत्ति हंतारम्) या वचनकरिकै नैयायिकोंका कथन करा है । काहेतैं ते नैयायिक आत्माकूंही हननादिक क्रियावोंका कर्ता माने हैं और (यश्चैनं मन्यते हतं) या वचनकरिकै चार्वाकोंका कथन करा है । काहेतैं ते चार्वाकादिक शरीरादिरूप आत्माकूं नाशवान् माने हैं । ते नैयायिक तथा चार्वाक दोनों आत्माके वास्तव स्वरूपकूं जानते नहीं । या प्रकार तिन वादियोंके भेद जनावणेवास्ते सा दोवार पदोंकी आवृत्ति करी है इति । अथवा जे पुरुष आत्माकूं हननक्रियाका कर्ता जानेहैं

ते पुरुष अत्यंत शूरवीर हैं और जे पुरुष ता आत्माकूं हननक्रियाका कर्ममानै हैं ते पुरुष अत्यंत कायर हैं या प्रकारके भेद जनावणेवासतै सा दोबार पदोंकी आवृत्ति करी है इति । इहां (य एनं वेत्ति हंतारं यश्चैनं मन्यते हतम्) या श्लोकके पूर्वार्द्धविषे “ हंता चेन्मन्यते हंतुं हतश्चेन्मन्यते हतम् ” या कठवल्ली श्रुतिके पूर्वार्द्धका अर्थ निरूपण करा । श्रुतिका तथा श्लोकका उत्तरार्द्ध एकसरी-खाही है ॥ १९ ॥

हे भगवन् ! यह आत्मादेव ता हननरूप क्रियाका कर्त्तारूप तथा कर्मरूप किस कारणतैं नहीं होवै है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए यह आत्मादेव जन्मादिक सर्व विकारोंतैं रहित है यातैं ता हननरूप क्रियाका कर्त्तारूप तथा कर्मरूप होवै नहीं । या प्रकारके उत्तरकूं श्रीभगवान् ता कठवल्ली उपनिषद्के द्वितीय मंत्र कारिकै कथन करै हैं—

न जायते म्रियते वा कदाचिन्नायं भूत्वा भविता वा न
भूयः ॥ अजो नित्यः शाश्वतोयं पुराणो न हन्यते
हन्यमाने शरीरे ॥ २० ॥

(पदच्छेदः) न । जायते । म्रियते । वा । कदाचित् । न । अयम् ।
भूत्वा । भविता । वा । न । भूयः । अजः । नित्यः । शाश्वतः । अयम् ।
पुराणः । न । हन्यते । हन्यमाने । शरीरे ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह आत्मादेव नहीं जन्मे है तथा नहीं मरे है तथा यह आत्मा कदाचित्भी पूर्व नहीं होइकरिकै पुनः उत्पत्तिमान् नहीं होवै है जिस कारणतैं यह आत्मादेव अज है तथा अनित्य है तथा शाश्वत है तथा पुराण है ऐसा आत्मा शरीरके हनन हुएभी नहीं हनन होवै है ॥ २० ॥

भा० टी०—जन्म, अस्ति, वृद्धि, विपरिणाम, अपक्षय, विनाश यह षट् भावविकार शास्त्रविषे कथन करे हैं तिन षट् विकारोंविषे आद्यके जन्मरूप विकारका तथा अंतके नाशरूप विकारका श्रीभगवान् खंडन करे हैं (न जायते म्रियते वेत्ति) हे अर्जुन ! यह आत्मादेव जन्मकूं प्राप्त होवै नहीं । काहेतैं यह आत्मादेव किसीभी कालविषे पूर्व नहीं होइकै पश्चात् उत्पत्तिवाला होता नहीं । जो पदार्थ पूर्व नहीं होइकै पश्चात् होवै है, सो पदार्थही उत्पत्तिरूप विक्रियाकूं प्राप्त

होवै है । जैसे घटादिक पदार्थ पूर्व नहीं होइके पश्चात् होवै हैं । यातैं ते घटादिक पदार्थ उत्पत्तिरूप विकारवालेभी हैं । और यह आत्मादेव तौ पूर्वकालविषेभी विद्यमान है । यातैं यह आत्मादेव उत्पत्तिरूप विकारकूं प्राप्त होवै नहीं । या कारणतैं यह आत्मादेव अज है और यह आत्मादेव मरणरूप विकारकूंभी प्राप्त होवै नहीं । काहेतैं यह आत्मादेव पूर्वकालविषे विद्यमान होइके कदाचित्भी उत्तरकालविषे अविद्यमान होवै नहीं । जो पदार्थ पूर्वकालविषे विद्यमान होइके उत्तरकालविषे नहीं विद्यमान होवै है सो पदार्थही मरणरूप विकारकूं प्राप्त होवै है । जैसे घटादिक पदार्थ पूर्वकालविषे विद्यमान होइके उत्तरकालविषे अविद्यमान होवै हैं । यातैं ते घटादिक पदार्थ नाशरूप विकारकूंभी प्राप्त होवै हैं । और यह आत्मादेव तौ ता उत्तरकालविषेभी विद्यमान है यातैं यह आत्मादेव मरणरूप विकारकूं प्राप्त होवै नहीं । या कारणतैं यह आत्मादेव नित्य है विनाश होणेके योग्य नहीं है । इहां (न जायते म्रियते वा) या वचनकरिके आत्माके जन्ममरणके अभावकी प्रतिज्ञा करी । और (कदाचिन्नायं भूत्वा भविता वा न भूयः) या वचनविषे स्थित पदोंकी दो प्रकारतैं योजना करिके ता प्रतिज्ञाका उपपादन करा और (अजो नित्यः) या वचनकरिके ता प्रतिज्ञाका उपसंहार करा । इहां जन्मादिक पदविकारोंविषे जन्मरूप जो आदिका विकार है तथा मरणरूप जो अंतका विकार है तिन दोनों विकारोंके निषेधकरिके यद्यपि तिन दोनों विकारोंके मध्यवर्ति तथा तिन दोनों विकारोंके व्याप्त जो चारि विकार हैं, तिनोंका निषेध होइ सकै है । तथापि इहां नहीं कथन करे जो गमन आगमनादिक विकार हैं तिन सर्व विकारोंके निषेधके जनावणेवास्तै श्रीभगवान् अपक्षय, वृद्धि या दोनों विकारोंका शाश्वत पुराण या दोनों शब्दोंकरिके निषेध करै हैं (शाश्वत इति) तहां यह आत्मादेव कूटस्थतारूप नित्यतावाला है । यातैं या आत्मादेवका स्वरूपतैं अपक्षय होवै नहीं । और यह आत्मादेव निर्गुण है । यातैं या आत्मादेवका गुणतैंभी अपक्षय होवै नहीं । या कारणतैं यह आत्मादेव शाश्वत है । जो वस्तु अपक्षय अपचयतै रहित होके सर्व कालविषे विद्यमान होवै है ता वस्तुका नाम शाश्वत है । ऐसा यह आत्मादेवही है । शंका—हे भगवन् ! यह आत्मादेव अपक्षयकूं तौ मत् प्राप्त होवै तौभी वृद्धिकूं किमवाप्ततै नहीं प्राप्त होवै । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए भगवान् कहैं हैं (पुराण इति) हे अर्जुन ! यह आत्मादेव इसतैं पूर्वभी

नवीनही था । कोई इस लोकविषे यह आत्मादेव नवीन अवस्थाकूं प्राप्त भया नहीं । यातैं यह आत्मादेव पुराण है । तात्पर्य यह । सर्व कालविषे यह आत्मादेव एकरूप है इति । और या लोकविषे जो पदार्थ किसी उपचयरूप नवीन अवस्थाकूं प्राप्त होवै है । सो पदार्थही वृद्धिकूं प्राप्त होवै है । जैसे शरीरादिक पदार्थ हैं और यह आत्मादेव तौ सर्व कालविषे एकरूपही है यातैं यह आत्मादेव अपचयकूं तथा उपचयकूं प्राप्त होवै नहीं । या कारणतैं यह आत्मादेव वृद्धिकूं प्राप्त होवै नहीं । इहां ज्वरादिक रोगोंकरिकै जो शरीरके अवयवोंकी क्षीणता है ताका नाम अपचय है । और अन्नादिकोंके भक्षणकरिकै जो शरीरके अवयवोंकी वृद्धि है ताका नाम उपचय है । इहां अस्ति, विपरिणाम यह दोनों विकार जन्म, नाश या दोनों विकारोंके अंतर्भूत हैं । यातैं तिन दोनों विकारोंका पृथक् निषेध करा नहीं । ता जन्ममरणके निषेधकरिकै अस्ति, विपरिणाम या दोनोंका निषेधभी जानि लेणा । हे अर्जुन ! जिस कारणतैं यह आत्मादेव जन्मादिक सर्व विकारोंतैं रहित है । तिस कारणतैं शस्त्रादिक उपायोंकरिकै या शरीरके हनन हुएभी ता शरीरके कल्पित संबंधवाला हुआभी यह आत्मादेव किसीभी उपाय करिकै हननकूं प्राप्त होवै नहीं । जैसे बटरूप उपाधिके नाश हुएभी आकाशका नाश होवै नहीं । तैसे देहादिक उपाधियोंके नाश हुएभी आत्माका नाश होवै नहीं । तहां श्रुति "अविनाशी वाऽरेज्यमात्मा" । अर्थ यह—हे मैत्रेयी ! यह आत्मादेव विनाशतैं रहित है ॥ २० ॥

पूर्व (य एनं वेत्ति हंतारं) या श्लोकविषे (नायं हंति न हन्यते) या वचनकरिकै आत्मा नहीं तौ किसीकूं हनन करता है और नहीं किसीकरिकै हत होता है या प्रकारकी प्रतिज्ञा करी थी । तहां आत्मा किसीकरिकैभी हनन नहीं होता है । या प्रतिज्ञाका तौ पूर्व श्लोकविषे विस्तारतैं उपपादन करा । अब आत्मा किसीकूंभी हनन नहीं करता है या प्रतिज्ञाका उपपादन करता हुआ श्रीभगवान् पूर्व प्रसंगका उपसंहार करै हैं—

वेदाविनाशिनं नित्यं य एनमजमव्ययम् ॥

कथं स पुरुषः पार्थ कं घातयति हंति कम् ॥ २१ ॥

(पदच्छेदः) वेदं । अविनाशिनम् । नित्यम् । यः । एनम् । अजम् । अव्ययम् । कथम् । सः । पुरुषः । पार्थ । कम् । घातयति । हंति कम् ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! जो पुरुष इस आत्मादेवकूँ अविनाशीरूप नित्यरूप अर्ज-
रूप अव्ययरूप जाने है सो पुरुष किसेकूँ हनन करै है तथा किसे प्रकारकरिके हनन
करे है और सो पुरुष किसेकूँ हनन करावै है तथा किस प्रकारकरिके हनन करावै है
किंतु सो पुरुष न किसीकूँ हनन करे है तथा न किसीका हनन करावै है ॥२१ ॥

भा० टी०—विनाश होनेका नहीं है स्वभाव जिसका ताकूँ अविनाशी कहै
हैं । ऐसा विनाशरूप अंतविकारतैं रहित जो आत्मा है ताके अविनाशीपणेविषे
हेतु कहै हैं (अव्ययम् इति) नहीं विद्यमान है अवयवोंका अपचयरूप तथा गुणोंका
अपचयरूप व्यय जिसविषे ताका नाम अव्यय है । या लोकविषे पटादिक पदा-
र्थोंका तंतु आदिक अवयवोंके अपचयकरिके तथा रूपादिक गुणोंके अपचय-
करिके विनाश देखणेविषे आवै है । और यह आत्मादेव तौ निरवयव होणेतैं अव-
यवोंके अपचयतैं रहित है तथा निर्गुण होणेतैं गुणोंके अपचयतैं रहित है । यातैं
या आत्मादेवका कदाचित्भी विनाश संभवै नहीं । या कहणेतैं यह अनुमान सिद्ध
भया । आत्मा अविनाशी होनेकूँ योग्य है । अव्यय होणेतैं जो पदार्थ अविनाशी नहीं
होवै है सो पदार्थ अव्ययभी नहीं होवै है जैसे पटादिक पदार्थ हैं इति । शंका—हे
भगवन् ! आत्मा विनाशी होनेकूँ योग्य है जन्य होणेतैं घटादिकोंकी न्याई या प्रकार
जन्यत्व हेतुकरिके आत्माविषे विनाशीपणेका अनुमानभी होइ सकै है । ऐसी
अर्जुनकी शंकाके निवृत्त करणेवास्तै श्रीभगवान् आत्माविषे ता जन्यत्वहेतुकी
असिद्धि कथन करै हैं । (अजम् इति) जो कदाचित्भी जन्मकूँ नहीं प्राप्त होवै
ताका नाम अज है । ऐसा जन्मरूप अंतविकारतैं रहित आत्मा है । ता अजप-
णेविषे हेतु कहै हैं । (नित्यम् इति) जो सर्वकालविषे विद्यमान होवै ताका नाम
नित्य है । और या लोकविषे जो पदार्थ पूर्व नहीं विद्यमान होवै है ता पदार्थकाही
जन्म देखणेविषे आवै है । जैसे घटपटादिक पदार्थ अपनी उत्पत्तितैं पूर्व नहीं
विद्यमान हुएही पश्चात् जन्मकूँ प्राप्त होवै है । और यह आत्मादेव तौ सर्व काल-
विषे विद्यमान है । यातैं या आत्मादेवका कदाचित्भी जन्म संभवै नहीं । या
कहणेकरिके यह अनुमान सिद्ध भया । आत्मा जन्मतैं रहित होनेकूँ योग्य है ।
निन्य होणेतैं जो पदार्थ जन्मतैं रहित नहीं होवै है सो पदार्थ नित्यभी नहीं होवै
है जैसे घटादिक पदार्थ हैं इति । अथवा । अविनाशी या पदकरिके वाधतैं रहित
नित्यवस्तुका ग्रहण करणा । और नित्य या शब्दकरिके नवत्र व्यापक वस्तुका

ग्रहण करणा । ताकेविषे हेतु कहैं हैं । (अजं अव्ययम् इति) इहां जन्मतेँ रहित वस्तुका नाम अज है । और नाशतेँ रहित वस्तुका नाम अव्यय है । और या लोकविषे जो पदार्थ उत्पत्तिमान् होवै है तथा नाशवान् होवै है सो पदार्थ सत्यरूप तथा सर्वत्र व्यापक होवै नहीं । जैसे उत्पत्तिनाशवान् घटादिक पदार्थ सत्यरूप नहीं हैं तथा सर्वत्र व्यापकभी नहीं हैं । और यह आत्मादेव तौ उत्पत्तिनाशतेँ रहित है । यातेँ यह आत्मादेव सत्यरूप है तथा सर्वत्र व्यापक है । या कहणेकरिकै यह अनुमान सिद्ध भया । आत्मा अविनाशी तथा नित्य होणेकूं योग्य है अज तथा अव्यय होणेतेँ जो पदार्थ अविनाशी तथा नित्य नहीं होवै है सो पदार्थ अज तथा अव्ययभी नहीं होवै है जैसे घटादिक पदार्थ हैं इति । इस प्रकार अविनाशीरूप तथा नित्यरूप तथा अजरूप तथा अव्ययरूप जो यह आत्मादेव है ता आत्मादेवकूं जो पुरुष गुरुशास्त्रके उपदेशतेँ में जन्मादिक सर्व विकारोंतेँ रहित हूं तथा बुद्धि आदिक सर्व पदार्थोंका प्रकाशक हूं तथा सर्व द्वैतप्रपंचतेँ रहित हूं तथा परमानंदबोधरूप हूं या प्रकार साक्षात्कार करै है, सो विद्वान् पुरुष किसकूं हनन करै है तथा किस प्रकारकरिकै हनन करै है । किंतु सो विद्वान् पुरुष किसीकूंभी हनन करता नहीं । तथा किसी प्रकारकरिकैभी हनन करता नहीं । और सो विद्वान् पुरुष किसकूं हनन करावै है । तथा किस प्रकारकरिकै हनन करावै है । किंतु सो विद्वान् पुरुष किसकूंभी हनन करावता नहीं । तथा किसी प्रकारकरिकैभी हनन करावता नहीं । काहेतेँ जन्मादिक सर्व विकारोंतेँ रहित तथा कर्त्तापणेतें रहित जो विद्वान् पुरुष है ता विद्वान् पुरुषकूं ता हननरूप क्रियाविषे साक्षात्कर्त्तापणा तथा प्रयोजककर्त्तापणा संभवै नहीं । तहां श्रुति । “ आत्मानं चेद्विजानीयादयमस्मीति पुरुषः । किमिच्छन्कस्य कामाय शरीरमनुमंज्वरेत् ” । अर्थ यह—यह विद्वान् पुरुष जभी परिपूर्ण अद्वितीय ब्रह्म में हूं या प्रकार आत्माकूं जानै है तभी यह विद्वान् पुरुष किस वस्तुकी इच्छा करता हुआ किसके प्रयोजनवास्तै या शरीरकूं संताप करैगा । किंतु नहीं करैगा इति । यह श्रुति शुद्ध आत्माके जानणेहारे विद्वान् पुरुषविषे कर्तृत्व भोक्तृत्व आदिक संसारके अभावकूं बोधन करै है । तात्पर्य यह । शुद्ध आत्माके जानकरिकै या विद्वान् पुरुषके अज्ञानकी निवृत्ति होवै है । ता अज्ञानके निवृत्त हुए अहं मम अध्यासकी निवृत्ति होवै है । ता अध्यासके निवृत्त हुए रागद्वेषादिकोंकी निवृत्ति होवै है । ता

रागद्वेषादिकोंके निवृत्त हुए कर्तृत्व भोक्तृत्व आदिकोंकी निवृत्ति होवै है । इस प्रकार आत्माका ज्ञानही सर्व अनर्थोंके निवृत्तिका कारण है । यहां इस श्लोकविषे श्रीभगवान्का यह अभिप्राय है । वास्तवतैं विचारकरिकै देखिये तौ यह आत्मादेव सर्व विकारोंतैं रहित है यातैं कोईभी किसी कार्यकूं करता नहीं तथा करावता नहीं । तथापि यह मूढ पुरुष अज्ञानके वशतैं स्वमकी न्याईं अपने आत्माविषे कर्तृत्वादिक धर्म मानै है । यह वार्ता (उभौ तौ न विजानीतः) या गीताके वचनकरिकै पूर्व कथन करि आये हैं । तहां श्रुतिभी । “ध्यायतीव लेलायतीव” । अर्थ यह—वास्तवतैं सर्व विकारोंतैं रहित यह आत्मादेव बुद्धिरूप उपाधि जभी ध्यान करै है तभी ध्यान करताकी न्याईं प्रतीत होवै है और बुद्धिरूप उपाधि जभी चलायमान होवै है तभी चलायमान हुएकी न्याईं प्रतीत होवै है इति । इसी कारणतैं सर्व शास्त्र अविद्वान् अधिकारीके वास्तवैही कथन करैं हैं विद्वान् पुरुषके वास्तवै कोईभी शास्त्र है नहीं । काहेतैं सो विद्वान् पुरुष तौ आत्मज्ञानकरिकै अज्ञानरूप मूलसहित अध्यासकै निवृत्त हुए आत्माविषे कर्तृत्वादिक मानता नहीं । जैसे स्थाणुके वास्तव स्वरूपकूं जानणेहारा पुरुष ता स्थाणुविषे चोरपणा मानता नहीं । तैसे आत्माके अकर्तृत्वादिक वास्तव स्वरूपकूं जानणेहारा सो विद्वान् पुरुष ता आत्माविषे कर्त्तापणा मानता नहीं । यातैं यह सिद्ध भया । सर्व विकारोंतैं रहित होणेतैं तथा अद्वितीयरूप होणेतैं सो विद्वान् पुरुष हननादिक क्रियाकूं न करता है न करावता है । तहां श्रुति “ आनंदं ब्रह्मणो विद्वान् न विभेति कुतश्चनेति ” । अर्थ यह—ब्रह्मके स्वरूपभूत आनंदकूं जानणेहारा विद्वान् पुरुष किसीतैंभी भयकूं प्राप्त होवै नहीं इति । इहां भयका निषेध सर्व विकारोंके निषेधका उपलक्षक है । इस प्रकार वास्तवतैं आत्माविषे कर्तृत्वादि-कोंके अभाव हुएभी सो अर्जुन अपनेविषे ता हननरूप क्रियाका कर्त्तापणा आरोपण करिकै तथा श्रीभगवान्विषे ता हननरूप क्रियाका प्रयोजककर्त्तापणा आरोपण करिकै अपनेविषे तथा भगवान्विषे ता हिंसाजन्य दोषकी शंका करता भया । और श्रीभगवान्भी ता अर्जुनके अभिप्रायकूं जानि करिकै ता अर्जुनविषे हननरूप क्रियाके कर्त्तापणैका निषेध करता भया और अपनेविषे ता हननरूप क्रियाके प्रयोजककर्त्तापणैका निषेध करता भया । तहां जो पुरुष आप तौ तिस क्रियाकूं करे नहीं और तिस क्रियाविषे

दूसरेकूँ प्रेरणा करै है ता पुरुषकूँ प्रयोजककर्त्ता कहें हैं । तात्पर्य यह—यह आत्मादेव वास्तवतँ सर्व विकारोंतँ रहित है । यातँ अपणेविषे ता हननरूप क्रियाका कर्त्तापणा आरोपण करिकै तथा हमारेविषे ता हननरूप क्रियाका प्रयोजककर्त्तापणा आरोपण करिकै तुमनँ पापके प्रातिकी शंका कदाचित्भी नहीं करणी इति । इहां श्रीभगवान् नँ आत्माविषे अविक्रियता दिखाइकै कर्तृत्वका निषेध करा । तिसतँ यह जान्या जावै है । श्रीभगवान् का सर्व कर्मोंके निषेधविषे तात्पर्य है । केवल हननरूप क्रियाके निषेधविषे तात्पर्य नहीं है । यातँ मूल-श्लोकविषे जो केवल हननक्रियाका निषेध करा है सो निषेध सर्व कर्मोंके निषेधका उपलक्षक है । पूर्व प्रसंगविषे हननरूप क्रियाही प्राप्त है । या कारणतँ भगवान् नँ ता हननरूप क्रियाका निषेध करा है । परंतु ता हननरूप क्रियाके निषेध करिकै सर्व कर्मोंका निषेधही भगवान् कूँ संमत है । काहेतँ अविक्रियत्वरूप हेतु आत्माविषे जैसे हननरूप क्रियाका निषेध करै है तैसे दूसरे सर्व कर्मोंकाभी निषेध करै है । केवल हननरूप क्रियाका निषेध करै नहीं । या कारणतँही (तस्य कार्यं न विद्यते) या वचनकरिकै श्रीभगवान् आपही सर्व कर्मोंका विषेध आगे कथन करैगा । या कहणेकरिकै या प्रकारकी मूढ जनोंकी शंकाकाभी खंडन हुआ जानणा । सा शंका यह है—(कं वातयति हंति कं) या वचन करिकै भगवान् नँ केवल हननरूप क्रियाका निषेध करा है दूसरे कर्मोंका निषेध करा नहीं । यातँ ता हननरूप कर्मतँ भिन्न दूसरे कर्म तौ भगवान् कूँभी कर्त्तव्यत्वरूपकरिकै अंगीकार हैं इति । सो यह वादीकी शंका संभवै नहीं । काहेतँ (तस्माद्युद्धयस्व भारत) या वचनकरिकै हननरूप कर्मका तौ भगवान् नँ आपही विधान करा है । यातँ (कं वातयति हंति कं) या वचनका आत्मा वास्तवतँ हननक्रियाका कर्त्ता नहीं है यह अर्थही अंगीकार करणा होवेगा । सो आत्माविषे वास्तवतँ कर्त्तापणेका अभाव जैसे हननरूप क्रियाविषे है तैसे दूसरे कर्मोंविषेभी समान है इति ॥ २१ ॥

हे भगवन् ! पूर्व उक्त श्रुतियुक्तियोंकरिकै यद्यपि आत्माविषे तौ अविनाशीपणाही सिद्ध होवै है, तथापि या स्थूल शरीरोंविषे सो अविनाशीपणा है नहीं । किंतु यह शरीर नाशवान् है और तिन शरीरोंके नाश करणेका साधन यह युद्ध है । यातँ अनेक पुण्यकर्मोंके साधनरूप जो यह भीष्मद्रोणादिकोंके शरीर

हैं तिन शरीरोंका युद्ध करिके नाश करणा हमारेकूं कैसे उचित होवैगा । किंतु तिन भीष्मद्रोणादिकोंके शरीरका नाश करणा हमारेकूं उचित नहीं है ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहे हैं—

वासांसि जीर्णानि यथा विहाय नवानि गृह्णाति
नरोऽपराणि ॥ तथा शरीराणि विहाय जीर्णान्य-
न्यानि संयाति नवानि देही ॥ २२ ॥

(पदच्छेदः) वासांसि । जीर्णानि । यथा । विहाय । नवानि । गृह्णाति । नरः । अपराणि । तथा । शरीराणि । विहाय । जीर्णानि । अन्यानि । संयाति । नवानि । देही ॥ २२ ॥

(पादर्थः) हे अर्जुन ! जैसे यह पुरुष जीर्ण वस्त्रोंकूं परित्याग करिके दूसरे नवीन वस्त्रोंकूं ग्रहण करे है तैसे यह देहीभी इन जीर्ण शरीरोंकूं परित्याग करिके दूसरे नवीन शरीरोंकूं प्राप्त होवै है ॥ २२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जैसे विक्रियातें रहित हुआही यह पुरुष पूर्वले निकृष्ट जीर्ण वस्त्रोंका परित्याग करिके दूसरे उत्कृष्ट नवीन वस्त्रोंका ग्रहण करे है, तैसे उत्तम धर्मोंकूं करणेहारे यह भीष्मद्रोणादिक देहीभी अवस्थाकरिके तथा तपकरिके कृश हुए या भीष्मादिक नामोंवाले शरीरोंका परित्याग करिके पूर्व संपादन करे हुए पुण्यकर्मोंके फल भोगणेवास्तै सर्वतें उत्कृष्ट देवतादिक शरीरोंकूं प्राप्त होवै हैं । तहां श्रुति । “अन्यन्नवतरं कल्याणतरं रूपं कुरुते पित्र्यं वा गार्ध्वं वा दैवं वा प्राजापत्यं वा ब्राह्मं वा इति ” । अर्थ यह—यह जीवात्मा पूर्वले शरीरका परित्याग करिके पुण्यकर्मोंके वशतें पितृलोकविषे अथवा गर्ध्वलोकविषे अथवा देवलोकविषे अथवा प्रजापतिलोकविषे अथवा ब्रह्मलोकविषे दूसरे उत्कृष्ट देवताशरीरकूं प्राप्त होवै है इति । इतनै कहणे-करिके यह अर्थ सिद्ध भया । जीवत्कालपर्यंत करा जो धर्मका अनुष्ठान ता अनुष्ठानजन्य इशकरिके अत्यंत कृश शरीरवाले हुए जो यह भीष्मद्रोणादिक हैं ते भीष्मद्रोणादिक इस वर्तमान शरीरके नाशतें विना वा धर्मानुष्ठानके फल भोगणेविषे समर्थ होए सकें नहीं । किंतु तिन स्वर्गादिक सुखोंकी प्राप्तिविषे प्रति-बंधक जो यह वर्तमान शरीर है तिन वर्तमान शरीरके नाशतें अनंतरही ते भीष्म-

द्रोणादिक तिन स्वर्गादिक सुखोंके भोगणविषे समर्थ होवेंगे । यातें धर्मयुद्धकरिके जबी तूं इन भीष्मद्रोणादिकोंके वर्त्तमान शरीरोंकूं नाश करैगा, तवी यह भीष्मद्रोणादिक या जीर्ण शरीररूप प्रतिबंधतें रहित होइके स्वर्गादिक लोकों-विषे दिव्य शरीरकूं प्राप्त होइके नानाप्रकारके सुखोंकूं प्राप्त होवेंगे । सो यह तिन भीष्मद्रोणादिकोंऊपरि तुम्हारा महान् उपकार है । यातें तिन भीष्मद्रोणादिकोंका महान् उपकार करणेहारा जो यह युद्ध है ता युद्धविषे तिन भीष्मद्रोणादिकोंका अपकारत्वबुद्धिरूप भ्रमकूं तूं मत कर इति । या प्रकारका भगवान्का अभिप्राय (अपराणि अन्यानि संयाति) या तीन पदोंके कहणेतें जान्या जावै है । और किसी टीकाविषे तौ या श्लोकका यह अभिप्राय वर्णन करा है । जैसे यह देवदत्तादि नामवाला पुरुष पूर्वले जीर्ण वस्त्रोंका परित्याग करिके दूसरे नवीन वस्त्रोंका ग्रहण करैहै । तैसे यह देही आत्माभी पूर्वले जीर्ण शरीरोंका परित्याग करिके दूसरे नवीन शरीरोंकूं प्राप्त होवै है । तहां जैसे आगमन तथा निर्गमन तथा नामरूपादिकोंकी विचित्रता तथा शिथिलता इत्यादिक सर्व विकार तिन वस्त्रोंविषेही होवें हैं । ता पुरुषविषे ते विकार होवें नहीं । तैसे उत्पत्तिनाशादिक सर्व विकार या शरीरों-विषेही होवें हैं । निरवय आत्माविषे ते उत्पत्तिनाशादिक विकार होवें नहीं । इतने कहणेकरिके आत्माविषे देहइंद्रियादिकोंतें भिन्नपणा तथा सर्व विकारोंतें रहितपणा तथा नित्यपणा सूचन करा इति ॥ २२ ॥

हे भगवन् ! जैसे अग्निकरिके गृहके दाह हुए ता गृहविषे स्थित पुरुषकाभी दाह होइ जावै है । तैसे या स्थूल देहके नाश हुए ता देहके भीतर स्थित आत्माकाभी नाश होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहें हैं-

नैनं छिंदन्ति शस्त्राणि नैनं दहति पावकः ॥

न चैनं क्लेदयन्त्यापो न शोषयति मारुतः ॥ २३ ॥

(पदच्छेदः) नैनं । एनम् । छिंदन्ति । शस्त्राणि । नैनं । एनम् । दहति । पावकः । नैनं । चैनं । एनम् । क्लेदयन्ति । आपः । नैनं । शोषयति । मारुतः ॥ २३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इस आत्माकूं खड्गादिक शस्त्रभी नहीं छेदन करै हैं तथा इस आत्माकूं अग्निभी नहीं दाह करे है तथा इस आत्माकूं जलभी नहीं गाले सके है तथा इस आत्माकूं वायुभी नहीं शोषण करै है ॥ २३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जैसे खड्गादिक तीक्ष्ण शस्त्र या स्थूल शरीरकूँ छेदन करे हैं । तैसे इस आत्माकूँ ते तीक्ष्ण शस्त्रभी छेदन करि सकते नहीं । और जैसे अत्यंत प्रज्वलित अग्नि या शरीरकूँ भस्म करे है तैसे सो प्रज्वलित अग्नि या आत्माकूँ भस्म करि सकै नहीं । और जैसे अत्यंत वेगवाला जल या शरीरकूँ गीला करिकै ताके अवयवोंकी शिथिलतारूप क्लेदन करै है । तैसे सो अत्यंत वेगवाला जलभी या आत्माकूँ क्लेदन करि सकै नहीं । और जैसे अत्यंत प्रबल वायु या शरीरादिकोंका नीरसतारूप शोषण करे है । तैसे सो अत्यंत प्रबल वायुभी या आत्माकूँ शोषण करि सकै नहीं । यहां यद्यपि जितनेक नाश करणेहारे पदार्थ हैं तिन सर्व पदार्थोंका आत्मविषे निषेध वांछित है । यातें केवल शस्त्रादिकोंकाही निषेध करणा उचितन हीं है । तथापि युद्धके समयविषे ते शस्त्रादिकही प्राप्त हैं, यातें भगवान् तिन शस्त्रादिकोंकाही निषेध करा है । सो शस्त्रादिकोंका निषेध नाश करणेहारे सर्व पदार्थोंके निषेधका उपलक्षक है । अथवा या लोकविषे पृथिवी, जल, अग्नि वायु या चारोंविषेही नाशकी कारणता देखनेमें आवै है । आकाशविषे किसीभी पदार्थके नाशकी कारणता देखनेविषे आवती नहीं । यातें इहां पृथिवी, जल, तेज, वायु, या चारी भूतोंकाही कथन करा है । आकाशका कथन करा नहीं । और या लोकविषे जितनेक नाशके कारण हैं ते सर्व पृथिवी आदिक चारि भूतोंके अंतरभूतही हैं । यातें पृथिवी आदिक चारि भूतोंके हैं निषेध करिकै नाश करणेहारे सर्व पदार्थोंका निषेध सिद्ध होइ सकै । तहां खड्गादिक शस्त्र पृथिवीविशेषका विकाररूप होणेतें पृथिवीरूपही हैं ॥२३॥

हे भगवन् ! आत्माकूँ शस्त्रादिक नाश नहीं करि सकते या प्रकारकी प्रतिजामात्रपरिकै अर्थकी सिद्धि होवै नहीं । किंतु किसी हेतुतेंही अर्थकी सिद्धि होवै है । यातें आत्माकूँ ते शस्त्रादिक नाश नहीं करि सकते या प्रतिजाविषे कौन हेतु है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिन शस्त्रादिकोंकूँ आत्माके नाश करणेकी असामर्थ्यताविषे तथा आत्माकूँ तिन शस्त्रादिजन्य नाशकी अयोग्यताविषे हेतु कहै है—

अच्छेद्योयमदाह्योयमक्लेद्योऽशोष्य एव च ॥

नित्यः सर्वगतः स्थाणुरचलोयं सनातनः ॥ २४ ॥

(पदच्छेदः) अच्छेद्यः । अयम् । अदाह्यः । अयम् । अक्लेद्यः । अशोष्यः । एव च । नित्यः । सर्वगतः । स्थाणुः । अचलः । अयम् । सनातनः ॥ २४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह आत्मा अच्छेद्य है तथा यह आत्मा अदाह्य है तथा अक्लेद्य है तथा अशोष्य है तथा यह आत्मा नित्य है तथा सर्वगत है तथा स्थाणु है तथा अचल है तथा सनातन है ॥ २४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जिस कारणतैं यह आत्मा छेदन करनेकूं अशक्य है तिस कारणतैं या आत्माकूं खड्गादिक शस्त्र छेदन करि सकते नहीं । और जिस कारणतैं यह आत्मा दाह करनेकूं अशक्य है तिस कारणतैं या आत्माकूं अग्नि दाह करि सकता नहीं । और जिस कारणतैं यह आत्मा क्लेदन करनेकूं अशक्य है तिस कारणतैं या आत्माकूं जल क्लेदन करि सकता नहीं । और जिस कारणतैं यह आत्मा शोषण करनेकूं अशक्य है तिस कारणतैं या आत्माकूं वायु शोषण करि सकता नहीं । इस प्रकार यथाक्रमतैं अच्छेद्यादिक चारि हेतुवांकी पूर्व श्लोकउक्त प्रतिज्ञाविषे योजना करणी । इहां (एव च) या वचन-विषे स्थित जो एव यह शब्द है । सो एवशब्द अच्छेद्यत्वादिक चारोंके साथि संबंधकूं प्राप्त हुआ आत्माविषे छेद्यत्वादिक धर्मोंकी व्यावृत्ति करे है । क्या आत्मा अच्छेद्यही है नतु छेद्य है इस प्रकार अदाह्यत्वादिक धर्मोंविषेभी जानिलेणा । और च यह शब्द तिन अच्छेद्यत्वादिक चारोंके समुच्चय करावणेवासतै है । शंका—हे भगवन् ! जिन अच्छेद्यत्वादिक हेतुवांके बलतैं आत्माविषे शस्त्रादिकृत छेदनादिकोंका अभाव सिद्ध करते हो तो अच्छेद्यत्वादिक हेतु आत्माविषे रहते नहीं । यातैं तिन अच्छेद्यत्वादिक हेतुवांकारिकै आत्माविषे छेदनादिकोंका अभाव किस प्रकार सिद्ध होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिन अच्छेद्यत्वादिक हेतुवांकी सिद्धि करनेवासतै श्लोकके उत्तरार्धकारिकै हेतुका कथन करैहैं । (नित्यः इति) हे अर्जुन ! जो पदार्थ पूर्व अपर-भाववाला होवै है सो पदार्थ अनित्य होवै है । जैसे घटादिक पदार्थ पूर्व अपर-भाववाले हैं यातैं अनित्य हैं और यह आत्मादेव तौ पूर्व अपरभावतैं रहित है यातैं नित्य है । नित्य होणेतैंही यह आत्मादेव उत्पत्तितैं रहित है और जो पदार्थ सर्वत्र व्यापक नहीं होवै है सो पदार्थ अनित्यही होवै है जैसे घटादिक पदार्थ सर्वत्र

व्यापक नहीं हैं यातें अनित्यही हैं तैसे यह आत्मादेवभी जो कदाचित् सर्वत्र व्यापक नहीं होवैगा तौ अनित्यही होवैगा । यद्यपि नैयायिकोंने पृथिवी आदिकोंके परमाणुओंकूं अव्यापक मानिकैभी नित्यही मान्या है यातें जो अव्यापक होवै है सो अनित्यही होवै है या प्रकारका नियम संभवै नहीं । तथापि वेदांतसिद्धांतविषे ते नित्य परमाणु अंगीकार नहीं हैं यातें ता नियमका भंग होवै नहीं और यह आत्मादेव तौ अस्तिभातिप्रिय रूपकारिकै सर्वत्र व्यापक है या कारणतें यह आत्मादेव नित्य है । या कहणेकारिकै यह अनुमान सिद्ध भया । यह आत्मा नित्य होणेकूं योग्य है । सर्वत्र व्यापक होणेतें जो पदार्थ नित्य नहीं होवै है सो पदार्थ सर्वत्र व्यापकभी नहीं होवै है । जैसे घटादिक पदार्थ हैं इति । सर्वत्र व्यापक होणेतें यह आत्मादेव प्राणिका विषयभी नहीं है । और या लोकविषे जो जो पदार्थ विकारी होवै हैं सो सो पदार्थ सर्वत्र व्यापक होवै नहीं । जैसे घटादिक पदार्थ विकारी हैं यातें सर्वत्र व्यापकभी नहीं हैं । तैसे यह आत्मादेवभी जो कदाचित् विकारी होवैगा तौ सर्वत्र व्यापक नहीं होवैगा । और यह आत्मादेव तौ स्थाणु है क्या अधिकारी है । या कारणतें यह आत्मादेव सर्वत्र व्यापक है या कहणेतें यह अनुमान सिद्ध भया यह आत्मा सर्वत्र व्यापक होणेकूं योग्य है । अधिकारी होणेतें जो जो पदार्थ सर्वत्र व्यापक नहीं होवै है सो सो पदार्थ अविकारीभी नहीं होवै है जैसे घटादिक पदार्थ हैं इति । इतनेकारिकै आत्माविषे विकार्यत्वका निषेध करा और या लोकविषे जो जो पदार्थ चलनरूप क्रियावाला होवै है सो सो पदार्थ विकारीही होवै है । जैसे घटादिक पदार्थ चलनरूप क्रियावाले हैं यातें विकारी हैं, तैसे यह आत्मादेवभी जो कदाचित् चलनरूप क्रियावाला होवैगा तौ विकारीही होवैगा और यह आत्मादेव तौ ता चलनरूप क्रियातें रहित अचल है । या कारणतें यह आत्मादेव विकारीभी नहीं है या करणेकारिकै यह अनुमान सिद्ध भया यह आत्मा अविकारी होणेकूं योग्य है । अचल होणेतें जो जो पदार्थ अविकारी नहीं होवै है सो सो पदार्थ अचलभी नहीं होवै है जैसे घटादिक पदार्थ हैं इति । इतने कहणे कारिकै आत्माविषे संस्कार्यत्वका निषेध करा । इहां पूर्व अवस्थाका परित्याग कारिकै जो दूनरी अवस्थाकी प्राप्ति है ताका नाम विक्रिया है । और अवस्थाके एक हुएभी जो चलनमात्र है ताका नाम क्रिया है । यातें अविक्रियत्वरूप नाध्यकी तथा अचलत्वरूप हेतुकी एकता सिद्ध होवै नहीं ।

जिस कारणतैं यह आत्मादेव नित्य सर्वगत स्थाणु अचलरूप है । तिस कारणतैं यह आत्मादेव सनातन है क्या सर्वदा एकरूप है किसीभी क्रियाका कर्मरूप नहीं है । तात्पर्य यह—जो पदार्थ क्रियाजन्य फलवाला होवै है ता पदार्थका नाम कर्म है । सो क्रियाजन्य फल उत्पत्ति, प्राप्ति, विकृति, संस्कृति या भेदकारिकै चारि प्रकारका होवै है तो चारि प्रकारके फलके योगतैं यथाक्रमतैं सो कर्मभी उत्पाद्य, प्राप्य विकार्य, संस्कार्य या भेदतैं चारि प्रकारका होवै है । तहां यह आत्मादेव नित्य है यातैं उत्पाद्यरूप कर्मभी नहीं है । अनित्य वटादिकही उत्पाद्यरूप होवैं । और यह आत्मादेव सर्वत्र व्यापक है यातैं प्राप्यरूप कर्मभी नहीं है परिच्छिन्न तामादिकही प्राप्यरूप होवैं हैं । और यह आत्मादेव स्थाणुरूप है यातैं विकार्यरूप कर्मभी नहीं है । स्थाणुभावतैरहित विक्रियावाले क्षीरादिकही विकार्यरूप होवैं हैं । और यह आत्मादेव चलनरूप क्रियातैं रहित अचल है यातैं संस्कार्यरूप कर्मभी नहीं है । क्रियावाले दर्पणादिक पदार्थही संस्कार्यरूप होवैं हैं इति । तहां श्रुति—“आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः वृक्ष इव स्तब्धो दिवि तिष्ठत्येकः निष्कलं निष्क्रियं शांतम् इति” अर्थ यह—यह आत्मादेव आकाशकी न्याईं सर्वत्र व्यापक है तथा नित्य है तथा महान् वृक्षकी न्याईं अचल हुआ स्थित है तथा अपने स्वप्रकाशस्वरूपविषे स्थित है तथा एक अद्वितीयरूप है तथा निरवयव है तथा क्रियातैं रहित है तथा शांतस्वरूप है इति । इत्यादिक श्रुतियां या आत्मादेवकूं नित्य, सर्वगत, स्थाणु, अचलरूपकारिकै कथन करैं हैं । तथा “ यः पृथिव्यां तिष्ठन् पृथिव्या अंतरो योऽप्यु तिष्ठन्नद्र्योंतरो यस्तेजसि तिष्ठंस्तेजसोंतरो यो वायौ तिष्ठन्वायोरंतरः इति” । अर्थ यह—जो आत्मादेव पृथिवीविषे स्थित हुआ ता पृथिवीतैंभी अंतर है । तथा जो आत्मादेव जलोंविषे स्थित हुआ तिन जलोंतैंभी अंतर है । तथा जो आत्मादेव अग्निरूप तेजविषे स्थित हुआ ता तेजतैंभी अंतर है । तथा जो आत्मादेव वायुविषे स्थित हुआ ता वायुतैंभी अंतर है इति । इत्यादिक श्रुतियां सर्वत्र व्यापक आत्माकूं सर्वका अंतर्यामिरूपकारिकै कथन करती हुई ता आत्माविषे शस्त्रादिक छेदनादिकोंकी अविषयता कथन करैं हैं । तात्पर्य यह—जो पदार्थ तिन शस्त्रादिकोंके अंतर नहीं स्थित होवै है, तिस पदार्थकूंही ते शस्त्रादिक छेदनादिक करैं हैं । और यह आत्मादेव तो तिन शस्त्रादिक जड पदार्थोंकूं सत्तास्फूर्ति देणेहारा होणेतैं तिन शस्त्रादिकोंकाभी प्रेरक अंतर्यामि है । यातैं इस आत्मादेवकूं ते शस्त्रादिक किस प्रकार छेदनादिक कसैंही

किंतु नहीं करैगे इति । इस अर्थविषे “ येन सूर्यस्तपति तेजसेद्धः ” इत्यादिक श्रुतियांभी प्रमाणरूप जानि लेणी । इस अर्थकू या गीताके सप्तम अध्यायविषे श्रीभगवान् आपही प्रगट करैगे ॥ २४ ॥

किंवा । इस आत्माविषे छेद्यत्व दाह्यत्व आदिकोंकू विषय करणेहारा कोई प्रमाणभी है नहीं । या कारणतैभी इस आत्माविषे तिन छेद्यत्व दाह्यत्व आदिकोंका अभाव है । या प्रकारके अर्थकू अव्यक्तोयं इत्यादिक अर्थ श्लोककरिकै श्रीभगवान् कथन करै हैं—

अव्यक्तोयमचिंत्योयमविकारोयमुच्यते ॥

तस्मादेवं विदित्वैनं नानुशोचितुमर्हसि ॥ २५ ॥

(पदच्छेदः) अव्यक्तः । अयम् । अचिंत्यः । अयम् । अविकार्यः । अयम् । उच्यते । तस्मात् । एवम् । विदित्वा । एनम् । न । अनुशोचितुम् । अर्हसि ॥ २५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! वेदभगवान्ने यह आत्मा अव्यक्त कह्या है तथा यह आत्मा अचिंत्य कह्या है तथा यह आत्मा अविकार्य कह्या है तिस कारणतै तू इस आत्माकू इस प्रकारका जानिकरिकै शोक करणेकू नहीं योग्य है ॥ २५ ॥

भा० टी०—जो पदार्थ नेत्रादिक इंद्रियजन्य ज्ञानका विषय होवै है सो पदार्थ प्रत्यक्ष कह्या जावै है । प्रत्यक्ष होणेतै सो पदार्थ व्यक्त कह्या जावै है । जैसे रूपादिक गुणोंवाले घटादिक पदार्थ हैं । और यह आत्मादेव तौ रूपादिकगुणोंतै रहित होणेतै नेत्रादिक इंद्रियजन्य ज्ञानका विषय है नहीं । या कारणतै यह आत्मादेव अप्रत्यक्ष है । अप्रत्यक्ष होणेतै यह आत्मादेव अव्यक्त कह्या जावै है । या कारणतै प्रत्यक्षप्रमाण ता आत्माके छेद्यत्वादिकोंकू ग्रहण करिसकै नहीं । शंका—हे भगवन् ! आत्माविषे प्रत्यक्षप्रमाणके अप्रवृत्त हुएभी अनुमानप्रमाण प्रवृत्त होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहें है (अचिंत्योयम् इति) जो पदार्थ अनुमानप्रमाणजन्य ज्ञानका विषय होवै है सो पदार्थ चिंत्य कह्या जावै है । जैसे पर्वतादिकांविषे स्थित अग्नि आदिक पदार्थ अनुमानजन्य ज्ञानके विषय होणेतै चिंत्य कहे जावें हैं । और यह आत्मादेव तौ तिन अग्नि आदिक अनुमेय पदार्थोंतै विलक्षण है क्या अनुमानजन्य ज्ञानका विषय नहीं है । यातै यह आत्मादेव

अचित्य कत्या जावै है । तात्पर्य यह । जो पदार्थ किसीभी स्थानविषे प्रत्यक्ष होवै है तिस पदार्थकाही अन्य स्थानविषे अनुमान होवै है । सर्वथा अप्रत्यक्ष पदार्थका अनुमान होवै नहीं । जैसे गृहादिक स्थानोंविषे प्रत्यक्ष जो अग्नि है ता अग्निकी धूम-विषे व्याप्ति निश्चयकरिकै यह पुरुष पर्वतविषे धूमकूं देखिकारिकै यह पर्वत अग्नि-वाला है या प्रकारका अनुमान करै है । और जो पदार्थ किसीभी स्थानविषे प्रत्यक्ष नहीं होवै है ता पदार्थके व्याप्तिका जानही संभवता नहीं । यातैं ता पदार्थका अनुमानभी होवै नहीं । और या आत्माका तौ नेत्रादिक इंद्रियोंकरिकै प्रत्यक्ष होवै नहीं । यातैं अनुमान प्रमाणकरिकैभी ता आत्माके छेद्यत्वादिकोंका ग्रहण होइ सकै नहीं इति । शंका—हे भगवन् ! जो पदार्थ किसीभी स्थलविषे प्रत्यक्ष होवै है ता पदार्थकाही अन्य स्थलविषे अनुमान होवै है सर्वथा अप्रत्यक्ष पदार्थका अनुमान होवै नहीं । यह जो आपने नियम कत्या सो संभवता नहीं काहेतैं नेत्रादिक इंद्रियोंका तथा धर्म अधर्मका किसीभी स्थलविषे प्रत्यक्ष होता नहीं । परंतु तिनोंविषेभी अनुमानकी विषयता तौ देखणेमें आवती है ता अनुमानका यह प्रकार है रूपादिकोंकी प्रतीति करणकरिकै साध्य होणेकूं योग्य है क्रिया होणेतैं जा जा क्रिया होवै है सा सा करणकरिकै साध्य होवै है । जैसे छेदनरूप क्रिया कुठाररूप करणकरिकै साध्य है इति । या प्रकारके अनुमानतैं रूपादिकोंकी प्रतीतियोंका करणरूपकरिकै नेत्रादिक इंद्रियोंकी सिद्धि होवै है । तथा यह पुरुष धर्मवान् है सुखी होणेतैं । तथा यह पुरुष अधर्मवान् है दुःखी होणेतैं इति । या अनुमानतैं धर्मअधर्मकी सिद्धि होवै है । तैसे सर्वथा अप्रत्यक्ष आत्माविषेभी अनुमानकी विषयता बनि सकै है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहैं हैं (अविकार्योयम् इति) हे अर्जुन ! नानाप्रकारकी विक्रियावाले जो इंद्रियादिक पदार्थ हैं ते इंद्रियादिक पदार्थही अपने कार्यकी अन्यथा अनुपपत्तिकारिकै कल्प्यमान हुए अर्थापत्ति प्रमाणका तथा अनुमानप्रमाणका विषय होवैं हैं । और यह आत्मादेव तौ सर्व विक्रियातैं रहित है या कारणतैं यह आत्मादेव अर्थापत्तिप्रमाणका तथा अनुमानप्रमाणका विषय होवै नहीं और अनुमानकी न्याई लौकिक शब्दभी प्रत्यक्षादि प्रमाण पूर्वकही होवै है । यातैं ता प्रत्यक्षप्रमाणके निषेध हुए ता लौकिक शब्दका भी अर्थ-तैंही निषेध सिद्ध होवै है इति । शंका—हे भगवन् ! प्रत्यक्ष, अनुमान, अर्थापत्ति, लौकिकशब्द यह चारों प्रमाण ता आत्माविषे छेद्यत्व दाह्यत्व आदिकोंकूं मत ग्रहण

करें तथापि वेदप्रमाण तिन छेद्यत्वादिकोंकूं ग्रहण करैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहैं हैं (उच्यते इति) हे अर्जुन ! वेद भगवान् नैं तौ यह आत्मादेव अच्छेद्य अव्यक्तरूपकारिकै प्रतिपादन करीता है । यातैं लक्षणावृत्तिकारिकै निर्विकार आत्माकूं प्रतिपादन करणेहारा सो वेदभगवान् ता आत्माके छेद्यत्वादि क धर्मोंकूं कैसे प्रतिपादन करैगा किंतु नहीं प्रतिपादन करैगा । यातैं आत्माविषे छेद्यत्व दाह्यत्व आदिक धर्मोंकूं विषय करणेहारा कोईभी प्रमाण है नहीं । या कारणतैं यह आत्मादेव अच्छेद्य अदाह्यरूप है इति । इहां (नैनं छिंदन्ति शस्त्राणि) इस श्लोककारिकै शस्त्र आदिकोंकेविषे आत्माके नाश करणेका असामर्थ्य कथन करा । और (अच्छेद्योयमदाह्योयं) इस श्लोककारिकै ता आत्माविषे छेदन दाहादिरूप क्रियाके कर्मपणेकी अयोग्यता निरूपण करी । और (अव्यक्तोयम-चित्त्योयम्) या अर्ध श्लोककारिकै ता आत्माविषे छेद्यत्वादिकोंकूं ग्रहण करणेहारे प्रमाणोंका अभाव कथन करा । या कारणतैं इहां पुनरुक्तिदोषकी प्राप्ति होवै नहीं । और (वेदाविनाशिनं नित्यं) इत्यादिक श्लोकोंविषे भगवान् भाष्यकारोंनैं अर्थतैं तथा शब्दतैं पुनरुक्तिदोषकी निवृत्ति करी नहीं ताकेविषे भाष्यकारोंका यह अभिप्राय है यह आत्मादेव अत्यंत दुर्बोध है । यातैं श्रीकृष्णभगवान् वारंवार प्रसंगकूं पाइकै तिसी आत्मादेवकूं शब्दांतरकारिकै निरूपण करैं हैं । काहेतैं या अधिकारी पुरुषोंके संसारकी निवृत्ति करणेवास्तै यह आत्मवस्तु किसी प्रकारक-रिवैभी जो इन अधिकारी पुरुषोंके बुद्धिविषे आरूढ होवै तौ श्रेष्ठ है इति । यातैं दुर्विज्ञेय आत्मवस्तुके पुनःपुनः कथन करणेविषे पुनरुक्तिदोषकी प्राप्ति होवै नहीं । लोकप्रसिद्ध वस्तुके पुनःपुनः कथन करणेविषेही पुनरुक्तिदोषकी प्राप्ति होवै है इति । इहां किसी टीकाविषे अव्यक्त, अचित्त्य, अविकार्य या तीनों पदोंका या प्रवारण अर्थ कथन करा है प्रत्यक्षप्रमाणका विषय जो यह स्थूल शरीर है ताका नाम व्यक्त है ता स्थूल शरीरतैं यह प्रत्यक् आत्मा भिन्न है यातैं यह प्रत्यक् आत्मा अव्यक्त ब्रह्मा जाई है । और रूपादिकोंके प्रकाशरूप कार्यकारिकै अनु-मान वरणयोग्य जो चक्षु आदिकोंका नमुदाय लिंगशरीर है ता लिंगशरीरका नाम चित्त्य है वा लिंगशरीरतैंभी यह आत्मादेव भिन्न है यातैं यह आत्मादेव अचित्त्य दासा जाई है । और स्थूलनृत्तरूप कार्यभावकारिकै स्थित हाणेयोग्य जो त्रिगुणान्मक मूलाज्ञानरूप कारणशरीर है जो अज्ञानरूप कारणशरीर केवल

साक्षीकारिकैही गम्य है ता कारणशरीरका नाम विकार्य है ता कारणशरीरतैंभी यह आत्मा भिन्न है यातैं यह आत्मादेव अविकार्य कहा जावै है । इस प्रकार गुरुशास्त्रनैं अधिकारी पुरुषके प्रति स्थूलसूक्ष्मकारणशरीरके निषेधमुग्धकारिके यह आत्मादेव उपदेश करीता है । कोई गोशृंगग्राहिका न्याय करिकै इस प्रकारका यह आत्मा है या प्रकार विधिमुखकारिकै कथन करीता नहीं तहां किसीने पृछा हमारी गौ कौन है आगेतैं किसी पुरुषनैं ता गौकूं शृंगतैं पकड़िकारिकै यह तुम्हारी गौ है या प्रकार गौ दिखाई याका नाम गोशृंगग्राहिका न्याय है इति । इस प्रकार पूर्व उक्त अनेक प्रकारकी युक्तियोंकरिकै आत्माकी नित्यता तथा निर्विकारताके सिद्ध हुए तुम्हारेकूं शोक करना उचित नहीं है या प्रकारका उपसंहार श्रीभगवान् करैं हैं (तस्मादेवं) इत्यादिक अर्थ श्लोककरिकै हे अर्जुन ! यह जो पूर्व हमनैं तुम्हारेप्रति नित्य निर्विकार आत्माका स्वरूप कथन करा है ता आत्माके स्वरूपका साक्षात्कारही शोकके कारणरूप अज्ञानका निवर्त्तक है । ऐसे आत्मसाक्षात्कारके प्राप्त हुए तुम्हारेकूं सो शोक करना उचित नहीं है । कारणके निवृत्त हुए ताके कार्यकीभी अवश्यकरिकै निवृत्ति होवै है । तात्पर्य यह—ऐसे निर्विकार नित्य आत्माकूं न जाणिकारिकै जो तूं पूर्व शोक करता भया है सो तुम्हारेकूं युक्त था परंतु अबी हमारे उपदेशतैं आत्माके वास्तव स्वरूपकूं जानिकारिकै तुम्हारेकूं शोक करना उचित नहीं है । तहां श्रुति । “तरति शोकमात्मवित्” । अर्थ यह—आत्माके वास्तव स्वरूपकूं जानणेहारा विद्वान् पुरुष सर्व शोकतैं रहित होवै है ॥ २५ ॥

तहां पूर्वप्रसंगविषे आत्मा जन्ममरणादिक विकारोंतैं रहित है या कारणतैं तूं शोक करणेकूं योग्य नहीं है । यह वार्त्ता भगवान् नैं अर्जुनकेप्रति कथन करी । अब ता आत्माविषे जन्ममरणादिक विकारोंकूं अंगीकार करिकैभी तूं शोक करणेकूं योग्य नहीं है या अर्थकूं श्रीभगवान् दो श्लोकोंकरिकै प्रतिपादन करे हैं । तहां आत्मा विज्ञानस्वरूप है तथा क्षणक्षणविषे विनाशकूं प्राप्त होवै है या प्रकारका आत्मा सौगत मानैं हैं इति । और यह स्थूल देहही आत्मा है मो स्थूल देहरूप आत्मा स्थिर हुआभी क्षणक्षणविषे परिणामकूं प्राप्त होवै है तथा जन्मकूं प्राप्त होवै है तथा नाशकूं प्राप्त होवै है तथा प्रत्यक्षप्रमाणकरिकै सिद्ध है । या प्रकारका आत्मा लोकायतिक मानैं हैं इति । और आत्मा देहतैं भिन्न हुआभी देहके साथिही जन्मै है तथा देहके साथही नाश होवै है । या प्रकारका आत्मा

कोईक दूसरे मानें हैं इति । और सृष्टिके आदिकालविषे जैसे आकाशकी उत्पत्ति होवै है । तैसे आत्माकीभी उत्पत्ति होवै है और देहोंके भेद हुएभी सो आत्मा कल्पपर्यंत स्थिर रहै है । इस कल्पके अंतविषे सो आत्मा नाशकूं प्राप्त होवै है या प्रकारका आत्मा कोई दूसरे मानें हैं इति । और आत्मा नित्य है सो नित्यही आत्मा जन्मकूं तथा मरणकूं प्राप्त होवै है या प्रकारका आत्मा तार्किक मानें हैं । तिन तार्किकोंका यह अभिप्राय है । अपूर्व देहइंद्रियादिकोंके संबंधका नाम जन्म है । और पूर्व देहइंद्रियादिकोंके संबंधकी निवृत्तिका नाम मरण है यह जन्ममरण दोनों धर्मअधर्मकारिके जन्य हैं यातें ता धर्मअधर्मका आधाररूप जो नित्य वस्तु है ता नित्य वस्तुकेही यह जन्ममरण मुख्य हैं । और शरीरादिक अनित्यवस्तुविषे जो धर्म अधर्मकी आधारता मानिये तौ ता आश्रयके नाशतें ता धर्मअधर्मकाभी नाश होवैगा यातें करे हुए कर्मोंकी फलके भोगतें विनाही निवृत्तिरूप कृतहानिदोष तथा नकरे हुए कर्मोंका फलभोगरूप अकृताभ्यागमदोष या दोनों दोषोंकी प्राप्ति होवैगी यातें अनित्यवस्तुविषे ता धर्मअधर्मकी आधारता संभवै नहीं यातें शरीरादिक अनित्य वस्तुके ते जन्ममरण मुख्य नहीं हैं किंतु गौण हैं । याप्रकारका आत्मा तार्किक मानें हैं । और कोईक शास्त्रवाले तौ यह मानें हैं जैसे श्रोत्ररूप नित्य आकाशका कर्णशङ्कुलीरूप उपाधिके जन्मतें जन्म होवै । और ता कर्णशङ्कुलीरूप उपाधिके नाशतें नाश होवै है । ते जन्ममरण दोनों औपाधिक होणेतें असुख्य हैं । तैसे नित्य आत्माकाभी देहरूप उपाधिके जन्मतें जन्म होवै है । तथा देहरूप उपाधिके मरणतें मरण होवै है । ते जन्ममरणरूप दोनों औपाधिक होणेतें असुख्य हैं मुख्य नहीं इति । इस प्रकार कोईक वादी आत्माकूं अनित्य मानै है । और कोईक वादी ता आत्माकूं नित्य मानें हैं । तहां आत्मा अनित्य है या पक्षविषेभी श्रीभगवान् आत्माके शोकका विषेध करै है—

अथ चैनं नित्यजातं नित्यं वा मन्यसे मृतम् ॥

तथापि त्वं महाबाहो नैवं शोचितुमर्हसि ॥ २६ ॥

(पदच्छेदः) अर्थ । चं । एनम् । नित्यजातम् । नित्यम् । वा । मन्यसे । मृतम् । तथापि । त्वम् । महाबाहो । नैवं । एवम् । शोचितुम् । अर्हसि ॥ २६ ॥

(पदार्थः) अनित्यपक्षविषे भी जो तू इस आत्माकू नित्यही जन्म्या हुआ तथा नित्यही मरा हुआ मानता होवें तथापि हे महाबाहो अर्जुन ! तू इस प्रकारका शोक करणेकू नहीं योग्य हैं ॥ २६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! यह आत्मादेव अत्यंत दुर्बोध है यातें वारंवार ता आत्माके श्रवण हुएभी ता आत्माके निश्चय करणेकी असामर्थ्यतातें पूर्व कथन करे हुए हमारे पक्षका नहीं अंगीकार करिकै जो तू किसी दूसरे पक्षका अंगीकार करता होवै ता दूसरे पक्षविषेभी आत्मा अनित्यहै या अनित्य पक्षकू आश्रयण करिकै जो तू इस आत्मादेवकू नित्यही जन्म्या हुआ तथा नित्यही मरा हुआ मानता होवै तहां विज्ञानरूप आत्मा क्षणिक है या क्षणिक पक्षविषे तौ नित्य या शब्दका प्रतिक्षण यह अर्थ करणा । क्या आत्माकू क्षणक्षणविषे जो तू जन्म्या हुआ तथा मरा हुआ मानता होवै इति । और ता क्षणिक पक्षतें भिन्न दूसरे पक्षों-विषे तौ ता नित्यशब्दका आवश्यक होणेतें नियत यह अर्थ करणा । क्या यह देवदत्त नामा पुरुष जन्म्या है तथा यह देवदत्तनामा पुरुष मरा है या प्रकारकी लौकिक प्रतीतिके पक्षतें नियमकरिकै जो तू आत्माका जन्ममरण कल्पना करता होवै तथापि हे महाबाहो अर्जुन ! (अहो वत महत्पापं कर्तुं व्यवसिता वयम्) या प्रकारके शोक करणेकू तू योग्य नहीं है काहेतें जैसे भीष्मद्रोणादिक आत्मा नित्यही जन्म मरणवाले हैं तैसे तू आपभी नित्यही जन्ममरणवाला है । इहां (हे महाबाहो !) या संबोधनकरिकै श्रीभगवान्ने अर्जुनका उपहास सूचन करा । जैसे या लोकविषे जो कोई पुरुष किसी निरुद्ध कर्मकू करै है तिस काल-विषे ता पुरुषके मातापितादिक वृद्ध पुरुष ता पुरुषके प्रति तू हमारे कुलविषे बहुत सुपुत्र उत्पन्न हुआ है या प्रकारका वचन कहें हैं सो वचन ता पुरुषके उपहासकूही सूचन करै है । तैसे अत्यंत बहिर्मुख पुरुषोंने अंगीकार करा जो आत्माका अनित्यपणा है ता अनित्यपणेकू सो अर्जुन अंगीकार करता भया । ता कालविषे श्रीभगवान्ने (हे महाबाहो) यह अर्जुनका संबोधन दिया है । यातें (हे महाबाहो) या संबोधनकरिकै भगवान्ने अर्जुनका उपहास सूचन करा है इति । अथवा (हे महाबाहो) या संबोधनके कहणेकरिकै श्रीभगवान्ने अर्जुन ऊपरि अपनी रूपा सूचन करी क्या सर्व पुरुषोंविषे श्रेष्ठ जो तू अर्जुन है तिस तुम्हारेविषे आत्मा अनित्य है या प्रकारकी कुदृष्टि संभवती नहीं

इति । तहां विज्ञानरूप आत्मा क्षणिक है इस पक्षविषे तथा यह स्थूल देहही आत्मा है या पक्षविषे तथा देहके साथही आत्मा जन्ममरणकूं प्राप्त होवै है या पक्षविषे दूसरे जन्मका तौ अभावही है यातैं इन तीनों पक्षोंविषे पापका भय संभवता नहीं और पापके भय करिकै तूं शोककूं करता है । इन तीनों पक्षोंविषे भी आत्मा क्षणिक है या पक्षविषे तौ दृष्टदुःखभी संभवै नहीं काहेतैं जिस बांधवोंके नाशके दर्शनतैं सो दृष्टदुःख होवै है सो बांधवोंके नाशका दर्शन ता क्षणिक आत्माविषे संभवताही नहीं । यह क्षणिकपक्षविषे दूसरे पक्षोंतैं अधिकता है । और ता क्षणिक पक्षतैं भिन्न दूसरे पक्षोंविषे तौ दृष्टदुःख तथा ता दृष्टदुःख-जन्य शोक संभव होइ सकै है । या अर्थके जनावणे वासतैही श्रीभगवान् नैं (एवं) यह शब्द कथन करा है । क्या ता पक्षविषे दृष्टदुःखजन्य शोकके संभव हुएभी अदृष्टदुःखजन्य शोक करणा सर्व प्रकारतैं तुम्हारेकूं उचित नहीं है इति ॥ २६ ॥

हे भगवन् ! पूर्व उक्त तीन पक्षोंविषे यद्यपि शोक करणा उचित नहीं है तथापि जिस पक्षविषे सृष्टिके आदिकालतैं लैके प्रलयपर्यंत आत्मा स्थिर रहै है तथा जिस तार्किकके पक्षविषे आत्मा सर्वदा नित्य है तिन दोनों पक्षोंविषे दृष्टदुःख तथा अदृष्टदुःख यह दोनों प्रकारका दुःख संभवै है यातैं ता दृष्टअदृष्टदुःखके भयकरिकै मैं शोक करता हूं ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् द्वितीय श्लोककारिकै ताका उत्तर कहै हैं—

जातस्य हि ध्रुवो मृत्युर्ध्रुवं जन्म मृतस्य च ॥

तस्मादपरिहार्ये न त्वं शोचितुमर्हसि ॥ २७ ॥

(पदच्छेदः) जातस्य । हि । ध्रुवः । मृत्युः । ध्रुवम् । जन्म । मृतस्य । च । तस्मात् । अपरिहार्ये । अर्थे । न । त्वम् । शोचितुम् । अर्हसि ॥ २७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस कारणतैं जन्मकूं प्राप्त हुए आत्माका अवश्य-वारिकै मृत्यु होवै है तथा मरणकूं प्राप्त हुएका अवश्य करिकै जन्म होवै है तिस कारणतैं निर्धन करणकूं अशक्य जन्ममरणरूप अर्थविषे तूं शोक करणकूं नहीं योग्य है ॥ २७ ॥

भा० टी०—पूर्वजन्मोंविषे करे जो पुण्यपापके कर्म हैं तिन कर्मोंके वशतैं शान नसा है । अग्निगंड्रियादिजंवा नंद-रूप जन्म जिनकूं ऐसा जो स्थिर

स्वभाववाला यह आत्मा है, ता आत्माका तिन प्रारब्धकर्मोंके नाशतैं अनंतर तिन देहइंद्रियादिकोंके संबन्धका निवृत्तिरूप मरण अवश्यकरिकै होवै है काहेतैं या लोकविषे जिन जिन पदार्थोंका कर्मके वशतैं संयोग होवै है तिन तिन पदार्थोंका अंतविषे अवश्यकरिकै वियोग होवै है । और जिस आत्माका सो मरण होवै है तिस आत्माका पूर्व शरीरविषे करे हुए पुण्यपापकर्मोंके फल भोगेवास्तै अवश्यकरिकै जन्म होवै है । इहां यद्यपि मृत्युकूं प्राप्त हुएका अवश्यकरिकै जन्म होवै है या प्रकारके नियमका जीवन्मुक्त पुरुषविषे व्यभिचार होवै है काहेतैं जीवन्मुक्त पुरुषका मृत्यु तौ होवै है परंतु ता जीवन्मुक्त पुरुषका पुनः जन्म होवै नहीं तथापि संचितकर्मवाले पुरुषका मरणतैं अनंतर अवश्यकरिकै जन्म होवै है या अर्थविषे श्रीभगवान्का तात्पर्य है—जीवन्मुक्त पुरुषके ज्ञानरूप अभिकारिकै सर्व संचित कर्म भस्म होइ जावैं हैं यातैं ता जीवन्मुक्त पुरुषकूं मरणतैं अनंतर पुनः जन्मकी प्राप्ति होवै नहीं इति । तिस कारणतैं निवृत्त करणेकूं अशक्य ऐसा जो यह जन्ममरणरूप अर्थ है ता अर्थविषे तूं विद्वान् शोक करणेकूं योग्य नहीं है । यह वार्ता श्रीभगवान् (ऋतेपि त्वान्न भविष्यंति सर्वे) या वचनकरिकै आगे कथन करैंगे । तात्पर्य यह—जो कदाचित् तुमनैं युद्ध करिकै नहीं हनन करे हुए यह भीष्मद्रोणादिक जीवतेही रहैं तौ तिन भीष्मद्रोणादिकोंके साथि युद्ध करणेविषे तुम्हारेकूं शोक करणा उचित होवै परंतु यह भीष्मद्रोणादिक तौ तुम्हारे युद्धतैं विना आपही कर्मके क्षयतैं मृत्युकूं प्राप्त होवैंगे तिन भीष्मद्रोणादिकोंके मृत्युके निवृत्त करणेविषे तुम्हारा सामर्थ्य है नहीं यातैं तुम्हारेकूं दृष्टदुःखजन्य शोक करणा उचित नहीं है इति । इस प्रकार अदृष्टदुःखजन्य शोककी शंका-विषेभी (तस्मादपरिहार्येथे न त्वं शोचितुमर्हसि) यहही उत्तर जानि लेणा । इहां इस लोकविषे बांधवोंके मरणजन्य जो दुःख है ताका नाम दृष्टदुःख है और परलोकविषे पापकर्मजन्य जो दुःख है ताका नाम अदृष्टदुःख है तहां अदृष्टदुःखजन्य शोकपक्षविषे (अपरिहार्येथे) या वचनका यह अर्थ करणा । जैसे ब्राह्मणकूं अग्निहोत्रादिक कर्म नियमतैं करणे योग्य हैं तैसे क्षत्रिय राजाकूं युद्धरूप कर्मभी नियमतैं करणे योग्य हैं । और जैसे ज्योतिषोमादिक यज्ञोंविषे पशुवांकी हिंसा करणेतैं दोष होवै नहीं तैसे युद्धविषेभी बांधवादिकोंकी हिंसा करणेतैं दोष होवै नहीं । तहां गौतमस्मृति । “न दोषो हिंसायामाहवे इति” । अर्थ

यह—युद्धविषे हिंसाके करणेतें दोष होवै नहीं इति । यह सर्व वार्त्ता (स्वधर्ममपि चावेक्ष्य) इस श्लोकविषे आगे स्पष्ट होवैगी यातें जैसे वेदनै विधान करे जो अग्निहोत्रादिक कर्म हैं तिन विहित कर्मोंके न करणेतें ब्राह्मणकूं प्रत्यवायकी प्राप्ति होवै है या कारणतें ते अग्निहोत्रादिक कर्म परित्याग करणैकूं अशक्य हैं तैसे वेदविहित होणेतें परित्याग करणैकूं अशक्य जो यह युद्धरूप अर्थ है ता युद्धरूप अर्थविषे तूं अदृष्टदुःखके भयकरिकै शोक करणैकूं योग्य नहीं है इति । किंवा । अग्निहोत्रादिक नित्यकर्मोंकी न्याई जो कदाचित् युद्धकूं नित्यकर्मरूप नहीं अंगीकार करिये किंतु ता युद्धकूं केवल काम्यकर्मरूपही अंगीकार करिये । तहां याज्ञवल्क्यस्मृति—“य आहवेषु युध्यंते भूम्यर्थमपराङ्मुखाः । अकूटैरायुधैर्याति ते स्वर्गं योगिनो यथा” । अर्थ यह—जे योद्धा पुरुष भूमिके राजकी प्राप्तिवासतै युद्धविषे कपटतै रहित शस्त्रोंकरिकै युद्ध करै हैं तथा ता युद्धतें विमुख होते नहीं ते योद्धा पुरुष योगी पुरुषोंकी न्याई स्वर्गकूं प्राप्त होवै हैं इति । या वचनकरिकै युद्धविषे काम्यकर्मरूपता प्रतीत होवै है । तथा (हतो वा प्राप्स्यसि स्वर्गं जित्वा वा भोक्ष्यसे महीम्) या भगवान्के वचनतेंभी ता युद्धविषे काम्यकर्मरूपताही प्रतीत होवै है तथापि प्रारंभ करा हुआ काम्यकर्मभी आवश्यकरिकै समाप्त करणेयोग्य होवै है यातें सो प्रारंभ करा हुआ काम्यकर्मभी नित्यकर्मके तुल्यही होवै है और यह युद्धरूप कर्मभी पूर्व तुमनै प्रारंभ करा है यातें इस युद्धविषे काम्यकर्मरूपताके अंगीकार किये हुएभी नित्यकर्मकी न्याई यह युद्धरूप कर्म तुम्हारेकूं परित्याग करणैकूं अशक्य है इति । अथवा । (अथ चैनं नित्यजातं) यह श्लोक तथा (जातस्य हि ध्रुवो मृत्युः) यह श्लोक यह दोनों श्लोक आत्माके नित्यत्वपक्षविषेही है । आत्माके अनित्यत्वपक्षविषे ते दोनों श्लोक नहीं है दगहैतै परम आस्तिक जो अर्जुन है ता अर्जुनविषे वेदवाह्य नास्तिकोंके मतका अंगीकार करणा संभवता नहीं या पक्षविषे ता श्लोकके अक्षरोंकी या प्रकारतें योजना करणी । जो वस्तु वास्तवतें नित्य हुआही देहइंद्रियादिकोंके संबन्धे दशतै जन्मे हुएकी न्याई प्रतीत होई ताका नाम नित्यजात है । ऐमे वास्तवतें नित्य हुए आत्माकूंभी जो तूं जन्म्या हुआ मानै तथा वास्तवतें नित्य हुए आत्माकूंभी जो तूं मरा हुआ मानै तांभी तूं शोक करणैकूं योग्य नहीं है इति । एन प्रकारकी प्रतिज्ञा प्रथम श्लोकविषे करिकै ता प्रतिज्ञाकी निश्चि करणैवास्तै

द्वितीय श्लोककारिके हेतु कहें हैं । (जातस्य हि इति) यद्यपि नित्यवस्तुका जन्म-मरण संभवै नहीं तथापि उपाधिके जन्ममरणतै ता नित्यवस्तुविषेभी जन्ममरणका व्यवहार पूर्व कथन करि आये हैं । दूसरा सर्व अर्थ स्पष्टही है ॥ २७ ॥

तहां पूर्व प्रसंगविषे सर्व प्रकारतै आत्माके अशोच्यत्वका निरूपण करा । अब आत्माकूं शोकका अविषय हुएभी भूतोंका समुदायरूप इन भीष्मद्रोणादिक शरीरोंका उद्देश करिके मैं शोक करता हूं या प्रकारकी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता शंकाकी निवृत्ति करै हैं—

अव्यक्तादीनि भूतानि व्यक्तमध्यानि भारत ॥

अव्यक्तनिधनान्येव तत्र का परिदेवना ॥ २८ ॥

(पदच्छेदः) अव्यक्तादीनि । भूतानि । व्यक्तमध्यानि । भारत । अव्यक्तनिधनानि । एव । तत्र । का । परिदेवना ॥ २८ ॥

(पदार्थः) हे भारत ! यह शरीर आदिकालविषे अव्यक्त हैं तथा मध्यकालविषे व्यक्त हैं तथा मरणकालविषेभी अव्यक्तही हैं ऐसे शरीरोंविषे दुःखजन्य प्रलाप क्या करणा है ॥ २८ ॥

भा० टी०—हे भारत ! पृथिवी आदिक पंच भूतोंका समुदायरूप जो यह भीष्मद्रोणादिक नामवाले स्थूलशरीर हैं ते यह शरीर अपनी उत्पत्तितै पूर्व प्रतीत होवें नहीं । और यह शरीर जन्मतै अनंतर तथा मरणतै पूर्व मध्यकालविषे प्रतीत होवें हैं । और मरणतै अनंतरभी यह शरीर प्रतीत होवें नहीं । यातै यह शरीर आदिकालविषे तथा अंतकालविषे तौ अव्यक्त हैं तथा मध्यकालविषे व्यक्त हैं । नहीं प्रतीत होणेका नाम अव्यक्त है और प्रतीत होणेका नाम व्यक्त है । जैसे स्वप्नके पदार्थ तथा इंद्रजालके पदार्थ तथा रज्जुसर्पादिक अपनी प्रतीतिके समानकालविषेही स्थित होवें हैं अपनी प्रतीतितै पूर्वउत्तरकालविषे स्थित होवें नहीं तैसे यह शरीरभी केवल मध्यकालविषेही प्रतीत होवें हैं पूर्व उत्तर कालविषे प्रतीत होवें नहीं । और “आदावंते च यन्नास्ति वर्तमानेपि तत्तथा” । अर्थ यह—जो पदार्थ आदिकालविषे तथा अंतकालविषे नहीं होवै है सो पदार्थ मध्यकालविषेभी नहीं होवै है जैसे स्वप्नादिकोंके पदार्थ आदिअंत कालविषे नहीं हैं यातै मध्यकालविषेभी नहीं हैं । तैसे यह शरीरभी आदि-

कालविषे तथा अंतकालविषे है नहीं यातें मध्यकालविषेभी नहीं हैं ।
 ऐसे मिथ्यारूप अत्यंत तुच्छ शरीरोंविषे दुःखजन्य प्रलाप करणा तुम्हारेकूं
 उचित नहीं है जैसे स्वमविषे अपने बांधवोंकूं तथा धनकूं प्राप्त होइकै जाग्रत
 अवस्थाविषे तिन बांधव धनादिकोंके नाशकारिकै कोई मूढ पुरुषभी शोक करता
 नहीं । तैसे या अनित्य भीष्मद्रोणादिक शरीरोंका उद्देश करिकै तुम्हारेकूं शोक
 करणा योग्य नहीं है इति । अथवा । भूतशब्दकरिकै आकाशादिक पंचमहा-
 भूतोंका ग्रहणकरणा ता पक्षविषे या श्लोकके पदोंकी इस प्रकार योजना करणी ।
 अव्याकृतनामा जो अविद्याउपहित चैतन्य है ताका नाम अव्यक्त है सो अव्यक्त
 है पूर्व अवस्था जिन आकाशादिक भूतोंकी तिन आकाशादिक भूतोंका नाम
 अव्यक्तादि है । तथा नामरूपकरिकै प्रगटरूप है स्थिति अवस्था जिन आकाशा-
 दिक भूतोंकी तिन आकाशादिक भूतोंका नाम व्यक्तमध्य है । और जैसे घट-
 शरावादिक कार्योंका मृत्तिकारूप उपादानकारणविषे लय होवै है तैसे अव्यक्त-
 रूप अपने कारणविषे निधन क्या प्रलय है जिन आकाशादिक भूतोंका तिन
 आकाशादिक भूतोंका, तिन आकाशादिक भूतोंका नाम अव्यक्तनिधन है ।
 तहां श्रुति “तद्धेदंतर्ह्यव्याकृतमासीत्तन्नामरूपाभ्यामेव व्याक्रियत इति ” । अर्थ
 यह—यह आकाशादिक प्रपंच अपनी उत्पत्तितें पूर्व अव्याकृतरूप होता भया सो
 अव्याकृतरूप प्रपंच सृष्टिकालविषे नामरूपकरिकै प्रगट होता भया इति । इत्या-
 दिक श्रुति मायाउपहित चैतन्यरूप अव्यक्तकूंही आकाशादिक सर्व प्रपंचका उपा-
 दानरूप तथा आधाररूप कथन करै हैं । और ता उपादानरूप अव्यक्तकूं या
 आकाशादिक प्रपंचके लयकी स्थानरूपता तौ अर्थतैही सिद्ध होवै है काहेतें कार्यका
 अपने उपादानकारणविषेही लय देखनेमें आवै है । उपादानकारणकूं छोड़िके
 किसी अन्य पदार्थविषे कार्यका लय होवै नहीं यातें यह अर्थ सिद्ध भया
 अज्ञानकरिकै कल्पित होणेतें अत्यंत तुच्छ जो यह आकाशादिक पंचभूत हैं तिन
 भूतोंका उद्देश करिकैभी जदी तुम्हारेकूं शोक करणा उचित नहीं भया तवी
 तिन आकाशादिक भूतोंका कार्यरूप जो यह भीष्मद्रोणादिक शरीर हैं तिन
 शरीरोंका उद्देशकरिकै शोक करणा उचित नहीं है याकेविषे क्या कहणा है
 इति । अथवा आकाशादिक पंचभूत तथा तिन्होंके कार्य शरीरादिक अपने
 अव्यक्तरूपकरिकै सर्वदा विद्यमान हैं किन्तीभी कालविषे तिन्होंका नाश होवै

नहीं यातें तिन्होंके उद्देशकारिके प्रलाप करणा तुम्हारेकू उचित नहीं है । इहां (हे भारत) या संबोधनकारिके भगवान् नैं अर्जुनके प्रति यह अर्थ सूचन करा तूं शुद्धवंशविषे उत्पन्न हुआ है यातें तूं शास्त्रके अर्थकू निश्चय करणे योग्य है ता शास्त्रके अर्थकू तूं क्यूं नहीं निश्चय करता इति ॥ २८ ॥

हे भगवन् ! या लोकविषे शास्त्रके अर्थकू जानणेहारे बहुत विद्वान् पुरुषभी शोक करते हुए देखणेविषे आवते हैं यातें तूं विद्वान् होइके शोक किसवासतै करता है या प्रकारका उपालंभ वारंवार हमारेकू आप किसवासतै देते हो । किंवा शास्त्रविषे कह्या है । “ वक्तुरेव हि तज्जाड्यं श्रोता यत्र न बुद्ध्यते ” अर्थ यह—जहां श्रोता बोधकू नहीं प्राप्त होवै तहां वक्ताकीही जडता जानणी इति । यातें तुम्हारे वचनके अर्थका नहीं बोध होणाभी हमारेकू दोष नहीं है । समाधान—हे अर्जुन ! जैसे तुम्हारेकू आत्माके अज्ञानतैंही शोक हुआ है तैसे अन्यभी विद्वानोंकू जो शोक होवै है सोभी आत्माके अज्ञानतैंही होवै है । और जैसे अन्य पुरुषोंकू आत्माके प्रतिपादक शास्त्रोंके अर्थका जो नहीं बोध हुआ है सो अपणे अंतःकरणके दोषतैं नहीं हुआ है कोई वक्ता पुरुषके दोषतैं नहीं । तैसे तुम्हारेकू जो हमारे वचनके अर्थका बोध नहीं भया है सोभी अपणे अंतःकरणके दोषतैं नहीं भया है याकेविषे कोई हमारा दोष नहीं है यातें तुम्हारे पूर्व उक्त दोनों दोष संभवते नहीं । या प्रकारके अभिप्राय करिके श्रीभगवान् आत्माके दुर्विज्ञेयताकू निरूपण करैं हैं—

आश्चर्यवत्पश्यति कश्चिदेनमाश्चर्यवद्दति तथैव
चान्यः ॥ आश्चर्यवच्चैनमन्यः शृणोति श्रुत्वाप्येनं वेद
नचैव कश्चित् ॥ २९ ॥

(पदच्छेदः) आश्चर्यवत् । पश्यति । कश्चित् । एनम् । आश्चर्यवत् ।
वदति । तथा । एव । च । अन्यः । आश्चर्यवत् । चं । एनम् ।
अन्यः । शृणोति । श्रुत्वा । अपि । एनम् । वेदं । नं । चं । एव ।
कश्चित् ॥ २९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! कोईक पुरुष इस आत्माकू आश्चर्यवत् देखता है तथा अन्य कोई पुरुष इस आत्माकू आश्चर्यवत् ही कथन करै है तथा अन्य कोई

पुरुष ईस आत्माकूं आश्चर्यवत् श्रवण करै है तथा कोईक पुरुष ईस आत्माकूं श्रवणकरिकै भी नहीं जानै है ॥ २९ ॥

भा० टी०—(एनम्) या पदकारिकै कथन करा जो आत्मारूप कर्म है । तथा (पश्यति) या पदकारिकै कथन करी जो दर्शनरूप क्रिया है । तथा (कश्चित्) या पदकारिकै कथन करा जो अधिकारी पुरुषरूप कर्त्ता है । या तीनोंकाही (आश्चर्यवत्) यह विशेषण है । तहां प्रथम आत्मारूप कर्मविषे आश्चर्यवत् रूपता निरूपण करै हैं । हे अर्जुन ! यह आत्मादेव आश्चर्यवत् है क्या अद्भुत पदार्थके समान है । तथा अविद्याकारिकै कल्पित नानाप्रकारके विरुद्धकर्मवाला हुआ प्रतीत होवै है । या कारणतैं यह आत्मादेव वास्तवतैं सर्वदा विद्यमान हुआभी अविद्यमान हुएकी न्याई प्रतीत होवै है । तथा यह आत्मादेव वास्तवतैं स्वप्रकाशचैतन्यरूप हुआभी जडकी न्याई प्रतीत होवै है । तथा यह आत्मादेव वास्तवतैं आनंदरूप हुआभी दुःखी हुएकी न्याई प्रतीत होवै है । तथा यह आत्मादेव वास्तवतैं सर्व विकारोतैं रहित हुआभी विकारवान्की न्याई प्रतीत होवै है । तथा यह आत्मादेव वास्तवतैं नित्य हुआभी अनित्यकी न्याई प्रतीत होवै है । तथा यह आत्मादेव वास्तवतैं प्रकाशमान् हुआभी अप्रकाशमान्की न्याई प्रतीत होवै है । तथा यह आत्मादेव वास्तवतैं ब्रह्मतैं अभिन्न हुआभी भिन्न हुएकी न्याई प्रतीत होवै है । तथा यह आत्मादेव वास्तवतैं सर्वदा मुक्त हुआभी बद्ध हुएकी न्याई प्रतीत होवै है । तथा यह आत्मादेव वास्तवतैं अद्वितीयरूप हुआभी सद्वितीयकी न्याई प्रतीत होवै है । इसतैं आदिलैके अनेक प्रकारकी आश्चर्यवत् रूपता आत्माविषे है । ऐसे आश्चर्यवत् आत्माकूं शमदमादिक साधनसंपन्न तथा अंत्य-शरीरवाला कोईक पुरुषही गुरुशास्त्रके उपदेशतैं अविद्यारचित सर्व द्वैतप्रपंचका निषेध करिकै परमात्माके स्वरूपमात्रकूं विषय करणेहारी तथा महावाक्यरूप वेदांत-कारिकै जन्य तथा सर्व पुण्यकर्मोंकी फलरूप ऐसी अंतःकरणकी वृत्तिविषे साक्षात्कार करै है । अद दर्शनरूप क्रियाविषे आश्चर्यवत् रूपता निरूपण करै हैं । (पश्यति) या शब्दका अर्थरूप जो आत्माकी दर्शनरूप क्रिया है । सा दर्शनरूप क्रियाभी आश्चर्यवत् है । वादेतैं जो अंतःकरणका वृत्तिरूप ज्ञान स्वरूपतैं मिथ्यारूप हुआभी सत्य आत्माका अभिव्यंजक है । तथा जो ज्ञान अविद्याका कारणरूप हुआभी वा अविद्याकूं नाश करै है । तथा जो ज्ञान अविद्यारूप कारणकूं

नाश करता हुआ ता अविद्याका कार्य होनेतैं अपणेकूंभी नाश करै है । इसतैं आदिलैके अनेक प्रकारकी आश्चर्यवत्तरूपता ता ज्ञानरूप दर्शनविषे है इति । अब ता दर्शनरूप क्रियाके विद्वान्तरूप कर्त्ताविषे आश्चर्यवत्तरूपता निरूपण करे हैं । (कश्चित्) या शब्दकरिकै कथन करा जो आत्मसाक्षात्कारवान् पुरुष है सो विद्वान् पुरुषभी आश्चर्यवत् है । काहेतैं यह विद्वान् पुरुष आत्मसाक्षात्कारकरिकै अविद्यातैं तथा अविद्याके कार्यतैं रहित हुआभी प्रारब्धकर्मकी प्रबलतातैं अज्ञानी पुरुषकी न्यांई व्यवहार करे है । तथा यह विद्वान् पुरुष सर्वदा समाधिविषे स्थित हुआभी व्युत्थानकूं प्राप्त होवै है । तथा यह विद्वान् पुरुष व्युत्थानकूं प्राप्त हुआभी पुनः समाधिकूं अनुभव करै है । इसतैं आदिलैके अनेक प्रकारकी आश्चर्यवत्तरूपता ता विद्वान् पुरुषविषे है इति । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया जो आत्मा तथा जिस आत्माका ज्ञान तथा जिस आत्माके जानणेहारा पुरुष यह तीनों आश्चर्यरूप हैं, तिस परम दुर्विज्ञेय आत्माकूं तूं विनाही प्रयत्नतैं किसप्रकार जानि सकैगा । किंतु प्रयत्नतैं विना ता आत्माका जानणा अत्यंत कठिन है इति । इस प्रकार उपदेश करणेहारे ब्रह्मवेत्ता पुरुषके अभावतैंभी आत्मा दुर्विज्ञेय है । काहेतैं जो विद्वान् पुरुष आप आत्माकूं अपरोक्ष जाने है । सो विद्वान् पुरुषही दूसरे अधिकारी पुरुषके प्रति तिस आत्माका उपदेश करि सकै है । और जो पुरुष आपही आत्माकूं नहीं जानता, सो अज्ञानी पुरुष दूसरे किसीके प्रति आत्माका उपदेश करि सकै नहीं । और जो विद्वान् पुरुष आत्माकूं अपरोक्ष जाने है, सो विद्वान् पुरुष विशेषकरिकै तौ समाधि युक्तही होवै है यातैं सो समाधिविषे जुड्या हुआ ब्रह्मवेत्ता पुरुष दूसरे अधिकारी पुरुषोंके प्रति किस प्रकार आत्माका उपदेश करैगा । किंतु नहीं करैगा । जिस कारणतैं चित्तकी बाह्यवृत्तितैं विना उपदेश करणा संभवता नहीं । और जिस ब्रह्मवेत्ता पुरुषका चित्त ता समाधितैं व्युत्थानकूं प्राप्त हुआ है, सो ब्रह्मवेत्ता पुरुष यद्यपि अधिकारीजनोंके प्रति आत्माके उपदेश करणेविषे समर्थ है तथापि सो ब्रह्मवेत्ता पुरुष दूसरे अधिकारी पुरुषोंकूं जानणा कठिन है । और जो कदाचित् यह अधिकारी पुरुष जिस किसी प्रकारकरिकै ता ब्रह्मवेत्ता पुरुषकूं जानैभी तौभी सो ब्रह्मवेत्ता पुरुष लाभ पूजा ख्याति आदिक प्रयोजनकी अपेक्षा करै नहीं । यातैं सो ब्रह्मवेत्ता पुरुष ता अधिकारी पुरुषके प्रति आत्माका उपदेश नहीं करैगा । और सो ब्रह्मवेत्ता पुरुष

जो कदाचित् जिस प्रकारतैं कृपामात्रकारिकै ता अधिकारी पुरुषके प्रति आत्माका उपदेश करैभी तौभी ऐसा कृपालु ब्रह्मवेत्ता पुरुष ईश्वरकी न्यांई अत्यंत दुर्लभ है । या प्रकारके अभिप्रायकारिकै श्रीभगवान् अर्जुनके प्रति कहे हैं । (आश्चर्यवद्भवति तथैव चान्यः इति) हे अर्जुन ! इस आत्मादेवकूं अन्य पुरुष आश्चर्यवत् कथन करे है । इहां (अन्यः) या शब्दकारिकै सर्व अज्ञानी जनोतैं विलक्षण पुरुषका ग्रहण करणा । कोई आत्माके देखणेहारे पुरुषतैं भिन्न पुरुषका ग्रहण नहीं करणा । काहेतैं जो पुरुष जिस वस्तुकूं जाने है सो पुरुषही तिस वस्तुका कथन करै है । तिस वस्तुके ज्ञानतैं विना तिस वस्तुका कथन संभवै नहीं । यातैं आत्माके जानणेहारे पुरुषतैं भिन्न पुरुषका जो अन्य शब्दकारिकै ग्रहण करिये तौ वदतोव्याघात दोषकी प्राप्ति होवैगी इति । इहांभी (एनम्) या शब्दकारिकै कथन करा जो आत्मारूप कर्म है तथा (वदति) या शब्दकारिकै कथन करी जो वदनरूप क्रिया है तथा (अन्यः) या शब्दकारिकै कथन करा जो ता वदनरूप क्रियाका कर्ता है या तीनोंकाही आश्चर्यवत् यह विशेषण जानणा । तहां आत्मारूप कर्मविषे तथा विद्वान् पुरुषरूप कर्ताविषे आश्चर्यवत् रूपता इसी श्लोकविषे पूर्व कथन करि आये हैं सो इहांभी जानि लेणा । अब वदनरूप क्रियाविषे आश्चर्यवत् रूपता निरूपण करे हैं । हे अर्जुन ! सर्व शब्दोंका अवाच्य जो आत्मादेव है ता आत्मादेवका जो कथन है सो कथनभी आश्चर्यवत् है । तहां श्रुति— “यतो वाचो निवर्त्तते अप्राप्य मनसा सह” । अर्थ यह—मनसहित वाणीभी जिस आत्माकूंन प्राप्त होइकै जिस आत्मातैं निवृत्त होइ आवै है इति । तात्पर्य यह—अविया अंतःकरणादिके विशिष्ट अर्थविषे है शक्ति जिनोंकी तथा भाग-त्यागलक्षणाकारिकै कल्पित है संबंध जिनोंका ऐसे जो तत् त्वं आदिक शब्द हैं तिन शब्दोंकारिकै सर्व धर्मोतैं रहित शुद्ध आत्माका जो निर्विकल्पक साक्षात्काररूप प्रतिपादन है सो अत्यंत आश्चर्यरूप है । जिस कारणतैं लोकविषे किसी जातिगुणादिक धर्मोतैं अंगीकार करिवैही शब्द अपने अर्थकूं बोधन करे है । जातिगुणादिक धर्मोतैं विना किसीभी अर्थकूं शब्द बोधन करता नहीं इति । अथवा । सृष्टि पुरुषके उदावणेहारे वचनकी न्यांई इन तत्त्वमसि आदिक वाक्यों-तैं शक्तिरूप संबंधतैं विनाही तथा लक्षणारूप संबंधतैं विनाही तथा अन्य किसी संबंधतैं विनाही जो शुद्ध आत्माका प्रतिपादन करीता है ना अत्यंत आश्चर्यवत्

है । जिस कारणतैं शब्दका सामर्थ्य किसी पुरुषतैंभी चिंतन करा जावै नहीं । शंका—शक्तिलक्षणादिक संबंधतैं विनाही सो शब्द जो कदाचित् अपने अर्थका बोधन करता होवै तौ तिस शब्दतैं किसी दूसरे पदार्थकाभी बोध होणा चाहिये । ता शब्दके संबंधका अभाव सर्व पदार्थोंविषे तुल्यही है । समाधान—यह दोष लक्षणाअंगीकारपक्षविषेभी तुल्यही है । काहेतैं शक्यअर्थके संबंधका नाम लक्षणा है । सो शक्यसंबंधरूप लक्षणाभी अनेक पदार्थोंविषे रहे है । यातैं तिन सर्व पदार्थोंका बोध होणा चाहिये । जैसे गंगाविषे ग्राम है या वचनविषे स्थित जो गंगापद है ता गंगापदकी तीरविषे लक्षणा होवै है । तहां गंगापदका शक्य अर्थ जो जलका प्रवाह है ता जलके प्रवाहका जैसे तीरके साथि संयोगसंबंध है तैसे ता जलविषे रहणेहारे मत्स्य नौकादिक अनेक पदार्थोंके साथि संयोगसंबंध है । शंका—यद्यपि शक्य अर्थका संबंध अनेक पदार्थोंके साथि होवै है तथापि जिस अर्थके बोध करावणेविषे वक्ता पुरुषका तात्पर्य होवै है, तिसीही अर्थका ता शब्दतैं बोध होवै है । विसतैं अन्य अन्य अर्थका बोध होवै नहीं । समाधान—सो वक्ता पुरुषका तात्पर्यभी सर्व श्रोतापुरुषोंके प्रति तुल्यही है । यातैं तिन सर्व श्रोता पुरुषोंकूं ता वक्ताके तात्पर्यतैं तिसी अर्थका बोध होणा चाहिये । सो ऐसा देखणेविषे आवता नहीं । शंका—तिन सर्व श्रोता पुरुषोंविषे कोई एक श्रोताही ता वक्ता पुरुषके तात्पर्यविशेषकूं निश्चय करे है । ते सर्व श्रोता पुरुष तिस तात्पर्यकूं निश्चय करिसकै नहीं । समाधान—या तुम्हारे कहणेतैं यह अर्थ सिद्ध होवै है । ता श्रोता पुरुषविषे स्थित जो कोई निर्दोषत्वरूप विशेष धर्म है सो धर्मही ता वक्ता पुरुषके तात्पर्यका निश्चय करावणेहारा है इति । सो तात्पर्यका निश्चायक निर्दोषत्वरूप विशेष धर्म हमारे मतविषेभी किसीतैं निवृत्त करा जावै नहीं । यातैं जिस शुद्ध अंतःकरणवाले अधिकारी पुरुषकूं वक्ताके तात्पर्य निश्चयपूर्वक भागत्यागलक्षणाकरिकै तत्त्वमसि आदिक महावाक्यके अर्थका बोध तुमोंमें अंगीकार करीता है तिसी शुद्ध अंतःकरणवाले अधिकारी पुरुषकूंही 'तत्त्वमसि' आदिक शब्दविशेष शक्तिलक्षणादिरूप संबंधतैं विनाही अखंड चैतन्यवस्तुका साक्षात्कार उत्पन्न करे हैं । यातैं इस हमारे शक्तिलक्षणादिक संबंधके अनंगीकारपक्षविषे किंचित्मात्रभी दोषकी प्राप्ति होवै नहीं । उलटा इस हमारे पक्षविषे "यतो वाचो निवर्त्तन्ते" या श्रुतिका अर्थभी संकोचतैं विनाही सिद्ध होवै है । और लक्षणाअंगीकारपक्षविषे तौ या श्रुतिका जिस

आत्माकूं शक्तिवृत्तिकरिक्कै वचन बोधन नहीं करे हैं या प्रकारका संकोच करणा होवै है इति । यहही भगवानका अभिप्राय वार्त्तिककार सुरेश्वराचार्यनैभी “अगृही-
 त्वैव संबन्धमभिधानाभिधेययोः । हित्वा निद्रां-प्रबुध्यन्ते सुषुप्तेर्बोधिताः परैः” इत्या-
 दिक श्लोकोकरिक्कै वर्णन करा है । तिन श्लोकोका यह अभिप्राय है—शब्दकी
 अचिंत्यशक्ति होवै है । यातै जैसे सुषुप्तिकूं प्राप्तहुए पुरुषोंकूं ता कालविषे शब्द
 अर्थ या दोनोंके शक्तिलक्षणादिक संबन्धोंका ज्ञान है नहीं । तथापि ते सुषुप्त
 पुरुष अन्य पुरुषोंनै हे देवदत्त ! इत्यादिक शब्दोंकरिक्कै बोधन करे हुए ता
 सुषुप्तितै जाग्रतकूं प्राप्त होवै हैं । तैसे यह शुद्ध अंतःकरणवाले अधिकारी
 पुरुषभी शक्तिलक्षणादिक संबन्धके ज्ञानतै विनाही तत्त्वमसि आदिक वाक्योंतै
 अद्वितीयब्रह्मकूं साक्षात्कार करै हैं । इसतै आदिलैके अनेक प्रकारकी आश्चर्य-
 वतरूपता ता वदनरूप क्रियाविषे है इति । यातै यह अर्थ सिद्ध भया ।
 वचनका विषय आत्मा तथा ता वचनका वक्ता विद्वान् पुरुष तथा सा वचन-
 रूप क्रिया यह तीनों अत्यंत आश्चर्यरूप हैं । या कारणतै सो आत्मादेव
 अत्यंत दुर्विज्ञेय है इति । अब श्रोता पुरुषकी दुर्लभताकूं कथन करिक्कैभी ता
 आत्माकी दुर्विज्ञेयता निरूपण करै हैं । (आश्चर्यवच्चैनमन्यः शृणोति श्रुत्वाप्येनं
 वेद इति) हे अर्जुन ! आत्माकूं साक्षात्कार करणेहारा तथा आत्माका कथन
 करणेहारा जो मुक्त पुरुष है, ता मुक्त पुरुषतै भिन्न जो मुमुक्षु जन है, सो
 मुमुक्षु जन समित्पाणि होइकै विधिपूर्वक ब्रह्मवेत्ता गुरुके समीप जाइकै जो इस
 आत्माकूं श्रवण करे है क्या सर्व वेदांतवाक्योंके तात्पर्यका विषयरूपकरिक्कै
 निश्चय करै है सोभी अत्यंत आश्चर्यवत् है । और ता ब्रह्मवेत्ता गुरुके मुखतै
 आत्माका श्रवण करिक्कैभी मनन—निदिध्यासनकी परिपक्वताकरिक्कै जो आत्माका
 साक्षात्कार करणा है सोभी आश्चर्यवत् है । सो साक्षात्कारकी आश्चर्यरूपता
 (आश्चर्यवत्पश्यति कश्चिदेनं) या वचनकरिक्कै पूर्व कथन करि आवे हैं । और
 पूर्वकी न्याई इहांभी श्रवणका विषय आत्मा तथा श्रवणरूप क्रिया तथा श्रवण-
 कर्ता पुरुष या तीनोंवाही आश्चर्यवत् यह विशेषण जानना । तहां आत्माविषे
 तथा श्रवणरूप क्रियाविषे तौ पूर्व उक्त आश्चर्यवतरूपताही जानि लेणी । और
 श्रवणकर्ता पुरुषविषे तौ यह आश्चर्यरूपता है । पूर्व अनेक जन्मोंविषे अनुष्ठान करे जो
 उद्वेगवत् हैं । तिन पुण्यकर्मोंकरिक्कै निवृत्त होइ गया है पापकर्म मलजिसके मत्तका

तथा गुरुशास्त्रके वचनोंविषे अत्यंत है श्रद्धा जिसकी ऐसे उत्तम अधिकारी पुरुषों-की जो इस लोकविषे दुर्लभता है सा दुर्लभताही ता श्रोता पुरुषविषे आश्चर्यरूपता है। यह वार्त्ता श्रीभगवान् आपही “मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद्यतति सिद्धये । यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वतः ” इति । या श्लोकविषे आगे कथन करैंगे । तहां श्रुतिभी—“ श्रवणायापि बहुभिर्यो न लभ्यः शृण्वंतोपि बहवो यं न विदुः आश्चर्यो वक्ता कुशलोऽस्य लब्धा आश्चर्यो ज्ञाता कुशलानुशिष्टः ” इति । अर्थ यह—यह आत्मादेव बहुत पुरुषोंकूं तौ श्रवणवास्तैभी नहीं प्राप्त होता । और बहुत पुरुष तौ श्रवण करते हुएभी इस आत्माकूं जानि सकते नहीं । और इस आत्मादेवका वक्ता पुरुषभी बहुत आश्चर्यरूप है । और इस आत्मादेवकूं प्राप्त होणेहारा पुरुषभी बहुत कुशल है । और ब्रह्मवेत्ता कुशल गुरुकारिकै उपदेश करा हुआ इस आत्माके जानणेहारा विद्वान् पुरुषभी आश्चर्यरूप है इति । शंका—हे भगवन् ! जो अधिकारी पुरुष ब्रह्मवेत्ता गुरुके मुखतै वेदांतशास्त्रका श्रवण मनन निदिध्यासन करैगा सो अधिकारी पुरुष ता आत्माकूं अवश्यकारिकै साक्षात्कार करैगा । याके विषे क्या आश्चर्य है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहे हैं (न चैव कश्चित् इति) या वचनविषे स्थित जो चकार है सो चकार पूर्ववचनविषे स्थित (एनं वेद) या दोनोंके अनुषंगवास्तै है । पूर्ववचनविषे स्थित पदका उत्तरवचनविषे संबंध करणेका नाम अनुषंग है । यातै यह अर्थ सिद्ध भया । कोईक पुरुष ब्रह्मवेत्ता गुरुके मुखतै श्रवणादिकोंकूं करता हुआभी किसी प्रतिबंधके वशतै इस आत्माकूं जानि सकता नहीं । जबी श्रवणादिकोंकूं करता हुआभी कोईक पुरुष इस आत्माकूं नहीं जानि सकै है तबी श्रवणादिकोंकूं नहीं करणेहारे पुरुष इस आत्माकूं नहीं जानै हैं याके विषे क्या कहणा है । यह वार्त्ता वार्त्तिककार भगवान् नैभी कथन करी है । तहां श्लोक । “कृतस्तज्ज्ञानमिति चेत्तद्धि बंधपारिक्षयात् । असावपि च भूतो वा भावी वा वर्त्ततेऽथवा ” इति । अर्थ यह—सो आत्माका ज्ञान किसतै प्राप्त होवै है ऐसी शिष्यकी शंकाके हुए सो आत्माका ज्ञान प्रतिबंधके नाशतै प्राप्त होवै है सो प्रतिबंधभी भूतप्रतिबंध, भावीप्रतिबंध, वर्त्तमानप्रतिबंध यह तीन प्रकारका होवै है । तहां श्रवणादिकालविषे पूर्वदृष्ट अनात्मपदार्थोंका वारंवार स्मरण होणा याका नाम भूतप्रतिबंध है । और जन्मादिकोंकी प्राप्ति करणेहारा जो कोई प्रवृत्त

अदृष्टविशेष है ताका नाम भाविप्रतिबंध है और विषयासक्ति, मंदबुद्धि, कुतर्क विपरीत अर्थविषे दुराग्रह यह चारि प्रकारका वर्तमानप्रतिबंध है इति । या तीनों प्रतिबंधोंविषे एक प्रतिबंधभी जिस अधिकारी पुरुषविषे है सो अधिकारी पुरुष श्रवणादिकोंकूं करता हुआभी आत्माकूं जानि सकै नहीं । जैसे वामदेवकूं भावी प्रतिबंधके वशतैं श्रवणादिकोंकरिकै तिस जन्मविषे ज्ञान हुआ नहीं किंतु दूसरे जन्मविषे माताके उदरमें ता प्रतिबंधके नाश हुएतैं ता वामदेवकूं आत्मज्ञानकी प्राप्ति हुई है । यह वार्त्ता आत्मपुराणके प्रथम अध्यायविषे हम विस्तारतैं कथन करि आये हैं । और “ज्ञानमुत्पद्यते पुंसां क्षयात्पापस्य कर्मणः ” या स्मृतिनैं पापकर्मरूप प्रतिबंधके नाशतैं अनंतरही या अधिकारी पुरुषोंकूं ज्ञानकी प्राप्ति कथन करी है । और तिन सर्वप्रतिबंधोंका नाश होणा अत्यंत दुर्लभ है । यष कारणतैं यह आत्मादेव दुर्विज्ञेय है इति । इहां (श्रुत्वाप्येनं वेद न चैव कश्चित्) या वचनका जो यह पूर्व उक्त अर्थ नहीं करिये किंतु इस आत्मादेवकूं श्रवणकरिकैभी कोईभी पुरुष जानि सकता नहीं या प्रकारका जो अर्थ करिये तौ “आश्चर्यो जाता कुशलानुशिष्टः” । या श्रुतिके साथि या गीताके वचनकी एकवाक्यता सिद्ध नहीं होवैगी । तथा “यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वतः” या भगवानके वचनकाभी विरोध होवैगा इति । अथवा । (न चैव कश्चित्) या अंत्यके वचनका “कश्चित् एनं न पश्यति कश्चित् एनं न वदति कश्चित् एनं न शृणोति कश्चित् श्रुत्वापि एनं न वेद ” या प्रकार सर्वत्र संबंध करणा ताकरिकै यह पंच प्रकार सिद्ध होवैं हैं । कोईक पुरुष इस आत्मादेवकूं केवल जानेही है कथन करि सकै नहीं ॥ १ ॥ और कोईक पुरुष तौ इस आत्मादेवकूं जानैभी है तथा बधनभी करै है ॥ २ ॥ और कोईक पुरुष तौ वचनकूं श्रवणभी करै है तथा ता वचनके अर्थकूंभी जानै है ॥ ३ ॥ और कोईक पुरुष वचनकूं श्रवणकरिकैभी ताके अर्थकूं जानता नहीं ॥ ४ ॥ और कोई पुरुष तौ दर्शन कथन श्रवण इन सर्वतैं दहिभूत होवैं हैं ॥ ५ ॥ तहां अविद्वानपक्षविषे असंभारना विपरीतभावनारिकै प्रतिबद्ध होणतैंही ता दर्शन. वेदन, श्रवणविषे आश्चर्यगण्यता है । दूसरा नव अर्थ न्यष्ट है इति । और किमी टीकाविषे तौ (आश्चर्यपत्यभ्यपति) या श्लोकका यह अर्थ कग है । पूर्व श्लोकविषे कथन कग तौ भुवर्भाविक प्रपंच है ता श्रवणकूं कोईक ब्रह्मदेना पुरुष आश्चर्यवत तेंवैं हैं ।

तात्पर्य यह । स्वमण्ड्रजालिक पदार्थोंके तुल्य देखै है इति । और अन्य विद्वान् पुरुष इस प्रपंचकू आश्चर्यवत् कथन करै है । तात्पर्य यह । सत् असत्तैं विलक्षण या प्रपंचकू लोक अप्रसिद्ध अनिर्वचनीयरूपकारिकै कथन करै है इति । और अन्य पुरुष इस प्रपंचकू आश्चर्यवत् श्रवण करै है । तात्पर्य यह । अनात्मरूपकारिकै प्रसिद्ध जो यह प्रपंच है ता प्रपंचविषे 'इमे लोका इमे देवा इमे वेदा इदं सर्वं यदयमात्मा' इत्यादिक श्रुतिकारिकै जो प्रत्यक्आत्मरूपताका श्रवण है सोभी आश्चर्यरूप है इति । और कोईक पुरुष तौ इस प्रपंचका श्रवणकारिकै तथा स्वप्नादिक दृष्टान्तोंतैं कथन करिकै तथा साक्षात्कारकारिकैभी वास्तवतैं जानता नहीं ॥ २९ ॥

पूर्वश्लोकोंविषे कथन करा जो सर्व प्राणियोंके प्रति साधारण भ्रमकी निवृत्तिका साधनरूप विचार ता विचारकी अभी समाप्ति करै हैं—

देही नित्यमवध्योयं देहे सर्वस्य भारत ॥

तस्मात्सर्वाणि भूतानि न त्वं शोचितुमर्हसि ॥ ३० ॥

(पदच्छेदः) देही^१ । नित्यम् । अवध्यः । अयम् । देहे^२ । सर्वस्य । भारत । तस्मात् । सर्वाणि । भूतानि । न^३ । त्वम् । शोचितुम् । अर्हसि ॥ ३० ॥

(पदार्थः) हे भारत ! सर्व प्राणियोंके देहके नाश हुएभी यह देही आत्मा नाश होवै नहीं यह वार्त्ता जिस कारणतैं नियत है तिस कारणतैं तू अर्जुन इन सर्व भूतोंका शोक करणेकू नहीं योग्य है ॥ ३० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! ब्रह्मतैं आदिलैके चींटीपर्यंत जितनेक प्राणी हें तिन सर्व प्राणियोंके देहके नाश हुएभी यह लिंगदेहरूप उपाधिवाला आत्मा नाशकू प्राप्त होवै नहीं । जैसे घटरूप उपाधियोंके नाश हुएभी तिन घटोंविषे स्थित आकाश नाश होवै नहीं तैसे तिन देहोंके नाश हुएभी यह आत्मादेव नाश होवै नहीं । जिस कारणतैं यह वार्त्ता नियमपूर्वक है तिस कारणतैं भीष्मद्रोणादिक भावकू प्राप्त हुए जो यह स्थूलसूक्ष्मरूप आकाशादिक सर्व भूत हें तिन भूतोंके उद्देशकरिकै तू शोक करणेकू योग्य नहीं है । तात्पर्य यह । इस स्थूल शरीरका तौ अवश्यकारिकै नाश होवैगा । ता नाशके निवृत्त करणेविषे कोईभी समर्थ नहीं है । या कारणतैं इस स्थूल शरीरका शोक करणा तुम्हारेकू उचित नहीं है । और सूक्ष्म लिंगदेह तौ आत्माकी न्याई शस्त्रादिकोंकारिकै नाश होता नहीं यातैं

ता लिंगदेहकाभी शोक करणा तुम्हारेकू उचित नहीं है । यातैं स्थूलदेह, लिंगदेह तथा आत्मा या तीनोंका शोक करणा संभवता नहीं ॥ ३० ॥

इस प्रकार स्थूलशरीर तथा सूक्ष्मशरीर तथा तिन दोनों शरीरोंका कारण-रूप अविद्या या तीन उपाधियोंके अविवेककरिकै मिथ्यारूप संसारविषे सत्यत्व तथा आत्मधर्मत्व आदिकोंकी प्रतीतिरूप तथा सर्वप्राणियोंका साधारण जो अर्जुनका भ्रम है ता अर्जुनके भ्रमकी निवृत्ति करणेवास्तै श्रीभगवान् ता अर्जुनके प्रति स्थूल सूक्ष्म कारण या तीन उपाधियोंतैं भिन्नकरिकै आत्माका स्वरूप कथन करता भया । अबी युद्धरूप स्वधर्मविषे हिंसादिकोंकी बाहुल्यताकरिकै अधर्मत्वबुद्धिरूप तथा करुणादिक दोषोंकरिकै जन्य ऐसा जो अर्जुनका असाधारण भ्रम है ता असाधारण भ्रमके निवृत्त करणेवास्तै श्रीभगवान् ता अर्जुनकेप्रति ता हिंसाप्रधान युद्धविषेभी स्वधर्मताकरिकै अधर्मपणेका अभाव कथन करैं हैं—

स्वधर्ममपि चावेक्ष्य न विकंपितुमर्हसि ॥

धर्म्याद्धि युद्धाच्छ्रेयोऽन्यत्क्षत्रियस्य न विद्यते ॥ ३१ ॥

(पदच्छेदः) स्वधर्मम् । अपि । च । अवेक्ष्य । न । विकंपितुम् । अर्हसि । धर्म्यात् । हि । युद्धात् । श्रेयः । अन्यत् । क्षत्रियस्य । न । विद्यते ॥ ३१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अपने क्षत्रियके धर्म देखिकरिकै भी तूं युद्धतैं चलायमान होणेकू नहीं योग्य है जिस कारणतैं क्षत्रिय राजाकू धर्मरूप युद्धतैं दूसरा श्रेयका साधन नहीं विद्यमान है ॥ ३१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्व उक्त रीतिसे केवल परमार्थतत्त्वका विचार करिकरी तूं युद्धतैं निवृत्त होणेकू योग्य नहीं है किंतु क्षत्रिय राजाका जो युद्धतैं पीछे नहीं हटना या प्रकारका अपराङ्मुखत्व धर्म है ता अपराङ्मुखत्व-रूप स्वधर्मकू शास्त्रतैं विचार करिकेभी तूं ता स्वधर्मरूप युद्धतैं अधर्मत्वकी भ्रान्ति-करिकै निवृत्त होणेकू योग्य नहीं है । यातैं (यद्यप्येते न पश्यन्ति) इम वचनतैं आदिलेके (नरके नियत वानो भवति) इम वचनपर्यत तिन नर्व वचनांकरिकै जो तुमनैं युद्धविषे णसकी वाग्गता कथन करी थी तथा (कथं भीष्ममहं नख्ये) इत्यादिव वचनोवागिजे जो तुमनैं युद्धविषे तुम्हेंके वध करणेका तथा ब्राह्मणोंके

बध करणैका निषेध करा था सो यह सर्व वार्त्ता तुमनै धर्मशास्त्रके अविचारतै कथन करी थी । काहेतै जिस कारणतै अपराङ्मुखत्वरूप धर्मसहित जो युद्ध है ता युद्धतै क्षत्रिय राजाकू दूसरा कोई श्रेयका साधन है नहीं । किंतु यह युद्धही पृथिवीके जयद्वारा प्रजाका रक्षण तथा ब्राह्मणोंकी शुश्रूषा इत्यादिक क्षत्रियोंके धर्मका निर्वाह करणेहारा है यातै क्षत्रिय राजावोंकू सर्व धर्मों तै सो युद्धही श्रेष्ठ धर्म है इति । यह वार्त्ता पाराशरकपिनैभी कही है । तहां श्लोक । “क्षत्रियो हि प्रजा रक्षन् शस्त्रपाणिः प्रदंडवान् । निर्जित्य परसैन्यानि क्षितिं धर्मेण पालयेत् ” । अर्थ यह—क्षत्रिय राजा अपने प्रजाका रक्षण करै तथा शस्त्रोंकू हस्तविषे धारण करै । तथा दुष्ट जनोंकू दंड देवै । तथा अन्य शत्रुवोंके सैन्योंकू जीतिकरिक्के धर्मकरिक्के पृथिवीका पालन करै इति । यह वार्त्ता मनु-भगवान् नैभी कही है । तहां श्लोकद्वय । “समोत्तमाधमै राजा चाहूतः पालयन् प्रजाः । न निवर्तेत संग्रामात् क्षात्रं धर्ममनुस्मरन् ॥ १ ॥ संग्रामेष्वनिवर्तित्वं प्रजानां चैव पालनम् । शुश्रूषा ब्राह्मणानां च राज्ञः श्रेयस्करं परम्” ॥ २ ॥ अर्थ यह—अपने प्रजावोंका पालन करता हुआ यह क्षत्रिय राजा अपने समान जाति-वाले क्षत्रियोंनै तथा उत्तम जातिवाले ब्राह्मणोंनै तथा अधम जातिवाले वैश्यादिकोंनै संग्राम करणेवासतै बुलाया हुआ अपने क्षत्रियके धर्मकू स्मरण करता हुआ ता संग्रामतै निवृत्त नहीं होवै ॥ १ ॥ और संग्रामतै निवृत्त नहीं होणा तथा प्रजाका पालन करणा तथा ब्राह्मणोंकी शुश्रूषा करणी यह तीनों धर्म राजाके परम श्रेयके करणेहारे हैं ॥ २ ॥ इत्यादिक स्मृतिवचनोंतै क्षत्रिय राजाका युद्धही श्रेष्ठ धर्म सिद्ध होवै है । इहां यद्यपि युद्धतै भिन्न दूसरेभी अनेक धर्म क्षत्रियके श्रेयके साधनरूप हैं यातै युद्धतै भिन्न दूसरा कोई धर्म क्षत्रियके श्रेयका साधन नहीं है । या प्रकारका कहणा संभवता नहीं । तथापि क्षत्रिय राजाके सर्व धर्मोंविषे ता युद्धरूप धर्मकी श्रेष्ठता कहणेवासतै श्रीभगवान् नै सो वचन कथन करा है । कोई दूसरे धर्मोंके निषेध करणेवासतै सो वचन भगवान् नै नहीं कह्या । इतने कहणेकरिक्के युद्धतैभी अत्यंत श्रेष्ठ कोई दूसरा धर्म है यातै ता धर्मके करणेवासतै युद्धतै निवृत्ति संभव होइसकै है या प्रकारके शंकाकीभी निवृत्ति करी । तथा (न च श्रेयोनुपश्यामि हत्वा स्वजनमाहवे) या प्रकारके अर्जुनके वचनकाभी संबन्धन करा इति ॥ ३१ ॥

हे भगवन् ! यद्यपि क्षत्रिय राजाका धर्म होणेतैं सो युद्ध अवश्यकरिकै हमारेकू करणे योग्य है । तथापि भीष्मद्रोणादिक गुरुवोंके साथि सो युद्ध करणा हमारेकू उचित नहीं है । जिस कारणतैं अपने गुरुवोंके साथि युद्ध करणा अत्यंत निंदित कर्म है ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहैं हैं—

यदृच्छया चोपपन्नं स्वर्गद्वारमपावृतम् ॥

सुखिनः क्षत्रियाः पार्थ लभन्ते युद्धमीदृशम् ॥ ३२ ॥

(पदच्छेदः) यदृच्छया । च । उपपन्नम् । स्वर्गद्वारम् । अपावृतम् । सुखिनः । क्षत्रियाः । पार्थ । लभन्ते । युद्धम् । ईदृशम् ॥ ३२ ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! प्रयत्नतैं विना ही प्राप्त हुआ तथा प्रतिबंधतैं रहित स्वर्गका साधनरूप इस प्रकारके युद्धकू जे क्षत्रिय राजे प्राप्त होवैं हैं ते क्षत्रिय सुखकूही प्राप्त होवैं हैं ॥ ३२ ॥

भा० टी०—हे पृथाके पुत्र अर्जुन ! तुम हमारेसाथि युद्ध करो या प्रकारकी प्रार्थनारूप प्रयत्नतैं विनाही प्राप्त भया जो यह युद्ध है कैसा है यह युद्ध भीष्म-द्रोणादिक वीरपुरुष प्रतिपक्षी होइकै जिस युद्धके करणेहारे हैं तथा जो युद्ध कीर्ति, राज्यकी प्राप्ति इत्यादिक दृष्टफलोंका साधन है, ऐसे युद्धकू जे क्षत्रिय राजे प्राप्त होवैं हैं ते क्षत्रिय राजे परम सुखकूही प्राप्त होवैं हैं । काहेतैं ता युद्ध-करिकै जो कदाचित् जय होवे है तौ विनाही प्रयत्नतैं इस लोकविषे यशकी तथा राज्यकी प्राप्ति होवे है । और जो कदाचित् ता युद्धतैं पराजय होवे है । तौ अत्यंत शीघ्रही स्वर्गकी प्राप्ति होवैं है । याही अर्थकू श्रीभगवान् कथन करैं हैं (स्वर्गद्वारमपावृतं इति) । कैसा है यह युद्ध प्रतिबंधतैं रहित स्वर्गकी प्राप्तिका साधनरूप है क्या व्यवधानतैं विनाही स्वर्गकी प्राप्ति करणेहारा है । यद्यपि ज्योतिष्टोमादिक यज्ञभी स्वर्गकी प्राप्ति करणेहारे हैं तथापि ते ज्योतिष्टोमादिक यज्ञ स्वर्गफलकी प्राप्तिविषे इन वर्तमान शरीरके नाशकी तथा प्रतिबंधके अभावकी अपेक्षा करे है यातैं ते ज्योतिष्टोमादिक यज्ञ चिक्कालके पीछेही जे स्वर्गफलकी प्राप्ति करे है । युद्धकी न्याई शीघ्रही स्वर्गकी प्राप्ति करे नती । इहां (स्वर्गद्वारमपावृत) इम वचनकारिकै भगवान् जेने श्येनयज्ञके जग्पेतैं प्रत्युदाय होतैं हैं तैने युद्धके करणेतैंभी प्रत्युदाय होवैता या प्रकारकी

अर्जुनकी शंका निवृत्त करी । तहां 'श्येनेनाभिचरन् यजेत' इत्यादिक वचनों-
 कारिकै यद्यपि ते श्येनयज्ञादिक विधान करे हैं तथापि ते श्येनयज्ञादिक अपणे
 फलके दोषकारिकै दुष्ट हैं । काहेतैं तिन श्येनयज्ञादिकोंका फलरूप जो शत्रुका
 मरण है, सो शत्रुका मरणरूप फल 'न हिंस्यात्सर्वाभूतानि ब्राह्मणं न हन्यात्'
 इत्यादिक शास्त्रकारिकै निषिद्ध है यातैं सो शत्रुका हननरूप फल प्रत्यवायका
 जनक है । और ता श्येनयज्ञके फलविषे कोई विधिवचनभी है नहीं यातैं विधियुक्त
 अर्थविषे निषेधका अवकाश होवै नहीं । या प्रकारके न्यायकीभी तहां प्राप्ति होवै
 नहीं । और युद्धका फल जो स्वर्ग है सो स्वर्ग किसी शास्त्रकारिकै निषिद्ध है नहीं ।
 किंतु सो स्वर्ग शास्त्रकारिकै विहित है । यह वार्त्ता मनुभगवान् नैंभी कथन करी है ।
 तहां श्लोक । " आहवेषु मिथोन्योन्यं जिवांसंतो महीक्षितः । युद्धमानाः परं
 शक्त्या स्वर्गं यांत्यपराङ्मुखाः " अर्थ यह—युद्धविषे परस्पर हनन करणेकी
 इच्छावाले जे क्षत्रिय राजे हैं ते क्षत्रिय राजे यथाशक्ति परिमाण परस्पर युद्ध
 करते हुए तथा ता युद्धतैं पीछे मुख नहीं करते हुये स्वर्गकूं प्राप्त होवै हैं इति ।
 किंवा जैसे 'अग्नीषोमीयं पशुमालभेत' या वचनतैं विधान करी जो यज्ञविषे पशुकी
 हिंसा ता हिंसाकूं 'न हिंस्यात्सर्वाभूतानि' यह निषेध स्पर्श करि सकै नहीं । तैसे
 यह युद्धभी शास्त्रकारिकै विधान करा है यातैं ता युद्धकूंभी सो निषेध स्पर्श करि
 सकै नहीं । तात्पर्य यह । 'न हिंस्यात्सर्वाभूतानि' यह तौ सामान्यशास्त्र है । और
 'अग्नीषोमीयं पशुमालभेत' यह विशेषशास्त्र है । तहां सामान्यशास्त्रकी अपेक्षा करिकै
 विशेषशास्त्र बलवान् होवै है यातैं ता विशेषशास्त्रकारिकै सामान्यशास्त्रका संकोच
 करा जावै है । यातैं शास्त्रविहित युद्ध यज्ञादिकोंतैं भिन्नस्थलविषे किसीभी प्राणीकी
 हिंसा करणी नहीं । या प्रकार ता सामान्यशास्त्रका संकोच करणा संभवै है । जो
 कदाचित् 'न हिंस्यात्सर्वाभूतानि' या सामान्यशास्त्रके अर्थका इस प्रकारका संकोच
 नहीं करिये तौ 'अग्नीषोमीयं पशुमालभेत' इत्यादिक सर्व वचन व्यर्थ होवेंगे यातैं यह
 अर्थ सिद्ध भया । जैसे अग्निषोमीय पशुकी हिंसा शास्त्रविहित होणेतैं प्रत्यवायका
 जनक होवै नहीं तैसे युद्धविषे स्थित हिंसाभी शास्त्रविहित होणेतैं प्रत्यवायका जनक
 होवै नहीं इति । और युद्धविषे भीष्मद्रोणादिक गुरुवोंके हननकारिकै जो दोष
 कथन करा था सोभी संभवै नहीं । काहेतैं यह भीष्मद्रोणादिक यद्यपि तुम्हारे गुरु
 हैं तथापि ते भीष्मद्रोणादिक आततायि हैं यातैं तिन्होंके हनन करणेतैं दोष होवै

नहीं । यह वार्त्ता मनु भगवान् नैभी कथन करीहै । तहां श्लोक । “गुरुं वा बालवृद्धौ वा ब्राह्मणं वा बहुश्रुतम् । आततायिनमायांतं हन्यादेवाविचारयन् । नाततायिवधे दोषो हंतुर्भवति कश्चन” । अर्थ यह—अपणा गुरु होवै अथवा बालक होवै अथवा वृद्ध होवै अथवा शास्त्रवेत्ता ब्राह्मण होवै परंतु आततायि होवै सो आततायि पुरुष जिस कालविषे अपने सन्मुख प्राप्त होवै तिसी कालविषे यह बुद्धिमान् पुरुष विचारतैं विनाही ता आततायि पुरुषकूं हनन करै ता आततायिके हनन करणेतैं इस पुरुषकूं दोषकी प्राप्ति होवै नहीं इति । आततायिकालक्षण प्रथम अध्यायविषे कथन करि आये हैं यातैं इन भीष्मद्रोणादिकोंके हननकरिकै तुम्हारेकूं किंचित्मात्रभी दोषकी प्राप्ति होवैगी नहीं । इहां (सुखिनः क्षत्रियाः) या वचनकरिकै युद्धकर्त्ता पुरुषकूं सुखकी प्राप्ति कथन करी । ताकरिकै (स्वजनं हि कथं हत्वा सुखिनः स्याम माधव) अर्थ यह—अपणे बांधवोंकूं मारिकै मैं सुखकूं नहीं प्राप्त होवौंगा या अर्जुनके वचनका खंडन करा इति ॥ ३२ ॥

हे भगवन् ! जिस पुरुषकूं जिस कर्मके फलकी इच्छा होवै है सो पुरुषही तिस फलकी प्राप्तिवासतैं तिस कर्मविषे प्रवृत्त होवै है । फलकी इच्छातैं विना किसीकीभी प्रवृत्ति होवै नहीं यह वार्त्ता सर्व लोकविषे प्रसिद्ध है । और हमारेकूं ता युद्धके फलकी इच्छा है नहीं । या कारणतैंही (न कांक्षे विजयं वृष्ण अपि त्रैलोक्यराज्यस्य) या प्रकारका वचन पूर्व हम कथन करि आये हैं । यातैं फलकी इच्छातैं रहित हमारेकूं सो युद्ध करणा उचित नहीं है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता अर्जुनके प्रति ता युद्धके नहीं करणकरिकै दोषकी प्राप्तिका कथन करे है—

अथ चेत्त्वमिमं धर्म्यं संग्रामं न करिष्यसि ॥

ततः स्वधर्मं कीर्तिं च हित्वा पापमवाप्स्यसि ॥३३॥

(पदच्छेदः) अथ । चेत् । त्वम् । इमम् । धर्म्यम् । संग्रामम् । न । करिष्यसि । ततः । स्वधर्मम् । कीर्तिम् । च । हित्वा । पापम् । अवाप्स्यसि ॥ ३३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो कदाचित् तूं ईन धर्मरूप संग्रामकूं नहीं करेगा तो तिन संग्रामके नहीं करणेतैं तू अपने धर्मकूं तैंधः कीर्तिकूं परित्याग करिके पापकूं प्राप्त होवेगा ॥ ३३ ॥

भा० टी०—पूर्व युद्धकी कर्त्तव्यता कथन करी ता युद्धकी कर्त्तव्यतारूप प्रथम पक्षकी अपेक्षा करिकै युद्धकूं नहीं करना यह दूसरा पक्ष है । ता दूसरे पक्षके बोधन करनेवास्तै इस श्लोकके आदिविषे (अथ) यह शब्द कथन करा है । तहां भीष्मद्रोणादिक वीर पुरुष हैं प्रतियोगी जिसके ऐसा जो यह संग्राम है सो युद्धरूप संग्राम हिंसादिक दोषोंतैं रहित है यातैं धर्म्यरूप है । अथवा श्रेष्ठ पुरुषोंके धर्मतैं अविरोद्ध है यातैं धर्म्यरूप है । ते श्रेष्ठ पुरुषोंके धर्म मनुभगवान् ने यह कहैं हैं । यह क्षत्रिय राजा रणभूमिविषे युद्ध करता हुआ कपटतैं रहित आयुधोंकरिकै शत्रुओंकूं हनन करै । तथा रथतैं विना समान पृथिवीविषे स्थित शत्रुकूंभी नहीं हनन करै । तथा नपुंसक शत्रुकूंभी नहीं हनन करै । तथा जो शत्रु में तुम्हारा हूं या प्रकारका वचन कहै तिसकूंभी नहीं हनन करै । तथा जो शत्रु निद्राविषे सोया होवै । तथा जो शत्रु वस्त्रोंतैं रहित नग्न होवै । तथा जो शत्रु आयुधोंतैं रहित होवै । तथा जो दूसरेके साथि केवलं युद्ध देखणेवास्तै आया होवै । तथा जो परीक्षा करनेहारा होवै । तथा जो रोगी होवै तथा जो पुरुष भययुक्त होवै । तथा जो पुरुष युद्धतैं पीछे भागा होवै । इत्यादिक शत्रुपुरुषोंकूं यह योद्धा पुरुष हनन करैं नहीं । इत्यादिक श्रेष्ठ पुरुषोंके धर्मोंका उलंघन करिकै जो पुरुष युद्ध करै है सो पुरुष ता युद्धके स्वर्गादिक फलकूं प्राप्त होवै नहीं । किंतु सो पुरुष केवल पापकूंही प्राप्त होवै है । और तूं अर्जुन तौ दुर्योधनादिक शत्रुओंनै युद्ध करनेवास्तै बुलाया हुआभी जो सद्धर्मकरिकै युक्त इस युद्धरूप संग्रामकूं नहीं करैगा क्या धर्मतैं अथवा लोकतैं भयभीत हुआ जो तूं इस युद्धतैं पीछे फिरैगा तौ “ निर्जित्य परसैन्यानि क्षितिं धर्मेण पालयेत् ” इत्यादिक शास्त्रकरिकै विधान करे हुए युद्धके नहीं करणेतैं अपने धर्मका त्याग करिकै क्या अपने धर्मका नहीं अनुष्ठान करिकै तथा यह अर्जुन साक्षात् महादेवादिक ईश्वरोंके साथभी युद्ध करता भया है, यातैं यह अर्जुन महान् पराक्रमवाला है । या प्रकारकी अपनी कीर्त्तिका परित्याग करिकै “ न निवर्तेत संग्रामात् ” इत्यादिक शास्त्रकरिकै निषिद्ध जो संग्रामतैं निवृत्तिरूप आचरण है ता निषिद्ध आचरणजन्य पापकूं ही तूं केवल प्राप्त होवैगा । किसी धर्मकूं अथवा किसी कीर्त्तिकूं तूं प्राप्त होवैगा नहीं इति । अथवा (स्वधर्म हित्वा पापमवाप्स्यसि) या वचनका यह दूसरा अर्थ करना—पूर्व अनेक जन्मोंविषे तुमनै इकट्ठे करे जो पुण्यरूप धर्म हैं तिन धर्मोंका परित्याग करिकै तूं केवल

राजकृत पापकूँही प्राप्त होवैगा । तात्पर्य यह । जो कदाचित् तू इस युद्धतैं पीछे फिरेगा तौभी यह दुर्योधनादिक दुष्ट अवश्यकारिके तुम्हारा हनन करैंगे । और इस युद्धतैं पीछे हठिकारिके जो तू इन दुर्योधनादिकोंके हस्ततैं मरैगा तौ बहुत जन्मोंविषे इकट्ठे करे हुए अपने पुण्यकर्मोंका परित्याग करिके इन दुर्योधनादिकोंनै करे हुए पापकर्मोंकूं ही तू प्राप्त होवैगा सो ऐसा करणा तुम्हारेकूं उचित नहीं है । यह वार्त्ता मनुभगवान्नेभी कथन करी है । तहां श्लोक ।

“ यस्तु भीतः परावृत्तः संग्रामे हन्यते परैः । भर्तुर्यदुष्कृतं किञ्चित् तत्सर्वं प्रतिपद्यते ॥ १ ॥ यच्चास्य सुकृतं किञ्चिदमुत्रार्थमुपार्जितम् । भर्ता तत्सर्वमादत्ते परावृत्तहतस्य तु ” ॥ २ ॥ अर्थ यह—संग्रामविषे भयभीत होइके पीछे हट्याहुआ जो पुरुष शत्रुपुरुषोंनै हनन करता है सो पुरुष हनन करणेहारे पुरुषके सर्व पापोंकूं प्राप्त होवै है ॥ १ ॥ और युद्धतैं पीछे फिरिके हननकूं प्राप्त हुए तिस पुरुषनै स्वर्गादिकोंकी प्राप्तिवास्तैं जितनैकी पुण्यकर्म करे थे ते सर्व पुण्यकर्म सो हनन करणेहारा पुरुष लै जावै है ॥ २ ॥ यह वार्त्ता याज्ञवल्क्य-मुनिनैभी कही है । “ राजा सुकृतमादत्ते हतानां विपलायिनाम् ” । अर्थ यह—युद्धतैं पीछे फिरिके हननकूं प्राप्त हुए जो योद्धा हैं तिन योद्धा पुरुषोंके सर्व पुण्यकर्मोंकूं सो हनन करणेहारा राजा लै जावै है इति । इतनै कहणेकरिके पूर्व अर्जुननै (पापमेवाश्रयेदस्मान्हत्वैतानाततायिनः । एतान्न हंतुमिच्छामि व्रतोपि मधुसूदन) या प्रकारके वचन कहे थे । तिन सर्व वचनोंका खंडन करा ॥ ३३ ॥

इस प्रकार पूर्व श्लोकविषे युद्धके परित्याग करणेकरिके अर्जुनकूं कीर्तिरूप इष्टकी तथा धर्मरूप इष्टकी अप्राप्ति कथन करी । तथा पापरूप अनिष्टकी प्राप्ति कथन करी । तहां पापरूप अनिष्ट तौ बहुत कालतैं पीछे परलोकविषे दुःखरूप फलकी प्राप्ति करै है । और शिष्टपुरुषोंनै करी जो निंदा है सो निंदारूप अनिष्ट तौ अवीही दुःखरूप फलकी प्राप्ति करै है । तथा बुद्धिमान् पुरुषोंनै सो निंदाजन्य दुःख सहन करणेकूंभी अशक्य है । यह वार्त्ता श्रीभगवान् अर्जुनके प्रति कथन करै हैं—

अकीर्तिं चापि भूतानि कथयिष्यन्ति तेऽव्ययाम् ॥
संभावितस्य चाकीर्तिर्मरणादतिरिच्यते ॥ ३४ ॥

(पदच्छेदः) अंकीर्तिम् । च । अपि । भूतानि । कथयिष्यन्ति । ते ।
अव्ययाम् । संभावितस्य । च । अंकीर्तिः । मरणत् । अतिरिच्यते ॥ ३४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तथा देव ऋषि मनुष्य तुम्हारी दीर्घकालपर्यंत अंकी-
र्तिकू भी कथन करेंगे और गुणवांन् पुरुषकी अंकीर्ति मरणतैंभी अधिक है ॥ ३४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो तूं इस युद्धतैं निवृत्त होवैगा तौ देवता ऋषि
मनुष्य इसतैं आदिलैके जितनैक भूतप्राणी हैं ते सर्व प्राणी परस्पर कथाप्रसंगविषे
यह अर्जुन धर्मात्मा नहीं है तथा शूरवीरभी नहीं है या प्रकारकी तुम्हारी
अकीर्तिकूं दीर्घकालपर्यंत कथन करेंगे । इहां (च अपि) यह दोनों पद
पूर्व कथन करे हुए कीर्तिके नाशका तथा धर्मके नाशका समुच्चय करावणेवासतैं
हैं । ताकारिकै यह अर्थ सिद्ध होवै है इस युद्धतैं निवृत्त होणेकरिकै तूं कीर्ति धर्म
दोनोंका परित्याग करिकै केवल पाषकूंही प्राप्त नहीं होवैगा । किंतु अकीर्तिकूंभी
तूं प्राप्त होवैगा । तथा केवल तूंही ता अकीर्तिकूं प्राप्त नहीं होवैगा । किंतु दूसरे देव
ऋषि मनुष्यादिक प्राणीभी तुम्हारी अकीर्तिकूं कथन करेंगे इति । शंका—हे भग-
वन् ! युद्धविषे अपने मरणका संदेह रहे है । यातैं ता मरणके निवृत्त करणेवासतैं
अपणी अकीर्तिभी सहारणेकूं योग्य है । जिस कारणतैं अपने आत्माकी रक्षा
करणी अत्यंत अपेक्षित है । यह वार्त्ता महाभारतके शांतिपर्वविषेभी कथन करी
है तहां श्लोक । “ साम्ना दानेन भेदेन समस्तैरुत वा पृथक् । विजेतुं प्रयतेता-
रीन् न युद्धेत् कदाचन ॥ १ ॥ अनित्यो विजयो यस्मात् दृश्यते युद्धयमानयोः ।
पराजयश्च संग्रामे तस्माद्युद्धं विवर्जयेत् ॥ २ ॥ त्रयाणामप्युपायानां पूर्वोक्ताना-
मसंभवे । तथा युद्धेत् संयत्तो विजयेत् रिपून् यथा ” ॥ ३ ॥ अर्थ यह—साम,
दान, भेद या तीन उपायोंकरिकै अथवा एक एक उपायकरिकै यह बुद्धिमान्
पुरुष अपने शत्रुओंके जय करणेवासतैं प्रयत्न करै ॥ १ ॥ जिस कारणतैं युद्ध
करणेहारे पुरुषोंका संग्रामविषे नियमतैं जय देखणेविषे आवता नहीं । किंतु
बहुत स्थलविषे पराजयही देखणेमें आवता है । तिस कारणतैं यह बुद्धिमान्
पुरुष युद्धकूं नहीं करै ॥ २ ॥ और पूर्व कथन करे जो साम, दान,
भेद यह तीन उपाय तिन तीनों उपायोंका जहां असंभव होवै तहां यह
पुरुष ऐसा सावधान होइकै युद्ध करै जिसकरिकै अपने शत्रुओंकूं जयकरि

लेवै ॥ ३ ॥ यातैं मरणतैं भयकूं प्राप्त हुए पुरुषकूं अकीर्त्तिजन्य दुःख क्या करैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता शंकाकी निवृत्ति करै हैं । (संभावितस्य इति) हे अर्जुन ! यह पुरुष अत्यंत धर्मात्मा है तथा अत्यंत शूरवीर है इत्यादिक अनेक गुणोकारिकै जिस पुरुषकूं लोकोंने श्रेष्ठ मान्या है, तिस पुरुषका नाम संभावित है । ऐसे संभावित पुरुषकी जो लोकविषे अकीर्त्ति है सा अकीर्त्ति मरणतैंभी अधिक है । यातैं तिस अकीर्त्तितैं ता संभावित पुरुषका मरणही श्रेष्ठ है । और तूं अर्जुनभी धर्मनिष्ठाकारिकै तथा महादेवादिक ईश्वरोंके साथि युद्ध करिकै लोकविषे बहुत संभावित है । यातैं तूं अकीर्त्तिजन्य दुःखकूं नहीं सहन करि सकैगा और पूर्व कथन करा जो शांतिपर्वका वचन है, सो वचन तौ अर्थ-शास्त्ररूप है । यातैं ' न निवर्तेत संग्रामात् ' इत्यादिक धर्मशास्त्रतैं सो वचन दुर्बल है ॥ ३४ ॥

हे भगवन् ! या लोकविषे शत्रुमित्रभावतैं रहित जे उदासीन पुरुष हैं ते उदासीन पुरुष हमारेकूं युद्धतैं विमुख हुआ देखिकै हमारी निंदा करैगे सो करते रहैं । परंतु यह भीष्मद्रोणादिक जो महारथी पुरुष हैं ते भीष्मद्रोणादिक पुरुष हमारेकूं युद्धतैं निवृत्त हुआ देखिकै यह अर्जुन बहुत करुणायुक्त है या प्रकार हमारी स्तुतिही करैगे । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहै हैं—

भयाद्रणादुपरतं मंस्यंते त्वां महारथाः ॥

येषां च त्वं बहुमतो भूत्वा यास्यसि लाघवम् ॥ ३५ ॥

(पदच्छेदः) भयात् । रणात् । उपरतम् । मंस्यंते । त्वाम् । महारथाः । येषाम् । च । त्वम् । बहुमतः । भूत्वा । यास्यसि । लाघवम् ॥ ३५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह भीष्मद्रोणादिक महारथी तुम्हारेकूं भयतैं रणतैं उपराम हुआ मानैगे तथा जिन् भीष्मादिकोंकूं तूं बहुत गुणयुक्त होता भया ऐसी होइके तिन भीष्मद्रोणादिकोंकेही लाघवताकूं प्राप्त होवैगा ॥ ३५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो तूं युद्धकूं नहीं करैगा । तौ यह भीष्मद्रोणादिक महारथी यह अर्जुन कर्णादिक शूरवीरोंकी भयतैं इस युद्धतैं निवृत्त हुआ है कोई दयाकारिकै युद्धतैं निवृत्त नहीं भया है या प्रकार तुम्हारेकूं मानैगे । शंका—हे भगवन् ! ते भीष्मद्रोणादिक पूर्व हमारेकूं धर्म, पराक्रम, धैर्य इत्यादिक गुणोकारिकै श्रेष्ठ

मानते हैं। यातैं अभी ते भीष्मद्रोणादिक हमारेकू कर्णादिक शूरवीरोंको भय-
कारिकै युद्धते निवृत्त हुआ कैसे मानेंगे। ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान्
उत्तर कहै हैं (येषां त्वं बहुमतः) इति। हे अर्जुन! जिन भीष्मद्रोणादिकोंनैं पूर्व
तुम्हारेकू यह अर्जुन धर्म, पराक्रम, धैर्य इत्यादि अनेक गुणोंकारिकै युक्त है या
प्रकार मान्या है ते भीष्मद्रोणादिक महारथीही अभी तुम्हारेकू कर्णादिकोंके भय-
कारिकै युद्धतैं उपराम हुआ मानेंगे। यातैं जिन भीष्मद्रोणादिकोंनैं पूर्व तुम्हारेकू
श्रेष्ठकारिकै मान्या था। अभी इस युद्धतैं निवृत्त होइकै तूं तिन भीष्मद्रोणादिकों-
केही अनादररूप लाघवकू प्राप्त होवैगा ॥ ३५ ॥

हे भगवन् ! हमारेकू युद्धतैं निवृत्त हुआ देखिकै यह भीष्मद्रोणादिक महारथी
हमारेकू श्रेष्ठ मत मानैं। परंतु हमारी युद्धतैं निवृत्ति होणी हमारे दुर्योधनादिक
शत्रुओंकू बहुत अनुकूल है। यातैं ते दुर्योधनादिक शत्रु तौ हमारेकू युद्धतैं
निवृत्त हुआ देखिकै श्रेष्ठ करिकै मानेंगे। ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए
श्रीभगवान् उत्तर कहै हैं—

अवाच्यवादांश्च बहून्वदिष्यन्ति तवाहिताः ॥

निंदन्तस्तव सामर्थ्यं ततो दुःखतरं नु किम् ॥ ३६ ॥

(पदच्छेदः) अवाच्यवादान् । च । बहून् । वदिष्यन्ति । तव ।
अहिताः । निन्दन्तः । तव । सामर्थ्यम् । ततः । दुःखतरं । नुकिम् ॥ ३६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तुम्हारे दुर्योधनादिक शत्रुभी तुम्हारे सामर्थ्यकू
निन्दते हुए नहीं कहणेयोग्य अनेक प्रकारके वचनोंकू कथन करेंगे तिसतैं परे अधिक
दुख क्या है ॥ ३६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जभी तूं इस युद्धतैं निवृत्त होवैगा तभी सर्व लोकविपे
प्रसिद्ध जो तुम्हारा सामर्थ्य है ता सामर्थ्यकी निंदा करते हुए यह दुर्योधन कर्ण
विकर्णादिक तुम्हारे शत्रुभी नहीं कथन करणेकू योग्य जो अनेक प्रकारके
विकारशब्द हैं तिन शब्दोंकू कथन करेंगे। शंका—हे भगवन् ! भीष्मद्रोणादि-
कोंके नाश होणेकारिकै उत्पन्न होणेहारा जो अत्यंत कष्टरूप दुःख है ता दुःखकू
नहीं सहन करता हुआ इस युद्धतैं निवृत्त हुआ मैं अर्जुन तिन शत्रुओंनैं करी
हुई जो हमारे सामर्थ्यकी निंदा है ता निंदाजन्य दुःखकू सहारि सकौंगा ऐसी

अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहै हैं (ततो दुःखतरं नु किं) इति हे अर्जुन ! लोकनिंदातैं प्राप्त भया जो दुःख है ता दुःखतैं कौन अधिक दुःख है ? किंतु ता निंदाजन्य दुःखतैं अधिक कोईभी दुःख नहीं है । यातैं ता निंदाजन्य दुःखकूं तूं नहीं सहारि सकैगा ॥ ३६ ॥

हे भगवन् ! जो मैं इस युद्धविषे भीष्मद्रोणादिक गुरुवाँकूं हनन करौंगा तौ मध्यस्थ पुरुष हमारी निंदा करैगे । और जो मैं इस युद्धतैं निवृत्त होवौंगा तौ यह दुर्योधनादिक शत्रु हमारी निंदा करैगे । यातैं इस युद्धके करणेपक्षविषे तथा इस युद्धके नहीं करणेपक्षविषे ता निंदाजन्य दुःखकी प्राप्ति तुल्यही है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् जयपक्षविषे तथा पराजयपक्षविषे तुम्हारेकूं निश्चयकारिकैही लाभकीही प्राप्ति है यातैं युद्ध करणेवासतैही तुम्हारेकूं उठ्या चाहिये या प्रकारका वचन अर्जुनके प्रति कथन करै हैं—

हतो वा प्राप्स्यसि स्वर्गं जित्वा वा भोक्ष्यसे महीम् ॥

तस्मादुत्तिष्ठ कौंतेय युद्धाय कृतनिश्चयः ॥ ३७ ॥

(पदच्छेदः) हतः । वा । प्राप्स्यसि । स्वर्गम् । जित्वा । वा । भोक्ष्यसे । महीम् । तस्मात् । उत्तिष्ठ । कौंतेय । युद्धाय । कृतनिश्चयः ॥ ३७ ॥

(पदार्थः) हे कुंतीके पुत्र अर्जुन ! जो कदाचित् तूं युद्धविषे मृत होवैगा तौ स्वर्गकूं प्राप्त होवैगा अथवा इन शत्रुवाँकूं जीतिकै तूं इस पृथिवीकूं भोगैगा तिस कारणतैं निश्चययुक्त होइकै तूं इस युद्धवासतै उठि^१ खडा होउ ॥ ३७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! इस युद्धविषे जो कदाचित् तूं इन दुर्योधनादिक शत्रुवाँतैं मृत्युकूं प्राप्त होवैगा तौ तूं अवश्यकारिकै स्वर्गकूं प्राप्त होवैगा और जो कदाचित् तूं इन दुर्योधनादिक शत्रुवाँकूं जीतैगा तौ तूं शत्रुरूप कंटकोतैं रहित इस पृथिवीके राज्यकूं भोगैगा । जिस कारणतैं पराजयपक्षविषे तथा जयपक्षविषे या दोनों पक्षविषे तुम्हारेकूं लाभकीही प्राप्ति है । तिस कारणतैं कै तौ मैं इन दुर्योधनादिक शत्रुवाँकूं जीतौंगा कै तौ मैं मृत्युकूं प्राप्त होवौंगा या प्रकारका दृढ निश्चय करिकै तूं इस युद्धकरणेवासतैं उठि खडा होउ । इतनै कहणेकरिकै अर्जुनके “ न चैतद्विद्मः कतरन्नो गरीयः ” इत्यादिक सर्व वचनोंका खंडन करा इति ॥ ३७ ॥

हे भगवन् ! जो कदाचित् मैं स्वर्गकी प्राप्तिवासतै इस युद्धकूं करौंगा तौ ज्योतिष्टोमादिक यज्ञोंकी न्याई इस युद्धकूं नित्य कर्मरूपता नहीं संभवैगी । किंतु काम्यकर्मरूपता होवैगी । और जो कदाचित् मैं इस पृथिवीके राज्यकी प्राप्ति-वासतै इस युद्धकूं करौंगा तौ ता युद्धके विधान करणेहारे शास्त्रकूं अर्थशास्त्ररूपता प्राप्त होवैगी । ताकरिकै तिस शास्त्रविषे धर्मशास्त्रकी अपेक्षाकरिकै दुर्बलता सिद्ध होवैगी । यातै काम्यकर्मरूप युद्धके न करणेकरिकै हमारेकूं कैसे पाप होवैगा किंतु नहीं होवैगा । तथा राज्यरूप दृष्ट अर्थकी प्राप्ति करणेहारे तिन गुरुब्राह्मणोंके हननरूप युद्धविषे कैसे धर्मरूपता होवैगी किंतु नहीं होवैगी । यातै (अथ चेत्त्वमिमं धर्म्यम्) या पूर्व श्लोकका अर्थ असंगत है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहै हैं—

सुखदुःखे समे कृत्वा लाभालाभौ जयाजयौ ॥

ततो युद्धाय युज्यस्व नैवं पापम ष्यसि ॥ ३८ ॥

(पदच्छेदः) सुखदुःखे । समे । कृत्वा । लाभालाभौ । जयाजयौ । ततः । युद्धाय । युज्यस्व । नै । एवम् । पापम् । अवाप्स्यसि ॥ ३८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सुखदुःख दोनोंकूं तथा लाभअलाभ दोनोंकूं तथा जय अजय दोनोंकूं समान करिकै तिसतै अनंतर तूं युद्ध करणेवासतै तयार होउ ईस प्रकार युद्ध करता हुआ तूं पापकूं नहीं प्राप्त होवैगा ॥ ३८ ॥

भा० टी०—इष्ट अनिष्ट पदार्थोंकी प्राप्तिविषे जो रागद्वेषतै रहित होणा है याका नाम समताभाव है । तहां सुखविषे तथा ता सुखके कारणरूप लाभविषे तथा ता लाभके कारणरूप जयविषे रागकूं न करिकै इस प्रकार दुःखविषे तथा ता दुःखके कारणरूप अलाभविषे तथा ता अलाभके कारणरूप अजयविषे द्वेषकूं न करिकै तूं इस युद्ध करणेवासतै तयार होउ । इस प्रकार सुखकी कामनाका परित्याग करिकै तथा दुःखके निवृत्तिकी कामनाका परित्याग करिकै केवल स्वधर्मबुद्धिकारिकै जो तूं इस युद्धकूं करैगा तौ इन गुरुब्राह्मणोंके हननजन्य पापकूं तथा नित्यकर्मके नहीं करणेजन्य पापकूं तूं प्राप्त होवैगा नहीं । और जो पुरुष इस लोकके फलकी अथवा परलोकके फलकी कामनाकरिकै युद्धकूं करै है सो पुरुष गुरुब्राह्मणादिकोंके नाशजन्य पापकूं अवश्य प्राप्त होवै है । और

जो पुरुष ता युद्धकूं नहीं करै है सो पुरुष ता नित्यकर्मके न करणेजन्य पापकूं होवै है । यातैं फलकी इच्छातैं विना केवल स्वधर्म जानिकै युद्धके करणतैं यह पुरुष ता दोनों प्रकारके पापकूं प्राप्त होवै नहीं । और “ हतो वा प्राप्स्यसि स्वर्गं जित्वा वा भोक्ष्यसे महीम् ” या वचनकारिकै जो हमनैं पूर्व युद्धके फलका कथन कराहै सो आनुषंगिक फलका कथन कराहै । यातैं ता पूर्व वचनकाभी विरोध होवै नहीं । यह वार्त्ता आपस्तंबऋषिनैंभी कथन करीहै । “तद्यथाऽऽग्ने फलार्थे निर्मिते छाया गंध इत्यनूत्पद्येते एवं धर्मं चर्यमाणमर्था अनूत्पद्यंते नोचेदनूत्पद्यंते न धर्म-हानिर्भवतीति” । अर्थ यह—जैसे इस लोकविषे आम्रफलोंकी प्रातिवासतै लगाया हुआ जो आम्रका वृक्ष है ता वृक्षकी छाया तथा सुगंध अवश्य करिकै प्राप्त होवै है । तहां छाया सुगंधकी प्राप्ति ता वृक्षका आनुषंगिक फल है । तैसे यह धर्म हमारेकूं अवश्य करणेयोग्य है या प्रकार स्वधर्मबुद्धिकरिकै करा हुआ जो धर्म है ता धर्मकरिकै राज्यस्वर्गादिक अर्थभी अवश्यकरिकै प्राप्त होवै हैं परंतु ते राज्य स्वर्गादिक पदार्थ ता धर्मका आनुषंगिक फलरूप हैं । जो कदाचित् ते राज्यस्वर्गादिक अर्थ नहींभी प्राप्त होवैं तौभी ता करे हुए धर्मकी हानि होवै नहीं इति । यातैं युद्धकूं विधान करणेहारा शास्त्र अर्थशास्त्ररूप नहीं है । किंतु धर्मशास्त्र-रूप है । इतनैं कहणेकरिकै श्रीभगवान् नै (पापमेवाश्रयेदस्मान्) इत्यादिक अर्जुनके वचनोंका खंडन करा ॥ ३८ ॥

हे भगवन् ! स्वधर्मबुद्धिकरिकै युद्ध करणेहारे पुरुषकूं जो आपनैं पापका अभाव कह्या सो सत्य है । तथापि हमारेप्रति युद्ध करणेका उपदेश करणा आपकूं उचित नहीं है । काहेतैं पूर्व आपनैं (य एनं वेत्ति हंतारं कथं स पुरुषः पार्थ कं घातयति हंति कम्) इत्यादिक वचनोंकरिकै विद्वान् पुरुषविषे सर्व कर्मोंका निषेध कथन करा है । और अकर्त्ता अभोक्ता शुद्धस्वरूप में हूं तथा इस युद्धकूं करिकै मैं ताके फलकूं भोगौंगा या प्रकारका ज्ञानभी संभवता नहीं । जिस कारणतैं अकर्तृत्वबुद्धिका तथा कर्तृत्वबुद्धिका परस्पर विरोध है । एक अधिकरणविषे एक कालमें ते दोनों बुद्धि होवैं नहीं और जैसे प्रकाश तथा अंधकार या दोनोंका समुच्चय होवै नहीं, तैसे ज्ञान तथा कर्म या दोनोंकाभी समुच्चय होवै नहीं । यह अर्जुनका अभिप्राय (ज्यायसीचेत्) या श्लोकविषे आगे स्पष्ट होवैगा । यातैं एकही मैं अर्जुनके प्रति ज्ञानका उपदेश तथा

कर्मका उपदेश संभवता नहीं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् विद्वत् अवस्थाके तथा अविद्वत् अवस्थाके भेदकारिके एकही पुरुषके ज्ञानका उपदेश तथा कर्मका उपदेश संभव होइ सकै है या प्रकारका उत्तर कहै हैं—

एषा तेभिहिता सांख्ये बुद्धियोगे त्विमां शृणु ॥

बुद्ध्या युक्तो यया पार्थ कर्मबंधं प्रहास्यसि ॥ ३९ ॥

(पदच्छेदः) एषां । ते । अभिहिता । सांख्ये । बुद्धिः । योगे । तु । इमाम् । शृणु । बुद्ध्या । युक्तः । यया । पार्थ । कर्मबंधम् । प्रहास्यसि ॥ ३९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! हमने तुम्हारे ताई यह पूर्व उक्त बुद्धि ब्रह्मविषे कथन करी अभी कर्मयोगविषे इस वक्ष्यमाण बुद्धिकूं तूं श्रवण कर जिस बुद्धिकारिके युक्त हुआ तूं कर्मबंधकूं परित्यग करैगा ॥ ३९ ॥

भा० टी०—देहादिक सर्व उपाधियोंतैं भिन्न करिके परमात्माका वास्तव स्वरूप प्रतिपादन करिये जिसकारिके ताका नाम सांख्य है ऐसा उपनिषद्रूप शास्त्र है । ता उपनिषद्कारिके जो वस्तु प्रतिपादन करिये ता वस्तुका नाम सांख्य है ऐसा जीवका वास्तव स्वरूप परमात्मा देव है । ऐसे सांख्य नामा परमात्मादेवविषे (नत्वेवाहं जातु नासम्) इस श्लोकतैं आदिलैके (स्वधर्ममपि चावेक्ष्य) इस श्लोकतैं पूर्व एकविंशति (२९) श्लोकाकारिके ज्ञानरूप बुद्धि हमने तुम्हारेप्रति कथन करी । कैसी है सा बुद्धि जन्ममरणादिक सर्व अनर्थके निवृत्तिका कारण है । ऐसी आत्मज्ञानरूप बुद्धि जिस अधिकारी पुरुषकूं प्राप्त भई है । तिन विद्वान् पुरुषके प्रति कदाचित्भी हमने कर्मोंकी कर्त्तव्यता कथन करी नहीं । काहेतैं (तस्य कार्यं न विद्यते) या वचनकारिके तिस विद्वान्पुरुषविषे सर्व कर्मोंके कर्त्तव्यताका अभाव आगे हमने कथन करण है । जो कदाचित् अभी तौ मैं ता विद्वान् पुरुषविषे कर्मोंकी कर्त्तव्यताका कथन करौं और आगे ता विद्वान् पुरुषविषे सर्व कर्मोंकी कर्त्तव्यताका अभाव कथन करौं तौ हमारे पूर्व उत्तर वचनोंका विरोध होवैगा यातैं विद्वान् पुरुषविषे कर्मोंकी कर्त्तव्यतामें हमारा तात्पर्य नहीं है किंतु हमारा यह तात्पर्यहै । इस प्रकार आत्माके उपदेश किये हुएभी जो कदाचित् अपने चित्तके दोषतैं तुम्हारेकूं सा ब्रह्मात्माकारबुद्धि नहीं उत्पन्न होवै तौ ता चित्तके दोषकी निवृत्ति करिके

आत्मसाक्षात्कारकी प्रातिवासतै तुम्हारेकूं निष्कामकर्मयोगही अनुष्ठान करणे योग्यहै। तिस कर्मयोगविषे करणे योग्य जो (सुखदुःखे समे कृत्वा) या श्लोकविषे कथन करी हुई फलकी इच्छाका त्यागरूप बुद्धिहै ता बुद्धिकूं अभी मैं विस्तारकरिकै कथन करता हूं। तूं तिस बुद्धिकूं श्रवणकर। इहां (योगे तु) या वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तुशब्द पूर्व कथन करी हुई ज्ञानरूप बुद्धिविषे कर्मयोगविषयत्वके अभावकूं सूचन करे है। यातैं यह अर्थ सिद्ध भया। जिस अधिकारी पुरुषका अंतःकरण शुद्ध हुआ है ता अधिकारी पुरुषके प्रति तौ आत्मज्ञानकाही उपदेश करणा योग्य है। और जिस पुरुषका अंतःकरण शुद्ध नहीं भया है ता पुरुषके प्रति तौ कर्मकाही उपदेश करणा योग्य है। यातैं ज्ञान तथा कर्म या दोनोंके समुच्चयकी शंकाकरिकै विरोधकी प्राप्ति होवै नहीं इति। अब फलका कथन करिकै ता कर्मयोगविषयक बुद्धिकी स्तुति करे हैं (बुद्ध्या यया इति) जिस व्यवसायात्मक बुद्धिकारिकै तिन निष्काम कर्मोंविषे जुड्या हुआ तूं कर्मजन्य अंतःकरणकी अशुद्धिरूप बंधकूं परित्याग करैगा इहां यह तात्पर्य है। पापकर्मजन्य जो अंतःकरणकी अशुद्धिरूप ज्ञानका प्रतिबंध है सो प्रतिबंध तौ धर्मरूप कर्मकरिकैही निवृत्त होवै है। दूसरे किसी उपायकरिकै सो प्रतिबंध निवृत्त होवै नहीं। तहां श्रुति। “धर्मेण पापमपनुदति”। अर्थ यह—यह अधिकारी पुरुष निष्कामकर्मरूप धर्मकरिकै पापकूं निवृत्त करे है इति। और श्रवण मननादिरूप जो विचार है सो विचार तौ पापकर्मरूप प्रतिबंधतैं रहित पुरुषके असंभावना विपरीतभावनारूप प्रतिबंधकूं निवृत्त करै है। यातैं पापकर्मरूप प्रतिबंधकी निवृत्ति करणेवासतै सो श्रवणादिरूप विचार उपदेश करा जावै नहीं। और इदानीं कालविषे तुम्हारा अंतःकरण अत्यंत मलिन है यातैं अभी तुमनैं बहिरंगसाधनरूप कर्मही करणे योग्य है। इस कालविषे तुम्हारेमें श्रवणादिकोंकी योग्यताभी उत्पन्न भई नहीं तौ ज्ञानकी योग्यता तुम्हारेविषे किस प्रकार होवैगी? किंतु इस कालविषे ज्ञानकी योग्यता तुम्हारे में है नहीं। यहही वार्ता (कर्मण्येवाधिकारस्ते) या श्लोकविषे आगे कथन करैगे। इतने कहणेकरिकै सांख्यबुद्धिके श्रवणादिरूप अंतरंगसाधनोंकूं छोडिकै भगवान् नैं अर्जुनके प्रति कर्मरूप बहिरंगसाधन किसवासतै उपदेश करीते हैं या प्रकारकी शंकाकाभी खंडन करा ॥ ३९ ॥

हे भगवन् ! “तमेतं वेदानुवचने ब्राह्मणा विविदिपंति यज्ञेन दानेन तपसानाशकेन” इति। या श्रुतिनैं विविदिपाकी प्रातिवासतै तथा ज्ञानकी प्रातिवासतै यज्ञ

दान तथादिक कर्मोंका विधान करा है । तहां यज्ञदानादिक कर्मोंकरिके साक्षात् तौ विदिदिषाकी तथा ज्ञानकी प्राप्ति होवै नहीं । किंतु अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा ता विविदिषाकी तथा ज्ञानकी प्राप्ति होवै है । या कारणतैं आपनैं हमारे प्रति कर्मोंका अनुष्ठान विधान करया है । और श्रुतिनैं तौ कर्मके फलकूं नाशवान् कह्या है । तहां श्रुति । “तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयते एवमेवामुत्र पुण्यचितो लोकः क्षीयते” । अर्थ यह—जैसे इस लोकविषे कर्मकारिके जन्य होणेतैं यह गृहादिक पदार्थ नाशकूं प्राप्त होवै हैं । तैसे परलोकविषे पुण्यकर्म कारिके जन्य होणेतैं स्वर्गादिक पदार्थभी नाशकूं प्राप्त होवै हैं इति । किंवा जैसे स्वर्गकी प्राप्तिवासतै करे हुए ज्योतिष्टोमादिक यज्ञ हैं ते यज्ञ काम्यकर्मरूपही होवै हैं । तैसे ज्ञानकी प्राप्तिवासतै अथवा ज्ञानकी इच्छारूप विविदिषाकी प्राप्तिवासतै करे हुए जो यज्ञदानादिक कर्म हैं ते कर्मभी काम्यकर्मरूपही होवेंगे । और जो जो काम्यकर्म होवै हैं सो सो सर्व अंगोंकी संपूर्णतापूर्वक अनुष्ठान करा हुआही फलका हेतु होवै है । किंचित् अंगकी वैगुण्यताकारिके सो काम्यकर्म फलकी प्राप्ति करै नहीं । यातैं यत्किंचित् अंगोंकी न्यूनअधिकताकारिके तिन यज्ञदानादिक कर्मोंविषे वैगुण्यदोषकी प्राप्तिभी संभवै है । और “यज्ञेन दानेन” या श्रुतिनैं विधान करे जो यज्ञदानादिक कर्म हैं ते सर्व कर्म एक पुरुषनैं अपणे शत वर्ष आयुपकी समाप्तिपर्यंतभी करणेकूं अशक्य हैं । यातैं (कर्मबंधं प्रहास्य-सि) या वचनकारिके आपनैं कथन करा जो कर्मयोगका फल है ता फलके प्राप्तिकी आशा हमारेकूं होती नहीं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभग-वान् उत्तर कहै हैं—

नेहाभिक्रमनाशोस्ति प्रत्यवायो न विद्यते ॥

स्वल्पमप्यस्य धर्मस्य त्रायते महतो भयात् ॥ ४० ॥

(पदच्छेदः) न । इह । अभिक्रमनाशः । अस्ति । प्रत्यवायः । न । विद्यते । स्वल्पम् । अपि । अस्य । धर्मस्य । त्रायते । महतः । भयात् ॥ ४० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इस निष्कामकर्मयोगविषे कर्मके फलका नाश नहीं होवै है तथा प्रत्यवायभी नहीं होवै है तथा इस निष्कामधर्मका यत्किंचित् धर्म भी इस पुरुषकूं महान् भयतैं रक्षा करै है ॥ ४० ॥

भा० टी०—यज्ञदानादिक कर्मोंनै जिस फलका प्रारंभ करीता है ता फलका नाम अभिक्रम है । तहां 'तद्यथेह' या श्रुतिवचनकरिकै कथनकरा जो ता फलका नाश है सो फलका नाश इस निष्काम कर्मरूप योगविषे कदाचित्भी होवै नहीं । काहेतैं 'तद्यथेह कर्मचितः' या श्रुतिनै तौ कर्मकरिकै प्राप्त लोकका नाश कथन करा है । तहां लोकशब्द केवल भोग्यपदार्थोंकाही वाचक है । और निष्कामकर्मरूप योगका फलरूप जो चित्तकी शुद्धि है सा चित्तकी शुद्धि पापोंका क्षयरूप है यातैं ता चित्तकी शुद्धिरूप, फलविषे ता लोकशब्दकी अर्थरूपता है नहीं । या कारणतैं ता चित्तशुद्धिरूप फलका स्वर्गादिकोंकी न्याई क्षय संभवै नहीं । किंवा तत्त्वसाक्षात्कारपर्यंत रहणेहारी जो विविदिषा है सा विविदिषाही तिन यज्ञदानादिक कर्मोंका फलरूप है । और सो तत्त्वसाक्षात्कार व्यवधानतैं विनाही अज्ञानकी निवृत्तिरूप फलका जनक है । जैसे सूर्यादिकोंका प्रकाश व्यवधानतैं विनाही अंधकारकी निवृत्ति करै है । यातैं सो तत्त्वसाक्षात्कार अज्ञानकी निवृत्तिरूप फलकूं न उत्पन्न करिकै नाश होवै नहीं । किंतु अज्ञानकी निवृत्तिरूप फलकूं उत्पन्न करिकैही सो तत्त्वसाक्षात्कार नाश होवै है । जैसे सूर्यादिकोंका प्रकाश अंधकारकूं नाश करिकैही निवृत्त होवै है । या प्रकारके अभिप्रायकरिकैही श्रीभगवान् नैं (नेहाभिक्रमनाशोस्ति) या प्रकारका वचन कया है । यह वार्त्ता अन्य शास्त्रविषेभी कथन करी है । तहां श्लोक । "तद्यथेहेति या निंदा सा फले नतु कर्मणि । फलेच्छांतु परित्यज्य कृतं कर्म विशुद्धिकृत्" अर्थ यह । "तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयते" या श्रुतिवचननै कथन करी जो निंदा है सा निंदा स्वर्गादिक फलविषयकही है । कोई यज्ञदानादिक कर्मविषयक सा निंदा नहीं है । जिस कारणतैं फलकी इच्छाका परित्याग करिकै करे हुए ते यज्ञदानादिक कर्म या अधिकारी पुरुषके अंतःकरणकी शुद्धि करणेहारे हैं इति । तथा तिन यज्ञदानादिक कर्मोंके अंगोंकी न्यूनअधिकतारूप वैगुण्यकरिकै करा हुआ जो तिन कर्मोंका वैगुण्यरूप प्रत्यवाय है सो प्रत्यवायभी इस निष्कामकर्मरूप योगविषे है नहीं । काहेतैं 'तमेतं वेदानुवचनेन' या श्रुतिनै यज्ञदानादिक नित्यकर्मोंकाही प्रतिबंधक पापोंकी निवृत्तिद्वारा विविदिषाविषे उपयोग कथन करा है । तिन नित्यकर्मोंविषे सर्व अंगोंकी संगूर्णताका नियम होवै नहीं । और 'तमेतं वेदानुवचनेन' या श्रुतिनै यज्ञदानादिक काम्यकर्मोंकाभी ता विविदिषाविषे उपयोग कथन करा है । या पक्षके अंगीकार

किये हुएभी फलकी इच्छातै रहित होणेतै तिन यज्ञदानादिक काम्यकर्मोंकूभी नित्य कर्मकीही तुल्यता है काहेतै काम्यकर्मरूप जो अग्निहोत्र है तथा नित्यकर्मरूप जो अग्निहोत्र है। तिन दोनों अग्निहोत्रोंविषे स्वरूपतै तौ कोई विशेषता है नहीं। किंतु जो अग्निहोत्र स्वर्गादिक फलकी इच्छापूर्वक करा जावै है। ता अग्निहोत्रविषे काम्यकर्मरूपताका व्यवहार होवै है। और जो अग्निहोत्र स्वर्गादिक फलकी इच्छातै विना करा जावै है ता अग्निहोत्रविषे नित्यकर्मरूपताका व्यवहार होवै है। इस प्रकार स्वर्गादिक फलकी इच्छा करिकै तथा ता इच्छाके अभावकरिकैही ता अग्निहोत्रविषे काम्यकर्मरूपता तथा नित्यकर्मरूपता सिद्ध होवै है। यातै यह अर्थ सिद्ध भया। स्वर्गादिक फलकी प्राप्तिवासतै करे हुए जो यज्ञदानादिक कर्म हैं तिन सकाम कर्मोंविषे तौ यथाविधिपूर्वक सर्व अंगोंकी पूर्णता करणेकाही नियम है। जो कदाचित् यह सकाम पुरुष यथाविधिपूर्वक तिन कर्मोंके सर्व अंगोंकी पूर्णता नहीं करैगा तौ ते यज्ञदानादिक कर्म वैगुण्यभावकूं प्राप्त हुए ता फलकी प्राप्ति नहीं करैंगे। और फलकी इच्छातै रहित होइकै केवल अंतःकरणकी शुद्धिवासतै करे हुए जो यज्ञदानादिक कर्म हैं तिन यज्ञदानादिक निष्काम कर्मोंकी तौ यजमानरूप कर्त्तातै भिन्न प्रतिनिधि आदिकोंकरिकैभी समाप्ति होइ सकै है। यातै तिन निष्काम कर्मोंविषे अंगोंका वैगुण्यजन्य प्रत्यवाय होवै नहीं इहां यजमान पुरुष किसी रोगादिक निमित्ततै जिस कर्मके करणेविषे समर्थ नहीं होवै। तिस कर्मकूं जिस ब्राह्मणद्वारा समाप्त करावै है ता ब्राह्मणका नाम प्रतिनिधि है इति। किंवा। 'तमेतं वेदानुवचनेन' या श्रुतिनै विधान करे जो अंतःकरणकी शुद्धिवासतै यज्ञदानादिक धर्म हैं ता धर्मके मध्यविषे संख्याकरिकै अथवा अंगोंकरिकै अत्यंत स्वल्प जो धर्म भगवत्के आराधनवासतै अनुष्ठान करा है सो स्वल्प धर्मभी या अधिकारी पुरुषकूं जन्ममरणरूप संसारके महान् भयतै रक्षा करे है। यह वार्त्ता स्मृतिविषेभी कथन करी है। तहां श्लोक। " सर्वपापप्रसक्तोपि ध्यायन्निमिषमच्युतम्। भूयस्तपस्वी भवति पंक्तिपावनपावनः " अर्थ यह— सर्व पापकर्मोंविषे प्रीतिवाला हुआभी यह पुरुष अनन्य होइकै एक निमेषमात्रभी अच्युतपरमात्मादेवका ध्यान करता हुआ ता ध्यानके प्रभावतै पुनः तपस्वी होवै है। तथा पंक्तिके पवित्र करणेहारे पुरुषोंकाभी पवित्र करणेहारा होवै है इति। और ' तमेतं वेदानुवचनेन' या श्रुतिवचनविषे सर्व कर्मोंके समुच्चयका विधान

करणेहारा कोई वचन है नहीं । यातैं अंतकरके अशुद्धिकी न्यून अधिकताकरिकै तिन यज्ञदानादिक कर्मोंके अनुष्ठानकी न्यूनअधिकताभी संभव होइ सकै है । यातैं (कर्मबंधं प्रहास्यसि) यह हमारा वचन यथार्थ है ॥ ४० ॥

अब इस पूर्वश्लोकविषे कथन करे हुए अर्थके स्पष्ट करणेवासतै 'तमेतं वेदानुवचनेन ' या श्रुतिनै विधान करे जो यज्ञदानादिक कर्म हैं तिन कर्मोंविषे एक अर्थता निरूपण करे हैं—

व्यवसायात्मिका बुद्धिरेकेह कुरुनंदन ॥

बहुशाखा ह्यनंताश्च बुद्ध्योऽव्यवसायिनाम् ॥ ४१ ॥

(पदच्छेदः) व्यवसायात्मिका । बुद्धिः । एका । ईह । कुरुनंदन । बहुशाखाः । हि । अनंताः । च । बुद्ध्यः । अव्यवसायिनाम् ॥ ४१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इस श्रेयके मार्गविषे आत्मतत्त्वका निश्चयरूप बुद्धि एकही विवक्षित है और सकाम पुरुषोंकी बुद्धियां तो बहुत शाखावाली हैं तथा अनंत हैं ॥ ४१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! इस मोक्षरूप श्रेयके मार्गविषे अथवा 'तमेतंवेदानुवचनेन' इस श्रुतिवचनविषे ब्रह्मचर्य, गृहस्थ, वानप्रस्थ, संन्यास या चारी आश्रमोंकूं आत्मतत्त्वकी निश्चयरूप बुद्धि एकही सिद्ध करणेकूं विवक्षित है । काहेतैं वेदानुवचनेन, यज्ञेन, दानेन, तपसा, अनाशकेन या पदोंके अंतविषे स्थित जो तृतीयाविभक्ति है ता तृतीयाविभक्तिनै तिन वेदानुवचनोंदिकोंविषे परस्पर निरपेक्षसाधनरूपता बोधन करी है । तहां गुरुके मुखतैं वेदोंके अध्ययन करणेका नाम वेदानुवचन है । सो वेदोंका अध्ययन ब्रह्मचारीके सर्व धर्मोंविषे प्रधान धर्म है । यातैं ता वेदानुवचनकरिकै ब्रह्मचारीके सर्व धर्मोंका ग्रहण करणा तथा यज्ञ, दान, यह दोनों गृहस्थके सर्व धर्मोंविषे प्रधान धर्म हैं । यातैं ता यज्ञदानकरिकै गृहस्थके सर्व धर्मोंका ग्रहण करणा और ऋच्छ्रचांद्रायणका नाम तप है सो तप वानप्रस्थके सर्व धर्मोंविषे प्रधान धर्म है । यातैं ता तपकरिकै वानप्रस्थके सर्व धर्मोंका ग्रहण करणा । तहां मृत्युका कारण जो अनशनव्रत है ताकी निवृत्ति करणेवासतै तिस तपका अनाशक यह विशेषण दिया है । इस प्रकार सर्व भूत-प्राणियोंकूं अभय दान तथा प्रणवादिक मंत्रोंका जप इत्यादिक संन्यासीके धर्मभी

जानि लेणे इति । और भगवान् भाष्यकारोंनें तौ या श्लोकका यह व्याख्यान करा है सांख्यविषयक तथा योगविषयक जो बुद्धि है सा बुद्धि एकही फलका जनक होणेतें एक है । और सा बुद्धि निर्दोषवेदवाक्योंतें जन्य होणेतें व्यवसायात्मिका है । क्या सर्व विपरीतबुद्धियोंका बाधक है और अव्यवसायी अज्ञानी पुरुषोंकी जो बहुत शाखावाली अनंत बुद्धियां हैं ते सर्व बुद्धियां विपरीत होणेतें ता व्यवसायात्मिक बुद्धिकारिके बाध्य है इति । और किसी टीकाविषे तौ यह अर्थ करा है । परमेश्वरके आराधनकारिकेही में इस संसारसमुद्रकूं तरौंगा या प्रकारकी निश्चयरूपा एकनिष्ठा बुद्धिही इस कर्मयोगविषे होवै है इति । सर्व प्रकारतें ज्ञानकांडके अनुसारकारिके (स्वल्पमप्यस्य धर्मस्य त्रायते महतो भयात्) या वचनका अर्थ भली प्रकारतें सिद्ध होवै है । और कर्मकांडविषे तौ तिस तिस स्वर्गादिक फलकी कामनावाले अव्यवसायी पुरुषोंकी बुद्धियां तौ बहुत शाखावाली होवै हैं । क्या कामनावोंके अनेक भेदतें ते बुद्धियांभी अनेक भेदवाली होवै हैं । तथा कर्मफल गुणफल आदिकोंकूं विषय करणेहारी उपशाखावोंके भेदतें ते बुद्धियां अनंत होवै हैंइति । तहां (अनंता हि) या वचनविषे स्थित जो हि यह शब्द है सो हि शब्द तिन सकाम पुरुषोंके बुद्धियोंविषे अनंतरूपताकी प्रसिद्धि बोधन करणेवास्तै है । यातें यह अर्थ सिद्ध भया । अंतःकरणकी शुद्धि करणेवास्तै जो निष्काम कर्म हैं तिन निष्काम कर्मोंविषे सकाम कर्मोंकी अपेक्षाकारिके महान विलक्षणता है ॥ ४१ ॥

हे भगवन् ! जैसे निष्काम अधिकारी पुरुषोंकूं सा व्यवसायात्मिका बुद्धि प्राप्त होवै है तैसे सकाम पुरुषोंकूं सा व्यवसायात्मिका बुद्धि क्यूं नहीं प्राप्त होती ? किंतु तिन सकाम पुरुषोंकूंभी सा व्यवसायात्मिका बुद्धि प्राप्त होणी चाहिये । जिस कारणतें शास्त्ररूप प्रमाण तौ तिन दोनोंकूं तुल्यही प्राप्त है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् प्रतिबंधके वशतें तिन सकाम पुरुषोंकूं सा व्यवसायात्मिका बुद्धि नहीं प्राप्त होवै है या प्रकारका उत्तर तीन श्लोकोंकारिके कथन करें हैं-

यामिमां पुष्पितां वाचं प्रवदंत्यविपश्चितः ॥

वेदवादरताः पार्थ नान्यदस्तीति वादिनः ॥ ४२ ॥

कामात्मानः स्वर्गपरा जन्मकर्मफलप्रदाम् ॥

क्रियाविशेषबहुलां भोगैश्वर्यगतिं प्रति ॥ ४३ ॥

भोगैश्वर्यप्रसक्तानां तयापहृतचेतसाम् ॥

व्यवसायात्मिका बुद्धिः समाधौ न विधीयते ॥ ४४ ॥

(पदच्छेदः) याम् । ईमाम् । पुष्पिताम् । वार्चम् । प्रवदन्ति ।
अविपश्चितः । वेदवादरताः । पार्थ । न । अन्यत् । अस्ति । इति ।
वादिनः ॥ ४२ ॥ कामात्मानः । स्वर्गपराः । जन्मकर्मफलप्रदाम् ।
क्रियाविशेषबहुलाम् । भोगैश्वर्यगतिप्रति ॥ ४३ ॥ भोगैश्वर्यप्रसक्तानाम् ।
तया । अपहृतचेतसाम् । व्यवसायात्मिका । बुद्धिः । समाधौ । न ।
विधीयते ॥ ४४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! ते विचारहीन पुरुष जिस प्रसिद्ध कर्मकांडरूप
वाणीक कथन करे हैं कैसी है सा वाणी अविचारतै रमणीक है तथा जन्मकर्म-
फलके देणेहारी है तथा भोगैश्वर्यके प्राप्तिवासतै अग्निहोत्रादिक कर्मोंक विस्तारतै
प्रतिपादन करणेहारी है ऐसी वाणीक कहणेहारे ते विचारहीन पुरुष कैसे हैं वेदके
अर्थवादोंविषे प्रीतिमान् हैं तथा कर्मके फलतै भिन्न कोई ज्ञानका फल नहीं है
या प्रकार कथन करणेहारे हैं तथा कामरूप हैं तथा स्वर्गही है उत्कृष्ट जिन्होंक
तथा भोगैश्वर्यविषे है आसक्ति जिन्होंकी तथा तां वाणीकरिके आच्छादित हुआ
है चित्त जिन्होंका ऐसे बहिर्मुख पुरुषोंके अंतःकरणविषे सौ व्यवसायात्मिका
बुद्धि नहीं होवै है ॥ ४२ ॥ ४३ ॥ ४४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! “स्वाध्यायोऽध्येतव्यः ” । अर्थ यह—या अधि-
कारी पुरुषनै वेद अध्ययन करणा इति । या अध्ययनविधितै प्राप्त होणेकरिके
अत्यंत प्रसिद्ध जो यह कर्मकांडरूप वाणी है कैसी है सा वाणी जैसे निर्गंध
पुष्पोंकरिके युक्त पलाशका वृक्ष दूरतै रमणीक लागै है तैसे यह वाणी अविचार-
तैही रमणीक लागै है काहेतै ता वाणीकरिके केवल स्वर्गादिक फलोंका तथा
यज्ञादिक साधनोंका तथा तिन दोनोंके परस्पर संबन्धकाही ज्ञान होवै है । कोई
निरतिशय आनंदरूप फलकी प्राप्ति होवै नहीं । शंका—हे भगवन् ! ता कर्मकां-
डरूप वाणीतै निरतिशयानंदरूप फलकी प्राप्ति नहीं होती याकेविषे क्या कारण
है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके दृष्ट श्रीभगवान् कहें हैं (जन्मकर्मफलप्रदाम् इति)
अपूर्व शरीरइंद्रियादिकोंका संबन्धरूप जो जन्म है । तथा ता जन्मके अधीन

तिस तिस वर्णआश्रमके अभिमानजन्य जो अग्निहोत्रादिक कर्म हैं । तथा तिन कर्मोंके अधीन जो पुत्रपशुस्वर्गादिरूप नाशवान् फल हैं ता जन्मकर्मफल तीनों-कूँही घटीयंत्रकी न्याईं विच्छेदतैं रहित यह कर्मकांडरूप वाणी प्राप्त करै है इति । शंका—हे भगवन् ! सा वाणी तिन जन्मादिकोंकीही प्राप्ति करै है यह वार्ता कैसे जानी जावै । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं । (भोगैश्वर्यगतिं प्रति क्रियाविशेषबहुलां इति) अमृतका पान तथा उर्वशी आदिक अप्सरावोंके साथि विहार तथा पारिजातवृक्षका सुगंध इत्यादिक पदार्थोंकी प्राप्तिजन्य जो भोग है । तथा ता भोगका कारणरूप जो देवतादिकोंका स्वामीपणारूप ऐश्वर्य है । ता भोग ऐश्वर्य दोनोंकी प्राप्तिकेप्रति साधनभूत जो अग्निहोत्र, दर्शपौर्णमास, ज्योतिष्टोम इत्यादिक क्रियाविशेष हैं । तिन क्रियाविशेषोंकरिके जा वाणी बहुत विस्तारकूं प्राप्त होइरही है । क्या भोग ऐश्वर्य या दोनोंके साधनभूत क्रियाविशेषोंकूं जा वाणी अत्यंत विस्तारतैं प्रतिपादन करणेहारी है । सो कर्मकांडविषे ज्ञानकांडकी अपेक्षाकरिके अत्यंत विस्तारपणा सर्वत्र प्रसिद्धही है । ऐसी कर्मकांडरूप वाणीकूं परमार्थरूप स्वर्गादिक फलपरता अंगीकार करैं हैं । शंका—हे भगवन् ! ता कर्मकांडरूप वाणीकूं स्वर्गादिरूप फलपरता कौन अंगीकार करैं हैं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (अविपश्चितः इति) जे पुरुष विचारजन्य तात्पर्यज्ञानतैं रहित हैं ते पुरुषही ता वाणीकूं स्वर्गादिरूप फलपरता मानैं हैं । या कारणतैंही ते सकाम पुरुष वेदविषे स्थित जो “अक्षयं ह वै चातुर्मास्ययाजिनः सुकृतं भवति” । अर्थ यह—चातुर्मास्ययज्ञके करणेहारे पुरुषकूं अक्षय सुकृत होवै है इत्यादिक अर्थवाद हैं ते अर्थवाद यथार्थही हैं या प्रकारका मिथ्या विश्वास करिके संतोषकूं प्राप्त हुए हैं । या कारणतैंही ते सकाम पुरुष या प्रकारके वचन कहैं हैं कर्मकांडकी अपेक्षाकरिके कोई ज्ञानकांड भिन्न नहीं है किंतु सो ज्ञानकांड कर्मकांडकाही शेषरूप है । तहां ज्ञानकांडविषे स्थित जो तत्पदार्थके बोधक वचन हैं ते वचन तौ देवताके स्वरूपकूं बोधन करैं हैं और त्वं पदार्थके बोधक जो वचन हैं ते वचन तौ कर्मकर्ता यजमानके स्वरूपकूं बोधन करैं हैं । और तत्त्वंपदार्थके अभेदकूं बोधन करणेहारे जो वचन हैं ते वचन तौ कर्मकर्ता पुरुष साक्षात् ईश्वररूप है या प्रकार ता कर्मकर्ता पुरुषकी स्तुति करैं हैं । इस प्रकार संपूर्ण वेद कर्मपरही हैं । और कर्मका फलरूप जो स्वर्गादिक हैं तिन स्वर्गादिकोंकी अपे-

क्षाकारिकै दूसरा कोई ज्ञानका निरतिशय आनंदरूप फल है नहीं । इस प्रकार ते सकाम पुरुष अनेक प्रकारकी कल्पना करिकै सर्व प्रकारतैं ज्ञानकांडतैं विरुद्ध अर्थकेही कह-
णेहारे हैं । शंका—हे भगवन् ! ते बहिर्मुख सकाम पुरुष निरतिशय आनंदरूप मोक्ष-
विषे किसवास्तै द्वेष करै हैं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं
(कामात्मानः इति) हे अर्जुन ! कामनावोंके विषयरूप जो अनेक प्रकारके
विषय हैं तिन विषयोंकरिकै जिनोंका चित्त सर्वदा व्याकुल होइ रह्या है या
कारणतैं ते काममय पुरुष साक्षात् मोक्षविषेभी द्वेष करै हैं । शंका—हे भगवन् !
ते सकाम पुरुष जैसे दूसरे विषयोंकी कामना करै हैं तैसे निरतिशय आनंदरूप
मोक्षकी कामना किसवास्तै नहीं करते ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान्
कहैं हैं (स्वर्गपराः इति) हे अर्जुन ! उर्वशी, नंदनवन, अमृत इत्यादिक
विषयोंकरिकै युक्त जो स्वर्ग है सो स्वर्गही है सर्वतैं उत्कृष्ट जिनोंकू ता स्वर्गतैं
भिन्न दूसरा कोई पुरुषार्थ है नहीं । इस प्रकार मानणेहारे भ्रांत पुरुषोंविषे
विवेकवैराग्यादिक साधनोंका अभाव है । यातैं ते भ्रांत पुरुष मोक्षकी कथामात्र-
कूभी सहारि नहीं सकते तौ तिन मूढ पुरुषोंविषे मोक्षकी इच्छा कहांतैं होणी है
इति । इस प्रकार पूर्व उक्त भोग ऐश्वर्य दोनोंविषे क्षयपणा सातिशयता इत्यादिक
दोषोंके अदर्शनकरिकै अत्यंत आसक्त हुआ है अंतःकरण जिनोंका तथा ता
कर्मकांडरूप वाणीकरिकै आच्छादित होइ गया है विवेकज्ञान जिनोंका तथा
' अक्षयं ह वै ' इत्यादिक अर्थवादवचन केवल स्तुतिपर हैं । प्रमाणांतरकरिकै
अबाधित जो तात्पर्यका विषयभूत अर्थ है ता अर्थविषेही वेदोंकू प्रमाणरूपता है
या प्रकारके प्रसिद्ध अर्थकूभी जे पुरुष जानणेविषे समर्थ नहीं हैं ऐसे सकाम पुरुषोंके
समाधिनामा अंतःकरणविषे सा व्यवसायात्मिका बुद्धि नहीं होवै है । अथवा
समाधि या शब्दकरिकै परमात्माका ग्रहण करणा ता परमात्माविषयक सा
व्यवसायात्मिका बुद्धि तिन पुरुषोंकी होवै नहीं इति । "समाधीयतेऽस्मिन् सर्वं स
समाधिः " या प्रकारकी व्युत्पत्ति करिकै अंतःकरणविषे तथा परमात्माविषे ता
समाधिशब्दकी अर्थरूपता संभव होइ सकै है । और किसी टीकाकारनैं तौ
समाधिशब्दका यह अर्थ करा है मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रकारके स्थितिका नाम
समाधि है । ता समाधिके निमित्त तिन पुरुषोंकी सा व्यवसायात्मिका बुद्धि नहीं
उत्पन्न होवै है इति । इहां यह अभिप्राय है यद्यपि स्वर्गादिक फलकी प्राप्ति

करणेहारे जो काम्य अग्निहोत्रादिक हैं ते अग्निहोत्रादिक कर्म अंतःकरणकी शुद्धि-
 वासतै करणे योग्य अग्निहोत्रादिकोंतें विलक्षण नहीं हैं । तथापि स्वर्गादिक
 फलकी इच्छारूप दोषके वशतैं ते काम्य अग्निहोत्रादिक कर्म अंतःकरणके
 शुद्धिकूं संपादन करैं नहीं । यद्यपि भोगोंके अनुकूल जो अंतःकरणकी शुद्धि है
 सा अंतःकरणकी शुद्धि तिन सकाम कर्मोंतैंभी होइ सकै है । तथापि सा अंतः-
 करणकी शुद्धि आत्मज्ञानके उपयोगी है नहीं । इसी अर्थके बोधन करणे-
 वासतै श्रीभगवान्ने (भोगैश्वर्यप्रसक्तानां) यह वचन पुनः कथन करा है । और
 फलकी इच्छातैं विना करे हुए जो अग्निहोत्रादिक कर्म हैं ते निष्काम कर्म तौ
 आत्मज्ञानके उपयोगी अंतःकरणके शुद्धिकूंही संपादन करैं हैं । यातैं निष्काम
 विपश्चित् पुरुषोंके फलविषे तथा सकाम अविपश्चित् पुरुषोंके फलविषे महान्
 विलक्षणता सिद्ध होवै है । इसी वार्त्ताकूं आगे विस्तारकरिकै निरूपण
 करैगे ॥ ४२ ॥ ४३ ॥ ४४ ॥

हे भगवन् ! तिन सकाम पुरुषोंकूं अपने अंतःकरणके दोषतैं सा व्यवसाया-
 त्मिका बुद्धि मत प्राप्त होवै । परंतु ता व्यवसायात्मिका बुद्धिकरिकै अग्निहोत्रादिक
 कर्मोंकूं करणेहारे जो निष्काम पुरुष हैं तिन निष्काम पुरुषोंकूं तिन अग्निहोत्रा-
 दिक कर्मोंके स्वभावतैं स्वर्गादिक फलकी प्राप्ति अवश्य होवैगी । यातैं आत्मज्ञानका
 प्रतिबंध सकाम निष्काम दोनोंविषे समानही है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए
 श्रीभगवान् उत्तर कहैं हैं—

त्रैगुण्यविषया वेदा निस्त्रैगुण्यो भवार्जुन ॥

निर्द्वंद्वो नित्यसत्त्वस्थो निर्योगक्षेम आत्मवान् ॥ ४५ ॥

(पदच्छेदः) त्रैगुण्यविषयाः । वेदाः । निस्त्रैगुण्यः । भव । अर्जुन ।
 निर्द्वंद्वः । नित्यसत्त्वस्थः । निर्योगक्षेमः । आत्मवान् ॥ ४५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह कर्मकांडरूप वेद त्रैगुण्यकूं विषय करणेहारे हैं तूं
 तिस त्रैगुण्यतैं रहित होउं तथा द्वंद्वधर्मोंतैं रहित होउ तथा नित्य सत्त्वविषे स्थित
 होउ तथा योगक्षेमतैं रहित होउ तथा आत्मवान् होउ ॥ ४५ ॥

भा० टी०—सत्त्व, रज, तम या तीन गुणोंका जो कार्य होवै ताका नाम
 त्रैगुण्य है ऐसा यह काममूलक संसार है सो काममूलक संसार है प्रकाश्यतारू-

पकारिके विषय जिनोंका तिनोंका नाम त्रैगुण्यविषया है ऐसे यह कर्मकांडरूप वेद हैं । क्या जो पुरुष जिस फलके प्राप्तिकी कामनावाला है तिस पुरुषके प्रति यह वेद तिसी फलके बोधन करणेहारै हैं । तात्पर्य यह । जो पुरुष जिस फलकी इच्छा करिके जिस कर्मका अनुष्ठान करै है । तिस पुरुषकूं सो कर्म तिसी फलकी प्राप्ति करै हैं । तिस तिस फलकी कामनातैं विना कोईभी कर्म तिस तिस फलकी प्राप्ति करै नहीं । यातैं अन्वयव्यतिरेककारिके या पुरुषकी कामनाही फलकी प्राप्तिविषे कारण है । यातैं हे अर्जुन ! तूं निस्त्रैगुण्य होउ क्या स्वर्गादिक फलकी कामनातैं रहित होउ । ता फलकी कामनातैं रहित तुम्हारेकूं संसारकी प्राप्ति होवैगी नहीं । इतने कहणेकारिके निष्काम पुरुषोंकूंभी अग्निहोत्रादिक कर्मोंके स्वभावतैं ही स्वर्गादिक संसारकी प्राप्ति होवैगी ऐसी अर्जुनकी शंकाका खंडन करा इति । शंका—हे भगवन् ! शीत उष्णादिकोंकी निवृत्ति करणेवास्तै वस्त्रादिक पदार्थोंकी अपेक्षा अवश्य संभवै है ता अपेक्षाके विद्यमान हुए निष्कामता कैसे होवैगी ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए, श्रीभगवान् कहै हैं (निर्द्व-द्वः इति) इहां (निस्त्रैगुण्यो भव) या वचनविषे स्थित जो भव यह शब्द है ता भवशब्दका उत्तरपदोंविषे सर्वत्र संबन्ध करणा । हे अर्जुन (मात्रा स्पर्शास्तु) या श्लोकविषे पूर्व कथन करी जो युक्ति है ता युक्तिकारिके शीत उष्ण, सुख दुःख, मान अपमान, शत्रु मित्र इत्यादिक सर्व द्वंद्वधर्मोंतैं तूं रहित होउ । क्या तिन सर्व द्वंद्वधर्मोंके सहनस्वभाववाला तूं होउ इति । शंका—हे भगवन् ! नहीं सहारणे योग्य जो दुःख है सो दुःख किस प्रकार सहारा जावैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहै हैं (नित्यसत्त्वस्थः इति) नित्य क्या अचल ऐसा जो धैर्यनामा सत्त्व है ता सत्त्वविषे जो स्थित होवै ताका नाम नित्यसत्त्वस्थ है । ऐसा नित्यसत्त्वस्थ तूं होउ । तात्पर्य यह । जिस पुरुषका सो सत्त्व, रज, तम दोनोंकारिके तिरस्कारकूं प्राप्त होवै है सो पुरुष शीतउष्णादिजन्य पीडाकारिके मैं अभी मरौंगा या प्रकारका अपणेकूं मानता हुआ स्वधर्मतैं विमुख होवै है । तूं अर्जुन तौ ता रज, तम दोनोंका तिरस्कार करिके केवल ता सत्त्वधर्मकूं आश्रयण कर इति । शंका—हे भगवन् ! शीतउष्णादिकोंके सहन किये हुएभी क्षुधा तृषाकी निवृत्ति करणेवास्तै पूर्व नहीं प्राप्त हुए अन्नादिक पदार्थोंके प्राप्तिवास्तै तथा पूर्व प्राप्त हुए अन्नादिक पदार्थोंके रक्षण करणेवास्तै अवश्य प्रयत्न करणा होवैगा ता प्रयत्नके विद्यमान्

हुए सो नित्य सत्वस्थपणा कैसे होवैगा किंतु नहीं होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (नियोगक्षेमः इति) हे अर्जुन ! पूर्व अप्राप्त वस्तुकी जो प्राप्ति है ताका नाम योग है और पूर्व प्राप्त वस्तुकी जो रक्षण है ताका नाम क्षेम है ता योग क्षेम दोनोतैं तू रहित होउ । क्या चित्तके विश्लेषका हेतु जो पदार्थोंका परिग्रह है ता परिग्रहतैं तू रहित होउ । शंका—हे भगवन् ता योग क्षेमतैं जो मैं रहित होवोंगा तौ मैं किस प्रकार जीवोंगा । किंतु हमारा जीवन नहीं होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तू अपने जीवनकी चिंता मत कर सर्वका अंतर्दामी परमेश्वरही तुम्हारे योगक्षेमादिकोंका निर्वाह करैगा या प्रकारका उत्तर कहैं हैं । (आत्मवान् इति) आत्मा क्या परमात्मा ध्येयतारूपकरिकै तथा योगक्षेमादिकोंका निर्वाहकरतारूपकरिकै विद्यमान है जिस पुरुषका ताका नाम आत्मवान् है ऐसा आत्मवान् तू होउ । क्या सर्व कामनावोंका परित्याग करिकै परमेश्वरका आराधन करणेहारा जो मैं हूं तिस हमारे देहकी यात्रामात्रवास्तै अपेक्षित जो अन्नवस्त्रादिक पदार्थ हैं तिन सर्व पदार्थोंकूं सो अंतर्दामी ईश्वरही संपादन करैगा या प्रकारका निश्चय करिकै तू निश्चित होउ इति । अथवा आत्मवान् होउ क्या अप्रमत्त होउ ॥ ४५ ॥

हे भगवन् ! स्वर्गादिक फलविषयक सर्व कामनावोंका परित्याग करिकै कर्मोंकूं करता हुआ मैं अर्जुन तिस तिस कर्मकरिकै प्राप्त होणे योग्य जो स्वर्गादिक आनंद हैं तिन सर्वआनंदोंतैं रहित होवोंगा । जिस कारणतैं कामनातैं विना तिन स्वर्गादिक आनंदोंकी प्राप्ति होती नहीं । यह वार्त्ता पूर्व आप कथन करि आये हो । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ब्रह्मानंदके प्राप्त हुएतैं सर्व आनंद प्राप्त होवैं हैं या प्रकारका उत्तर कहैं हैं—

यावानर्थ उदपाने सर्वतः संप्लुतोदके ॥

तावान्सर्वेषु वेदेषु ब्राह्मणस्य विजानतः ॥ ४६ ॥

(पदच्छेदः) यावान् । अर्थः । उदपाने । सर्वतः । संप्लुतोदके । तावान् । सर्वेषु । वेदेषु । ब्राह्मणस्य । विजानतः ॥ ४६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जैसे अल्प जलवाले स्थानोंविषे जिवनोंकी स्नानपानादिरूप प्रयोजन सिद्ध होवै है सर्व ओरतैं महान् जलवाले तलावविषे ते स्नानपानादिक

सर्वही प्रयोजन सिद्ध होवें हैं तैसे सर्व वेदउक्त काम्यकर्मोंविषे जितनेक हिरण्यगर्भके लोकपर्यंत आनंद प्राप्त होवें हैं तितने सर्व आनंद ब्रह्मसाक्षात्कारवान् ब्रह्मवेत्ता पुरुषकूं होवै हैं ॥ ४६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जैसे पर्वततैं निकसे हुए जो अनेक जलके झरणे हैं ते सर्व जलके झरणे किसी नीची भूमिविषे जाइकै एकठे होवै हैं ताकी तलाव संज्ञा होवै है । तहां एक एक झरणेके जलतैं यथाक्रमतैं सिद्ध होणेहारे जो स्नान, पान, वस्त्रप्रक्षालन आदिक प्रयोजन हैं ते स्नानपानादिक सर्व प्रयोजन तिन झरणोंके जलोंके समूहरूप महान् तलावविषे सिद्ध होवै हैं काहेतैं तिन सर्व झरणोंके जलोंका तिस तलावविषेही अंतर्भाव है । तैसे वेदोंविषे कथन करे हुए जितनेक अग्निहोत्र, ज्योतिष्टोम, अश्वमेध आदिक काम्य कर्म हैं तिन अग्निहोत्रादिक काम्यकर्मोंकरिकै इस सकाम पुरुषकूं क्रमतैं प्राप्त होणेहारे जो स्वर्गलोकतैं आदिलैके ब्रह्मलोकपर्यंत विषयजन्य आनंद हैं ते सर्व आनंद इस ब्रह्मसाक्षात्कारवान् ब्रह्मवेत्ता पुरुषकूं एकही कालविषे प्राप्त होवै हैं काहेतैं भूमिलोकतैं आदिलैके ब्रह्मलोकपर्यंत जितनेक विषयजन्य क्षुद्र आनंद हैं ते सर्व आनंद ब्रह्मानंदके अंशरूप हैं यातैं ते सर्व क्षुद्र आनंद ता ब्रह्मानंदके अंतर्भूतही हैं । तहां श्रुति । “एतस्यैवानंदस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति” । अर्थ यह—ब्रह्मातैं आदिलैके सर्व प्राणिमात्र इस ब्रह्मानंदके अंशमात्रकूं अंगीकारकरिकै आनंदपूर्वक जीवते हैं इति । यद्यपि एक अद्वितीय ब्रह्मानंदविषे अंशअंशीभाव संभवता नहीं तथापि जैसे एकही आकाशविषे घटादिक उपाधियोंके वशतैं अंशअंशीभावव्यवहार होवै है तैसे एकही ब्रह्मानंदविषे अविद्याकृत अंतःकरणादिक उपाधियोंके वशतैं अंशअंशीभावव्यवहार होवै है । वास्तवतैं सो अंशअंशीभाव है नहीं । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया निष्काम कर्मोंकरिकै जबी तुम्हारा अंतःकरण शुद्ध होवैगा तबी तुम्हारेकूं आत्मज्ञानकी प्राप्ति होवैगी । ता आत्मज्ञानकरिकै तुम्हारेकूं ब्रह्मानन्दकी प्राप्ति होवैगी । ता ब्रह्मानन्दविषेही हिरण्यगर्भादिक सर्व आनंदोंका अंतर्भाव है । यातैं ता ब्रह्मानंदकी प्राप्तिकरिकै तुम्हारेकूं तिन सर्व आनंदोंकी प्राप्ति होवैगी । यातैं तिन विषयजन्य क्षुद्र आनंदोंकी प्राप्तिवासतै तुम्हारेकूं तिन काम्यकर्मोंके करणेका कष्ट प्रयोजन नहीं है । यातैं ता ब्रह्मानन्दकी प्राप्ति करणेहारे आत्मज्ञानकी प्राप्तिवासतै तूं निष्काम कर्मोंकूं कर इति । और किसी टीका-

कारणें तौ इस श्लोकके पदोंकी इस प्रकार योजना करिकै यह अर्थ करा है ।
 (यावान् । अर्थः । उदपाने । सर्वतः । संप्लुतोदके । तावान् । सर्वेषु । वेदेषु ।
 ब्राह्मणस्य । विज्ञानतः इति) जैसे सर्व ओरतें महान् जलवाले महान् तलाव-
 विषे इस पुरुषके स्नानपानादिक सर्व प्रयोजन एक घटमात्र जलकरिकैही सिद्ध होवें
 हैं । कोई ता महान् तलावके सर्व जलके खरच करनेतें ते स्नानपानादिक सर्व
 प्रयोजन सिद्ध होवै नहीं । इस प्रकार शुद्ध चित्तवाल मुमुक्षु जनका सो सर्व प्रयो-
 जन सर्व वेदोंविषे उपनिषद्रूप वेदके एकदेशके श्रवणमात्रकरिकैही सिद्ध होवै है
 तिन मुमुक्षु जनोकूं ता अपणे प्रयोजनकी सिद्धिवास्तै कोई सर्व वेदोंके अर्थके
 अनुष्ठानकी अपेक्षा रहै नहीं । जिस कारणतें एक जन्मकरिकैसर्व वेदोंके अर्थका
 अनुष्ठान करना संभवता नहीं इति । या दोनों व्याख्यानोविषे प्रथम व्याख्यान
 बहुत टीकाकारोंकूं संमत है । और यह दूसरा व्याख्यान किसी एक टीकाकारनै
 करा है । परंतु ता प्रथम व्याख्यानविषे श्लोकके पूर्वार्धविषे 'अनेकस्मिन् यथा
 तथा भवति' या चारि पदोंका अध्याहार करना होवै है । और श्लोकके उत्तरार्धविषे
 स्थित दार्ष्टान्तिक भागविषे पूर्वार्धतें यावान् तावान् या दोनों पदोंका अनुपंग करना
 होवै है । सो पदोंका अध्याहार तथा अनुपंग इस दूसरे व्याख्यानविषे करना
 होवै नहीं । तहां पूर्व अश्रुत पदका जो वाक्यविषे संबंध करना है याका नाम
 अध्याहार है । और पूर्व वाक्यविषे स्थित पदका उत्तरवाक्यविषे संबंध करना
 याका नाम अनुपंग है ॥ ४६ ॥

हे भगवन् ! ते निष्काम कर्म स्वतंत्र होइकै तौ ता ब्रह्मानंदकी प्राप्ति करते
 नहीं किंतु अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा आत्मज्ञानका संपादन करिकैही ते निष्काम
 कर्म ता ब्रह्मानंदकी प्राप्ति करै हैं । यानें जिस आत्मज्ञानकरिकै साक्षात्ही
 ब्रह्मानंदकी प्राप्ति होवै है । सो आत्मज्ञानही हमारेकूं प्रथम संपादन करणे योग्य
 है । ता आत्मज्ञानकूं छोडिकै बहुत प्रयत्न करिकै सिद्ध होणेहारे तथा बहिरंग
 साधनरूप ऐसे निष्काम कर्मोंके करणेका कछु प्रयोजन नहीं है । ऐसी अर्जुनकी
 शंकाके हुए श्रीभगवान् अबी तुम्हारेकूं तिन निष्काम कर्मोंविषेही अधिकार है
 या प्रकारका उत्तर कहे हैं-

कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन ॥

मा कर्मफलहेतुर्भूर्माते संगोस्त्वकर्मणि ॥ ४७ ॥

(पदच्छेदः) कर्मणि । एव । अधिकारः । ते^१ । मां । फलेषु । कदाचिन् ।
मां । कर्मफलहेतुः । भूः । मां । ते^२ । संगः । अस्तु । अकर्मणि ॥४७॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तुम्हारा कर्मविषेही अधिकार होवो कर्मके फलोंविषे
कदाचित्भी तुम्हारा अधिकार मत होवो तू कर्मके फलका उत्पादक मत हो^३
तथा कर्मके नहीं करणेविषे तुम्हारी प्रीति मत होवै ॥ ४७ ॥

म० टी०—हे अर्जुन ! आत्मज्ञानकी उत्पत्तिके अयोग्य अशुद्ध अंतःकरण-
वाला जो तू है तिस तुम्हारेकू अभी अंतःकरणकी शुद्धि करणेहारे निष्काम कर्मों-
विषेही अधिकार होवो । क्या हमारेकू अभी यह निष्काम कर्मही करणेयोग्य हैं
या प्रकारका बोध होवो । ज्ञाननिष्ठारूप वेदांतवाक्योंके विचारविषे सो कर्तव्यताका
बोध अभी तुम्हारेकू मत होवो इस प्रकार कर्मके करणेहारे तुम्हारेकू
तिन कर्मके स्वर्गादिक फलोंविषे तिन कर्मके अनुष्ठानतैं पूर्वकालविषे तथा तिन
कर्मके अनुष्ठानके उत्तरकालविषे तथा तिन कर्मके अनुष्ठानकालविषे कदाचित्भी
अधिकार मत होवै । क्या इन कर्मके स्वर्गादिक फल हमनैं भोगणे हैं या प्रकार-
का बोध कदाचित्भी तुम्हारेकू मत होवै । शंका—हे भगवन् ! हमनैं इस कर्मके
स्वर्गादिक फलकू भोगणा है या प्रकारकी बुद्धिके अभाव हुएभी ते कर्म अपने
सामर्थ्यतैंही स्वर्गादिक फलोंकी प्राप्ति करैंगे ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभग-
वान् फलकी कामनातैं विना ते कर्म ता फलकी प्राप्ति नहीं करैं हैं या प्रकारका
उत्तर कहैं हैं (मा कर्मफलहेतुर्भूः इति) हे अर्जुन ! फलकी कामनाकरिकै तिन कर्मों-
कू करता हुआ यह पुरुष तिन फलोंका उत्पादक होवै है । और तू अर्जुन तौ ता
फलकी कामनातैं रहित होईकै ता कर्मके फलका उत्पादक मत होउ । जिस
कारणतैं निष्काम पुरुषनैं भगवत् अर्पणबुद्धिकरिकै करे हुए कर्म स्वर्गादिक फलकी
प्राप्ति करते नहीं । यह वार्त्ता पूर्व कथन करि आये हैं इति । शंका—हे भगवन् ! जो
कदाचित् ते कर्म अपने सामर्थ्यतैं फलकी प्राप्ति नहीं करते होवैं तौ ऐसे निष्फल
कर्मके करणेकाही क्या प्रयोजन है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं
हैं (मा ते संगोस्त्वकर्मणि इति) जो कदाचित् स्वर्गादिक फलके प्राप्तिकी इच्छा
नहीं होवै तौ दुःखरूप कर्मके करणेकाही क्या प्रयोजन है या प्रकारकी तिन
कर्मके न करणेविषे तुम्हारी प्रीति मत होवै इति ॥ ४७ ॥

अब इस पूर्व कथन करे हुए अर्थकाही विस्तारतैं निरूपण करै हैं-

योगस्थः कुरु कर्माणि संगं त्यक्त्वा धनंजय ॥

सिद्ध्यसिद्ध्योः समो भूत्वा समत्वं योग उच्यते ॥ ४८ ॥

(पदच्छेदः) योगस्थः । कुरु । कर्माणि । संगम् । त्यक्त्वा । धनंजय ।
सिद्ध्यसिद्ध्योः । समः । भूत्वा । समत्वम् । योगीः । उच्यते ॥ ४८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तूं योगविषे स्थित हुआ फलकी इच्छाकूं परित्याग करिकै तथा फलकी प्राप्ति अप्राप्ति दोनोंविषे हर्षविषादतैं रहित होइकै कर्मोंकूं कर सो हर्षविषादतैं रहितपणाही योगी कह्या जावै है ॥ ४८ ॥

भा० टी०-हे अर्जुन ! तूं योगविषे स्थित होइकै स्वर्गादिक फलकी इच्छा-रूप संगका परित्याग करिकै तथा मैं इस कर्मका कर्ता हूं या प्रकारके कर्तृत्व अभिनिवेशका परित्याग करिकै कर्मोंकूं कर । अब ता संगके त्यागका उपाय कथन करै हैं (सिद्ध्यसिद्ध्योः समो भूत्वा इति) हे अर्जुन ! तिन वेदयुक्त कर्मोंके स्वर्गादिक फलकी प्राप्तिविषे तूं हर्षका परित्याग करिकै तथा तिन स्वर्गादिक फलोंकी अप्राप्तिविषे विषादका परित्याग करिकै केवल ईश्वरआराधन बुद्धिकारिकै तिन कर्मोंकूं कर । शंका-हे भगवन् ! पूर्व आपनैं योगशब्दकारिकै कर्मोंका कथन करा था और अबी आपनैं योगविषे स्थित होइकै तूं कर्मोंकूं कर या प्रकारका वचन कह्या है यातैं आपके पूर्वउत्तर वचनोंका अभिप्राय मैं जानि सकता नहीं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहै हैं (समत्वं योग उच्यते) हे अर्जुन ! कर्मोंके फलकी प्राप्तिविषे तथा कर्मोंके फलकी अप्राप्तिविषे जो हर्षविषादतैं रहितपणारूप समत्व है । सो समत्वही इहां (योगस्थः कुरु कर्माणि) या वचनविषे स्थित योगशब्दकारिकै कथन करा है । ता योगशब्दकारिकै कोई कर्मोंका कथन करा नहीं । यातैं पूर्वउत्तर वचनोंका विरोध होवै नहीं इति । तहां पूर्व (सुखदुःखे समे कृत्वा) या श्लोकविषे जय अजय दोनोंकी समता करिकै केवल युद्धमात्रकी कर्तव्यता कथन करी थी । जिस कारणतैं पूर्वप्रसंगविषे युद्धकीही कर्तव्यता प्राप्त थी । और इहां तौ दृष्टअदृष्टरूप सर्व फलोंका परित्याग करिकै अपने वर्णआश्रमके सर्व कर्मोंकी कर्तव्यता कथन करी है यातैं पूर्वउत्तर वचनोंविषे पुनरुक्तिदोषकी प्राप्ति होवै नहीं इति ॥ ४८ ॥

हे भगवन् ! क्या केवल कर्मोंका अनुष्ठानही पुरुषार्थरूप है । जिस कारणतै सर्वकालविषे निष्काम कर्मोंकूही पुरुषनै करणा या प्रकारका उपदेश वारंवार आपनै किया है । किंवा । “ प्रयोजनमनुद्दिश्य मंदोपि न प्रवर्तते ” । अर्थ यह— किंचित् फलरूप प्रयोजनकूं न उद्देशकारिकै मूढ पुरुषभी किसी कार्यविषे प्रवृत्त होवै नहीं इति । इस लोकप्रसिद्ध न्यायतैभी तिन निष्काम कर्मोंविषे प्रवृत्ति संभवै नहीं । यातै फलकी कामनातै विना निष्फल कर्मोंके करणतै फलकी कामना-कारिकै कर्मोंका अनुष्ठान करणाही श्रेष्ठ है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहै हैं—

दूरेण ह्यवरं कर्म बुद्धियोगाद्धनंजय ॥

बुद्धौ शरणमन्विच्छ कृपणाः फलहेतवः ॥ ४९ ॥

(पदच्छेदः) दूरेण । हि । अवरम् । कर्म । बुद्धियोगात् । धनंजयम् । बुद्धौ । शरणम् । अन्विच्छ । कृपणाः । फलहेतवः ॥ ४९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस कारणतै निष्काम कर्मतै सो सकाम कर्म अत्यंत दूरताकारिकै अधम है तिस कारणतै परमात्मबुद्धिनिमित्त निष्काम कर्मयोगके करणेकूं तूं इच्छा कर जे पुरुष फलकी कामनावाले हैं ते पुरुष कृपण हैं ॥ ४९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जिस कारणतै आत्मज्ञानरूप बुद्धिका साधनरूप जो निष्काम कर्मयोग है ताका नाम बुद्धियोग है, ता बुद्धियोगतै सो जन्ममरणका हेतुरूप सकाम कर्म अत्यंत दूरताकारिकै अधम है । अथवा परमात्माविषयक जो बुद्धिरूप योग है ताका नाम बुद्धियोग है ता बुद्धियोगतै यह संपूर्ण कर्म अधम है । तिस कारणतै सर्व अनर्थोंकी निवृत्ति करणेहारी जो परमात्मविषयक बुद्धि है ता बुद्धिकी प्राप्तिवास्तै प्रतिबंधक पापकर्मोंकी निवृत्तिद्वारा जो निष्काम कर्मयोग है ताके करणेकी तूं इच्छा कर इति । हे अर्जुन ! स्वर्गादिक फलकी कामनावाले जे पुरुष तिन सकाम कर्मोंकूं करै हैं ते पुरुष कृपण हैं । क्या ते सकाम पुरुष सर्वदा जन्ममरणादिरूप घटीयंत्रके भ्रमणकारिकै नाना प्रकारकी दीन दशावोंकूं प्राप्त होवै हैं । तहां श्रुति । “ यो वा एतदक्षरं गार्ग्यविदित्वाऽस्माद्धोकात्प्रैति स कृपणः ” । अर्थ यह—हे गार्गि ! इस भारतखंडविषे अधिकारी मनुष्यशरीरकूं पाईके जो पुरुष इस अक्षर परमात्मादेवकूं न जानिकारिकै इस मनुष्यलोकतै जावै

है सो पुरुष कृपणही जानणा इति । हे अर्जुन ! ऐसे अधिकारी मनुष्यशरीरकूं पाइकै तूंभी ऐसा कृपण मत होउ किंतु जन्ममरणादिक सर्व अनर्थोंकी निवृत्ति करणेहारा जो आत्मज्ञान है ता आत्मज्ञानकूं अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा उत्पन्न करणे-हारा जो निष्कामकर्मरूप योग है ता निष्काम कर्मयोगकूंही तूं कर । इहां (कृपणाः) या पदके कहणेकरिकै श्रीभगवान् नैं अर्जुनके प्रति यह अर्थ सूचन करा जैसे इस लोकविषे कोईक कृपण पुरुष अनेक प्रकारके दुःखोंकूं सहन करिकै तथा नानाप्रकारके छल कपटकरिकै धनकूं एकठा करै हैं ते कृपण पुरुष इस लोकके यत्किंचित् विषयजन्य सुखके लोभकरिकै ता धनका दान करते नहीं । या कारणतैं ते कृपण पुरुष ता धनके दानादिकोंकरिकै जन्य महान् सुखकूं अनुभव करि सकते नहीं । किंतु ता धनके इकट्टे करणेविषे करे जो पापकर्म हैं तिन पापकर्मोंके नरकादिक दुःखोंकूंही ते कृपण पुरुष अनुभव करै हैं । यातैं ते कृपण पुरुष अपनी हानि आपही करै हैं । तैसे यह सकाम पुरुषभी महान् दुःखोंकूं सहन करिकै तिन कर्मोंकूं करै हैं परंतु स्वर्ग, धन, पुत्र, पशु इत्यादिक अल्प फलोंके लोभकरिकै ते सकाम पुरुष तिन कर्मोंकरिकै मोक्षरूप परमानंदकूं प्राप्त होवैं नहीं किंतु अनेक दुःखोंकरिकै मिले हुए तिन स्वर्गादिक तुच्छ फलोंकूंही प्राप्त होवैं हैं । या कारणतैं ते सकाम पुरुष अपनी हानि आपही करै हैं । ऐसे सकाम पुरुषोंकी दौभाग्यताका तथा सूढताका बुद्धिमान् पुरुषोंकूं बहुत शोक होवै है । यह सर्व अर्थ श्रीभगवान् नैं कृपणपदकरिकै सूचन करा ॥ ४९ ॥

इस प्रकार ता बुद्धियोगके अभाव हुए दोषका निरूपण करा । अब ता बुद्धियोगके विद्यमान हुए गुणका निरूपण करै हैं—

बुद्धियुक्तो जहातीह उभे सुकृतदुष्कृते ॥

तस्माद्योगाय युज्यस्व योगः कर्मसु कौशलम् ॥ ५० ॥

(पदच्छेदः) बुद्धियुक्तः । जहाति । ईह । उभे । सुकृतदुष्कृते । तस्मात् । योगाय । युज्यस्व । योगः । कर्मसु । कौशलम् ॥ ५० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस कारणतैं इन कर्मोंविषे समत्वबुद्धियुक्त पुरुष पुण्य पाप दोनोंकूं पारित्यार्ग करै है तिस कारणतैं ता समत्वबुद्धिरूप योगके नामतैं तूं उग्रमवाला होउ जिस कारणतैं सो योगही तिन कर्मोंविषे कुशलपणा है ॥ ५० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! शास्त्रने विधान करे जो अग्निहोत्रादिक कर्म है तिन कर्मोंके फलकी प्राप्तिविषे तथा फलकी अप्राप्तिविषे हर्षविषादतै रहिततारूप सम-त्वबुद्धिकारिकै युक्त जो अधिकारी पुरुष है । सो अधिकारी पुरुष जिस कारणतै पुण्यपाप दोनोंकूं अंतःकरणकी शुद्धि ज्ञानकी प्राप्तिद्वारा परित्याग करै है तिस कारणतै ता समत्वबुद्धिरूप योगकी प्राप्तिवास्तै तूं दृढ उद्यमवाला होउ । जिस कारणतै सो समत्वबुद्धिरूप योगही तिन कर्मोंविषे प्रवर्तमान पुरुषका कुशलपणा है । तात्पर्य यह । वास्तवतै बंधके हेतुरूप जो कर्म हैं तिन कर्मोंकाभी जो समत्वबुद्धिरूप योग मोक्षविषे उपयोग सिद्धकरै है । यहही ता समत्वबुद्धिरूप योगविषे महान् कुशलता है इति । इतने कहणेकारिकै भगवान्ने अर्जुनके प्रति यह अर्थ सूचन करा । समत्वबुद्धिकारिकै युक्त जो कर्मयोग है सो कर्मयोग आप कर्मरूप हुआभी अपने सजातीय दुष्ट कर्मोंका नाश करै है । यातै सो कर्मयोग महान् कुशल है । और तूं अर्जुन तौ चेतनरूप हुआभी अपने सजातीय दुर्योधनादिकों दुष्टोंका नाश करता नहीं । यातै तूं कुशल नहीं है इति । अथवा इस श्लोकका यह दूसरा अर्थ करणा । बुद्धियुक्तः । जहाति । ईह । उभे । सुकृतदुष्कृते । तस्मात् । योगाय । युज्यस्व । योगः । कर्मसु । कौशलम् इति । इन् समत्वबुद्धियुक्त कर्मोंके किये हुए अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा परमात्मसाक्षात्कारकारिकै युक्त हुआ यह पुरुष जिस कारणतै पुण्यपाप दोनोंकूं परित्याग करै है तिस कारणतै तूं समत्वबुद्धियुक्त कर्मयोगकी प्राप्तिवास्तै उद्यमवाला होउ । जिस कारणतै सर्व कर्मोंके मध्यविषे सो समत्वबुद्धियुक्त कर्मयोग दुष्ट कर्मोंके निवृत्त करणेविषे बहुत चतुर है ॥ ५० ॥

हे भगवन् ! इस अधिकारी पुरुषकूं पापकर्मकी निवृत्ति तौ अपेक्षित है परंतु पुण्यकर्मोंकी निवृत्ति अपेक्षित है नहीं । जो पुण्यकर्मोंकीभी निवृत्ति होवैगी तौ पुरुषार्थकीही हानि होवैगी । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् स्वर्गादिक तुच्छ फलके त्याग कियेतै परम पुरुषार्थकी प्राप्तिरूप फलका कथन करै हैं—

कर्मजं बुद्धियुक्ता हि फलं त्यक्त्वा मनीषिणः॥

जन्मबंधविनिर्मुक्ताः पदं गच्छंत्यनामयम् ॥ ५१ ॥

(पदच्छेदः) कर्मजम् । बुद्धियुक्ताः । हि । फलम् । त्यक्त्वा । मनीषिणः । जन्मबंधविनिर्मुक्ताः । पदम् । गच्छन्ति । अनामयम् ॥ ५१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस कारणतैं ते समत्वबुद्धियुक्त पुरुष कर्मजन्य फलकूं त्यागिकरिक्के आत्मसाक्षात्कारवाले होवैं हैं तथा जन्मरूप बंधतैं रहित हुए अविद्यादिक रोगोंतैं रहित मोक्षरूप पदकूं प्राप्त होवैं हैं तिस कारणतैं तूभी ऐसा होउ ॥ ५१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! ता समत्वबुद्धिवाले पुरुष अग्निहोत्रादिक कर्मोंकरिक्के जन्य स्वर्गादिरूप फलकूं पारित्याग करिक्के केवल ईश्वरके आराधनवास्तै तिनकर्मोंकूं करते हुए अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा तत्त्वमसि आदिक वाक्यजन्य आत्माकारबुद्धिरूप मनीषावाले होवैं हैं । इस आत्मज्ञानरूप मनीषाकूं प्राप्त होइक्के ते अधिकारी पुरुष जन्मरूप बंधतैं अत्यंत मुक्त हुए कार्यसहित अविद्यारूप रोगतैं रहित तथा सर्व भयतैं रहित जो परम आनंदस्वरूप ब्रह्मरूप मोक्ष है ता मोक्षरूप पुरुषार्थकूं अभेदकरिक्के प्राप्त होवैं हैं इति । इहां श्रीभगवान्का यह अभिप्राय है जिस कारणतैं फलकी कामनाका पारित्याग करिक्के ता समत्वबुद्धिकरिक्के अपणे वर्णआश्रमके कर्मोंका अनुष्ठान करणेहारे पुरुष तिन निष्काम कर्मोंके प्रभावतैं शुद्ध अंतःकरणवाले होवैं हैं । ता अंतःकरणकी शुद्धितैं अनंतर ते अधिकारी पुरुष तत्त्वमसि आदिक प्रमाणतैं उत्पन्न हुए आत्मज्ञानके-प्रभावतैं कार्यसहित अविद्यातैं रहित हुए सर्व अनर्थकी निवृत्तिपूर्वक परमानंदकी प्राप्तिरूप मोक्षकूं प्राप्त होवैं हैं । जिस मोक्षकूं शास्त्रविषे विष्णुका परमपदरूपकरिक्के कथन करा है । तिस कारणतैं तू अर्जुनभी (यच्छ्रेयः स्यान्निश्चितं ब्रूहि तन्मे) इस पूर्व उक्त वचनतैं मोक्षरूप श्रेयकी इच्छावाला प्रतीत होता है । यातैं तूभी ता मोक्षकी प्राप्तिवास्तैं इस प्रकारके निष्काम कर्मयोगकूं कर ॥ ५१ ॥

हे भगवन् ! इस प्रकार निष्कामकर्मोंके अनुष्ठान करते हुए किस कालविषे हमारे अंतःकरणकी शुद्धि होवैगी । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान्, ताकेविषे कालके नियमका अभाव कथन करैं हैं—

यदा ते मोहकलिलं बुद्धिर्व्यतितरिष्यति ॥

तदा गंतासि निर्वेदं श्रोतव्यस्य श्रुतस्य च ॥ ५२

(पदच्छेदः) यदा । ते । मोहकलिलम् । बुद्धिः । व्यतितरिष्यति । तदा । गंतासि । असि । निर्वेदम् । श्रोतव्यस्य । श्रुतस्य । च ॥ ५२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस कालविषे तुम्हारा अंतःकरण अविवेकरूप कालुष्यकूं परित्याग करैगा तिस कालविषे श्रवण करणेयोग्य कर्मफलके तथा श्रवण करे हुए कर्मफलके वैराग्यकूं प्राप्तिवाँला तूं होवैगा ॥ ५२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! तिन निष्काम कर्मके करते हुए इतने कालतैं पीछे अंतःकरणकी शुद्धि होवै है या प्रकारके कालका नियम इहां नहीं किंतु तिन निष्काम कर्मके करते हुए जिस कालविषे तुम्हारा अंतःकरण यह मैं हूं यह मेरे हैं इत्यादिक अहंममअभिमानरूप अविवेकरूप कालुष्यकूं परित्याग करैगा क्या रजोगुण तमोगुणरूप मलकूं परित्याग करिकै केवल शुद्ध सत्वभावकूं प्राप्त होवैगा तिस कालविषे अभी श्रवण करणेयोग्य अग्निहोत्रादिक कर्मके स्वर्गादिक फलोंके वैराग्यकूं तथा पूर्व श्रवण करे हुए कर्मके स्वर्गादिक फलोंके वैराग्यकूं तूं प्राप्त होवैगा क्या तिन स्वर्गादिक फलोंकूं मिथ्यारूप जानिकै तिनोंके प्राप्तिकी तृष्णातैं तूं रहित होवैगा । तहां श्रुति । “परीक्ष्य लोकान्कर्मचितान् ब्राह्मणो निर्वेदमायात्” । अर्थ यह—ब्रह्मके प्राप्तिकी इच्छावान् अधिकारी पुरुष कर्मकरिकै रचित स्वर्गादिक लोकोंकूं अनित्य दुःखरूप जानिकै तिनोंतैं वैराग्यकूं प्राप्त होवै है इति । इहां भगवान् का यह तात्पर्य है । अशुद्ध अंतःकरणविषे वैराग्य होवै नहीं किंतु शुद्ध अंतःकरणविषेही सो वैराग्य होवै है । यातैं जिसकालविषे तुम्हारेकूं इस लोकके विषयसुखोंविषे तथा स्वर्गादिक लोकोंके विषयमुसुखोंविषे दोषदृष्टिपूर्वक तीव्र वैराग्यकी प्राप्त होवै तिसी कालविषे ता वैराग्यरूप फलकरिकै तुमनैं अपने अंतःकरणकी शुद्धि जानणी जबपर्यंत तिन विषयोंतैं वैराग्य नहीं भया । तबपर्यंत तुमनैं अपने अंतःकरणकूं मलिनही जानणा इति ॥ ५२ ॥

हे भगवन् ! तिन निष्काम कर्मके अनुष्ठानतैं अंतःकरणकी शुद्धिकरिकै उत्पन्न हुआहै वैराग्य जिसकूं ऐसा जो कोईक अधिकारी पुरुष है तिस अधिकारी पुरुषकूं किस कालविषे आत्मज्ञानकी प्राप्ति होवै है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं—

श्रुतिविप्रतिपन्ना ते यदा स्थास्यति निश्चला ॥

समाधावचला बुद्धिस्तदा योगमवाप्स्यसि ॥ ५३ ॥

(पदच्छेदः) श्रुतिविप्रतिपन्ना । ते । यदा । स्थास्यति । निश्चला । समाधौ । अचला । बुद्धिः । तदा । योगम् । अवाप्स्यसि ॥ ५३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पूर्व नाना फलोंके श्रवण करिके संशयकू प्राप्त हुई तुम्हारी बुद्धि जिस कालविषे परमात्मादेवविषे निश्चल हुई तथा अचल हुई स्थित होवैगी तिस कालविषे तू जीवब्रह्मके अभेदज्ञानकू प्राप्त होवैगा ॥ ५३ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! नहीं विचार करा है वास्तव तात्पर्य जिनोंका ऐसे जो स्वर्गादिक नाना प्रकारके फलोंके श्रवण हैं तिन श्रवणोंकरिके प्राप्त हुए जो नाना प्रकारके संशयविपरीतभावना हैं तिन संशयविपरीतभावनाओंकरिके पूर्व विक्षेपकू प्राप्त हुई जो तुम्हारी बुद्धि है सा तुम्हारी बुद्धि जिस कालविषे अंतःकरणकी शुद्धितें प्राप्त हुए विवेकजन्य पदार्थोंविषे दोषदर्शन करिके ता विक्षेपका परित्याग करिके अंतरपरमात्मा देवविषे निश्चल हुई क्या जाग्रत् स्वप्नदर्शनरूप विक्षेपतें रहित हुई तथा ता परमात्मादेवविषे अचल हुई क्या सुषुप्ति, मूर्च्छा, स्तब्धभाव इत्यादिक लय-रूप चलनतें रहित हुई स्थित होवैगी क्या लयविक्षेपरूप दोनोंका परित्याग करिके जबी ता परमात्मादेवविषे एकाग्रभावकू प्राप्त होवैगी । अथवा (निश्चला अचला) या दोनों पदोंका यह अर्थ करणा (निश्चला) क्या असंभावना विपरीतभावनातें रहित हुई । तथा (अचला) क्या दीर्घकाल, आदर, निरंतर, सत्कार इन चारोंके सेवन करिके विजातीय वृत्तियोंकरिके नहीं दूषित हुई ऐसी सा बुद्धि जिस काल-विषे वायुतें रहित दीपककी न्याईं ता परमात्मादेवविषे स्थित होवैगी तिसी काल-विषे तत्त्वमसि आदिक वाक्योंतें जन्य जीवब्रह्मके अभेदसाक्षात्काररूप योगकू तू प्राप्त होवैगा । तिस ज्ञानकालविषे दूसरा कोई कर्त्तव्य है नहीं । यातें तिस काल-विषे तू कृतकृत्य होवैगा । तथा स्थितप्रज्ञ होवैगा इति ॥ ५३ ॥

तहां इस प्रकारके अवसरकू प्राप्त होइके सो अर्जुन जीवन्मुक्त पुरुषके जे लक्षण हैं तेही लक्षण मुमुक्षुजनोंके मोक्षका उपायरूप हैं या प्रकार मानता हुआ ता स्थितप्रज्ञके लक्षणके जानणेवास्तै या प्रकारका प्रश्न करै है—

अर्जुन उवाच ।

स्थितप्रज्ञस्य का भाषा समाधिस्थस्य केशव ॥

स्थितधीः किं प्रभापेत किमासीत ब्रजेत किम् ॥ ५४ ॥

(पदच्छेदः) स्थितप्रज्ञस्य । का । भाषा । समाधिस्थस्य । केशव ।

स्थितधीः । किं । प्रभापेत । किम् । आसीत । ब्रजेत । किम् ॥ ५४ ॥

(पदार्थः) हे केशव ! समाधिविषे स्थितप्रज्ञ पुरुषका लक्षण क्या है तथा समाधितै उज्या हुआ सो स्थितप्रज्ञ किस प्रकार भाषण करै है तथा किसप्रकार बाह्य इंद्रियोंका निग्रह करै है तथा किस प्रकार विषयोंकूं प्राप्त होवै है ॥ ५४ ॥

भा० टी०—निश्चल हुई है मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रकारकी प्रज्ञा जिसकी ताका नाश स्थितप्रज्ञ है । सो स्थितप्रज्ञ पुरुष दो प्रकारकी अवस्थावाला होवै है एक तौ समाधिविषे स्थित होवै है और दूसरा ता समाधितै उत्थान हुए चित्तवाला होवै है या कारणतैही ता स्थितप्रज्ञ पुरुषका समाधिस्थ यह विशेषण कथन करा है । ऐसे समाधिविषे स्थित स्थितप्रज्ञ पुरुषका कौन लक्षण है क्या सो समाधिविषे स्थित स्थितप्रज्ञ पुरुष किस लक्षणकरिकै दूसरे पुरुषोंनै जानीता है । इति प्रथमप्रश्नः ॥ १ ॥ और ता समाधितै व्युत्थानकूं प्राप्त हुआ है चित्त जिसका ऐसी दूसरी अवस्थावाला सो स्थितप्रज्ञ पुरुष अपनी स्तुतिविषे तथा निंदाविषे हर्षपूर्वक तथा द्वेषपूर्वक वचनकूं किस प्रकार कथन करै है । इति द्वितीयप्रश्नः ॥ २ ॥ और ता समाधितै उत्थानकूं प्राप्त हुए चित्तके निग्रह करणेवास्तै सो स्थितप्रज्ञ पुरुष नेत्रादिक बाह्य इंद्रियोंके निग्रहकूं किस प्रकार करे है इति तृतीयप्रश्नः ॥ ३ ॥ और तिन बाह्य इंद्रियोंके निग्रहके अभावकालविषे सो स्थितप्रज्ञ पुरुष किस प्रकार विषयोंकूं प्राप्त होवै है । इति चतुर्थप्रश्नः ॥ ४ ॥ तात्पर्य यह । ता व्युत्थानचित्तवाले स्थितप्रज्ञ पुरुषके भाषण, आसन, व्रजन यह तीनों अज्ञानी पुरुषोंके भाषणादिकोंतै किस प्रकारके विलक्षण हैं इति । इस प्रकार अर्जुनके चारि प्रश्न सिद्ध होवै हैं । तहां समाधिविषे स्थित स्थितप्रज्ञविषे तौ प्रथम एक प्रश्न है और समाधितै उत्थानचित्तवाले स्थितप्रज्ञविषे तीन प्रश्न हैं । तहां (हे केशव) या संबोधनके कहणेकरिकै अर्जुनै यह अर्थ सूचन करा सर्वका अंतर्यामी होणेतै आपही इस रहस्य अर्थके कहणेविषे समर्थ हो ॥ ५४ ॥

अब श्रीभगवान् इन चारि प्रश्नोंके यथाक्रमतै उत्तरोंकूं इस द्वितीय अध्यायकी समाधिपर्यंत कथन करै हैं तहां एक श्लोककरिकै प्रथमप्रश्नका उत्तर कहै हैं—

श्रीभगवानुवाच ।

प्रजहाति यदा कामान् सर्वान्पार्थ मनोगतान् ॥

आत्मन्येवात्मना तुष्टः स्थितप्रज्ञस्तदोच्यते ॥ ५५ ॥

(पदच्छेदः) प्रजहाति । यदा । कामान् । सर्वान् । पार्थ । मनो-
गतान् । आत्मनि । एव । आत्मना । तुष्टः । स्थितप्रज्ञः । तदा ।
उच्यते ॥ ५५ ॥

पदार्थः) अर्जुन ! जिस कालविषे सो समाधिस्थ पुरुष अपने मनविषे
स्थित सर्व कामोंकूँ परित्याग करै है तथा आत्माविषे आत्माकरिकै ही तृप्त
होवै है तिस कालविषे सो समाधिस्थ पुरुष स्थितप्रज्ञ कहा जावै है ॥ ५५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! कामसंकल्प आदिक जो मनकी वृत्तियां विशेष हैं
जिन कामसंल्पादिक वृत्तियोंकूँ अन्य शास्त्रविषे प्रमाण, विपर्यय, विकल्प, निद्रा,
स्मृति या भेदकरिकै पंच प्रकारका कथन करा है तिन कामसंकल्पादिक सर्व वृत्ति-
योंकूँ जिस कालविषे यह विद्वान् पुरुष कारणके बाधकरिकै परित्याग करै है क्या
जिस कालविषे तिन कामसंकल्पादिक सर्व वृत्तियोंतैं रहित होवै है तिस कालविषे
सो समाधिस्थ विद्वान् पुरुष स्थितप्रज्ञ कहा जावै है । अब तिन कामसंकल्पा-
दिकोंविषे अनात्मवस्तुकी धर्मरूपता कथन करिकै परित्याग करनेकी योग्यता
निरूपण करै हैं (मनोगतान् इति) हे अर्जुन ! ते कामसंकल्पादिक सर्व धर्म मन-
केही हैं आत्माके धर्म हैं नहीं । जो कदाचित् ते कामसंकल्पादिक आत्माकेही
स्वाभाविक धर्म होवैं तौ जैसे अग्निका स्वाभाविक धर्म जो उष्णता है सो उष्ण-
ताधर्म अग्निके विद्यमान हुए कदाचित्भी निवृत्ति होवै नहीं तैसे आत्माके विद्यमान
हुए ते कामसंकल्पादिक धर्म कदाचित्भी निवृत्ति होवेंगे नहीं । यातैं ते कामसं-
कल्पादिक आत्माके धर्म नहीं हैं किंतु मनकेही धर्म हैं । यातैं ता कारणरूप मनके
परित्यागकरिकै ते कामसंकल्पादिक धर्म परित्याग करनेकूँ शक्य हैं । ते कामसं-
कल्पादिक मनकेही धर्म हैं या अर्थविषे “कामः संकल्पो विचिकित्सा” इत्यादिक
श्रुतिही प्रमाणरूप हैं । इतने कहणेकरिकै बुद्धि, सुख, दुःख, इच्छा, द्वेष, प्रयत्न,
धर्म, अधर्म इन अष्टोंकूँ आत्माका धर्म मानणेहारे नैयायिकोंका मतभी खंडन
करा इति । शंका—हे भगवन् ! ता समाधिस्थ स्थितप्रज्ञ विद्वान्का मुख प्रसन्न हुआ
प्रतीत होवै है । और सा मुखकी प्रसन्नता अंतरके संतोपतैं विना होवै नहीं यातैं
ता मुखकी प्रसन्नतारूप हेतुतैं ता स्थितप्रज्ञ पुरुषका संतोपविषे अनुमान करा जावै
है । सो संतोपविशेष सर्व वृत्तियोंके परित्याग किये हुए किस प्रकार संभवैगा । ऐसी
अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं । (आत्मन्येवात्मना तुष्टः) इति ।

हे अर्जुन सो विद्वान् पुरुषं परमानन्दस्वरूपआत्माविषेही परमपुरुषार्थकी प्राप्तिं तृप्तिकूं प्राप्त हुआ है । कोई अनात्म तुच्छ पदार्थोंविषे सो विद्वान् पुरुष तृप्तिकूं प्राप्त हुआ नहीं । ता परमानन्दस्वरूपआत्माविषेभी स्वप्रकाशचैतन्यरूपकारिकै भासमान आत्माकारिकैही तृप्तिकूं प्राप्त हुआहै कोई मनकी वृत्तिविशेष करिकै तृप्तिकूं प्राप्त हुआ नहीं । यातैं ता स्थितप्रज्ञ पुरुषविषे मनकी वृत्तितैंविनाभी सो संतोषविशेष संभव होइ सकै है । तहां श्रुति । “यदा सर्वे प्रमुच्यंते कामा येऽस्य हृदि श्रिताः । अथ मर्त्योऽमृतोभवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते” । अर्थ यह—इस पुरुषके मनविषे स्थित जे कामसंकल्पादिक हैं ते सर्व कामसंकल्पादिक जिस कालविषे निःशेषतैं निवृत्त होवै हैं । तिस कालविषे यह जीव अमृतभावकूं प्राप्त होवै है । तथा इसी शरीरविषे आनंदस्वरूप ब्रह्मकूं अनुभव करै है इति यातैं यह अर्थ सिद्ध भया सो समाधिविषे स्थित स्थितप्रज्ञ पुरुष इस प्रकारके लक्षणवाचक शब्दोंकरिकै कथन करा जावै है यह प्रथम प्रश्नका उत्तर सिद्ध हुआ इति ॥ ५५ ॥

अब समाधितैं उत्थानकूं प्राप्त हुए स्थितप्रज्ञके भाषण, आसन, गमन या तीनोंविषे मूढ पुरुषोंके भाषणादिकोंतैं विलक्षणताकूं कथन करता हुआ श्रीभगवान् (किं प्रभाषेत) या द्वितीय प्रश्नके उत्तरकूं दो श्लोकोंकरिकै कथन करै हैं—

दुःखेष्वनुद्विग्नमनाः सुखेषु विगतस्पृहः ॥

वीतरागभयक्रोधः स्थितधीर्मुनिरुच्यते ॥ ५६ ॥

(पदच्छेदः) दुःखेषु । अनुद्विग्नमनाः । सुखेषु । विगतस्पृहः । वीतरागभयक्रोधः । स्थितधीः । मुनिः । उच्यते ॥ ५६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! दुःखोंविषे नहीं उद्वेगकूं प्राप्त हुआ है मन जिसका तथा विषयसुखोंविषे निवृत्त हुई है स्पृहा जिसकी तथा निवृत्त हुए हैं रागभयक्रोध जिसके ऐसा मननशील पुरुष स्थित कहा जावै है ॥ ५६ ॥

भा० टी०—आध्यात्मिक दुःख आधिभौतिक दुःख, आधिदैविक दुःख यह तीन प्रकारके दुःख होवै हैं । तहां शोकमोहादिक आधियोंकरिकै जन्य जो दुःख हैं तथा ज्वरशूलादिक व्याधियोंकरिकै जन्य जो दुःख हैं तिन दुःखोंकूं आध्यात्मिक दुःख कहै हैं और व्याघ्रसर्पादिकोंकरिकै जन्य जो दुःख हैं तिन दुःखोंकूं आधिभौतिक दुःख कहै हैं । और अति वायु अति वृष्टि अग्नि आदिकोंकरिकै जन्य जो दुःख

हैं तिन दुःखोंकूं आधिदैविक दुःख कहें हैं। ते सर्व दुःख रजोगुणका परिणामरूप तथा संतापरूप अंतःकरणकी वृत्तिविशेषरूप होवें हैं। तथा पापकर्मरूप प्रारब्ध-करिके प्राप्त होवें हैं। ऐसे दुःखोंके प्राप्तिविषे तिन दुःखोंके निवृत्त करणेकी असा-मर्थ्यताकरिके नहीं प्राप्त हुआ है उद्वेगकूं मन जिसका ताका नाम अनुद्विग्नमनाहै। और जे अविवेकी पुरुषहैं तिन अविवेकी पुरुषोंकूं तौ ता दुःखकी प्रातिकालविषे या प्रकारका उद्वेग होवै है में बहुत पापात्माहूं ऐसे दारुण दुःखोंकूं भोगणेहारा में दुरात्मा-कूं धिक्कार है। ऐसे मेरे दुःखकूं कौन निवृत्त करैगा इति। इस प्रकारकी अनुतापरूप जो भ्रांति है ता भ्रांतिरूप जो तमोगुणका परिणामरूप अंतःकरणकी वृत्तिविशेष है ताका नाम उद्वेग है सो उद्वेग तिन अविवेकी पुरुषोंकूं दुःखरूप फलकी प्राति-कालविषे जैसे होवै है तैसे जो कदाचित् सो उद्वेग तिन अविवेकी पुरुषोंकूं पाप-कर्मोंके करणकालविषे होता तौ तिन पापकर्मोंके प्रवृत्तिका प्रतिबंधक होनेतें सो उद्वेग सफल होता परंतु तिन पापकर्मोंके करणकालविषे तिन अविवेकी पुरुषोंकूं सो उद्वेग होता नहीं। और तिन पापकर्मोंके दुःखरूप फलके भोगकाल-विषे उत्पन्न हुआभी सो उद्वेग जैसे गृहकूं अग्निके लागे हुए ता अग्निके शांति करणेवासतै कूपका खोदणा निष्फल होवै है तैसे निष्फलही होवै है काहेतें तिन पापरूप कारणके विद्यमान हुए सो दुःखरूप कार्य अवश्यकरिके उत्पन्न होवै है। ता कालविषे उद्वेगमात्रकरिके ता दुःखकी निवृत्ति होइ सकै नहीं। और ता दुःखके पापरूप कारणके विद्यमान हुएभी हमारेकूं किसवासतें दुःख उत्पन्न होवै है। या प्रकारका जो अविवेक है सो अविवेक भ्रमरूप है। यातें सो भ्रमरूप अविवेक ता स्थितप्रज्ञ पुरुषविषे संभवता नहीं। और ता विद्वान् पुरुषका शरीरभी पुण्यपापकर्मोंकरिके रचित है। यातें ते प्रारब्ध पापकर्म ता विद्वान् पुरुषकूं केवल दुःखमात्रकीही प्राप्ति करै हैं परंतु ता दुःखकी प्रातिके उत्तरकालविषे ता अविवेकरूप भ्रमकी प्राप्ति करै नहीं। शंका—हे भगवन् ! दुःखकी प्राप्तितें उत्तरकालविषे उत्पन्न भया जो अविवेकरूप भ्रम है सो अविवे-करूप भ्रमभी दूसरे दुःखका कारण होवै है। यातें सो अविवेकरूप भ्रमभी दूसरे प्रारब्धकर्मोंकरिकेही प्राप्त होवै है यातें विद्वान् पुरुषकूंभी ता प्रारब्धकर्मके वशतें सो अविवेकरूप भ्रम अवश्य होवैगा। समाधान हे अर्जुन ! ता भ्रमका उपादानकारण जो अज्ञान है सो अज्ञान ता स्थितप्रज्ञ

पुरुषका नाश होइ गया है यातैं ता स्थितप्रज्ञ पुरुषविषे सो अविवेकरूप भ्रम संभवता नहीं । तथा ता विद्वान् पुरुषविषे ता भ्रमजन्य दुःखकी प्राप्ति करणेहारे प्रारब्धकर्मभी हैं नहीं और जिस किसी प्रकारतैं ता विद्वान् पुरुषकी देहकी यात्रामात्रका निर्वाह करणेहारा जो प्रारब्धकर्मोंका फल है ता फलका भोग भ्रमके अभाव हुएभी बाधितानुवृत्तिकारिकैं ता विद्वान् पुरुषविषे संभव होइ सकै है यह वार्त्ता आगे विस्तारकारिकैं कथन करैंगे इति । किंवा सो विद्वान् पुरुष जैसे दुःखोंकी प्राप्तिविषे उद्वेगतैं रहित होवै है । तैसे सुखोंकी प्राप्तिविषे स्पृहातैंभी रहित होवै है । तहां सत्वगुणका परिणामरूप जो अंतःकरणकी प्रीतिरूप वृत्तिविशेष है ताका नाम सुख है । सो सुखभी दुःखकी न्याई आध्यात्मिक सुख, आधिभौतिक सुख, आधिदैविक सुख या भेदकारिकैं तीन प्रकारका होवै है । तहां प्रिय वस्तुके ध्यानकारिकैं तथा पांडित्यादिकोंके अभिमान कारिकैं जन्य जो सुख है ता सुखकूं आध्यात्मिक सुख कहैं हैं और स्त्री पुत्र मित्रादिकोंकारिकैं जन्य जो सुख है ता सुखकूं आधिभौतिक सुख कहैं हैं । और मंद मंद पवन, वृष्टि आदिकोंकारिकैं जन्य जो सुख है ता सुखकूं आधिदैविक सुख कहैं हैं । अथवा इसी गीताशास्त्रके अष्टादशाध्यायविषे कथन करी रीतिसैं सात्विक, राजस, तामस या भेदतैं सो सुख तीन प्रकारका होवै है । अथवा अन्य शास्त्र उक्त रीतिसैं वैषयिक आभिमानिक, मानोरथिक, आभ्यासिक या भेदकारिकैं सो सुख चारि प्रकारका होवै है । तहां विषयके संबंधतैं जो सुख उत्पन्न होवै है ताकूं वैषयिक सुख कहैं हैं । और राज्यपांडित्यादिकोंके अभिमानकारिकैं जो सुख उत्पन्न होवै है ताकूं आभिमानिक सुख कहैं हैं । और प्रिय विषयोंके ध्यान करनेतैं जो सुख उत्पन्न होवै है ताकूं मानोरथिक कहैं हैं । और सूर्यभगवानके नमस्कारादिकोंकारिकैं जो सुख उत्पन्न होवै है ताकूं आभ्यासिक सुख कहैं हैं । या प्रकार अनेक प्रकारके सुखोंके जनावणेवास्तै श्रीभगवान् (सुखेपु) यह बहुवचन कथन करा है । ते सर्व सुख पुण्यकर्मरूप प्रारब्धतैं प्राप्त होवैं हैं । तिन सर्व सुखोंविषे सो विद्वान् पुरुष स्पृहातैं रहित होवैं हैं । तहां तिस तिस सुखके अनुभवकालविषे तिस तिस सुखके सजातीय दूसरे सुखकी प्राप्ति करणेहारा जो धर्म है ता धर्मका नहीं अनुष्ठान कारिकैं तिस तिस सुखके प्राप्तिकी आकांक्षारूप जो तामसी अंतःकरणी वृत्तिविशेष है ताका नाम स्पृहा है सो स्पृहा भांतिरूप है । ऐसी भांतिरूप स्पृहा अविषेकी पुरुषोंविषेही उत्पन्न होवै

है । विवेकी पुरुषोंविषे सा भ्रांतिरूप स्पृहा उत्पन्न होवै नहीं । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । जैसे पापकर्मरूप कारणके विद्यमान हुएभी दुःखरूप कार्य हमारेकूं मत प्राप्त होवै या प्रकारकी व्यर्थ आकांक्षारूप उद्वेग विवेकी पुरुषविषे संभवता नहीं । तैसे पुण्यकर्मरूप कारणके नहीं विद्यमान हुएभी सुखरूप कार्य हमारेकूं प्राप्त होवै या प्रकारकी व्यर्थ आकांक्षारूप जो स्पृहा है जिस स्पृहाकूं तृष्णा कहें हैं सा तृष्णारूप स्पृहाभी ता विवेकी पुरुषविषे संभवै नहीं । और प्रारब्ध पुण्य-कर्म तौ ता विद्वान् पुरुषकूं केवल सुखमात्रकीही प्राप्ति करैं हैं । कोई ता भ्रांति-रूप स्पृहाकी प्राप्ति करैं नहीं इति । अथवा । हर्षरूप जो अंतःकरणकी वृत्तिवि-शेष है ताका नाम स्पृहा है । तहां जिस हमारेकूं ऐसा उत्कृष्ट सुख प्राप्त भया है सो मैं धन्य धन्य हूं । तीनलोकोंविषे हमारेसमान सुखवाला कोईभी प्राणी नहीं है किसीभी उपायकरिकै यह हमारा सुख नाशकूं नहीं प्राप्त होवै । इत्यादिरूप जो उत्फुल्लितारूप अंतःकरणकी तामसी वृत्तिविशेष है ताका नाम हर्ष है सा हर्षरूप स्पृहाभी भ्रांतिरूपही है । यहही स्पृहाशब्दका अर्थ श्रीभगवान् (न प्रहृष्येत प्रियं प्राप्य नोद्विजेत्प्राप्य चाप्रियम्) या श्लोकविषे आगे कथन करैगे । सो हर्षरूप भ्रांतिभी ता विद्वान् पुरुषविषे संभवै नहीं । पुनः कैसा है सो विद्वान् पुरुष निवृत्त होइ गयेहैं राग भय क्रोध जिसके तहां यह विषय बहुत सुंदर है या प्रकारके शोभनबुद्धिरूप अध्यासकरिकै जन्य जो रंजनरूप अंतःकरणकी वृत्तिविशेष है जिसकूं अत्यंत अभिनिवेश कहें हैं ताका नाम राग है । और ता रागका विषय जो पदार्थ है ता पदार्थके नाश करनेहारे किसी कारणके प्राप्त हुए ता कारणके निवृत्त करनेविषे अपनेकूं असमर्थ मानणेहारे पुरुषकी जो दीनतारूप अंतःकर-णकी वृत्तिविशेष है ताका नाम भय है । और ता रागके विषयरूप प्रिय वस्तुके नाश करनेहारे किसी कारणके प्राप्त हुए ता कारणके निवृत्त करनेविषे अपनेकूं असमर्थ मानणेहारे पुरुषकी जो प्रज्वलनरूप अंतःकरणकी वृत्तिविशेष है ताका नाम क्रोध है । ते राग, भय, क्रोध तीनों भ्रमरूपही हैं । ऐसे भ्रमरूप राग, भय, क्रोध तीनों निवृत्त होइ गये हैं जिसतैं ताका नाम वीतरागभयक्रोध है । इस प्रकारका मननशील संन्यासी स्थितप्रज्ञ कहा जावै है । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया इस प्रकारका स्थितप्रज्ञ पुरुष अपने अंतर अनुभवकूं प्रगट करिके अपने शिष्योंके प्रति शिक्षा करने वासतै उद्वेगतैं रहितपणेकूं तथा स्पृहातैं रहितपणेकूं

तथा रागभयक्रोधतैँ रहितपणेकूँ कथन करणेहारे जो वचन हैं तिन वचनोंकूँही कथन करै है । क्या हमारे न्याईँ दूसराभी मुमुक्षु दुःखोंविषे उद्वेग नहीं करै तथा सुखोंविषे स्पृहा नहीं करै तथा रागभयक्रोधतैँ रहित होवै इति ॥ ५६ ॥

किंच—

यः सर्वत्रानभिस्नेहस्तत्प्राप्य शुभाशुभम् ॥

नाभिनन्दति न द्वेष्टि तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ५७ ॥

(पदच्छेदः) यः । सर्वत्र । अनभिस्नेहः । तत् । तत् । प्राप्यं । शुभाशुभम् । न । अभिनन्दति । न । द्वेष्टि । तस्य । प्रज्ञा । प्रतिष्ठिता ॥ ५७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो विद्वान् पुरुष देहादिक सर्व पदार्थोंविषे स्नेहतैँ रहित है तथा तिसँ तिसँ प्रिय अप्रिय विषयकूँ प्राप्त होइकै नहीं प्रशंसा करै है नहीं द्वेष करै है तिसँ विद्वान् पुरुषकी प्रज्ञा स्थित होवै है ॥ ५७ ॥

भा० टी०—जो विद्वान् मुनि अपने देहजीवनादिक सर्व पदार्थोंविषे अनभिस्नेह है । इहां जिसके विद्यमान हुए अन्य वस्तुकी हानि तथा वृद्धि अपनेविषे आरोपण करी जावै ऐसी जो ता अन्य वस्तुविषयक अंतःकरणकी तामसी वृत्तिविशेष है जिसकूँ प्रेम कहँ हैं ताका नाम स्नेह है ता स्नेहके वशतैँही यह लोक अपने स्त्री पुत्र धनादिक पदार्थोंकी हानि वृद्धिकूँ अपनेविषे मानै है । ता स्नेहतैँ सर्व प्रकारतैँ जो रहित होवै ताका नाम अनभिस्नेह है । ऐसा अनभिस्नेह विद्वान् पुरुषभी परमानंदस्वरूप आत्मा-देवविषे तौ सर्व प्रकारतैँ स्नेहवाला होवै । काहेतैँ देहादिक अनात्मपदार्थोंके स्नेहका जो परित्याग है सो अंतरआत्माके स्नेहवास्तैँही है । आत्माके स्नेहतैँ विना बाह्य पदार्थोंके स्नेहका परित्याग करणा निष्फल है इति । और जो विद्वान् पुरुष पुण्यकर्मरूप प्रारब्धनैँ प्राप्त करे जो सुखके कारणरूप विषय हैं तिन प्रिय विषयोंकूँ प्राप्त होइकै हर्षविशेषपूर्वक तिन विषयोंकी प्रशंसा नहीं करै है । और पापकर्मरूप प्रारब्धनैँ प्राप्त करे जो दुःखके कारणरूप विषय हैं तिन अप्रिय विषयोंकूँ प्राप्त होइकै सो विद्वान् पुरुष असूयापूर्वक तिन अप्रिय विषयोंकी निंदा नहीं करै है । तात्पर्य यह—अज्ञानी पुरुषोंके सुखके हेतुरूप जो अपने स्त्रीपुत्रादिक पदार्थ हैं ते पदार्थ तिन अज्ञानी पुरुषोंके प्रति शुभ विषय हैं तिन

शुभ विषयोंके गुण कथन करनेविषे प्रवृत्त करनेहारी जो तिन अज्ञानी पुरुषोंके अंतःकरणकी भांतिरूप तामसीवृत्तिविशेष है ताका नाम अभिनंदन है । तहां तिन स्त्रीपुत्रादिक पदार्थोंके गुणोंका कथन अन्य पुरुषोंके प्रीतिवासतै है नहीं यातैं व्यर्थही है । इस प्रकार अन्य पुरुषके जो विद्याप्रतिष्ठादिक गुण हैं । ते विद्यादिकगुण ईर्ष्याकी उत्पत्तिद्वारा तिन अज्ञानी पुरुषोंके दुःखकेही कारण हैं । यातैं ते अन्य पुरुषके विद्यादिक गुण तिन अज्ञानी पुरुषोंके प्रति अशुभ विषय हैं । तिन अशुभ विषयोंकी निंदादिकोंविषे प्रवृत्त करनेहारी जो तिस अज्ञानी पुरुषके अंतःकरणकी भांतिरूप वृत्तिविशेष है ताका नाम द्वेष है सो द्वेषभी तमोगुणकाही परिणाम है । और ता अज्ञानी पुरुषनै करी जो निंदा है सा निंदा ता अन्य पुरुषके विद्यादिक उत्कृष्टताकूं निवारण करि सकै नहीं । यातैं सा निंदा व्यर्थही है । यातैं सो अभिनंदन तथा द्वेष दोनों भांतिरूप हैं तथा तमोगुणका परिणाम हैं । ऐसा अभिनंदन तथा द्वेष दोनों ता भांतिरूप रहित तथा शुद्ध अंतःकरणवाले स्थितप्रज्ञ पुरुषविषे कैसे संभवेंगे किंतु नहीं संभवेंगे । और ते द्वेषादिक तामसी वृत्तिही अंतःकरणकूं चलायमान करनेहारी हैं । तिन द्वेषादिकोंके अभाव हुए ता स्नेहतैं रहित तथा हर्ष विषादतैं रहित विद्वान् मुनिकी सा आत्मतन्त्रविषयक प्रज्ञा प्रतिष्ठितही होवै है क्या मोक्षरूप फलविषे पर्यवसानवाली होवै है । सोईही मुनि स्थितप्रज्ञ कहा जावै है । इस प्रकार दूसराभी मुमुक्षु सर्व पदार्थोंविषे स्नेहतैं रहित होवै । तथा प्रिय विषयोंकूं प्राप्त होइकै तिनोंकी प्रशंसा नहीं करै । तथा अप्रिय विषयोंकूं प्राप्त होइकै तिनोंकी निंदा नहीं करै । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । जैसे अज्ञानी पुरुष शुभ अशुभ पदार्थोंकी प्रातिकालविषे प्रशंसारूप वचनोंकूं तथा निंदारूप वचनोंकूं कथन करै है तैसे सो विद्वान् पुरुष ता शुभ अशुभ पदार्थोंकी प्रातिकालविषे प्रशंसारूप वचनोंकूं तथा निंदारूप वचनोंकूं कथन करता नहीं । किंतु ता शुभ अशुभ दोनोंकी प्राप्तिविषे सो विद्वान् पुरुष उदासीनही रहै है ॥ ५७ ॥

अब (किमासीत) या तृतीय प्रश्नके उत्तरकूं श्रीभगवान् षट् श्लोकोंकरिके कथन करै हैं । तहां प्रारब्धकर्मके वशतैं समाधितैं उत्थानकरिके विशेषकूं प्राप्त भये जो इंद्रिय हैं । तिन इंद्रियोंकूं पुनः अंतर्मुख करिके समाधिवासतैही ता स्थितप्रज्ञ पुरुषकी स्थिति होवै है या अर्थके निरूपण करनेवासतै श्रीभगवान् कहै हैं—

यदा संहरते चायं कूर्मोऽगानीव सर्वशः ॥

इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ५८ ॥

(पदच्छेदः) यदा । संहरते । च । अयम् । कूर्मः । अंगानि । इव । सर्वशः । इन्द्रियाणि । इन्द्रियार्थेभ्यः । तस्य । प्रज्ञा । प्रतिष्ठिता ॥ ५८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जैसे कूर्म अपने शिरपादादिक अंगोंको संकोच करै है तैसे यह विद्वान् पुरुष जिस कालविषे अपने सर्व इन्द्रियोंको शब्दादिक विषयोंतें पुनः संकोच करै है तिस कालविषे तिस विद्वान् पुरुषकी प्रज्ञा स्थित होवै है ॥ ५८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । जैसे कूर्म दूसरेके भयतें अपने शिरपादादिक सर्व अंगोंको अपने शरीरविषेही संकोच करि लेवै है । तैसे समाधितें उत्थानको प्राप्त हुआ यह विद्वान् पुरुष जिस कालविषे रागादिक दोषोंकी प्राप्तिके भयतें तथा समाधिके विद्वान्के भयतें अपने श्रोत्रादिक सर्व इन्द्रियोंको शब्दादिक सर्व विषयोंतें पुनः संकोच करि लेवै है तिस कालविषे तिस विद्वान् पुरुषकी सा प्रज्ञा प्रतिष्ठित होवै है । तहां पूर्वले दो श्लोकोंकरिके समाधितें व्युत्थानदशाविषेभी ता विद्वान् पुरुषविषे सर्व तामस वृत्तियोंका अभाव कथन करा । और अबी इस श्लोककरिके पुनः समाधिअवस्थाविषे तिन सकल वृत्तियोंका अभाव कथन करा है इतनी पूर्वतें इहां विलक्षणता है ॥ ५८ ॥

हे भगवन् ! शब्दादिक विषयोंतें जो श्रोत्रादिक इन्द्रियोंकी निवृत्ति है सा निवृत्ति जो कदाचित् स्थितप्रज्ञताका हेतु होवै तौ रोगादिक निमित्तके वशतें मूढ पुरुषोंके श्रोत्रादिक इन्द्रियोंकीभी शब्दादिक विषयोंतें निवृत्ति देखनेविषे आवै है यातें ते रोगादिकोंवाले सर्व मूढ पुरुष स्थितप्रज्ञ होने चाहिये । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं—

विषया विनिवर्तन्ते निराहारस्य देहिनः ॥

रसवर्जं रसोप्यस्य परं दृष्ट्वा निवर्तते ॥ ५९ ॥

(पदच्छेदः) विषयाः । विनिवर्तते । निराहारस्य । देहिनः । रसवर्जम् । रसः । अपि । अस्य । परम् । दृष्ट्वा । निवर्तते ॥ ५९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इन्द्रियोंकरिके विषयोंके ग्रहण करनेविषे असमर्थ रोगी पुरुषके शब्दादिक विषय निवृत्त होइ जावैं हैं परंतु तिन विषयोंका राग

निवृत्त होवै है नहीं और इस स्थितप्रज्ञ पुरुषका तौ परब्रह्मकूं साक्षात्कार करिकै सो राग भी निवृत्त होइ जावै है ॥ ५९ ॥

भा० टी०—श्रोत्रादिक इंद्रियोंकरिकै शब्दादिक विषयोंके ग्रहण करणेविषे असमर्थ ऐसा जो देहाभिमानवाला रोगी मूढ पुरुष है। अथवा काष्टकी न्याई सर्व इंद्रियोंकी चेष्टातैं रहित जो तपस्वी है तिन रोगी आदिक मूढ पुरुषोंकेभी ते शब्दादिक विषय निवृत्त होइ जावैं हैं परंतु तिन अज्ञानी पुरुषोंका तिन शब्दादिक विषयोंका राग निवृत्त होवै नहीं किंतु सो विषयोंका राग तिस कालविषेभी तिन अज्ञानी पुरुषोंकूं बन्या रहै है। और इस स्थितप्रज्ञ विद्वान् पुरुषका तौ परमानंदस्वरूप ब्रह्म मैं हूं या प्रकारके साक्षात्कारकरिकै ते शब्दादिक विषय तथा तिन विषयोंका राग दोनों निवृत्त होइ जावैं हैं। यह वार्त्ता (यावानर्थ उदपाने) या श्लोक विषे पूर्व कथन करि आये हैं। यातैं रागसहित विषयोंकी निवृत्तिही ता स्थितप्रज्ञका लक्षण है ता लक्षणकी रोगादिग्रस्त मूढ पुरुषविषे अतिव्याप्ति होवै नहीं यातैं यह अर्थ सिद्ध भया जिस कारणतैं परमात्मादेवके यथार्थ साक्षात्कारतैं विना रागसहित विषयोंकी निवृत्ति होवै नहीं तिस कारणतैं यह अधिकारी पुरुष तिन रागसहित विषयोंके निवृत्त करणेहारी यथार्थज्ञानरूप जो प्रज्ञा है ता प्रज्ञाकी स्थिरताकूं अवश्य करिकै संपदन करै ॥ ५९ ॥

तहां तिस प्रज्ञाकी स्थिरताविषे बाह्य इंद्रियोंका निग्रह तथा अन्तर मनका निग्रह यह दोनों असाधारण कारण हैं। तिन दोनोंके अभावहुए ता प्रज्ञाका नाश देखणेविषे आवै है। इस अर्थके कहणेवास्तै प्रथम बाह्य इंद्रियोंके नहीं निग्रह करणेविषे दोषका वर्णन करै हैं—

यततो ह्यपि कौंतेय पुरुषस्य विपश्चितः ॥

इन्द्रियाणि प्रमाथीनि हरंति प्रसभं मनः ॥ ६० ॥

(पदच्छेदः) यततः । हि । अपि । कौंतेय । पुरुषस्य । विपश्चितः ।
इन्द्रियाणि । प्रमाथीनि । हरंति । प्रसभम् । मनः ॥ ६० ॥

(पदार्थः) हे कुंतीके पुत्र अर्जुन ! यत्न करणेहारे विवेकी पुरुषके मनकूं भी यह अत्यंत बलवान् श्रोत्रादिक इंद्रिय बलात्कारतैं विकारकूं प्राप्त करैं हैं ॥ ६० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! वारंवार शब्दादिक विषयोंविषे दोषदर्शनरूप यत्नकूं करणेहारा जो अत्यन्त विवेकी पुरुष है ता विवेकी पुरुषके अणमात्र निर्विकार

किये हुए मनकूँभी यह श्रोत्रादिक इंद्रिय नाना प्रकारके विकारोंकी प्राप्ति करें हैं शंका—हे भगवन् ! ता विकारका विरोधी जो विवेक है ता विवेकके विद्यमान हुए तिस विवेकी पुरुषके मनकूँ ते इन्द्रिय विकारकी प्राप्ति नहीं करि सकेंगे । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिन इन्द्रियोंका प्रभाव कथन करें है (प्रमाथीनि इति) हे अर्जुन ! यह श्रोत्रादिक इंद्रिय अत्यन्त बलवान् हैं । यातें यह इंद्रिय ता विवेकके पराभव करणेविषे समर्थ हैं यातें ता विचारवान् पुरुषरूप स्वामीके देखते हुए तथा ता विवेकरूप रक्षकके विद्यमान हुएभी तिन सर्वोंका पराभव करिके यह श्रोत्रादिक इंद्रिय ता विवेकजन्य प्रज्ञाविषे प्राप्त हुए मनकूँ ता प्रज्ञातें निवृत्त करिके अपने शब्दादिक विषयोंविषेही बलात्कारतें प्राप्त करें हैं । इहां (यततो हि) या वचनविषे स्थित जो हि यह शब्द है ता हि शब्दकरिके भगवान् नें यह लोकप्रसिद्धि बोधन करी । यह वार्ता लोकविषेभी प्रसिद्ध है । जैसे कोई बलवान् शत्रु धनी पुरुषोंकूँ तथा ता धनके रक्षक पुरुषोंकूँ तिरस्कार करिके तिनहोंके देखते हुएही बलात्कारसँ तिनहोंके धनादिक पदार्थ लेजावें हैं तैसे यह श्रोत्रादिक इंद्रियभी शब्दादिक विषयोंके समीपताकूँ प्राप्त होइके तिन विवेकादिकोंका पराभव करिके बलात्कारसँ मनकूँ तिन विषयोंविषे ले जावें हैं ॥ ६० ॥

हे भगवन् ! ते श्रोत्रादिक इंद्रिय जो ऐसे बलवान् हैं तौ तिन इन्द्रियोंका निरोध हमारेसँ कैसे होइ सकैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिन इन्द्रियोंके निरोधका उपाय कथन करें हैं—

तानि सर्वाणि संयम्य युक्त आसीत मत्परः ॥

वशे हि यस्येन्द्रियाणि तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ६१ ॥

(पदच्छेदः) तानि । सर्वाणि । संयम्य । युक्तः । आसीत । मत्परः । वशे । हि । यस्य । इन्द्रियाणि । तस्य । प्रज्ञा । प्रतिष्ठिता ॥ ६१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! हमारा अन्य भक्त तिन सर्व इन्द्रियोंकूँ वंशिकारिके निर्गृहीतमनवाला हुआ स्थित होवै जिस पुरुषके यह इंद्रिय वंशिवर्ती हैं तिसँ पुरुषकी सँ प्रज्ञा स्थिर होवै है ॥ ६१ ॥

भा० टी० ज्ञानके साधनरूप जो श्रोत्रादिक पंच ज्ञानइन्द्रिय हैं तथा क्रियाके साधनरूप जो वागादिक पंच कर्मइन्द्रिय हैं तिन सर्व इन्द्रियोंकूँ अपने वशि

करिके क्या शब्दादिक विषयोंमें तिन इंद्रियोंका निरोध करिके यह विवेकी पुरुष मनके निग्रहवाला हुआ स्थित होवै क्या बाह्य अन्तर सर्व व्यापारोंमें रहित हुआ स्थित होवै । शंका—हे भगवन् ! पूर्व आपने तिन इन्द्रियोंकूं महान् बलवान् कहा था ऐसे बलवान् इंद्रियोंकूं अपने वशी करणा कैसे संभवैगा ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहें हैं (मत्परः इति) हे अर्जुन ! सर्व प्राणीमात्रका आत्मारूप जो मैं वासुदेव हूं सो मैं वासुदेवही सर्वतें उत्कृष्ट हूं जिस पुरुषकूं ता पुरुषका नाम मत्पर है ऐसा मेरा अनन्य भक्तही तिन इंद्रियोंकूं अपने वशि करै है । तहां श्लोक । “ न वासुदेवभक्तानामशुभं विद्यते क्वचित् ” अर्थ यह—सर्व प्राणीमात्रका आत्मारूप जो वासुदेव है ता वासुदेवके अनन्य भक्तोंकूं किसीभी कार्यविषे अशुभकी प्राप्ति होवै नहीं किंतु सर्व कार्य ताके निर्विघ्न समाप्त होवें हैं इति । यह वार्ता लोकविषेभी प्रसिद्ध है जैसे इस पुरुषनें जबपर्यंत किसी बलवान् महाराजाका आश्रय नहीं लिया है तबपर्यंतही तिस पुरुषकूं अन्य शत्रु दुःखकी प्राप्ति करै हैं और यह पुरुष जवी ता बलवान् महाराजाके आश्रयकूं प्राप्त होवै है तवी यह पुरुषअवी महाराजाके आश्रयकूं प्राप्त भया है या प्रकार मानिकरिके ते शत्रु आपही तिस पुरुषके वशि होइ जावें हैं तैसे यह अधिकारी पुरुषभी जबपर्यंत सर्वांतर्यामी ईश्वरके शरणकूं प्राप्त नहीं भया है तबपर्यंतही यह श्रोत्रादिक इंद्रिय ता अधिकारी पुरुषकूं बहिर्मुख करै हैं और यह अधिकारी पुरुष जवी ता अंतर्यामी ईश्वरके शरणकूं प्राप्त होवै है तवी यह अधिकारी पुरुष अवी अंतर्यामी ईश्वरके शरणकूं प्राप्त भया है या प्रकार मानिकरिके ते इंद्रिय आपही ता अधिकारी पुरुषके वशिभावकूं प्राप्त होवें हैं । यह सर्व अर्थ (वशे हि) या वचनविषे स्थित हि या शब्दकरिके भगवान्नें सूचन करा ऐसे भगवद्रक्तिके महान् प्रभावकूं आगे विस्तार करिके निरूपण करैगे । अब श्रीभगवान् तिन इंद्रियोंके वशि करणेका फल कथन करै है (वशे हि इति) हे अर्जुन । जिस विद्वान् पुरुषके ते श्रोत्रादिक इंद्रिय वशि होवै है तिसी विद्वान् पुरुषकी सा शास्त्रजन्य प्रज्ञा स्थिरताकूं प्राप्त होवै है यातें (किमासीत्) या तृतीय प्रश्नका यह उत्तर सिद्ध भया ! सो विद्वान् पुरुष श्रोत्रादिक सर्व इंद्रियोंकूं अपने वशि करिके स्थित होवै हैं ॥८३॥

हे भगवन् ! मनविषे जो अनर्थकी कारणता है सो बाह्य इंद्रियोंकी प्रवृत्तिद्वाराही है स्वभावतें मनविषे अनर्थकी कारणता है नहीं यातें जिन पुरुषनें श्रोत्रादिक

बाह्य इंद्रियोंका निग्रह करा है तिस पुरुषकूं दांतोंतैं रहित करे हुए सर्पकी न्याईं मनके नहीं निग्रह किये हुएभी किसी अनर्थकी प्राप्ति होवै नहीं किंतु बाह्य प्रवृत्तिके अभावकरिकैही सो पुरुष कृतकृत्य होवै है यातैं पूर्व श्लोकविषे (युक्त आसीत) या वचनकरिकै आपनैं कथन करा जो मनका निग्रह है सो व्यर्थही कथन करा है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् सर्व इंद्रियोंके निग्रहवान् पुरुषकूंभी मनके नहीं निग्रह किये हुए सर्व अनर्थोंकी प्राप्ति दो श्लोकोंकरिकै कथन करै हैं—

ध्यायतो विषयान्पुंसः संगस्तेषूपजायते ॥

संगात्संजायते कामः कामात्क्रोधोऽभिजायते ॥ ६२ ॥

क्रोधाद्भवति संमोहः संमोहात्स्मृतिविभ्रमः ॥

स्मृतिभ्रंशाद् बुद्धिनाशो बुद्धिनाशात्प्रणश्यति ॥ ६३ ॥

(पदच्छेदः) ध्यायतः । विषयान् । पुंसः । संगः । तेषु । उपजायते । संग्नात् । संजायते । कामः । कामात् । क्रोधः । अभिजायते ॥ ६२ ॥ क्रोधात् । भवति । संमोहः । संमोहात् । स्मृतिविभ्रमः । स्मृतिभ्रंशात् । बुद्धिनाशः । बुद्धिनाशात् । प्रणश्यति ॥ ६३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! शब्दादिक विषयोंकूं मनकरिकै ध्यान करते हुए पुरुषका तिन विषयोंविषे संग उत्पन्न होवै है ता संगतैं काम उत्पन्न होवै है तां कामतैं क्रोध उत्पन्न होवै है ॥ ६२ ॥ तां क्रोधतैं संमोह होवै है तां संमोहतैं स्मृतिका विभ्रंश होवै है ता स्मृतिके भ्रंशतैं बुद्धिकैं नाश होवै है तां बुद्धिके नाशतैं नाशकूं प्राप्त होवै है ॥ ६३ ॥

भा० टी—० हे अर्जुन ! जो पुरुष अपने श्रोत्रादिक बाह्य इंद्रियोंकूं शब्दादिक विषयोंतैं निरोध करिकैभी मनकरिकै वारंवार तिन शब्दादिक विषयोंका चिंतन करै है तिस पुरुषका तिन विषयोंविषे अवश्यकरिकै संग उत्पन्न होवै है । इहां यह विषय हमारे सुखके साधन हैं या प्रकारका शोभन अध्यासरूप जो प्रीति-विशेष है ताका नाम संग है । और ता सुख साधनताज्ञानरूप संगतैं तिस पुरुषका तिन विषयोंविषे काम उत्पन्न होवै है । इहां यह विषय हमारेकूं कब प्राप्त होवैगा या प्रकारकी तृष्णाविशेषका नाम काम है । और किसी अन्य पुरुषकरिकै हननकूं प्राप्त हुआ जो सो तृष्णारूप काम है तिस कामतैं ता हनन करणेहारे अन्य

पुरुषविषयक अभिज्वलनरूप क्रोध उत्पन्न होवै है और ता अभिज्वलनरूप क्रोधतै कार्य अकार्यके विवेकका अभावरूप संमोह उत्पन्न होवै है और ता संमोहतै गुरुशास्त्रकारिकै उपदिष्ट अर्थका अनुसन्धानरूप स्मृतिका विभ्रंश होवै है । और ता स्मृतिके विभ्रंशतै अद्वितीय आत्माकार मनकी वृत्तिरूप बुद्धिका नाश होवै है । तात्पर्य यह—विपरीतभावनाकी वृत्तिरूप दोषकारिकै प्रतिबंध होणेतै ता बुद्धिकी उत्पत्तिही नहीं होवै है । तथा उत्पन्न हुई ता बुद्धिका फलकी प्राप्ति करणे-विषे अयोग्यताकारिकै विलय होइ जावै है । यहही ता बुद्धिका नाश है इति । और ता बुद्धिके नाशतै सो पुरुष नाशकूं प्राप्त होवै है क्या सर्व पुरुषार्थके अयोग्य होवै है । काहेतै इस लोकविषेभी जो पुरुष पुरुषार्थके अयोग्य होवै है सो पुरुष यह मरा हुआहै या प्रकारके लोकोंके व्यवहारका विषय होवै है । तैसे सर्व पुरुषार्थके अयोग्य हुआ यह पुरुष मृत हुआही जानणा यातै यह अर्थ सिद्ध भया जो पुरुष मनके निग्रहकूं न करिकै केवल बाह्य इंद्रियोंकाही निग्रह करै है तिस पुरुषकूंभी जबी महान् अनर्थकी प्राप्ति होवै है तबी मन इंद्रिय दोनोंके निग्रहतै रहित पुरुषकूं महान् अनर्थकी प्राप्ति होवै है याकेविषे क्या कहणाही है । यातै यह अधिकारी पुरुष महान् प्रयत्नकारिकैभी ता मनका निग्रह करै ता मनके निग्रहतै विना केवल बाह्य इंद्रियोंके निग्रहमात्रकारिकै सा स्थितप्रज्ञता प्राप्त होवै नहीं ॥ ६२ ॥ ६३ ॥

तहां पूर्व श्लोकविषे बाह्य इंद्रियोंके निग्रह किये हुएभी मनके नहीं निग्रह किये हुए दोषकी प्राप्ति कथन करी । अब मनके निग्रह किये हुए बाह्य इंद्रियोंके नहीं निग्रह हुएभी ता दोषकी प्राप्ति होवै नहीं या अर्थकूं कथन करते हुए श्रीभगवान् (किं व्रजेत) या चतुर्थ प्रश्नके उत्तरकूं अष्ट श्लोकोंकारिकै कथन करै हैं—

रागद्वेषवियुक्तैस्तु विषयानिन्द्रियैश्चरन् ॥

आत्मवश्यैर्विधेयात्मा प्रसादमधिगच्छति ॥ ६४ ॥

(पदच्छेदः) रागद्वेषवियुक्तैः । तु । विषयान् । इंद्रियैः । चरन् ।
आत्मवश्यैः । विधेयात्मा । प्रसादम् । अधिगच्छति ॥ ६४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मनके विग्रहवाला पुरुष तौ रागद्वेषतै रहित तथा मनके अधीन ऐसे इंद्रियोंकारिकै विषयोंकूं ग्रहण करता हुआभी चित्तके स्वच्छ-
ताकूंही प्राप्त होवै है ॥ ६४ ॥

भा० टी०—जिस पुरुषनें मनका निग्रह नहीं करा है, सो पुरुष बाह्य श्रोत्रादिक इंद्रियोंका निग्रह करिकैभी रागद्वेषयुक्त मनकरिकै शब्दादिक विषयोंका चिंतन करता हुआ जैसे पुरुषार्थतैं भ्रष्ट होवै है तैसे मनके निग्रहवाला पुरुष ता पुरुषार्थतैं भ्रष्ट होवै नहीं । या प्रकारकी विलक्षणता बोधन करणे वास्तै श्रीभगवान्नें (रागद्वेषवियुक्तैस्तु) या वचनविषे स्थित तु यह शब्द कथन करा है । हे अर्जुन ! जिस पुरुषनें अपने मनका निग्रह करा है सो पुरुष तौ ता वशीकृत मनके अधीन वर्तणेहारे तथा रागद्वेषतैं रहित ऐसे श्रोत्रादिक इंद्रियोंकरिकै शास्त्रविहित शब्दादिक विषयोंकूं ग्रहण करता हुआभी प्रसादकूंही प्राप्त होवै है । इहां परमात्माके साक्षात्कारकी योग्यतारूप जो चित्तकी स्वच्छता है ताका नाम प्रसाद है । जे इंद्रिय रागद्वेषकरिकै युक्त होवैं हैं ते इंद्रियही दोषके कारण होवैं हैं । और यह विद्वान् पुरुष जबी मनकूं अपने वशि करै है तबी रागद्वेष दोनों निवृत्त होइ जावैं हैं और तिस रागद्वेषके अभाव हुए ता रागद्वेषके अधीन इंद्रियोंकी प्रवृत्ति होवै नहीं । और प्रारब्धकर्मोंके विद्यमान हुए तिन शब्दादिक विषयोंकी प्रतीति निवृत्त करी जावै नहीं यातैं शास्त्रविहित शब्दादिके विषयोंकी प्रतीति मात्र ता विद्वान् पुरुषकूं दोषकी प्राप्ति करै नहीं । इतने कहणेकरिकै या शंकाकीभी निवृत्ति करी तिन शब्दादिक विषयोंका स्मरणमात्रभी जबी अनर्थका कारण है तबी तिन शब्दादिक विषयोंका भोग तौ महान् अनर्थका कारण होवैगा । यातैं अपने प्राणोंकी रक्षा करणे वास्तै तिन शब्दादिक विषयोंकूं भोगता हुआ सो विद्वान् पुरुष ता अनर्थकूं क्यों नहीं प्राप्त होवैगा ? किंतु सो विद्वान् पुरुषभी अवश्यकरिकै अनर्थकूं प्राप्त होवैगा इति शंका । यातैं (किं व्रजेत) या चतुर्थ प्रश्नका यह उत्तर सिद्ध भया रागद्वेषतैं रहित तथा अपने वशवर्ती ऐसे श्रोत्रादिक इंद्रियोंकरिकै सो विद्वान् पुरुष शास्त्रविहित शब्दादिक विषयोंकूं प्राप्त होवै है ॥ ६४ ॥

तहां पूर्व श्लोकविषे सो मनके निग्रहवाला पुरुष प्रसादकूं प्राप्त होवै है । यह वार्त्ता कथन करी । तहां ता चित्तकी स्वच्छतारूप प्रसादके प्राप्त हुए कौन फल प्राप्त होवै है ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता प्रसादके फलका कथन करै हैं—

प्रसादे सर्वदुःखानां हानिरस्योपजायते ॥

प्रसन्नचेतसो ह्याशु बुद्धिः पर्यवतिष्ठते ॥ ६५ ॥

(पदच्छेदः) प्रसादे । सर्वदुःखानाम् । हानिः । अस्य । उपजायते ।
प्रसन्नचेतसः । हि । आशु । बुद्धिः । पर्यवतिष्ठते ॥ ६५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! ता प्रसादके प्राप्त हुए इस विद्वान् संन्यासीके सर्व दुःखोंका नाश होवै है जिस कारणतैं ता स्वच्छचित्तवाले संन्यासीकी बुद्धि शीघ्रही स्थिर होवै है ॥ ६५ ॥

भा० टी०-ता चित्तकी स्वच्छतारूप प्रसादके प्राप्त हुए इस विद्वान् संन्यासीके अज्ञानजन्य आध्यात्मिक, आधिभौतिक, आधिदैविक सर्व दुःखोंका नाश होवै है । जिस कारणतैं ता स्वच्छचित्तवाले संन्यासीकी ब्रह्म आत्मा या दोनोंके अभेदकूं विषय करणेहारी बुद्धि शीघ्रही स्थिर होवै है । काहेतैं असंभावना तथा विपरीतभावना यह दोनोंही ता बुद्धिकी स्थिरताविषे प्रतिबंधक होवैं हैं । ते असंभावना विपरीतभावना दोनों ता विद्वान् पुरुषविषे हैं नहीं । यातैं प्रतिबंधतैं रहित हुई सा बुद्धि शीघ्रही स्थिरभावकूं प्राप्त होवै है । इहां यद्यपि चित्तकी स्वच्छतारूप प्रसादके प्राप्त हुएभी साक्षात् आध्यात्मिकादिक दुःखोंकी निवृत्ति होवै नहीं किंतु परंपराकारिकैं तिन दुःखोंकी निवृत्ति होवै है । तहां चित्तके प्रसादतैं बुद्धिकी स्थिरता होवै है । ता बुद्धिकी स्थिरतातैं ता बुद्धिके विरोधी अज्ञानकी निवृत्ति होवै है । तिस अज्ञानकी निवृत्तितैं ता अज्ञानके कार्यरूप सकल दुःखोंकी हानि होवै है । इस प्रकारकी परंपराकारिकैं तिन दुःखोंकी निवृत्ति होवै है । यातैं चित्तके प्रसाद हुए सर्व दुःखोंका नाश कथन करणा संभवता नहीं । तथापि ता चित्तके प्रसादकी प्राप्तिवास्तै प्रयत्नकी अधिकता बोधन करणेवास्तै ता चित्तके प्रसादविषे सर्व दुःखोंके नाशकी कारणता कथन करी है यातैं किंचित्मात्रभी विरोधकी प्राप्ति होवै नहीं ॥ ६५ ॥

तहां पूर्व श्लोकविषे अन्वयमुखकारिकैं कथन करा जो अर्थ है तिसी अर्थकूं अब व्यतिरेकमुखकारिकैं दृढ करै हैं-

नास्ति बुद्धिरयुक्तस्य न चायुक्तस्य भावना ॥

न चाभावयतः शांतिरशांतस्य कुतः सुखम् ॥ ६६ ॥

(पदच्छेदः) न । अस्ति । बुद्धिः । अयुक्तस्य । न । च । अयुक्तस्य । भावना । न । च । अभावयतः । शांतिः । अशांतस्य । कुतः । सुखम् ॥ ६६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! चित्तके जयतैं रहित पुरुषकूं बुद्धि नैहीं उत्पन्न होवै है तथा ता अयुक्त पुरुषकूं भावना नैहीं उत्पन्न होवै है तथा ता भावनातैं रहित पुरुषकूं शांति नैहीं उत्पन्न होवै है तौ शांतिरहित पुरुषकूं सुख कैंहांतैं होवै ॥ ६६ ॥

भा० टी०—जिस पुरुषनैं अपने चित्तकूं नहीं वशि करा है ता पुरुषका नाम अयुक्त है । ऐसे अयुक्त पुरुषकूं श्रवणमनरूप वेदांतविचारकरिके जन्य आत्मविषयक बुद्धि उत्पन्न होवै नहीं । और ता बुद्धिके अभाव हुए तिस अयुक्त पुरुषकूं विजातीय वृत्तियोंके व्यवधानतैं रहित सजातीय वृत्तियोंका प्रवाहरूप निदिध्यासनरूप भावना उत्पन्न होवै नहीं । और ता निदिध्यासनरूप भावनातैं रहित पुरुषकूं कार्यसहित अविद्याके निवृत्त करणेहारी तथा तत्त्वमसि आदिक वेदांतवाक्योंतैं जन्य तथा जीवब्रह्मके अभेदकूं विषय करणेहारी साक्षात्काररूप शांति नैहीं उत्पन्न होवै है । और ता आत्मसाक्षात्काररूप शांतितैं रहित पुरुषकूं मोक्षानंदरूप सुख प्राप्त होवै नहीं ॥ ६६ ॥

शंका—हे भगवान् ! ता अयुक्त पुरुषविषे सा बुद्धि किस कारणतैं नहीं उत्पन्न होती । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता बुद्धिकी न उत्पत्तिविषे कारण कथन करैं हैं—

इंद्रियाणां हि चरतां यन्मनोनुविधीयते ॥

तदस्य हरति प्रज्ञां वायुर्नावमिवांभसि ॥ ६७ ॥

(पदच्छेदः) इंद्रियाणाम् । हि । चरताम् । यत् । मनः । अनुविधीयते । तत् । अस्य । हरति । प्रज्ञाम् । वायुः । नावम् । इव । अंभसि ॥ ६७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस कारणतैं अपने अपने विषयोंविषे प्रवर्तमान इंद्रियोंके मध्यविषे जिस एक इंद्रियकूं लक्ष्य करिके यह मन प्रवर्त होवै है सो इंद्रियभी इस साधक पुरुषकी प्रज्ञाकूं हरण करै है जैसे जलविषे स्थित नौकाकूं प्रतिकूल वायु हरण करै है ॥ ६७ ॥

भा० टी०—अपने अपने शब्दादिक विषयोंविषे प्रवर्तमान ऐसे जो नहीं वशि करे हुए श्रोत्रादिक इंद्रिय हैं तिन श्रोत्रादिक इंद्रियोंके मध्यविषे जिस एक इंद्रियके अनुसारी हुआभी यह मन प्रवृत्त होवै है । सो मन सकृत् एक इंद्रियभी इस साधक पुरुषकी अथवा तिस मनकी शास्त्रजन्य आत्मविषयक प्रज्ञाकूं

निवृत्त करि देवै-है । जैसे जलविषे स्थित नौकाकूं प्रतिकूल वायु पाषाणादिकों-
विषे ले जाइकै नाश करि देवै है तैसे सो एक इंद्रियभी या अधिकारी पुरुषके
प्रज्ञाकूं बहिर्मुखताकरिकै नाश करि देवै है । तात्पर्य यह । राग द्वेषयुक्त मनकी
सहायताकूं लैके अपने विषयविषे प्रवृत्त हुआ एक इंद्रियभी जघी इस अधिकारी
पुरुषकी ता प्रज्ञाकूं नाश करै है तबी ते सर्व इंद्रिय इस अधिकारी पुरुषके
प्रज्ञाकूं नाश करै हैं याकेविषे क्या कहणा है । तहां प्रतिकूल वायुकूं जलविषेही
नौकाके हरण करणेका सामर्थ्य है पृथिवीविषे स्थित नौकाके हरण करणेका
सामर्थ्य है नहीं । इस अर्थके सूचन करणेवास्तै दृष्टान्तविषे (अंभमि) यह पद
कथन करा है । इस प्रकार दार्ष्टान्तिकविषे जलके समान जो मनकी चंचलता है
ता चंचलताके विद्यमान हुएही ता इंद्रियकूं तिस प्रज्ञाहरण करणेका सामर्थ्य
होवै है । और पृथिवीके समान जो मनकी स्थिरता है ता स्थिरताके विद्यमान हुए
ता इंद्रियकूं तिस प्रज्ञाके हरण करणेका सामर्थ्य होवै नहीं इति । इहां अन्य
टीकावोंविषे (यत् तत्) या दोनों शब्दोंतें मनका ग्रहण करिकै यह अर्थ करा
है । विषयोंविषे प्रवृत्त इंद्रियोंकूं लक्ष्यकरिकै जो मन तिन इंद्रियोंके अनुसारी बतै
है सो मन इस पुरुषके प्रज्ञाकूं हरण करै है ॥ ६७ ॥

तस्माद्यस्य महाबाहो निगृहीतानि सर्वशः ॥

इंद्रियाणींद्रियार्थेभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ६८ ॥

(पदच्छेदः) तस्मात् । यस्य । महाबाहो । निगृहीतानि । सर्वशः ।
इंद्रियाणि । इंद्रियार्थेभ्यः । तस्य । प्रज्ञा । प्रतिष्ठिता ॥ ६८ ॥

(पदार्थः) तिस कारणतें हे महान् बाहुवाला अर्जुन ! जिस पुरुषके ते सर्व
इंद्रिय अपने शब्दादिक विषयोंतें निवृत्त हुए हैं तिस पुरुषकीही सा प्रज्ञा
स्थिर होवै है ॥ ६८ ॥

भा० टी०—हे महान् बाहुवाले अर्जुन ! जिस कारणतें बहिर्मुख हुए यह
इंद्रिय इस पुरुषकी प्रज्ञाकूं नाश करै हैं तिस कारणतें जिस पुरुषके यह मनस-
हित श्रोत्रादिक सर्व इंद्रिय अपने अपने शब्दादिक विषयोंतें निग्रहकें प्राप्त
हुए हैं । तिस तत्त्ववेत्तारूप सिद्ध पुरुषकीही अथवा सुमुश्रुरूप साधक
पुरुषकीही सा आत्माविषय प्रज्ञा स्थिर होवै है । इंद्रियोंके निग्रहतैंगदित पुरु-

षकी सा प्रज्ञा स्थिर होवै नहीं । इहां (हे महाबाहो) या संबोधनकारिके श्रीभगवान् नै यह अर्थ सूचन करा तूं अर्जुन सर्व बाह्य शत्रुओंके निवारण करणेविषे समर्थ है यातें अंतर इंद्रियरूप शत्रुओंके निवृत्त करणेविषेभी तूं समर्थ है । तहां मनसहित इंद्रियोंका संयम तत्त्ववेत्ता स्थितप्रज्ञ पुरुषका तौ लक्षणरूप है । और मुमुक्षु जनके प्रति सो मनसहित इंद्रियोंका संयम ता प्रज्ञाकी प्राक्तिका साधनरूप है या कारणतैही (तस्य) या शब्दकारिके तत्त्ववेत्ताका तथा मुमुक्षुका दोनोंका ग्रहण करा है यातें मुमुक्षु जननै अपने प्रज्ञाकी स्थिरता करणेवासतै अत्यंत प्रयत्नपूर्वक तिन इंद्रियोंका संयम करणा ॥ ६८ ॥

अब ता स्थितप्रज्ञके सर्व इंद्रियोंका संयम स्वतःही सिद्ध है इस अर्थकूं श्रीभगवान् कथनकरै हैं—

या निशा सर्वभूतानां तस्यां जागर्ति संयमी ॥

यस्यां जाग्रति भूतानि सा निशा पश्यतो मुनेः ॥ ६९ ॥

(पदच्छेदः) या । निशा । सर्वभूतानाम् । तस्याम् । जागर्ति । संयमी । यस्याम् । जाग्रति । भूतानि । सा । निशा । पश्यतः । मुनेः ॥ ६९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जा साक्षात्काररूप प्रज्ञा सर्व अज्ञानी जनोंकी रात्रि है ता प्रज्ञारूप रात्रिविषे इंद्रियोंके संयमवाला पुरुष जागता है और जिस अविद्यारूप निद्राविषे यह सर्व अज्ञानी पुरुष जागते हैं सा अविद्या साक्षात्कारवान् स्थितप्रज्ञकी रात्रि है ॥ ६९ ॥

भा० टी०—वेदांतवाक्योंकारिके जन्य जो मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रकारकी साक्षात्काररूप प्रज्ञा है सा प्रज्ञा अज्ञानी पुरुषोंके प्रति अपकाशरूप है यातें सा आत्मसाक्षात्काररूप प्रज्ञा तिन अज्ञानी पुरुषोंके प्रति लोकप्रसिद्ध रात्रिकी न्याई रात्रिरूप है ता ब्रह्मविद्यारूप सर्व अज्ञानी जनोंकी रात्रिविषे मनसहित इंद्रियोंके संयमवाला स्थितप्रज्ञ पुरुष अज्ञानरूप निद्रातें जाग्रत् हुआ सावधान वतै है । और जिस द्वैतदर्शनरूप अविद्यारूप निद्राविषे सोये हुए यह अज्ञानी पुरुष स्वमकी न्याई नानाप्रकारके व्यवहारोंकूं करै हैं सा अविद्या आत्मसाक्षात्कारवान् स्थितप्रज्ञकी लोकप्रसिद्ध रात्रिकी न्याई रात्रिरूप है । तात्पर्य यह—जबपर्यंत यह पुरुष निद्रातें जाग्रत् नहीं होता तबपर्यंतही नानाप्रकारके स्वमका दर्शन होवै है ता निद्रातें जाग्रत् हुएतें अनंतर स्वमोंका दर्शन होवै नहीं काहेतें बाधपर्यंतही

भ्रमकी विद्यमानता होवै है । बाधके उत्तर कालविषे सो भ्रम रहै नहीं जैसे यह सर्प नहीं है किंतु रज्जु है या प्रकारके बाधपर्यंतही ता सर्पभ्रमकी स्थिति होवै है ता बाधके हुए सो सर्पभ्रम रहै नहीं तैसे या अधिकारी पुरुषकूं जत्रपर्यंत तत्त्वज्ञानकी प्राप्ति नहीं भई तबपर्यंतही यह संसारभ्रम रहै है । और तत्त्वज्ञानके प्राप्त हुए सो संसारभ्रम निवृत्त होइ जावै है यातैं ता ज्ञानकालविषे ता विद्वान् पुरुषका ता भ्रमजन्य कोईभी व्यवहार होवै नहीं इति । यह वार्ता वार्त्तिकग्रंथके कर्ता सुरेश्वराचार्यनैभी कथन करी है । तहां श्लोकत्रयम्—“ कारकव्यवहारे हि शुद्धं वस्तु न वीक्ष्यते । शुद्धे वस्तुनि सिद्धे च कारकव्यावृत्तिस्तथा ॥ १ ॥ काकोलूकनिशेवायं संसारोज्जात्मवेदिनोः । या निशा सर्वभूतानामित्यवोचत्स्वयं हरिः ॥ २ ॥ बुद्धतत्त्वस्य लोकोयं जडोन्मत्तपिशाचवत् । बुद्धतत्त्वोपि लोकस्य जडोन्मत्तपिशाचवत् ॥” अर्थ यह—कर्ता करण इत्यादिक कारकोंके व्यवहार हुए शुद्ध आत्मवस्तु देखी जावै नहीं । और ता शुद्ध आत्मवस्तुके सिद्ध हुए तिन सर्व कारकोंकी निवृत्ति होइ जावै है इति ॥ १ ॥ किंवा जैसे काकपक्षीकी जो यह लोकप्रसिद्ध रात्रि है सा रात्रि उलूकपक्षीकी है नहीं किंतु उलूकपक्षी ता लोकप्रसिद्ध रात्रिविषे नानाप्रकारके खान पानादिक व्यवहार करै है । और ता उलूकपक्षीकी जो यह लोकप्रसिद्ध दिनरूप रात्रि है सो दिन ता काकपक्षीकी रात्रि नहीं है किंतु ता दिनविषे सो काक नानाप्रकारके खानपानादिक व्यवहार करै है तैसेही अज्ञानी पुरुषकूं तथा आत्मवेत्ता पुरुषकूं यह संसार है । यह वार्ता (या निशा सर्वभूतानां) या वचनकारिकै श्रीऋष्णभगवान् आपही कहता भया है इति ॥ २ ॥ किंवा जिस पुरुषनैं अपने वास्तवस्वरूपकूं जान्या है तिस विद्वान् पुरुषकूं यह सर्व लोक जड उन्मत्त पिशाचकी न्याईं प्रतीत होवै है । और तिन सर्व लोकोंकूंभी सो विद्वान् पुरुष जड उन्मत्त पिशाचकी न्याईं प्रतीत होवै है इति ॥ ३ ॥ यातैं यह अर्थ सिद्ध भया जिस पुरुषकूं जिस वस्तुका विपरीत दर्शन होवै है तिस पुरुषकूं तिस वस्तुका सम्यक्दर्शन होवै नहीं काहेतैं सो वस्तुका विपरीतदर्शन ता वस्तुके सम्यक् दर्शनके अभावकारिकैही जन्य होवै है । और जिस पुरुषकूं जिस वस्तुका सम्यक्दर्शन होवै है तिस पुरुषकूं तिस वस्तुका विपरीतदर्शन होवै नहीं काहेतैं ता विपरीतदर्शनका कारणरूप जो ता वस्तुका अदर्शन है सो वस्तुका अदर्शन ता वस्तुका सम्यक्दर्शनकारिकै निवृत्त होइ जावै

है जैसे जिस पुरुषकूं रज्जुविषे यह सर्प है या प्रकारका विपरीतदर्शन हुआ है तिस पुरुषकूं तिस कालविषे यह रज्जु है या प्रकारका सम्यक्दर्शन होवै नहीं । और जिस पुरुषकूं यह रज्जु है या प्रकारका सम्यक्दर्शन हुआ है तिस पुरुषकूं तिस कालविषे यह सर्प है या प्रकारका विपरीतदर्शन होवै नहीं तैसे आत्माके वास्तवस्वरूपकूं जानणेहारे विद्वान् पुरुषकूं प्रपंचविषयक विपरीतदर्शन होवै नहीं । और प्रपंचविषयक विपरीतदर्शनवाले अज्ञानी पुरुषोंकूं आत्माका सम्यक्दर्शन होवै नहीं । तहां श्रुति—“ यत्र वा अन्यदिव स्यात्तत्रान्योऽन्यत्पश्येत इति । यत्रत्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत् इति ” । अर्थ यह—जिस अविद्याकालविषे यह अद्वितीय आत्मा द्वैतकी न्याई होवै है तिस अविद्याकाल विषे यह पुरुष अपणेकूं अन्य मानिकै अपणेतें भिन्न अन्य पदार्थोंकूं देखै है इति । और जिस विद्याकालविषे इस विद्वान् पुरुषकूं यह सर्व जगत् अपणा आत्मारूपही होता भया है तिस विद्याकालविषे यह विद्वान् पुरुष किस कारणकरिकै किस पदार्थकूं अपणेतें भिन्न देखै किंतु सो विद्वान् पुरुष अपणेतें भिन्न किसी पदार्थकूंभी देखता नहीं इति । यह दोनों श्रुतियां यथाक्रमतें अविद्याकी व्यवस्थाकूं तथा विद्याकी व्यवस्थाकूं कथन करै हैं यातें तत्त्वदर्शी विद्वान् पुरुषविषे अविद्याकृत क्रियाकारकादिक व्यवहार कदाचित्भी संभवै नहीं यातें ता स्थितप्रज्ञ विद्वान् पुरुषका सो इंद्रियोंका संयम स्वभावतैही सिद्ध है मुमुक्षुकी न्याई कोई प्रयत्नसाध्य नहीं है ॥ ६९ ॥

तहां ता स्थितप्रज्ञ विद्वान् पुरुषका इंद्रियोंका संयम जैसे स्वभावतैही सिद्ध है तैसे ता स्थितप्रज्ञ विद्वान् पुरुषके सर्व विक्षेपोंकी शांतिभी स्वभावतैही सिद्ध है । या अर्थकूं श्रीभगवान् दृष्टांतकरिकै निरूपण करै हैं—

आपूर्यमाणमचलप्रतिष्ठं समुद्रमापः प्रविशंति यद्वत् ॥
तद्वत्कामा यं प्रविशंति सर्वे स शांतिमाप्नोति न
कामकामी ॥ ७० ॥

(पदच्छेदः) आपूर्यमाणम् । अचलप्रतिष्ठम् । समुद्रम् । आपः । प्रविशंति । यद्वत् । तद्वत् । कामाः । यम् । प्रविशंति । सर्वे । सः । शांतिम् । आप्नोति । न । कामकामी ॥ ७० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस प्रकार सर्व नदियोंकरिके पूर्ण करे हुए तथा अचल प्रतिष्ठावाले समुद्रकूं वर्षाके जल प्रवेश करे हैं तिस प्रकार जिस स्थितप्रज्ञ पुरुषकूं सर्व शब्दादिक विषय प्रवेश करे हैं सो स्थितप्रज्ञ पुरुषही सर्व विक्षेपकी निवृत्तिरूप शांतिकूं प्राप्त होवे है विषयोंकी कामनावाला पुरुष ता शांतिकूं नहीं प्राप्त होवे है ॥ ७० ॥

भा० टी०—श्रीगंगा, यमुना, गोदावरी, सिंधु, सरस्वती इत्यादिक सर्व नदियोंके जलोंकरिके सर्व ओरतें पूर्ण हुआ जो समुद्र है ता समुद्रकूंही वृष्टि आदिकोंतें उत्पन्न हुए सर्व जल प्रवेश करे हैं । तिन सर्व जलोंके प्रवेश हुएभी सो समुद्र अचलप्रतिष्ठही रहै है । नहीं परित्याग करी है अपनी मर्यादा जिसनें ताका नाम अचलप्रतिष्ठ है अथवा मैनाकादिक पर्वतोंका नाम अचल है तिन मैनाकादिक पर्वतोंकी है स्थिति जिसविषे ताका नाम अचलप्रतिष्ठ है । इतने कहणेकरिके ता समुद्रके गंभीरताकी अधिकता वर्णन करी । ऐसे महान् गंभीर समुद्रविषेही ते सर्व जल प्रवेश करे हैं परंतु तिन जलोंके प्रवेश करणेतें सो समुद्र किंचित्मात्रभी क्षोभकूं प्राप्त होवे नहीं । यह वार्त्ता सर्व लोकोंकूं अनुभवसिद्ध है । तैसे निर्विकाररूपकरिके स्थित जिस स्थितप्रज्ञ पुरुषकूं यह अज्ञानी पुरुषोंकी कामनाके विषय शब्दादिक विषय प्रारब्धकर्मके वशतें प्राप्त होवें हैं परंतु ते शब्दादिक विषय जिस विद्वान् पुरुषकूं विकारकी प्राप्ति करि सकते नहीं । ऐसा महान् समुद्रके समान सो स्थितप्रज्ञ विद्वान् पुरुषही लौकिक वैदिक सर्व कर्मोंकी निवृत्तिरूप तथा कार्यसहित अविद्याकी निवृत्तिरूप शांतिकूं प्राप्त होवे है । और जो पुरुष तिन शब्दादिक विषयोंके प्राप्तिकी इच्छावाला है सो पुरुष ता शांतिकूं प्राप्त होवे नहीं किंतु सो विषयासक्त पुरुष सर्व कालविषे ता लौकिक वैदिक कर्मरूप विक्षेपकरिके महान् क्लेशरूप समुद्रविषे मग्न होवे है । इतनेकरिके यह अर्थ कहा गया—जिस पुरुषकूं गुरुशास्त्रके उपदेशतें आत्मसाक्षात्कारकी प्राप्ति भई है तिस ज्ञानवान् पुरुषकूंही फलरूप विद्वत्संन्यास प्राप्त होवे है तथा तिस ज्ञानवान् पुरुषकूंही सर्व विक्षेपकी निवृत्तिरूप जीवन्मुक्तिकी प्राप्ति होवे है । तथा विषयभोगोंके प्राप्त हुएभी निर्विकारताही होवे है ॥ ७० ॥

जिस कारणतें विषयोंकी कामनावाला पुरुष ता शांतिकूं प्राप्त होवे नहीं तिस कारणतें प्राप्त हुएभी तिन विषयोंकूं यह विवेकी पुरुष परित्यागही करे या अर्थकूं श्रीभगवान् कहें हैं—

विहाय कामान्यः सर्वान् पुमांश्चरति निःस्पृहः ॥
निर्ममो निरहंकारः स शान्तिमधिगच्छति ॥ ७१ ॥

(पदच्छेदः) विहाय । कामान् । यः । सर्वान् । पुमान् । चरति ।
निःस्पृहः । निर्ममः । निरहंकारः । सः । शान्तिम् । अधिगच्छति ॥ ७१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुषः सर्व कामोंको परित्याग करिके निःस्पृह हुआ तथा निर्मम हुआ तथा निरहंकार हुआ विचरै है सो स्थितप्रज्ञ तौ शान्तिको प्राप्त होवै है ॥ ७१ ॥

भा० टी०—गृह, क्षेत्र, धन आदिक जितनेक बहिरले काम हैं तथा मनोराज्यरूप जितनेक अंतरले काम हैं तथा वासनामात्ररूप जितनेक काम हैं ऐसे तीन प्रकारके कामोंको जो पुरुष मार्गविषे चलते हुए तृणोंके स्पर्शकी न्याईं तुच्छ जानिके उपेक्षा करि देवै है तथा जो पुरुष अपने शरीरके जीवनमात्रकी इच्छातैभी रहित है तथा जो पुरुष शरीर इंद्रियादिक संघातविषे यहही मैं हूं या प्रकारके अभिमानरूप अहंकारतै रहित है अथवा विद्या, उत्तम आश्रम आदिकोंकी प्राप्ति करिके जन्य जो अपनेविषे उत्कृष्टता बुद्धिरूप अहंकार है ता अहंकारतै रहित है निरहंकार होणेतै जो पुरुष निर्मम है क्या शरीरके निर्वाहवासतै प्रारब्धकर्मनै प्राप्त करे जो कंथा कौपीनादिक हैं तिनोंविषेभी यह हमारे हैं या प्रकारके अभिमानतै जो पुरुष रहित है इस प्रकार सर्व पदार्थोंकी उपेक्षाकरिके तथा निःस्पृह होइके तथा निरहंकार होइके तथा निर्मम होइके जो पुरुष प्रारब्धकर्मके वशतै शास्त्रविहित भोगोंको भोगै है अथवा अपनी इच्छापूर्वक जहां तहां विचरै है सो इस प्रकारका स्थितप्रज्ञ पुरुष सर्व संसारदुःखोंकी उपरामत्वारूप कार्यसहित अविद्याकी निवृत्तिरूप शान्तिको आत्मज्ञानके बलतै प्राप्त होवै है । या प्रकारका व्रजन ता स्थितप्रज्ञ पुरुषका होवै है । इतने कहणेकरिके (किं व्रजेत) या चतुर्थ प्रश्नका उत्तर सिद्ध भया ॥ ७१ ॥

तहां पूर्वग्रंथविषे चारि प्रश्नोंके चारि उत्तरोंके व्याजकरिके स्थितप्रज्ञ पुरुषके सर्व लक्षणोंको मुमुक्षु जननै अवश्य संपादन करणा यह अर्थ निरूपण करा । अब निष्कामकर्मयोगका फलरूप जो सांख्य निष्ठा है ता सांख्यनिष्ठाकी फलके निरूपणकरिके स्तुति करता हुआ श्रीभगवान् ताका उपसंहार करै हैं—

एषा ब्राह्मी स्थितिः पार्थ नैनां प्राप्य विमुह्यति ॥

स्थित्वास्यामंतकालेपि ब्रह्मनिर्वाणमृच्छति ॥ ७२ ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां श्रीभीष्मपर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे सांख्ययोगो नाम द्वितीयोऽध्यायः समाप्तः ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) एषा । ब्राह्मी । स्थितिः । पार्थ । न । नैनाम् । प्राप्य । विमुह्यति । स्थित्वा । अस्याम् । अंतकाले । अपि । ब्रह्मनिर्वाणम् । अृच्छति ॥ ७२ ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! यह जो ब्रह्मविषयक स्थिति है इसको प्राप्त होइके कोईभी पुरुष नहीं मोहकूं प्राप्त होवै है इस स्थितिविषे अंत्यअवस्थाविषे स्थित होइके भी यह पुरुष ब्रह्म निर्वाणकूं प्राप्त होवै है ॥ ७२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्व हमने तुम्हारे प्रति स्थितप्रज्ञ पुरुषके लक्षणोंके व्याजकरिके कथन करी हुई तथा (एषा तेभिहिता सांख्ये बुद्धिः) इस वचनकरिके कथन करी हुई जो सर्व कर्मोंके संन्यासपूर्वक परमात्माकी ज्ञानरूप स्थिति है । कैसी है सा स्थिति । प्रत्यक् अभिन्न ब्रह्मकूं विषय करणेहारी है यातैं ता स्थितिकूं ब्राह्मी कहैं हैं । ऐसी ब्रह्मनिष्ठारूप स्थितिकूं जो कोई पुरुष प्राप्त होवै है सो पुरुष पुनः कदाचित्भी अज्ञानरूप मोहकूं प्राप्त होवै नहीं काहेतैं सो अज्ञान अनादि है क्या उत्पत्तितैं रहित है यातैं आत्मज्ञानकरिके एकवार नाशकूं प्राप्त हुआ सो अज्ञान पुनः कदाचित्भी उत्पन्न होवै नहीं । ऐसी ब्रह्मनिष्ठारूप स्थितिविषे जो कोई पुरुष अंत्य अवस्थाविषेभी स्थित होवै है सो पुरुषभी ब्रह्मनिर्वाणकूं प्राप्त होवै है क्या ब्रह्मविषेही आनंदकूं प्राप्त होवै है । अथवा ब्रह्मरूप आनंदकूं मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रकार अभेदरूपकरिके प्राप्त होवै है । इहां (निर्वाणं) यह पद आनंदका बोधक है । और किसी टीकाविषे तौ (ब्रह्मनिर्वाणं) यह दोनों पद भिन्न मानिकरिके यह अर्थ करा है ता ब्राह्मीस्थितिविषे स्थित होइके सो विद्वान् पुरुष ब्रह्मकूं प्राप्त होवै है । शंका—जैसे स्वर्गादिक लोक गमनरूप क्रियाकरिके प्राप्त होवैं हैं तैसे सो ब्रह्मभी गमनरूप क्रियाकरिके प्राप्त होता होवैगा । ऐसी शंकाके हुए ता शंकाके निवृत्त करणेवास्तै ता ब्रह्मका विशेषण

कहैं हैं (निर्वाणम् इति) “ निर्गतं दानं गमनं यस्मिन्प्राप्ये ब्रह्मणि तन्निर्वाणम् ” । अर्थ यह—निवृत्त होइ गई है गमनरूप क्रिया जिस ब्रह्मविषे ताका नाम निर्वाण है । तहां श्रुति “ न तस्य प्राणा उत्क्रामंत्यत्रैव समवलीयंते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति ” अर्थ यह—मरणकालविषे जैसे अज्ञानी पुरुषोंके प्राण इस शरीरतें उत्क्रमण करैं हैं तैसे तिस ब्रह्मवेत्ता ज्ञानी पुरुषके प्राण इस शरीरतें बाहिर उत्क्रमण करते नहीं किंतु ते प्राण इस शरीरके भीतरही लयभावकूं प्राप्त होवैं हैं । और यह विद्वान् पुरुष ब्रह्मरूप हुआही ब्रह्मकूं प्राप्त होवै है इति । इहां (अंतकालेपि) या वचनविषे स्थित जो (अपि) यह शब्द है । ता अपि शब्दकरिकै श्रीभगवान् नैं यह कैमुतिक न्याय सूचन करा । यह अधिकारी पुरुष जवी अंत्य अवस्थाविषेभी ता ब्रह्मनिष्ठाविषे स्थित होइकै ता आनंदस्वरूप ब्रह्मकूंही प्राप्त होवै है तवी जो पुरुष ब्रह्मचर्यआश्रमतेंही संन्यासकूं करिकै मरणपर्यंत ता ब्राह्मीस्थितिविषे स्थित हुआ है सो पुरुष ता ब्रह्मकूं प्राप्त होवै है याके विषे क्या कहणा है । तहां श्लोक । “ विज्ञाय चरमावस्थां देवताभ्यो नृपोत्तमः । खट्वांगो नाम राजर्षिर्मुहूर्ते मुक्तिमेयिवान् इति ” । अर्थ यह—सर्व राजार्योंविषे श्रेष्ठ खट्वांग नामा राजऋषि अपनी अंत्य अवस्थाकूं देखिकै देवतार्योंके उपदेशतें एक मुहूर्तमात्रविषे कैवल्यमुक्तिकूं प्राप्त होता भया इति । अब इस द्वितीय अध्यायविषे विस्तारतें निरूपण करा जो अर्थ है ता सर्व अर्थका संक्षेपतें निरूपण करणेहारा श्लोक कथन करैं हैं । “ ज्ञानं तत्साधनं कर्म सत्त्वशुद्धिश्च तत्फलम् । तत्फलं ज्ञाननिष्ठैवेत्यध्यायेऽस्मिन्प्रकीर्तितम् ” । अर्थ यह—इस भगवद्गीताके द्वितीय अध्यायविषे आत्मज्ञानका कथन करा है तथा ता ज्ञानका परंपरा साधनरूप निष्काम कर्म कथन करा है । और ता निष्काम कर्मका अंतःकरणकी शुद्धिरूप फल कथन करा है । और ता अंतःकरणके शुद्धिका ज्ञाननिष्ठारूप फल कथन करा है इतने पदार्थ इस द्वितीय अध्यायविषे कथन करे हैं ॥ ७२ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वामिउद्धवानदगिरिपूज्यपादशिष्येण स्वामिचिद्धनानदगिरिणा विरचित्तार्यं प्राहुनटीकाया श्रीभगवद्गीतागूढार्थटीपिकाख्याया सर्वगीतार्थसूत्रनाम द्वितीयोध्यायः समाप्तः ॥ २ ॥

अथ तृतीयाध्यायप्रारंभः ।

तहां इस भगवद्गीताके प्रथम अध्यायकरिके उपोद्घात करा जो संपूर्ण गीताशास्त्रका अर्थ है सो संपूर्ण गीताशास्त्रका अर्थ सूत्ररूप द्वितीय अध्यायकरिके सूचन करा है सो प्रकार दिखावैं हैं । या अधिकारी पुरुषकूं प्रथम निष्काम कर्मनिष्ठा होवै है । तिसतैं अनंतर अंतःकरणकी शुद्धि होवै है । तिसतैं अनंतर शमदमादिक साधनपूर्वक सर्व कर्मोंका संन्यास होवै है तिसतैं अनंतर वेदांतवाक्योंके विचार सहित भगवद्भक्तिनिष्ठा होवै है । तिसतैं अनंतर तत्त्वज्ञान निष्ठा होवै है । तिसतैं अनंतर तिस तत्त्वज्ञाननिष्ठाका त्रिगुणात्मक अविद्याकी निवृत्तिपूर्वक जीवन्मुक्तिरूप फल होवै है । सो जीवन्मुक्तिरूप फल प्रारब्धकर्मके फलभोगपर्यंत रहे है । ता प्रारब्धकर्मके समाप्त हुएतैं अनन्तर विदेहमुक्ति होवै है । तहां जीवन्मुक्तिदशाविषे परम पुरुषार्थके आलंबन करिके इस पुरुषकूं पर वैराग्यकी प्राप्ति होवै है । ता पर वैराग्यकी प्राप्तिविषे दैवीसंपदनामा शुभ वासना उपयोगी होवै है यातैं सा शुभवासना तौ ग्रहण करने योग्य है । और आसुरीसंपदनामा अशुभ वासना ता परवैराग्यकी प्राप्तिविषे विरोधी है । यातैं सा अशुभ वासना परित्यागकरणे योग्य है । तहां दैवी संपदाका असाधारण कारण सात्विकी श्रद्धा है । और आसुरीक संपदाका असाधारण कारण राजसी तथा तामसी श्रद्धा है । इस प्रकार ग्रहण करनेके योग्य तथा परित्याग करनेके योग्य पदार्थोंका विभाग करिके सर्व गीताशास्त्रके अर्थकी परिसमाप्ति होवै है सो सर्व अर्थ इस गीताके सूत्ररूप द्वितीय अध्यायविषे सूचन करा है । तहां इस गीताके द्वितीय अध्यायविषे (योगस्थः कुरु कर्माणि) इत्यादिक वचनोंकरिके सूचन करी जो अंतःकरणके शुद्धिका साधनरूप निष्काम कर्मनिष्ठा है सा निष्काम कर्मनिष्ठा सामान्यरूप करिके तथा विशेषरूपकरिके इस गीताके तृतीय और चतुर्थ या दोनों अध्यायोंविषे निरूपण करी है । तिसतैं अनंतर (विहाय कामान्यः सर्वान्) इत्यादिक वचनोंकरिके सूचन करी जो शुद्ध अंतःकरणवाले अधिकारी पुरुषकूं शमदमादिक साधनसंपत्तिपूर्वक सर्व कर्मोंके संन्यासकी निष्ठा है सा सर्व कर्मसंन्यासनिष्ठा इस गीताके पंचम और षष्ठ या दोनों अध्यायोंविषे निरूपण करी है । इतनैं करिके त्वंपदार्थका निरूपण सिद्ध भया । तिसतैं अनंतर

(युक्त आसीत मत्परः) इत्यादिक वचनोंकरिकै सूचन करी जो वेदांतवाक्योंके विचार सहित अनेक प्रकारकी भगवद्भक्तिनिष्ठा है सा भगवद्भक्तिनिष्ठा इस गीताके सप्तम, अष्टम, नवम दशम, एकादश और द्वादश या षट् अध्यायोंविषे निरूपण करी है । इतने करिकै तत्पदार्थका निरूपण सिद्ध भया । तहां पूर्व पूर्व अध्यायका उत्तरोत्तर अध्यायके साथे संबंधरूप जो अवांतर संगति है तथा अवांतर प्रयोजनोंका भेद है ते दोनों तिस तिस अध्यायके व्याख्यानविषे हम निरूपण करेंगे । तिसतैं अनन्तर (वेदाविनाशिनं नित्यम्) इत्यादिक वचनोंकरिकै सूचन करी जो तत्त्वपदार्थका अभेद ज्ञानरूप तत्त्वज्ञाननिष्ठा है सा तत्त्वज्ञाननिष्ठा इस गीताके त्रयोदश अध्यायविषे प्रकृतिपुरुषके विवेकद्वारा निरूपण करी है । तिसतैं अनन्तर (त्रैगुण्यविषया वेदा निश्चैगुण्यो भवार्जुन) इत्यादिक वचनोंकरिकै सूचन करा जो त्रैगुण्यनिवृत्तिरूप वा ज्ञाननिष्ठाका फल है सो फल इस गीताके चतुर्दश अध्यायविषे निरूपण करा है सो त्रैगुण्यकी निवृत्तिही जीवनन्मुक्ति है यह वार्त्ता गुणातीत पुरुषके लक्षणोंके कथनकरिकै निरूपण करी है । तिसतैं अनन्तर (तदा गतासि निर्वेदम्) इत्यादिक वचनोंकरिकै सूचन करी जो परवैराग्यनिष्ठा है सा परवैराग्यनिष्ठा इस गीताके पंचदश अध्यायविषे संसाररूप वृक्षके उच्छेदनद्वारा निरूपण करी है । तिसतैं अनन्तर (दुःखेष्वनुद्विग्नमनाः) इत्यादिक वचनोंविषे स्थितप्रज्ञ पुरुषके लक्षणकरिकै सूचन करी जो तिस परवैराग्यकी उपयोगी दैवी संपदा है सा दैवीसंपदा तौ ग्रहण करणे योग्य है । और (यामिमां पुष्पितां वाचम्) इत्यादिक वचनोंकरिकै सूचनकरिकै जो वा परवैराग्यकी विरोधी आसुरी संपदा है सा आसुरी संपदा परित्याग करणे योग्य है यह सर्व वार्त्ता इस गीताके षोडश अध्यायविषे कथन करी है । तिसतैं अनन्तर (निर्द्वंद्वो नित्यसत्त्वस्थः) इत्यादिक वचनोंकरिकै सूचन करी जो वा दैवी संपदाका असाधारणकारणरूप सात्विकी श्रद्धा है सा सात्विकी श्रद्धा इस गीताके सप्तदश अध्यायविषे राजसी तामसी श्रद्धाकी निवृत्तिपूर्वक कथन करी है इस प्रकार त्रयोदश अध्यायतैं आदिलैके सप्तदश अध्यायपर्यंत पंच अध्यायोंविषे फलसहित ज्ञाननिष्ठा निरूपण करी है तिसतैं अनन्तर इस गीताके अष्टादश अध्यायविषे पूर्व कथन करे हुए सर्व अर्थका उपसंहार करा है इस प्रकारसैं सर्व गीताके अर्थका परस्पर संबंध सिद्ध होवै है इति । तहां पूर्व द्वितीय अध्यायविषे सांख्यबुद्धिकें आश्रयण करिकै श्रीभगवान्, नै (एषा तेऽभिहिता सांख्ये) इत्यादिक

वचनोंकरिके ज्ञाननिष्ठा कथन करी थी तथा योगबुद्धिकूं आश्रयण करिके श्रीभगवान्ने (योगे त्विमां शृणु) इसतैं आदि लैके (कर्मण्येवाधिकारस्ते मा ते संगोऽस्त्व-कर्मणि) इस वचनपर्यंत सर्व वचनोंकरिके कर्मनिष्ठा कथन करी थी परन्तु ज्ञान-निष्ठा तथा कर्मनिष्ठा या दोनों निष्ठावोंके अधिकारीका भेद श्रीभगवान्ने स्पष्ट करिके कथन करा नहीं । शंका—तिन दोनों निष्ठावोंका एकही अधिकारी है काहेतैं ज्ञान और कर्म या दोनोंका समुच्चयही मोक्षके प्राप्तिका हेतु है । समाधान—ज्ञान और कर्म या दोनोंका समुच्चय अंगीकार करिके तिन दोनोंकी एक अधिकारिता श्रीभगवान्कूं वांछित है नहीं । काहेतैं (दूरेण ह्यवरं कर्म बुद्धियोगाद्धनंजय) इस वचनकरिके श्रीभगवान्ने ज्ञाननिष्ठाकी अपेक्षा करिके कर्मनिष्ठाविषे निकृष्टता कथन करी है । और (यावानर्थ उदपाने) या वचनकरिके श्रीभगवान्ने आत्मज्ञानके फलविषे सर्व कर्मोंके फलका अंतर्भाव दिखाया है । और स्थितप्रज्ञ पुरुषका लक्षण कहि करिके श्रीभगवान्ने (एषा ब्राह्मी स्थितिः पार्थ) या वचन करिके प्रशंसासहित ज्ञानके फलका उपसंहार करा है । और (या निशा सर्वभूतानाम्) इत्यादिक वचनोंकरिके श्रीभगवान्ने ज्ञानवान् पुरुषकूं द्वैतदर्शनके अभावतैं कर्मोंके अनुष्ठानका असंभव कथन करा है । और जैसे लोकविषे अंधकारकी निवृत्तिविषे केवल प्रकाशमात्रकूंही कारणता होवै है तैसे अविद्याकी निवृत्तिरूप मोक्षफलविषेभी केवल ज्ञानमात्रकूंही कारणता है और श्रुतिभी ज्ञानमात्रतैंही मोक्षकी प्राप्तिका कथन करै है । तहां श्रुति । “ तमेव विदित्वातिमृत्युमेति नान्यः पंथा विद्यतेऽयनाय ” । अर्थ यह—यह अधिकारी पुरुष आनंदस्वरूप आत्माकूं साक्षात्कारकरिके संसाररूप मृत्युकूं नाश करै है और मोक्षकी प्राप्तिवास्तैं आत्ममाक्षात्कारतैं विना दूसरा कोई मार्ग है नहीं इति । यातैं ज्ञान और कर्म या दोनोंका समुच्चय संभव नहीं तथा एक अधिकारिकताभी संभव नहीं । शंका—जैसे प्रकाश तथा अंधकार यह दोनों परस्पर विरोधी हैं यातैं तिन दोनोंका समुच्चय संभव नहीं । तैमे आत्मज्ञान तथा कर्म यह दोनोंभी परस्पर विरोधी हैं यातैं तिन दोनोंकाभी समुच्चय संभव नहीं यातैं ज्ञान तथा कर्म इन दोनोंका भिन्नभिन्नही अधिकारी होवै हे । समाधान—ज्ञान तथा कर्म इन दोनोंका भिन्नभिन्नही अधिकारी होवै है यह वार्त्ता यद्यपि सत्य है तथापि एकही अर्जुनके प्रति ज्ञान और कर्म इन दोनोंका उपदेश करणा संभवता नहीं काहेतैं जो देहाभिमानी पुरुष कर्मका अधि-

कारी होवै है तिस पुरुषके प्रति ज्ञाननिष्ठाका उपदेश करणा योग्य नहीं होवै है । और जो देहाभिमानतैं रहित पुरुष ज्ञानका अधिकारी होवै है तिस पुरुषके प्रति कर्मनिष्ठाका उपदेश करणा योग्य नहीं होवै है । शंका—एकही पुरुषके प्रति विकल्पकारिकै ज्ञान तथा कर्म या दोनोंका उपदेश संभव होइ सकै है । समाधान—समान स्वभाववाले पदार्थोंकाही विकल्पकारिकै विधान होवै है जैसे होमविषे समान स्वभाववाले ब्रीहियवादिक पदार्थोंका विकल्पकारिकै विधान होवै है परंतु उत्कृष्ट निकृष्ट पदार्थोंका विकल्पकारिकै विधान होवै नहीं । और आत्मज्ञानकी अपेक्षाकारिकै कर्मोंविषे निकृष्टता तथा कर्मोंकी अपेक्षाकारिकै आत्मज्ञानविषे उत्कृष्टता (दूरेण ह्यवरं कर्म बुद्धियोगाद्धनंजय) इत्यादिक वचनोंकारिकै स्पष्टही है यातैं ज्ञान तथा कर्म या दोनोंका विकल्प संभवै नहीं । किंवा कार्यसहित अविद्याकी निवृत्तिकारिकै उपलक्षित जो ब्रह्मानंदरूप मोक्ष है ता मोक्षविषे कर्मोंके स्वर्गादिक फलकी न्याईं न्यून अधिकता संभवै नहीं या कारणतैंभी ज्ञान और कर्म या दोनोंका समुच्चय संभवै नहीं यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । ज्ञान-निष्ठा तथा कर्मनिष्ठा या दोनों निष्ठावोंका जो कदाचित् भिन्न भिन्न अधिकारी मानियें तो एक पुरुषके प्रति तिन दोनों निष्ठावोंका उपदेश संभवै नहीं । और तिन दोनों निष्ठावोंका जो कदाचित् एकही अधिकारी मानियें तौ परस्पर विरुद्ध तिन दोनों निष्ठावोंका समुच्चय नहीं संभवैगा । तथा कर्मकी अपेक्षाकारिकै ता आत्मज्ञानविषे श्रेष्ठताभी नहीं सिद्ध होवैगी । और ज्ञान तथा कर्म या दोनोंका जो कदाचित् विकल्प अंगीकार करियें तौ सर्वतैं उत्कृष्ट तथा परिश्रमतैं विनाही सिद्ध होणेहारा जो आत्मज्ञान है ता आत्मज्ञानका परित्याग कारिकै बहुत परिश्रमकारिकै सिद्ध होणेहारा तथा अत्यंत निकृष्ट ऐसे कर्मका अनुष्ठान कोईभी पुरुष करैगा नहीं इस प्रकारका विचारकारिकै अत्यंत व्याकुल हुई है बुद्धि जिसकी ऐसा सो अर्जुन श्रीभगवान्के प्रति या प्रकारका वचन कहता भया—

अर्जुन उवाच ।

ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते मता बुद्धिर्जनार्दन ॥

तत्किं कर्मणि घोरे मां नियोजयसि केशव ॥ १ ॥

(पदच्छेदः) ज्यायसी । चेत् । कर्मणः । ते । मता । बुद्धिः । जनार्दन । तत् । किम् । कर्मणि । घोरे । माम् । नियोजयसि । केशव ॥१॥

(पदार्थः) हे जनार्दन ! तुम्हारेकू जंबी निष्कर्मकर्म तैं आत्मविषयक बुद्धि श्रेष्ठरूपकारिकै अभिमत है तंबी हे केशव ! हिंसाखर वोर कर्मविषे तूं हंमारेकू किंसासतै प्रेरणा करता है ॥ १ ॥

भा० टी०—हे जनार्दन ! जो कदाचित् तुम्हारेकू निष्काम कर्मोंतैं आत्मतत्त्वविषयक बुद्धि अत्यंत श्रेष्ठरूपताकारिकै अभिमत है तौ हे केशव ! हिंसादिक अनेक आयासोंकारिकै युक्त इस युद्धरूप वोरकर्मविषे में अत्यंत भक्तकू (कर्मण्येवाधिकारस्ते) इत्यादिक वचनोंकारिकै आप वारंवार किसवासतै प्रेरणा करते हो तहां “सर्वैर्जनैर्दयते याच्यते स्वाभिलषितसिद्धये इति जनार्दनः” अर्थ यह—अपणे मनवांछित पदार्थोंकी प्राप्तिवासतै सर्व जनोंनैं जिसके प्रति याचना करीती है ताका नाम जनार्दन है । अथवा ‘जनं जननं तत्कारणमज्ञानं च स्वसाक्षात्कारेणार्दयति हिनस्तीति जनार्दनः’ । अर्थ यह—जन्मकू तथा जन्मके कारण अज्ञानकू जो अपने साक्षात्कारकारिकै नाश करै है ताका नाम जनार्दन है । इहां (हे जनार्दन !) या संबोधनकारिकै अर्जुनने यह अर्थ सूचन करा । ऐसे याचना करणेहारे भक्तजनोंके प्रति आप मनवांछित पदार्थोंकी प्राप्ति करणेहारे हो यातैं अपणे श्रेयके निश्चय करणेवासतै जो हमारी आपके प्रति याचना है सो कोई अनुचित नहीं है इति । और (हे केशव !) या संबोधनकारिकै अर्जुनने यह अर्थ सूचन करा । सर्वका ईश्वर तथा सर्व इष्ट पदार्थोंकी प्राप्ति करणेहारे जो आप भगवान् हो तिस एक आपकेही (शिष्यस्तेहं शाधि माम्) इत्यादि प्रार्थनापूर्वक शरणकू प्राप्त भया जो में भक्त अर्जुन हूं तिस हमारेसाथि वंचना करणी आपकू उचित नहीं है ॥ १ ॥

हे अर्जुन ! में कृष्णभगवान् किसीभी प्राणीके साथि वंचना करता नहीं तौ तैं अत्यंत प्रिय भक्तके साथि में किस प्रकार वंचना करौंगा किंतु नहीं करौंगा और तूं हमारेविषे ता वंचना करणेका कौन चिह्न देखता है, ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन श्रीभगवान्के प्रति कहै है—

व्यामिश्रेणैव वाक्येन बुद्धिं मोहयसीव मे ॥

तदेकं वद निश्चित्य येन श्रेयोऽहमाप्नुयाम् ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) व्यामिश्रेण । इव । वाक्येन । बुद्धिम् । मोहयामि । इव । मे । तत् । एकम् । वद । निश्चित्य । येन । श्रेयः । अहम् । आप्नुयाम् ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! मिले हुए वचनकी न्याईं वचनकारिकै आप हँमारे बुद्धिकुं मोहकर्ताकी न्याईं मोहकी प्राप्ति करते हो तिसँ एक अधिकारकू आप निश्चयकारिकै कथन करो जिसँकारिकै मैं अर्जुन मोक्षकू प्राप्त होवों ॥ २ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! (त्रैगुण्यविषया वेदा निस्त्रैगुण्यो भवार्जुन) इत्यादिक वचनोंकारिकै आप पूर्व किसी स्थलविषे तौ वेदनिष्ठाका परित्याग करावते भये हो । और (कर्मण्येवाधिकारस्ते) इत्यादिक वचनोंकारिकै पूर्व किसी स्थलविषे तौ आप तिसी वेदनिष्ठाका ग्रहण करावते भये हो और (निर्द्वन्द्वो नित्यसत्त्वस्थो निर्योगक्षेम आत्मवान्) इत्यादिक वचनोंकारिकै पूर्व किसी स्थलविषे तौ आप निवृत्तिमार्गका उपदेश करते भये हो । और (धर्म्याद्धि युद्धाच्छ्रेयोऽन्यत्क्षत्रियस्य न विद्यते) इत्यादिक वचनोंकारिकै पूर्व किसी स्थलविषे तौ आप प्रवृत्तिमार्गका उपदेश करते भये हो । इस प्रकार ज्ञाननिष्ठाकू तथा कर्मनिष्ठाकू प्रतिपादन करणेहारे जो आपके वचन हैं ते आपके वचन यद्यपि मिले हुए अर्थकू कथन करते नहीं किंतु भिन्न भिन्न अर्थकू कथन करते हैं तथापि मैं अर्जुनकू अपने बुद्धिके दोषतँ ज्ञाननिष्ठा तथा कर्मनिष्ठा या दोनोंका एकही अधिकारी है अथवा भिन्न भिन्न अधिकारी हैं या प्रकारके संशयकारिकै मिले हुए अर्थके वाचक प्रतीत होवें हैं यह अर्थ अर्जुननें (व्यामिश्रणैव) या वचनविषे स्थित इव या शब्द कारिकै सूचन करा इति । हे भगवन् ! ऐसे ज्ञान तथा कर्मनिष्ठाके प्रतिपादक व्यामिश्रित वाक्योंकारिकै आप मैं मंदबुद्धि अर्जुनके अंतःकरणकू मानों मोहकी प्राप्ति करते हो । इहां (मोहयसीव) या वचनविषे स्थित जो इव यह शब्द है ता इव शब्दकारिकै अर्जुननें यह अर्थ सूचन करा । आप परम कृपालु हो यातँ आप हमारे मोहके निवृत्त करणेवास्तैही प्रवृत्त हुए हो कोई हमारेकू मोह करणेवास्तते आप प्रवृत्त हुए नहीं तथापि आपके वचनोंकू श्रवण कारिकै हमारेकू जो भ्रमरूप मोह भया है सो अपने अंतःकरणके दोषतँ भया है इति । हे भगवन् ! ज्ञान तथा कर्म या दोनोंका जो कदाचित् एकही पुरुष अधिकारी होवै तौ परस्पर विरुद्ध होणेतँ ता ज्ञान तथा कर्म दोनोंका समुच्चय नहीं संभवैगा । और ज्ञान तथा कर्म यह दोनों एक अर्थके हेतु हैं नहीं यातँ तिन दोनोंका विकल्पभी संभवै नहीं । और पूर्व उक्त रीतिसँ जो कदाचित् आप ज्ञान तथा कर्म या दोनोंके अधिकारीका भेद

मानते होवौ तौ एकही में अर्जुनके प्रति परस्पर विरुद्ध ज्ञाननिष्ठा तथा कर्मनिष्ठा या दोनोंका उपदेश संभवता नहीं । और जैसे एकही पुरुष एकही कालविषे परस्पर विरुद्ध स्थिति तथा गमन या दोनोंके करणेविषे समर्थ होवै नहीं तैसे एकही में अर्जुन एकही कालविषे परस्पर विरुद्ध ज्ञाननिष्ठा तथा कर्मनिष्ठा या दोनोंके अनुष्ठान करणेविषे समर्थ नहीं हूं यातैं ज्ञानका अधिकार तथा कर्मका अधिकार या दोनोंविषे एक अधिकारकूं आप निश्चयकरिकै हमारेप्रति कथन करो । जिम अधिकारसै निश्चयपूर्वक आपके वचनकरिकै में अर्जुन ज्ञान तथा कर्म या दोनोंके मध्यविषे एक ज्ञानका अथवा कर्मका अनुष्ठान करिकै मोक्षरूप श्रेयकूं प्राप्त होवौ । इहां ज्ञाननिष्ठा और कर्मनिष्ठा या दोनोंनिष्ठावोंका जो एक अधिकारी अंगीकार करियैं तौ तिन दोनों निष्ठावोंका विकल्प तथा समुच्चय संभव नहीं यातैं तिन दोनों निष्ठावोंके अधिकारीके भेद जानणेवास्तै यह दो श्लोकोंकरिकै अर्जुनका प्रश्न है यह सिद्ध भया ॥ २ ॥

इस प्रकार जबी अर्जुननैं ज्ञाननिष्ठा तथा कर्मनिष्ठा या दोनों निष्ठावोंके अधिकारीके भेदका प्रश्न करा तबी सो श्रीभगवान् ता अर्जुनके प्रश्नके अनुमार उत्तरकूं कहता भया—

श्रीभगवानुवाच ।

लोकेऽस्मिन्द्विविधा निष्ठा पुरा प्रोक्ता मयाऽनघ ॥

ज्ञानयोगेन सांख्यानां कर्मयोगेन योगिनाम् ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) लोके । अस्मिन् । द्विविधा । निष्ठा । पुरा । प्रोक्ता । मया । अनघ । ज्ञानयोगेन । सांख्यानाम् । कर्मयोगेन । योगिनाम् ॥ ३ ॥

(पदार्थः) हे पापतैं रहित अर्जुन ! इस लोकविषे पूर्व अध्यायविषे हमनैं दो प्रकारकी निष्ठा कथन करी थी तहां तत्त्ववेत्ता पुरुषोंकूं ज्ञानरूप योगकरिकै सा निष्ठा कही थी और कर्मयोगवान् पुरुषोंकूं कर्मरूप योगकरिकै सा निष्ठा कथन करी थी ॥ ३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! अधिकारीरूपकरिकै अंगीकार करे जो शुद्ध अंतःकरणवाले तथा अशुद्धअंतःकरणवाले दो प्रकारके जन हैं ता दो प्रकारके जनरूप इस लोकविषे ज्ञानपरतारूप तथा कर्मपरतारूप दो प्रकारकी स्थितिद्वय निष्ठा पूर्व अध्यायविषे मैं ऋष्णभगवाननैं तुम्हारेप्रति स्पष्टरूपकरिकै कथन

करी थी यातें ज्ञाननिष्ठा तथा कर्मनिष्ठा या दोनों निष्ठावोंविषे एक अधिकारिकी शंकाकरिकै तू ग्लानिकूं मत प्राप्त होउ । इहां (हे अनघ) क्या हे पापोंतें रहित या संबोधनकरिकै श्रीभगवान् नैं ता अर्जुनविषे ब्रह्मविद्याके उपदेशकी योग्यता सूचन करी काहेतैं (ज्ञानमुत्पद्यते पुंसां क्षयात्पापस्य कर्मणः) इत्यादिक शास्त्रोंके वचनोंनैं पापकर्मतें रहित पुरुषोंविषेही आत्मज्ञानके उत्पत्तिकी योग्यता कथन करी है इति । और सा एकही स्थितिरूप निष्ठा साध्य अवस्था तथा साधन अवस्था या दोनों अवस्थावोंके भेदकरिकै दो प्रकारकी होवै है कोई दोनोंही निष्ठा स्वतंत्र हैं नहीं । या अर्थके बोधन करनेवास्तै श्रीभगवान् नैं (निष्ठा) या पदविषे एकवचन कथन करा है जो कदाचित् स्वतंत्र दोनों निष्ठा भगवान् कूं अभिमत होतीयां तौ निष्ठे या प्रकारके द्विवचनकूं भगवान् कथन करता । इसी अर्थकूं (एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति) या वचनकरिकै श्रीभगवान् आगे कथन करैगा इति । अब तिसीही स्थितिरूप निष्ठाकूं दो प्रकारतारूपकरिकै वर्णन करैं हैं । (ज्ञानयोगेन सांख्यानां इति) प्रत्यक् अभिन्न ब्रह्मकूं विषय करनेहारी जो बुद्धि है ताका नाम सांख्या है ता सांख्या नामा बुद्धिकूं जो प्राप्त हुए हैं तिन्होंका नाम सांख्य है । क्या जिन पुरुषोंनैं ब्रह्मचर्य आश्रमतेंही संन्यासकूं धारण करा है । तथा जिन पुरुषोंनैं वेदांतके श्रवणमननादिकोंकरिकै आत्मवस्तुकूं निश्चय करा है तथा जे पुरुष ज्ञान भूमिकाविषे आरूढ हुए हैं ऐसे शुद्धअंतःकरणवाले सांख्यनामा पुरुषोंकूं (तानि सर्वाणि संयम्य युक्त आसीत मत्परः) इत्यादिक वचनोंकरिकै पूर्व ज्ञानरूप योगकरिकैही सा निष्ठा कथन करी है । इहां “ युज्यते ब्रह्मणा अनेन स योगः ” । अर्थ यह—यह अधिकारी पुरुष जिन करिकै ब्रह्मके साथि जुडै है ताका नाम योग है इति । और यह अधिकारी पुरुष ता ज्ञानकरिकै ही ब्रह्मके साथि अभेदभावकूं प्राप्त होवै है यातें सो ज्ञानही योगरूप है इति । और जिन पुरुषोंका अंतःकरण शुद्ध नहीं भया है तथा जे पुरुष ज्ञानभूमिकाविषे आरूढ नहीं भए हैं ऐसे कर्मोंके अधिकारीरूप योगी पुरुषोंकूं अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा ज्ञानभूमिकाविषे आरूढ होणेवास्तै (धर्म्याद्धि युद्धाच्छ्रेयोन्वत्क्षत्रियस्य न विद्यते) इत्यादिक वचनोंकरिकै कर्मरूप योगकरिकैही पूर्व सा निष्ठा कथन करी है इहां ‘युज्यते अंतःकरणशुद्ध्या अनेन स योगः’ । अर्थ यह—यह अधिकारी पुरुष जिसकरिकै अंतःकरणकी शुद्धिके साथि जुडै है ताका

नाम योग है इति । ऐसे अंतःकरणकी शुद्धि करणेहारे निष्काम कर्म हैं यातें ते निष्काम कर्मही योगरूप हैं या कहणेतें यह अर्थ सिद्ध भया । ज्ञान और कर्म या दोनोंका पूर्व उक्त प्रकारतें समुच्चय तथा विकल्प संभवै नहीं किंतु प्रथम निष्काम कर्मोंकरिकै शुद्ध हुआ है अंतःकरण जिन्होंका ऐसे अधिकारी पुरुषोंकूं सर्व कर्मोंके संन्यासकरिकै ही आत्मज्ञानकी प्राप्ति होवै है यातें चित्तकी शुद्धिरूप तथा चित्तकी अशुद्धिरूप दो अवस्थावाँके भेदकरिकै एकहीतें अर्जुनके प्रति हमनैं (एषा तेऽभिहिता सांख्ये बुद्धिर्योगे त्विमां शृणु) इत्यादिक वचनोंकरिकै सा दो-प्रकारकी निष्ठा कथन करीहै यातें भूमिकाके भेदकरिकै एकही पुरुषके प्रति ज्ञान और कर्म या दोनोंका उपयोग संभव होइ सकै है यातें ज्ञान और कर्म या दोनोंके अधिकारके भेद हुए भी उपदेशकी व्यर्थता होवै नहीं इति । इसी अर्थके जनावणेवास्तै श्रीभगवान् इस तृतीय अध्यायविषे अशुद्धचित्तवाले पुरुषकूं ता चित्तकी शुद्धिपर्यंत निष्कामकर्मोंके अनुष्ठानकी कर्त्तव्यता (न कर्मणामनारंभात्) इसतें आदिलैके (मोघं पार्थ स जीवति) इस वचनपर्यंत त्रयोदश श्लोकोंकरिकै कथन करैगा । और जिन पुरुषोंका चित्त शुद्ध हुआ है ऐसे ज्ञानवान् पुरुषोंकूं तौ ते कर्म किंचित्मात्र भी अपेक्षित नहीं हैं या अर्थकूं (यस्त्वात्मरतिः) इत्यादिक दो श्लोकोंकरिकै कथन करैगे । और तिसतें अनंतर (तस्मादसक्तः) इत्यादिक वचनोंकरिकै तौ बंधके हेतुरूप कर्मोंकूंभी फलकी इच्छातें राहित्यरूप कौशल्यताकरिकै अंतःकरणकी शुद्धि तथा ज्ञानकी उत्पत्तिद्वारा मोक्षकी ही कारणता संभवै है यह अर्थ कथन करैगे । तिसतें अनंतर (अथ केन प्रयुक्तोयम्) या अर्जुनके प्रश्नका उत्थापन करिकै कामदोषकरिकैही काम्य कर्मोंकूं अंतःकरणके शुद्धिकी कारणता नहीं है यातें ता कामतें रहित होइकै कर्मोंकूं करता हुआ तूं अर्जुन अंतःकरणकी शुद्धिकरिकै ज्ञानका अधिकारी होवैगा । यह अर्थ श्रीभगवान् इस तृतीय अध्यायकी समाप्तिपर्यंत कथन करैगा ॥ ३ ॥

तहां जैसे मृत्तिका, दंड; चक्र और कुलाल आदिक कारणोंके अभाव हुए वट-रूप कार्यकी उत्पत्तिही होवै नहीं । तैसे निष्काम कर्मरूप कारणके अभाव हुए ज्ञान-रूप कार्यकी उत्पत्तिही होवै नहीं या अर्थकूं श्रीभगवान् अर्जुनके प्रति कथन करे हैं-

न कर्मणामनारंभान्नैष्कर्म्यं पुरुषोऽश्नुते ॥

न च संन्यसनादेव सिद्धिं समधिगच्छति ॥ ४ ॥

(पदच्छेदः) न । कर्मणाम् । अनारंभात् । नैष्कर्म्यम् । पुरुषः । अश्नुते । न । च । संन्यसनात् । एव । सिद्धिम् । समधिगच्छति ॥४॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह अधिकारी पुरुष निष्काम कर्मोंके न करणेतें निष्कर्मभावकू नहीं प्राप्त होवै है तथा संन्यासतें भी ज्ञाननिष्ठाकू नहीं प्राप्त होवै है ॥ ४ ॥

भा० टी०—“तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिपंति यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशकेन ” या श्रुतिनै आत्मज्ञानकी प्राप्तिवासतै कथन करे जो अपने अपने वर्ण आश्रमके अनुसार वेदाध्ययन, यज्ञ, दान, तप इत्यादिक कर्म हैं तिन नित्यनैमित्तिक कर्मोंकू जो पुरुष निष्काम होइकै करै है तिस पुरुषका अंतःकरण शुद्ध होवै नहीं । और अंतःकरणकी शुद्धितें विना यह पुरुष आत्मज्ञानकी प्राप्तिके योग्य होवै नहीं यातें निष्काम कर्मोंके नहीं करणेतें सो अशुद्धचित्तवाला पुरुष सर्व कर्मोंतें रहिततारूप नैष्कर्म्यकू प्राप्त होवै नहीं । क्या ज्ञानरूप योग करिकै ता निष्ठाकू प्राप्त होवै नहीं इति । शंका—हे भगवन् ! श्रुतिविषे सर्व कर्मोंके संन्यासतेंही ता ज्ञाननिष्ठाकी प्राप्ति कथन करी है तथा तिन कर्मोंकरिकै ज्ञाननिष्ठाके प्राप्तिका निषेध भी कथन करा है । तहां श्रुति । “ एतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छंतः प्रव्रजंति इति न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैकेऽमृतत्वमानशुः ” । अर्थ यह—संन्यासियोंकू प्राप्त होणेयोग्य जो अद्वितीयब्रह्मरूप लोक है ता ब्रह्मके प्राप्तिकी इच्छा करते हुए यह अधिकारी पुरुष संन्यासकू ग्रहण करै है इति । और पूर्व कोईक विद्वान् पुरुष ब्रह्मभावकी प्राप्तिरूप मोक्षकू अग्निहोत्रादिक कर्मोंकरिकै तथा पुत्रादिक प्रजाकरिकै तथा सुवर्णादिक धनकरिकै नहीं प्राप्त होते भए हैं किंतु एक त्यागकरिकैही ता मोक्षरूप अमृतकू प्राप्त होते भए हैं इति । यातें सर्व कर्मोंके संन्यासतेंही सा ज्ञाननिष्ठा प्राप्त होइ सकै है । ता ज्ञाननिष्ठाकी प्राप्तिवासतै कर्मोंकू करणा व्यर्थ है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (न च संन्यसनात् इति) हे अर्जुन ! निष्काम कर्मोंके अनुष्ठान करिकै अंतःकरणकी शुद्धि करेतें विनाही किया हुआ जो संन्यास है ता संन्यासतें सो अशुद्ध अंतःकरणवाला पुरुष मोक्षरूप फलकी प्राप्ति करणेहारी ज्ञाननिष्ठारूप सिद्धिकू प्राप्त होवै नहीं । तात्पर्य यह । निष्काम कर्मोंके अनुष्ठानकरिकै जन्य जो चित्तकी शुद्धि है ता

चित्तशुद्धितै विना प्रथम संन्यासही नहीं संभवै है । काहेतै “यदहरेव विरजेत् तदहरेव प्रव्रजेत्” अर्थ यह—यह अधिकारी पुरुष जिस दिनविषे सर्व विषयसुखोंतै वैराग्यकूं प्राप्त होवै तिसी दिनविषे संन्यासकूं ग्रहण करै इति । या श्रुतिनै वैराग्यवान् पुरुषकूंही संन्यासका अधिकारी कहा है । सो वैराग्य अशुद्धचित्तवाले पुरुषकूं होवै नहीं । और सो अशुद्धचित्तवाला पुरुष जो कदाचित् ‘दंडग्रहणमात्रेण नरो नारायणो भवेत्’ । अर्थ यह । दंडादिक चिह्नोंके ग्रहणमात्रकारिकै यह पुरुष नारायणरूप होवै है इत्यादिक प्ररोचक वचनोंकूं श्रवण करिकै औत्सुक्यमात्रकारिकै संन्यासकूं ग्रहण भी करै है । तौभी ता अशुद्धचित्तवाले पुरुषकूं सो संन्यास ज्ञाननिष्ठारूप फलकी प्राप्ति करै नहीं । उलटा प्रत्यवायकीही प्राप्ति करै है । इहां कार्यके अधिकारका तथा फलका न विचार करिकै ता कार्यविषे प्रवृत्त करणेहारा जो आह्लादविशेष है ताका नाम औत्सुक्य है तिस औत्सुक्यकूं कुतूहल कहै हैं । और पूर्व सर्व कर्मोंके त्यागरूप संन्यासकारिकै मोक्षकी प्राप्तिकूं कथन करणेहारे जो श्रुतिवचन कहे थे ते श्रुतिवचन शुद्धचित्तवाले पुरुषपरि हैं अशुद्धचित्तवाले पुरुषपरि हैं नहीं ॥ ४ ॥

तहां निष्काम कर्मोंके अनुष्ठानकरिकै जिस पुरुषका चित्त शुद्ध नहीं भया है सो पुरुष सर्वदा बहिर्मुखही रहै है या अर्थकूं श्रीभगवान् अर्जुनके प्रति कहै हैं—

न हि कश्चित्क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृत् ॥

कार्यते ह्यवशः कर्म सर्वः प्रकृतिजैर्गुणैः ॥ ५ ॥

(पदच्छेदः) न । हि । कश्चित् । क्षणम् । अपि । जातु । तिष्ठति । अकर्मकृत् । कार्यते । हि । अवशः । कर्म । सर्वः । प्रकृतिजैः । गुणैः ॥ ५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस कारणतै कोईभी अज्ञानी पुरुष कदाचित् अज्ञानमात्र भी कर्मोंकूं नहीं करता हुआ नहीं स्थित होवै है जिस कारणतै प्रकृतिजन्य सत्त्वादिक गुणों नै अस्वतंत्र सर्व अज्ञानी जनोंके प्रति लौकिक वैदिक कर्म कैराइते हैं ॥ ५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जिस पुरुषनै मनसहित इन्द्रियोंकूं अपने वश नहीं करा है ऐसा अजित इंद्रिय कोई भी पुरुष जिस कारणतै कदाचित् एक क्षणमात्र कालपर्यंतभी खानपानादिक लौकिक कर्मोंकूं तथा अग्निहोत्रादिक वैदिक

कर्मोंकू नहीं करता हुआ स्थित होवै नहीं किंतु ऐसा अजित इन्द्रिय पुरुष तिन लौकिक वैदिक कर्मोंकू करता हुआही स्थित होवै है तिस कारणतै ता अशुचित्तवाले पुरुषकू सर्व कर्मोंका संन्यास करणा संभवता नहीं इति । हे भगवन् ! सो अशुद्धचित्तवाला अविद्वान् पुरुष तिन लौकिक वैदिक कर्मोंकू नहीं करता हुआ नहीं स्थित होवै है किंतु तिन कर्मोंकू करता हुआही स्थितहोवै है । याकेविषे क्या कारण है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (कार्यते हि इति) हे अर्जुन ! मूलप्रकृतितै उत्पन्न भये जो सत्व, रज, तम यह तीन गुण हैं । अथवा प्रकृति नाम स्वभावका है ता स्वभावरूप प्रकृतितै उत्पन्न भये जो रागद्वेषादिक गुण हैं तिन प्रकृतिजन्य गुणोंनै जिस कारणतै चित्तशुद्धितै रहित अस्वतंत्र सर्व प्राणियोंके प्रति ते लौकिक वैदिक सर्व कर्म कराइते हैं । अथवा कायिक वाचिक मानसिक यह सर्व कर्म कराइते हैं । तिस कारणतै अशुद्धचित्तवाला कोईभी अविद्वान् पुरुष तिन कर्मोंकू नहीं करता हुआ स्थित होवै नहीं किंतु तिन प्रकृतिजन्य गुणोंकरिकै चलायमान करा हुआ यह पराधीन अज्ञानी पुरुष सर्व कालविषे तिन कर्मोंकू करता हुआही स्थित होवै है । ऐसे अशुद्धचित्तवाले पुरुषकू सर्व कर्मोंका संन्यास करणा संभवता नहीं । जभी ता अशुद्धचित्तवाले पुरुषकू सो संन्यासही नहीं संभवै है । तभी ता अशुद्धचित्तवाले पुरुषकू ता संन्यासजन्यज्ञाननिष्ठा नहीं संभवै है याकेविषे क्या कहणा है ॥ ५ ॥

किंवा जिस पुरुषनै निष्काम कर्मोंके अनुष्ठानतै अपने चित्तकू शुद्ध नहीं करा है किंतु औत्सुक्यमात्रकरिकै प्रथम संन्यासकूही ग्रहण करा है ऐसा अशुद्ध चित्तवाला पुरुष ता संन्यासके फलकू प्राप्त होवै नहीं या अर्थकू श्रीभगवान् कथन करै है—

कर्मैन्द्रियाणि संयम्य य आस्ते मनसा स्मरान् ॥

इन्द्रियार्थान्विमूढात्मा मिथ्याचारः स उच्यते ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) कर्मैन्द्रियाणि । संयम्य । यः । आस्ते । मनसा । स्मरन् । इन्द्रियार्थान् । विमूढात्मा । मिथ्याचारः । सः । उच्यते ॥ ६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो मूढात्मा पुरुष वागादिक कर्मइन्द्रियोंकू निर्ग्रह करिकै शब्दादिक विषयोंकू मन करिकै स्मरण करता हुआ स्थित होवै है सो पुरुष मिथ्या आचारवाला कह्या जावै है ॥ ६ ॥

भा० टी०—रागद्वेषकरिकै दूषित है अंतःकरण जिसका ऐसा अशुद्ध अंतःकरणवाला जो पुरुष केवल औत्सुक्यमात्रकरिकै वाक् पाणि पाद आदिक कर्म इंद्रियोंका निरोध करिकै क्या बाह्यइन्द्रियोंकरिकै तिन कर्मोंकूं नहीं करता हुआ रागद्वेषकरिकै प्रेरित मनकरिकै शब्दस्पर्शादिक विषयोंकूं स्मरण करता हुआ स्थित होवै है । आत्मतत्त्वकूं स्मरण करता हुआ स्थित होता नहीं । क्या हमने सर्व कर्मोंका संन्यास करा है या प्रकारके अभिमान करिकै जो पुरुष सर्व कर्मोंतें रहित हुआ स्थित होवै है सो पुरुष मिथ्या आचारवाला कहा जावै है । तात्पर्य यह । तिस पुरुषका अंतःकरण शुद्ध हुआ नहीं यातें ज्ञाननिष्ठारूप फलकी प्राप्तिके अयोग्य हुआ सो पुरुष पाप आचरणवाला कहा जावै है इति । यह वार्त्ता धर्मशास्त्रविषेभी कही है । तहां श्लोक “त्वंपदार्थविवेकाय संन्यासः सर्वकर्मणाम् । श्रुत्येहविहितो यस्मात्तत्यागी पतितो भवेत्” । अर्थ यह—जिस कारणतें इस अधिकारी लोकविषे श्रुतिभगवतीनें त्वंपदार्थ आत्माके विचार करणेवासतैही सर्व कर्मोंका संन्यास विधान करा है तिस कारणतें जो अशुद्ध चित्तवाला पुरुष औत्सुक्यमात्रतें ता संन्यासकूं ग्रहण करिकै त्वंपदार्थ आत्माका विचार करता नहीं सो बहिर्मुख संन्यासी पतित होवै है इति । यातें अशुद्ध अंतःकरणवाला पुरुष ता संन्यासतें ज्ञाननिष्ठारूप सिद्धिकूं प्राप्त होवै नहीं यह जो वार्त्ता श्रीभगवान्नें कथन करी है सो यथार्थ है ॥ ६ ॥

तहां चित्तशुद्धितें विना केवल औत्सुक्यमात्रकरिकै जो सर्व कर्मोंका संन्यास है ता संन्यासकूं न करिकै यह अधिकारी पुरुष अपने चित्तकी शुद्धिवासतें शान्त विहित निष्काम कर्मोंकूंही करै । या अर्थकूं श्रीभगवान् अर्जुनके प्रति कथन करें हैं—

यस्त्विन्द्रियाणि मनसा नियम्यारभतेऽर्जुन ॥

कर्मैन्द्रियैः कर्मयोगमसक्तः स विशिष्यते ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) यः । तु । इंद्रियाणि । मनसा । नियम्य । आरभते । अर्जुन । कर्मैन्द्रियैः । कर्मयोगम् । असक्तः । सः । विशिष्यते ॥ ७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष मनसहित श्रोत्रादिक ज्ञानइन्द्रियोंकूं रोककरिकै फलइच्छातें रहित हुआ वागादिक कर्मइन्द्रियोंकरिकै निष्काम कर्मोंकूं करै है सो पुरुष अशुद्धचित्तवाले संन्यासीतें अत्यंत श्रेष्ठ है ॥ ७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो अधिकारी पुरुष श्रोत्र, त्वक्, चक्षु, रसना और घ्राण या पंच ज्ञानइन्द्रियोंकू मनसहित रोकिकारिकै क्या पापके उत्पत्तिका हेतु जो शब्दादिक विषयोंकी आसक्ति है ता विषयासक्तितैं तिन श्रोत्रादिक इन्द्रियोंकू निवृत्त करिकै अथवा विवेकयुक्त मनकरिकै तिन श्रोत्रादिक इन्द्रियोंकू रोकिकारिकै वाक्, पाणि आदिक कर्मइन्द्रियोंकरिकै शास्त्रविहित कर्मोंकू करै है परन्तु ता कर्मोंके फलकी इच्छा करता नहीं सो निष्काम कर्मोंके करणेहारा अधिकारी पुरुष पूर्व उक्त अशुद्ध अंतःकरणवाले मिथ्याचार संन्यासी तैं बहुत श्रेष्ठ है । इसी विलक्षणताके जनावणेवासतै श्रीभगवाननैं मूलश्लोकविषे (यस्तु) यह तु शब्द कथन करा है । तात्पर्य यह । हे अर्जुन ! या महान् आश्चर्यकू तूं देख । तिन दोनों पुरुषोंकू यद्यपि परिश्रम तौ तुल्यही होवै है तथापि एक पुरुष तौ वागादिक कर्म इन्द्रियोंकू रोकिकारिकै मनसहित श्रोत्रादिक ज्ञानइन्द्रियोंकू विषयोंविषे प्रवृत्त करता हुआ परम पुरुषार्थरूप फलतैं रहित होवै है । और दूसरा पुरुष तौ मनसहित श्रोत्रादिक ज्ञानइन्द्रियोंकू शब्दादिक विषयोंतैं निवृत्तिकारिकै वागादिककर्मइन्द्रियोंकरिकै कर्मोंकू करता हुआभी परम पुरुषार्थकू प्राप्त होवै है यातैं चित्तशुद्धितैं रहित संन्यासीतैं सो निष्काम कर्मोंके करणेहारा पुरुष बहुत श्रेष्ठ है ॥ ७ ॥

जिस कारणतैं अशुद्ध अंतःकरणवाले संन्यासीतैं निष्काम कर्मोंके करणेहारा पुरुष बहुत श्रेष्ठ है । तिस कारणतैं तूं मनसहित ज्ञानइन्द्रियोंकू रोकिकारिकै वागादिक कर्मइन्द्रियोंकरिकै नित्यनैमित्तिक कर्मोंकू कर । या अर्थकू श्रीभगवान् अर्जुनके प्रति कथन करै हैं—

नियतं कुरु कर्म त्वं कर्म ज्यायो ह्यकर्मणः ॥

शरीरयात्रापि च ते न प्रसिद्धयेदकर्मणः ॥ ८ ॥

(पदच्छेदः) नियतम् । कुरु । कर्म । त्वम् । कर्म । ज्यायः । हि । अकर्मणः । शरीरयात्रा । अपि । च । ते । न । प्रसिद्धयेत् । अकर्मणः ॥ ८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तूं नित्यनैमित्तिक कर्मोंकूही कर जिस कारणतैं कर्मोंके न करणतैं कर्मही श्रेष्ठ है तथा कर्मोंतैं रहित तुम्हारे शरीरकी यात्रा भी नहीं सिद्ध होवैगी ॥ ८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! अंतःकरणकी शुद्धि करनेहारे कर्मोंके अनुष्ठानतैं रहित जो तूं है सो तूं स्वर्गादिक फलोंकी इच्छातैं रहित होइके श्रुतिकरिंके प्रतिपादित तथा स्मृतिकरिंके प्रतिपादित संध्या उपासनादिक नित्यकर्मोंकूं तथा ग्रहण श्राद्धादिक नैमित्तिक कर्मोंकूंही कर । शंका—हे भगवन् ! अशुद्ध अंतःकरणवाले पुरुषनैं किस कारणतैं कर्मही करनेकूं योग्य है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (कर्म ज्यायो ह्यकर्मणः इति) जिस कारणतैं तिन नित्यनैमित्तिक कर्मोंके नहीं करनेतैं तिन नित्यनैमित्तिक कर्मोंका कारणही अत्यंत श्रेष्ठ है तिस कारणतैं अशुद्ध अंतःकरणवाले पुरुषनैं फलकी इच्छातैं रहित होइके ते नित्यनैमित्तिक कर्मही अवश्यकरिंके करणे । यद्यपि “ संन्यास एवात्यरेचयत् ” या श्रुतिनैं धर्मादिक सर्व साधनोंतैं संन्यासकूंही श्रेष्ठरूपकरिंके कथन करा है यातैं संन्यासतैं कर्मोंविषे श्रेष्ठता कथन करणी संभवै नहीं तथापि जीवन्मुक्तिके सुखवास्तै ब्रह्मवेत्ता पुरुषनैं करा जो विद्वत्संन्यास है । तथा आत्मज्ञानकी प्राप्तिवास्तै शुद्धचित्तवाले मुमुक्षु जननैं करा जो विविदिषा संन्यास है ता दोनों प्रकारके संन्यासविषेही सा श्रुति धर्मादिक सर्व साधनोंतैं श्रेष्ठता कथन करै है । और इहां प्रसंगविषे जो संन्यासतैं कर्मोंविषे श्रेष्ठता कथन करी है सो अशुद्धचित्तवाले पुरुषनैं केवल औत्सुक्यमात्रकरिंके करा जो संन्यास है ता संन्यासतैं निष्काम कर्मोंविषे श्रेष्ठता कथन करी है कोई संन्यासकी निंदा-विषे भगवान्का तात्पर्य नहीं है । तहां धर्म, सत्य, तप, दम, शम, दान, प्रजनन, आहिताग्नि, अग्निहोत्र यज्ञ और मानस या एकादश साधनोंतैं संन्यासकी अधिकता आत्मपुराणके दशम अध्यायके अंतविषे हम विस्तारतैं कथन करि आये हैं इति । किंवा । हे अर्जुन ! तिन नित्यनैमित्तिक कर्मोंके नहीं करनेकरिंके केवल तुम्हारे अंतःकरणके शुद्धिका अभावही नहीं होवैगा किंतु युद्धादिक कर्मोंके नहीं करनेतैं तुम्हारे शरीरके खानपानादिक व्यवहारभी नहीं सिद्ध होवैगे । इहां भगवान्का यह अभिप्राय है । तूं अर्जुन क्षत्रिय है यातैं संन्यास आश्रमकूं धारण करिंके भिक्षावृत्तितैं शरीरके निर्वाह करणेविषे तुम्हारा अधिकार है नहीं काहेतैं श्रुतिस्मृतियोंविषे ब्राह्मणकूंही संन्यास करणेका अधिकार कथन करा है । तहां श्रुति । “ ब्राह्मणाः पुत्रैपणायाश्च वित्रैपणायाश्च लोकैपणायाश्च व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति ” इति । अर्थ यह—पुत्रपणका तथा वित्तपणका तथा लोक-

एषणाका परित्याग करिके वैराग्यवान् ब्राह्मण संन्यासपूर्वक भिक्षावृत्तिकूँ करै हैं इति । तहां स्मृति । “ चत्वार आश्रमा ब्राह्मणस्य त्रयो राजन्यस्य द्वौ वैश्यस्य इति ” । अर्थ यह—ब्रह्मचर्य, गृहस्थ, वानप्रस्थ, संन्यास यह चारि आश्रम ब्राह्मणके होवै हैं । और ब्रह्मचर्य, गृहस्थ, वानप्रस्थ यह तीन आश्रम क्षत्रियके होवै हैं और ब्रह्मचर्य, गृहस्थ यह दो आश्रम वैश्यके होवै हैं । तहां अन्य स्मृति । “ मुखजानामयं धर्मो वैष्णवं लिंगधारणम् । बाहुजातोरुजातानां नायं धर्मो विधीयते ” । अर्थ यह—परमेश्वरके मुखतैँ उत्पन्न भये जो ब्राह्मण हैं तिन ब्राह्मणोंकाही यह दंडादिकचिह्नधारणपूर्वक संन्यास धर्म है । परमेश्वरके बाहुतैँ उत्पन्न भये जो क्षत्रिय हैं । तथा परमेश्वरके ऊरुस्थलतैँ उत्पन्न भये जो वैश्य हैं तिन क्षत्रिय वैश्योंकूँ यह लिंगसंन्यास विधान नहीं करा है इति । इत्यादिक अनेक श्रुतिस्मृतिवचनोंविषे ब्राह्मणकूँही संन्यास आश्रमका अधिकार कथन करा है क्षत्रियवैश्यकूँ संन्यासका अधिकार कथन करा नहीं या प्रकारके अभिप्राय-कारिकेही श्रीभगवान्नेँ अर्जुनके प्रति युद्धादिक कर्मोंतैँ विना तुम्हारे शरीरके खानपा-नादिक व्यवहारभी सिद्ध नहीं होवैंगे या प्रकारका वचन कथन करा है ॥ ८ ॥

हे भगवन् ! “ कर्मणा बध्यते जंतुर्विद्यया च विमुच्यते ” । अर्थ यह—यह जीव कर्मोंकारिके तौ संसारविषे बंधायमान होवै है । और विद्याकारिके ता संसारतैँ मुक्त होवै है इति । या स्मृति वचनकारिके तिन सर्व कर्मोंविषे बंधकी हेतुताही सिद्ध होवै है यातैँ सुमुक्षु जननेँ ते बंधके हेतुभूत कर्म करणेकूँ योग्य नहीं हैं ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता अर्जुनके प्रति काम्यकर्मों-कूँही बंधकी हेतुता है ईश्वर अर्पण बुद्धिकारिके करे हुए कर्मोंकूँ बंधकी हेतुता नहीं है या प्रकारका उत्तर कथन करै हैं—

यज्ञार्थात्कर्मणोऽन्यत्र लोकोऽयं कर्मबंधनः ॥

तदर्थं कर्म कौंतेय मुक्तसंगः समाचर ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) यज्ञार्थात् । कर्मणः । अन्यत्र । लोकः । अयम् । कर्मबंधनः । तदर्थम् । कर्म । कौंतेय । मुक्तसंगः । समाचर ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह लोक परमेश्वरके आराधनार्थ कर्मतैँ अन्य कर्मविषेही कर्मकारिके बंधायमान होवै है यातैँ तू फलकी इच्छातैँ रहित होइके ताँ परमेश्वर आराधन अर्थ कर्मकूँ भली प्रकार कर ॥ ९ ॥

भा० टी०— “यज्ञो वै विष्णुः” । अर्थ यह—विष्णुभगवान् यज्ञरूप हैं । या श्रुतितै यज्ञ नाम परमेश्वरका वाचक सिद्ध होवै है ता परमेश्वरके आराधन वासतै जो नित्यनैमित्तिक कर्म करते हैं तिन कर्मोंका नाम यज्ञार्थ कर्म है । ऐसे निष्काम कर्मोंतै भिन्न जो स्वर्गादिक फलोंकी प्राप्तिवासतै काम्य कर्म हैं तिन काम्य कर्मोंविषे प्रवृत्त हुए यह कर्मोंके अधिकारी जनही तिन काम्य कर्मोंकरिकै बंधायमान होवै हैं । और परमेश्वरके आराधन अर्थ करे जो कर्म हैं तिन निष्काम कर्मोंकरिकै यह अधिकारी जन बंधायमान होवै नहीं यातै “ कर्मणा बध्यते जंतुः ” यह पूर्व उक्त स्मृतिभी केवल काम्यकर्मोंविषेही बंधनकी हेतुता कथन करै है निष्काम कर्मोंविषे बंधनकी हेतुता कथन करै नहीं यातै हे अर्जुन ! तूं स्वर्गादिक फलोंकी इच्छातै रहित होइके केवल परमेश्वरके आराधन अर्थ श्रद्धाभक्तिपूर्वक तिन नित्यनैमित्तिक कर्मोंकूं कर ॥ ९ ॥

किंवा भगवान् प्रजापतिके वचनतैभी या अधिकारी पुरुषनै ते कर्मही करणेकूं योग्य हैं या अर्थकूं श्रीभगवान् चारि श्लोकोंकरिकै अर्जुनके प्रति कथन करै हैं—

सहयज्ञाः प्रजाः सृष्ट्वा पुरोवाच प्रजापतिः ॥

अनेन प्रसविष्यध्वमेष वोस्त्विष्टकामधुक् ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) सहयज्ञाः । प्रजाः । सृष्ट्वा । पुरा । उवाच । प्रजापतिः ।

अनेन । प्रसविष्यध्वम् । एषः । वः । अस्तु । इष्टकामधुक् ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! कल्पके आदिविषे प्रजापति यज्ञके अधिकारी

प्रजाकूं उत्पन्न करिकै यह वचन कहता भया है प्रजा इस यज्ञकरिकै तुम वृद्धिकूं प्राप्त होवो जिस कारणतै यह यज्ञही तुम्हारेकूं मनवांछित फलोंकी प्राप्ति करणे-हारा होवो ॥ १० ॥

भा० टी०—श्रुतिस्मृतियोंकरिकै विधान करे जो स्ववर्णआश्रमके यज्ञादिरूप कर्म हैं तिन कर्मोंकेसहित जे वर्तमान होवै तिनहोंका नाम सहयज्ञ है अर्थात् कर्मोंके अधिकारियोंका नाम सहयज्ञ है ऐसे यज्ञादिरूप कर्मोंके अधिकारी ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य या त्रैवर्णिक प्रजाकूं मृष्टिके आदिकालविषे रचिकरिकै परम कृपालु भगवान् प्रजापति ता त्रैवर्णिक प्रजाके प्रति या प्रकारका वचन कहता भया । हे प्रजा ! अपने अपने वर्ण आश्रमकरिकै उचित जो यह यज्ञादिरूप धर्म है ता यज्ञादिरूप धर्मकरिकै तुम उत्तरउत्तरकालविषे वृद्धिकूं प्राप्त होवो ।

शंका—इस यज्ञादिरूप धर्मकारिके किस प्रकार वृद्धि होवै है ऐसी शंकाके हुए प्रजापति कहैं हैं (एष वोस्त्वष्टकामधुक् इति) हे प्रजा ! यह यज्ञादिरूप धर्मही तुम अधिकारी जनोकूं मनवांछित फलोंकी प्राप्ति करणेहारा होवो इति । शंका—(सहयज्ञाः) या वचनविषे करा जो यज्ञका ग्रहण है सो यज्ञका ग्रहण अवश्य करणे योग्य नित्यनैमित्तिक कर्मोंकाही उपलक्षक है काम्यकर्मोंका उपलक्षक है नहीं काहेतैं तिन कर्मोंके नहीं करणेतैं प्रत्यवायकी प्राप्ति आगे कथन करणी है । सा प्रत्यवायकी प्राप्ति नित्यनैमित्तिक कर्मोंके नहीं करणेतैंही होवै है काम्य कर्मोंके नहीं करणेतैं कोई प्रत्यवायकी प्राप्ति होवै नहीं किंवा इस गीताशास्त्रविषे तिन काम्यकर्मोंके कहणेका कोई प्रसंगभी है नहीं उलटा (मा कर्मफलहेतुर्भूः) इस वचनकारिके तिन काम्य कर्मोंका निषेधही करा है यातैं निष्काम कर्मोंके प्रसंगविषे यह यज्ञादिरूप धर्म तुम्हारेकूं मनवांछित फलोंकी प्राप्ति करैगा यह फलका कथन असंगत है । समाधान—काम्य कर्मोंकी न्याई तिन नित्यनैमित्तिक कर्मोंकाभी सो आनुषंगिक फल संभव होइ सकै है या वार्ता आपस्तंब ऋषिनैभी कथन करी है । “तद्यथात्रे फलार्थे निर्मिते छायागंधे इत्यनूत्पद्येते एवं धर्म चर्यमाणमर्था अनूत्पद्यंते नोचेदनूत्पद्यंते न धर्महानिर्भवतीति” । अर्थ यह—जैसे किसी पुरुषनै फलोंकी प्राप्तिवासतै लगाया हुआ जो आम्रका वृक्ष है ता आम्रवृक्षके छाया सुगंध यह दोनों आनुषंगिक फल ता लगावणेहारे पुरुषकूं अवश्य प्राप्त होवैं हैं तैसे या अधिकारी पुरुषनै स्वधर्म जानिकारिके करे जो नित्यनैमित्तिक कर्म हैं तिन कर्मोंतैं अनंतर ता कर्मकर्ता पुरुषकूं मनवांछित पदार्थोंकी प्राप्तिरूप आनुषंगिक फल अवश्य होवै है जो कदाचित् ता कर्मकर्ता पुरुषकूं सो आनुषंगिक फल नहींभी प्राप्त होवै तौभी ता नित्यनैमित्तिकरूप धर्मकी हानि होवै नहीं जिस कारणतैं अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा मोक्षरूप परम फल ता पुरुषकूं अवश्यकारिके प्राप्त होवै है इति । शंका—काम्यकर्मोंकी न्याई जो कदाचित् नित्यकर्मोंकाभी फल अंगीकार करोगे तौ काम्यकर्मोंतैं नित्यकर्मोंविषे विलक्षणता सिद्ध नहीं होवैगी । समाधान—काम्यकर्म तथा नित्यकर्म या दोनोंविषे फलकी कारणताके समान हुएभी फलकी इच्छाकारिके करे हुए कर्मकूं काम्यकर्म कहैं हैं । और फलकी इच्छातैं रहित होइके करे हुए कर्मकूं नित्यकर्म कहैं हैं या रीतिसैं तिन काम्यकर्मोंतैं नित्यकर्मोंविषे विलक्षणता

संभवै है और अनिच्छित फलकीभी वस्तुके स्वभातैही उत्पत्ति अंगीकार किये हुए तिन दोनोंविषे विशेषता संभवै नहीं इस वार्त्ताकूं आगे विस्तारकारिकै निरूपण करैंगे यातैं यह यज्ञादिरूप धर्म तुम्हारेकूं मनवांछित फलोंकी प्राप्ति करणेहारा होवो यह वचन असंगत नहीं है किंतु यथार्थ है । तहां स्मृति । “संध्या-मुपासते ये तु सततं संशितव्रताः । विधूतपापास्ते यांति ब्रह्मलोकमनामयम्” । अर्थ यह—जे पुरुष निरंतर श्रद्धाभक्तिपूर्वक संध्याकूं उपासना करैं हैं ते पुरुष सर्वपापोंतैं रहित होइकै रोगादिक विकारोंतैं रहित ब्रह्मलोककूं प्राप्त होवैं हैं इति । इत्यादिक अनेक वचनोंकारिकै संध्याउपासनादिक नित्यकर्मोंका ब्रह्मलोकादिकोंकी प्राप्तिरूप आनुषंगिक फल कथन करा है ॥ १० ॥

हे भगवन् ! यज्ञादिरूप धर्मकूं मनवांछित फलोंके प्राप्तिकी हेतुता किस प्रकार है ऐसी शंकाके हुए सो प्रजापति ता प्रकारकूं निरूपण करैं हैं—

देवान्भावयतानेन ते देवा भावयंतु वः ॥

परस्परं भावयंतः श्रेयः परमवाप्स्यथ ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) देवान् । भावयत । अनेन । ते । देवाः । भावयंतु । वः । परस्परम् । भावयंतः । श्रेयः । परम् । अवाप्स्यथ ॥ ११ ॥

(पदार्थः) हे प्रजा ! तुम अधिकारी इस यज्ञादिरूप धर्मकारिकै इंद्रादिक देवताओंकूं संतुष्ट करो तिसतैं अनंतर ते इंद्रादिक देवता तुम्हारेकूं संतुष्ट करैं इस प्रकार परस्पर संतुष्ट करते हुए तुम दोनों परम श्रेयकूं प्राप्त होवोगे ॥ ११ ॥

भा० टी०—हे प्रजा ! तुम सर्व यजमान इस यज्ञादिरूप धर्मकारिकै इंद्रादिक देवताओंकूं संतुष्ट करो । और ता यज्ञविषे हविर्भागोंकारिकै तुम्होनें संतुष्ट करे हुए जो इंद्रादिक देवता हैं ते इंद्रादिक देवता जलकी वृष्टि आदिकोंतैं अन्नकी उत्पत्तिद्वारा तुम यजमानोंकूं संतुष्ट करैं । इस प्रकार परस्पर संतुष्ट करते हुए तुम प्रजा तथा इंद्रादिक देवता दोनोंही मनवांछित अर्थरूप परम श्रेयकूं प्राप्त होवोगे तहां तुम्हारेकूं संतुष्ट करणेतैं इंद्रादिक देवता तौ तृप्तिरूप परमश्रेयकूं प्राप्त होवेंगे । और इंद्रादिक देवताओंकूं संतुष्ट करणेतैं तुम प्रजा स्वर्गरूप परमश्रेयकूं प्राप्त होवोगे ॥ ११ ॥

किंवा ता यज्ञादिकरूप धर्म कारिकै तुम्हारेकूं केवल परलोकविषे स्थित स्वर्गादिरूप फलकीही प्राप्ति नहीं होवैगी किंतु इस लोकविषे स्थित अन्न, सुवर्ण पशु आदिक फलकीभी प्राप्ति होवैगी या अर्थकूं प्रजापति कथन करैं हैं—

इष्टान्भोगान्हि वो देवा दास्यंते यज्ञभाविताः ॥
तैर्दत्तानप्रदायैभ्यो यो भुंक्ते स्तेन एव सः ॥ १२ ॥

(पदच्छेदः) इष्टान् । भोगान् । हि । वः । देवाः । दास्यंते । यज्ञ-
भाविताः । तैः । दत्तान् । अप्रदाय । एभ्यः । यः । भुंक्ते^{१३} । स्तेनः ।
एव । सः ॥ १२ ॥

(पदार्थः) जिस कारणतैं यज्ञकरिकै संतुष्ट हुए यह देवता तुम्हारे ताई मन-
वांछित भोगोंकूं देवैगे^{१०} तिस कारणतैं तिन देवतावोंनै दिये हुए भोगोंकूं ईन
देवतावोंके ताई नै देकरिकै जो पुरुष भोगै है^{१३} सो पुरुष चौर^{१४} ही^{१५} है ॥ १२ ॥

भा० टी०—हे प्रजा ! इस प्रकार श्रौत स्मार्त यज्ञरूप धर्मकरिकै संतुष्ट हुए
जो इंद्रादिक देवता हैं ते इंद्रादिक देवता तुम कर्मकर्ता यजमानोंके ताई अन्न, पशु,
सुवर्ण इत्यादिक मनवांछित भोगोंकूं देवैगे । और जैसे कोई पुरुष किसी अन्य
पुरुषके प्रति ऋण देवै है तैसे तिन इंद्रादिक देवतावोंनै तुम्हारे ताई दिये जो अन्ना-
दिक भोग हैं तिन भोगोंकूं तिन इंद्रादिक देवतावोंके ताई न देकरिकै अर्थात्
इन्द्रादिक देवतावोंके उद्देशकरिकै ब्रीहियवादिक पदार्थोंका त्यागरूप जो वैश्वदेव,
अग्निहोत्र, जातेष्टि इत्यादि नित्यनैमित्तिक याग हैं तिन्होंकूं न करिकै जो पुरुष
केवल अपने देहइन्द्रियादिकोंकी पुष्टि करनेवास्तै तिन अन्नादिक पदार्थोंकूं भोगै
है सो पुरुष तिन देवतावोंका चौरही है तथा कृतघ्न है काहेतैं तिस पुरुषनै देवतावोंके
अन्नादिक पदार्थोंकूं तौ हरण करा है और यज्ञादिकोंकरिकै तिन देवतावोंके ऋणकी
निवृत्ति करी नहीं ॥ १२ ॥

किंवा तिन यज्ञादिक कर्मोंके न करनेतैं या अधिकारी पुरुषकूं केवल चौरभा-
वकी तथा कृतघ्नताकी प्राप्ति होवै नहीं किंतु तिन यज्ञादिक कर्मोंके नहीं करनेतैं
या अधिकारी पुरुषकूं प्रत्यवायकीभी प्राप्ति होवै है या अर्थकूं अन्वयव्यतिरेक
करिकै निरूपण करै है—

यज्ञशिष्टाशिनः संतो मुच्यंते सर्वकिल्बिषैः ॥

भुंजते ते त्वघं पापा ये पचंत्यात्मकारणात् ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) यज्ञशिष्टाशिनः । संतः । मुच्यंते । सर्वकिल्बिषैः ।
भुंजते । ते । तुं । अघम् । पापाः । ये । पचंति । आत्मकारणात् ॥ १३ ॥

(पदार्थः) जे पुरुष यज्ञके शेष अन्नकूं भोजन करै हैं ते शिष्ट पुरुष सर्व पापोंनै पारित्याग करते हैं तथा जे पापात्मा पुरुष केवल अपने वासतैही अन्नकूं पकावै हैं ते पुरुष पापकूंही भोजन करै हैं ॥ १३ ॥

भा० टी०—जे अधिकारी पुरुष ऋषियज्ञ, देवयज्ञ, पितृयज्ञ, मनुष्ययज्ञ, भूतयज्ञ या पंच यज्ञोंकूं करिकै पारिशेषतै रहे हुए अमृतरूप अन्नकूं भोजन करै हैं ते पुरुषही शिष्ट कहे जावै हैं काहेतै श्रद्धाभक्तिपूर्वक वेदविहित कर्मोंके करणेहारे पुरुषकूंही शास्त्रविषे शिष्ट कहा है ऐसे शिष्ट पुरुष सर्व पापोंनै पारित्याग करते हैं । तात्पर्य यह—प्रमादकरिकै करे हुए जो पाप हैं तथा पंचसूनारूप निमित्ततै उत्पन्न हुए जो पाप हैं तथा विहित कर्मोंके न करणेकरिकै प्राप्त भये जो पाप हैं तिन सर्व पापोंतै ते पुरुष रहित होवै हैं इति । इतनै कहणे करिकै तिन यज्ञादिकोंके करणेहारे पुरुषकूं पापकी प्राप्तिका अभाव कथन करा । अब तिन यज्ञादिक कर्मोंके नहीं करणेहारे पुरुषकूं प्रत्यवायकी प्राप्तिका कथन करै हैं (भुंजते ते तु इति) तिन पंचमहायज्ञोंकूं नहीं करते हुए जे पापात्मा पुरुष केवल अपने उदरके भरण करणे वासतैही अन्नकूं पकावै हैं देवता अतिथि आदिकोंके वासतै अन्नकूं पकावते नहीं ते पुरुष केवल पापकूं ही भोजन करै हैं अन्नकूं भोजन करते नहीं । यद्यपि तिन पापात्मा पुरुषोंकी दृष्टिकारिकै तौ सो अन्न है तथापि शास्त्रकी दृष्टिकारिकै तथा देवतावोंकी दृष्टिकारिकै सो अन्न पापरूपही है इति । इहां (पापाः अघं भुंजते) या वचनकरिकै यह अर्थ बोधनकरा जे पुरुष तिन पंचयज्ञोंकूं न करिकै केवल अपने उदरके भरण करणेवासतैही अन्नकूं पकावै हैं ते पुरुष पूर्वही पंचसूनाकृत पापवाले तथा प्रमादकृत हिंसाजन्य पापवाले हुएभी पुनः वैश्वदेवादिक नित्यकर्मोंके नहीं करणेजन्य दूसरे पापकूं प्राप्त होवै हैं इति । तहां स्मृति । “कंडनी पेपणी चुल्ली उदकुंभी च मार्जनी । पंचसूना गृहस्थस्य ताभिः स्वर्गं न विंदति । पंचसूनाकृतं पापं पंचयज्ञैर्व्यपोहति” । अर्थ यह—गृहस्थ पुरुषोंके गृहविषे जीवोंकी हिंसा होणेके पंचस्थान होवै हैं एक तौ ऊखलविषे अन्नके कूटणेतै जीवोंकी हिंसा होवै है और दूसरा पापाणकी चक्की-विषे अन्नके पीसणेतै जीवोंकी हिंसा होवै है । और तीसरा अन्नके पकावणेवासतै चुलेविषे अन्नके जगावणेतै जीवोंकी हिंसा होवै है । और चौथा पात्रांविषे जलके भरणेतै जीवोंकी हिंसा होवै है । और पंचमाँ मृत्तिकाजलादिकोंमें दग्के

मार्जन करनेतैं जीवोंकी हिंसा होवै है, ता पंच प्रकारकी जीवहिंसाकरिकै यह गृहस्थ पुरुष स्वर्गकूं प्राप्त होता नहीं । और तिन पंच हिंसास्थानोंतैं उत्पन्न भये जो पाप हैं ते पाप पंचयज्ञोंकरिकै निवृत्त होवैं हैं इति । ते पंचयज्ञ यह हैं—तहां श्लोक । “ऋषियज्ञं देवयज्ञं भूतयज्ञं च सर्वदा । नृत्यज्ञं पितृयज्ञं च यथाशक्ति न हापयेत्” । अर्थ यह—यह ब्राह्मणादिक गृहस्थ पुरुष दिनदिनविषे ऋषियज्ञ, देवयज्ञ, भूतयज्ञ, मनुष्ययज्ञ, पितृयज्ञ, यह पंच यज्ञ यथाशक्ति करै इन पंच यज्ञोंका परित्याग कदाचित्भी नहीं करै इति । तहां वेदका पठन पाठन करणा तथा संध्योपासन करणा याका नाम ऋषियज्ञ है । और अग्निहोत्रादिकोंका करणा याका नाम देवयज्ञ है । और बलि, वैश्वदेवकूं करणा याका नाम भूतयज्ञ है । और गृहविषे प्राप्त हुए अतिथिका अन्नादिकों करिकै संतोष करणा याका नाम मनुष्ययज्ञ है । और श्राद्ध तर्पणकूं करणा याका नाम पितृयज्ञ है इति । तिन यज्ञोंके नहीं करनेहारे गृहस्थ पुरुषोंकूं दोषकी प्राप्ति पाराशरस्मृति-विषेभी कथन करी है । तहां श्लोक । “वैश्वदेवविहीना ये आतिथ्येन विवर्जिताः । सर्वे ते नरकं यांति काकयोनिं व्रजंति ते । काष्ठभारसहस्रेण घृतकुंभशतेन च । अतिथिर्यस्य भग्नाशस्तस्य होमो निरर्थकः” । अर्थ यह—जे ब्राह्मणादिक गृहस्थ वैश्वदेव करनेतैं रहित हैं तथा अतिथिके प्रति भोजन देनेतैं रहित हैं ते पुरुष मारिकरिकै नरककूं प्राप्त होवैं हैं तिसतैं अनंतर काकयोनिकूं प्राप्त होवैं इति । किंवा जिस गृहस्थ पुरुषके गृहतैं अतिथि पुरुष अन्नादिकोंकी प्राप्तितैं बिना निराश चल्या जावै है तिस गृहस्थ पुरुषने काष्ठोंके सहस्र भारोंकरिकै तथा घृतके शतकुंभोंकरिकै करा हुआ जो होम है सो होम ता पुरुषकूं किंचित्मात्रभी फलकी प्राप्ति करै नहीं इति । अतिथिका लक्षण पाराशरस्मृतिविषे यह कह्या है । तहां श्लोक । “दूराध्वोपगतं श्रांतं वैश्वदेव उपस्थितम् । अतिथिं तं विजानीयान्नातिथिः पूर्वमागतः ॥ चौरौ वा यदि चांडालः शत्रुर्वा पितृघातकः वैश्वदेवे तु संप्राप्ते सोऽतिथिः सर्वसंगमः ॥ न पृच्छोद्गोत्रचरणे स्वाध्यायं च व्रतानि च । हृदयं कल्पयेत्तस्मिन्सर्वदेवमयो हि सः ॥ ” अर्थ यह—जो पुरुष दूर मार्गते चलिके आया होवै तथा थक्या होवै तथा वैश्वदेवके करणेके कालविषे प्राप्त होवै ताकूं अतिथि जानणा । और जो अपने पुरोहितादिक पूर्वही तहां प्राप्त हैं ते पुरोहितादिक अतिथि नहीं कहे जावैं हैं इति । और

वैश्वदेव करणेके कालविषे ब्राह्मणादिक गृहस्थ पुरुषोंके गृहविषे जो कोई अन्नार्थी चौर आवै अथवा चांडाल आवै अथवा शत्रु आवै अथवा पिताके हनन करणेहारा आवै सो अन्नार्थी पुरुष अतिथि जानणा तथा सर्वसत्संगादिकोंका कारण जानणा इति । किंवा यह गृहस्थ पुरुष गृहविषे प्राप्त हुए ता अन्नार्थी अतिथिका गोत्र नहीं पूछै तथा वेदकी शाखादिकभी नहीं पूछै तथा ऋग्वेदादिकोंका अध्ययनभी नहीं पूछै । तथा ब्रह्मचर्यादिक व्रतभी नहीं पूछै किंतु सो गृहस्थ पुरुष ता अतिथिविषे यह अतिथि सर्वदेवमय विष्णुरूप है या प्रकारकी भावना करिकै ता अतिथिके प्रति अन्नादिक देवै इति । यातैं जे ब्राह्मणादिक गृहस्थ पुरुष पूर्व उक्त पंचयज्ञोंकूं न करिकै केवल अपने उदर भरणेवासतैही अन्नकूं पकावै हैं ते पुरुष अन्नरूपकरिकै स्थित पापकूंही भोजन करै हैं ॥ १३ ॥

किंवा केवल पूर्व उक्त प्रजापतिके वचनमात्रतैही ते यज्ञादिक कर्म करणेकूं योग्य नहीं हैं किंतु या जगतरूप चक्रकी प्रवृत्तिका हेतु होनेतैंभी ते यज्ञादिक कर्म करणेकूं योग्य हैं या अर्थकूं श्रीभगवान् अर्जुनके प्रति तीन श्लोकों करिकै कथन करै हैं—

**अन्नाद्भवन्ति भूतानि पर्जन्यादन्नसंभवः ॥
यज्ञाद्भवति पर्जन्यो यज्ञः कर्मसमुद्भवः ॥ १४ ॥**

(पदच्छेदः) अन्नात् । भवन्ति । भूतानि । पर्जन्यात् । अन्नसंभवः । यज्ञात् । भवति । पर्जन्यः । यज्ञः । कर्मसमुद्भवः ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अन्नतैं शरीर उत्पन्न होवै है और ता अन्नका जन्म जलकी वृष्टितैं होवै है और सा जलकी वृष्टि अपूर्वरूप धर्मतैं उत्पन्न होवै है और सो अपूर्वरूप धर्म कर्मतैं उत्पन्न होवै है ॥ १४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! भोजनद्वारा पुरुष स्त्रियोंके शरीरविषे प्राप्त होइके शुक्रशोणितरूपकरिकै परिणामकूं प्राप्त भया जो व्रीहियवादिक अन्न है तिस अन्नतैंही सर्व मनुष्यादिक प्राणियोंके शरीर उत्पन्न होवै हैं । और ता व्रीहियवादिके अन्नकी उत्पत्ति जलकी वृष्टितैं होवै है । यह वार्त्ता सर्व प्राणियोंकूं प्रत्यक्ष सिद्ध है और कारीरी इष्टि अग्निहोत्र आदिकोंतैं उत्पन्न भया जो धर्म है जिस धर्मकूं शास्त्रविषे अपूर्व अदृष्ट या नामकरिकै कथन करइं ।

ता धर्मरूप यज्ञतै सा जलकी वृष्टि उत्पन्न होवै है । तहां मनुस्मृति । “ अग्नौ प्रास्ताहुतिः सम्यगादित्यमुपतिष्ठते । आदित्याज्जायते वृष्टिर्वृष्टेरन्नं ततः प्रजाः ” अर्थ यह—वैदिक अग्निविषे प्रातःसायंकालमें श्रद्धाभक्ति पूर्वक पाई हुई जो घृतादिक पदार्थोंकी आहुति है सा आहुति सूक्ष्मरूपकारिकै आदित्यविषे स्थित होवै है ता आहुतिविशिष्ट आदित्यतै मेघोंद्वारा जलकी वृष्टि उत्पन्न होवै है ता जलकी वृष्टितै व्रीहियवादिक अन्न उत्पन्न होवै हैं । और ता अन्नतै यह मनुष्यादिक शरीर उत्पन्न होवै हैं इति । और सो धर्मरूप यज्ञ अग्निहोत्र कारीरी इष्टि आदिक कर्मोंतै उत्पन्न होवै है ॥ १४ ॥

किंच—

कर्म ब्रह्मोद्भवं विद्धि ब्रह्माक्षरसमुद्भवम् ॥
तस्मात्सर्वगतं ब्रह्म नित्यं यज्ञे प्रतिष्ठितम् ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) कर्म । ब्रह्मोद्भवम् । विद्धि । ब्रह्म । अक्षरसमुद्भवम् । तस्मात् । सर्वगतम् । ब्रह्म । नित्यम् । यज्ञे । प्रतिष्ठितम् ॥ १५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! ता अग्निहोत्रादिक कर्मकूं तूं वेदतै उत्पन्न हुआ जान और ता वेदकूं परमात्मादेवतै उत्पन्न हुआ जान तिस कारणतैही सर्व अर्थका प्रकाशक तथा नाशतै रहित सो वेद ता धर्मरूप यज्ञविषे स्थित है ॥ १५ ॥

भा० टी०—ब्रह्म नाम वेदका है सो वेदरूप ब्रह्म है प्रमाण जिसविषे ताका नाम ब्रह्मोद्भव है तिस अग्निहोत्रादिक कर्मकूं तूं ब्रह्मोद्भव जान । तात्पर्य यह—वेदनें विधान करा जो अग्निहोत्रादिक कर्म है ता कर्मकूंही तूं अपूर्वरूप धर्मका साधन जान दूसरे पाखंडशास्त्रोंनै प्रतिपादन करे हुए कर्मोंकूं तुमनें ता अपूर्वरूप धर्मका साधन जाणना नहीं इति । शंका—हे भगवन् ! तिन पाखंडशास्त्रोंकी अपेक्षाकारिकै वेदविषे कौन विलक्षणता है जिस विलक्षणताकारिकै वेदप्रतिपादित अर्थही धर्मरूप होवै है । दूसरे पाखंडशास्त्रप्रतिपादित अर्थ धर्मरूप नहीं होवै हैं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता वेदविषे दूसरे पाखंडशास्त्रोंतै विलक्षणता कथन करै हैं । (ब्रह्माक्षरसमुद्भवं इति) हे अर्जुन ! भ्रम, प्रमाद, करणाऽपाठव, विप्रलिप्सा इत्यादिक सर्व दोषोंतै रहित जो परमात्मा देव है ता अक्षर परमात्मादेवतैही पुरुषके निःश्वासोंकी न्याईं विनाही प्रयत्नतै सो ऋग्,

यजुष, साम, अथर्वणरूप वेद प्रादुर्भाव हुआ है या कारणतैं भ्रम प्रमाद आदिक दोषोंकी शंकातैं रहित हुए ते अपौरुषेय वेदोंके वचनही धर्मरूप अतीन्द्रिय अर्थ-विषयक प्रमाकी जनकताकरिकै प्रमाणरूप हैं । भ्रम प्रमाद आदिक दोषोंवाले पुरुषोंकरिकै रचित पाखंडवाक्य ता अतीन्द्रिय धर्मविषयक प्रमाकू उत्पन्न करै नहीं यातैं ते पाखंडशास्त्र ता धर्मविषे प्रमाणरूप हैं नहीं । इहां अन्य पदार्थविषे अन्य बुद्धिका नाम भ्रम है और अवश्य करणेयोग्य अर्थकूभी नहीं करणा याका नाम प्रमाद है । और नेत्रादिक करणोंविषे वस्तुके यथार्थ ग्रहण करणेकी नहीं शक्ति होणी याका नाम करणाऽपाटव है । अन्य लोकोंके वंचन करणेकी इच्छाका नाम विप्रलिप्सा है इति । तहां अक्षरपरमात्मा देवतैंही वेदोंका प्रादुर्भाव होवै है यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कही है । तहां श्रुति । “ अस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेतद्यद्भग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्वागिरस इतिहासः पुराणं विद्या उपनिषदः श्लोकाः सूत्राण्यनुव्याख्यानानि व्याख्यानानि इति ” । अर्थ यह— ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद, अथर्वणवेद यह चारि वेद इस महान् परमात्मा देवके निःश्वासरूप हैं ते चारों वेद इतिहास, पुराण, विद्या, उपनिषद्, श्लोक सूत्र अनुव्याख्यान, व्याख्यान या भेदकरिकै अष्ट प्रकारके हैं इति । इतिहास, पुराण आदिक अष्टोंका अर्थ आत्मपुराणके सप्तम अध्यायविषे हम विस्तारतैं निरूपण करि आये हैं । इस प्रकार साक्षात्परमात्मा देवतैंही उत्पन्न होणेतैं सर्व अर्थका प्रकाशक तथा अविनाशी जो वेद है सो वेद अतीन्द्रिय धर्मरूप यज्ञविषे अपने तात्पर्यकरिकै स्थित होवै है यातैं पाखंडशास्त्रकरिकै प्रतिपादित निरुद्ध धर्मका परित्याग करिकै या अधिकारी पुरुषनैं वेदप्रतिपादित धर्मही अनु-ष्ठान करणा ॥ १५ ॥

हे भगवन् ! इस प्रकार वेदादिकोंकी उत्पत्ति होवो ता कहणेकरिकै इहां प्रसंगविषे क्या फल सिद्ध होवै है ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहें हैं—

एवं प्रवर्तितं चक्रं नानुवर्तयतीह यः ॥

अघायुरिन्द्रियारामो मोघं पार्थ स जीवति ॥ १६ ॥

(पदच्छेदः) एवम् । प्रवर्तितम् । चक्रम् । न । अनुवर्तयति । इह । यः । अघायुः । इन्द्रियारामः । मोघम् । पार्थ । सः । जीवति ॥ १६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इस लोकविषे जो अधिकारी पुरुष इस प्रकार प्रवृत्त हुए चक्रकू नहीं अंगीकार करै हैं सो पाप जीवन इंद्रियाराम पुरुष व्यर्थही जीवता है ॥ १६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! प्रथम सर्वज्ञ परमेश्वरतैं सर्व अर्थकू प्रकाश करणेहारे नित्य निर्दोष वेदका प्रादुर्भाव होवै है तिसतैं अनंतर ता वेदोक्त कर्मोंका ज्ञान होवै है । ता कर्मोंके ज्ञानतैं अनंतर तिन कर्मोंके अनुष्ठानतैं अपूर्व रूप धर्मकी उत्पत्ति होवै है । तिस धर्मकी उत्पत्तितैं अनंतर जलकी वृष्टि होवै है तिस जलकी वृष्टितैं व्रीहियवादिक अन्न उत्पन्न होवै हैं ता अन्नतैं मनुष्यादिक भूत उत्पन्न होवैं हैं तिसतैं अनंतर तिन मनुष्यादिकोंकी पुनः कर्मोंविषे प्रवृत्ति होवै है । इस प्रकार सर्व जगत्के निर्वाह करणेवासतै परमेश्वरनैं प्रवृत्त करा जो यह चक्र है तिस चक्रकू जो अधिकारी पुरुष नहीं अंगीकार करै है सो पुरुष पापरूप जीवनवाला होणेतैं व्यर्थही जीवता है अर्थात् तिस पुरुषके जीवनेतैं मरणही श्रेष्ठ है काहेतैं ता शरीरका परित्याग करिकै दूसरे जन्मविषे ता पुरुषकूभी कदाचित् धर्मका अनुष्ठान संभव होइ सकै है । तथा इस जन्मविषे वेदविहित कर्मोंके न करणेतैं जो पापका संग्रह होवै है तिसतैंभी रहित होवै है यातैं ता पुरुषके जीवनेतैं मरणही श्रेष्ठ है । शंका—हे भगवन् ! ता पूर्व उक्त चक्रकू नहीं अंगीकार करणेहारा जो ब्रह्मवेत्ता पुरुष है तिसकाभी जीवन निष्फल होवैगा ऐसी अर्जुनकी शंकाके निवृत्त करणेवासतै श्रीभगवान् ता अज्ञानी पुरुषका विशेषण कहैं हैं (इंद्रियाराम इति) श्रोत्रादिक इंद्रियोंकरिकै शब्दादिक विषयोंविषे जो पुरुष रमण करै है ताका नाम इंद्रियाराम है ऐसा विषयलंपट पुरुष केवल कर्मोंकाही अधिकारी होवै है तिन कर्मोंका अधिकारी हुआभी जो पुरुष तिन कर्मोंकू नहीं करै है सो पुरुष तिन विहित कर्मोंके न करणेतैं केवल पापकाही संग्रह करता हुआ व्यर्थही जीवै है । और जीवन्मुक्त विद्वान् पुरुष इंद्रियाराम है नहीं यातैं तिन कर्मोंके न करणेतैं सो विद्वान् पुरुष प्रत्यवायकू प्राप्त होवै नहीं ॥ १६ ॥

किंवा । जो पुरुष इंद्रियाराम नहीं है तथा परमार्थ वस्तुकू सर्वदा देखणेहारा है सो विद्वान् पुरुष इस जगत्तरूप चक्रके हेतुभूत कर्मोंका नहीं अनुष्ठान करता हुआभी प्रत्यवायकू प्राप्त होवै नहीं जिस कारणतैं सो विद्वान् पुरुष कृतकृत्यभावकू प्राप्त हुआ है या अर्थकू श्रीभगवान् दो श्लोकोंकरिकै कथन करै हैं—

यस्त्वात्मरतिरेव स्यादात्मतृप्तश्च मानवः॥

आत्मन्येव च संतुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) यः । तु । आत्मरतिः । एव । स्यात् । आत्मतृप्तः । च । मानवः । आत्मनि । एव । च । संतुष्टः । तस्य । कार्यम् । न । विद्यते ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः जो मनुष्य आत्माविषे प्रीतिवाला ही होवै है तथा आत्माकरिकैही तृप्त होवै है तथा आत्माविषे ही संतुष्ट होवै है तिस पुरुषकू किंचित्मात्रभी कार्य नहीं कर्तव्य होवै है ॥ १७ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! जो पुरुष इंद्रियाराम होवै है सो विषयलंपट पुरुष सक्, चंदन, वनिता आदिक विषयोंकी प्राप्ति करिकैही रतिकू अनुभव करै है तथा सो पुरुष मनोहर अन्नपानादिक पदार्थोंकी प्राप्तिकरिकैही तृप्तिकू अनुभव करै है तथा सो इंद्रियाराम पुरुष सुवर्ण, पुत्र, पशु आदिक पदार्थोंकी प्राप्तिकरिकै तथा रोगादिकोंकी अप्राप्तिकरिकैही तुष्टिकू अनुभव करै है तिन पदार्थोंके अप्राप्त हुए तिन इंद्रियाराम रागी पुरुषोंविषे यथाक्रमतैं अरति, अतृप्ति, अतुष्टिही देखणेविषे आवै है । इहां रति, तृप्ति, तुष्टि यह तीनों मनकी वृत्तिविशेष हैं ते तीनों साक्षीरूप अनुभवकरिकै सिद्ध हैं । और जिस विद्वान् पुरुषकू परमानंदस्वरूप परमात्मा देवकी प्राप्ति भई है सो विद्वान् पुरुष द्वैतदर्शनके अभावतैं तथा विषयसुखोंविषे तुच्छबुद्धिवाला होणेतैं तिन विषयसुखोंकी इच्छा करता नहीं । यह वार्त्ता (यावानर्थ उदपाने) इस श्लोकविषे पूर्व कथन करि आये हैं या कारणतैं सो ब्रह्मवेत्ता विद्वान् पुरुष आनंदस्वरूप आत्माविषेही रति करै है स्त्री आदिक विषयोंविषे रति करै नहीं । शंका—हे भगवन् ! आनंदस्वरूप आत्माविषे तौ सर्व प्राणीमात्रकी निरुपाधिक प्रीति है ता अपने आत्माके वासतैही स्त्रीपुत्रादिकोंविषे प्रीति होवै है यातैं ता आत्मरति विद्वान् पुरुषविषे अज्ञानी पुरुषोंतैं विलक्षणता सिद्ध होवै नहीं ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहें हैं (आत्मतृप्तः इति) हे अर्जुन ! सो विद्वान् पुरुष परमानंदस्वरूप आत्माकरिकैही तृप्त होवै है अज्ञानी पुरुषकी न्याईं सो विद्वान् पुरुष कोई मनोरम स्त्रियोंकरिकै तथा मिष्ट अन्नकरिकै तृप्त होवै नहीं । शंका—हे भगवन् ! जिस पुरुषका जठराग्नि रोगादिकोंकरिकै मंद हुआ है तथा धातुक्षय होइ गया है सो पुरुष मिष्ट अन्नकरिकै तृप्त होवै नहीं तथा मनोरम स्त्रियों-

विषेभी रमण करता नहीं यातैं तिस रोगी पुरुषतैं ता विद्वान् पुरुषविषे विलक्षणता सिद्ध नहीं होवैगी ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (आत्मन्येव च संतुष्टः इति) हे अर्जुन ! सो विद्वान् पुरुष केवल आनंदस्वरूप आत्माविषेही संतोषकूं प्राप्त हुआ है दूसरे किसी अनात्म पदार्थोंविषे सो विद्वान् पुरुष संतोषकूं प्राप्त होवै नहीं । और रोगादिकोंकारिकै जिस पुरुषका जठराग्नि मंद हुआ है तथा धातु-क्षय हुआ है सो पुरुष तौ ता जठराग्निके प्रज्वलित करणेवास्तै तथा धातुकी वृद्धि करणेवास्तै नाना प्रकारके औषधोंके अर्थ जहां तहां भ्रमण करै है आनंदस्वरूप आत्माविषे सो अज्ञानी पुरुष संतोषकूं प्राप्त होवै नहीं इति । इसी विलक्षणताके बोधन करणेवास्तै श्रीभगवान् नैं (यस्त्वात्मरतिः) यावचनविषे तु यह शब्द कथन करा है । तहां श्रुति । “ आत्मक्रीड आत्मरतिः क्रियावानेष ब्रह्मविदां वरिष्ठः ” । अर्थ यह—ब्रह्मवेत्तावोंविषे श्रेष्ठ यह विद्वान् पुरुष आनंदस्वरूप आत्माविषे क्रीडा करै है तथा ता आत्माविषेही रति करै है तथा ता आत्माविषेही क्रियावान् होवै है इति । ऐसे ब्रह्मवेत्ता विद्वान् पुरुषविषे कर्मोंके अधिकारीपणेका कोई हेतु है नहीं या कारणतैं ता विद्वान् पुरुषकूं कोईभी लौकिक, वैदिक, कार्य कर्त्तव्य नहीं हैं किंतु सो ब्रह्मवेत्ता पुरुष कृतकृत्यही है । इहां (मानवः) या पदकारिकै श्रीभगवान् नैं यह अर्थ सूचन करा जो कोईभी मनुष्यमात्र इस प्रकार आत्मरति होवै है तथा आत्मतृप्त होवै है तथा आत्मसंतुष्ट होवै है सोईही मनुष्य कृतकृत्यभावकूं प्राप्त होवै है ता कृतकृत्यभावकी प्राप्ति-विषे ब्राह्मणत्व आदिक उत्तम जातिका किंचित्मात्रभी उपयोग नहीं है ॥ १७ ॥

हे भगवन् ! आत्मसाक्षात्कारवान् पुरुषकूं भी स्वर्गादिक सुखोंकी प्राप्तिवास्तै अथवा मोक्षकी प्राप्तिवास्तै अथवा प्रत्यवायकी निवृत्तिवास्तै अवश्यकारिकै ते कर्म करणे योग्य हैं ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहैं हैं—

नैव तस्य कृतेनार्थो नाकृतेनेह कश्चन ॥

न चास्य सर्वभूतेषु कश्चिदर्थव्यपाश्रयः ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) नै । एव । तस्य । कृतेन । अर्थः । न । अकृतेन । ईह । कश्चन । नै । च । अस्य । सर्वभूतेषु । कश्चित् । अर्थव्यपाश्रयः ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिस्रं विद्वान् पुरुषकूं कर्मकारिके कोईभी प्रयोजन नहीं है तथा कर्मके न करणेकारिके इस लोकविषे कोईभी अर्थ नहीं है जिस कारणतैं इस विद्वान् पुरुषकूं सर्व भूतोंविषे 'कोईभी प्रयोजनका संबन्ध नहीं है ॥ १८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो पुरुष आत्मरति है तथा आत्मतृप्त है तथा आत्मसंतुष्ट है तिस आत्मवेत्ता पुरुषकूं नित्यनैमित्तिक कर्मोंकारिके कोईभी अणुदयरूप प्रयोजन तथा निःश्रेयसरूप प्रयोजन है नहीं काहेतैं तिस विद्वान् पुरुषकूं स्वर्गादिरूप अणुदयके प्राप्तिकी तौ इच्छामात्रभी नहीं है । और मोक्षरूप निःश्रेयस तौ कर्मोंकारिके साध्यही नहीं है । तहां श्रुति । “परीक्ष्य लोकान्कर्मचितान्ब्राह्मणो निर्वेदमायान्नास्त्यकृतः कृतेन इति ” । अर्थ यह—यह अधिकारी ब्राह्मण पुण्यकर्मकारिके रचित स्वर्गादिक लोकोंकूं अनित्यता सातिशयता आदिक दोषोंवाला जाणिके तिन स्वर्गादिक लोकोंतैं वैराग्यकूं प्राप्त होवै । जिस कारणतैं आत्मरूप नित्यमोक्ष नित्यनैमित्तिक कर्मोंकारिके प्राप्त होवै नहीं इति । इहां (नैव तस्य) या वचनविषे स्थित जो एव यह शब्द है सो एव शब्द ता आत्मरूप नित्यमोक्षविषे ज्ञानसाध्यताकीभी निवृत्ति सूचन करै है अर्थात् सो आत्मरूप नित्यमोक्ष जैसे कर्मोंकारिके साध्य नहीं है तैसे ज्ञानकारिके भी साध्य नहीं है काहेतैं सो आत्मरूप मोक्ष वास्तवतैं तौ या जीवोंकूं नित्यही प्राप्त है तथापि ता आत्माका जो अज्ञान है सो अज्ञानही ता मोक्षकी अप्राप्ति है । सो अज्ञान तत्त्वज्ञानमात्रकारिके निवृत्त होवै है ता तत्त्वज्ञानकारिके अज्ञानके निवृत्त हुए ता विद्वान् पुरुषकूं कर्मोंकारिके सिद्ध होणेहारा तथा तत्त्वज्ञानकारिके सिद्ध होणेहारा कोई भी प्रयोजन बाकी रहै नहीं इति । शंका—हे भगवन् ! नित्यनैमित्तिक कर्मोंके नहीं करणेतैं शास्त्रविषे प्रत्यवायकी प्राप्ति कथन करी है यातैं ता विद्वान् पुरुषनैं भी प्रत्यवायकी निवृत्ति करणेवास्तै ते नित्यनैमित्तिक कर्म अवश्य करणे योग्य हैं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (नाकृतं नेह कश्चन इति) हे अर्जुन ! तिस ब्रह्मवेत्ता विद्वान् पुरुषकूं नित्यनैमित्तिक कर्मोंके न करणेकारिके इस लोकविषे किंचित् मात्रभी निंदारूप अनर्थ तथा प्रत्यवायकी प्राप्तिरूप अनर्थ होवै नहीं इति । तहां इस श्लोकके पूर्वार्द्धकारिके कथन करे हुए सर्व अर्थविषे (न चास्य सर्वभूतेषु कश्चिदर्थव्यपाश्रयः) या उत्तरार्द्धकारिके युक्तिका कथन करैं हैं । हे अर्जुन ! जिस कारणतैं इस ब्रह्मवेत्ता पुरुषकूं ब्रह्म

आदिलैके स्थावरपर्यंत सर्व भूतोंविषे कोईभी प्रयोजनका संबंध नहीं है । अर्थात् किसीभी भूतविशेषकूं आश्रयकरिकै कोई क्रियासाध्य अर्थ है नहीं । तिस कारणतैं इस ब्रह्मवेत्ता विद्वान् पुरुषकूं तिन नित्यनैमित्तिक कर्मोंका करणा तथा तिन कर्मोंका नहीं करणा यह दोनों निष्प्रयोजन हैं । तहां श्रुति । “नैनं कृताऽकृते तपतः” इति । अर्थ यह—इस ब्रह्मवेत्ता विद्वान् पुरुषकूं कर्मोंका करणा तथा कर्मोंका नहीं करणा यह दोनों तपायमान करें नहीं इति । शंका—हे भगवन् ! तिस ब्रह्मवेत्ता विद्वान् पुरुषकूं भी मोक्षकी प्राप्तिविषे इंद्रादिक देवता नाना प्रकारके विद्य करैंगे यातैं तिन विद्योंकी निवृत्ति करणेवासतै ता ब्रह्मवेत्ता पुरुषनैं भी तिन देवतावोंका आराधनरूप कर्म अवश्य करना चाहिये । समाधान—हे अर्जुन ! आत्मज्ञानतैं पूर्वही ते देवता विद्य करैं हैं । आत्मज्ञानकी प्राप्तितैं उत्तर मोक्षकी प्राप्तिविषे ते देवता विद्य करणेविषे समर्थ होवैं नहीं । तहां श्रुति । “ तस्य ह न देवाश्च नाभूत्या ईशत आत्मा ह्येषां स भवति ” । अर्थ यह—जिस कारणतैं सो ब्रह्मवेत्ता पुरुष इन देवतावोंका आत्मारूप है तिस कारणतैं यह इंद्रादिक देवता तिस ब्रह्मवेत्ता पुरुषके पराभव करणेविषे समर्थ होवैं नहीं इति । यातैं ता ब्रह्मवेत्ता पुरुषकूं विद्योंकी निवृत्ति करणे वासतै सो देवतावोंका आराधनरूप कर्मभी कर्त्तव्य नहीं है इति । ऐसा ब्रह्मवेत्ता पुरुष सप्त भूमिकावोंके भेदकरिकै वसिष्ठभगवान् नैंभी निरूपण करा है । तहां श्लोक । “ज्ञानभूमिः शुभेच्छाख्या प्रथमा पारिकीर्तिता । विचारणा द्वितीया स्यात्तृतीया तनुमानसा । सत्त्वापत्तिश्चतुर्थी स्यात्ततोऽसंसक्तिनामिका । पदार्थाभावनी षष्ठी सप्तमी तुर्यगा स्मृता ॥ ” अर्थ यह—शुभइच्छा १, विचारणा २, तनुमानसा ३, सत्त्वापत्ति ४, असंसक्ति ५, पदार्थाभावनी ६ और तुरीया ७ यह भूमिका ज्ञानकी होवैं हैं । तहां नित्यअनित्यवस्तुका विचार तथा इस लोक परलोकके विषयसुखोंतैं वैराग्य तथा शमदमादि पट्कसंपत्ति या तीनों साधनपूर्वक जो फलपर्यंत मोक्षकी इच्छा है जिसकूं मुमुक्षुता कहैं हैं ताका नाम शुभइच्छा है ॥ १ ॥ तिसतैं अनंतर श्रोत्रिय ब्रह्मवेत्ता गुरुके समीप जाइकै वेदांतवचनोंका श्रवण करणा तथा श्रवण करे हुए अर्थका मनन करणा याका नाम विचारणा है ॥ २ ॥ तिसतैं अनंतर निदिध्यासनरूप अध्यासतैं मनकी एकाग्रता करिकै ता मनविषे जो सूक्ष्म वस्तुके ग्रहण करणेकी योग्यता

है याका नाम तनुमानसा है ॥ ३ ॥ यह तीनों भूमिका ज्ञानके प्रातिका साधनरूप हैं । और या तीनों भूमिकावोंविषे यह सर्व जगत् भेदकरिके विशिष्ट हुआ प्रतीत होवै है । यातें यह तीनों भूमिका जाग्रत् अवस्था या नामकरिके कही जावें हैं । यह वार्त्ताभी वसिष्ठभगवान् नै कथन करी है । तहां श्लोक । “ भूमिकात्रितयं त्वेतद्राम जाग्रदिति स्थितम् । यथावद्भेदबुद्धयेदं जगज्जाग्रति दृश्यते ” अर्थ यह—हे रामचंद्र ! जैसे जाग्रत अवस्थाविषे यह जगत् यथावत् भेदबुद्धिकरिके देख्या जावै है तैसे या तीन भूमिकावोंविषेभी यह सर्व जगत् यथावत् भेदबुद्धिकरिके देख्या जावै है । यातें शुभइच्छा, विचारणा, तनुमानसा यह तीनों भूमिका जाग्रत अवस्था या नामकरिके कही जावें हैं इति । तिसतें अनंतर या अधिकारी पुरुषकूं ‘तत्त्वमसि ’ आदिक वेदांतवाक्योंतें निर्विकल्पक ब्रह्मात्मैक्यविषयक साक्षात्कार होवै है याका नाम सत्त्वापत्ति है ॥ ४ ॥ और ता सत्त्वापत्ति नामा चतुर्थ भूमिकाविषे यह सर्व जगत् स्वप्नकी न्याई मिथ्यारूपकरिके प्रतीत होवै है । या कारणतें सा फलरूप सत्त्वापत्ति स्वप्नअवस्था या नामकरिके कही जावै है । यह वार्त्ताभी वसिष्ठ भगवान् नै कथन करी है । तहां श्लोक । “ अद्वैते स्थैर्यमायाते द्वैते प्रशममागते । पश्यति स्वप्नवलोकं चतुर्थी भूमिका मता ” । अर्थ यह—जिस कालविषे अद्वैतकी स्थिरता प्राप्त होवै है तथा द्वैतकी निवृत्ति होवै है तथा यह विद्वान् पुरुष सर्व जगत्कूं स्वप्नकी न्याई मिथ्या देखै है । तिस कालविषे चतुर्थी भूमिका कही जावै है इति । ता चतुर्थी भूमिकाकूं प्राप्त हुआ योगी पुरुष ब्रह्मवित् या नामकरिके कहा जावै है । और पंचमी, षष्ठी, सप्तमी यह तीन भूमिका तौ जीवन्मुक्तिकेही अवांतर भेद हैं । तहां सविकल्पक समाधिके अध्यासकरिके निरुद्ध हुआ जो मन है ता निरुद्ध मनविषे जो निर्विकल्पक समाधि अवस्था है ताका नाम असंसक्ति है ॥ ५ ॥ ता असंसक्ति नाम पंचमी भूमिकाकूं सुपुत्ति या नामकरिके कथन करै हैं । और ता पंचमी भूमिकावाला योगी पुरुष आपही समाधितें व्युत्थानकूं प्राप्त होवै है यातें सो पंचमी भूमिकावाला योगी पुरुष ब्रह्मविद्भर या नामकरिके कहा जावै है । तिसतें अनंतर ता असंसक्ति नामा पंचमी भूमिकाके परिपक्वताकरिके चिरकाल पर्यंत स्थिर हुई जो सा निर्विकल्पक समाधि अवस्था है ताका नाम पदार्थाभावनी

है ॥ ६ ॥ सा पदार्थाभावनी नाम षष्ठी भूमिका गाढसुषुप्ति या नामकारिके कही जावै है । ता पदार्थाभावनी नामा षष्ठी भूमिकाकूं प्राप्त हुआ सो योगी पुरुष आपही समाधितें उठै नहीं । किंतु दूसरे शिष्यादिकोंके प्रयत्नकारिकेही सो योगी पुरुष समाधितें व्युत्थानकूं प्राप्त होवै है । सो षष्ठी भूमिकावाला योगी पुरुष ब्रह्मविद्वरीयान् या नामकारिके कह्या जावै है । यह वार्त्ताभी बसिष्ठभगवान् नैं कथन करी है । तहां श्लोक । “पंचमी भूमिकामेत्य सुषुप्ति-पदनामिकाम् । षष्ठीं गाढसुषुप्त्याख्यां क्रमात्पतति भूमिकाम्” । अर्थ यह— यह योगी पुरुष सुषुप्ति नामा पंचमी भूमिकाकूं प्राप्त होइके क्रमतें गाढ सुषुप्तिनामा षष्ठी भूमिकाकूं प्राप्त होवै है इति । और जिस समाधि अवस्थायें यह योगी पुरुष आपही व्युत्थानकूं प्राप्त होवै नहीं । तथा अन्य शिष्यादिकोंकरिकेभी व्युत्थानकूं प्राप्त होवै नहीं किंतु सर्वथा भेददर्शनके अभावतें तद्रूपही होवै है । तथा अपने प्रयत्नतें विनाही परमेश्वरकारिके प्रेरणा करे हुए प्राणवायुके वशतें तथा प्रारब्धकर्मके वशतें जिस विद्वान् पुरुषके देहका व्यवहार अन्य लोकही सिद्ध करै-है । तथा जो विद्वान् पुरुष सर्वदा परिपूर्ण परमानंदघन हुआ स्थित होवै है, ऐसी अवस्था तुरीया नामा सप्तमी भूमिका कही जावै है ॥ ७ ॥ ता सप्तमी भूमिकाकूं प्राप्त हुआ सो योगी पुरुष ब्रह्मविद्वरिष्ठ या नामकारिके कह्या जावै है । इन सप्त भूमिकावोंके संग्रहका यह श्लोक है । “चतुर्थी भूमिका ज्ञानं तिस्रः स्युः साधनं पुरा । जीवन्मुक्तेरवस्थास्तु परास्तिस्रः प्रकीर्तिताः” । अर्थ यह—शुभइच्छा, विचारणा, तनुमानसा यह पूर्वली तीन भूमिका तौ साधनरूप हैं । और सत्त्वापत्ति नामा चतुर्थी भूमिका ज्ञानरूप है । और असंसक्ति, पदार्थाभावनी, तुरीया यह तीन भूमिका जीवन्मुक्तिकी अवस्थाविशेष हैं इति । इन सप्त भूमिकावोंके कहणेका इहां प्रसंगविषे यह प्रयोजन है । जो पुरुष शुभइच्छा, विचारणा, तनुमानसा या साधनरूप प्रथम तीन भूमिकावोंकूंभी प्राप्त भया है । सो पुरुषभी जञी कर्मोंका अधिकारी नहीं है तञी चतुर्थी भूमिकावाला ज्ञानवान् पुरुष तथा उत्तर तीन भूमिकावाला जीवन्मुक्त पुरुष तिन कर्मोंका अधिकारी नहीं है याकेविषे क्या कहणा है ॥ १८ ॥

जिस कारणतें तूं अर्जुन इस प्रकारका ज्ञानवान् है नहीं किंतु केवल कर्मोंकाही तूं अधिकारी है तिस कारणतें फलकी इच्छायें रहित होइके तूं

नित्यनैमित्तिक कर्मोंकूँही कर या प्रकारके अर्थकूँ श्रीभगवान् अर्जुनके प्रति कथन करै हैं—

तस्मात्सक्तः सततं कार्यं कर्म समाचर ॥

असक्तो ह्याचरन्कर्म परमाप्नोति पूरुषः ॥ १९ ॥

(पदच्छेदः) तस्मात् । असक्तः । सततम् । कार्यम् । कर्म । समाचर । असक्तः । हि । आचरन् । कर्म । परम् । आप्नोति । पूरुषः ॥ १९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिसँ कारणतैं तूँ फलकामनातैं रहित होइकै सर्वदा अवश्य करणेयोग्य नित्यनैमित्तिक कर्मकूँ भलीप्रकारतैं कर जिसँ कारणतैं यह पुरुष फलकी कामनातैं रहित होइकै तिसँ कर्मकूँ करता हुआ मोक्षकूँही प्राप्त होवै है ॥ १९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जिस कारणतैं तूँ ज्ञानवान् है नहीं किंतु केवल कर्मोंकाही अधिकारी है। तिसँ कारणतैं “यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयात्” इत्यादिक श्रुतियोंनैं विधान करेहुए तथा (तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषंति यज्ञेन दानेन तपसानाशकेन) इस श्रुतिनैं आत्मज्ञानविषे उपयोग कथनकरया है जिन्होंका ऐसे जे नित्यनैमित्तिक कर्म हैं तिन कर्मोंकूँ तूँ फलकी इच्छातैं रहितहोइकै श्रद्धाभक्तिपूर्वक निरंतर कर जिसँ कारणतैं यह पुरुष फलकी इच्छातैं रहित होइकै निरंतर तिन नित्यनैमित्तिक-कर्मोंकूँ करताहुआ अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा तथा आत्मज्ञानद्वारा मोक्षकूँही-प्राप्तहोवैहै ॥ १९ ॥

हे भगवन् ! ज्ञानके प्राप्तिकी इच्छावान् पुरुषकूँभी ता ज्ञाननिष्ठाकी प्रातिवासतैं श्रवणमनननिदिध्यासनके अनुष्ठान अर्थः सर्वकर्मोंका त्यागरूप संन्यास शास्त्रविषे विधान करया है यातैं केवल ज्ञानवान् पुरुषकूँही तिन कर्मोंका अनधिकार नहीं है किंतु ता ज्ञानके प्राप्तिकी इच्छावान् विरक्तपुरुषकूँभी तिन कर्मोंका अनधिकारहीहै यातैं ज्ञानके प्राप्तिकी इच्छावान् तथा विरक्त ऐसा जो मैं अर्जुनहूँ तिसँ मैं अर्जुननेभी ते कर्म परित्यागकरणेकूँही योग्य हैं । ऐसी अर्जुनकी शंकाकूँ श्रीभगवान् क्षत्रियराजाहूँ संन्यासका अनधिकार प्रतिपादन करिकै निवृत्त करै हैं—

कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः ॥

लोकसंग्रहमेवापि संपश्यन्कर्तुमर्हसि ॥ २० ॥

(पदच्छेदः) कर्मणा । एव । हि । संसिद्धिम् । आस्थिताः । जैन-
कादयः । लोकसंग्रहम् । एव । अपि । संपश्यन् । कर्तुम् । अर्हसि ॥२०॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । जिस कारणतैं पूर्व जैनकादिक क्षत्रियराजे कर्मकरिकै
ही ज्ञाननिष्ठाकूं प्राप्त होतेभयेहैं तिस कारणतैं तूंभी कर्मही करणेकूं योग्यहै किंवा
लोकसंग्रहकूं देखताहुआ भी तूं कर्मकरणेकूं ही योग्य है ॥ २० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! श्रुतिस्मृतिविषे प्रसिद्ध जे जनकराजा अजातशत्रु-
राजा अश्वपतिराजा भगीरथराजा इत्यादिक क्षत्रियराजे हैं ते जनकादिक
विद्वान् राजेभी नित्यनैतिककर्मोकरिकैही अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा श्रवणमन-
नादिकोकरिकै साध्य ज्ञाननिष्ठाकूं प्राप्त होतेभये हैं । कोई कर्मोके-
त्यागकरिकै ता ज्ञाननिष्ठाकूं नहीं प्राप्त होते भये हैं । यह वार्त्ता जिस-
कारणतैं यथार्थहै तिस कारणतैं तूं क्षत्रिय अर्जुनभी ज्ञानकी इच्छावाला हुआ
अथवा विद्वान् हुआ सर्वप्रकारतैं कर्महीकरणेकूं योग्यहै । कर्मोके त्याग करणेकूं
तूं योग्य नहीं हैं काहेतैं (ब्राह्मणाः पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च लोकै-
षणायाश्च व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति) यह जो संन्यासआश्रमका विधा-
यक श्रुतिवचन है ता वचनविषे ब्राह्मणकाही संन्यासविषे अधिकार कथन-
कन्याहै क्षत्रियवैश्यका अधिकार कथन कन्या नहीं । जैसे (स्वाराज्यका-
मो राजा राजसूयेन यजेत) इस वचनविषे राजसूययज्ञविषे क्षत्रियराजाकाही
अधिकार कथनकन्याहै ब्राह्मणादिकोका अधिकार कथनकरचा नहीं ।
और (चत्वार आश्रमा ब्राह्मणस्य त्रयो राजन्यस्य द्वौ वैश्यस्य) अर्थ यह—
ब्रह्मचर्य, गृहस्थ, वानप्रस्थ, संन्यास यह च्यारि आश्रम ब्राह्मणकेही होवैं
हैं । और संन्यासकूं छोडिकै तीन आश्रम क्षत्रियराजाके होवैं हैं । और
ब्रह्मचर्य गृहस्थ यह दो आश्रम वैश्यके होवैं हैं इति । इत्यादिक अनेक श्रुति-
स्मृतिवचनोंविषे क्षत्रियवैश्यकूं संन्यासके अभावका कथन कन्याहै । तिन श्रुति-
वचनोंके तात्पर्यकूं जानणेहारे ते जनकादिकक्षत्रियराजे नित्यनैतिककर्मोकरि-
कैही ज्ञाननिष्ठाकूं प्राप्त होतेभये हैं । तिन कर्मोके त्यागरूपसंन्यासकरिकै ते जनका-
दिक ज्ञाननिष्ठाकूं नहीं प्राप्त होते भये हैं इति । किंवा (सर्वे राजाश्रिता धर्मा
राजा धर्मस्य धारकः) । अर्थ यह—श्रुतिस्मृतिकरिकै प्रतिपादित सर्वधर्म राजाकेआश्रि-
त रहैं हैं । तथा यह राजाही सर्वधर्मका धारणकरणेहारा होवैहै । या स्मृतिवचनतैं

सर्व वर्णआश्रमके धर्मोंका प्रवर्तकपणा क्षत्रियराजाविषे सिद्धहोवैहै या कारणतैंभी यह क्षत्रियराजा अवश्यकरिकै कर्मोंकूं करै । या अर्थकूं श्रीभगवान् कहैं हैं (लोकसंग्रहमेवापीति) लोकोंकूं आपणेआपणेधर्मविषे प्रवृत्त करणा तथा अधर्मतैं निवृत्त करणा याका नाम लोकसंग्रहहै । ता लोकसंग्रहकूं देखताहुआभी तथा पूर्वजनकादिक क्षत्रियराजावोंके शिष्टाचारकूं देखता हुआभी तूं अर्जुन नित्यनैमित्तिककर्मोंके करणेकूंही योग्यहै । तात्पर्य यह—क्षत्रियजन्मकी प्रातिकरणेहारेकर्मोंनैं आरंभ करचाहै शरीर जिसका ऐसा जो तूं अर्जुनहै सो तूं अर्जुन विद्वान्हुआभी जनकादिकोंकी न्याईं प्रारब्ध कर्मके बलकरिकै ता लोकसंग्रहके वासतै कर्मकरणेकूंही योग्यहै । कोई कर्मोंके त्यागकरणेके योग्य तूं नहींहै । जिसकारणतैं कर्मोंके संन्यासकरणे योग्य ब्राह्मणशरीर तुम्हारेकूं प्राप्तभया नहीं इति । इसी प्रकारके श्रीभगवान्के अभिप्रायकूं जानणेहारे भगवान् भाष्यकारोंने ब्राह्मणकूंही संन्यासविषे अधिकारहै अन्यक्षत्रियादिकोंकूं संन्यासविषे अधिकार नहीं है याप्रकारका निर्णय करचाहै । और (सर्वाधिकारविच्छेदि ज्ञानं चेदभ्युपेयते । कुतोऽधिकारनियमोऽव्युत्थाने क्रियते बलात्) अर्थ यह—सर्व अधिकारका विच्छेद करणेहारा ज्ञान जवी क्षत्रियवैश्यकूं अंगीकार करतेहो तवी संन्यासविषे ब्राह्मणकाही अधिकारहै क्षत्रियवैश्याका नहींहै । याप्रकारका संन्यासके अधिकारका नियम बलात्कारसैं किसवासतै अंगीकार करते हो किंतु यह नियमभी नहीं मान्या चाहिये इति । इत्यादिकवचनोंकरिकै जो वार्तिककारनैं क्षत्रियवैश्यकूंभी संन्यासका अधिकार सिद्धकरचा है सो प्रौढिवादतैं सिद्धकरचाहै । सर्वथा अनुपपन्नअर्थकूंभी आपणीप्रज्ञाके बलतैं सिद्धकरदेणा याका नाम प्रौढिवाद है । अथवा क्षत्रियवैश्यकूं संन्यासका प्रतिपादनकरणेहारे वचनोंका भरतऋषभादिकोंकी न्याईं अलिंगविद्वत्संन्यासविषे तात्पर्यहै इति । सर्वप्रकारतैं दंडादिकचिह्नपूर्वक विविदिपासंन्यासविषे एक ब्राह्मणकाही अधिकार है क्षत्रियादिकोंका है नहीं ॥ २० ॥

हे भगवन् ! जो कदाचित् में अर्जुन तिन कर्मोंकूं करैंभी तौभी दूसरेलोक तिन कर्मोंकूं किसप्रकार करैंगे । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् दृमंग लोक श्रेष्ठपुरुषोंके आचारके अनुसारही प्रवृत्त होवैं हैं याप्रकारका उत्तर कहैं हैं—

यद्यदाचरति श्रेष्ठस्तत्तदेवेतरो जनः ॥

स यत्प्रमाणं कुरुते लोकस्तदनुवर्तते ॥ २१ ॥

(पदच्छेदः) यत् । यत् । आचरति । श्रेष्ठः । तत् । तत् । एव । ईतरः ।
जनः । संः । यत् । प्रमाणम् । कुरुते । लोकः । तत् । अनुवर्तते ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! श्रेष्ठपुरुष जिस जिसकर्मकू करै है तिसी तिसी कर्मकू
ही दूसरे जनभी करैहैं और सो श्रेष्ठपुरुष जिसकू प्रमाण करै है तिसकूही दूसरे-
लोग भी प्रमाण करै हैं ॥ २१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सर्वलोकोंविषे प्रधानभूत जे राजादिक श्रेष्ठपुरुष हैं
ते राजादिकश्रेष्ठपुरुष जिसजिस शुभकर्मकू अथवा अशुभकर्मकू करै हैं तिसी
तिसी शुभ कर्मकू अथवा अशुभकर्मकू तिन राजादिकोंके आज्ञाविषे चलणेहारे दूसरे
जनभी करै हैं । तिन राजादिकोंतैं स्वतंत्र होइकै ते दूसरे जन किंचित्मात्रभी
कार्यकू करै नहीं । शंका—हे भगवन् ! ते दूसरेलोक शास्त्रकू गलीप्रकारतैं विचार-
करिकै शास्त्रतैं विरुद्ध राजादिकश्रेष्ठपुरुषोंके आचारकू पारित्यागकरिकै केवलशास्त्र-
विहितआचारकू किसवास्तै नहींकरते ऐसी अर्जुनकी शंकाकेहुए । तिन दूसरे-
लोकोंकू श्रेष्ठाचारकी न्याई प्रमाणताका निश्चयभी तिनश्रेष्ठपुरुषोंके अनुसारही होवैहै
याप्रकारका उत्तर श्रीभगवान् कथन करै हैं (स यत्प्रमाणं कुरुते, इति) हे अर्जुन ! ते
राजादिकश्रेष्ठपुरुष जिसलौकिकपदार्थकू अथवा वैदिकपदार्थकू प्रमाणरूपकरिकै अंगी-
कारकरै हैं तिसीही लौकिकपदार्थकू तथा वैदिकपदार्थकू दूसरेलोकभी प्रमाणरू-
पकरिकै अंगीकार करै हैं । ते दूसरेलोक तिन राजादिकश्रेष्ठपुरुषोंतैं स्वतंत्रहोइकै
किसीभी पदार्थकू प्रमाणरूपकरिकै अंगीकार करतेनहीं । यातैं हे अर्जुन ! सर्वलो-
कोंविषे प्रधानभूत जो तूं राजाहै तिसतुमनैं लोकोंके संरक्षणवास्तै अवश्यकरिकै कर्म
करणेकू योग्य हैं । तुम्हारी शुभकर्मविषे प्रवृत्तिकू देखिकरिकै दूसरेलोकभी अवश्य-
करिकै तिन शुभकर्मोंविषे प्रवृत्तहोवैंगे । जिसकारणतैं राजादिक प्रधानपुरुषोंके
अनुसारही दूसरे सर्वलोकोंके व्यवहार होवै हैं ॥ २१ ॥

हे अर्जुन ! दूसरे लोकोंकू शुभकर्मविषे प्रवृत्तकरणेवास्तै राजादिकश्रेष्ठपुरुषोंनैं
अवश्यकरिकै शुभकर्मोंविषे प्रवृत्तहोना या अर्थविषे मैं कृष्णभगवान्ही दृष्टांत हूं
इस अर्थकू तीन श्लोकोंकरिकै श्रीभगवान् कहै हैं—

न मे पार्थास्ति कर्तव्यं त्रिषु लोकेषु किंचन ॥
नानवाप्तसवाप्तव्यं वर्त्त एव च कर्मणि ॥ २२ ॥

(पदच्छेदः) नँ । मेँ । पार्थ । अस्ति । कर्तव्यम् । त्रिषु । लोकेषु । किञ्चन । नँ । अनवाप्तम् । अवाप्तव्यम् । वर्ते । एव । चँ । कर्मणि ॥ २२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! हमारेकूँ तीनँ लोकोंविषे किञ्चित् मात्रभी करणेयोग्य नहीं है जिसकारणतैँ हमारेकूँ पूर्व अप्राप्तफल किञ्चित्मात्रभी प्राप्तहोणेयोग्य नहीं है तौभी मैं कर्मविषे प्रसिद्ध वर्त्तता ही हूँ ॥ २२ ॥

भा० टी०—जैसे गृहके स्वामीकूँ ता गृहविषे स्थित सर्व पदार्थ प्राप्तही हैं तैसे सर्वब्रह्मांडका स्वामी जो मैं कृष्णभगवान् हूँ तिस हमारेकूँ ता ब्रह्मांडविषे स्थित सर्व पदार्थ प्राप्तही हैं । कोईभी पदार्थ हमारेकूँ अप्राप्त नहीं है । और लोकविषे पूर्व-अप्राप्तवस्तुकी प्राप्तिवास्तैही प्रयत्नकरँ हैं । पूर्वप्राप्तवस्तुकी प्राप्तिवास्तै कोईभी प्रयत्न करतानहीं । यातँ तीन लोकोंविषे किसी पदार्थके प्राप्तिका उद्देशकरिकै हमारेकूँ किञ्चित्मात्रभी कर्तव्य नहीं है । तौभी मैं कृष्णभगवान् वेदविहित शुभकर्मोंविषे प्रवृत्तहोताही हूँ । तिन शुभकर्मोंका मैं कदाचित्भी परित्याग करता-नहीं । तिन शुभकर्मोंविषे हमारी प्रवृत्ति तुम्हारेकूँभी प्रत्यक्षही सिद्धहै । इसीप्रसिद्धिकेबोधनकरणेवास्तै श्रीभगवान् नँ (वर्त्त एव च) या वचनविषे स्थित च यह शब्द कथनकरयाहै । और (हे पार्थ) या संबोधनकरिकै श्रीभगवान् नँ यह अर्थ सूचनकरया । शुद्ध क्षत्रियवंशविषे उत्पन्न होणेतै तू अर्जुन ! हमारेसमानही शूरवीर है । यातँ हमारेन्याई तुम्हारेकूँ भी शुभकर्मोंविषे प्रवृत्तहोणाही उचित है ॥ २२ ॥

हे भगवन् ! आप शुभकर्मोंविषे प्रवृत्तहोइकै दूसरे लोकोंकूँभी तिनशुभकर्मोंविषे प्रवृत्तकरणा या प्रकारके लोकसंग्रह करणेका कोई फल है नहीं । यातँ सो लोकोंका संग्रहभी तुम्हारेकूँ करणे योग्यनहीं है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके दृष्ट श्रीभगवान् उत्तर कहँ हैं—

यदि ह्यहं न वर्त्तयं जातु कर्मण्यतंद्रितः ॥

मम वर्त्मानुवर्त्तते मनुष्याः पार्थ सर्वशः ॥ २३ ॥

(पदच्छेदः) यदि । हि । अहम् । नँ । वर्त्तयं जातु । कर्मणि । अतंद्रितः । मम । वर्त्तमं । अनुवर्त्तते । मनुष्याः । पार्थ । सर्वशः ॥ २३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो कदाचित् मैं कृष्ण भगवान् आलसतैरहित होइके शुभकर्मविषे नहीं प्रवर्त्तहोवौं तौ कर्मके अधिकारी मनुष्य हमारे मार्गकूही सर्वप्रकार करिके अंगीकार करैगे ॥ २३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं अभी कृतार्थ हुआहूँ कर्मकेकरणेकरिके अभी हमारेकू किंचित्मात्रभी अर्थ सिद्धकरणेयोग्य नहींरह्या या प्रकारकी कृतकृत्यबुद्धि-करिके जो कदाचित् मैं कृष्णभगवान् आलसतैरहित होइके शुभकर्मोंविषे नहीं प्रवृत्त-होवौंगा तौ जितनेकर्मोंके अधिकारी मनुष्य हैं ते सर्वमनुष्य हमारेकू शुभकर्मोंतैं रहित हुआ देखिके आपभी शुभकर्मोंतैं रहित होवैगे । काहेतैं यह कृष्ण भगवान् सर्वज्ञ हैं या प्रकारकी हमारेविषे सर्वज्ञत्वबुद्धि करिके यह सर्व अधिकारीमनुष्य सर्व-प्रकारतैं हमारेही मार्गकू अंगीकार करै ॥ २३ ॥

हे भगवन् ! सर्वमनुष्योंविषे श्रेष्ठ जो आपहो तिस आपके शुभकर्मोंके त्यागरूप मार्गकू अंगीकार करणा इन अधिकारी मनुष्योंकू उचितहीहै । ताकरिके तिन अ-धिकारीमनुष्योंकू कौन दोषहै । ऐसी अर्जुनकीशंकाकेहुए श्रीभगवान् उत्तर कहैहैं—

उत्सीदियुरिमे लोका न कुर्या कर्म चेदहम् ॥

संकरस्य च कर्त्ता स्यामुपहन्यामिमाः प्रजाः ॥ २४ ॥

(पदच्छेदः) उत्सीदियुः । ईमे । लोकाः । न । कुर्याम् । कर्म । चेत् । अहम् । संकरस्य । च । कर्त्ता । स्याम् । उपहन्याम् । ईमाः । प्रजाः ॥ २४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो कदाचित् मैं ईश्वर शुभकर्मकू नहीं करौंगा तौ यह सर्वलोक नाशकू प्राप्तहोवैगे तथा मैंहीं वर्णसंकरका कर्त्ता होवौंगा तथा ईस सर्वप्रजाकू मैंही हनन करौंगा ॥ २४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सर्वका ईश्वर मैं कृष्ण भगवान् जो कदाचित् शास्त्रवि-हित शुभकर्मोंकू नहीं करौंगा तौ हमारे अनुसार वर्त्तणेहारे मनु आदिक श्रेष्ठ पुरुषभी तिन शुभकर्मोंविषे प्रवृत्त नहीं होवैगे यातैं जलकी वृष्टिद्वारा सर्वलोकोंके स्थितिका कारणरूप जे यज्ञादिक कर्म हैं तिन सर्व कर्मोंका लोप होवैगा । तिन सर्वकर्मोंके लोपहुए यह सर्वलोक नाशकू प्राप्त होवैगे । तिन सर्वलोकोंके नाशतैं अनंतर जो वर्णसंकर होना है तिस वर्णसंकरकाभी मैंही करणेहारा होवौंगा

तिस करके मैंही इस सर्वप्रजाकूं हनन करणेहारा होवौंगा । सो यह वार्त्ता हमारेकूं अत्यंत अनुचित है । काहेतैं सर्वप्रजाके अनुग्रह करणेवासतैं प्रवृत्त हुआ जो मैं कृष्णभगवान् हूं तिस हमारेकूं धर्मका लोपकरिकैं सर्वप्रजाका हनन करणा उचित नहीं है इति । अथवा (यद्यदाचरति श्रेष्ठः) इत्यादिकच्यारिश्लोकोंका यह दूसरा अर्थ करना ! हे अर्जुन ! केवललोकसंग्रहकूं देखताहुआही तूं कर्मकरणेकूंयोग्यनहीं है किंतु श्रेष्ठाचारतैंभी तूं कर्मकरणेकूंयोग्यहै । इस अर्थकूं श्रीभगवान् कहैं हैं (यद्यदाचरति श्रेष्ठः इति) यातैं सर्वप्राणियोंतैं श्रेष्ठ जो मैंकृष्णभगवान् हूं तिसहमारा जिस-प्रकारका आचारहै तिसी प्रकारका आचार हमारे अनुसार वर्त्तणेहारेतैं अर्जुनतैंभी करणेयोग्यहै । हमारेतैं स्वतंत्र होइकैं किंचित्मात्रभी आचार तुम्हारेकूं करणेयोग्य नहीं है । शंका—हे भगवन् ! सो आपका आचार किस प्रकारकाहै जो आचार हमारेकूं अवश्यकरिकैं अंगीकारकरणेकूंयोग्यहै । ऐसीअर्जुनकीशंकाकेहुए श्रीभगवान् (न मे पार्थास्ति कर्त्तव्यम्) इत्यादिक तीनश्लोकोंकरिकैं ता आपणे आचारका कथन करताभया ॥ २४ ॥

हे भगवन् ! आप ईश्वरहो यातैंलोकसंग्रहवासतैं शुभकर्मोंकूंकरतेहुएभी मैं सर्वदा अकर्त्ताहूं याप्रकारके कर्त्तृत्वअभिमानके अभावतैं आपकी किंचित्मात्रभीहानि होवै नहीं । और मैं अर्जुनतौ जीवहूं यातैं लोकसंग्रहवासतैं तिन शुभकर्मोंके करणेतैं मैं कर्मोंका कर्त्ताहूं या प्रकारके कर्त्तृत्व अभिमानकरिकैं हमारे ज्ञानका अभिभव अवश्य करिकैं होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाकेहुए श्रीभगवान् उत्तर कहैं हैं—

सक्ताः कर्मण्यविद्वांसो यथा कुर्वति भारत ॥

कुर्याद्विद्वांस्तथासक्तश्चिकीर्षुर्लोकसंग्रहम् ॥ २५ ॥

(पदच्छेदः) सक्ताः । कर्मणि । अविद्वांसः । यथा । कुर्वति भारत । कुर्यात् । विद्वांन् । तथा । असक्तः । चिकीर्षुः । लोकसंग्रहम् ॥ २५ ॥

(पदार्थः) हे भारत ! जैसे अज्ञानीपुरुष कर्मविषे अभिनिवेशवालेहुए तिसकर्मकूं करैं हैं तैसे लोकसंग्रहके करणेकी इच्छावाला विद्वांन्पुरुष अभिनिवेशतैं रहित हुआ ता कर्मकूं करैं ॥ २५ ॥

भा० टी०—हे भारत ! आत्मज्ञानतैं रहित अज्ञानी पुरुष मैं कर्मोंका कर्त्ताहूं याप्रकारके कर्त्तृत्व अभिमान करिकैं तथा स्वर्गादिक फलकी इच्छा करिकैं

यज्ञादिक कर्मोंविषे अभिनिवेशवाले हुए जिसप्रकार श्रद्धा भक्तिपूर्वक तिन यज्ञा-
दिक कर्मोंकू करै हैं तिसी प्रकार लोकसंग्रह करणेकी इच्छावाला विद्वान्
पुरुषभी श्रद्धाभक्तिपूर्वक तिन यज्ञादिक कर्मोंकू करै । परंतु सो विद्वान्
पुरुष कर्तृत्व अभिमानतैं रहित हुआ तथा स्वर्गादिक फलकी इच्छातैं रहित हुआ
तिन शुभकर्मोंकू करै । इहां (हे भारत !) यासंबोधनकरिकै श्रीभगवान् नैं अर्जुनके
प्रति यह अर्थ सूचन कन्या, भरतवंशविषे जाकी उत्पत्ति होवै ताका नाम भारत है ।
अथवा भा नाम ज्ञानकाहै ता ज्ञानविषे जो प्रीतिवाला होवै ताका नाम भारत है ।
ऐसे भारतनामवाला तूं अर्जुनहै यातैं अज्ञानीपुरुषकीन्याई विद्वान्पुरुषभी लोकसंग्रह-
वासतै शुभकर्मोंकू करै याप्रकारका जो शास्त्रका अर्थ है तिस अर्थके धारणकरणेकू तूं
योग्यहै । ता अर्थके धारणकरणेतैंही तुम्हारेविषे सो भारतनाम सार्थक होवैगा ॥ २५ ॥

हे भगवन् ! विद्वान् पुरुषने शुभकर्मोंका अनुष्ठान करिकैही लोकसंग्रह करणा ।
तत्त्वज्ञानके उपदेश करिकै सो लोकसंग्रह नहीं करणा याकेविषे कौन हेतु है ऐसी
अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहै हैं—

न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसंगिनाम् ॥

जोषयेत्सर्वकर्माणि विद्वान्युक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

(पदच्छेदः) न । बुद्धिभेदम् । जनयेत् । अज्ञानाम् । कर्मसंगिनाम् ।
जोषयेत् । सर्वकर्माणि । विद्वान् । युक्तः । समाचरन् ॥ २६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह विद्वान् पुरुष कर्मकेसंगी अविवेकीपुरुषोंके
बुद्धिभेदकू नहीं उत्पन्नकरै किंतु सो विद्वान् पुरुष आँदरपूर्वक सर्वकर्मोंकू करताहुआ
तिन अविवेकी पुरुषोंकूभी तिनकर्मोंविषेही जोडै ॥ २६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । कर्तृत्वअभिमानकरिकै तथा स्वर्गादिक फलकी इच्छा
करिकै यज्ञादिककर्मोंविषे अभिनिवेशवाले जे अज्ञानीपुरुषहैं तिनअज्ञानीपुरुषोंकी
मैं इस कर्मकू करौंगा तथा मैं इसफलकूभोगौंगा याप्रकारकी जाबुद्धिहै ताबुद्धिके भेदकू
यह विद्वान् पुरुष नहीं उत्पन्नकरै । अर्थात् तूं आत्मा अकर्ता है तथा अभोक्ताहै
याप्रकारका उपदेशकरिकै तिनअज्ञानी पुरुषोंके बुद्धिकू तिनशुभकर्मोंतैं चलायमान
नहींकरै किंतु लोकसंग्रहकरणेकी इच्छावाला सो विद्वान्पुरुष आप श्रद्धाभक्तिपूर्वक

तिनशुभकर्मोंकू करताहुआ तिनअज्ञानीपुरुषोंकीभी तिन शुभकर्मोंविषे श्रद्धाउत्पन्न करिकै तिनअज्ञानीपुरुषोंकू तिन शुभकर्मोंविषेही निरंतरजोडै काहेतैं शास्त्रविहित शुभकर्मोंके अनुष्ठानतैं जिसपुरुषका अंतःकरण शुद्धहुआहै सो पुरुषही अकर्ता आत्माके उपदेशका अधिकारी होवैहै। अशुद्ध अंतःकरणवाला पुरुष अकर्ताआत्माके उपदेशका अधिकारी होवै नहीं । ऐसे अनधिकारी पुरुषोंके प्रति अकर्ताआत्माके उपदेश-करिकै तिन्होंकी बुद्धिकू शुभकर्मोंतैं चलायमान कियेहुए तिनपुरुषोंकी शुभकर्मोंविषे श्रद्धानिवृत्त होइजावै है, यातैं तिन अज्ञानीपुरुषोंकू स्वर्गादिक उत्तमलोकोकीभी प्राप्ति होवै नहीं। तथा अशुद्ध अंतःकरणविषे आत्माका ज्ञानभी उत्पन्न होवै नहीं यातैं ते अज्ञानीपुरुष भोग मोक्ष दोनोंतैं भ्रष्ट होवैं हैं । यह वार्ता अन्यशास्त्रविषेभी कहीहै । तहाँ श्लोक ॥ “अज्ञस्यार्द्धप्रबुद्धस्य सर्वं ब्रह्मेतियो वदेत् ॥ महानिरयजालेषु स तेन विनियोजितः ॥ ” अर्थ यह—अंतःकरणकी शुद्धितैं रहित तथा विषयोंविषे आसक्त ऐसा जो केवल कर्मोंका अधिकारी अर्धप्रबुद्ध अज्ञानीपुरुषहै तिस अज्ञानी-पुरुषके प्रति जो विद्वान् पुरुष तूं भैं यह सर्वजगत् ब्रह्मरूपहीहै या प्रकारका उपदेश करैहै तिस विद्वान्पुरुषनैं सो अज्ञानीपुरुष महारौरवनरकादिकोंविषे प्राप्त करया इति । यातैं यह विद्वान्पुरुष आप शुभकर्मोंविषे प्रवृत्त होइकै तिन अज्ञानीपुरुषोंकू भी शुभकर्मविषेही प्रवृत्त करै । तिन शुभकर्मोंके करणेतैं जभी तिन अज्ञानीपुरुषोंके अंतःकरणकी शुद्धि होवै तभी यह विद्वान् पुरुष तिन अज्ञानीपुरुषोंके प्रति अकर्ता अभोक्ता आत्माका उपदेश करै ॥ २६ ॥

तहां अज्ञानी पुरुष तथा ज्ञानीपुरुष दोनोंविषे शुभकर्मोंके अनुष्ठानकी समानता हुएभी कर्तृत्व अभिमान तथा ता कर्तृत्वअभिमानका अभाव या दोनों हेतुवांकरिकै अज्ञानी तथा ज्ञानी दोनोंकी विलक्षणताकू दिखावता हुआ श्री भगवान् (सक्ताः कर्मण्यविद्वांसो) या पूर्वउक्तश्लोकके अर्थकू दो श्लोकोंकरिकै स्पष्ट करैं हैं—

प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ॥

अहंकारविमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते ॥२७॥

(पदच्छेदः) प्रकृतेः । क्रियमाणानि । गुणैः । कर्माणि । सर्वशः । अहंकारविमूढात्मा । कर्ता । अहम् । इति । मन्यते ॥ २७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मायाके गुणोंनैँ सर्वप्रकारतैँ सर्वकर्म करीते हैं अहंकार करिकैँ विमूढ हुआहै अंतःकरण जिसका ऐसा अज्ञानी पुरुष मैँ कर्मोंका कर्त्ता हूँ यांप्रकार मैँनैँ हैं ॥ २७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जा माया सत्त्व रज तम या तीनगुणरूप है तथा मिथ्या ज्ञानरूप है तथा (देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढाम्) इस श्वेताश्वतरउपनिषद्की श्रुतिविषे जिस मायाकूं परमेश्वरकी शक्तिरूपकरिकैँ कथन करचाहै ता मायाका नाम प्रकृतिहै । तहांश्रुति । (मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्) अर्थ यह—मायाकूं जगत्का प्रकृति जानणा तथा मायाउपाधिवालेकूं महेश्वर जानणा इति। ऐसी मायारूप प्रकृतिके विकाररूप जितनैकी देह इंद्रिय अंतःकरणादिक कार्यकारणरूप गुणहैं तिन गुणोंनैँही सर्वप्रकारतैँ लौकिक वैदिककर्म करितेहैं । यह असंगआत्मा तिनकर्मोंकूं करता नहीं तथापि कार्यकारणरूप संघातविषे आत्मत्वबुद्धिरूप जो अहंकार है ता अहंकारकरिकैँ विमूढहुआहै क्या विवेक करणविषे असमर्थहुआहै आत्मा क्या अंतःकरण जिसका ताका नाम अहंकारविमूढात्माहै ऐसा अनात्मपदार्थोंविषे आत्मत्व अभिमान करणहारा अज्ञानीपुरुष तिन देहादिकोंके अध्यास करिकैँ तिन सर्वकर्मोंका मैँही कर्त्ताहूँ या प्रकार आपणे आत्माकूंही कर्त्ता मानैँहै । तिन प्रकृतिके गुणोंकूं कर्मोंका कर्त्ता मानता नहीं ॥ २७ ॥

अब जैसे अज्ञानीपुरुष तिन कर्मोंका कर्त्ता आपणे आत्माकूंही मानैँ है । तैसे विद्वान् ज्ञानीपुरुष तिन कर्मोंका कर्त्ता आपणे आत्माकूं मानता नहीं या अर्थकूं श्रीभगवान् कथन करैँ हैं—

तत्त्ववित्तु महाबाहो गुणकर्मविभागयोः ॥

गुणा गुणेषु वर्त्तत इति मत्वा न सज्जते ॥ २८ ॥

(पदच्छेदः) तत्त्ववित्तु । तु । महाबाहो । गुणकर्मविभागयोः । गुणाः । गुणेषु । वर्त्तते । इति । मत्वा । न । सज्जते ॥ २८ ॥

(पदार्थः) हे महान्बाहुवाले अर्जुन ! गुणकर्मविभागके यथार्थस्वरूपकूं जानणेहारा विद्वान् पुरुष तौँ इंद्रियादिककरणही रूपादिक विषयोंविषे प्रवृत्तहोवैँ है न असंगआत्मा इसप्रकार मानिकरिकैँ नहीं कर्त्तृत्व अभिमान करैँहै ॥ २८ ॥

भा०टी०—तत्त्वनाम यथार्थस्वरूपकाहै तिसकूं जो जानैहै ताका नाम तत्त्ववित्तहै इहां (तत्त्ववित्तु) या वचनविषे स्थित जो तु यह शब्दहै सो तु शब्द पूर्वश्लोकविषे कथन करेहुए अज्ञानीपुरुषतैं ता तत्त्ववेत्ता पुरुषविषे विलक्षणताकूं कथन करैहै ॥ शंका—हे भगवन् ! सो विद्वान् पुरुष किस वस्तुके तत्त्वकूं जानै ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं (गुणकर्मविभागयोः, इति) अहं अभिमानके विषयरूप जे देह इंद्रिय अंतःकरण हैं तिन्होंका नाम गुणहै । और मम अभिमानके विषयरूप जे तिन देह इंद्रिय अंतःकरणके व्यापार हैं तिन व्यापारोंका नाम कर्म है । और जो वस्तु सर्व जड विकारोंका प्रकाश होणेतैं तिन सर्व जड विकारोंतैं पृथक् होवै ताका नाम विभाग है । ऐसा स्वप्रकाशक ज्ञानरूप असंग आत्माहै । तहां ते गुणकर्म तो भास्य जड विकारीरूपहैं । और यह विभागरूप आत्मदेव तौ भासक चेतन निर्विकाररूप है । इसप्रकार गुणकर्म तथा विभाग या दोनोंके यथार्थ स्वरूपकूं जानणेहारा जो विद्वान्पुरुषहै सो विद्वान् पुरुष तौ यह इंद्रियादिक करणही विकारी होणेतैं आपणे आपणे रूपादिक विषयोंविषे प्रवृत्तहोवैं हैं निर्विकार आत्मा तिन रूपादिक विषयोंविषे प्रवृत्त होता नहीं या प्रकारका निश्चय करिकै अज्ञानी पुरुषकीन्याई आपणे आत्माविषे कर्तृत्वअभिमान करै नहीं इति । और किसी टीकाविषे तो (तत्त्ववित्तु महाबाहो) या श्लोकका याप्रकारका अर्थ करचा है । चक्षु आदिक पंचज्ञान इंद्रिय तथा वागादि पंच कर्म इंद्रिय बुद्धि मन इन सर्वका नाम गुण है । और तिन चक्षु आदिक इंद्रियोंके जे व्यापार हैं तिन्होंका नाम कर्म है । विभाग यापदका गुणपदकेसाथि तथा कर्मपदकेसाथि दोनोंके साथि संबंध करणा । ताकरिकै यह अर्थ सिद्ध होवै है चक्षुश्रोत्रादिक इंद्रियोंकीही दर्शन श्रवणादिक क्रिया हैं । और वाक्पाणि आदिक इंद्रियोंकीही वचन आदानादिक क्रियाहैं । और बुद्धिकीही अहंकरणरूप क्रियाहै । और मनकीही संकल्परूप क्रियाहै । आत्माकी कोईभी क्रिया नहींहै । किंतु यह आत्मादेव सर्वदा कूटस्थ असंगचिद्रूप करिकै स्थित है इस प्रकारका जो गुणविभागहै तथा कर्मविभागहै तिन दोनों विभागोंके तथा आत्माके यथार्थ स्वरूपकूं जो भलीप्रकारतैं जानैहै ताकानाम तत्त्ववित्तहै ऐसा तत्त्ववेत्ता विद्वान् पुरुषतौ सर्वकर्मोंविषे यह चक्षुआदिक इंद्रियही रूपादिकविषयोंविषे प्रवृत्त होवैंहैं तथा वाक्आदिक इंद्रियही वचनादिकोंविषे प्रवृत्तहोवैंहैं तथा बुद्धिही तिन चक्षुआदिक इंद्रियोंके कर्मोंविषे मैं कर्ताहूं याप्रकारका अभिमानकरैहै मैं आत्मा तौ न श्रवण

करताहूं न देखताहूं न बोलताहूं न करताहूं न चालताहूं किंतु कूटस्थ असंगचेतन-
रूप करिकै सर्वदा तूष्णींही स्थितहूं या प्रकारका निश्चय करिकै तिन इंद्रियादिकोंके
कर्मविषे अहं मम अभिमान करता नहीं इति । और किसी टीकाविषे तौ
(तत्त्ववित्तु) या श्लोकके पदोंकी इसप्रकारतैं योजना करिकै या प्रकारका
अर्थ कथन करचाहै (यस्तत्त्ववित्तुस गुणागुणेषु वर्त्तते इति मत्वा गुणविभागे कर्म-
विभागे च न सज्जते) इति योजना । अर्थ यह—आत्मा अनात्मा या दोनोंके
यथार्थस्वरूपकूं जानणेहारा जो विद्वान् पुरुष है सो विद्वान् पुरुष तौ बुद्धिच-
क्षुआदिक गुणही सुखरूपादिकविषयोविषे प्रवृत्तहोवैहै आत्मा तौ किसीभी विषय-
विषे प्रवृत्त होतानहीं याप्रकारका निश्चय करिकै गुणविभागविषे तथा कर्मविभाग-
विषे अहं मम अभिमान करै नहीं । इहां सत्व रज तम या तीनोंगुणोंका जो बुद्धि
अहंकार ज्ञानइंद्रिय कर्मइंद्रिय विषयरूपकरिकै भिन्न अभिन्न अवस्थान है ताका
नाम गुणविभाग है ता गुणविषे मैं बुद्धि अहंकारादि रूपहूं याप्रकारका अहं अभि-
मान सो तत्त्ववेत्तापुरुष करै नहीं । और तिन बुद्धि अहंकारादिकोंके जे भिन्नभिन्न
कर्म हैं तिनोंका नाम कर्मविभाग है । ता कर्मविभागविषे यह कर्म मेरा है
याप्रकारका मम अभिमान सो तत्त्ववेत्ता पुरुष करै नहीं इति । इहां (हे महा-
बाहो) या संबोधनकरिकै श्रीभगवान्ने यह अर्थ सूचन करचा । जानुपर्यंत
जिसका दीर्घबाहु होवैहै ताका नाम महाबाहुहै । और सामुद्रिकशास्त्रविषे
महाबाहुपणा श्रेष्ठपुरुषका लक्षण कह्या यातैं ऐसे श्रेष्ठपुरुषोंके लक्षणवाला होइकै
तूं अन्यपुरुषोंकी न्याई अविवेकी होणेकूं योग्य नहीं है ॥ २८ ॥

तहां पूर्वप्रसंगविषे विद्वान् तथा अविद्वान् या दोनोंविषे कर्मोंके अनुष्ठानकी
समानता कथन करिकै सो विद्वान् पुरुष अविद्वान् पुरुषके बुद्धिभेदकूं नहीं
उत्पन्न करै यह अर्थ कथन करचा ता अर्थका अब उपसंहार करै हैं—

प्रकृतेर्गुणसंमूढाः सज्जंते गुणकर्मसु ॥

तानकृत्स्नविदो मंदान्कृत्स्नविन्न विचालयेत् ॥ २९ ॥

(पदच्छेदः) प्रकृतेः । गुणसंमूढाः । सज्जंते । गुणकर्मसु । तान् ।
अकृत्स्नविदः । मंदान् । कृत्स्नवित् । न । विचालयेत् ॥ २९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! प्रकृतिके गुणोंकरिके सम्मूढहुए जे अज्ञानीजीव तिन गुणोंकेकर्मोंविषे आसक्ति करैहैं तिन अनात्मवेत्ता अनधिकारी, पुरुषोंकू आत्मवेत्ता विद्वान् शुभकर्मकीश्रद्धातैं नहीं चलायमानकरै ॥ २९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्वकथनकरी जा मायारूप प्रकृतिहै ता प्रकृतिका कार्यरूप होणेतैं धर्मरूप जे देहइन्द्रिय अंतःकरणादिक विकार हैं तिन विकाररूप गुणों करिके सम्मूढ हुए अर्थात् स्वरूप के अस्फुरण करिके तिन देहादिकों-कूही आत्मरूप करिके मानते हुए जे अज्ञानी पुरुष तिन देह इन्द्रिय अंतःकरणादिकोंके व्यापारोंविषेही हम स्वर्गादिक फलकी प्राप्ति वासतै कर्मोंकू करैहैं या प्रकारकी अत्यंत दृढ आत्मीयत्वबुद्धि करै हैं । तिन कर्मोंके अधिकारी तथा अनात्मपदार्थोंके अभिमानवाले तथा अशुद्धचित्तवाले होणेतैं ज्ञानके अधिकारकू नहीं प्राप्तहुए अज्ञानीपुरुषोंकू यह परिपूर्ण आत्माके जाणनेहारा विद्वान् पुरुष आप फलकी कामना करिके कर्म नहीं करणे अथवा इन कर्मोंका फल असत् है । अथवा कर्मोंके कर्तादिक मिथ्याहीहैं अथवा तू ब्रह्मरूपहै तेरेकू किंचित् मात्रभी कर्तव्य नहींहै इत्यादिक उपदेशकरिके तिन शुभ-कर्मोंकी श्रद्धातैं चलायमान नहींकरै । किंतु उलटा तिन शुभकर्मोंकी स्तुति करिके सो विद्वान् पुरुष तिन अज्ञानी पुरुषोंकू तिन शुभकर्मोंविषे ही प्रवृत्त करै । और जे पुरुष शुद्धअंतःकरणवाले होणेतैं अधिकारी हैं ते पुरुष तौ उपदेशतैं विना आपही विवेककी उत्पत्ति करिके चलायमानतातैं रहित ज्ञानके अधिका रकू प्राप्त होवैहैं इति । इहां जिसवस्तुके ज्ञानहुएभी तिसतैं अन्य वस्तुका ज्ञान होवै नहीं तथा जिसवस्तुके नहीं ज्ञानहुएभी तिसतैं अन्यवस्तुका ज्ञान होइजावै ता वस्तुका नाम अकृत्स्नहै । जैसे एक घटके ज्ञानहुएभी ता घटतैं भिन्न पटादि-कोंका ज्ञान होवै नहीं । और ता घटके नहीं ज्ञानहुएभी ता घटतैं भिन्न पटादिक-पदार्थोंका ज्ञान होइजावैहै । यातैं ते घटादिकसर्व अनात्म पदार्थ अकृत्स्न याना-मकरिके कहे जावैहैं । और जिस एक वस्तुके ज्ञान हुए सर्ववस्तुका ज्ञान होजावै तथा जिस एकवस्तुके नहीं ज्ञानहुए सर्ववस्तुका ज्ञान होवै नहीं ता वस्तुका नाम कृत्स्न है । जैसे एक अद्वितीय आत्माके ज्ञानहुए सर्व अनात्मपदार्थोंका ज्ञान होइजावैहै और ता अद्वितीय आत्माके नहीं ज्ञानहुए तिन सर्व अनात्मप-दार्थोंका ज्ञान होवै नहीं यातैं सो अद्वितीय आत्मा कृत्स्न यानाम करिके कस्या

जावै है । तहां श्रुति । (आत्मनो वा अरे दर्शनेन श्रवणेन मत्या विज्ञानेनेदं सर्वं विदितम्) अर्थ यह—हे मैत्रेयी । अधिष्ठानरूप आत्माके दर्शनकरिकै तथा श्रवणकरिकै तथा मनन करिकै तथा विज्ञान करिकै यह सर्व अनात्मजगत् जान्याजावै है इति । याप्रकारका अकृत्स्न कृत्स्न या दोनों शब्दोंका अर्थ वार्तिकग्रंथविषे सुरेश्वराचार्यने कथन क-याहै इति । और किसी टीकाविषे तौ (प्रकृतेः)या पदका (गुणकर्मसु) यापदके साथि अन्वयकरिकै यह अर्थ क-या है अहंकारादिक गुणों करिकै संसूढहुए अज्ञानी पुरुष प्रकृतिके देहादिक गुणोंविषे तथा गमनादिक कर्मोंविषे मैं ब्राह्मण हूं मेरा यह यज्ञादिक कर्म है याप्रकारका अहंमम अभिमान करैहैं ॥ २९ ॥

पूर्वप्रसंगविषे अज्ञानीपुरुष तथा ज्ञानवान् पुरुष दोनोंविषे शुभकर्मोंके अनुष्ठानकी समानताके हुएभी अज्ञानी पुरुषविषे तौ कर्तृत्वका अभिमान रहै है और ज्ञानी पुरुषविषे ताकर्तृत्व अभिमानका अभाव रहै है । याप्रकारतैं दोनोंकी विलक्षणता कथन करी । अब अज्ञानी पुरुषभी दोप्रकारका होवै है । एक तौ मोक्षकी इच्छावाला मुमुक्षु अज्ञानी होवै है । और दूसरा मोक्षकी इच्छातैं रहित अमुमुक्षु अज्ञानी होवै है । तहां अमुमुक्षु अज्ञानीकी अपेक्षाकरिकै मुमुक्षु अज्ञानीविषे सर्वकर्मोंका श्रीभगवत् अर्पण तथा फलकी इच्छाका अभाव याप्रकारकी विलक्षणताकूं कथन करता हुआ श्रीभगवान् अर्जुनविषेभी मुमुक्षु अज्ञानीपणे करिकै कर्मोंके अधिकारकूं दृढ करै हैं—

मयि सर्वाणि कर्माणि संन्यस्याध्यात्मचेतसा ॥

निराशीर्निर्ममो भूत्वा युध्यस्व विगतज्वरः ॥ ३० ॥

(पदच्छेदः) मयि । सर्वाणि । कर्माणि । संन्यस्य । अध्यात्मचेतसा । निराशीः । निर्ममः । भूत्वा । युध्यस्व । विगतज्वरः ॥ ३० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । तूं मैं परमेश्वरविषे अध्यात्मचित्तकरिकै सर्व कर्मोंकूं समर्पणकरिकै कामनातैं रहित तथा ममतातैं रहित तथा शोकतैं रहित होइकै इस युद्धकूं कर ॥ ३० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । सर्वज्ञ तथा सर्वजगत्का नियन्ता तथा सर्वका आत्मारूप ऐसा जो मैं परमेश्वरवासुदेवहूं ऐमे मैं परमेश्वरविषे तूं सर्वलौकिकवैदिक

कर्मोंकूँ अध्यात्मचित्तकरिकै समर्पण कर । इहां आत्माके प्रतिपादनकरणेवासतै जो शास्त्र प्रवृत्त होवै ता शास्त्रका नाम अध्यात्म है ऐसा उपनिषद्रूप वेदांतशास्त्र है तो अध्यात्मशास्त्रके विचारविषे जो चित्त तत होवे ता चित्तका नाम अध्यात्मचेतस् है । अर्थात् आत्मा अनात्माके विवेकवाले चित्तका नाम अध्यात्मचेतस् है । ऐसे अध्यात्मचित्तकरिकै तूं सर्वकर्मोंकूँ मैं परमेश्वरविषे समर्पणकर । तात्पर्य यह । मैं अर्जुन कर्त्तारूप अंतर्यामी ईश्वरके अधीन हूं । और जैसे भृत्य महाराजके वासतैंही सर्वकर्मोंकूँ करै हैं तैसे मैंभी तिस ईश्वरके वासतैंही सर्वकर्मोंकूँ करताहूं याप्रकारकी बुद्धिकरिकै तिन सर्वकर्मोंका मैं ईश्वरविषे अर्पणकरिकै तथा सर्वकामनावोंतैं रहित होइकै तथा देहपुत्रभ्रातादिकोंविषे ममता अभिमानतैं रहितहोइकै तथा इस लोकविषे अपकीर्तिका हेतुरूप तथा परलोकविषे नरकके प्रातिका हेतुरूप जो शोकरूपज्वर है ता शोकरूपज्वरतैं रहितहोइकै तूं समुक्षुअजानी अर्जुन इसयुद्धकूं कर अर्थात् शास्त्र-विहितशुभकर्मोंकूंकर । इहां श्रीभगवत् अर्पण तथा निष्कामपणा यह दोनोंयुद्धविषेही कथन करैहैं काहेतैं ता युद्धतैंभिन्न किसीकर्मविषे ता अर्जुनका ममता यथाशोक प्राप्तहै नहीं किंतु ता युद्धविषेही प्राप्तहै ॥ ३० ॥

तहां स्वर्गादिकफलकी इच्छातैं रहित होइकै तथा श्रीभगवत् अर्पणबुद्धिकरिकै वेदविहित शुभकर्मोंका जो अनुष्ठान है सो शुभकर्मोंका अनुष्ठानही अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा तथा आत्मज्ञानकी प्राप्तिद्वारा मुक्तिरूपफलकी प्रातिकरणेहारा है या अर्थकूं अभी श्रीभगवान् कथन करै हैं-

ये मे मतमिदं नित्यमनुतिष्ठन्ति मानवाः ॥

श्रद्धावंतोऽनसूयंतो मुच्यन्ते तेऽपि कर्मभिः ॥ ३१ ॥

(पदच्छेदः) ये^१ । मे^२ । मतम् । इदम् । नित्यम् । अनुतिष्ठन्ति । मानवाः । श्रद्धावंतः । अनसूयंतः । मुच्यन्ते । ते^३ । अपि । कर्म^४भिः ॥ ३१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जे^१ कोई मनुष्य श्रद्धावान् हुए तथा असूयतैं रहित हुए हमारे इस नित्य मंतकूं अंगीकार करै हैं ते पुरुष भी^३ पुण्यपार्पिकर्मोंनै पारित्योग करीतेहैं ॥ ३१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! फलकी इच्छातैं रहित होइकै तथा श्रीभगवत् अर्पणबुद्धिकरिकै या अधिकारी पुरुषनै शास्त्रविहित शुभकर्मोंका अनुष्ठानकरणा यह जो हमारा मतहै सो हमारा मत नित्यवेदकरिकै बोधितहोणेतैं अनादिपरंपराकरिकै प्राप्तहै

यातें नित्य है अथवा सो हमारा मत अधिकारी पुरुषोंकू अवश्यकरिकै कर जेयोग्य है यातें नित्य है ऐसे हमारे नित्यमतकू जे कोई मनुष्य श्रद्धावाले हुए तथा असूयातें रहितहुए अंगीकार करै हैं । इहां शास्त्रनै तथा गुरुनै उपदेश करचा जो अर्थ है सो अर्थ जो कदाचित् आपणे अनुभवविषे नहींभी आवताहोवै तौ भी ताअर्थविषे यह अर्थ इसीप्रकार है याप्रकारका जो विश्वास है ता विश्वासका नाम श्रद्धाहै । और किसी पुरुषकेगुणोंविषे जो दोषोंका प्रगटकरण है याका नाम असूयाहै सा असूया इहां प्रसंगविषे याप्रकारकी प्राप्त है । इस दुःस्वरूप युद्धधर्मविषे मैं अर्जुनकू प्रवृत्तकरताहुआ यह भगवान् करुणातें रहितहै इति । ऐसी असूयाकू सर्वप्राणियोंके सुहृदरूप तथा गुरुरूप मैं भगवान् वासुदेवविषे नहीं करते हुए जे मनुष्य हमारे इस मतकू श्रद्धाभक्तिपूर्वक अंगीकार करै हैं । ते मनुष्यभी अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा तथा ज्ञानकी प्राप्तिद्वारा यथार्थज्ञानीकी न्याई पुण्यपापकर्मोंनै परित्याग करते हैं अर्थात् पुण्यपापकर्मोंतें रहितहोवैहैं । तात्पर्य यह ताज्ञानवान्पुरुषके भावीशरीरोंकी प्राप्तिकरणेहारे जितनेक पुण्यपापरूप संचित कर्महैं ते संचितकर्म तौ ज्ञानरूप अभिकारिकै दग्ध होइजावै हैं । और जिन प्रारब्धकर्मोंनै यह शरीर दियाहै ते प्रारब्धकर्म भोगकरिकै क्षय होवै हैं । और सो ज्ञानवान् इस वर्तमानशरीरविषे जे पुण्यपापकर्म करै है ते पुण्यपाप कर्म ता ज्ञानवान् पुरुषकी सेवाकरणेहारे भक्तजन तथा निंदाकरणेहारे दुष्टजन लेजावै हैं । तहांश्रुति । (तस्य पुत्रा दायमुपयांति सुहृदः साधुकृत्यां द्विषंतः पापकृत्याम्) । अर्थ यह—तिस ज्ञानवान् पुरुषके धनादिकपदार्थोंकू तौ पुत्रशिष्यादिक लेजावैहैं । और तिसज्ञानवान् पुरुषके पुण्यकर्मोंकू तौ सेवाकरणेहारे भक्तजन लेजावै हैं । और तिस ज्ञानवान्के पापकर्मोंकू तौ निंदाकरणेहारे दुष्टजन लेजावै हैं इति । इमप्रकार सो विद्वान् पुरुष सर्वपुण्यपापकर्मोंतें रहितहोवैहै । इहां शास्त्रविहित नित्य-नैमित्तिक कर्मोंका मनुष्यकूही अधिकार है अन्य किसीकू अधिकार हैनहीं यातें श्रीभगवान्ने (मानवाः) यह वचन कथन करचाहै ॥ ३१ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे भगवत्अर्पणवृद्धिकारिकै निष्कर्मोंका अनुष्ठानरूप जो भगवत्का मत है ता मतके अंगीकाररूप अन्वयविषे अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा तथा ज्ञानकी प्राप्तिद्वारा सर्वकर्मोंतें रहिततारूप गुणका कथनकरचा । अब इसश्लोकविषे ता भगवत्मतके नहीं अंगीकाररूप व्यतिरेकविषे दोषके प्राप्तिका कथन करैहैं—

ये त्वेतद्भ्यसूयंतो नानुतिष्ठन्ति मे मतम् ॥

सर्वज्ञानविमूढांस्तान्विद्धि नष्टानचेतसः ॥ ३२ ॥

(पदच्छेदः) ये । तु । एतत् । अभ्यसूयंतः । न । अनुतिष्ठन्ति । मे । मतम् । सर्वज्ञानविमूढान् । तान् । विद्धि । नष्टान् । अचेतसः ॥ ३२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः जे पुरुष दोषोंकू आरोपणकरेहुए हमारे ईस पूर्वउक्त मतकू नहीं अंगीकार करै हैं तिन पुरुषोंकू तू दुष्टचित्तवाला जान तथा सर्वज्ञानविषे मूढ जान तथा सर्वपुरुषार्थतै भ्रष्ट जान ॥ ३२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जे कोई पुरुष नास्तिकपणतै गुरुशास्त्रके वचनोंविषे श्रद्धाकू नहीं करतेहुए तथा गुणोंविषे दोषोंका कथनरूप असूयाकू करतेहुए या पूर्वउक्त हमारे मतकू नहीं अंगीकार करै हैं तिन पुरुषोंकू तू अत्यंत दुष्टचित्तवाला जान याकारणतैही कर्मविषयक जे ज्ञान हैं तथा सगुण निर्गुण ब्रह्मविषयक जे ज्ञान हैं तिन सर्वज्ञानोंविषे प्रमाणतै तथा प्रमेयतै तथा प्रयोजनतै ते पुरुष विशेषकरिके मूढ हुए जान । तात्पर्य यह । ते कर्मविषयक ज्ञान तथा सगुण निर्गुण ब्रह्मविषयक ज्ञान किस प्रमाणकरिके जन्य हैं तथा तिन ज्ञानोंका प्रमेय कौन है तथा तिन ज्ञानोंका प्रयोजन कौन है या अर्थकू ते पुरुष जानिसकते नहीं । याकारणतैही तिन पुरुषोंकू तू सर्वपुरुषार्थतै भ्रष्ट हुआ जान ॥ ३२ ॥

हे भगवन् ! जैसे इस लोकविषे जे पुरुष महाराजाके आज्ञाका उलंघन करै हैं तिन पुरुषोंकू महान् भयकी प्राप्ति होवै है तैसे आप ईश्वरकी आज्ञाके उलंघन करणेविषे महान् भयकी प्राप्तिकू देखतेहुएभी ते पुरुष किसकारणतै असूया करते हुए ता आपके मतकू नहीं अंगीकार करै हैं । तथा किसकारणतै तिन सर्वपुरुषार्थके साधनोंविषे प्रतिकूलताबुद्धि करै है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहै हैं—

सदृशं चेष्टते स्वस्याः प्रकृतेर्ज्ञानवानपि ॥

प्रकृतिं यांति भूतानि निग्रहः किं करिष्यति ॥ ३३ ॥

(पदच्छेदः) सदृशम् । चेष्टते । स्वस्याः । प्रकृतेः । ज्ञानवान् । अपि । प्रकृतिम् । यांति । भूतानि । निग्रहः । किम् । करिष्यति ॥ ३३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! ज्ञानवान् पुरुष भी आपणी प्रकृतिके अनुसारही चेष्टाकरै हैं यातैं सर्वप्राणी ता प्रकृतिकूँही अनुसरण करै हैं तिसविषे हमारा निग्रह क्या करैगा ॥ ३३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्वजन्मोंविषे करेहुए धर्म अधर्मके तथा ज्ञान इच्छादिकोंके जे संस्कार हैं ते संस्कार इस वर्तमान जन्मविषे अभिव्यक्तिकूँ प्राप्त भयेहैं । तिन अभिव्यक्तसंस्कारोंका नाम प्रकृति है । सा प्रकृति सर्वप्रकारतैं बलवान् है । ऐसी बलवान् प्रकृतिके अनुसारही ब्रह्मवेत्ता पुरुषभी चेष्टा करैहै । अथवा (ज्ञानवान्) यापदकरिकै केवल गुणदोषके जानणेहारे पुरुषका ग्रहण करणा । तहां आचार्यवचनम् । (पश्वादिभिश्चाविशेषात्) । अर्थ यह—खानपानादिक व्यवहारकालविषे विद्वान् पुरुषकी पश्वादिकोंके साथि तुल्यताहीहै इति । ऐसा ब्रह्मवेत्ता ज्ञानवान् अथवा गुणदोषके जानणेहारा ज्ञानवान्भी जवी आपणे संस्काररूप प्रकृतिके अनुसारही चेष्टा करै हैं तबी दूसरे अज्ञानी मूर्ख पुरुष आपणे प्रकृतिके अनुसारही चेष्टा करै हैं याकेविषे क्या कहणाहै । यातैं सा प्रकृति यद्यपि अविवेकी प्राणियोंकूँ पुरुषार्थतैं ऋष्ट करणेहारी है तथापि ते सर्वप्राणी ता प्रकृतिकूँही अनुसरण करै हैं । तिसविषे मैं परमेश्वरकृतनिग्रह तथा राजकृत निग्रह क्या करैगा । अर्थात् उत्कटरागकरिकै पापकर्मोंविषे प्रवृत्तहुए पुरुषोंकूँ सो निग्रह ता पापकर्मतैं निवृत्त करणेविषे समर्थ नहीं है । तात्पर्य यह । जे पुरुष पापकर्मोंविषे महान् नरककी साधनाकूँ जानिकरिकैभी दुर्वासनाकी प्रबलतातैं पुनः तिन पापकर्मोंविषेही प्रवृत्त होवैहैं ते पुरुष मेरी आज्ञाके उलंघनजन्यदोषतैं कदाचित् भय नहीं करैगे ॥ ३३ ॥

हे भगवन् ! जो कदाचित् सर्वप्राणी आपणी आपणी प्रकृतिकेही वशवर्ती होवैं तौ लौकिक पुरुषार्थका तथा वैदिक पुरुषार्थका कोईभी विषय होवैगा नहीं । यातैं (स्वर्गकामो यजेत्) इत्यादिक विधिवाक्योंविषे तथा (परदारान्न गच्छेत्) इत्यादिक निषेधवाक्योंविषे अन्तर्भक्तता प्राप्त होवैगी । काहेतैं इस लोकविषे पूर्वसंस्काररूप प्रकृतितैं रहित कोईभी प्राणी है नहीं । जिसके प्रति तिन विधिनिषेधवाक्योंकूँ अर्थवेत्ता होवै ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहैं हैं—

इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थं रागद्वेषौ व्यवस्थितौ ॥

तयोर्न वशमागच्छेत्तौ ह्यस्य परिपंथिनौ ॥ ३४ ॥

(पदच्छेदः) इन्द्रियस्य । इन्द्रियस्य । अर्थे । रागद्वेषौ । व्यवस्थितौ । तयोः । न । वंशम् । आंगच्छेत् । १० । हि ११ । अस्य । परिपंथिनौ ॥ ३४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इन्द्रिय इन्द्रियके शब्दादिकविषयविषे रागद्वेष दोनों नियमपूर्वक स्थित हैं तिन रागद्वेष दोनोंके वंशकूं यह प्राणी नहीं प्राप्तहोवै जिस- कारणतै ते रागद्वेष दोनों इस प्राणीके शत्रुहीहैं ॥ ३४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! श्रोत्र त्वक् चक्षु रसन घ्राण यह जे पंच ज्ञानइन्द्रिय हैं । तथा वाक् पाणि पाद उपस्थ पायु यह जे पंच कर्मइन्द्रिय हैं तिन ज्ञानइन्द्रियोंके तथा कर्मइन्द्रियोंके जे यथाक्रमतै शब्द स्पर्श रूप रस गंध वचन आदान गमन आनंद मलविसर्जन यह दश विषय हैं तिन शब्दस्पर्शादिक विषयोंविषे तथा वचन आदानादिक विषयोंविषे जो जो विषय इस पुरुषके अनुकूल होवैहैं सो सो विषय जो कदाचित् शास्त्रकारिकै निषिद्धभी होवै हैं तौ भी तिसतिस विषयविषे इस पुरुषका रागही होवै है । और तिन विषयोंविषे जो जो विषय इस पुरुषके प्रतिकूल होवैहैं सो सो विषय जो कदाचित् शास्त्रकारिकै विहितभी होवैहैं तौ भी तिसतिस विषय विषे इस पुरुषका द्वेषही होवैहैं । इस प्रकार श्रोत्रादिक सर्वइन्द्रियोंके शब्दादिक सर्व विषयोंविषे अनुकूलता करिकै तथा प्रतिकूलता करिकै ते रागद्वेष दोनों नियमपूर्वकही स्थितहैं । कोई तिन सर्व विषयोंविषे नियमतै विनाही ते रागद्वेष स्थित हैं नहीं । तहां इस पुरुषतै ता रागद्वेषके वंशकूं नहीं प्राप्त होणा यहही आपणे पुरुषार्थका तथा शास्त्रका विषय है । इहाँ तात्पर्य यह है । यह परस्त्रीगमनादिक कर्म महान् नरककी प्राप्ति करणेहारे हैं या प्रकारका जो बलवत् अनिष्ट साधनता ज्ञान है । ता ज्ञानके अभावसदृकत जो यह परस्त्रीगमनादिक कर्म हमारे विषय सुखरूप इष्टके साधन हैं या प्रकारका इष्टसाधनता ज्ञान है ता इष्टसाधनता ज्ञानकरिकै जन्य जो तिन परस्त्रीगमनादिक कर्मोंविषे राग है । ता रागकूं अंगीकार करिकैही सा प्रकृति इस पुरुषकूं तिन परस्त्रीगमनादिक निषिद्धकर्मोंविषे प्रवृत्त करै है । इसी प्रकार यह संध्यावंदनादिक कर्म स्वर्गादिक फलकी प्राप्ति करणेहारे हैं या प्रकारका जो इष्टसाधनताज्ञान है ता ज्ञानके अभावसदृकत जो यह संध्यावंदनादिक कर्म हमारे दुःखरूप अनिष्टके साधन हैं या प्रकारका अनिष्टसाधनता ज्ञान है । ता अनिष्टसाधनता ज्ञानकरिकै जन्य जो तिन संध्यावंदनादिक कर्मोंविषे द्वेष है ता द्वेषकूं अंगीकार करिकै ही सा प्रकृति ता पुरुषकूं तिन संध्यावंदनादिक

विहित कर्मोंतें निवृत्त करैहै । तहां जिस कालविषे धर्मशास्त्र तिन परस्त्रीगमनादिक कर्मोंविषे यह परस्त्रीगमनादिक कर्म नरककी प्राप्ति करणेहारे हैं या प्रकार बलवत् अनिष्टसाधनताकूं बोधन करै हैं तिस कालविषे बलवत् अनिष्टसाधनताज्ञानका अभाव रहै नहीं जैसे घटरूप प्रतियोगी विद्यमानहुए घटाभाव रहै नहीं । और तिनपर स्त्रीगमनादिक निषिद्ध कर्मोंविषे रागकी उत्पत्ति करणेमें ता इष्टसाधनताज्ञानका सो बलवत् अनिष्टसाधनताज्ञानका अभावही सहकारी कारण था । ता सहकारी कारणके अभावहुए सो केवल इष्टसाधनताज्ञान तिन परस्त्रीगमनादिक निषिद्धकर्मोंविषे रागकूं उत्पन्न करिसकै नहीं । जैसे मधु विष या दोनों करिकै युक्त जो अन्न है ता अन्नविषे यह अन्न हमारे क्षुधाके निवृत्तिका साधन है या प्रकारके इष्टसाधनताज्ञानके हुएभी जिस पुरुषकूं ता अन्नविषे यह अन्न हमारे मरणका साधन है या प्रकारका अनिष्टसाधनताज्ञान हुआहै तिस पुरुषके सो केवल इष्टसाधनताज्ञान ता अन्नविषे रागकूं उत्पन्न करिसकै नहीं । इसी प्रकार जिस कालविषे धर्मशास्त्र संध्यावंदनादिक विहितकर्मोंविषे यह संध्यावंदनादिक कर्म स्वर्गादिक सुखके प्राप्तिका साधन है या प्रकार बलवत् इष्टसाधनताकूं बोधन करै है । तिसकालविषे तिन संध्यावंदनादिक विहित कर्मोंविषे बलवत् इष्टसाधनताज्ञानका अभाव रहै नहीं । जैसे घटरूप प्रतियोगीके विद्यमानहुए घटाभाव रहै नहीं । और तिन संध्यावंदनादिक विहितकर्मोंविषे द्वेषकी उत्पत्ति करणेमें ता अनिष्टसाधनताज्ञानका सो बलवत् इष्टसाधनताज्ञानका अभावही सहकारी कारण था । ता सहकारी कारणके अभाव हुए सो केवल अनिष्टसाधनताज्ञानका तिन संध्यावंदनादिक विहितकर्मोंविषे द्वेषकूं उत्पन्न करिसकै नहीं यातें यह अर्थ सिद्ध भया । प्रतिबंधतें रहित हुआ सो शास्त्र इस पुरुषकूं संध्यावंदनादिक विहित कर्मोंविषे तौ प्रवृत्त करै है और परस्त्रीगमनादिकनिषिद्धकर्मोंतें निवृत्त करै है । इस प्रकार शास्त्रके विचारजन्य ज्ञानकी प्रबलताकरिकै जबी ता स्वाभाविक रागद्वेषके कारणकी निवृत्ति होवै है तबी ता कारणकी निवृत्तिकरिकै सो स्वाभाविक रागद्वेषरूप कार्यभी निवृत्त होइ जावैहै । यातें सा प्रकृति विपरीतमार्गविषे शास्त्रदृष्टिवाले पुरुषकूं प्रवृत्त करिसकै नहीं । यातें शास्त्रकूं तथा पुरुषार्थकूं व्यर्थताकी प्राप्ति होवै नही इति । इसी अभिप्रायकरिकै श्रीभगवान्ने (तयोर्न वशमागच्छेत्) यह वचन कहाहै । अर्थात् यह पुरुष ता रागद्वेषके अधीन होइकै नहीं तौ किसी कर्मविषे प्रवृत्त होवै तथा नहीं किसी कर्मतें निवृत्त होवै । किंतु

शास्त्रजन्य ज्ञानकारिके रागद्वेषता ता रागद्वेषके नाशद्वारा ता रागद्वेषकूं नाशही करै । जिस कारणतैं स्वाभाविक दोषजन्य तेरागद्वेष दोनों इस मोक्षरूप श्रेयकी इच्छावान् पुरुषके शत्रुही हैं । तात्पर्य यह । जैसे मार्गविषे चलनेहारे पुरुषोंकूं दुष्ट चोर अनेक प्रकारके विघ्न करैहैं तैसे मोक्षरूप श्रेयके आत्मज्ञानरूप मार्गविषे प्रवृत्त हुए इस अधिकारी पुरुषकूं ते रागद्वेष दोनों अनेकप्रकारके विघ्न करणेहारे हैं । यातैं यह अधिकारी पुरुष ता रागद्वेषकूं अवश्यकरिके नाश करै ॥ ३४ ॥

हे भगवन् ! स्वाभाविक रागद्वेषकारिके जन्य जा पशु मनुष्यादिक सर्वप्राणियोंकी साधारण प्रवृत्ति है ता साधारण प्रवृत्तिकी निवृत्ति करिके जबी इस पुरुषकूं शास्त्रविहित कर्मही करणेयोग्य हुआ तबी जैसे इस युद्धविषे शास्त्रविहित कर्मरूपता है तैसे संन्यासपूर्वक भिक्षाअन्नके भोजनविषेभी शास्त्रविहित कर्मरूपता है यातैं अत्यंत सुगम तथा हिंसादिकोंतैं रहित जो भिक्षाअन्नका भोजन है सोईही हमारेकूं करणेयोग्य है । अत्यंत दुःखरूप तथा हिंसादिकोंका कारणरूप इस युद्धके कर्णविषे हमारा क्या प्रयोजन है। ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहै हैं—

श्रेयान्स्वधर्मो विगुणः परधर्मात्स्वनुष्ठितात् ॥

स्वधर्मे निधनं श्रेयः परधर्मो भयावहः ॥ ३५ ॥

(पदच्छेदः) श्रेयान् । स्वधर्मः । विगुणः । परधर्मात् । स्वनुष्ठितात् । स्वधर्मे । निधनम् । श्रेयः । परधर्मः । भयावहः ॥ ३५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सर्वअंगोंकी संपूर्णता पूर्णतापूर्वककरेहुए परकेधर्मेतें किंचित् अंगोंकी न्यूनतापूर्वक करचाहुआ आपणाधर्म अत्यंत श्रेष्ठहै इसकारणतैं ता आपणे धर्मविषे मरणभी श्रेष्ठहै और परका धर्मतो भयकीही प्रातिकरणेहारा है ॥ ३५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य शूद्र यह जे च्यारि वर्ण है । तथा ब्रह्मचर्य गृहस्थ वानप्रस्थ संन्यास यह जे च्यारि आश्रम हैं तिन च्यारि वर्णोंविषे तथा च्यारि आश्रमोंविषे जिसजिस वर्णके प्रति तथा जिसजिस आश्रमके प्रति धर्मशास्त्रनैं जोजो धर्म विधान करचा सोसो धर्म तिसतिम वर्णका तथा तिमतिम आश्रमका तथा स्वधर्म कह्या जावैहै । दूसरे वर्णका तथा दूसरे आश्रमका सोसो धर्म परधर्म कह्या जावै है । जैसे बृहस्पतिसवनामायज्ञ शास्त्रने एकब्राह्मणके प्रतिही विधान करचाहै । क्षत्रियादिकोंके प्रति विधान करचा नहीं यातैं नो बृहस्पतिसवनामायज्ञ

ब्राह्मणका तो स्वधर्म है क्षत्रियादिकोंका परधर्म है । इस प्रकार राजसूयनामायज शास्त्रनें एक क्षत्रियके प्रतिही विधान करचा है ब्राह्मणादिकोंके प्रति विधान करचा नहीं । यातें सो राजसूयनामायज क्षत्रियका तो स्वधर्म है ब्राह्मणादिकोंका परधर्म है । इस प्रकार सर्वअसाधारण धर्मविषे स्वधर्मता तथा परधर्मता जानिलेणी । ईश्वरनामस्मरणादिक साधारण धर्मोंविषे तो सर्वप्राणीमात्रकी स्वधर्मताही रहैहै किसीभी प्राणीकी परधर्मता रहैनहीं या कारणतें असाधारण धर्म कह्याहै । तहां इव्य मंत्रदेवता इत्यादिक जे कर्मके अंगहैं तिन सर्व अंगोंकी संपूर्णतातें विनाही जो धर्म करचा जावैहै सो धर्म विगुण कह्या जावैहै । इसप्रकारका विगुण जो स्वधर्म है सो स्वधर्म तिन सर्व अंगोंकी संपूर्णतापूर्वक करेहुए परधर्मतें अत्यंत श्रेष्ठहै काहेतें एक वेद प्रमाणकूं छोडिके दूसरा कोई प्रमाण धर्मविषे है नहीं । किंतु ता धर्मविषे एक वेदही प्रमाण है । यह वार्त्ता (चोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः) इस पूर्वमीमांसाके सूत्रविषे विस्तारतें कथन करी है यातें परधर्म जो है सो भी अनुष्ठान करणेकूं योग्य है धर्म होणेतें स्वधर्मकी न्याई याप्रकारका अनुमान ता धर्मविषे प्रमाण होइसकै नहीं यातें यत्किंचित् अंगोंकी न्यूनताकरिके विगुणभावकूं प्राप्त भया जो स्वधर्म है ता विगुण स्वधर्मविषे भी स्थित जो पुरुष है ता स्वधर्मनिष्ठ पुरुषका परधर्मविषे स्थित पुरुषके जीवनतें मरण भी अत्यंत श्रेष्ठ है काहेतें स्वधर्मविषे स्थित पुरुषका जो मरण है सो मरण इसलोकविषे तो ता पुरुषकूं कीर्तिकी प्राप्ति करणेहारा है । और परलोकविषे स्वर्गादिकोंकी प्राप्ति करणेहारा है यातें सो मरण भी अत्यंत श्रेष्ठ है । और परधर्म तो इस पुरुषकूं इसलोकविषे तो अकीर्तिकी प्राप्ति करैहै और परलोकविषे नरकादिकोंकी प्राप्ति करैहै यातें जैसे राग द्वेष करिके जन्य स्वाभाविक प्रवृत्ति इस पुरुषकूं परित्याग करणे योग्य है । तैसे यह परधर्म भी परित्याग करणेकूं योग्य है इति । तहां पूर्वप्रसंगविषे श्रीभगवान्के मतकूं अंगीकार करणेहारे पुरुषोंकूं श्रेयकी प्राप्ति कथन करी । और ता भगवान्के मतकूं नहीं अंगीकारकरणेहारे पुरुषोंकूं ता श्रेयके मार्गतें ऋष्यणा कथन करचा और ता श्रेयके मार्गतें ऋष्य होणेविषे तथा फलकी इच्छा पूर्वक काम्यकर्मके करणेविषे तथा केवल पापकर्मके करणेविषे (ये त्वेतदभ्यसयंतः) इत्यादिक वचनोंकरिके बहुत कारण कथन करे । तिन सर्व कारणोंकूं संक्षेपतें कथनकरणेहारा यह श्लोक है । (श्रद्धाहानिस्तथामूया द्रुष्टचित्तत्वमूढते ।

शास्त्रजन्य ज्ञानकारिके रागद्वेषता ता रागद्वेषके नाशद्वारा ता रागद्वेषकू नाशही करै । जिस कारणतै स्वाभाविक दोषजन्य ते रागद्वेष दोनों इस नोक्षरूप श्रेयकी इच्छावान् पुरुषके शत्रुही हैं । तात्पर्य यह । जैसे मार्गविषे चलणेहारे पुरुषोंकू दुष्ट चोर अनेक प्रकारके विघ्न करैहैं तैसे मोक्षरूप श्रेयके आत्मज्ञानरूप मार्गविषे प्रवृत्त हुए इस अधिकारी पुरुषकू ते रागद्वेष दोनों अनेकप्रकारके विघ्न करणेहारे हैं । यातै यह अधिकारी पुरुष ता रागद्वेषकू अवश्यकरिके नाश करै ॥ ३४ ॥

हे भगवन् ! स्वाभाविक रागद्वेषकरिके जन्य जा पशु मनुष्यादिक सर्वप्राणियोंकी साधारण प्रवृत्ति है ता साधारण प्रवृत्तिकी निवृत्ति करिके जवी इस पुरुषकू शास्त्रविहित कर्मही करणेयोग्य हुआ तवी जैसे इस युद्धविषे शास्त्रविहित कर्मरूपता है तैसे संन्यासपूर्वक भिक्षाअन्नके भोजनविषेभी शास्त्रविहित कर्मरूपता है यातै अत्यंत सुगम तथा हिंसादिकोंतै रहित जो भिक्षाअन्नका भोजन है सोईही हमारेकू करणेयोग्य है । अत्यंत दुःखरूप तथा हिंसादिकोंका कारणरूप इस युद्धके करणेविषे हमारा क्या प्रयोजन है। ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहै हैं—

श्रेयान्स्वधर्मो विगुणः परधर्मात्स्वनुष्ठितात् ॥

स्वधर्मे निधनं श्रेयः परधर्मो भयावहः ॥ ३५ ॥

(पदच्छेदः) श्रेयान् । स्वधर्मः । विगुणैः । परधर्मात् । स्वनुष्ठितात् । स्वधर्मैः । निधनम् । श्रेयः । परधर्मः । भयावहः ॥ ३५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सर्वअंगोंकी संपूर्णता पूर्णतापूर्वककरेहुए परधर्मतै किंचित् अंगोंकी न्यूनतापूर्वक करचाहुआ आपणाधर्म अत्यंत श्रेष्ठहै इसकारणतै ता आपणे धर्मविषे मरणभी श्रेष्ठहै और परका धर्मतौ भयकीही प्रातिकरणेहारा है ॥ ३५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य शूद्र यह जे च्यारि वर्ण हैं । तथा ब्रह्मचर्य गृहस्थ वानप्रस्थ संन्यास यह जे च्यारि आश्रम हैं तिन च्यारि वर्णोंविषे तथा च्यारि आश्रमोंविषे जिसजिस वर्णके प्रति तथा जिसजिस आश्रमके प्रति धर्मशास्त्रनै जोजो धर्म विधान करचा सोसो धर्म तिसतिस वर्णका तथा तिसतिस आश्रमका तथा स्वधर्म कहा जावैहै । दूसरे वर्णका तथा दूसरे आश्रमका सोसो धर्म परधर्म कहा जावै है । जैसे बृहस्पतिसवनामायज्ञ शास्त्रने एकब्राह्मणके प्रतिही विधान करचाहै । क्षत्रियादिकोंके प्रति विधान करचा नहीं यातै मो बृहस्पतिसवनामायज्ञ

ब्राह्मणका तो स्वधर्म है क्षत्रियादिकोंका परधर्म है । इस प्रकार राजसूयनामायज्ञ शास्त्रनें एक क्षत्रियके प्रतिही विधान करचा है ब्राह्मणादिकोंके प्रति विधान करचा नहीं । यातें सो राजसूयनामायज्ञ क्षत्रियका तो स्वधर्म है ब्राह्मणादिकोंका परधर्म है । इस प्रकार सर्वअसाधारण धर्मविषे स्वधर्मता तथा परधर्मता जानिलेणी । ईश्वरनामस्मरणादिक साधारण धर्मविषे तो सर्वप्राणीमात्रकी स्वधर्मताही रहैहै किसीभी प्राणीकी परधर्मता रहैनहीं या कारणतें असाधारण धर्म कह्याहै । तहां द्रव्य मंत्रदेवता इत्यादिक जे कर्मके अंगहैं तिन सर्व अंगोंकी संपूर्णतातें विनाही जो धर्म करचा जावैहै सो धर्म विगुण कह्या जावैहै । इसप्रकारका विगुण जो स्वधर्म है सो स्वधर्म तिन सर्व अंगोंकी संपूर्णतापूर्वक करेहुए परधर्मतें अत्यंत श्रेष्ठहै काहेतें एक वेद प्रमाणकूं छोडिकै दूसरा कोई प्रमाण धर्मविषे है नहीं । किंतु ता धर्मविषे एक वेदही प्रमाण है । यह वार्त्ता (चोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः) इस पूर्वमीमांसाके सूत्रविषे विस्तारतें कथन करी है यातें परधर्म जो है सो भी अनुष्ठान करणेकूं योग्य है धर्म होणेतें स्वधर्मकी न्याई याप्रकारका अनुमान ता धर्मविषे प्रमाण होइसकै नहीं यातें यत्किंचित् अंगोंकी न्यूनताकरिकै विगुणभावकूं प्राप्त भया जो स्वधर्म है ता विगुण स्वधर्मविषे भी स्थित जो पुरुष है ता स्वधर्मनिष्ठ पुरुषका परधर्मविषे स्थित पुरुषके जीवनतें मरण भी अत्यंत श्रेष्ठ है काहेतें स्वधर्मविषे स्थित पुरुषका जो मरण है सो मरण इसलोकविषे तो ता पुरुषकूं कीर्तिकी प्राप्ति करणेहारा है । और परलोकविषे स्वर्गादिकोंकी प्राप्ति करणेहारा है यातें सो मरण भी अत्यंत श्रेष्ठ है । और परधर्म तो इस पुरुषकूं इसलोकविषे तो अकीर्तिकी प्राप्ति करैहै और परलोकविषे नरकादिकोंकी प्राप्ति करैहै यातें जैसे राग द्वेष करिकै जन्य स्वाभाविक प्रवृत्ति इस पुरुषकूं परित्याग करणे योग्य है । तैसे यह परधर्म भी परित्याग करणेकूं योग्य है इति । तहां पूर्वप्रसंगविषे श्रीभगवान्के मतकूं अंगीकार करणेहारे पुरुषोंकूं श्रेयकी प्राप्ति कथन करी । और ता भगवान्के मतकूं नहीं अंगीकारकरणेहारे पुरुषोंकूं ता श्रेयके मार्गतें ऋष्यणा कथन करचा और ता श्रेयके मार्गतें ऋष्य होणेविषे तथा फलकी इच्छा पूर्वक काम्यकर्मोंके करणेविषे तथा केवल पापकर्मोंके करणेविषे (ये त्वेतदभ्यस्यंतः) इत्यादिक वचनोकरिकै बहुत कारण कथन करे । तिन सर्व कारणोंकूं संक्षेपतें कथनकरणेहारा यह श्लोक है । (श्रद्धाहानिस्तथामूया दुष्टचित्तत्वमूढते ।

प्रकृतेर्वशवर्तित्वं रागद्वेषौ च पुष्कलौ । परधर्मरुचित्वं चेत्युक्ता दुर्मार्गवाहकाः) ।
अर्थ यह—श्रद्धातैँ रहित होणा तथा असूया करणी तथा चित्तकी दुष्टता तथा
मूढता तथा प्रकृतिके वशवर्ति होणा तथा पुष्कल रागद्वेष तथा परधर्मविषे
प्रीति करणी यह सर्व दुर्मार्गकी प्राप्ति करणेहारेहैं ॥ ३५ ॥

तहां इसपुरुषकी काम्यकर्मोंविषे प्रीतिकरावणेहारा तथा निषिद्ध कर्मोंविषे
प्राप्ति करावणेहारा जो कोई कारण है ता कारणकूं निवृत्ति करिकैँ श्रीभगवान्के
ता पूर्वउक्त मतकूं आश्रयण करणेवासतैँ अर्जुन प्रथम ता कारणका स्वरूप पूछैँ हैं—
अर्जुन उवाच ।

अथ केन प्रयुक्तोऽयं पापं चरति पूरुषः ॥

अनिच्छन्नपि वाष्णैय बलादिव नियोजितः ॥ ३६ ॥

(पदच्छेदः) अथ । केन । प्रयुक्तः । अयम् । पापम् । चरति । पूरुषः ।
अनिच्छन् । अपि । वाष्णैय । बलात् । इव । नियोजितः ॥ ३६ ॥

(पदार्थः) हे वाष्णैय ! यह पुरुष पापकरणेकी नहीं इच्छाकरताहुआ भी
बलात्कारतैँ प्रवृत्तकरेहुए पुरुषकी न्याईँ किसकारिकैँ प्रवृत्त करचा हुआ पापकर्मकूं
करैँहै ॥ ३६ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! (ध्यायतो विषयान्पुंसः) इत्यादिक वचनों करिकैँ
पूर्व भी आपनैँ अनर्थका मूल कथन क-याथा । और अबीभी आपनैँ (प्रकृते-
गुणसंमूढाः) इत्यादिक वचनों करिकैँ बहुतप्रकारका सो अनर्थका मूल कथन
क-याहै । तहां ते सर्व ही समान प्रधानता करिकैँ अनर्थके कारण हैं । अथवा
तिन सर्वोंविषे एकही मुख्यकारण है दूसरे सर्व गौण हैं तहां प्रथम पक्षविषे तौ
तिन सर्वकारणोंकूं भिन्नभिन्न निवृत्त करणेविषे महान् पारिश्रम होवैगा । और
दूसरे पक्षविषे तौ ता एक ही प्रधान कारणके निवृत्त कियेहुए इस पुरुषकूं कृत-
कृत्यभावकी प्राप्ति होवैगी यातैँ हे भगवन् ! आप यह वार्ता कहो । तुम्हारे
मतकूं नहीं अंगीकार करणेहारा तथा सर्व जानोंविषे मूढ यह पुरुष किम
बलवान् कारण करिकैँ प्रवृत्त क-याहुआ अनर्थकी प्राप्तिकरणेहारे अनेक प्रकारके
निषिद्ध कर्मोंकूं तथा काम्य कर्मोंकूं करैँ है । इहां परस्त्रीगमनादिक निषिद्ध कर्म
हैं और शत्रुके नाशकरणेहारे श्येन यज्ञादिक काम्यकर्म हैं ते दोनोंप्रकारके
कर्म इस पुरुषकूं अनर्थकी ही प्राप्ति करणेहारेहैं । यातैँ तिन दोनोंप्रकारके

पाप शब्दकारिकै ग्रहण क-याहै इति । हे भगवन् । यह पुरुष आप तिन
 पापकर्मोंके करनेकी नहीं इच्छा करताहुआ भी बलात्कारतैं तिन पापकर्मोंकूं
 करै है । और परमपुरुषार्थका साधनरूप करिकै आपनैं उपदेश क-या
 कर्म है ता कर्मके करनेकी इच्छा करताहुआभी यह पुरुष ता कर्मकूं करता
 ही यातैं यह जान्याजावैहै यह पुरुष परतंत्र है स्वतंत्रता नहीं है । परतंत्रता-
 विना यह वार्त्ता संभवती नहीं । यातैं हे भगवन् ! जैसे महाराजानैं किसी-
 कार्यविषे बलात्कारसैं प्रवृत्तक-या जो कोई भृत्य है सो भृत्य ता कार्यके करनेकी
 ही इच्छा करताहुआ भी ता कार्यकूं अवश्य करिकै करै है तैसे जिस बलवान्
 कारण करिकै प्रवृत्त क-याहुआ यह पुरुष तुम्हारे मतके विरोधी पापकर्मोंकूं सर्व
 पापार्थोंका मूलभूत जानताहुआ भी तिन पापकर्मोंकूं ही करै है । तिस अनर्थविषे
 प्रवृत्त करनेहारे कारणका स्वरूप आप हमारेप्रति कथन करो । जिस कारणके
 स्वरूपकूं जानिकारिकै मैं अर्जुन तिस कारणके नाश करने वासतैं प्रयत्न करौं इति ।
 हां (अनिच्छन्नपि) या वचन करिकै अर्जुननैं यह अर्थ सूचन क-या । पूर्व
 कथन करेहुए राग द्वेषविषे भी प्रवृत्तिकी कारणता संभवै नहीं काहेतैं रागके
 वेद्यमानहुए इच्छा अवश्यकरिकै होवैहै यातैं या पुरुषविषे इच्छाके अभावहुए
 ता रागका भी अभाव हीहै । जबी ता रागविषे अप्रवर्त्तकता सिद्ध भई तबी ता
 रागजन्य संस्कारोंकरिकै जन्य जो धर्म अधर्म हैं ता धर्म अधर्म विषेभी
 सा प्रवर्त्तकता संभवै नहीं । और ता धर्म अधर्मविषे अप्रवर्त्तकता हुए ता धर्म
 अधर्मकी अपेक्षा करनेहारें ईश्वरविषेभी सा प्रवर्त्तकता संभवै नहीं इति । और
 (हे वाष्णेध) या संबोधनके कहणेकरिकै अर्जुननैं यह अर्थ सूचन क-या है ।
 हमारे मातामहका कुल जो वृष्णिवंश है ता वृष्णिवंशविषे आपणे भक्तजनोंके
 उद्धार करणे वासतैं आपनैं अवतार धारण क-याहै । और मैं अर्जुनभी
 ता वृष्णिवंशविषे उत्पन्नहुई कुंती माताका पुत्रहूं । यातैं हमारेकूं आपणा जानि-
 कारिकै आपनैं हमारी उपेक्षा नहीं करणी । किंतु इस हमारे प्रश्नका आपनैं यथार्थ
 उत्तर कहणा ॥ ३६ ॥

इत्त प्रकार अर्जुनकरिकै पूछाहुआ श्रीभगवान् । (काममय एवायं पुरुषः
 इति आत्मैवेदमग्र आसीदेक एव सोकामयत जाया मे स्यात् अथ प्रजा मे स्यात्
 अथ विन्नं मे स्यात् अथ कर्म कुर्वीय) इत्यादिक श्रुतियोंकरिकै सिद्ध तथा (अका-

मस्य क्रिया काचिद्दृश्यते नेह कर्हिंचित् । यद्यद्धि कुरते जंतुस्तत्तत्कामस्य चेष्टितम्)
 इत्यादिक स्मृतियोंकारिकै सिद्ध उत्तरकूं कहताभया । तिन श्रुतियोंका तथा स्मृति-
 वचनका यह अर्थ है—यह पुरुष काममय ही है इति इस जगत्को उत्पत्तितें पूर्व एक
 आत्मा ही होताभया सो आत्मा देव या प्रकारकी कामना करताभया हमारेकूं
 जाया प्राप्त होवै तथा हमारेकूं प्रजा प्राप्त होवै तथा हमारेकूं धन प्राप्त होवै
 तथा मैं कर्मोंकूं करौं इति । और या लोकविषे कामनातें रहित पुरुषकी कोई
 भी क्रिया देखणेविषे आदती नहीं यातें यह जीव जिसजिस कर्मकूं करैहै सो सर्व
 इस कामकी ही चेष्टा है इति । इत्यादिक श्रुति स्मृतियोंकारिकै सिद्ध उत्तरकूं
 श्रीभगवान् कहैहैं—

श्रीभगवानुवाच ।

काम एष क्रोध एष रजोगुणसमुद्भवः ॥

महाशनो महापाप्मा विद्ध्येनमिह वैरिणम् ॥ ३७ ॥

(पदच्छेदः) कामः । एषः । क्रोधः । एषः । रजोगुणसमुद्भवः ।
 महाशनः । महापाप्मा । विद्ध्यि । एनम् । इह । वैरिणम् ॥ ३७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो अनर्थमार्गविषे प्रवर्त्त करणेहारा यह काम ही
 है यह कामही क्रोधरूप है तथा रजोगुणतें उत्पन्नभया है तथा महान् आहारवाला
 है तथा अत्यंत उग्र है यातें इस संसारविषे इसकामकूंही तूं वैरीरूप जान ॥ ३७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! इस पुरुषकूं बलात्कारसे अनर्थमार्गविषे प्रवृत्ति
 करणेका कारण जो तुमनें पूछा था सो कारण यह कामरूप महान् शत्रु ही है ।
 इस कामकारिकै ही इन प्राणियोंकूं सर्व अनर्थोंकी प्राप्ति होवैहै । शंका—हे भगवन् !
 जैसे यह काम प्राणियोंकूं अनर्थविषे प्रवृत्त करै है तैसे क्रोध भी इन प्राणियोंकूं सर्व
 अनर्थविषे प्रवृत्त करैहै यातें केवल कामविषेही प्रवर्त्तकता संभवे नहीं ऐसी अर्जुनकी
 शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं (क्रोध एष इति) हे अर्जुन ! यह विषयोंकी
 अभिलाषारूप जो काम है ता कामतें सो क्रोध भिन्न नहीं है किंतु यह कामही
 क्रोधरूप होवैहै । तात्पर्य यह—जो कोई पुरुष किसी धनादिक पदार्थोंकी इच्छा
 करिकै जबी किसी धनी पुरुषके समीप जावैहै आगेतें कोई दृष्ट पुरुष ता पुरुषकी
 इच्छा पूर्ण होणे देवै नहीं तबी ता पुरुषका सो इच्छारूप कामही ता दृष्टपुरुष ऊपर
 क्रोधरूप होइकै परिणामकूं प्राप्ति होवैहै । यह वार्ता सर्व लोकोंकूं अनुभवसिद्ध है

यातैं सो काम ही क्रोधरूप है इति । ता कामरूप महाशत्रुके निवृत्ति कियेहुए इस पुरुषकूं सर्व पुरुषार्थोंकी प्राप्ति होवैहै । अब ता कामरूप शत्रुके निवृत्त करणे-हारे उपायके जनावणेवास्तै ता कामरूप शत्रुके कारणकूं कथन करैहैं (रजोगुण-समुद्भवः इति) हे अर्जुन ! दुःखप्रवृत्तिबलरूप जो रजोगुण है सो रजोगुण है समुद्भव नाम कारण जिसका ऐसा यह काम है । और लोकविषे कारणके समान स्वभाववाला ही कार्य होवैहै यातैं जैसे सो रजोगुणरूप कारण दुःखप्रवृत्ति आदिरूप है । तैसे यह कामरूप कार्यभी दुःखप्रवृत्ति आदिरूपही है । यद्यपि रजोगुणकी न्याई तमोगुण भी ता कामका कारण है यातैं (रजोगुणसमुद्भवः) या वचनकी न्याई (तमोगुणसमुद्भवः) यह भी वचन कहणा उचितथा तथापि दुःखविषे तथा प्रवृत्तिविषे रजोगुणकूंही प्रधानता है तमोगुणकूं प्रधानताहै नहीं । यातैं इहां रजोगुणकाही कथन करचा है । इतने कहणेकरिकै श्रीभगवान् नै यह अर्थ बोधन कन्या सात्विकवृत्ति करिकै जभी ता रजोगुणरूप कारणकी निवृत्ति होवैहै तभी कारणके निवृत्तहुए सो कामरूप कार्य आप ही निवृत्त होइ जावैहै यातैं सा सात्विक वृत्तिही रजोगुणकी निवृत्तिद्वारा ता कामके निवृत्तिका उपाय है इति । अथवा हे भगवन् । ता कामकूं किसप्रकारतैं अनर्थविषे प्रवर्तकताहै ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (रजोगुणसमुद्भवः इति) हे अर्जुन ! दुःखप्रवृत्ति आदिरूप जो रजोगुण है ता रजोगुणका है समुद्भवनाम उत्पत्ति जिसतैं ताका नाम रजोगुण समुद्भव है । ऐसा रजोगुणका कारणरूप यह काम है । तात्पर्य यह विषयोंकी अभिलाषारूप जो यह काम है, सो यह काम आप प्रगट होइकै ता रजोगुणकूं प्रवृत्त करता हुआ इस पुरुषकूं दुःखरूप कर्मविषे प्रवृत्त करैहै इति । यातैं अधिकारी पुरुषोंनै यह काम रूपशत्रु अवश्य करिकै जय करणे योग्य है । शंका—हे भगवन् ! इस लोकविषे शत्रुके जयकरणेवास्तै साम दान भेद दंड यह च्यारि उपाय होवै हैं । तहां साम दान भेद या तीन उपायोंकरिकै जो शत्रु वश नहीं होता होवे तौ ता शत्रुके जय करणेवास्तै चौथा दंडरूप उपाय करणा । परंतु तिन तीन उपायोंके कियेतैं विनाही प्रथम ही सो दंडरूप उपाय करणा उचित नहीं है ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता कामरूप शत्रुके जीतणेविषे प्रथम तीन उपायोंके असंभव कहणेवास्तै ता कामरूपशत्रुके दो विशेषण कहैं हैं (महाशनो महापाप्मा इति) महान् है अशन कया आहार जिसका ताका नाम महाशन है ऐसा यह काम है

तात्पर्य यह—अनेकप्रकारके महान् भोगोंकी प्राप्ति करिके भी यह काम कदाचित् भी तृप्त होवै नहीं । यह वार्त्ता स्मृतिविषे भी कथन करी है तहां श्लोक (न जातु कामः कामनामुपभोगेन शाम्यति । हविषा ऋष्णवर्त्मैव भूय एवाभिवर्द्धते ॥ १ ॥ यत्पृथियां व्रीहियवं हिरण्यं पशवः स्त्रियः । नालमेकस्य तत्सर्वमिति मत्वा शमं ब्रजेत् ॥ २ ॥) अर्थ यह—यह काम पदार्थोंके भोग करिके कदाचित् भी शांतिकूं प्राप्त होता नहीं किंतु जैसे अग्नि घृत काष्ठादिकोंके पावणे करिके वृद्धिकूं प्राप्त होता जावै है तैसे यह काम भी बहुत पदार्थोंके भोगकरिके दिन दिनविषे वृद्धिकूं प्राप्त होता जावै है और इस पृथिवीविषे जितनेक व्रीहि यवादिक अन्न हैं तथा जितनेक सुवर्णादिक धन हैं तथा जितनेक गो अश्वादिक पशु हैं तथा जितनीक सुंदर स्त्रियां हैं । ते सर्व पदार्थ जो कदाचित् कामनावाले किसी एक पुरुषकूं भी प्राप्त होवैं तौ भी ते सर्व पदार्थ ता पुरुषके कामकूं तृप्त करणे-विषे समर्थ होवैं नहीं तौ अल्प भोगोंकरिके ता कामकी शांति कैसे होवैगी किंतु नहीं होवैगी । या प्रकारका विचार करिके यह पुरुष शांतिकूं प्राप्त होवै ॥ १ ॥ २ ॥ यातैं ता दानरूप उपाय करिके यह कामरूप शत्रु वश होवै नहीं इसप्रकार साम भेद या दोनों उपायों करिके भी यह कामरूप शत्रु वश होवै नहीं । जिसकारणतैं यह कामरूप शत्रु महापाप्मा है क्या अत्यंत उग्र है । या कारणतैंही इस कामकरिके प्रेरणा करचाहुआ यह पुरुष पापकर्मोंतैं दुःस्वरूप फलकी प्राप्तिकूं जानताहुआ भी पुनः तिन पापकर्मोंकूंही करैहै । ऐसा अत्यंत उग्र यह कामरूप शत्रु साम भेद या दोनों उपायोंकरिके वश होइ सकै नहीं । जिस कारणतैं लोकविषे ऋजुस्वभाववाले शत्रुही ता साम भेदरूप उपायकरिके वश होवैंहैं । यातैं हे अर्जुन ! इस संसारविषे तूं इसकामकूंही शत्रुरूप जान ॥ ३७ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे अत्यंत उग्ररूपकरिके ता कामविषे कथन करचा जो शत्रु-पणा ता शत्रुपणेकूं अब तीन दृष्टांतोंकरिके स्पष्ट करैहैं—

धूमेनाव्रियते वह्निर्यथा दर्शो मलेन च ॥

यतोल्बेनावृतो गर्भस्तथा तेनेदमावृतम् ॥ ३८ ॥

(पदच्छेदः) धूमेन । आव्रियते । वह्निः । यथा । आदर्शः । मलेन । च । यथा । उल्बेन । आवृतः । गर्भः । तथा । तेन । ईदम् । आवृतम् ॥ ३८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जैसे धूमनें अग्नि आवृत करीताहै तथा जैसे रजरूप मलनें दर्पण आवृत करीताहै तथा जैसे जरायुचर्मनें गर्भ आवृत करीताहै तैसे तिसकामनें यह ज्ञान आवृत करीताहै ॥ ३८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! इस स्थूलशरीरके आरंभतैं पूर्व अंतःकरण कामादिक-वृत्तियोंकूं प्राप्त होवै नहीं । यातैं या स्थूलशरीरकी उत्पत्तितैं पूर्व सो अंतःकरण सूक्ष्म कहाजावै है और शरीरके आरंभकरणेहारे पुण्यपापकर्मोंकरिके रचित जो यह स्थूलशरीर है ता स्थूलशरीरविषे स्थित होइके सो अंतःकरण कामादिक वृत्तियोंकूं प्राप्त होवैहै यातैं ता स्थूलशरीरावच्छिन्न अंतःकरणविषे अभिव्यक्तिकूं प्राप्तहुआ सो काम स्थूल कहाजावै है । और सोईही काम विषयोंके चिंतनअवस्थाविषे पुनः पुनः वृद्धिकूं प्राप्त हुआ स्थूलतर कहाजावैहै । और सोईही काम तिन विषयोंके भोग अवस्थाविषे अत्यंत वृद्धिकूं प्राप्त हुआ स्थूलतम कहाजावै है । यहां स्थूलतैंभी अधिक स्थूलका नाम स्थूलतर । और स्थूलतरतैंभी अधिक स्थूलका नाम स्थूलतम है । इसप्रकार सो एकही काम स्थूल, स्थूलतर, स्थूलतम या तीन अवस्थावोंवाला होवै है । तहां ता कामके प्रथम स्थूल अवस्थाविषे दृष्टांत कथन करेहैं (धूमेनाव्रियते वह्निः इति) हे अर्जुन ! जैसे अग्निके साथि उत्पन्नभया जो अप्रकाशरूप धूम है ता अप्रकाशरूप धूमनें प्रकाशरूप अग्नि आवृत्त करीता है । तैसे इस स्थूलकामनें यह ज्ञान आवृत्त करीताहै । अब ता कामकी दूसरी स्थूलतर अवस्थाविषे दृष्टांत कथन करैहैं (यथादर्शो मले-न च इति) हे अर्जुन ! जैसे दर्पणतैं पश्चात् उत्पन्नभया जो रजरूप मल है तिस रजरूपमलनें सो दर्पण आवृत्त करीताहै । तैसे इस स्थूलतर कामनेंभी यह ज्ञान आवृत करीताहै । अब ता कामकी तीसरी स्थूलतम अवस्थाविषे दृष्टांत कथन करै हैं (यथोल्बेनावृतो गर्भः इति) हे अर्जुन ! जैसे माताके उदरविषे स्थित गर्भकूं सर्वओरतैं वलेट रह्याहुआ जो जरायुनामा चर्म है ता जरायुनामाचर्मनें सो गर्भ आवृत करीताहै । तैसे इस स्थूलतमकामनें यह ज्ञान आवृत करीताहै । इहां इन तीन दृष्टांतोंविषे परस्पर इतनी विशेषता है ता धूम करिके आवृतहुआ भी अग्नि दाहादिरूप आपणेकार्यकूं करता नहीं है । और रजरूप मलकरिके आवृतहुआ जो दर्पण है सो दर्पण तो प्रतिबिंबका ग्रहणरूप आपणे कार्यकूं करता नहीं । जिस कारणतैं ता दर्पणके स्वच्छतामात्रका ता रजरूप

मलकारिके तिरोधान होइ रह्याहै । परंतु सो दर्पण स्वरूपतै तौ प्रतीत होतारहै है और जरायुनामचर्मकारिके आवृत जो गर्भ है सो गर्भ तौ हस्तपादादिकोंका प्रसारणरूप आपणे कार्यकूंभी करता नहीं तथा आपणे स्वरूपतैं भी प्रतीत होता नहीं । या प्रकारकी तिन दृष्टांतोंकी विलक्षणताकूं अंगीकार करिकैही ता कामकी स्थूल स्थूलतर स्थूलतम या तीन अवस्थावोंविषे यथाक्रमतैं ते तीन दृष्टांत कथन करै हैं ॥ ३८ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे (तथा तेनेदमावृतम्) यह जो संग्रहवचन कत्याथा ता संग्रहवचनके अर्थकूं अब विस्तारकारिके कथन करै हैं—

**आवृतं ज्ञानमेतन्न ज्ञानिनो नित्यवैरिणा ॥
कामरूपेण कौंतेय दुष्पूरेणानलेन च ॥ ३९ ॥**

(पदच्छेदः) आवृतम् । ज्ञानम् । एतेन । ज्ञानिनः । नित्यवैरिणा । कामरूपेण । कौंतेय । दुष्पूरेण । अनलेन । च ॥ ३९ ॥

(पदार्थः) हे कौंतेय ! इस कामनैही यहज्ञान आवृत करचाहै कैसाहै यह काम ज्ञानीपुरुषका नित्यही वैरी है तथा ईच्छा तृष्णारूप है, तथा अशिकी न्याई पूरिततैं रहितहै ॥ ३९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जिसकारिके वस्तुकूं जानिये ताका नाम ज्ञान है ऐसा अंतःकरण करिकैही वस्तु जान्याजावैहै । अथवा अंतःकरणकी वृत्तिरूप जो विवेकविज्ञान है ताका नाम ज्ञानहै । ऐसा ज्ञान इस कामनैही आवृत करचा है । शंका—हे भगवन् ! यद्यपि इस कामनै सो ज्ञान आवृत करचाहै तथापि अविचारसिद्ध सुखका हेतु होणेतैं यह काम ग्रहणकरणेकूं योग्य है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके द्रुपे श्रीभगवान् कहैं हैं (ज्ञानिनो नित्यवैरिणा इति) हे अर्जुन । यह काम ज्ञानीपुरुषोंका तौ नित्यही वैरी है काहेतैं अज्ञानीपुरुष तौ विषयभोगकालविषे ता कामकूं मित्रकी न्याईही जानते हैं । और ता अज्ञानी पुरुषकूं जबी ता कामका कार्यरूप दुःख आइके प्राप्त होवैहै तबी सो अज्ञानीपुरुष इस कामनैही हमारेकूं इस दुःखकी प्राप्ति करीहै इसप्रकारता कामकूं शत्रुरूप करिके जानैहै यातैं ता अज्ञानीपुरुषका सो काम नित्यही वैरी नहींहै किंतु दुःखरूप परिणामकालविषे वैरी है । और जानवान् पुरुष तौ ता विषयभोगकालविषे भी इन कामनैही

हमारेकूँ इस अनर्थविषे प्रवृत्त क-याहै या प्रकार ता कामकूँ वैरीही जानै है । यातैं सो ज्ञानवान् पुरुष विषयभोगकालविषे तथा ताके दुःस्वरूप परिणाम-कालविषे इस कामकरिकै दुःखीही होवैहै । या कारणतैं यह काम ता ज्ञान-वान् पुरुषकानित्यही वैरीहै । ऐसे नित्यवैरीरूप कामकूँ ता ज्ञानवान् पुरुषनैं अव-श्यकरिकै हननकरणा । शंका—हे भगवन् ! ता कामके स्वरूप जानेतैं विना ताका हनन संभवै नहीं यातैं ता कामका स्वरूप कह्याचाहिये । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं (कामरूपेण इति) हे अर्जुन ! इच्छातृष्णारूप कामहीहै रूप जिसका ऐसा यह कामहै । शंका—हे भगवन् ! यद्यपि सो काम विवेकीपुरुषका नित्यही वैरीही है यातैं विवेकीपुरुषनैं तौ ता कामका अवश्यकरिकै हनन करणा । तथापि अविवेकी पुरुषोंका सो काम नित्यवैरी है नहीं । यातैं तिन अविवेकी पुरुषनैं तौ ता कामका अवश्यकरिकै ग्रहण करणा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं (दुष्पूरेणानलेन च इति) हे अर्जुन ! जैसे यह अग्नि घृतकाष्ठादिकों करिकै तृप्त होवै नहीं, तैसे यह कामभी अनेक प्रकारके भोगोंकरिकै भी तृप्त होवै नहीं । याकारणतैं यह काम निरंतर संतापकाही हेतुहै । यातैं विवेकीपुरुषकी न्याईं अविवेकीपुरुषनैं भी ता कामका परि-त्यागही करणा इति । अथवा । शंका—हे भगवन् ! इसलोकविषे जोजो इच्छा होवैहै सोसो इच्छा आपणेआपणे विषयकी प्राप्तितैं निवृत्ति होइजावै है । और यह कामभी इच्छारूपही है यातैं यह कामभी तिसतिस विषयोंके भोगकरिकै आपही निवृत्ति होइ जावैगा । ता कामकी निवृत्ति करणेवास्तैं दूसरे उपायका कुछ प्रयोजन नहीं है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं (दुष्पूरेणानलेन च इति) हे अर्जुन । विषयकी प्राप्तिकालविषे यद्यपि ता विषयकी इच्छाका तिरोधान होवै है तथापि कालांतरविषे पुनः ता इच्छाका प्रादुर्भावहोवै है । यातैं विषयकी प्राप्ति ता इच्छाका निवर्त्तक नहींहै किंतु विषयोंविषे वारंवार दोषदृष्टिही ता इच्छाका निवर्त्तक है ॥ ३९ ॥

शंका —हे भगवन् ! इस लोकविषे जिस शत्रुके स्थानका ज्ञान होवै है सोईही शत्रु जीत्या जावै है । ता शत्रुके स्थानके ज्ञानतैं विना सो शत्रु जीत्या जावै नहीं । यातैं इस कामशत्रुके जीतणेवास्तैं प्रथम इस कामका अधिष्ठान जान्या चाहिये । जिस अधिष्ठानके आश्रित हुआ यह काम लोकोकूँ अनर्थकी प्राप्ति करै है । सो

कामका अधिष्ठान कौन है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता कामके अधिष्ठानका कथन करें हैं-

इंद्रियाणि मनोबुद्धिरस्याधिष्ठानमुच्यते ॥

एतैर्विमोहयत्येष ज्ञानमावृत्य देहिनिम् ॥ ४० ॥

(पदच्छेदः) इंद्रियाणि । मनः । बुद्धिः । अस्य । अधिष्ठानम् । उच्यते । एतैः । विमोहयति । एषः । ज्ञानम् । आवृत्य । देहिनिम् ॥ ४० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इंद्रिय मन बुद्धि यह तीनोंही इस कामके अधिष्ठान कहे जावें हैं इन तीनों करिकेही यह काम ता ज्ञानको आवृतकरिके देहाभिमानी जीवको मोहकी प्राप्ति करै है ॥ ४० ॥

भा० टी०-हे अर्जुन ! शब्द, स्पर्श, रूप, रस, गंध या पांचोंको यथाक्रमतें विषय करणेहारे जे श्रोत्र, त्वक्, चक्षु, रसन, घ्राण, यह पंच ज्ञानइंद्रिय हैं । तथा वचन, आदान, गमन, आनंद, विसर्ग, या पंच क्रियावोंके यथाक्रमतें जनक जे वाक्, पाणि, पाद, उपस्थ, पायु, यह पंचकर्म इंद्रिय जो हैं । यह दशइंद्रिय जो हैं तथा संकल्परूप जो मन है तथा निश्चयरूप जो बुद्धि है ये तीनोंही इस कामके अधिष्ठान कहे जावें हैं । इन तीनोंकरिकेही यह काम ता विवेक (ज्ञानको) आवृत करिके देहाभिमानी पुरुषको नानाप्रकारके मोहकी प्राप्ति करै है ॥ ४० ॥

जिसकारणतें तिन इंद्रियादिकोंके आश्रितहुआही यह काम देहाभिमानीजीवोंको अनेक प्रकारके मोहकी प्राप्ति करै है । तिसकारणतें तू प्रथम तिन इंद्रियादिकों-कोही जय कर । तिन इंद्रियादिकोंके जयहुए ता कामकाभी सुखेनही जय होवैगा । या अर्थको श्रीभगवान् अर्जुनके प्रति कथन करें हैं-

तस्मात्त्वमिंद्रियाण्यादौ नियम्य भरतर्षभ ॥

पाप्मानं प्रजहि ह्येनं ज्ञानविज्ञाननाशनम् ॥ ४१ ॥

(पदच्छेदः) तस्मात् । त्वम् । इंद्रियाणि । आदौ । नियम्य । भरतर्षभ । पाप्मानम् । प्रजहि । हि । एनम् । ज्ञानविज्ञाननाशनम् ॥ ४१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिसकारणतें तू अर्जुन प्रथम तिन इंद्रियोंको वशकरिके सर्व पापके मूलभूत तथा ज्ञानविज्ञानके नाशकरणेहारे ईम कामको ही नाश कर ॥ ४१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जिसकारणतैं इस कामके ते श्रोत्रादिक इंद्रियही अधिष्ठानरूप हैं । जैसे किसी राजाके पर्वत दुर्गआदिक अधिष्ठान होवै हैं तैसे इस कामके ते श्रोत्रादिक इंद्रियही अधिष्ठानरूप हैं तिसकारणतैं तूं अर्जुन ता कामकृत होहतैं पूर्व अथवा ता कामके निरोधतैं पूर्व तिन श्रोत्रादिक इंद्रियोंकूं वशकरिकै इस कामकूं नाश कर । तिन इन्द्रियोंके वशकियेतैं विना ता कामका नाश करयाजावै नहीं जैसे किसी पर्वतविषे तथा किसी दुर्गादिकोंविषे स्थित जो कोई राजा है ता राजाके तिन पर्वत दुर्गादिकोंकूं आपणे वश करिकैही दूसरे राजे ता राजाकूं नाश करैं हैं । तिन पर्वतदुर्गादिकोंके वशकियेतैं विना ता राजाकूं दूसरेराजे नाश करिसकैं नहीं । तैसे तिन इंद्रियोंके वशकियेतैं विना ता कामका नाश होवै नहीं । और तिन श्रोत्रादिक इंद्रियोंके वशकियेतैं अनंतर मन बुद्धि या दोनोंकाभी वशकरणा सिद्ध होवैहै काहेतैं संकल्परूप जो मन है तथा निश्चयरूप जो बुद्धि है यह दोनों बाह्यइंद्रियजन्य वृत्तिद्वाराही अनर्थके कारण होवैं हैं । ता बाह्यइंद्रियजन्य वृत्तितैं विना तिन दोनोंविषे अनर्थकी कारणता संभवै नहीं । यातैं तिन श्रोत्रादिकइंद्रियोंके वश हुएतैं अनंतर सो मन बुद्धिभी अवश्यकरिकै वश होवै हैं । या कारणतैंही पूर्वश्लोकविषे (इंद्रियाणि मनो बुद्धिः) या वचन करिकै इंद्रिय मन बुद्धि या तीनोंका भिन्नभिन्न कथनकरिकैभी इस लोक-विषे (इंद्रियाणि) या वचन करिकै केवल श्रोत्रादिक इंद्रियोंकाही कथन करया है । अथवा जैसे बाह्यशब्दादिकोंके ज्ञानविषे श्रोत्रादिकोंकूं इंद्रियरूपता है तैसे अंतर सुखदुःखादिकोंके ज्ञानविषे मनबुद्धिकूंभी इंद्रियरूपता है । यातैं (इंद्रियाणि) या पद करिकै ता मनबुद्धिकाभी ग्रहण होइसकैहै इति । तहां (हे भरतर्षभ) या संबोधनके कहणेकरिकै श्रीभगवान् नैं यह अर्थ सूचन करया महान् भरतवंशविषे तूं उत्पन्न भयाहै । यातैं तिन इंद्रियोंके वशकरणेविषे तूं समर्थ है इति । शंका—हे भगवन् ! इम लोकविषे जो कोई पुह्य किसी महान् अपराधकूं करै है तिस पुरुषकाही राजादिक नाश कर हैं अपराधतैं विना किसी-काभी कोई नाश करवा नहीं । सो ऐसा अपराध इस कामनैं कौन करयाहै जिस अपराधकरिकै तैं इसका नाश करौं । ऐसी अर्जुन ही शंकाके हुए श्रीभगवान् ता कामकृत अज्ञानका वर्णन करेहें (पाप्मानं ज्ञानविज्ञाननाशनमिति) हे अर्जुन ! यह जीव ता कामके वशहृण्टी सर्वपापोंकूं करैं हैं । कामरहित पुरुष

किसी भी पापकर्म करते नहीं । यातें अन्वयव्यतिरेक करिके यह कामही सर्व-पापकर्मोंका मूलरूप है । पुनः कैसा है सो काम गुरु शास्त्रके उपदेशतें उत्पन्नभया जो आत्माका परोक्षज्ञान है तथा ता परोक्षज्ञानका फलरूप जो आत्माका अपरोक्षज्ञानरूप विज्ञान है ये ज्ञानविज्ञान दोनों इसपुरुषकूं मोक्षकी प्राप्ति करणेहारें हैं । तिन ज्ञानविज्ञान दोनोंका यह काम नाशकरणेहाराहै । ऐसे महान्न अपराधवाले कामका अवश्य करिके नाश करचाचाहिये ॥ ४१ ॥

हे भगवन् ! ता कामके नाशकरणे वास्ते पूर्व आपनै इंद्रियोंका वशकरणा कथन करचा । सो यद्यपि जिसीकिसीप्रकारतें बाह्य श्रोत्रादिक इंद्रियोंका वशकरणा तौ संभव होइसकै है तथापि अंतरकी तृष्णाका त्यागकरणा बहुत दुर्बल है । समाधान—हे अर्जुन ! (रसोप्यस्य परं दृष्ट्वा निवर्तते) इसवचनविषे पूर्व हम परवस्तुके दर्शनकूंही ता रसरूप तृष्णाकी निवृत्तिविषे कारणरूप कथन करिआये हैं । शंका—हे भगवन् ! जिस परवस्तुके दर्शनतें तिस तृष्णाकी निवृत्ति होवैहै । सो परवस्तु कौन है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिस परशब्दका अर्थरूप शुद्धआत्माकूं देहादिकोंतें भिन्न करिके निरूपण करैहैं—

इंद्रियाणि पराण्याहुरिंद्रियेभ्यः परं मनः ॥

मनसस्तु परा बुद्धिर्यो बुद्धेः परतस्तु सः ॥ ४२ ॥

(पदच्छेदः) इंद्रियाणि । पराणि । आहुः । इंद्रियेभ्यः । परम् । मनः । मनसः । तु । परा । बुद्धिः । यः । बुद्धेः । परतः । तु । सः ॥ ४२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! वेदकी श्रुतियां इस स्थूलशरीरतें श्रोत्रादिक इंद्रियोंकूं परं कहें हैं तथा तिन इंद्रियोंतें मन परहै तथा ता मनतें बुद्धि परहै और जो बुद्धितें भी परेस्थित है सोई ही परआत्मा है ॥ ४२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! स्थूल तथा जड तथा परिच्छिन्न तथा बाह्य ऐसे जेयन देहादिक अर्थ हैं तिन देहादिक अर्थोंकी अपेक्षाकरिके श्रोत्रादिक पंचज्ञानइन्द्रिय सूक्ष्म हैं तथा प्रकाशक हैं तथा व्यापक हैं तथा अंतर्गस्थितहैं । यातें वेदवेत्तापुरुष अथवा वेदकी श्रुतियां तिन देहादिक अर्थोंतें तिन श्रोत्रादिक इंद्रियोंकूं पर कहें हैं अर्थात् उत्कृष्ट कहेंहैं । इसप्रकार आगेभी जानिलेणा । और संकल्पविकल्परूप मनही

तिन श्रोत्रादिक इन्द्रियोंका प्रवर्तक है । मनतैं विना तिन इन्द्रियोंकी प्रवृत्ति होवै नहीं याकारणतैंही मनकी सावधानततैं विना समीपवस्तुकाभी नेत्रादिक इन्द्रियोंकरिकै ग्रहण होतानहीं । यातैं तिन श्रोत्रादिक इन्द्रियोंतैं सो संकल्पविकल्परूप मन परहै । और निश्चयरूप बुद्धिपूर्वकही सो मनका संकल्परूप धर्म उत्पन्न होवैहै । ता निश्चयतैं विना सो संकल्प होवैनहीं । यातैं सा संकल्परूप मनतैं सा निश्चयरूप बुद्धि पर है । और जो आत्मादेव ता बुद्धिका प्रकाशक होणेतैं ता बुद्धितैंभी परै स्थितहै । और जिस देहीरूप आत्माकूं इंद्रियादिक आश्रयोंकरिकै युक्तहुआ यह काम ज्ञानके आवरणद्वारा मोहकी प्राप्ति करैहै सो बुद्धिद्रष्टासाक्षी आत्माही ता परशब्दका अर्थ है । इहां (बुद्धेः परतस्तु सः) या वचनविषे स्थित जो सः यह पद है ता सः पदकरिकै यद्यपि व्यवधानतैं रहित वस्तुकाही परामर्श होवैहै व्यवधानयुक्त वस्तुका परामर्श होवै नहीं तथापि जैसे श्रुतिविषे (आत्मैवेदमग्र आसीत्) या वचनकरिकै आत्माका प्रतिपादन करिकै तिसतैं अनंतर अनेकपदार्थोंका प्रतिपादन करिकै तिसतैं अनंतर (स एष इह प्रविष्टः) या प्रकारका वचन कथन क-याहै । या वचनविषे स्थित जो सः यह पद है । ता सःपदकरिकै । पूर्व (आत्मैवेदमग्र आसीत्) या वचनविषे कथनकरे हुए व्यवहित आत्माकाभी परामर्श क-याहै । तैसे इहांभी चालीसवें श्लोकविषे (देहिनं) या पदकरिकै कथन क-या जो आत्माहै ता व्यवहित आत्माका ता सःपदकरिकै परामर्श संभव होइसकै है इति । वहां श्रुति (इंद्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः । मनसस्तु परा बुद्धिर्बुद्धेरात्मा महान्परः ॥ महतः परमव्यक्तमव्यक्तात्पुरुषः परः । पुरुषान्न परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिः ॥) अर्थ यह—श्रोत्रादिक इन्द्रियोंतैं शब्दादिक अर्थ पर हैं । और तिन अर्थोंतैं मन परहै । और ता मनतैं व्यष्टिबुद्धि पर है और ता व्यष्टिबुद्धितैं हिरण्यगर्भकी समष्टिबुद्धि परहै । और ता समष्टिबुद्धितैं मायारूप अव्याकृत परहै । और ता मायारूप अव्याकृततैं सर्वजडपदार्थोंका प्रकाशकरणेद्वारा पूर्ण आत्मा परहै । शंका—ऐसे परिपूर्ण आत्मातैंभी कोई पर होवैगा । ऐसी शंकाके हुए साक्षात् श्रुति भगवती उत्तर कहैहै । (पुरुषान्न परं किञ्चित्) इति ता परमात्मादेवतैं परै कोई भी वस्तु नहीं है । जिसकारणतैं सो परमात्मादेवही काष्ठारूप है अर्थात् सर्वका अधिष्ठान होणेतैं समाप्तिरूप है । तथा (सोऽध्वनः पारमाप्नोति

तद्विष्णोः परमं पदम्) इत्यादिक श्रुतियोंकरिके सिद्ध जो परागति है ता पराग-
तिरूपभी सो परमात्मादेवही है इति । यह सर्व अर्थ (यो बुद्धेः परतस्तु सः)
इस वचनकरिके श्रीभगवान्नुनै कथनकरिया है । इहां श्रुतिका तथा भगवत्वच-
नका आत्माके परत्वविषेही तात्पर्य है, कोई इंद्रियादिकोंके परत्वविषे तात्पर्य
नहीं है । और श्रुतिविषे (इंद्रियेभ्यः परा ह्यर्थाः) यह जो वचन स्थित है
ता वचनके स्थानविषे श्रीभगवान्नुनै “अर्थेभ्यः पराणीन्द्रियाणि” यह वचन कथन
करिया है । तहां जैसे शब्दादिक अर्थोंविषे इन्द्रियोंतें परत्व संभवैहै तैसे पूर्वउक्त
हेतुवोंतें तिन इंद्रियोंविषेभी देहादिक अर्थोंतें परत्व संभवैहै । यातें ता श्रुतिवच-
नके साथि भगवान्नुके वचनका विरोध होवै नहीं । इन दोनों श्रुतियोंका अर्थ
आत्मपुराणके नवमें अध्यायविषे हम विस्तारसै कथन करिआये हैं ॥ ४२ ॥

अब पूर्ववचनोंके कहण करिके सिद्धभया जो अर्थ है ता फलितार्थकूं
श्रीभगवान्नु कथन करैहैं—

एवं बुद्धेः परं बुद्ध्वा संस्तभ्यात्मानमात्मना ॥

जहि शत्रुं महाबाहो कामरूपं दुरासदम् ॥ ४३ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे कर्म-
योगो नाम तृतीयोऽध्यायः समाप्तः ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) एवम् । बुद्धेः । परम् । बुद्ध्वा । संस्तभ्य । आत्मानम् ।
आत्मना । जहि । शत्रुम् । महाबाहो । कामरूपम् । दुरासदम् ॥ ४३ ॥

(पदार्थः) हे महान्बाहुवाला अर्जुन ! इस प्रकार आत्मादेवकूं बुद्धितें पर
जानिकरिके तथा मनकूं निश्चयरूपबुद्धिकरिके स्थिरकरिके इसतृष्णारूप तथा
दुःखकरिके वशहोणेहारे कामरूप शत्रुकूं तूं नाशकर ॥ ४३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! (रसोप्यस्य परं दृष्ट्वा निवर्तते) इस श्लोकविषे जो
आत्मादेव परशब्दकरिके कथन करिया है तिस परिपूर्ण आत्मादेवकूं बुद्धितें पर
साक्षात्कारकरिके तथा यह साक्षी आत्मा बुद्धितेंभी पर है या प्रकारकी निश्चयरूप
बुद्धिकरिके मनकूं स्थिरकरिके तूं सर्वपुरुषार्थके नाशकरणेहारे इस कामरूप शत्रुकूं
नाश कर । कैसा है यह कामरूप शत्रु इच्छातृष्णा है स्वरूप जिसका । तथा ता

परभात्माके साक्षात्कारतैं विना बहुत दुःखकरिकैभी नाशकरणेकूं अशक्य है । ऐसे कामके नाशहुएतैं अनंतर सर्व अनर्थोंकी निवृत्ति होवैहै । ता कामके नाशतैं विना जन्ममरणादिक अनर्थोंकी निवृत्ति होवै नहीं । इहां (दुरासदम्) यह जो कामका विशेषण कथन करचाहै सो इस कामके नाशकरणेवासतै इस अधिकारी पुरुषनैं अत्यंत अधिकप्रयत्न करना या अर्थके बोधनकरणेवासतै कथन करचाहै । और (हे महाबाहो) या संबोधनकरिकै श्रीभगवान् नैं यह अर्थ सूचन करचा, महापराक्रमवाले तै अर्जुनकूं इस कामरूप शत्रुका नाश करना अत्यंत सुगम है इति । इस तृतीय अध्यायके सर्व अर्थका संक्षेपतैं कथन करणेहारा यह श्लोक है (उपायः कर्मनिष्ठात्र प्राधान्येनोपसंहृता । उपेया ज्ञाननिष्ठा तु तद्गुणत्वेन कीर्त्तिता) । अर्थ यह—ज्ञाननिष्ठाका उपायरूप जो निष्कामकर्मनिष्ठाहै सा कर्मनिष्ठा इस तृतीय अध्यायविषे प्रधानरूपकरिकै कथन करीहै । और फलरूप ज्ञाननिष्ठा तौ ताका गौणरूपकरिकै कथन करी है ॥ ४३ ॥

इति श्रीमत्परमहमपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वाम्युद्धवानदगिरिपूज्यपादशिष्येण स्वामिचिद्धनानदगिरिणा
विरचिताया प्राकृतटीकाया श्रीभगवद्गीतागूढार्थदीपिकाख्याया तृतीयोऽध्यायः समाप्तः ॥ ३ ॥

अथ चतुर्थाध्यायप्रारंभः ।

तहां पूर्व अध्यायविषे यद्यपि उपायकरिकै प्राप्त होनेकूं योग्य जो उपेयरूप ज्ञानयोग है तथा ता ज्ञानयोगका उपायरूप जो कर्मयोग है तिन दोनोंयोगोंकूं यथा-क्रमतैं उपेयरूप करिकै तथा उपायरूप करिकै श्रीभगवान् कथन करता भया है तथापि (एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति) इस वक्ष्यमाण वचनकी रीतिसैं साध्यरूप ज्ञानयोग तथा ताका साधनरूप कर्मयोग या दोनों योगोंके फलकी एकतातैं एकता कथन करिकै ता साधनरूप कर्मयोगकी तथा साध्यरूप ज्ञानयोगकी अनेक प्रकारके गुणोंके आधान अर्थ श्रीभगवान् विद्यावंशके कथन करिकै स्तुति कर्है—

श्रीभगवानुवाच ।

इमं विवस्वते योगं प्रोक्तवानहमव्ययम् ॥

विवस्वान्मनवे प्राह मनुरिक्ष्वाकवेऽब्रवीत् ॥ १ ॥

(पदच्छेदः) इमम् । विवस्वते । योगम् । प्रोक्तवान् । अहम् । अव्ययम् ।
विवस्वान् । मर्नवे । प्रांह । मनुः । इक्ष्वाकवे । अब्रवीत् ॥ १ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं ऋष्णभगवान् इस नाशतैरहित ज्ञानयोगकं प्रथम
सूर्य केताई कहताभया और सो सूर्य आपणे मनुपुत्रकेताई कहताभया और सो मनु
आपके इक्ष्वाकुपुत्रकेताई कथनकरताभया ॥ १ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! द्वितीय तृतीय या दोनों अध्यायोंकरिके कथन कन्या
जो ज्ञाननिष्ठारूप ज्ञानयोग है जो ज्ञानयोग कर्मनिष्ठारूप कर्मयोगरूप उपायकरिके
प्राप्त होवैहै । ऐसे ज्ञाननिष्ठारूप ज्ञानयोगकं में सर्वजगत्का पालक वासुदेव सृष्टिके
आदिकालविषे सूर्यके प्रति कथन करता भया जो सूर्य क्षत्रियवंशका बीजरूप है ।
तात्पर्य यह । ता ज्ञानयोगकी प्राप्तिद्वारा तिन राजावोंविषे बलका आधानकरिके
तिन राजावोंके आधीन सर्वजगत्का पालन करणेवास्तै में ऋष्णभगवान् तिन
राजावोंके प्रति ता ज्ञानयोगका कथन करताभया इति । शंका—हे भगवन् ! इस
ज्ञानयोगकरिके तिन राजावोंविषे किस प्रकार बलका आधान होवै है । ऐसी
अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता ज्ञानयोगविषे विशेषण करिके ता बलके
आधानकी कारणताकं निरूपण करै हैं (अव्ययमिति) हे अर्जुन । नाशतै रहित
जो वेदभगवान् हैं सो वेदभगवानही इस ज्ञानयोगका मूलरूप हैं । या कारणतै
यह ज्ञानयोग अव्यय या नाम करिके कह्या जावै है । अथवा ता ज्ञानयोगका
फलरूप जो मोक्ष है सो मोक्ष नाशतै रहित है । या कारणतैभी यह ज्ञानयोग अव्यय
या नाम करिके कह्या जावैहै । इस प्रकार वेदरूप मूल करिके तथा मोक्षरूप फल-
करिके नाशतैरहित जो ज्ञानयोग है ता ज्ञानयोगविषे तिन राजावोंके बलकी
आधानकता संभवैहै इति । हे अर्जुन ! सो हमारा शिष्य सूर्य आपणे वैवस्वत-
मनुनामा पुत्रके ताई सो ज्ञानयोग कथन करता भया । और सो वैवस्वतमनु
आपणे इक्ष्वाकुनामा पुत्रके ताई सो ज्ञानयोग कथन करताभया । जो इक्ष्वाकु सर्व-
राजावोंतै आदि राजा है । यद्यपि यह श्रीभगवान्का उपदेश मन्वंतरमन्वंतरविषे
स्वायंभुवमनु आदिक सर्व मनुवोंके प्रति साधारणही है तथापि इदानींकालविषे विद्य-
मान जो वैवस्वतमन्वंतर है ता वैवस्वतमन्वंतरके अभिप्राय करिके श्रीभगवानने सूर्यतै
लेके विद्याका संप्रदाय गणन करचाहै इति ॥ १ ॥

एवं परंपराप्राप्तमिमं राजर्षयोऽविदुः ॥

स कालेनेह महता योगो नष्टः परंतप ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) एवम् । परंपराप्राप्तम् । इमम् । राजर्षयः । अविदुः ।
सः । कालेन । इह । महता । योगः । नष्टः । परंतप ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इसप्रकार परंपराकारिके प्राप्त इस ज्ञानयोगकूं राजर्षि जानते भयेहैं सो ज्ञानयोग इदानीकालविषे दीर्घकालकारिके नष्टहोइरहाहै ॥२॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! इसप्रकार सूर्यतैं आदिलैके गुरुशिष्योंकी परंपराकारिके प्राप्तभया जो यह ज्ञानयोग है ता ज्ञानयोगकूं निमि जनक अजातशत्रु कैकेय इत्यादिक राजर्षि सूक्ष्मअर्थके जानणेहारे आपणेआपणे आचार्य पिता आदिकोंतैं जानतेभये हैं । राजे होवैं तेईही ऋषि होवैं तिन्होंका नाम राजर्षि है अर्थात् क्षत्रियराजावोंका नाम राजर्षि है । अथवा (राजर्षयः) या पदकारिके राजावोंका तथा ऋषियोंका भिन्नभिन्न ग्रहण करना । तहां राजाशब्द कारिके तौ निमि जनक अजातशत्रु कैकेय इत्यादिक राजाओंका ग्रहण करना और ऋषिशब्द कारिके सनक वसिष्ठ इत्यादिक ऋषियोंका ग्रहण करना या प्रकारका अर्थ किसी टीकाविषे कथन करचाहै और किसी टीकाविषे तौ (राजर्षयः) या पदकारिके पूर्वउक्तीतिसैं क्षत्रियराजावोंकाही ग्रहण करचाहै । परंतु ता पदकूं सनक वसिष्ठ इत्यादिक ब्राह्मणऋषियोंकाभी उपलक्षक अंगीकार करचा है इति । यातैं यह ज्ञानयोग अनावेदमूलक होणेतैं तथा नाशतैं रहित मोक्षरूप फलका जनक होणेतैं तथा अनादि गुरुशिष्योंकी परंपराकारिके प्राप्त होणेतैं कृत्रिमशंकाका विषय होवैं नहीं । तात्पर्य यह । यह ज्ञानयोग पूर्व नहीं था किंतु इदानीकालविषेही हुआहै याप्रकारकी कृत्रिमशंका ता ज्ञानयोगविषे संभवती नहीं इति । ऐसा महान्-प्रभाववाला यह ज्ञानयोग है इसप्रकार । ता ज्ञानयोगविषे मुमुक्षुजनोंकी अत्यंत श्रद्धा करावणेवासतैं श्रीभगवान्ने ता ज्ञानयोगकी स्तुति कथन करी है इति । हे अर्जुन ! सो ऐसा महान् प्रयोजनवालाभी ज्ञानयोग धर्मकी न्यूनता करणेहारे दीर्घकालकारिके इस द्वापरके अंतमें तुम्हारे हमारे व्यवहारकालविषे दुर्बल अजितइंद्रिय अनधिकारी पुरुषोंकूं प्राप्त होइके काम क्रोधादिक विकारों-कारिके अभिभवकूं प्राप्त हुआ विच्छिन्न संप्रदायवाला होताभया है । और ता

ज्ञानयोगतैं विना अधिकारीजनौकूं मोक्षरूप परमपुरुषार्थकी प्राप्ति होवे नहीं । यातैं इनलोकोंके अत्यंत दुर्भाग्यहैं । इहां (हे परंतप !) या संबोधनके कहणेकरिकै श्रीभगवान् नैं यह अर्थ सूचन क-या—परं शत्रुं तापयतीति परंतपः । अर्थ यह—कामक्रोधादिक शत्रुवोंका नाम पर है । तिन काम क्रोधादिक शत्रुवोंकूं जो पुरुष आपणे शौर्यताकरिकै अथवा बलवान् विवेककरिकै अथवा तपकरिकै सूर्यकी न्याई तपायमान करैहै ता पुरुषका नाम परंतप है । अर्थात् जितेंद्रियपुरुषका नाम परंतप है । ऐसा तुम्हारा जितेंद्रियपणा स्वर्गकी उर्वशी आदिक अप्सरावोंकी उपेक्षा करणतैं शास्त्रविषे प्रसिद्धही है । ऐसा जितेंद्रिय होणेतैं तूं अर्जुन इस ज्ञानयोगविषे अधिकारी है ॥ २ ॥

किंच—

स एवायं मया तेऽद्य योगः प्रोक्तः पुरातनः ॥

भक्तोसि मे सखा चेति रहस्यं ह्येतदुत्तमम् ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) सः । एव । अयम् । मया । ते । अद्य । योगः । प्रोक्तः । पुरातनः । भक्तः । असि । मे । सखा । च । इति । रहस्यम् । हि । एतत् । उत्तमम् ॥ ३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सोई ही यह अनादि ज्ञानयोग इसकालविषे मैं कृष्ण-भगवान् नैं तुम्हारे ताई कथन क-याहै जिसकारणतैं तूं अर्जुन हमारा भक्त है^{३३} तथा सखाहै जिसकारणतैं यह ज्ञानयोग उत्तमहै तथा अत्यंत गोप्यहै ॥ ३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । जो ज्ञानयोग पूर्व हमनैं सूर्यादिक शिष्योंके प्रति उपदेश करयाहुआ भी इदानींकालविषे अधिकारी पुरुषोंके अभावतैं विच्छिन्न-संप्रदायवाला होताभया है । तथा जिस ज्ञानयोगतैं विना इन पुरुषोंकूं मोक्षरूप परमपुरुषार्थकी प्राप्ति होती नहीं । सोईही गुरुशिष्योंकी परंपराकरिकै अनादि ज्ञान-योग इस संप्रदायके विच्छेदकालविषे अति स्नेह युक्त मैं कृष्णभगवान् तैं अर्जुन-के ताई विस्तारतैं कथन करयाहै । दूसरे जिसीकिसीपुरुषके ताई हमनैं यह ज्ञान-योग उपदेश क-यानहीं । जिसकारणतैं तूं अर्जुन हमारा भक्त है अर्थात् मेरे शरणागतकूं प्राप्त हुआ तूं मेरेविषे अत्यंत प्रीतिमान है तथा तूं अर्जुन हमारा मन्त्रा है अर्थात् हमारेसमान अवस्थावालाहै तथा हमारेविषे स्नेहवाला है तथा हमारी

सहायता करणेहारा है । इसकारणतैं यह ज्ञानयोग हमनैं तुम्हारेप्रति कथन कन्याहै । शंका—हे भगवन्! यह ज्ञानयोग हमारेतैं भिन्न दूसरेपुरुषोंके प्रति आपनैं किस वासतै नहीं कथन कन्याहै । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (रहस्यं ह्येतद्भुत्तममिति) हे अर्जुन ! जिसकारणतैं यह ज्ञानयोग अत्यंत उत्तम है । तथा अत्यंत गोप्य राखणेयोग्य है । तिसकारणतैं हमनैं यह ज्ञानयोग अन्य किसी पुरुषके प्रति कथन करचानहीं । तहां श्रुति (विद्याह वै ब्राह्मणमाजगाम गोपाय मा शेवधिष्टेह मस्मि । असूयकायानृजवेऽयताय न मा ब्रूया वीर्यवती तथा स्याम् ।) अर्थ यह—एककालविषे ब्रह्मविद्या ब्रह्मवेत्ता ब्राह्मणोंके समीप जातीभई तहां जाइकै तिन ब्राह्मणोंके प्रति याप्रकारका वचन कहतीभई हे ब्राह्मणों ! तुम हमारेकू अत्यंत गोप्य राखो ताकारिकै मैं तुम्हारेप्रति भोग मोक्ष दोनोंकी प्राप्ति करौंगी और जो कदाचित् कृपाके वशहुए तुम हमारेकू गोप्य नहीं राखिसको तोभी विवेक वैराग्यादिक साधनसंपन्न अधिकारियोंके प्रति हमारा उपदेश करो । और जो पुरुष असूयात वाला है तथा ऋजुभावतैं रहित है तथा मनसहित इंद्रियोंके निग्रहतैं रहित है ऐसे अनधिकारी पुरुषके प्रति हमारा उपदेश तुमने कदाचित्भी नहीं करणा किंतु अधिकारीपुरुषोंके प्रतिही उपदेश करणा । जिसकरिकै मैं ब्रह्मविद्या फलका हेतु होवौं इति । इस श्रुतिका विस्तारतैं अर्थ तौ आत्मपुराणके द्वितीयअध्यायविषे हम कथन करि आये हैं यातैं इहां संक्षेपतैं कह्याहै ॥ ३ ॥

तहां शास्त्रविचारतैं रहित मूर्खलोकोंकू वसुदेवके पुत्ररूप श्रीकृष्णभगवान् विषे मनुष्यत्वरूप हेतुकरिकै जो असर्वज्ञपणेकी तथा अनित्यपणेकी शंका होवैहै ता शंकाके निवृत्तकरणेवासतै ता शंकाका अनुवाद करता हुआ अर्जुन श्रीभगवान्के प्रति प्रश्न करैहै—

अर्जुन उवाच ।

अपरं भवतो जन्म परं जन्म विवस्वतः ॥

कथमेतद्विजानीयां त्वमादौ प्रोक्तवानिति ॥ ४ ॥

(पदच्छेदः) अपरम् । भवतः । जन्मम् । परम् । जन्मम् । विवस्वतः । कथम् । एतत् । विजानीयाम् । त्वम् । आदौ । प्रोक्तवान् । इति ॥ ४ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! आपका जन्मतौ अवीडुआहै और सूर्यका जन्मतौ पूर्वहुआ है यातैं तूं कृष्णभगवान् सृष्टिके आदिकालविषे सूर्यके प्रति यह ज्ञानयोग कहताभयाहै यह वार्ता में अर्जुन किसप्रकार निश्चयकरै ॥ ४ ॥

भा० टी०- हे भगवन् ! आप कृष्ण भगवान्का शरीरका ग्रहणरूप जन्म तौ इसद्वारके अंतकालविषे वसुदेवके गृहविषे हुआ है सो जन्मभी मनुष्यत्वजाति-वाला होणेतैं निकृष्ट है और सूर्यका जन्मतौ सृष्टिके आदिकालविषे हुआ है और सो सूर्यका जन्म देवत्वजातिवाला होणेतैं उत्कृष्ट है इहां (न जायते म्रियते वा कदाचित्) इत्यादि वचनोंकरिकै पूर्व आत्माके जन्मका अभाव विस्तारतैं कथन करि आये हैं यातैं आत्माके जन्मविषे तौ अर्जुनका प्रश्न संभवता नहीं किंतु स्थूलदेहके जन्मके अभिप्राय करिकै ही अर्जुनका यह प्रश्न है इति । यातैं हे भगवन् ! अवी इस कालविषे उत्पन्नहुआ तथा सर्वज्ञ मनुष्य तूं पूर्व सृष्टिके आदिकालविषे उत्पन्न हुए सर्वज्ञ सूर्यके ताई यह ज्ञानयोग कथन करताभया है । इस अर्थकूं में अर्जुन अवि-रुद्धरूप करिकै किसप्रकार निश्चय करौं किंतु यह आपके वचनका अर्थ हमारेकूं अत्यंत विरुद्ध प्रतीत होताहै । इहां अर्जुनका यह अभिप्राय है, सूर्यके प्रति जो आपनैं इस ज्ञानयोगका उपदेश करचाथा सो इस वर्तमान देहतैं भिन्न किसी दूसरे देहकरिकै उपदेश करचाथा अथवा इस वर्तमानदेह करिकैही उपदेश करचाथा तहां प्रथमपक्ष जो आप अंगीकार करो सो संभवता नहीं काहेतैं पूर्वजन्मविषे अनुभवकरचा जो अर्थ है ता अर्थका उत्तर दूसरे जन्मविषे असर्वज्ञपुरुषकूं स्मरण होवै नहीं जो कदाचित् पूर्वजन्मविषे अनुभव करे हुए अर्थका दूसरे जन्मविषे भी असर्वज्ञ पुरुषकूं स्मरण होता होवै तो मैं अर्जुनकूंभी पूर्वजन्मविषे अनुभव करेहुए अर्थका इसजन्मविषे स्मरण होणा चाहिये सो स्मरण हमारेकूं होता नहीं । और तुम्हारेविषे तथा हमारेविषे मनुष्यरूपता करिकै असर्वज्ञपणा तुल्यही है । यातैं हमारे न्याई तुम्हारेकूंभी जन्मांतरविषे अनुभव करेहुए पदार्थोंका इस जन्मविषे स्मरण नहीं होवैगा इति । और इस वर्तमान देहकरिकैही पूर्व सूर्यके प्रति हमनैं यह ज्ञानयोग उपदेश करचा है यह दूसरापक्ष जो आप अंगीकार करो सोभी संभवता नहीं । काहेतैं इस वर्तमानकालविषे वसुदेवपितातैं उत्पन्न भया जो यह तुम्हारा देह है सो यह देह पूर्व सृष्टिके आदिकालविषे विद्यमान था नहीं । यातैं इस वर्तमान देह करिकै भी आपका सूर्यके प्रति उपदेश संभवै नहीं यातैं यह अर्थ सिद्धभया

इस देहतैं भिन्न दूसरे किसी देहकरिकै ता सृष्टिके आदिकालविषे आपकी स्थितिके संभवहुए भी ता देहकरिकै अनुभव करेहुए अर्थका इस वर्तमान देहविषे स्मरण नहीं संभवैगा । और इस वर्तमान देहकरिकै ता स्मरणकी सिद्धिहुए भी सृष्टिके आदिकालविषे इस वर्तमान देहकी स्थिति संभवती नहीं । इस प्रकार असर्वज्ञ अनित्यत्व या दोनों हेतुवाँ करिकै अर्जुनके दो पूर्वपक्ष सिद्ध होवैं हैं ॥ ४ ॥

तहां श्रीभगवान् आपणेविषे सर्वज्ञपणा कथन करिकै प्रथम पूर्वपक्षके पारिहारकूँ कथन करैहैं—

श्रीभगवानुवाच ।

बहूनि मे व्यतीतानि जन्मानि तव चार्जुन ॥

तान्यहं वेद सर्वाणि न त्वं वेत्थ परंतप ॥ ५ ॥

(पदच्छेदः) बहूनि । मे । व्यतीतानि । जन्मानि । त्वं । च । अर्जुन । तानि । अहम् । वेदम् । सर्वाणि । न । त्वम् । वेत्थ । परंतप ॥ ५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! हमारे तथा तुम्हारे बहुत जन्म व्यतीत होतेभये हैं तिन सर्वजन्मोंकूँ में कृष्णभगवान् जानताहूँ हे परंतप तू तिन जन्मोंकूँ नहीं जानताहै ॥ ५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जैसे यह लोक सर्वदा विद्यमान सूर्यकाभी उदय मानैहैं तैसे वास्तवतैं जन्मतैं रहित हुएभी मैं कृष्ण भगवान्के लोकदृष्टिके अभिप्राय करिकै लीलामात्रतैं देहका ग्रहणरूप अनेकजन्म पूर्व व्यतीत होते भये हैं और आत्मज्ञानतैं रहित जो तू अर्जुन है तिस तुम्हारे भी पुण्य पाप कर्मोंके वशतैं देहका ग्रहणरूप अनेक जन्म पूर्व होतेभये हैं । इहां (तव) यह एक अर्जुनका वाचक पद दूसरे जीवोंकाभी उपलक्षक है अथवा (तव) यह पद एक जीववादके अभिप्राय करिकै कथन कन्याहै इति । हे अर्जुन ! तिन आपणे सर्व जन्मोंकूँ तथा तुम्हारे सर्वजन्मोंकूँ तथा अन्य जीवोंके सर्वजन्मोंकूँ में सर्वज्ञ सर्वशक्तिसंपन्न ईश्वरही जानताहूँ तू आवृत ज्ञानशक्तिवाला अज्ञानी अर्जुन तिन सर्वजन्मोंकूँ जानता नहीं । तात्पर्य यह—तू अर्जुन अज्ञान दोषके वशतैं जवी पूर्वव्यतीतहुए आपणे जन्मोंकूँभी नहीं जानता है तवी पूर्व व्यतीत हुए हमारे जन्मोंकूँ तथा अन्यजीवोंके जन्मोंकूँ तू कैसे जानिसकैगा किंतु नहीं जानिसकैगा इति । इहां हे अर्जुन ! या संबोधनकरिकै श्रीभगवान्ने

यह अर्थ सूचन कन्या, शास्त्रविषे किसी वृक्षविशेषकृंभी अर्जुन या नामकारिके कथन करैहैं ता अर्जुननामा वृक्षकी ज्ञानशक्ति जैसे आवृत रहैहै तैसे तैं अर्जुनकीभी सा ज्ञानशक्ति आवृत होइरहीहै । यातैं तिन आपणे तथा हमारे जन्मोकूं तूं जानिसकता नहीं इति । और (हे परंतप !) या संबोधनके कहणेकारिके श्रीभगवान्ने यह अर्थ सूचन कन्या, परं नाम शत्रुका है ता शत्रुकूं भेद-दृष्टितैं कल्पना करिकै ता शत्रुके हनन करणेविषे तूं प्रवृत्तहुआ है जैसे कोई मूढबालक आपणे शरीरकूं ही पिशाच कल्पना करिकै ताके हननकरणेविषे प्रवृत्त होवै है । यातैं विपरीतदर्शी होणेतैं तूं अर्जुनभी भ्रान्त है इति । इहां (हे अर्जुन ! हे परंतप !) या दोनों संबोधनों करिके श्रीभगवान्ने आवरण विक्षेप या दोनोंविषे अज्ञानकी धर्मरूपता कथन करी ॥ ५ ॥

हे भगवन् ! जो कदाचित् पूर्व व्यतीतहुए आपणे अनेक जन्मोंकूं आप स्मरण करते हो तौ आप भी जातिस्मरनामा कोई जीवविशेष होवोगे काहेतैं जातिस्मर योगीपुरुषोंकूं सर्वात्मअभिमान करिकै दूसरे जन्मोंका ज्ञान भी संभव होइसकताहै । जैसे वामदेवकूं सर्वात्मअभिमान करिकै पूर्व अनेकजन्मोंका स्मरण होताभया है । तहां सो वामदेव माताके उदरविषे स्थित होइकै या प्रकारका वचन कहताभयाहै । हे अधिकारीजनो ! मैं वामदेव जीव हुआ भी पूर्व मनु होता भयाहूं तथा सूर्य होताभयाहूं तथा कक्षीवान् ऋषि होताभयाहूं इति । इस प्रकार सो वामदेवनाम जीव सर्वात्मअभिमान करिकै पूर्वले अनेक जन्मोंकूं स्मरण करताभयाहै तिन जन्मोंके स्मरण करिकै जैसे वामदेवविषे मुख्य सर्वज्ञपणा सिद्ध होता नहीं तैसे पूर्वजन्मोंके स्मरण करिकै आपविषे भी मुख्य सर्वज्ञपणा सिद्ध नहीं होवैगा । यातैं ईश्वरभावतैं रहितहुआ तूं कृष्ण भगवान् पूर्व सर्वज्ञसूर्यके प्रति सो ज्ञानयोग किसप्रकार उपदेश करताभयाहै किंतु सर्वज्ञ सूर्यके प्रति आपका उपदेश संभवता नहीं । हे भगवन् ! जीवविषे मुख्य सर्वज्ञपणा संभवता नहीं काहेतैं व्यष्टिउपाधिवालेका नाम जीवहै सो व्यष्टिउपाधिवाला जीव परिच्छिन्नही होवै है यातैं ता परिच्छिन्नजीवका भूत भविष्यत् वर्तमान सर्व पदार्थोंके साथि संबन्धही नहीं संभवताहै । और तिन सर्वपदार्थोंके साथि संबन्धतैं विना तिन सर्वपदार्थोंका ज्ञान संभवता नहीं । हे भगवन् ! व्यष्टि उपाधिवाले जीवकी क्या वार्त्ता है । परंतु समष्टिउपाधिवाला जो चिराद्है तथा सगष्टि उपाधिवाला जो हिरण्यगर्भहै तिन दोनोंकूं भी

सर्वपदार्थोंका ज्ञान संभवता नहीं काहेतैं समष्टिस्थूलभूतरूप उपाधिवाला जो विराट् है तिस विराट्कू यद्यपि स्थूलभूतोंके कार्यविषयकज्ञान संभवै है तथापि ता विराट्कू सूक्ष्मभूतोंके परिणामविषयक ज्ञान तथा मायाके परिणामविषयक ज्ञान संभवता नहीं । इसप्रकार समष्टिसूक्ष्मभूतरूप उपाधिवाला जो हिरण्यगर्भ है ता हिरण्यगर्भकू यद्यपि स्थूलभूतोंके परिणामविषयकज्ञान तथा सूक्ष्मभूतोंके परिणाम-विषयकज्ञान संभवहोइसकैहै तथापि ता हिरण्यगर्भकू तिन सूक्ष्मभूतोंका कारणरूप मायाके परिणामरूप आकाशादिकसृष्टि क्रमादिकविषयक ज्ञान संभवता नहीं । यातैं विराट्विषे तथा हिरण्यगर्भविषे भी मुख्यसर्वज्ञता संभवै नहीं तो व्यष्टिउपाधि-वाले जीवोंविषे सा मुख्य सर्वज्ञता कैसे संभवैगी ? किंतु नहीं संभवैगी । यातैं माया-रूपकारणउपाधिवाला होणेतैं भूत भविष्यत् वर्तमान सर्वपदार्थविषयकज्ञानवाला जो ईश्वर है सो मायाउपहित ईश्वरही मुख्य सर्वज्ञहै । ऐसे जन्ममरणतैं रहित नित्य सर्वज्ञ ईश्वरविषे पुण्य पाप कर्म हैं नहीं । यातैं ता ईश्वरका प्रथम तौ जन्महोणाही संभवता नहीं तो पूर्वव्यतीतहुए अनेक जन्म ता ईश्वरके कैसे संभवैंगे ? किंतु नहीं संभवैंगे । यातैं यह अर्थसिद्धभया, जो कदाचित् आप जीव हो तौ हमारेन्याई आप-विषे सर्वज्ञता नहीं संभवैगी और जो कदाचित् आप ईश्वरहो तौ आपविषे देहका ग्रहणरूप जन्म नहीं संभवैगा इति । ऐसी अर्जुनकी दोनो शंकावोंकू निवृत्त करताहुआ श्रीभगवान् पूर्व कथनकन्येहुए अनित्यत्वपक्षकेभी परिहारकू कथन करैहैं—

अजोपि सन्नव्ययात्मा भूतानामीश्वरोपि सन् ॥

प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय संभवाम्यात्ममायया ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) अजः । अपि^३ । सन् । अव्ययात्मा । भूतानाम् । ईश्वरः । अपि । सन् । प्रकृतिम् । स्वाम् । अधिष्ठाय । संभवामि । आत्ममायया ॥ ६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं कृष्णभगवान् जन्मतरहित हुआ^३ भी तथा मरणतैं रहित हुआभी तथा सर्वभूतोंका ईश्वर हुआ भी आपणी मायाकू आश्रयण करिकै ता आपणीमायाकरिकै जन्मवाला होताहूँ ॥ ६ ॥

भा० टी०—अपूर्व देह इंद्रियादिकोंका जो ग्रहणहै ताका नाम जन्म है और पूर्व ग्रहणरूप देह इंद्रियादिकोंका जो वियोगरूप मरण है ताका नाम व्यय है ता जन्ममरण दोनोंकू ही नैयायिक प्रेत्यभाव यानासकरिकै कथन करे हैं तिन जन्म-

मरण दोनोंकू (जातस्य हि ध्रुवो मृत्युर्ध्रुवं जन्म मृतस्य च) इस वचन करिके पूर्व कथन करिआयेहैं । ते जन्ममरण दोनों इस जीवकू धर्म अधर्मके वशतें प्राप्त होवै हैं और सो धर्मअधर्मका वशपणा देहाभिमानी अज्ञानी जीवकू कर्मके अधिकारी-पणे करिके ही होवै है । तहां सर्वके कारणरूप सर्वज्ञ ईश्वरकू इसप्रकारका देहका ग्रहणरूप जन्म नहीं संभवताहै यह जो पूर्व कथनकरचाथा सो यथार्थ ही है काहेत जो कदाचित् तिस ईश्वरका शरीर स्थूलभूतोंका कार्यरूप होवै तहां स्थूलभूतोंका कार्यरूप हुआभी सो शरीर जो कदाचित् व्यष्टिरूप होवैगा तौ जाग्रतअवस्था-विषे स्थित अस्मदादिक विश्वनामा जीवोंके तुल्यही सो ईश्वर होवैगा । और जो कदाचित् सो ईश्वरका शरीर समष्टिरूप होवैगा तौ ता ईश्वरविषे विराट्नामाजीव-रूपता प्राप्त होवैगी । जिस कारणतें समष्टिस्थूलउपाधिवाला विराट् ही होवै है । और सो ईश्वरका शरीर जो कदाचित् सूक्ष्मभूतोंका कार्यरूप होवै तहां सूक्ष्मभूतोंका कार्यरूप हुआभी सो ईश्वरका शरीर जो कदाचित् व्यष्टिरूप होवैगा तौ ता ईश्वर-विषे स्वप्नावस्थाविषे स्थित हम तैजसनामाजीवोंकी तुल्यता प्राप्त होवैगी । और सो ईश्वरका शरीर जो कदाचित् समष्टिरूप होवैगा तौ ता ईश्वरविषे हिरण्यगर्भना-माजीवरूपता प्राप्त होवैगी । जिस कारणतें समष्टिसूक्ष्मउपाधिवाला हिरण्यगर्भही होवैहै यातें यह अर्थ सिद्ध भया, आकाशादिकभूतोंका कार्यरूप तथा किसी भी जीवनें नहीं आश्रयणकन्याहुआ ऐसा भौतिक शरीर ता ईश्वरका संभवता नहीं और जो कोई यह कहै, किसी जीव करिके युक्त जो भौतिक शरीर है ता भौतिकशरीरविषे भूतावेशकी न्याईं सो ईश्वर प्रवेश करै है सो यह कहणा भी संभवता नहीं । काहेतें जिस जीवकरिके युक्त जिस भौतिकशरीरविषे ता ईश्वरनें प्रवेश कन्याहै तिस शरीरकरिके तिस जीवकू सुखदुःखका भोग होता है अथवा नहीं होता है तहां प्रथम पक्ष जो अंगीकार करौ तौ अंतर्यामीरूप करिके ता ईश्वरका प्रवेश सर्व शरीरोंविषे विद्यमान है । यातें ता ईश्वरके शरीरविशेषका अंगीकार करणा व्यर्थ होवैगा । और दूसरा पक्ष जो अंगीकार करो तौ सो शरीर ता जीवका नहीं संभवैगा । यातें किसी प्रकार करिके भी ईश्वरका भौतिक शरीर संभवता नहीं । इम सर्व अर्थकू श्रीभगवान् श्लोकके पूर्वार्द्ध करिके अंगीकार करे हैं (अजोपि सन्न-व्ययात्मा भूतानामोश्वरोपि सन्न इति) हे अर्जुन ! अपूर्वदेहका ग्रहणरूप जो जन्म है ता जन्मतें भी मैं कृष्ण भगवान् रहितहूं । तथा पूर्वदेहका परित्यागरूप जो व्यय है

ता मरणरूप व्ययतैं भी मैं कृष्णभगवान् रहित हूं । तथा ब्रह्मातैं आदिलैके स्तंबपर्यंत जितनैक भूत हैं तिन सर्वभूतोंका मैं कृष्ण भगवान् ईश्वर हूं । इतनैं कहणे करिकै श्रीभगवान् नैं आपणेविषे धर्मअधर्मका वशपणा निवृत्त करया । जिस कारणतैं जन्ममरणवाला पराधीन जीवही ता धर्मअधर्मके वश होवैहै । स्वतंत्र ईश्वर ता धर्मअधर्मके वश होवै नहीं । शंका—हे भगवन् ! ऐसे जन्ममरणादिक विकारोंतैं रहित आप ईश्वरकूं देहका ग्रहण किस प्रकार संभवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् श्लोकके उत्तरार्द्धकरिकै समाधान करै हैं (प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय संभवामि इति) हे अर्जुन ! यद्यपि वास्तवतैं मैं कृष्ण भगवान् जन्ममरणादिक सर्वविकारोंतैं रहित हूं तथापि मैं परमेश्वरकी उपाधिरूप तथा विचित्र अनेकशक्तियोंवाली तथा अघटितघटनापटीयसी नामवाली तथा सत्व रज तम या त्रिगुणरूप ऐसी जा माया प्रकृति है, ता प्रकृतिकूं आपणे चिदाभासद्वारा वशकरिकै तिस मायाके परिणाम विशेषोंकरिकै ही देहवालेकी न्याई तथा जन्मेहुएकी न्याई प्रतीत होताहूं । तात्पर्य यह । उत्पत्तितैं रहित होणेतैं अनादिरूप जा माया है सा अनादिमाया ही मैं परमात्मादेवकी उपाधि है । सा माया व्यवहारकालपर्यंत स्थायी होणेतैं नित्य है । तथा मैं परमात्मादेवविषे सर्व जगत्के कारणपणेका संपादक है तथा मैं परमात्मादेवकी इच्छाकरिकै ही सा माया प्रवृत्त होवै है । ऐसी मायाही विशुद्ध सत्त्वरूप करिकै मैं परमात्मादेवकी मूर्ति है । ता मायारूप मूर्तिविशिष्ट मैं परमात्मादेवविषे जन्मतैं रहितपणा तथा मरणतैं रहितपणा तथा सर्वभूतोंका ईश्वरपणा संभव होइ सकै है । यातैं ता शुद्धसत्त्व प्रधानमायारूप नित्यदेहकरिकै ही मैं परमात्मादेव सृष्टिके आदिकालविषे तौ सूर्यके प्रति तथा इदानींकालविषे तैं अर्जुनके प्रति यह ज्ञानयोग उपदेश करताभयाहूं । इस अर्थविषे किंचित्मात्रभी पूर्वउक्तद्रोषोंकी प्राप्ति होवै नहीं । वहां श्रुति । (आकाशशरीरं ब्रह्म) अर्थ यह—आकाश है नाम जिसका ऐसा जो मायारूप अव्याकृत है । ता अव्याकृतरूप शरीरवाला ब्रह्म है । इत्यादिक श्रुतियोंविषे ब्रह्मका मायाही शरीर कथन कन्या है । ता मायारूप शरीरकरिकै मैं परमात्मादेवकी जगत्की उत्पत्तिकालविषे तथा स्थितिकालविषे तथा प्रलयकालविषे सर्वदा स्थिति संभव होइसकै है इति । शंका—हे भगवन् ! जो कदाचित् आपका केवल मायाही शरीर होवै भौतिक शरीर होवै नहीं, तौ भौतिक शरीरके धर्म जे मनुष्यत्वादिक

हैं ते मनुष्यत्वादिक धर्म इस आपके शरीरविषे किसवास्तवै प्रतीत होतेहैं ? ऐसी अर्जुनकी शंकाकेहुए श्रीभगवान् कहैं हैं (आत्ममायया इति) हे अर्जुन ! हमारे-विषे जे मनुष्यत्वादिक धर्म प्रतीत होवैं हैं । ते मनुष्यत्वादिक धर्म हमारेविषे कोई वास्तवतैं नहीं किंतु लोकोऊपरि अनुग्रह करणेवास्तवै हमारी मायाकारिकैं ही ते मनुष्यत्वादिक धर्म हमारेविषे प्रतीत होवैं हैं इति । यह वार्त्ता मोक्षधर्मविषेभी कथन करी है । तहां श्लोक । (माया ह्येषा स्रया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद । सर्वभूतगुणैर्युक्तं न तु मां द्रष्टुमर्हसि ।) अर्थ यह—हे नारद ! जिस शरीर-विशिष्ट भेरेकूं तूं इन चर्मक्षुर्ओकारिकैं देखता है सो यह शरीर हमनै मायाकारिकैं रचया है और कारणमायारूप शरीरवाला जो मैं हूं तिस हमारेकूं तूं इन चर्म-क्षुर्ओकारिकैं देखणेकूं समर्थ नहीं है इति । तहां अनेकशक्तियोंवाला तथा मायानाम-वाला ऐसा जो नित्यकारण उपाधि है सो मायारूप कारणउपाधिही परमेश्वरका देह है । यह भगवान् भाष्यकारोंका मत कथन करया । और दूसरे कई शास्त्र-वाले तो परमेश्वरविषे देहदेहीभावकूं मानते नहीं । किंतु जो सत् चित् आनंद-वन भगवान् वासुदेव परिपूर्ण निर्गुण परमात्मा है सोईही ता परमेश्वरका शरीरहै । दूसरा कोई भौतिकशरीर तथा मायिकशरीर ता परमेश्वरका है नहीं इति । तहां श्रुति—(स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठितः स्वे महिम्नि ।) अर्थ यह—हे भगवन् ! सो परमा-त्मादेव किसविषे स्थित है ऐसी शंकाके हुए । सो परमात्मादेव आपणे सत् चित् आनंदरूप महिमाविषेही स्थित इति । इत्यादिक श्रुतियोंविषे तिस परमात्मादेवकी आपणेस्वरूपविषेही स्थिति कथन करी है किसी मायिकशरीरविषे तथा भौतिक शरीरविषे स्थिति कथन करी नहीं इति । इसपक्षविषे तो इस श्लोककी इस प्रकारतैं योजना करणी । (आकाशवत्सार्वगतश्च नित्यः । अविनाशी वा अरेज्य-मात्याऽनुच्छिच्छिधर्मा ।) अर्थ यह—यह परमात्मादेव आकाशकी न्याई सर्वत्र व्यापक है तथा नित्य है । हे मैत्रेयी ! यह आत्मादेव स्वरूपतैं भी नाशतैं रहित है । तथा धर्मोंके नाशप्रयुक्त नाशतैं भी रहित है इत्यादिक श्रुति-प्रमाणोंतैं में परमात्मादेव वास्तवतैं जन्ममरणादिक विकारोंतैं रहित हुआ भी तथा सर्वजगत्का प्रकाशहुआ भी तथा सर्व जगत्का कारणरूप मायाका अधिष्ठान होणेतैं सर्वभूतोंका ईश्वरहुआभी (स्वां प्रकृतिं) आपणा स्वरूपभूत सत् चित् आनंद-वन एकरस स्वभावरूप प्रकृतिञ्च (अधिष्ठाय) क्या आश्रयणकरिकैं अर्थात् ता

आपणे स्वरूपविषे स्थित होइकै (संभवामि) क्या देहदेहीभावतैं विना ही लोकप्रसिद्ध देहवाले जीवोंकी न्याई यह परमेश्वर देहवाला है या प्रकारके व्यवहारका विषय होऊहं इति । शंका—हे भगवन् ! मायिक देहतैं तथा भौतिक देहतैं रहितसत् चित् आनंदघन जो आप हो ऐसे आपविषे इस मनुष्यदेहत्वकी प्रतीति किसवास्तै होती है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाकेहुए श्रीभगवान् कहै हैं (आत्ममायया इति) हे अर्जुन ! देहदेहीभावतैं रहित जो मैं नित्य शुद्ध सत् आनंदघन भगवान् वासुदेव हूं । ऐसे मैं परमात्मादेवविषे जो देहदेहीरूपकरिकै प्रतीति है, सा मायासात्रही है । वास्तवतैं हमारेविषे सो देहदेहीभाव हैनहीं । यह वात्सी अन्यशास्त्रविषेभी कथन करी है । तहां श्लोक—(कृष्णमेनमवेहि त्वमात्मानमखिलात्मनाम् । जगद्धिताय सोप्यत्र देहीवाभाति मायया । अहोभाग्यमहोभाग्यं नंदगोपप्रजौकसाम् । यन्मित्रं परमानंदं पूर्णब्रह्म सनातनम् ।) अर्थ यह—इस कृष्णभगवान्कूं तूं सर्व भूतप्राणियोंका आत्मारूप जान ऐसा सर्वभूत प्राणियोंका आत्मारूप हुआभी जो कृष्ण भगवान् इस लोकविषे भक्तजनोंके उद्धार करनेवास्तै आपणी मायाकरिकै देहवाले जीवोंकी न्याई प्रतीत होवै है । किंवा ब्रजभूमिविषे रहणेहारे जे नंदगोपगोपियां हैं तिन सर्वोंके अहोभाग्यहैं अहोभाग्यहैं । जिस ब्रजवासी लोकोंके यह परमानंद परिपूर्ण सनातन ब्रह्म कृष्णरूपकरिकै मित्रभावकूं प्राप्त हुआहै इति । और कोईक पुरुष तौ तिस परमात्मादेवकूं नित्य निरवयव निर्विकार परमानंदरूप मानिकरिकैभी ता परमात्मादेवविषे अवयवअवयवीभाव वास्तवही अंगीकार करैहै । तिन पुरुषोंका कहणा अत्यंत निर्युक्तिक है ॥ ६ ॥

हे भगवन् ! इसप्रकार सत् चित् आनंदघनरूप जो आपहो तिस आपका किस कालविषे तथा किस प्रयोजनवास्तै देहवाले जीवकी न्याई व्यवहार होवैहै । ऐसी अर्जुनकी शंकाकेहुए श्रीभगवान् उत्तर कहै हैं—

यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिर्भवति भारत ॥

अभ्युत्थानमधर्मस्य तदात्मानं सृजाम्यहम् ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) यदा । यदा । हि । धर्मस्य । ग्लानिः । भवति । भारत । अभ्युत्थानम् । अधर्मस्य । तदा । आत्मानम् । सृजामि । अहम् ॥ ७ ॥

(२९२)

श्रीमद्भगवद्गीता-

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस जिसकालविषे धर्मकी हानि होवै तथा अधर्मकी वृद्धि होवै तिसकालविषे मैं परमात्मादेव देहकूं उत्पन्न करूँ ॥ ७ ॥

आ० टी०—हे अर्जुन ! वेदकारिके विधान क-याहुआ जो प्रवृत्तिनिवृत्तिरूप धर्म है, जो धर्म कामनापूर्वक क-या हुआ इन प्राणियोंके स्वर्गादिरूप अज्युदयका साधन होवै है। तथा जो धर्म निष्काम क-याहुआ इन प्राणियोंके मोक्षरूप निःश्रेयसका साधन होवै है। तथा जो धर्म ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र या चारिवर्णोंका तथा ब्रह्मचर्य, गृहस्थ, वानप्रस्थ, संन्यास या चारि आश्रमोंका अभिव्यंजक है अर्थात् जनावणेहारा है। तहां श्रद्धाभक्तिपूर्वक अग्निहोत्रादिक कर्मोंकूं करणा याका नाम प्रवृत्तिरूप धर्म है। और परस्त्रीगमनादिक नहीं करणे याका नाम निवृत्तिरूप धर्म है। ऐसे धर्मकी जिसजिसकालविषे हानि होवै है। और वेदकारिके निषिद्ध क-याहुआ तथा नानाप्रकारके दुःखोंका साधनरूप तथा धर्मका विरोधी ऐसा जो अधर्म है तिस अधर्मकी जिसजिसकालविषे वृद्धि होवै है। तिसतिसकालविषे मैं परमात्मादेव आपणे देहकूं सृजताहूं। अर्थात् नित्यसिद्ध आपणे देहकूं मायाकारिके रचे-हुएकी न्याईं दिखावताहूं। इहां (हे भारत !) या संबोधनके कहणेकारिके श्रीभगवान्ने यह अर्थ सूचन करया। भरतवंशविषे जो उत्पन्न होवै है ताका नाम भारत है। अथवा भा नाम ज्ञानका है ताकेविषे जो रत्नहोवै अर्थात् ज्ञानविषे जो प्रीति-वाला होवै ताका नाम भारत है। ऐसे भारतनामवाला तूं अर्जुन धर्मकी हानिकं सहारणेविषे समर्थ नहीं है ॥ ७ ॥

हे भगवन् ! सा धर्मकी हानि तथा अधर्मकी वृद्धि यह दोनों आपके परितोषका कारण होवैंगे जिसकारिके आप तिसीकालविषेही अवतारकूं धारण करोहो यातं आपका अवतार उलटा लोकोंकूं अनर्थकी प्रातिकरणेहाराही हुआ ऐसी अर्जुनकी शंकाकेहुए श्रीभगवान् उत्तर कहें हैं—

परित्राणाय साधूनां विनाशाय च दुष्कृताम् ॥
धर्मसंस्थापनार्थाय संभवामि युगेयुगे ॥८॥

(पदच्छेदः) परित्राणाय । साधूनाम् । विनाशाय । च । दुष्कृताम् ।
धर्मसंस्थापनार्थाय । संभवामि । युगे । युगे ॥ ८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! साधुपुरुषोंके रक्षणकरणे वास्तै तथा पापीपुरुषोंके नाशकरणेवास्तै तथा धर्मके संस्थापनकरणेवास्तै मैं परमेश्वर युग युगविषे अवतारकूं धारण करूंहूँ ॥ ८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! धर्मकी हानिकारिकै हानिकूं प्राप्तहुए तथा निरंतर वेदप्रतिपादित मार्गविषे स्थित ऐसे जे वेदविहित पुण्यकर्मोंकूं करणेहारे श्रेष्ठ पुरुष हैं जे श्रेष्ठ पुरुष आपणे प्राणोंके नाशहुएभी आपणे धर्मकूं परित्याग करते नहीं तिन श्रेष्ठपुरुषोंका नाम साधु है । ऐसे साधुपुरुषोंके रक्षण करणेवास्तै और अधर्मकी वृद्धि करिकै वृद्धिकूं प्राप्तहुए तथा वेदमार्गके विरोधी तथा शरीर मन वाणीकारिकै सर्वदा वेदनिषिद्ध पापकर्मोंकूं करणेहारे ऐसे जे दुष्टपुरुष हैं, तिन दुष्टपुरुषोंका नाम दुष्कृत है । ऐसे दुष्कृत पुरुषोंका समूलतैं नाश करणेवास्तै मैं परमेश्वर युगयुगविषे अवतारकूं धारण करूंहूँ । शंका—हे भगवन् साधुपुरुषोंका रक्षण तथा दुष्टपुरुषोंका विनाश या दोनोंकूं आप किसप्रकार करो हो । ऐसी अर्जुनकी शंकाकेहुए श्रीभगवान् कहेहैं (धर्मसंस्थापनार्थाय इति) हे अर्जुन ! पूर्व वृद्धिकूं प्राप्त हुआ जो अधर्म है, ता अधर्मकी निवृत्तिकारिकै जो धर्मका सम्यक् स्थापन है अर्थात् वेदमार्गका पारिरक्षण है ताका नाम धर्मसंस्थापन है ता धर्मके संस्थापनकरणेवास्तैही मैं परमात्मा-देव अवतारकूं धारण करूंहूँ । ता धर्मके संस्थापनकारिकै साधुपुरुषोंका रक्षण तथा दुष्टपुरुषोंका विनाश अवश्यकारिकै होवैहै । यातैं हमारा अवतार किसीकूं अनर्थकी प्राप्ति करणेहारा नहीं है ॥ ८ ॥

जन्म कर्म च मे दिव्यमेवं यो वेत्ति तत्त्वतः ॥

त्यक्त्वा देहं पुनर्जन्म नैति मामेति सोऽर्जुन ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) जन्म । कर्म । च । मे । दिव्यम् । एवम् । यः । वेत्ति । तत्त्वतः । त्यक्त्वा । देहम् । पुनः । जन्म । न । ऐति । माम् । एति । सः । अर्जुन ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष हमारे दिव्य जन्मकूं तथा कर्मकूं इसप्रकार वेदार्थ जानैहै नो पुरुष इसदेहकूं परित्यागकारिकै पुनः जन्मकूं नहीं प्राप्त होवैहै किंतु मैं परमेश्वरकूंही प्राप्तहोवैहै ॥ ९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! नित्यसिद्ध जो मैं सत्चित् आनन्दघन हूं ऐसे मैं परमात्मादेवका आपणी लीलामात्रकरिके लोकप्रसिद्ध जीवोंके जन्मकी न्याई जो जन्मका अनुकरणमात्र रूप जन्म है, तथा मैं नित्यसिद्धपरमेश्वरका वेदविहित धर्मकी स्थापना करिके जगत्का परिपालनरूप जो कर्म है ते हमारे जन्म कर्म दोनों दिव्य हैं अर्थात् दूसरे प्राकृतपुरुषोंके करणविषे आवश्यक हैं केवल मैं ईश्वरकेही असाधारण धर्मरूप हैं ऐसे हमारे दिव्य जन्मकर्म दोनोंके जो पुरुष (अजोपि सन्नव्यथात्मा) इत्यादिक वचनोक्त रीतिसे तत्त्वतै जानै है । अर्थात् मूढपुरुषोंनेही श्रीभगवान् विषे मनुष्यत्वकी भ्रांति करके इतरजीवोंकी न्याई गर्भवासादिरूप जन्म-आरोपण क-याहै तथा आपणे स्वार्थवास्ते सो कर्म आरोपण क-याहै ता आरोपित जन्मकर्मके वास्तवतै शुद्ध सत्चित् आनन्दस्वरूपके जानतै निवृत्त करिके जन्मतै रहित परमेश्वरका भी आपणी मायाकरिके लीलामात्रतै लोकप्रसिद्ध जीवोंके जन्मकी न्याई जन्मका अनुकरणमात्र संभव है । तथा वास्तवतै अकर्ता परमेश्वरकाभी दूसरे लोकोंके ऊपरि अनुग्रह करणेवास्तै लोकप्रसिद्ध जीवोंके कर्मकी न्याई कर्मका अनुकरणमात्र संभव होइसकैहै इसप्रकार जो पुरुष हमारे जन्मकर्मके वास्तवरूपतै जानैहै । तथा इसी प्रकार आपणे वास्तवस्वरूपके भी जानैहै । सो पुरुष इस वर्तमानशरीरका परित्याग करिके पुनः दूसरे जन्मके प्राप्त होता नहीं । किंतु सो पुरुष सत्चित् आनन्दघन मैं भगवान् वासुदेवकेही प्राप्त होवै है । अर्थात् सत्चित् आनन्दरूप परमात्मा देव मैं हूं या प्रकारके अभेदजानतै सो पुरुष इम मंसारतै मुक्त होवैहै ॥ ९ ॥

तहां पूर्व श्लोकविषे (मामेति सोऽर्जुन) यह वचन कथन क-या । अब श्रीभगवान् आपणे वास्तवस्वरूपके सर्वमुक्त पुरुषोंके प्रातिका पदरूप करिके परमपुरुषार्थरूपताका तथा इस मोक्षमार्गके अनादिपरंपराकरिके प्राप्तपणेका कथन करै है-

वीतरागभयक्रोधा मन्मया मामुपाश्रिताः ॥

वहवो ज्ञानतपसा पृता मद्भावमागताः ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) वीतरागभयक्रोधाः । मन्मयाः । माम् । उपाश्रिताः । वहवः । ज्ञानतपसा । पृताः । मद्भावम् । आगताः ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! रागभयक्रोधतै रहित तथा मेरेविषे चित्तवाले तथा हमारे शरणकूं प्राप्तहुए तथा ज्ञानरूप तपकरिके पापोंतै रहितहुए ऐसे बहुतपुरुष मेरेस्वरूपकूं प्राप्त होतेभये हैं ॥ १० ॥

भा०टी०—तिसतिस रवर्गादिकफलोंके प्रातिकी जो तृष्णा है ताका नाम राग है और स्त्री पुत्र धनादिक सर्वविषयोंका परित्याग करिके ज्ञानमार्गविषे स्थितहुए हमारा किस प्रकार जीवन होवैगा याप्रकारका जो त्रासहै ताका नाम भयहै और सर्वविषयोंका मूलतै उच्छेद करणेहारा जो ज्ञानमार्गहै सो ज्ञानमार्ग किसप्रकार हमारा हित होवैगा किंतु हित नहीं होवैगा याप्रकारका जो द्वेष है ताका नाम क्रोध है । ते राग भय क्रोध तीनों विवेककरिके निवृत्त हुएहैं जिन पुरुषोंके तिनपुरुषोंका नाम वीतरागभयक्रोध है अर्थात् शुद्धअंतःकरणवाले ते पुरुष हैं । पुनः— कैसेहैं ते पुरुष (मन्मयाः) क्या मैं तत्पदार्थरूप परमात्मादेवकूं त्वंपदार्थरूप आपणे आत्माके साथि अभेद करिके साक्षात्कार करचाहै जिनोंने । अथवा (मन्मयाः) क्या मैं एक परमात्मा-देवविषेही है चित्त जिनोंका । पुनः कैसेहैं ते पुरुष (मामुपाश्रिताः) क्या अनन्य प्रेमभक्तिकरिके मैं परमात्मादेवकेही जे शरणकूं प्राप्त हुएहैं । ऐसे अनेक शुक वामदेवादिक पुरुष ज्ञानरूप तपकरिके सर्व पापोंतै रहित हुए अर्थात् कार्यसहित अज्ञानरूप मूलतै रहित हुए हमारे सत्चित् आनंदस्वरूपभूत मोक्षकूं प्राप्त होतेभयेहैं । अथवा (ज्ञानतपसा पूताः) क्या ज्ञानरूप तपकरिके जीवन्मुक्तरूप वे पुरुष (मद्भावमागताः) क्या मैं परमात्माविषयक रतिनामा प्रेमरूप भावकूं प्राप्त होते हैं इसी अर्थकूं श्रीभगवान् आपही (तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते) इस वचनकरिके आगे कथन करैगा ॥ १० ॥

हे भगवन् । जे पुरुष ज्ञानरूप करिके पवित्र हुएहै ते निष्कामपुरुष तौ आपके भावकूं प्राप्त होवैहैं और जे पुरुष ता ज्ञानरूप तपकरिके पवित्र नहीं हुएहैं ते सकामपुरुष ता आपके भावकूं नहीं प्राप्त होवै हैं । इस प्रकार निष्काम पुरुषोंकूं तौ आपणे भावकी प्राप्ति करणेहारा तथा सकाम पुरुषोंकूं आपणे भावकी नहीं प्राप्ति करणेहारा जो आप ईश्वर हो, तिस आपकूं विपमता दोषकी प्राप्ति तथा निर्दयतादोषकी प्राप्ति अवश्य करिके होवैगी । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहैं हैं—

ये यथा मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैव भजाम्यहम् ॥

मम वर्तमानुवर्तते मनुष्याः पार्थ सर्वशः ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) ये । यथा । माम् । प्रपद्यन्ते । तान् । तथा । एवं ।
भजामि । अहम् । मम । वर्तमानुवर्तते । मनुष्याः । पार्थ । सर्वशः ॥ ११ ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! जे पुरुष जिसे प्रकारकारिके मैं परमेश्वरकूं भजते हैं तिन पुरुषोंकूं मैं परमेश्वर तिसीप्रकार ही अनुग्रह करूं यह कर्मके अधिकारी मनुष्य सर्वप्रकार करिके मैं परमेश्वरके भजन मार्गकूं अनुसरण करेहैं ॥ ११ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! इस लोकविषे दुःखकारिके पीडित जे आर्त्तपुरुष हैं तथा धनादिक पदार्थोंके प्राप्तिकी इच्छा करणेहारे जे अर्थार्थी पुरुष हैं, तथा आत्माके जानणेकी इच्छावाले जे जिज्ञासु पुरुष हैं, तथा तत्त्वसाक्षात्कारवाले जे ज्ञानी पुरुष हैं, तिन च्यारिप्रकारके पुरुषोंविषे जेजे पुरुष सकामपणे करिके तथा निष्कामपणे करिके सर्व कर्मोंके फलप्रदाता मैं ईश्वरकूं भजते हैं, तिन पुरुषोंकूं तिसतिस मनवांछितफलकी प्राप्ति करिके मैं परमेश्वर अनुग्रह करूं, तिन भक्तजनोंकूं मैं परमेश्वर विपरीतफलकी प्राप्तिकरता नहीं । तहां मोक्षकी इच्छातैं रहित जे आर्त्तभक्त हैं, तिन आर्त्तभक्तोंकूं तौ तिनोंके पीडाकी निवृत्ति करिके अनुग्रह करौं और मोक्षकी इच्छातैं रहित जे अर्थार्थी पुरुष हैं तिन अर्थार्थी पुरुषोंकूं तौ धनादिक पदार्थोंकी प्राप्ति करिके अनुग्रह करौं । और (तमेतंवेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशकेन ।) इस श्रुतिनैं विधानक्ये जो निष्काम कर्म हैं, तिन निष्काम कर्मोंकूं करणेहारे जे जिज्ञासु जन हैं तिन जिज्ञासु भक्तोंकूं तौ आत्मज्ञानकी प्राप्ति करिके अनुग्रह करौं और ज्ञानवान् भक्तोंकूं तौ मोक्षकी प्राप्ति करिके अनुग्रह करौं । अन्य वस्तुकी कामनावाले भक्तजनकूं अन्य वस्तुकी प्राप्ति मैं करता नहीं, यातैं तिन पुरुषोंके भावनाके अनुसार फलके देणेहारे मैं परमेश्वरविषे विपमतादोषकी तथा निर्दयतादोषकी प्राप्ति संभवै नहीं । शंका—हे भगवन् ! यद्यपि आप लोकोंके भावनाके अनुसारही तिसतिस फलकी प्राप्ति करे हो, तथापि आपणे भक्तजनोंके प्रतिही ता फलकी प्राप्ति करेहो । अन्य इंद्रादिक देवताओंके भक्तोंकूं आप तिस फलकी प्राप्ति करते नहीं । यातैं आपकेविषे सो विपमतादोष तथा निर्दयतादोष तिसीप्रकार स्थितहै । ऐसी अर्जुनकी शंकाके दृष्ट श्रीभगवान्

कहैं हैं (मम वर्त्मानुवर्त्तते मनुष्याः पार्थ सर्वशः इति) हे अर्जुन ! जे कर्मोंके अधिकारी मनुष्य इंद्र अग्नि सूर्य इत्यादिकदेवतावोंकाभी भजन करै हैं, ते मनुष्यभी मैं अंतर्यामी वासुदेवकेही ज्ञानकर्मरूप मार्गकूं अनुसरण करै हैं । अर्थात् ते मनुष्यभी मैं परमेश्वरकाही भजन करै हैं । और तिन इंद्रादिकदेवतावोंके भक्तोंकूंभी मैं परमात्मादेवही तिसतिस इंद्रादिरूपकारिकै तिसतिस फलकी प्राप्ति कहूं हूँ यातैं मैं परमेश्वरविषे किंचित् मात्रभी विषमतादोषकी तथा निर्दयतादोषकी प्राप्ति संभवे नहीं । इसी अर्थकूं (फलमत उपपत्तेः) इस सूत्रकारिकै श्रीव्यासभगवान् भी कथन करताभयाहै । इसीअर्थकूं (येष्यन्यदेवताभक्ताः) इत्यादिक वचनोंकारिकै श्रीभगवान् आपही आगे स्पष्टकारिकै कथन करैंगे । तथा इसी अर्थकूं (इन्द्रयित्रं वरुणमग्निमाहुः) इत्यादिक वेदके मंत्र कथन करै हैं ॥ ११ ॥

हे भगवन् ! इसप्रकारसे आप ईश्वरही जो कदाचित् इंद्रादिरूपकारिकै सर्वलोकोंकूं तिसतिस फलकी प्राप्ति करणेहारे होवो तौ ते सर्वजन साक्षात् आप परमेश्वरकूंही किसवासतै नहीं भजतेहैं ? साक्षात् आप ईश्वरकूं छोड़िकै तिन इंद्रादिकदेवतावोंकूं किसवासतैं भजतेहैं । ऐसी अर्जुनकी शंकाकेहुए श्रीभगवान् उत्तर कहैं हैं—

कांक्षंतः कर्मणां सिद्धिं यजंत इह देवताः ॥

क्षिप्रं हि मानुषे लोके सिद्धिर्भवति कर्मजा ॥ १२ ॥

(पदच्छेदः) कांक्षंतः । कर्मणाम् । सिद्धिम् । यजंते । इह । देवताः । क्षिप्रम् । हि । मानुषे । लोके । सिद्धिः । भवति । कर्मजा ॥ १२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इसलोकविषे कर्मोंके फलकी ईच्छाकरतेहुए सकाम-इंद्रादिकदेवताओंकूं पूजन करै हैं जिस कारणतैं इस मनुष्यलोकविषे तिन सकाम-पुरुषोंकूं कर्मजन्य फल शीघ्रही प्राप्तहोवै है ॥ १२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जे पुरुष इसलोकविषे यज्ञादिकर्मोंके धनपुत्रादिकफलोंकी इच्छा करै हैं, ते सकामपुरुष तौ इंद्र अग्नि सूर्य आदिकदेवतावोंकूंही पूजन करै हैं ते पुरुष निष्कामहोइकै कदाचित्भी मैं परमेश्वरका पूजन करतेनहीं । काहेतैं जे पुरुष तिसतिस फलकी इच्छा करतेहुए तिन इंद्रादिकदेवताओंका पूजन करै हैं अर्थात् यज्ञादिक कर्मोंकारिकै तिन इंद्रादिकदेवतावोंकूं प्रसन्न करै हैं । तिन

सकामपुरुषोंकूँ तिसतिस कर्मजन्यफलकी प्राप्ति इस मनुष्यलोकविषे शीघ्रही होवै है । और आत्मज्ञानका जो मोक्षरूप फल है सो फल तौ अंतःकरणकी शुद्धिते विना प्राप्त होवै नहीं । किंतु सो जानका फल आपणी प्राप्तिविषे अंतःकरणके शुद्धिकी अपेक्षा अवश्य करैहै । और सा अंतःकरणकी शुद्धि अनेकजन्मोंके पुण्यकर्म करिके होवैहै । यातें कर्मके फलकी न्याईं सो जानका फल शीघ्रही प्राप्तहोवै नहीं इहां मनुष्यलोकविषे सो कर्मका फल शीघ्रही प्राप्त होवै है यावचनके कहणेकरिके श्रीभगवान्नुँ यह अर्थ सूचन कन्या । इस मनुष्यलोकतें भिन्न दूसरे लोकविषेभी वर्ण आश्रमके धर्मोंतें भिन्न अन्यकर्मोंके करणतें फलकी प्राप्ति अवश्यकरिके होवै । यातें हे अर्जुन ! जिसकारणतें मोक्षतें विमुखहुए ते सकामपुरुष तिसतिस-तुच्छफलकी प्राप्तिवास्तै अन्यइंद्रादिकदेवतावोंका पूजन करैहैं । तिस कारणते जैसे सुमुक्षुजन साक्षात् में परमेश्वरकाही पूजन करैहैं, तैसे ते सकामपुरुष साक्षात् में परमेश्वरका पूजन करते नहीं ॥ १२ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे सकामताके तथा निष्कामताके भेदकरिके सर्वपुरुषोंविषे समानस्वभावताका अभाव कथन कन्या । अब शरीरके आरंभकरणेहारे सत्त्वादि-गुणोंकी विषमताकरिके भी तिन सर्व पुरुषोंविषे समानस्वभावताका अभाव कथन करै हैं—

चातुर्वर्ण्यं मया सृष्टं गुणकर्मविभागशः ॥

तस्य कर्त्तारमपि मां विद्व्यकर्त्तारमव्ययम् ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) चातुर्वर्ण्यम् । मया । सृष्टम् । गुणकर्मविभागशः । तस्य । कर्त्तारम् । अपि । माम् । विद्वि । अकर्त्तारम् । अव्ययम् ॥ १३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरनेँ गुणकर्म विभागकरिके च्यागिर्वर्ण उत्पन्न-करैहैं तिस च्यारि वर्णका कर्त्ताररूप भी मैं परमेश्वरकूँ तूँ अकर्त्ताररूप तथा अव्ययरूप जानै ॥ १३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं ईश्वरनेँ सृष्टिके आदिकालविषे सत्त्वादिगुणोंके भेद-करिके तथा शमदमादिककर्मोंके भेदकरिके ब्राह्मण, क्षत्रि, वैश्य, शूद्र, यह च्यारिवर्ण भिन्नभिन्नकरिके उत्पन्न करैहैं । तहां सत्त्वगुणहै प्रधान जिन्होंविषे एमें जे ब्राह्मण है, तिन ब्राह्मणोंके तौ ता सत्त्वगुणके कार्यरूप शमदमादिकही कर्महैं और मन्वगुण उद-

सर्जन रजोगुण है प्रधान जिन्होंविषे ऐसे जे क्षत्रियहै तिन क्षत्रियोंके तौ ता सत्त्वगुण-
 उपसर्जन प्रधानभूत रजोगुणका कार्यरूप शौर्य तेजआदिकही कर्म हैं। और तमोगुण
 उपसर्जन रजोगुणहै प्रधान जिन्होंविषे ऐसे जे वैश्य हैं, तिन वैश्योंके तौ ता तमोगुण
 उपसर्जन प्रधानभूत रजोगुणका कार्यरूप कृषिवाणिज्यादिकही कर्म है। और
 तमोगुण है प्रधान जिन्होंविषे ऐसे जे शूद्रहैं तिन शूद्रोंके तौ तिस तमोगुणका कार्यरूप
 त्रैवर्णिकपुरुषोंकी सेवादिकही कर्म है। इहां उपसर्जननाम गौणका है। इसप्रकार
 गुणोंके भेदकरिकै यह च्यारिवर्ण स्थितहैं। शंका—हे भगवन्। इसप्रकार गुणकर्मके
 भेदकरिकै विषमस्वभाववाले च्यारिवर्णोंकूं उत्पन्न करणेहारे आप ईश्वरविषे विषम-
 तादोषकी प्राप्ति अवश्यकरिकै होवैगी। ऐसी अर्जुनकी शंकाकेहुए श्रीभगवान् कहें
 हैं (तस्य कर्तारमपि मां विद्ध्यकर्तारमव्ययमिति) हे अर्जुन ! यद्यपि मैं परमेश्वर
 व्यवहारदृष्टिकरिकै ता विषमस्वभाववाले च्यारिवर्णोंका करताहूं। तथापि परमार्थ
 दृष्टिकरिकै तूं हमारेकूं अकर्त्तारूपही जान। तथा अव्ययरूप जान। अर्थात्
 निरहंकारताकरिकै अनाधित महिमावाला जान। और किसीटीकाविषे तौ
 (गुणकर्मविभागशः) यादचनविषे गुणकर्म विभागशः यह दोषद अंगीकारकरिकै
 यह अर्थ कथन करया है। च्यारिवर्णोंके जे हितरूप होवें तिन्होंका नाम
 चातुर्वर्ण्य है। ऐसे जे द्रव्यदेवतादिक गुण हैं तथा अग्निहोत्रादिक कर्म हैं। ते
 च्यारिवर्णोंके हितरूप गुणकर्म में परमेश्वरनें (विभागशः सृष्टं) क्या साधारण
 असाधारण भेदकरिकै उत्पन्न करेहैं। तहां दानजपादिककर्म सर्ववर्णोंका साधारण
 धर्म है। और अग्निहोत्र वेदाध्ययन संध्योपासन इत्यादिक कर्म तौ ब्राह्मण
 क्षत्रिय वैश्य या तीन वर्णोंकेही हैं। शूद्रके ते अग्निहोत्रादिक कर्म हैं नहीं। तिन
 तीन वर्णोंविषेभी बृहस्पतिसवादिक कर्म केवल ब्राह्मणकेही असाधारण धर्म हैं
 अन्यक्षत्रियादिकोंके ते धर्म नहीं हैं। और राजसूयादिककर्म केवल क्षत्रियकेही
 असाधारण धर्म हैं ब्राह्मणादिकोंके ते धर्म नहीं हैं। और वैश्यस्तोमादिककर्म
 केवल वैश्यकेही असाधारण धर्म हैं ब्राह्मणादिकोंके ते धर्म नहीं हैं। और त्रैव-
 णिकपुरुषोंकी सेवा करणी इत्यादिक कर्म केवल शूद्रकेही असाधारण धर्म हैं
 ब्राह्मणादिकोंके ते धर्म नहीं हैं। इसप्रकार तिन अग्निहोत्रादिक कर्मोंके भेद
 हुए तिन कर्मोंविषे अंगभूत द्रव्यदेवतादिक गुणोंकाभी भेद होवैहै। इसप्रकार
 तिन च्यारिवर्णोंके गुण तथा कर्म में परमेश्वरनें ही साधारण असाधारणरूप-

करिके उत्पन्न करेहैं यातें पुत्रकी प्रसन्नताकरिके पिताकी प्रसन्नता होवैहै, तैसे तिन इंद्रादिक देवतावोंकी प्रसन्नताकरिके मैं परमेश्वरकीभी प्रसन्नता होवैहै । इसप्रकार प्रसन्नताकूं प्राप्तहुआ मैं परमेश्वर तिन इंद्रादिकदेवतावोंके भक्तोंकूं भी तिसतिस कर्मके फलकी प्राप्ति करौहूँ ॥ १३ ॥

शंका—हे भगवन् ! पूर्व आपनैं कर्तारूप में परमेश्वरकूं तूं अकर्तारूप जान याप्रकारका वचन कथन करया सो कर्ताकूं अकर्तारूपता किस प्रकार संभवैगी ? ऐसी अर्जुनकी शंकाकेहुए श्रीभगवान् ता अर्थकूं स्पष्टकरिके निरूपण करैहैं—

न मां कर्माणि लिंपति न मे कर्मफले स्पृहा ॥

इति मां योऽभिजानाति कर्मभिर्न स बध्यते ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) न । मां । कर्माणि । लिंपति । न । मे । कर्मफले । स्पृहा । इति । मां । यः । अभिजानाति । कर्मभिः । न । सः । बध्यते ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरकूं यह कर्म नहीं लिपायमान करैहैं तथा हमारेकूं ता कर्मके फलविषे तृष्णाभी नहींहै इसप्रकार जो पुरुष में परमेश्वरकूं जानताहै सो पुरुषभी कर्मोंकरिके नहीं बंधायमान होवैहै ॥ १४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! निरहंकारताकरिके कर्तृत्व अभिमानतें रहित जो मैं भगवान् हूं, तिस हमारेकूं यह जगत्के उत्पत्ति स्थिति आदिक कर्म नहीं लिपायमान करते । अर्थात् जैसे अन्य अज्ञानीपुरुषोंकूं यह कर्म देहकी आग्भ-ताकरिके बंधायमान करैहैं, तैसे मैं परमेश्वरकूं ते कर्म बंधायमान करतेनहीं । यातें व्यवहारदृष्टिकरिके मैं कर्मोंकूं करताहुआभी वास्तवतें अकर्तारूपही हूं । इस-प्रकार श्रीभगवान् आपणेविषे कर्त्तापणेका निषेधकरिके अब भोक्तापणेकाभी निषेध करैहैं (न मे कर्मफले स्पृहा इति) हे अर्जुन । जैसे अज्ञानीजीवोंकूं कर्मोंके स्वर्गादिकफलोंविषे यह फल हमारेकूं प्राप्तहोवै या प्राकारकी तृष्णा होवै है, तैसे मैं आत्काम ईश्वरकूं तिन कर्मोंके फलोंविषे तृष्णा है नहीं । तहां श्रुति— (आत्कामस्य का स्पृहा इति) अर्थ यह—सर्वात्मदृष्टिकरिके जिन पुरुषकूं मैं पदार्थ प्राप्तहुएहैं तिस पुरुषका नाम आत्कामहै । ऐसे आत्कामपुरुषकूं किंचि-त्मात्रभी किसी फलकी तृष्णा होवैनहीं इति । तात्पर्य यह इसलोकविषे अज्ञानी-जीवोंकूं जो कर्म बंधायमान करै हें, मो मैं इन कर्मोंका कर्त्ताहूँ तथा मैं इन कर्मोंके

फलकूं प्राप्त होवौंगा याप्रकारका कर्तृत्व अभिमान तथा फलकी तृष्णा यादोनोंकरिकैही बंधायमान करैहैं । कर्तृत्वअभिमान तथा फलकी तृष्णा या दोनोंतैं विनाते कर्म किसीकूंभी बंधायमान करते नहीं । और सो कर्तृत्वअभिमान तथा फलकी तृष्णा यह दोनों मैं आप्तकाम ईश्वरविषे है नहीं । याकारणतैं ते कर्म मैं ईश्वरकूं बंधायमान करते नहीं । इसप्रकार कर्मोंकूं करताहुआभी मैं ईश्वर वास्तवतैं अकर्त्तारूपही हूं । शंका—हे भगवन् ! इसप्रकार आप ईश्वरविषे अकर्त्तापण तथा अभोक्तापणा सिद्धहुएभी ताके जानणेकरिकै हमलोकोकूं कौन फल प्राप्त होवै है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाकेहुए श्रीभगवान् कहैहैं (इति मां योऽभिजानाति इति) हे अर्जुन ! इस प्रकार जो कोई अन्यपुरुषभी अकर्त्ता अभोक्ता मैं परमेश्वरकूं आपणा आत्मारूप करिकै जानै है, सो पुरुषभी हमारे न्यांई तिन कर्मोंकरिकै बंधायमान होवै नहीं, अर्थात् अकर्त्ता आत्माके ज्ञानकरिकै सो पुरुषभी तिन कर्मोंतैं मुक्तही होवै है ॥ १४ ॥

जिसकारणतैं मैं कर्त्ता नहींहूं तथा मेरेकूं कर्मोंके फलकी तृष्णाभी नहीं है याप्रकारके अकर्त्ताअभोक्ता आत्माके ज्ञानतैं यह पुरुष तिन कर्मोंकरिकै बंधायमान होतानहीं । तिसकारणतैं पूर्व अनेक महान् पुरुष आत्माकूं अकर्त्ताअभोक्ता जानिकारिकै तिन कर्मोंकूंही करतेभये हैं तिसप्रकार तूं अर्जुनभी तिन कर्मोंकूंही कर । या अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करै हैं—

एवं ज्ञात्वा कृतं कर्म पूर्वैरपि मुमुक्षुभिः ॥

कुरु कर्मैव तस्मात्त्वं पूर्वं पूर्वतरं कृतम् ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) एवम् । ज्ञात्वा । कृतम् । कर्म । पूर्वैः । अपि । मुमुक्षुभिः । कुरु । कर्म । एव । तस्मात् । त्वम् । पूर्वैः । पूर्वतरम् । कृतम् ॥ १५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इसप्रकार आत्माकूं अकर्त्ताअभोक्ता जानिकारिकै पूर्व ले मुमुक्षुवोंने भी कर्मही करचाहै तथा तिसतैंभी पूर्व मुमुक्षुवोंने युगांतरविषे सो कर्मही करचा है तिसकारणतैं तूं अर्जुनभी तौ कर्मकूं ही कर ॥ १५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! इस द्वापरयुगविषे पूर्व मोक्षकी इच्छावाले जे ययाति राजा यदुराजा इत्यादिक राजा होते भयेहैं, ते राजाभी इस आत्मादेवकूं अकर्त्ता अभोक्ता जानिकरी आपणे वर्णआश्रमके कर्मोंकूंही करतेभये हैं । तिन

कर्मोंका परित्यागकरिके ते राजा तूष्णींभावकूं तथा संन्यासकूं नहीं करते भये हैं । तिसकारणतैं तूं अर्जुनभी आत्माकूं अकर्त्ता अभोक्ता जानिकरिके तिन कर्मोंकूंही कर । तूष्णींभावकूं तथा संन्यासकूं तूं मतकर । हे अर्जुन ! जो कदाचित् तूं तत्त्ववेत्ता नहीं होवै तौ तूं अपने अंतःकरणकी शुद्धिवास्तै तिन कर्मोंकूं कर । और जो कदाचित् तूं तत्त्ववेत्ता होवै तौ तूं लोकसंग्रहके वास्तै तिन कर्मोंकूं कर । सर्वप्रकारतैं तुम्हारेकूं ते कर्म करणेयोग्य हैं । शंका— हे भगवन् ! इस द्वापरयुगविषे पूर्व ययाति यदुआदिक राजे कर्मोंकूं करतेभये हैं याप्रकारका वचन आपनैं कथन करया ताकरिके यह जान्याजावै है केवल इस द्वापरयुगविषेही तिन कर्मोंके करणेका अधिकार है अन्य त्रेतादिक युगविषे तिन कर्मोंके करणेका अधिकार नहीं है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (पूर्वः पूर्वतरं कृतमिति) हे अर्जुन ! केवल इसी द्वापरयुगविषेही पूर्व ययातिराजा यदुराजा आदिक राजे तिन कर्मोंकूं नहीं करतेभये हैं किंतु इस युगतैं पूर्व त्रेतादिकयुगोंविषे जनकादिकराजेभी इस आत्मादेवकूं अकर्त्ता अभोक्ता जानिकरिके तिन कर्मोंकूं करतेभये हैं । यातैं यह अर्थ सिद्धभया इसयुगविषे तथा दूसरे युगोंविषे सुमुक्षु राजे तथा तत्त्ववेत्ता राजे अंतःकरणकी शुद्धिवास्तै अथवा लोकसंग्रहके वास्तै अपने वर्णआश्रमके कर्मोंकूं अवश्यकरिके करते भये हैं । यातैं तिन राजावोंकी न्याई तैं अर्जुनकूंभी अपने वर्णआश्रमके कर्म अवश्यकरिके करणे चाहिये इति ॥ १५ ॥

हे भगवन् ! क्या तिन कर्मोंविषे कोई संशयभी है जिसकरिके आप (पूर्वः पूर्वतरं कृतम्) यावचनकरिके तिस कर्मकूं अत्यंतदृढ करतेहो ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता कर्मविषे संशय है याकारणतैंही तिस कर्मविषे बुद्धिमान् पुरुषभी मोहकूं प्राप्तहोवैंहें या प्रकारका उत्तर कहैं हैं—

किं कर्म किमकर्मति क्वयोप्यत्र मोहिताः ॥

तत्ते कर्म प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वा मोक्ष्यसेऽशुभात् ॥ १६ ॥

(पदच्छेदः) किंम् । कर्म । किम् । अकर्म । इति । क्वयः । अपि । अत्र । मोहिताः । तैत् । तै^१ । कर्म । प्रवक्ष्यामि । यत् । ज्ञान्ना । मोक्ष्यसे । अशुभात् ॥ १६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । कर्म क्या है तथा अकर्म क्या है इस अर्थविषे बुद्धिमान् पुरुष भी मोहकू प्राप्त होतेभयेहैं तिसकारणतैं तुम्हारेताई तौ कर्म अकर्मकू में कहताहूँ जिसकूँ जानिकरिकै तू संसारतैं मुक्त होवैगा ॥ १६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! नौकाविषे स्थित जो पुरुष है तिस पुरुषकू तीरविषे स्थित गमनरूप क्रियातैं रहित वृक्षोविषेभी गमनरूप क्रियाका ज्ञम देखणेविषे आवै है । तथा गमनरूप क्रियावाले पुरुषोविषेभी दूरतैं ता गमनक्रियाके अभावका ज्ञम देखणेविषे आवै है यातैं वास्तवतैं सो कर्म क्या वस्तुहै तथा वास्तवतैं सो अकर्म क्या वस्तुहै ? इसप्रकार अर्थविषे बुद्धिमान् पुरुषभी मोहकू प्राप्त होतेभयेहैं । अर्थात् ता कर्म अकर्मके स्वरूपनिर्णयकरणेविषे असमर्थ होतेभये हैं इति । और किसीटीकाविषे तौ (किं कर्म किमकर्मति कवयोप्यत्र मोहिताः) या अर्धश्लोकका यह अर्थ कथन करचाहै श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रकारिकै जो अर्थ विधान करचा होवै ता अर्थका नाम कर्म है । और ता श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रकारिकै जो अर्थ नहीं विधान करचाहोवै ता अर्थका नाम अकर्म है । इसप्रकार केईक पंडितपुरुष ता कर्मअकर्मका स्वरूप कथन करैं हैं । और दूसरे केईक पंडितजन तौ यह कहैं हैं श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रकारिकै जो अर्थ विधान करचा होवै ता अर्थका नाम कर्म है । और तिन कर्मोके संन्यासका नाम अकर्म है । और दूसरे केईक शास्त्रवेत्ता पुरुष तौ यह कहैं हैं गमनआगमनादिक क्रियावोंका नाम कर्म है । और तिन गमनादिक क्रियावोंतैं रहित होइकै तूष्णीं स्थितहोणेका नाम अकर्म है । इसप्रकार ता कर्मअकर्मके स्वरूपविषे बहुतप्रकारका विवाद देखणेविषे आवताहै । यातैं कर्मशब्दका वाच्यार्थ कौन है तथा अकर्मशब्दका वाच्यार्थ कौन है इसप्रकारके अर्थविषे शास्त्रवेत्ता पुरुषभी मोहकू प्राप्तहोतेभयेहैं । अर्थात् ता कर्मअकर्मके वास्तवस्वरूपके निर्णयकरणेविषे असमर्थ होतेभये हैं । तिसकारणतैं मैं कृष्णभगवान् तैं अर्जुनकेप्रति ता कर्मके स्वरूपकू तथा अकर्मके स्वरूपकू संशयकी निवृत्तिपूर्वक कथन करताहूँ । शंका—हे भगवन् ! ता कर्मअकर्मके जानणेकारिकै किस फलकी प्राप्ति होवैहै ? ऐसी अर्जुनकी शंकाट्टए श्रीभगवान् ताका फल कथन करैंहैं (यज्ज्ञात्वा इति) हे अर्जुन । तिस कर्मके स्वरूपकू तथा अकर्मके स्वरूपकू यथार्थ जानिकै तू इस संसारतैं मुक्त होवैगा । अर्थात् इस संसारतैं मुक्तिही ता कर्म अकर्मज्ञानका फल है ।

यद्यपि (तत्ते कर्म प्रवक्ष्यामि) यावचनविषे केवल कर्मफलही है तथापि तत्ते इस-पदतैं आगे अकार निकासिकै अकर्मकाभी ग्रहण होइसकैहै ॥ १६ ॥

हे भगवन् ! ता कर्मका स्वरूप सर्वलोकविषे प्रसिद्धहीहै । यातैं मैं अर्जुनभी ता कर्मअकर्मके स्वरूपकूं जानताहीहूं । तहां देहइंद्रियादिकोंका जो व्यापारहै ता व्यापारका नाम कर्म है। और सर्व व्यापारतैं रहित होइकै तूष्णींस्थितहोणेका नाम अकर्म है । ऐसे सर्वलोकोंविषे प्रसिद्ध कर्मअकर्मके स्वरूपविषे आपनै दूसरा क्या कहणाहै ? ऐसी अर्जुनकी शंकाकंहुए श्रीभगवान् कहैं हैं-

कर्मणो ह्यपि बोद्धव्यं बोद्धव्यं च विकर्मणः ॥

अकर्मणश्च बोद्धव्यं गहना कर्मणो गतिः ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) कर्मणः । हि^१ । अपि । बोद्धव्यम् । बोद्धव्यम् । च । विकर्मणः । अकर्मणः । च । बोद्धव्यम् । गहना । कर्मणः । गतिः ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! शास्त्रविहितकर्मका भी तत्त्व जानणे योग्य है तथा निषिद्धकर्मकाभी तत्त्व जानणेयोग्य है तथा अकर्मकाभी तत्त्व जानणेयोग्य है जिसकारणतैं कर्मविकर्मअकर्मका तत्त्व अत्यंतदुर्बोध्य है ॥ १७ ॥

भा० टी०-हे अर्जुन ! श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रनैं विधान कन्या जो अर्थ है ताका नाम कर्म है । ता कर्मकाभी वास्तवस्वरूप तुम्हारेकूं अवश्यकरिकै जानणेयोग्यहै । जिसकारणतैं ता कर्मके स्वरूप जानेतैंविना ता कर्मका अनुष्ठान होइसकै नहीं । और श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रनैं निषेधकन्या जो अर्थ है ताका नाम विकर्म है । ता कर्मकाभी वास्तवस्वरूप तुम्हारेकूं अवश्यकरिकै जानणेयोग्यहै । जिसकारणतैं ता निषिद्धकर्मके जानेतैंविना ता निषिद्धकर्मतैं निवृत्त हुआ जावैनहीं । और सर्वव्यापार-तैं रहित होइकै जो तूष्णीं स्थितहोणाहै ताका नाम अकर्म है । ता अकर्मकाभी वास्तवस्वरूप तुम्हारेकूं अवश्यकरिकै जानणेयोग्य है । जिसकारणतैं कर्म विकर्म अकर्म या तीनोंका वास्तवस्वरूप अत्यंत दुर्बोध्य है । इहां (गहना कर्मणो गतिः) यावचनविषे स्थित जो कर्मशब्द है सो कर्मशब्द विकर्म अकर्म या दोनोंकाभी उपलक्षक है । अर्थात् ता कर्मशब्द करिकै कर्म विकर्म अकर्म या तीनोंका ग्रहण करणा । और (कर्मणः विकर्मणः अकर्मणः) या तीनों पदोंतैं उत्तर तत्त्वं इति पदका अध्याहार करणा । तथा (बोद्धव्यम्) या तीनोंपदोंतैं उत्तर अन्वि

यापदका अध्याहार करणा ताकारिकै (कर्मणस्तत्त्वं बोद्धव्यमस्ति) इसप्रकारके तीन वाक्य सिद्ध होवैहैं । तहां कर्मोंकाभी वास्तवस्वरूप तुम्हारेको जानणेयोग्य है इसप्रकारका तिन वाक्योंका अर्थ सिद्ध होवैहै ॥ १७ ॥

हे भगवन् ! कर्म विकर्म अकर्म या तीनोंका जो वास्तवस्वरूप हमारेकू आवश्यकरिकै जानणेयोग्य है, सो कर्मादि तीनोंका वास्तवस्वरूप किसप्रकारका है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिन कर्मादिकोंके वास्तवस्वरूपकू कथन करैहैं—

कर्मण्यकर्म यः पश्येत्कर्मणि च कर्म यः ॥

स बुद्धिमान्मनुष्येषु स युक्तः कृत्स्नकर्मकृत् ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) कर्मणि । अकर्म । यः । पश्येत् । अकर्मणि । च । कर्म । यः । सः । बुद्धिमान् । मनुष्येषु । सः । युक्तः । कृत्स्नकर्मकृत् ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष कर्मविषे अकर्मकू देखैहै तथा जो पुरुष अकर्मविषे कर्मकू देखैहै सो पुरुषही सर्वमनुष्योंविषे बुद्धिमान् है तथा सो पुरुषही योग्ययुक्त है तथा सर्वकर्मोंके करणेहाराहै ॥ १८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! देह इंद्रिय बुद्धि आदिकोंका जो श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्र कारिकै विहित व्यापारहै तथा शास्त्रकारिकै निषिद्ध व्यापारहै ता व्यापारका नाम कर्म है सो कर्म वास्तवतै तौ तिन देह इंद्रियादिककोंविषेही रहैहै असंग आत्माविषे सो कर्म रहै नहीं । तौभी सो व्यापाररूप कर्म (अहंकरोमि) इस धर्माध्यासरूप प्रतीतिके बलतैं आत्माविषे आरोपण कया जावैहै । जैसे नदीके तीरविषे स्थित जे वृक्ष हैं तिन वृक्षोंविषे यद्यपि वास्तवतैं गमनरूप क्रिया है नहीं तथापि नौकाविषे स्थित पुरुष ता नौकाके चलणेकारिकै तिन वृक्षोंविषे गमनरूप क्रियाका आरोपण करै हैं । तैसे शास्त्रविचारतैं रहित मूढपुरुष अक्रियआत्माविषे ता देह इंद्रियादिकोंके व्यापाररूप कर्मका आरोपण करै हैं । ता आत्माविषे आरोपित कर्मविषे जो पुरुष आत्माके अकर्त्तास्वरूपका विचारकारिकै वास्तवतैं कर्मके अभावकूही देखैहै । तात्पर्य यह—जैसे नौकाविषे स्थित पुरुषोंनैं यद्यपि तीरस्थ वृक्षोंविषे गमनरूपकर्मका आरोपण करीवा है तथापि वास्तवतैं तिन वृक्षोंविषे ता गमनरूपकर्मका अभावही है । तैसे मूढपुरुषोंनैं यद्यपि अक्रिय आत्माविषे ता देहा-

दिकोंके व्यापाररूप कर्मका आरोपण करीता है, तथापि ता अक्रिय आत्माविषे वास्तवतैं तिन कर्मोंका अभावही है । इस प्रकार जो पुरुष कर्मविषे अकर्मकूं देखैहैं इति । और सत्त्वादि तीन गुणोंवाली मायाका परिणाम होणेतैं सर्वकालविषे ता व्यापाररूप कर्मवाले जे इंद्रियादिक हैं तिन देह इंद्रियादिकोंविषे वास्तवतैं ता कर्मका अभाव रहै नहीं । किंतु तिन देह इंद्रियादिकोंविषे ता कर्मके अभावका आरोपण होवै है । जैसे चक्षुके संबन्धवाले दूरदेशविषे स्थित जे गमन-रूपक्रियावाले पुरुष हैं तिन पुरुषोंका यद्यपि वास्तवतैं ता गमनरूपक्रियाका अभाव है नहीं, तथापि दूरत्वदोषके वशतैं तिन पुरुषोंविषे ता गमनरूपक्रियाके अभावका आरोपण होवै है । तथा जैसे आकाशविषे स्थित जे चंद्रतारकादिक नक्षत्र हैं तिन नक्षत्रोंविषे यद्यपि वास्तवतैं गमनरूपक्रियाका अभाव है नहीं, किंतु सर्वदा तिनहोंविषे गमनरूपक्रिया है, तथापि दूरत्वदोषके वशतैं तिन नक्षत्रों-विषे ता गमनक्रियाके अभावका आरोपण होवैहै । तैसे सर्वदा व्यापाररूप कर्म-वाले जे देह इंद्रियादिक हैं तिन देह इंद्रियादिकोंविषे वास्तवतैं ता कर्मका अभाव है नहीं किंतु मैं तूष्णीं हुआ किंचित्मात्रभी कर्म नहीं करताहूं या प्रकारकी अध्यासरूप प्रतीतिके बलतैं तिन देह इंद्रियादिकोंविषे ता कर्मके अभावका आरोपण करया जावै है । ऐसे देहइंद्रियादिकोंविषे आरोपण करया जो व्यापारकी उपरामतारूप अकर्म है, ता अकर्मविषे जो पुरुष तिन देह इंद्रियादिकोंके सर्वदा व्यापारवत्स्वरूप वास्तवस्वरूपका विचारकरिकै वास्तव तौ कर्मकूं देखै हैं । अर्थात् ता आरोपित अकर्मविषे कर्म निवृत्ति है नाम जिमका ऐसा जो प्रयत्नरूप व्यापार है जिसकूं निग्रहभी कहैहैं ता प्रयत्नरूप कर्मकूं जो पुरुष देखैहैं । तात्पर्य यह—जैसे चक्षुके संबन्धवाले दूरदेशविषे स्थित जे गमनरूपक्रियावाले पुरुष हैं तथा आकाशविषे स्थित जे गमनरूपक्रियावाले नक्षत्र हैं तिन पुरुषोंविषे तथा नक्षत्रोंविषे यद्यपि दूरत्वदोषतैं ता गमनरूपक्रियाका अभाव प्रतीत होतैं तथापि ते पुरुष तथा नक्षत्र वास्तवतैं ता गमनरूपक्रियावालेही हैं । तैसे तूष्णीं स्थित हुआ मैं किंचित्मात्रभी नहीं करताहूं या प्रकारकी अध्यासरूप प्रतीतिके बलतैं यद्यपि तिन देह इंद्रियादिकोंविषे ता व्यापाररूपकर्मका अभाव प्रतीत होतैं तथापि ते देह इंद्रियादिक वास्तवतैं ता कर्मवालेही हैं । और उदासीनअवस्था-विषेभी मैं उदासीन हुआ स्थित था इस प्रकारका अभिमानही एक कर्म है ।

इस प्रकार कर्मविषे अकर्मकूं देखणेहारा तथा अकर्मविषे कर्मकूं देखणेहारा जो परमार्थदर्शी पुरुष है सो पुरुषही सर्वमनुष्योंविषे बुद्धिमान् है तथा सो पुरुषही योगयुक्त है तथा सो पुरुषही सब कर्मोंके करणेहारा है । इहां बुद्धिमत्त्व योगयुक्तत्व कृत्स्नकर्मकृत्त्व या तीन धर्मोंकरिके श्रीभगवान्नें ता परमार्थदर्शी पुरुषकी स्तुति कथन करी है । तहां (कर्मण्यकर्म यः पश्येत्) या प्रथमपाद-कारिके श्रीभगवान्नें कर्मका तथा विकर्मका वास्तवस्वरूप दिखाया । जिसकारणतें कर्मशब्द विहितकर्म तथा निषिद्धकर्म दोनोंकाही वाचक है । और (अकर्मणि च कर्म यः) या द्वितीय पादकारिके श्रीभगवान्नें अकर्मका वास्तवस्वरूप दिखाया इति । यातें हे अर्जुन ! जो तूं यह मानता है कि यह सर्वकर्म बंधके हेतु हैं, यातें ते कर्म हमारेंकूं करणे योग्य नहीं हैं, किंतु हमारेकूं तूष्णींभावतैंही सुखपूर्वक स्थित होणा योग्य है । सो यह तुम्हारा मानणा मिथ्याहीहै । काहेतैं मैं कर्मोंका कर्ताहूं या प्रकारका कर्तृत्वअभिमान जबपर्यंत इस पुरुषकूं होवैहै तबपर्यंतही ते विहितकर्म तथा निषिद्धकर्म इस पुरुषकूं बंधनकी प्राप्ति करैहैं । ता कर्तृत्वअभिमानतैं रहित होइके केवल देहइंद्रियादिकोंके धर्म मानिके करेहुए ते कर्म इसपुरुषकूं बंधनकी प्राप्ति करते नहीं । इस अर्थकूं (न मां कर्माणि लिंपन्ति) इत्यादिक वचनोंकरिके पूर्व हम कथनकारि आये हैं । हे अर्जुन ! ता कर्तृत्वअभिमानके विद्यमानहुए मैं तूष्णींहुआ स्थित था या प्रकारका उदासीनताका अभिमानमात्ररूप जो कर्म है सो कर्मभी इस पुरुषके बंधकाही हेतु होवैहै । जिसकारणतैं इस कर्तृत्वअभिमानी पुरुषनें वस्तुका वास्तवस्वरूप जान्या नहीं । यातैं हे अर्जुन ! कर्म विकर्म अकर्म या तीनोंके पूर्व उक्त वास्तवस्वरूपकूं जानिकारिके तथा विकर्म अकर्म या दोनोंका पारित्याग करिके तथा कर्तृत्वअभिमानतैं रहित होइके तथा फलकी इच्छातैं रहित होइके तूं शास्त्रविहित शुभकर्मोंकूंही कर इति । अथवा इस श्लोकका यह दूसरा अर्थ करणा । प्रत्यक्षादिप्रमाणजन्य ज्ञानका जो विषय होवै ताका नाम कर्म है । ऐसा यह दृश्य तथा जडरूप प्रपंच है । और जो वस्तु प्रत्यक्षादिप्रमाणजन्य ज्ञानका विषय नहींहै, सो वस्तुका नाम अकर्म है । ऐसा स्वप्रकाशरूप तथा सर्वभ्रमका अधिष्ठानरूप चैतन्य है । तहां जो पुरुष ता जगतरूप कर्मविषे आपणे सत्तास्फुरणरूपकरिके अनुस्यूत स्वप्रकाश अधिष्ठानचैतन्यरूप अकर्मकूं परमार्थदृष्टिकारिके देखै है । तथा जो पुरुष ता स्वप्रकाश अधिष्ठानचैतन्यरूप अकर्मविषे इस माया-

मय दृश्यप्रपंचरूपकर्मकं कल्पित देखै है । अर्थात् द्रष्टा चैतन्यका तथा दृश्यप्रपंचका कोईभी संबंध संभवता नहीं । यातैं यह दृश्यप्रपंच ता द्रष्टाचैतन्यविषे वास्तवतै है नहीं । याप्रकार जो पुरुष देखै है । तहां श्रुति—(यस्तु सर्वाणि भूतानि आत्मन्येवानुपश्यति । सर्वभूतेषु चात्मानं ततो न विजुगुप्सते ।) अर्थ यह—जो पुरुष सर्व अनिष्ठान आत्माविषे कल्पित देखै है तथा तिन सर्वभूतोविषे सत्तास्फुरणरूप करिकै आत्माकूं अनुस्यूतदेखे है सो परमार्थदर्शी पुरुषही सबतैं श्रेष्ठ है इति । इसप्रकार चैतन्य आत्माका तथा दृश्यजगत्का परस्पर अध्यास हुएभी जो पुरुष वास्तवतै शुद्ध चैतन्यकूंही देखैहै, सो विद्वान् पुरुषही सर्वमनुष्योंके मध्यविषे अत्यंत बुद्धिमान् है । ता विद्वान् पुरुषतैं भिन्न कोईभी पुरुष बुद्धिमान् नहीं है । काहेतैं इसलोकविषे भी यथावत् वस्तुके स्वरूपकूं जानणेहारा पुरुषही बुद्धिमान् कहाजावै है । अथावत् वस्तुके स्वरूपकूं जानणेहारा पुरुष बुद्धिमान् कहाजावै नहीं । जैसे रज्जु रज्जुरूपकरिकै जानणेहारा पुरुष बुद्धिमान् कहाजावैहै और तिमि रज्जुकूं सर्परूपकरिकै जानणेहारा पुरुष बुद्धिमान् कहाजावै नहीं । तैसे सर्वके अधिष्ठानपुरुष शुद्धचैतन्यकूं देखणेहारा पुरुषही परमार्थदर्शी होणेतैं बुद्धिमान् है और अनात्मप्रपंचकूं देखणेहारा अज्ञानी पुरुष तौ मिथ्यादर्शी होणेतैं बुद्धिमान् होवै नहीं । और सो परमार्थदर्शी पुरुषही ता बुद्धिके साधनरूप योगकरिकै युक्त है । अर्थात् अंतःकरणकी शुद्धिकरिकै एकाग्रचित्तवाला है इसीकारणतैं सोईही पुरुष ता अंतःकरणकी शुद्धिके साधनरूप सर्व कर्मोंका कर्त्ता है । इसप्रकार बुद्धिमत्त्व योगयुक्तत्व कृत्स्नकर्मकृत्व या वास्तव तीन धर्मोंकरिकै सो परमार्थदर्शीपुरुष स्तुति कन्याजावै । हे अर्जुन ! जिसकारणतैं सो परमार्थदर्शीपुरुष इसप्रकारके महानुपणकूं प्राप्त होणेतैं तिसकारणतैं तूं अर्जुनभी परमार्थदर्शी होउ । ता परमार्थदर्शीपणकरिकैही तुम्हारेविषे सो सर्वकर्मका कर्त्तापणा सिद्ध होवैगा । यातैं जिस कर्म अकर्मकं स्पन्दकं जानिके तूं इस संसारतैं मुक्त होवैगा । यह जो पूर्व कथन कन्या था तथा कर्म विकर्म अकर्म या तीनोंका वास्तवस्वरूप तुम्हारेकूं जानणे योग्य है यह जो पूर्व कथन कन्या था तथा सोईही पुरुष बुद्धिमान् है इत्यादिक जो मृति कथन करीहै यह सर्वकर्त्ता परमार्थ वस्तुके दर्शनदृष्टही संभव होइमके है अन्यमनुके दर्शनतैं संभवै नहीं । काहेतैं ता चैतन्यरूप परमार्थवस्तुतैं भिन्न जितनेक अनात्मपदार्थ हैं तिन अनात्मपदार्थोंके जानतैं अशुभसंसारतैं मुक्ति संभवती नहीं ।

उलटा बंधकीही प्राप्ति होवैहै । तथा ता परमार्थवस्तुतैं भिन्न सर्वपदार्थ अतत्त्वरूप हैं । यातैं ते अतत्त्वरूपपदार्थ इस अधिकारी पुरुषकूं जानणेयोग्यभी नहीं हैं । तथा तिन अनात्मपदार्थोंके जानहुए इस पुरुषविषे सो बुद्धिमान्पण भी संवता नहीं । यातैं परमार्थदर्शीपुरुषोंका यह पूर्वउक्त व्याख्यान युक्त है इति । और किसी टीकाविषे तौ (कर्मण्यकर्म यः पश्येत्) या श्लोकका यह अर्थ कथन करचा है । परमेश्वरकी प्रसन्नतावासतै करे जे अग्निहोत्र संध्या उपासनादिक नित्यकर्म हैं ते नित्यकर्म बंधके हेतु होवैं नहीं । यातैं ता नित्यकर्मविषे जो पुरुष यह नित्यकर्म बंधका अहेतु होणेतैं अकर्मरूपही हैं याप्रकार देखै है । और तिन नित्यकर्मोंका जो नहींकरणा है ताका नाम अकर्म है । सो नित्यकर्मोंका नहींकरणारूप अकर्म इस अधिकारी पुरुषके प्रत्यवायका हेतु होवैहै । यातैं ता अकर्मविषे जो पुरुष यह अकर्म प्रत्यवायका हेतु होणेतैं कर्मरूपही है याप्रकार देखै है सो पुरुषही सर्व मनुष्योंविषे बुद्धिमान् है तथा योगयुक्त है तथा सर्व कर्मोंका कर्ता है इति । सो यह अर्थ असंगत है काहेतैं ता नित्यकर्मविषे यह अकर्म है याप्रकारका जो ज्ञान है सो ज्ञान रज्जुविषे सर्पज्ञानकी न्याईं भांतिरूपही है । यातैं ता भांतिज्ञानविषे (यज्ज्ञात्वा मोक्षयसेऽशुभात्) यावचनकरिकै कथन करी जा अशुभ संसारतैं मोक्षकी हेतुता है सा हेतुता संभवै नहीं । किंतु सो ज्ञान मिथ्यारूप होणेतैं आपही अशुभरूप है । तथा सो भांतिज्ञान (बोद्धव्यम्) यावचनकरिकै कथन कन्या जानणेयोग्य तत्त्वरूपभी नहीं है । तथा ता भांतिज्ञानके प्राप्तहुए बुद्धिमत्त्व योगयुक्तत्व इत्यादिक स्तुतिभी संभवती नहीं । उलटा सो भांतिज्ञानवाला पुरुष मिथ्यादर्शीही कह्याजावैहै । और ता नित्यकर्मोंका जो अनुष्ठान है सो अनुष्ठान तौ स्वरूपतैंही अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा आत्मज्ञानविषे उपयोगीहै । ता नित्यकर्मविषे अकर्मबुद्धि तौ किसीविषेभी उपयोगी है नहीं काहेतैं, जो अर्थ शास्त्रकरिकै विदित होवैहै सोईही अर्थ अंतःकरणकी शुद्धिविषे तथा ज्ञानविषे उपयोगी होवैहै । जैसे वाक् मन इत्यादिकोंविषे शास्त्रने ब्रह्मदृष्टि विधान करी है यातैं ता दृष्टि ह्य अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा ज्ञानविषे उपयोग है, तैसे नित्यकर्म अकर्मरूपहै याप्रकारकी दृष्टि किसीशास्त्रनैं विधान करी नहीं । यातैं ता दृष्टिका किसीभी अर्थविषे उपयोग संभवै नहीं । तहां (कर्मण्यकर्म यः पश्येत्) यह गीताका वचनही ता कर्मविषे अकर्मदृष्टिका विधान करैहै याप्रकारका वचन जो कोई कथन करैहै सोभी संभवता नहीं । काहेतैं इस गीतावचनका

इसप्रकारका अर्थ माननेविषे पूर्व (यज्जात्वा मोक्षयसेऽशुभात्) इत्यादिक उपक्रम-
मादिक वचनोंका विरोध कथन करि आयेहैं । इसप्रकारका नित्यकर्मोंका नहीं-
करणारूप अकर्मभी स्वरूपतैही ता नित्यकर्मतै विरुद्धकर्मकी लक्षकता करिहैं
उपयोगी होवैहै । तिस अकर्मविषे कर्मदृष्टि किसीभी अर्थविषे उपयोगी होवै नहीं ।
तथा ता नित्यकर्मके नहीं करणेतै प्रत्यवायभी होवै नहीं । काहेतै सो नित्यकर्मका
नहीं करणा अभावरूप है और प्रत्यवाय भावरूप है । ता अभावतै भाव-
की उत्पत्ति संभवती नहीं । जो कदाचित् अभावतैभी भावकार्यकी उत्पत्ति होती
होवै तौ अभाव तो सर्वदेशकालविषे विद्यमान है यातै सर्वदेशविषे तथा सर्वकाल-
विषे सर्वकार्योंकी उत्पत्ति होणी चाहिये । सो ऐसा देखनेविषे आवता नहीं । यातै
अभावते भावकी उत्पत्ति मानणी अत्यंत विरुद्ध है । किंवा भावरूप अर्थही धर्मअधर्म-
रूप अपूर्वका जनक होवैहै । अभावरूप अर्थ ता अपूर्वका जनक होवै नहीं । यातै
नित्यकर्मका अभाव ता प्रत्यवायका जनक है नहीं । किंतु ता नित्यकर्मके
अनुष्ठानकालविषे जो ता नित्यकर्मका विरोधी शयनउपवेशनादि कर्म है सो
नित्यकर्मके अकरणउपलक्षित भावरूप कर्मही ता प्रत्यवायका हेतु है । यह मर्म
वैदिकपुरुषोंका सिद्धांत है । यातै मिथ्याज्ञानके निवृत्तिप्रसंगविषे मिथ्याज्ञानकाही
व्याख्यान करणा अत्यंत विरुद्ध है । और जो कोई वादी यह कहै सो भगवान्
का वचन नित्यकर्मोंके अनुष्ठानपर है सो यह कहणाभी संभवता नहीं । काहेतै
यह अधिकारी पुरुष नित्यकर्मोंकूं करै याप्रकारके अर्थकूं (कर्मण्यकर्म यः
पश्येत्) यह वचन कथन करता नहीं । ता अर्थके बोधन करणेशामते जो
कदाचित् श्रीभगवान् ता वचनकूं कथन करेगे तौ श्रीभगवान् विषेही मिथ्या-
वादीपणा सिद्ध होवैगा इति । और किसी टीकाविषे तां (कर्मण्यकर्मयः पश्येत्)
इस श्लोकका यह अर्थ कथन कन्या है तहां पूर्व (कर्मणो ह्यपि बोद्धव्यम्) या
श्लोकविषे कर्म विकर्म अकर्म या तीनोंका जापरि अवसानरूप गति है सो
अत्यंत गहनहै यातै इस अधिकारी पुरुषकूं ता कर्मादिकोंकी गति अश्वरुग्नि
जानणेयोग्य है यह अर्थ श्रीभगवान्ने कथन कन्याथा । निमी अर्थकाही
व्याख्यानरूप (कर्मण्यकर्म यः पश्येत्स मनुष्येषु बुद्धिमान्) यह वचन है । सो
दिखावै हैं । (कर्मणि) यापदकारिके कर्म अकर्म विकर्म या तीनोंका प्रत्य-
करण और (अकर्म) या पदकारिके ता कर्म अकर्म विकर्म या तीनोंका विरोध

भावका ग्रहणकरा । तहां जो पुरुष ता कर्मविषे अकर्मकूं देखैहै अर्थात् कर्मतैं विपरीतभावकूं देखै है तहां कर्म अकर्म विकर्मया तीनोंविषे तिन कर्मादिकोंतैं विपरीतरूपता शास्त्रप्रमाणतैं देखणेविषे आवै है । जैसे कर्मविषे श्रद्धातैं रहित जो पुरुष है ता श्रद्धाहीन पुरुषनैं कन्या जो कोई यज्ञरूपकर्म है सो यज्ञरूपकर्म फलका अहेतु होणेतैं कन्याहुआभी नकरेके समान होवैहै यातैं सो श्रद्धाहीनपुरुषकृत यज्ञरूपकर्मविषेही परिअवसानकूं प्राप्त होवैहै और दांभिकपुरुषनैं कन्याहुआ सोई यज्ञरूपकर्म विकर्मविषेही परिअवसानकूं प्राप्त होवै है । या अर्थकूं श्रीभगवान् आपही (अश्रद्धया हुतं दत्तं तपस्तप्तं कृतं च यत् ॥ असदित्युच्यते पार्थ न च तत्प्रेत्य नो इह) इस श्लोकविषे आगे कथन करैंगे । इसप्रकार सर्व व्यापारतैं रहित उदासीनता यद्यपि अकर्मरूपहै तथापि दुःखीपुरुषोंकी रक्षाकरणेविषे सो समर्थ जो पुरुषहै सो समर्थ पुरुषता औदासीनताकूं अंगीकार करिकै जो तिन दुःखीपुरुषोंकी रक्षा नहींकरै है तौ तिस समर्थपुरुषका सो उदासीनतारूप अकर्म विकर्मविषेही परिअवसानकूं प्राप्त होवै है । तथा पितृयज्ञादिक पंचयज्ञोंका जो अपने अपने विहितकालविषे नहीं करणा है सो पंचयज्ञोंका नहीं करणा यद्यपि अकर्मरूप है तथापि तिसकालविषे ईश्वरके आराधनविषे अत्यंत आसक्त जो पुरुष है ता पुरुषका सो पंचयज्ञादिकोंका नहीं करणारूप अकर्मभी कर्मविषेही परिअवसानकूं प्राप्त होवैहै यह वार्ता (सर्व धर्मान्परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रज) या श्लोकविषे श्रीभगवान् आपही कथन करीहै । और नित्यकर्मके परित्यागतैं जो पापकी प्राप्ति कथन करीहै सोभी ता नित्यकर्मके करणेकालविषे शास्त्रनिषिद्ध लौकिकव्यवहारके करणेतैंही पापकी प्राप्ति कथन करी है । परंतु ता कालविषे ईश्वरके आराधनविषे आसक्तहुआ पुरुष ता प्रत्यवायकूं प्राप्त होवैनहीं । याकारणेतैंही पूर्व जलादिकोंके भीतर स्थित होइकै तपकूं करेतहुए ऋषि ता कालविषे नित्यकर्माके नहीं करणेतैं प्रत्यवायकूं नहीं प्राप्त होतेभये हैं । इस प्रकार किसी पशुकी हिंसा करणी यद्यपि विकर्मरूप है तथापि (अग्नीषोमीयं पशुमालभेत) इस वचनतैं यज्ञविषे करीहुई सा पशुकी हिंसा कर्मविषेही परिअवसानकूं प्राप्त होवैहै और व्यर्थही ता पशुके नष्टहुए जा सा पशुकी हिंसा है तिस हिंसातैं कोई धर्मरूप अपूर्व उत्पन्न होवै नहीं । यातैं सा पशुकी हिंसा कर्मरूपभी नहींहै और किसीका नामवाले पुरुषनैं सा पशुकी हिंसा करी नहीं यातैं सा हिंसा विकर्मरूपभी नहीं हैं । किंतु पारिशेषतैं करीहुईभी सा पशुकी हिंसा नहीं करेके तुल्य होवैहै ।

यातें सा व्यर्थहिंसा अकर्मविषेही परिअवसानकूं प्राप्त होवैहै । इसप्रकार चौरपुरुषका जो छोडिदेणाहै सो यद्यपि ता चौरपुरुषके सहवर्त्तापुरुषोंका कर्मरूपही है तथापि सो चौरपुरुषका छोडना राजाका विकर्मही है काहेतें (स्तेनः प्रमुक्तो राजनि पापमार्ष्टी) इत्यादिक वचनोंविषे चौरपुरुषका छोडना राजाकूं पापकी प्राप्तिका हेतु कह्याहै और सोईही चौरपुरुषका छोडना निष्कामसंन्यासियोंका उपेक्षा विषय होणेतें अकर्मरूपही है । इसप्रकार सत्यवचन कहणा यद्यपि कर्मरूप है तथापि जिस सत्यवचनतें किसीप्राणीकी हिंसा होवैहै सो सत्यवचनरूप कर्मभी विकर्मविषेही परिअवसानकूं प्राप्त होवैहै । इसप्रकार मिथ्यावचन कहणा यद्यपि विकर्मरूप है तथापि जिस मिथ्यावचनके कहणेतें किसी प्राणीकी रक्षा होवैहै ता मिथ्यावचनरूप कर्मका कर्मविषेही परिअवसान होवैहै । इसप्रकार जो पुरुष शास्त्रप्रमाणतें कर्मविषे तौ अकर्मरूपताकूं तथा विकर्मरूपताकूं देखैहै और अकर्मविषे तौ कर्मरूपताकूं तथा विकर्मरूपताकूं देखैहै और विकर्मविषे तौ कर्मरूपताकूं तथा अकर्मरूपताकूं देखैहै, सो कार्यअकार्यके विभागकूं जानणेहारा पुरुष तिन कर्मादिकोंके वास्तवस्वरूपके बोधवाला होणेतें बुद्धिमान् कह्याजावैहै इति। और पूर्व(किं कर्म किमकर्मति) इस श्लोकविषे जिस कर्म अकर्मके स्वरूपविषे कविपुरुषोंकूंभी मोहकी प्राप्ति कथन करीथी । तथा (यज्ज्ञात्वा मोक्षयसेऽशुभात्) या वचनविषे जिस कर्म अकर्मका ज्ञान अशुभसंसारतें मोक्षका हेतु कथन कन्याथा ता कर्मअकर्म दोनोंका स्वरूप मैं तुम्हारेप्रति कथन करताहूं । याप्रकारका वचन श्रीभगवान्नें अर्जुनकेप्रति कथन कन्या था तिसीही वचनका व्याख्यानरूप (अकर्मणि च कर्म यः पश्येत्प्र युक्तः) यह वचन है तहां इस वचनविषे स्थित जो चकार है सो चकार कर्मविषे अकर्मदर्शन तथा अकर्मविषे कर्मदर्शन या दोनोंदर्शनोंके समुच्चयकरावणेवास्तै है ताकारिक यह अर्थ सिद्ध होवैहै जो पुरुष बुद्धिमान् है तथा युक्त है सोईही पुरुष कृत्स्नकर्मकृत है और जो पुरुष केवल बुद्धिमान्ही है युक्त नहीं है सो पुरुषभी कृत्स्नकर्मकृत नहीं है और जो पुरुष केवल युक्तही है बुद्धिमान् नहीं है सो पुरुषभी कृत्स्नकर्मकृत नहीं है । इसी अर्थकूं अब स्पष्टकरिके दिखावें हैं जो पुरुष अकर्मविषे कर्मकूं देखै है सो पुरुष युक्त कह्याजावै है । तहां स्पंदतें रहित जो कृत्स्थ आत्मा है ताका नाम अकर्म है और स्पंदसहित जो आकाशादिक वायुप्रपंच है तथा मन बुद्धिआदिक जो अंतरप्रपंच है ता दोनोंप्रकारके प्रपंचका नाम कर्म है ता कृत्स्थवन्मुग्ध अक-

र्मविषे ता प्रपंचरूप कर्मकूं आधार आधेयभावकरिकै अथवा उपादानउपादेयभा-
 वकरिकै अथवा अधिष्ठानअध्यस्तभावकरिकै देखतेहुए शास्त्रवेत्तापुरुष कर्मोंकूं करै
 हैं । तहां प्रथम सांख्यशास्त्रवाला तो जैसे जपाकुसुमकी रक्तता स्फटिकविषे प्रतीत
 होवैहै तैसे संघातके कर्तृत्वादिकधर्म में असंगकूटरथविषे अविवेकतैं प्रतीत होवैहैं ।
 या प्रकारकी भावना करताहुआ कर्मोंकूं करैहै । और दूसरा उपनिषद्शास्त्रका वेत्ता
 पुरुष तौ जैसे सुवर्णतैं उत्पन्नहुए कुंडलकंकणादिक कार्य सुवर्णरूपही होवै हैं
 तैसे ब्रह्मतैं उत्पन्नभया यह सर्वजगत्भी ब्रह्मरूपही है यातैं यज्ञादिककर्म तथा
 ता कर्मके द्रव्यदेवतादिकसाधन तथा में कर्मका कर्ता सर्व ब्रह्मरूपही हैं याप्रका-
 रकी भावना करताहुआ कर्मोंकूं करै है यह दोनों युक्त कहेजावैं हैं । तहां पूर्व
 उक्तरीतिसैं जो पुरुष बुद्धिमान्भी है परंतु इसप्रकार युक्त है नहीं सो बुद्धिमान् युक्त
 पुरुष जिसजिस कर्मकूं करै है ते सर्वकर्म तिस पुरुषके असत्ही होवै हैं । यातैं ते
 कर्म तिस पुरुषकूं अशुभसंसारतैं मुक्त करैं नहीं । तहां श्रुति (यो वा एतदक्षरं गार्ग्य-
 विदित्वाऽस्मिँल्लोके जुहोति यजते तपस्तप्यते बहूनि वर्षसहस्राण्यंतवदेवास्य तद्भवति)
 अर्थ यह—हे गार्गी ! जो पुरुष इस अक्षर आत्माकूं न जानिकरिकै इस मनु-
 प्यलोकविषे जिसजिस होमकूं करै है तथा जिसजिस यज्ञकूं करै है तथा अनेक
 सहस्रवर्षपर्यंत जिसजिस तपकूं करै है ते सर्व होमयज्ञादिककर्म इस पुरुषकूं नाश-
 वान् फलकीही प्राप्ति करैं हैं और जो पुरुष युक्त तौ है परंतु बुद्धिमान् है नहीं
 सो पुरुष नहीं करणेयोग्य कर्मोंकूंभी करै है ताकरिकै सो पुरुष प्रत्यवायकूंही
 प्राप्त होवैहै । काहेतैं पापके अस्पर्शका कारण जो आत्माका अपरोक्ष ज्ञान है सो
 अपरोक्षज्ञान ता निर्बुद्धियुक्त पुरुषकूं है नहीं किंतु तिस युक्तपुरुषकूं केवल परो-
 क्षज्ञानही है इसी कर्मकूं तथा परोक्षज्ञानकूं (विद्यां चाविद्यां च) या श्रुतिनैं
 अविद्या विद्या या दोनों शब्दोंतैं कथनकरिकै तिन दोनोंका समुच्चय कथन
 करचाहै इति । अथवा सो अकर्मविषे कर्मका दर्शन दोप्रकारका होवैहै एकतौ
 परोक्ष दर्शन होवैहै दूसरा अपरोक्षदर्शन होवैहै । तहां परोक्षदर्शनवाला तौ ज्ञान
 कर्म दोनोके समुच्चयका अनुष्ठान करता होणेतैं बुद्धिमान् कह्याजावै है और दूसरा
 अपरोक्षदर्शनभी दोप्रकारका होवैहै तहां एकतौ उपास्यसाक्षात्काररूप होवैहै और
 दूसरा तत्त्वसाक्षात्काररूप होवैहै । तहां जिस वस्तुकी उपासना करिये ताका नाम
 उपास्य है सो उपास्य दोप्रकारका होवैहै । एकतौ व्याकृतरूप होवैहै और दूसरा

अव्याकृतरूप होवैहै । ता उपास्यके भेदकरिके सो उपास्यविषयक साक्षात्कारभी दोप्रकारका होवैहै । तहां कार्यरूप सूत्रआत्माका नाम व्याकृत है और सर्वजगतके कारणका नाम अव्याकृत है । तहां ता सूत्ररूप व्याकृतके साक्षात्कारवान् पुरुष देहाभिमानतैं रहित होणेतैं योगशास्त्रविषे विदेह यानामकरिके कहाजावैहै और ता कारणरूप अव्याकृतके साक्षात्कारवान् पुरुष प्रकृतिलय यानामकरिके कहाजावै है । या दोनों उपासनाओंका (अन्यदेवाहुः संभवात्) इत्यादिक श्रुतिनैं संभव असंभव या दोनोंशब्दोंतैं कथनकरिके समुच्चय विधान करचाहै ता उपासनावाला पुरुष युक्त या नामकरिके कहाजावैहै । इस उपासक युक्त पुरुषकूंभी आगे बाकी कर्त्तव्य रहैहैं यातैं यह युक्तपुरुषभी कृत्स्नकर्मकृत् होइसकै नहीं । किंतु जिस पुरुषकूं ता प्रपंचरूप कर्मका बाधकरिके कूटस्थ आत्मारूप अकर्मका मुख्य दर्शन प्राप्त भयाहै सो तत्त्वसाक्षात्कारवान् पुरुषही कृतकृत्य होणेतैं मुख्य कृत्स्नकर्मकृत् कहाजावैहै । इन सर्वोंविषे प्रथम ज्ञानकर्मके समुच्चयका अनुष्ठान करणेहारा पुरुष तो देहाभिमानी मनुष्योंविषेही बुद्धिमान् है यातैं अक्रांतादर्शी होणेतैं सो पुरुष अकविही है और व्याकृत उपास्यविषयक साक्षात्कारवान् तथा अव्याकृत उपास्यविषयक साक्षात्कारवान् यह मध्यके दोनों क्रांतदर्शी होणेतैं यद्यपि कवि हैं तथापि तत्त्ववस्तुविषे मूढ होणेतैं ते दोनों (कवयोऽप्यत्र मोहिताः) इस वचनकरिके कथन करेहैं । इन दोनोंको व्यवधानकरिके अशुभ संसारतैं मुक्त होवैहै और तत्त्वसाक्षात्कारवान् उत्तम पुरुष तो जीवताहुआही ता अशुभसंसारतैं मुक्त होवैहै । इहां सूक्ष्मदर्शी पुरुषका नाम क्रांतदर्शी है इति । अथवा (कर्मण्यकर्म यः पश्येत्) या श्लोकका यह अर्थ करणा । पूर्वं (तत्ते कर्म प्रवक्ष्यामि) या वचनविषे श्रीभगवान् नैं कर्म अकर्म दोनोंकूं वक्तव्यरूपकरिके कथनकन्याथा और (कर्मणो ह्यपि बोद्धव्यम्) या वचनविषे तिन दोनोंकूं बोद्धव्यरूपकरिके कथन कन्याथा सो कर्म अकर्मका बोध लक्षणतैंविना होवैनहीं यातैं इस श्लोकविषे तिन दोनोंका लक्षण कथनकरणाही उचित है तहां (कर्मण्यकर्म यः पश्येत्) या वचनकरिके जो अकर्मकरिके विगेषित होवैहै सोइही कर्म होवैहै अन्य कर्म होवैनहीं यह कर्मका लक्षण कथन कन्या है । और (अकर्मणि च कर्म यः) या वचनकरिके जो कर्मकरिके विगेषित होवैहै सोइही अकर्म होवैहै यह अकर्मका लक्षण कथन कन्या है । इन व्याख्यानविषे

श्लोकके अक्षरोंका अर्थ याप्रकार करणा । द्रव्यदेवतादिक साधनोंसहित जे यज्ञादिक हैं तिनोंका नाम कर्महै और स्पंदतैं रहित कूटस्थ ब्रह्मका नाम अकर्म है । तहां जो पुरुष ता साधनसहित यज्ञादिकरूप अकर्मविषे कूटस्थ ब्रह्मरूप कर्मकूं देखै है । अर्थात् (अहं ऋतुरहं यज्ञः स्वधाहमहमौषधम् । मंत्रोहमहमेवाज्यमहमग्निरहं हुतम्) इस भगवत्त्वचनउत्तरीतिसैं तिन यज्ञादिककर्मोंविषे तथा तिन कर्मोंके द्रव्य देवतादिक अंगोंविषे जो पुरुष ब्रह्मदृष्टि करैहै ता ब्रह्मदृष्टितैं विना जो कर्म करयाजावैहै सो कर्म व्यर्थ चेष्टारूपही होवैहै । या कारणतैं तिन कर्मोंकी गति अत्यंत गहन है इति। शंका—हे भगवन् ! जो अकर्म कर्मविषे आरोपणकरीताहै सो अकर्म क्या वस्तु है ऐसी अर्जुनकी शंकाकेहुए श्रीभगवान् कहैं हैं (अकर्मणि च कर्म यः इति) हे अर्जुन ! जिस वस्तुविषे पुण्यपापरूप कर्म (पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन) इस श्रुतिके बलतैं प्रतीत होवै है । तथा जिस वस्तुविषे ता पुण्यपाप कर्मका सुखदुःखरूप फल अहंसुखी अहंदुःखीका प्रतीतिके बलतैं प्रतीत होवैहै । सो प्रत्यक् चेतनही अकर्मरूप है । और जैसे सर्पभावतैं रहित रज्जुविषे सर्प अध्यस्त होवैहै तैसे ता स्पंदभावतैं रहित चेतनरूप अकर्मविषे यह स्पंदरूप कर्म अध्यस्त है याप्रकार जो पुरुष ता अकर्मविषे कर्मकूं देखैहै । इहां यह तात्पर्य है जैसे रज्जुविषे अध्यस्तसर्पकूं देखताहुआ जो पुरुष है ता पुरुषकूं यह सर्प नहीं है किंतु रज्जुही है याप्रकारके आत्मवक्तापुरुषके वचनतैं जो कदाचित् विक्षेपकी प्रबलतातैं रज्जुत्वका ज्ञान नहीं होवैहै तौ सो आत्मवक्तापुरुष ता भ्रांतपुरुषके प्रति इस सर्पकूं तूं रज्जुदृष्टिकरिंकै उपासना कर याप्रकारका जवी उपदेश करैहै तवी सो भ्रांतपुरुष ता उपासनाकी दृढतातैं ता सर्पका विस्मरणकरिंकै ता रज्जुत्वकूंही साक्षात्कार करैहै । और जो पुरुष वह सर्प नहीं है किंतु रज्जुहीहै या प्रकारके वचनतैंही ता रज्जुके वास्तवस्वरूपकूं जानैं है तिस पुरुषकूं यह सर्प रज्जुही है या प्रकारकी वृत्तियोंका निरंतर प्रवाहरूप उपासना करणेका किंचित्मात्रभी प्रयोजन नहीं है । इसप्रकार कूटस्थब्रह्मरूप अकर्मविषे अध्यस्त जो कर्त्ताक्रियादिक प्रपंचरूप कर्म है ता प्रपंचरूप कर्मकूं तत्त्वमसि इस वचनतैं बाधकरिंकै शुद्ध अंतःकरणवाले पुरुषकूं ता कूटस्थब्रह्मरूप अकर्मका बोध होइसकैहै । और जिस पुरुषका अंतःकरण शुद्ध नहीं है सो पुरुष जवी ता कर्मकूं अकर्मदृष्टिकरिंकै उपासना करै है तवी ता उपासनाकी दृढतातैं सो पुरुषभी ता कर्मके तिरोधानकरिंकै ता अकर्मके

अव्याकृतरूप होवैहै । ता उपास्यके भेदकरिकै सो उपास्यविषयक साक्षात्कारभी दोषकारका होवैहै । तहां कार्यरूप सूत्रआत्माका नाम व्याकृत है और सर्वजगत्के कारणका नाम अव्याकृत है । तहां ता सूत्ररूप व्याकृतके साक्षात्कारवान् पुरुष देहाभिमानतैं रहित होणेतैं योगशास्त्रविषे विदेह यानामकरिकै कह्याजावैहै और ता कारणरूप अव्याकृतके साक्षात्कारवान् पुरुष प्रकृतिलय यानामकरिकै कह्याजावै है । या दोनों उपासनावाँका (अन्यदेवाहुः संभवात्) इत्यादिक श्रुतितैं संभव असंभव या दोनोंशब्दोंतैं कथनकरिकै समुच्चय विधान कर्याहै ता उपासनावाला पुरुष युक्त या नामकरिकै कह्याजावैहै । इस उपासक युक्त पुरुषकूंभी आगे बाकी कर्त्तव्य रहैहैं यातैं यह युक्तपुरुषभी कृत्स्नकर्मकृत् होइसकै नहीं । किंतु जिस पुरुषकूं ता प्रपंचरूप कर्मका बाधकरिकै कूटस्थ आत्मारूप अकर्मका मुख्य दर्शन प्राप्त भयाहै सो तत्त्वसाक्षात्कारवान् पुरुषही कृतकृत्य होणेतैं मुख्य कृत्स्नकर्मकृत् कह्याजावैहै । इन सर्वोंविषे प्रथम ज्ञानकर्मके समुच्चयका अनुष्ठान करणेहारा पुरुष तो देहाभिमानी मनुष्योंविषेही बुद्धिमान् है यातैं अक्रांतादर्शी होणेतैं सो पुरुष अकविही है और व्याकृत उपास्यविषयक साक्षात्कारवान् तथा अव्याकृत उपास्यविषयक साक्षात्कारवान् यह मध्यके दोनों क्रांतदर्शी होणेतैं यद्यपि कवि हैं तथापि तत्त्ववस्तुविषे मूढ होणेतैं ते दोनों (कवयोप्यत्र मोहिताः) इस वचनकरिकै कथन करैहैं । इन दोनोंको व्यवधानकरिकै अशुभ संसारतैं मुक्त होवैहै और तत्त्वसाक्षात्कारवान् उत्तम पुरुष तौ जीवताहुआही ता अशुभसंसारतैं मुक्त होवैहै । इहां सूक्ष्मदर्शी पुरुषका नाम क्रांतदर्शी है इति । अथवा (कर्मण्यकर्म यः पश्येत्) या श्लोकका यह अर्थ करणा । पूर्व (तत्ते कर्म प्रवक्ष्यामि) या वचनविषे श्रीभगवान्ने कर्म अकर्म दोनोंकूं वक्तव्यरूपकरिकै कथनकन्याथा और (कर्मणो ह्यपि बोद्धव्यम्) या वचनविषे तिन दोनोंकूं बोद्धव्यरूपकरिकै कथन कन्याथा सो कर्म अकर्मका बोध लक्षणतैंविना होवैनहीं यातैं इस श्लोकविषे तिन दोनोंका लक्षण कथनकरणाही उचित है तहां (कर्मण्यकर्म यः पश्येत्) या वचनकरिकै जो अकर्मकरिकै विशेषित होवैहै सोईही कर्म होवैहै अन्य कर्म होवैनहीं यह कर्मका लक्षण कथन कन्या है । और (अकर्मणि च कर्म यः) या वचनकरिकै जो कर्मकरिकै विशेषित होवैहै सोईही अकर्म होवैहै यह अकर्मका लक्षण कथन कन्या है । इस व्याख्यानविषे

श्लोकके अक्षरोंका अर्थ याप्रकार करणा । द्रव्यदेवतादिक साधनोंसहित जे यज्ञादिक हैं तिनोंका नाम कर्महै और स्पंदतैं रहित कूटस्थ ब्रह्मका नाम अकर्म है । तहां जो पुरुष ता साधनसहित यज्ञादिकरूप अकर्मविषे कूटस्थ ब्रह्मरूप कर्मकूं देखै है । अर्थात् (अहं ऋतुरहं यज्ञः स्वधाहमहमौषधम् । मंत्रोहमहमेवाज्यमहमग्निरहं हुतम्) इस भगवत्त्वचनउक्तीतिसैं तिन यज्ञादिककर्मोंविषे तथा तिन कर्मोंके द्रव्य देवतादिक अंगोंविषे जो पुरुष ब्रह्मदृष्टि करैहै ता ब्रह्मदृष्टितैं विना जो कर्म करचाजावैहै सो कर्म व्यर्थ चेष्टारूपही होवैहै । या कारणतैं तिन कर्मोंकी गति अत्यंत गहन है इति। शंका—हे भगवन् ! जो अकर्म कर्मविषे आरोपणकरीताहै सो अकर्म क्या वस्तु है ऐसी अर्जुनकी शंकाकेहुए श्रीभगवान् कहैं हैं (अकर्मणि च कर्म यः इति) हे अर्जुन ! जिस वस्तुविषे पुण्यपापरूप कर्म (पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन) इस श्रुतिके बलतैं प्रतीत होवै है । तथा जिस वस्तुविषे ता पुण्यपाप कर्मका सुखदुःखरूप फल अहंसुखी अहंदुःखीका प्रतीतिके बलतैं प्रतीत होवैहै । सो प्रत्यक् चेतनही अकर्मरूप है । और जैसे सर्पभावतैं रहित रज्जुविषे सर्प अध्यस्त होवैहै तैसे ता स्पंदभावतैं रहित चेतनरूप अकर्मविषे यह स्पंदरूप कर्म अध्यस्त है याप्रकार जो पुरुष ता अकर्मविषे कर्मकूं देखैहै । इहां यह तात्पर्य है जैसे रज्जुविषे अध्यस्तसर्पकूं देखताहुआ जो पुरुष है ता पुरुषकूं यह सर्प नहीं है किंतु रज्जुही है याप्रकारके आत्मवक्तापुरुषके वचनतैं जो कदाचित् विक्षेपकी प्रबलतातैं रज्जुत्वका ज्ञान नहीं होवैहै तौ सो आत्मवक्तापुरुष ता भ्रांतपुरुषके प्रति इस सर्पकूं तूं रज्जुदृष्टिकरिंकै उपासना कर याप्रकारका जबी उपदेश करैहै तबी सो भ्रांतपुरुष ता उपासनाकी दृढतातैं ता सर्पका विस्मरणकरिंकै ता रज्जुत्वकूंही साक्षात्कार करैहै । और जो पुरुष वह सर्प नहीं है किंतु रज्जुहीहै या प्रकारके वचनतैंही ता रज्जुके वास्तवस्वरूपकूं जानैं है तिस पुरुषकूं यह सर्प रज्जुहीहै या प्रकारकी वृत्तियोंका निरंतर प्रवाहरूप उपासना करणेका किंचित्मात्रभी प्रयोजन नहीं है । इसप्रकार कूटस्थब्रह्मरूप अकर्मविषे अध्यस्त जो कर्त्ताक्रियादिक प्रपंचरूप कर्म है ता प्रपंचरूप कर्मकूं तत्त्वमसि इस वचनतैं बाधकरिंकै शुद्ध अंतःकरणवाले पुरुषकूं ता कूटस्थब्रह्मरूप अकर्मका बोध होइसकैहै । और जिस पुरुषका अंतःकरण शुद्ध नहीं है सो पुरुष जबी ता कर्मकूं अकर्मदृष्टिकरिंकै उपासना करै है तबी ता उपासनाकी दृढतातैं सो पुरुषभी ता कर्मके तिरोधानकरिंकै ता अकर्मके

वास्तवस्वरूपकं साक्षात्कार करै इति । इस प्रकारका विलक्षणव्याख्यान करिकै ता टीकाकारने श्रीभाष्यकार भगवान्के आगे याप्रकारकी प्रार्थना करीहै । तहां श्लोक—(व्याख्यातुरपि मे नास्ति भाष्यकारेण तुल्यता । गुहा उदयोतिनोप्यस्ति किं दीपस्यार्कतुल्यता) अर्थ यह—इसप्रकार विलक्षणव्याख्यानकूंभी करणेहारा जो मैं हूं तिस हमारेकूं भगवान् भाष्यकारोंकी तुल्यता होवै नहीं । जैसे किसी गुहा विषे प्रकाशकरणेहारे भी दीपककूं सूर्यभगवान्की तुल्यता होवै नहीं इति ॥ १८ ॥

अब पूर्व उक्त परमार्थदर्शी पुरुषकूं कर्तृत्व अभिमानके अभावतैं कर्मोंकरिकैं अलिप्तपणा श्रीभगवान् (यस्य सर्वे) इस वचनतैं आदिलैके (ब्रह्मकर्मसमाधिना) इस वचनपर्यंत विस्तारतैं कथन करैं हैं—

यस्य सर्वे समारंभाः कामसंकल्पवर्जिताः ॥

ज्ञानाग्निदग्धकर्माणं तमाहुः पंडितं बुधाः ॥ १९ ॥

(पदच्छेदः) यस्य । सर्वे । समारंभाः । कामसंकल्पवर्जिताः । ज्ञानाग्निदग्धकर्माणम् । तम् । आहुः । पंडितम् । बुधाः ॥ १९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस पुरुषके सर्व कर्म कामसंकल्पतैं रहित हैं तथा ज्ञानरूप अग्निकरिकै दग्ध हुए हैं कर्म जिसके तिस पुरुषकूं ब्रह्मवेत्तापुरुष पंडित कहैं हैं ॥ १९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्वश्लोकविषे कथन करेहुए जिस परमार्थदर्शी पुरुषके सर्व लौकिक वैदिक कर्म कामतैं रहित हुए हैं तथा संकल्परहित हुएहैं । इहां स्वर्गादिकफलोंकी जा तृष्णाहै ताका नाम कामहै और मैं कर्मका कर्ता हूं याप्रकारका जो कर्तृत्वअभिमान है ताका नाम संकल्प है ता काम संकल्पदोनोंतैं जिस पुरुषके ते कर्म रहित हुएहैं अर्थात् जिस पुरुषके ते सर्व कर्म केवल लोकसंग्रहवासतै अथवा शरीरके जीवनमात्रवासतै प्रारब्धकर्मके वेगतैं व्यर्थ चेष्टारूप हुएहैं । और पूर्वश्लोकविषे कथन कन्या जो प्रपंचरूप कर्मविषे सत्तास्फूर्तिरूपकरिकै चैतन्यब्रह्मरूप अकर्मका दर्शन तथा ता ब्रह्मरूप अकर्मविषे कल्पितरूप करिकै प्रपंचरूप कर्मका दर्शन ता दर्शनका नाम ज्ञान है सो ज्ञान प्रसिद्ध अग्निकी न्याईं सर्वकर्मोंका दाहक होणेतैं अग्निरूप है । ता ज्ञानरूप अग्निकरिकै दग्धहोइगयेहैं शुभअशुभ कर्म जिसके । तहां श्रीव्यासमूत्र—(तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ तदव्यपदेशात्) अर्थ यह—ता

परमात्मा देवके सक्षात्कार हुये ता साक्षात्कारतैं उत्तर करेहुए पुण्यपापकर्मोका ता विद्वान् पुरुषकूं संबंधही नहीं होवैहै । और ता साक्षात्कारतैं पूर्व करे हुए संचित कर्मोका ता ज्ञानरूप अग्निकारिकै नाश होइजावैहै । यह वार्ता बहुत श्रुमिस्मृतियों-विषे देखणेमें आवैहै इति । ऐसे विद्वान् पुरुषकूं ब्रह्मवेत्तापुरुष वास्तवतैं पंडित कहै हैं । इहां सर्वत्र चैतन्यब्रह्ममात्रकूं विषयकरणेहारी जा अंतःकरणकी वृत्ति है ता वृत्तिका नाम पंडा है सा पंडानामावृत्ति जिस पुरुषके अंतःकरणविषे उत्पन्न होवै ता पुरुषका नाम पंडित है । और लोकविषेभी सम्यक्दर्शी पुरुषही पंडित कह्याजा-जावैहै । भ्रान्तपुरुष पंडित कह्याजावै नहीं । सो सम्यक्दर्शीपणा विद्वान् पुरुष-विषेही है । अजानी पुरुषोंविषे सो सम्यक्दर्शीपणा है नहीं । यातैं सो विद्वान् पुरुषही पंडित है ॥ १९ ॥

शंका हे भगवन् ! ता ज्ञानरूप अग्निकारिकै पूर्व आरंभ करेहुए प्रारब्ध कर्मतैं भिन्न कर्मोका दाह होवो तथा आगामि कर्मोकी अनुत्पत्तिभी होवो परंतु ता ज्ञान-की उत्पत्तिकालविषे कन्याहुआ जो कर्म है सो कर्म तिन पूर्वकर्मोविषे तथा उत्तर कर्मोविषे अंतर्भूत होइसकै नहीं । यातैं सो कर्म तौ ता ज्ञानवान् पुरुषकूं अवश्य करिकै फलकी प्राप्ति करैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता शंकाकी निवृत्ति करै हैं—

त्यक्त्वा कर्मफलासंगं नित्यतृप्तो निराश्रयः ॥

कर्मण्यभिप्रवृत्तोऽपि नैव किंचित्करोति सः ॥ २० ॥

(पदच्छेदः) त्यक्त्वा । कर्मफलासंगम् । नित्यतृप्तः । निराश्रयः । कर्मणि । अभिप्रवृत्तः । अपि । न । एव । किंचित् । करोति । सः ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! कर्मफलके आसंगकूं परित्याग करिकै नित्यतृप्तहुआ तथा निराश्रयहुआ कर्मविषे प्रवृत्तहुआ भी सो विद्वान् पुरुष किंचित्मात्रभी नहीं करैहै ॥ २० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन! नित्यनैमित्तिक कर्मोविषे जो मैं इन कर्मोका कर्ताहूं या प्रकारका कर्तृत्व अभिमानहै ता कर्तृत्व अभिमानका नाम कर्म आसंगहै । और तिन कर्मोके स्वर्गादिफलोंविषे जा भोगकी अभिलाषा है ता अभिलाषाका नाम फलआसंग है । ता कर्मआसंगका तथा फलआसंगका परित्याग करिकै अर्थात् अकर्ता अभोक्ता

आत्माके यथार्थ ज्ञानकरिके ता आसंगका बाध करिके जो पुरुष नित्यतृप्त हुआ है अर्थात् परमानन्दस्वरूपके लाभकरिके जो पुरुष सर्व पदार्थोंविषे निराकांक्ष हुआ है । तथा जो पुरुष निराश्रय हुआ है अर्थात् अद्वैत आत्मदर्शनकरिके जो पुरुष देहइन्द्रियादिरूप आश्रयके अभिमानतें रहित हुआ है ऐसा जीवमुक्त पुरुष समाधितें व्युत्थानदशाविषे प्रारब्धकर्मके वशतें लोकदृष्टिकरिके लौकिक वैदिक कर्मोंके सांगोपांग अनुष्ठानकरणेवास्तै प्रवृत्तहुआभी सो विद्वान् पुरुष आपणी परमार्थ दृष्टिकरिके किंचित्मात्रभी कर्मकूं करता नहीं । जिस कारणतें निष्क्रिय आत्माके साक्षात्कारकरिके ता विद्वान्पुरुषके ते सर्वकर्म बाधभावकूं प्राप्तहुए हैं । इहां ता विद्वान् पुरुषके (नित्यतृप्तः निराश्रयः) यह जो दो विशेषण कथन करेहैं ते दोनों विशेषण हेतुरूप हैं । तहां फल आसंगकी निवृत्तिविषे तौ नित्यतृप्तः यह हेतु है और कर्मआसंगकी निवृत्तिविषे निराश्रयः यह हेतु है । ताकरिके यह दो अनुमान सिद्ध होवैं हैं । सो विद्वान् पुरुष फलकी अभिलाषारूप फलआसंगतें रहित है नित्यतृप्त होणेतें जो पुरुष ता फलआसंगतें रहित नहीं होवैहै सो पुरुष नित्यतृप्तभी नहीं होवै है जैसे अज्ञानीपुरुष है इति । और सो विद्वान् पुरुष कर्तृत्व अभिमानरूप कर्मआसंगतें रहित है निराश्रय होणेतें जो पुरुष ता कर्म-आसंगतें रहित नहीं होवै है सो पुरुष निराश्रयभी नहीं होवैहै जैसे अज्ञानी पुरुष है ॥ २० ॥

तहां अत्यंत विक्षेपके हेतु जे ज्योतिष्टोमादिक कर्म हैं तिन कर्मोंकूंभी जयी ता सम्यक्ज्ञानके वशतें बंधकी हेतुता होवै नहीं । तबी शरीरकी स्थितिमात्रके हेतु तथा विक्षेपकी नहीं प्राप्ति करणेहारे जो भिक्षा अटनादिक यतिके कर्म हैं तिन कर्मोंकूं ता सम्यक् दर्शनके बलतें बंधकी हेतुता नहीं है याकेविषे क्या कहणा है । या प्रकारके कैमुतिकन्यायकरिके श्रीभगवान् तिन भिक्षाअटनादिक कर्मोंविषे बंधकी हेतुताका अभाव कथन करै हैं—

निराशीर्यतचित्तात्मा त्यक्तसर्वपरिग्रहः ॥

शारीरं केवलं कर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम् ॥ २१ ॥

(पदच्छेदः) निराशीः । यतचित्तात्मा । त्यक्तसर्वपरिग्रहः । शारी-
रम् । केवलम् । कर्म । कुर्वन् । न । आप्नोति । किल्बिषम् ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष तृष्णातै रहित है तथा जीतेहैं चित्त आत्मा जिसने तथा त्यागकरे हैं सर्वपरिग्रह जिसने सो पुरुष कर्तृत्वअभिमानतै रहित शरीरकी स्थितिविषे उपयोगी भिक्षाअटनादि कर्मकू करताहुआ किल्बिषकू नहीं प्राप्त होवै है ॥ २१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो पुरुष स्वर्गादिक फलकी तृष्णातै रहित है । तथा जिस पुरुषनै अंतःकरणरूप चित्तकू तथा बाह्यइंद्रियसहित देहरूप आत्माकू प्रत्याहार करिकै निग्रह कन्याहै जिसकारणतै सो पुरुष जित इंद्रिय है तिस कारणतै ही सो पुरुष तृष्णातै रहित होणैतै त्यक्तसर्वपरिग्रह है । इहां विषयभोगके साधनरूप जे धनादिक उपकरण हैं तिनोका नाम परिग्रह है ते विषयभोगके उपकरणरूप सर्वपरिग्रह त्याग करे हैं जिसनै ताका नाम त्यक्तसर्वपरिग्रह है । ऐसा निराशी तथा यतचित्तात्मा तथा त्यक्तसर्वपरिग्रह संन्यासी प्रारब्धकर्मके वशतै शारीर कर्मकू करता हुआ किल्बिषकू प्राप्त होवै नहीं । इहां शरीरकी स्थितिमात्र है प्रयोजन जिनाका ऐसे जे कंथाकौपीनादिकोका ग्रहणरूप तथा भिक्षाअटनादिरूप कायिक वाचिक मानस कर्म हैं जे कर्म संन्यासीके प्रति शास्त्रनै विधान करेहैं तिन कर्मोका नाम शारीरकर्म हैं । ऐसे शारीरकर्मोकू कर्तृत्वअभिमानतै रहित होइकै अन्यारोपित कर्तृत्वरूप करिकै करताहुआ सो संन्यासी धर्मअधर्मका फलभूत अनिष्ट संसाररूप किल्बिषकू प्राप्त होवै नहीं । यद्यपि पापकूही किल्बिष कहैं हैं तथापि पापकी न्याई सकामपुण्यभी अनिष्टफलकाही हेतु होवैहै । यातै सो पुण्यभी किल्बिषरूपही है इति । और किसी टीकाविषे (शारीरं) इस पदका यह अर्थ कन्या है शरीर करिकै जो कर्म सिद्ध होवैहै ता कर्मका नाम शारीर है इति । सो इस व्याख्यानविषे (केवलं कर्म कुर्वन्) इतने वचनमात्र कहणेतै जो अर्थ सिद्ध होवैहै तिसतै अधिक अर्थ ता शारीरपदके कहणेतै सिद्ध होवै नहीं । यातै इतरकर्मका अव्यवर्त्तक होणेतै सो शारीरपद व्यर्थही होवैगा । और सो टीकाकार जो यह कहै वाचिक मानस कर्मकी व्यावृत्तिकरणेवासतै सो शारीर पद है यातै सो शारीरपद व्यर्थ नहीं है इति । सो यह कहणाभी संभवता नहीं । काहेतै (शारीरं केवलं कर्म) या वचनविषे स्थित जो कर्मपद है सो कर्मपद विहितकर्मका वाचक है अथवा विहित निषिद्ध साधारण कर्ममात्रका वाचक है तहां सो कर्मपद विहितकर्मका वाचक है यह प्रथम पक्ष जो अंगीकार करिये तू

ता वचनका है यह अर्थ सिद्ध होवै है । शास्त्र विहित शारीरकर्मकूं करताहुआ सो विद्वान् पुरुष ता किल्बिषकूं प्राप्त होवै नहीं इति । तहां विहितकर्मविषे किल्बिषकी हेतुता कहांभी प्राप्त है नहीं । और प्राप्त, अर्थकाही प्रतिषेध होवै है अप्राप्त अर्थका प्रतिषेध होवैनहीं । यातें अप्राप्तअर्थका प्रतिषेधक होणेंतें सो वचन अनर्थक होवैगा और शास्त्रविहित शारीरकर्मकूं करताहुआ सो विद्वान् पुरुष किल्बिषकूं प्राप्त होवै नहीं । या कहणेंतें अर्थतें यह सिद्ध होवै है शास्त्रविहित वाचिक मानस कर्मकूं करता हुआ सो पुरुष ता किल्बिषकूं प्राप्त होवै है इति । सो यह वार्त्ता शास्त्रतें विरुद्धही है । और सो कर्मपद विहित निषिद्ध साधारण कर्ममात्रका वाचक है यह दूसरा पक्ष जो अंगीकार करिये तौ यह अर्थ सिद्ध होवैगा । शास्त्रविहित तथा निषिद्ध शारीरकर्मकूं करताहुआ सो विद्वान् पुरुष ता किल्बिषकूं प्राप्त होवै नहीं इति । सो यह कहणाभी पूर्वकी न्याई अत्यंत विरुद्धही है यातें यह शारीरपदका व्याख्यान अत्यंत असंगत है किंतु पूर्वउक्त व्याख्यानही समीचीन है २१

तहां पूर्व श्लोकविषे त्याग कन्या है सर्वपरिग्रह जिसनैं ऐसे संन्यासीकूं शरीरकी स्थितिमात्रविषे उपयोगी कर्मोंकी कर्त्तव्यता कथन करीथी । तहां अन्नवस्त्रादिकोंतें विना शरीरकी स्थितिही संभवती नहीं यातें याचना आदिक आपणे प्रयत्नकरिये भी ता संन्यासीनैं तिन अन्नवस्त्रादिकोंका संपादन करणा याप्रकारके अर्थके प्राप्तहुए श्रीभगवान् ताकेविषे नियमकूं कथन करैहैं—

यदृच्छालाभसंतुष्टो द्वंदातीतो विमत्सरः ॥

समः सिद्धावसिद्धौ च कृत्वापि न निवृद्धयते ॥ २२ ॥

(पदच्छेदः) यदृच्छालाभसंतुष्टः । द्वंदातीतः । विमत्सरः । समः । सिद्धौ । असिद्धौ । च । कृत्वा । अपि । न । निवृद्धयते ॥ २२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष यदृच्छालाभकरिके संतुष्ट है तथा द्वंद्वमोंतें रहित है तथा मत्सरतें रहित है प्राप्तिविषे तथा अप्राप्तिविषे समान है सो पुरुष तिन भिक्षाटनादिक कर्मोंकूं करिके भी नहीं बंधकूं प्राप्त होवै है ॥ २२ ॥

भा० टी०—संन्यासीकेप्रति शास्त्रनैं विधानकन्या जो शरीरकी स्थितिमात्रविषे उपयोगी प्रयत्न है ता शास्त्रविहित प्रयत्नतें भिन्न जितनेक याचना कृषि मेवा वाणिज्य आदिक प्रयत्न हैं जे प्रयत्न संन्यासीकेप्रति शास्त्रनैं निषेध करैहैं तिन

शास्त्रनिषिद्ध प्रयत्नोंकं नहीं करणा याका नाम यदृच्छाहै । ता यदृच्छाकरिके जो शास्त्रविहित अन्नवस्त्रादिक पदार्थोंका लाभहै ता लाभकरिके जो संन्यासी संतुष्ट है अर्थात् तिसतैं अधिक पदार्थोंकी तृष्णातैं रहितहै ता संन्यासीका नाम यदृच्छालाभसंतुष्टहै । तहां शास्त्रविषे (भैक्ष्यं चरेत्) या वचनतैं संन्यासीकूं भिक्षाका विधान करिके पश्चात् यह वचन कथन कन्याहै (अयाचितमसंस्कृतमुपपन्नं यदृच्छया ।) अर्थ यह— भिक्षाअटनकरणेवासतैं जो उद्यमहै ता उद्यमतैं पूर्वकालविषे ता संन्यासीके प्रति किसी श्रेष्ठगृहस्थनैं निमंत्रण कन्या जो भिक्षाअन्न है ता भिक्षाअन्नका नाम अयाचित है ता अयाचित भिक्षाअन्नकूं भी सो संन्यासी ग्रहण करै । और संकल्पतैं विनाही पंचगृहोंतैं अथवा सप्तगृहोंतैं माधुकरीवृत्तितैं प्राप्त भया जो अन्न है ता अन्नका नाम असंस्कृत है ता असंस्कृत अन्नकूंभी सो संन्यासी ग्रहण करै और आपणे प्रयत्नतैं विनाही ता संन्यासीके समीप भक्तजननैं प्राप्तकरया जो पक्कअन्न है ता अन्नका नाम उपपन्न है ऐसे उपपन्न अन्नकूंभी सो संन्यासी ग्रहण करै इति । यह वार्ता अन्यशास्त्रविषेभी कथन करी है । तहां श्लोक (माधुकरमसंस्कृतं प्राक्प्रणीतमयाचितम् । तात्कालिकोपपन्नं च भैक्ष्यं पंचविधं स्मृतम् ॥) अर्थ यह— माधुकर १ प्राक्प्रणीत २ अयाचित ३ तात्कालिक ४ उपपन्न ५ यह पंचप्रकारका भिक्षाअन्न संन्यासीके वास्तै होवैहै । तहां मनके संकल्पका अविषयभूत जे तीन गृह हैं अथवा पंच गृह हैं अथवा सप्तगृह हैं तिन गृहोंतैं जो अन्न प्राप्त होवैहै ताका नाम माधुकर है १ और शयनके उत्थानतैं पूर्व किसीभक्तजननैं करी जा भिक्षाअन्नकी प्रार्थना है सो भिक्षाअन्न प्राक्प्रणीत कहाजावै है २ और भिक्षाअटनके उद्यमतैं पूर्व किसी भक्तजननैं भिक्षाअन्नका निमंत्रण दिया सो भिक्षाअन्न अयाचित कहा जावै है ३ और भिक्षाके अटनवासतैं उद्यम कियेतैं अनंतर जो किसी भक्तजननैं भिक्षावासतैं प्रार्थना करी सो भिक्षाअन्न तात्कालिक कहाजावै है ४ और भिक्षाके समयविषे आपणे आसनऊपरही कोई भक्तजन पक्कअन्न लेआया सो अन्न उपपन्न कहाजावै है इति ५ इत्यादिक शास्त्रके वचन ता संन्यासीके प्रति भिक्षाअन्नके नियमका विधान करतेहुए तिन याचनादिक प्रयत्नोंकी निवृत्तिकूं कथन करै हैं, यह वार्ता मनुभगवान्नेभी कथन करी है । तहां श्लोक— (न चोत्पातनिमित्तान्यां न नक्षत्रांगविद्यया । नानुशासनवादाभ्यां भिक्षां लिप्सेत कर्हिचित् ॥) अर्थ यह—यह संन्यासी उत्पातकरिके तथा निमित्तकरिके तथा नक्षत्र-

विद्याकरिकै तथा अंगविद्याकरिकै तथा अनुशासनकरिकै तथा वादकरिकै कदाचित्भी भिक्षाग्रहणकरणेकी इच्छा नहीं करै । इहां भूकंपादिकोंके शुभअशुभ फलका कथनकरण याका नाम उत्पातहै । और चक्षुआदिकोंकी स्पंदरूपक्रियाके शुभअशुभ फलका कथनकरण याका नाम निमित्तहै । और अश्विनीआदिक नक्षत्रोंके शुभअशुभ फलका कथनकरण याका नाम नक्षत्रविद्या है । और हस्तादिकोंकी रेखाओंके शुभअशुभफलका कथनकरण याका नाम अंगविद्या है । और यह नीतिमार्ग इसप्रकारका है, इसप्रकार तुमनें इस नीतिमार्गविषे वर्तना याप्रकारके उपदेशका नाम अनुशासन है । और शास्त्रके अर्थका कथनकरण याका नाम वादहै । इत्यादिक उपायोंकरिकै संन्यासीने आपणे शरीरका निर्वाह कदाचित्भी नहीं करना किंतु पूर्व उक्तरीतिसे भिक्षाअन्नसे शरीरका निर्वाह करना इति । और (यतयो भिक्षार्थं आमं प्रविशंति) इत्यादिक शिष्यनें विधान करया जो संन्यासीका भिक्षाके वासते प्रयत्न है सो शास्त्रविहित प्रयत्न तौ संन्यासीने अवश्यकरिकै करना । ता शास्त्रविहित प्रयत्नकरिकै प्राप्तहोणेयोग्य अन्नवस्त्रादिक पदार्थभी शास्त्रकरिकै नियतही होवैहैं । यातैं शास्त्रविहित प्रयत्नकरिकै जो संन्यासीकूं शास्त्रविहित अन्नवस्त्रादिक पदार्थोंकी प्राप्ति है सो यहच्छालाभरूपही है यह वार्त्ता अन्यशास्त्रविषेभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(कौपीनयुगलं वासः कंथां शीतनिवारिणीम् । पादुके चापि गृह्णीयात्सुर्यान्नान्यस्य संग्रहम् ॥) अर्थ यह—यह संन्यासी दो कौपीनोंकूं तथा कौपीनऊपरि बांधणेवास्तै दो कटीवस्त्रोंकूं तथा शीतकी निवृत्तिकरणे वास्तै कंबलादिरूप कंथाकूं तथा पादुकाकूं ग्रहण करै इसतैं अधिक द्रव्यादिक पदार्थोंका संग्रह नहीं करै इति । इसप्रकार दूसरेभी विधिनिषेधरूपवचन जानिलेणे । शंका—हे भगवन् ! तिन याचनादिक आपणे प्रयत्नतैं विना अन्नवस्त्रादिकोंके अप्राप्तहुए क्षुधा शीत उष्ण आदिकों करिकै पीडितहुआ सो संन्यासी किसप्रकार जीवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (द्वंद्वातीतः इति) हे अर्जुन ! क्षुधापिपासा शीतउष्ण वातवर्षा इत्यादिक सर्व द्वंद्वधर्मोंतैं सो संन्यासी रहिन है । तात्पर्य यह—समाधिदशाविषे तौ ता ब्रह्मवेत्तासंन्यासीकूं ते द्वंद्वधर्म स्फुरणही होवैं नहीं । और ता मनार्थितें व्युत्थानदशाविषे यद्यपि ते द्वंद्वधर्म स्फुरण होवैंहैं तथापि परमानंदस्वरूप अद्वितीय अकर्त्ता अभोक्ता आत्माके साक्षात्कारकरिकै तिन सर्व द्वंद्वधर्मोंका बाध होटजावैहै । यातैं तिन बाधितद्वंद्वधर्मोंकरिकै हन्यमानहुआ भी सो संन्यासी चित्तके

क्षोभतैं रहितही होवै है इति । जिस कारणतैं सो ब्रह्मवेत्तासंन्यासी द्वंद्वधर्मोंतैं रहित है तिस कारणतैं सो ब्रह्मवेत्तासंन्यासी अन्यपुरुषकूं किसीवस्तुकी प्राप्तिविषे तथा आपणेकूं किसीवस्तुकी अप्राप्तिविषे विमत्सर है । इहां परकी उत्कृष्टताके न सहन-पूर्वक जो आपणी उत्कृष्टताकी इच्छा है ताका नाम मत्सर है ता मत्सरतैं जो रहितहोवै ताका नाम विमत्सर है इति । और जिस कारणतैं सो ब्रह्मवेत्तासंन्यासी अद्वितीय आत्माके साक्षात्कारकरिकै ता मत्सरतैं रहित है, तिस कारणतैं सो ब्रह्मवेत्तासंन्यासी ता यदृच्छालाभकी प्राप्तिविषे तथा अप्राप्तिविषे समान है अर्थात् ता यदृच्छालाभकी प्राप्तिविषे तौ हर्षतैं रहित है और अप्राप्तिविषे विषादतैं रहित है इति । ऐसा ब्रह्मवेत्तासंन्यासी आपणे अनुभवकरिकै तौ अकर्ताही है परंतु अन्यपुरुषोंनैं ताकेविषे आरोपणकन्या जो कर्तृत्व है ता आरोपितकर्तृत्व-करिकै सो ब्रह्मवेत्तासंन्यासी शरीरकी स्थितिमात्रविषे उपयोगी भिक्षाअटनादिक शास्त्रविहित कर्मोंकूं करताहुआभी बंधकूं प्राप्त होवै नहीं । जिस कारणतैं बंधके हेतुरूप अज्ञानसहित कर्मोंका पूर्वोक्त ज्ञानरूप अग्निकरिकै दाह होइगयाहै ॥ २२ ॥

हे भगवन् ! पूर्व आपनैं यह कह्याथा । त्यागकरेहैं सर्वपरिग्रह जिसनैं तथा यदृच्छालाभकरिकै संतोषकूं प्राप्तहुआहै चित्त जिसका ऐसा जो संन्यासी है ता संन्यासीके शरीरमात्रकी स्थितिविषे उपयोगी जो भिक्षाअटनादिककर्म हैं तिन भिक्षाअटनादिक कर्मोंकूं करताहुआभी सो ब्रह्मवेत्ता संन्यासी बंधकूं प्राप्त होवैनहीं इति । या आपके कहणेतैं यह अर्थ प्रतीत होवैहै कि, गृहस्थआश्रमविषे स्थित जे जनक अजात-शत्रुआदिक ब्रह्मवेत्ता हैं तिन जनकादिकोंके जे यज्ञादिककर्म हैं ते यज्ञादिक कर्म तिन जनकादिकोंके अवश्यकरिकै बंधके हेतु होवैंगे । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए ता शंकाकी निवृत्ति करणेवास्तै श्रीभगवान् (त्यक्त्वा कर्मफलासंगम्) इत्यादिक वचनकरिकै कथन करेहुए अर्थकूं अब स्पष्टकरिकै कथन करैहैं—

गतसंगस्य मुक्तस्य ज्ञानावस्थितचेतसः ॥

यज्ञायाचरतः कर्म समग्रं प्रविलीयते ॥ २३ ॥

(पदच्छेदः) गतसंगस्य । मुक्तस्य । ज्ञानावस्थितचेतसः । यज्ञाय । आचरतः । कर्म । समग्रम् । प्रविलीयते ॥ २३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । फलकी अभिलाषातैं रहित तथा अध्यासतैं रहित तथा ज्ञानविषे स्थित हैं चित्त जिसका तथा यज्ञादिकोंके संरक्षणवास्तै आचरण

करता हुआ जो विद्वान् पुरुष है ता विद्वान् पुरुषके ते यज्ञादिककर्म फलसहित नाशकं प्राप्त होवें हैं ॥ २३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो पुरुष गतसंग है अर्थात् स्वर्गादिकफलोंकी अभिलाषातैं रहित है । तथा जो पुरुष मुक्त है अर्थात् ऐ कर्त्ताहूं में भोक्ताहूं याप्रकारके कर्त्तृत्वभोक्तृत्व अध्यासतैं रहितहै तथा जो पुरुष ज्ञानावस्थितचेतस है अर्थात् तत्त्वमसिआदिक महावाक्यतैंजन्य निर्विकल्पकरूप जीवब्रह्मके अभेदज्ञानविषे अवस्थितहुआहै चित्त जिसका ऐसा जो स्थितप्रज्ञ पुरुष है । इहां (गतसंगस्य मुक्तस्य ज्ञानावस्थितचेतसः) या तीन पदोंकरिकै ता विद्वान् पुरुषके तीनविशेषण कथन करे । तहां पूर्वपूर्व विशेषणकी सिद्धिविषे उत्तरउत्तर विशेषण हेतुरूप हैं ताकरिकै यह दो अनुमान सिद्ध होवेंहैं । सो विद्वान् पुरुष फलकी अभिलाषारूप संगतैं रहित है; कर्त्तृत्वभोक्तृत्व अध्यासतैं रहित होणेतैं जो पुरुष ता संगतैं रहित नहीं होवेंहै सो पुरुष ता अध्यासतैं रहितभी नहीं होवेंहै जैसे अज्ञानीपुरुष है इति । और सो विद्वान् पुरुष ता अध्यासतैं रहित है, स्थितप्रज्ञ होणेतैं जो पुरुष ता अध्यासतैं रहित नहीं होवेंहै सो पुरुष स्थितप्रज्ञभी नहीं होवेंहै जैसे अज्ञानीपुरुष है इति । ऐसा ब्रह्मवेत्ता विद्वान् पुरुष भी प्रारब्धकर्मके वशतैं वेदविहित यज्ञदानादिकोंके संरक्षण करणे वासतै अर्थात् ज्योतिष्टोमादिक यज्ञोंविषे श्रेष्ठाचारता करिकै लोकोंकी प्रवृत्ति करायणे वासतै अथवा (यज्ञो वै विष्णुः) इत्यादिक वचनोंविषे यज्ञशब्दकरिकै कथन करया जो विष्णु है ता विष्णुकी प्रसन्नतावासतै यज्ञदानादिक कर्मोंकूं करैहै परंतु ता विद्वान् पुरुषके ते यज्ञदानादिक कर्म समग्र नाशकूं प्राप्त होवें हैं । इहां अग्रनाम फलका है ता फलरूप अग्रके सहित जो विद्यमान होवै ताका नाम समग्र है । अर्थात् तत्त्वसाक्षात्कारके बलतैं अविद्यारूप कारणके निवृत्तहुए ता विद्वान् पुरुषके ते फलसहित कर्म नाशकूंही प्राप्त होवें हैं । तहां श्रुति—(तद्यथेपीका तूलमग्नौ प्रांत प्रदूयेतैवं हास्य सर्वे पाप्मनः प्रदूयंते इति) अर्थ यह—जैसे प्रज्वलितअग्निविषे प्रांतहुआ इपीका तूल नाशकूं प्राप्तहोवेंहैं तैसे इस ब्रह्मवेत्ता विद्वान् पुरुषके सर्व पुण्यपापकर्म ज्ञानरूप अग्निकरिकै नाशकूं प्राप्त होवेंहैं इति । इसी अर्थकूं श्रीभगवान् आपही (जानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा) इस श्लोकविषे कथन करंगे ॥ २३ ॥

हे भगवन् ! सो क्रियमाण कर्म फलकूं उत्पन्नकरिकै कैसे नाशकूं प्राप्तहोवेंगा किंतु फलके दिनें विना सो कर्म नाश नहीं होवेंगा । काहेतैं (नाभक्तं श्रीयते कर्म

कल्पकोटिशतैरपि) अर्थ यह—फलके भोगतैविना यह शुभ अशुभकर्म कल्पकोटिशत-
कारिकैभी नाशकू प्राप्त होवैनहीं इति । इत्यादिक वचनोंविषे फलके भोगतैविना
तिन कर्मके नाशका निषेधही क्य्याहै । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान्
ब्रह्मसाक्षात्कारकारिकै ता कर्मके कारणका नाश होणेतै सो कर्मभी नाशकूही प्राप्त
होवैहै याप्रकारके उत्तरकू कथन करैहैं—

ब्रह्मार्पणं ब्रह्म हविर्ब्रह्माग्नौ ब्रह्मणा हुतम् ॥

ब्रह्मैव तेन गन्तव्यं ब्रह्म कर्मसमाधिना ॥ २४ ॥

(पदच्छेदः) ब्रह्म । अर्पणम् । ब्रह्म । हविः । ब्रह्माग्नौ । ब्रह्मणा ।
हुतम् । ब्रह्म । एव । तेन । गन्तव्यम् । ब्रह्म । कर्मसमाधिना ॥ २४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । अर्पणभी ब्रह्म ही है^३ तथा हविभी ब्रह्मही है तथा
ब्रह्मरूप अग्निविषे ब्रह्मरूप कर्त्तानै जो हवन कर्याहै सोहवनभी ब्रह्मही है तथा
तिसँ हवनकारिकै प्राप्तहोणेयोग्य स्वर्गादिकभी ब्रह्मरूपही है तथा कर्मविषे ब्रह्मबुद्धि-
वाले पुरुषनैभी परमानन्दस्वरूप ब्रह्मही गन्तव्य है ॥ २४ ॥

भा० टी०—कर्ता कर्म करण संप्रदान अधिकरण या पंचप्रकारके कारकों
कारिकै यज्ञादिरूप क्रिया सिद्ध होवैहै । तहां इंद्रादिक देवतावोंका उद्देशकारिकै जो
घृतादिरूप द्रव्यका त्याग कर्याहै ताका नाय याग है सो यागही त्यागकरणयो-
ग्य घृतादिक द्रव्यका अग्निविषे प्रक्षेप करणेतै होम इस नामकारिकै कह्या जावै
है । तहां उद्दिश्यमान इंद्रादिकदेवता तौ संप्रदानकारकरूप हैं और त्यागकरणयो-
ग्य जे घृतादिक हैं ते घृतादिक हविष या शब्दकारिकै कहे जावैहैं । सो घृतादिक-
रूप हविष तौ त्यागप्रक्षेपरूप धातु अर्थका साक्षात् कर्मरूप है और ताका
फलभूत स्वर्गादिक व्यवहित भावनाका कर्मरूप है । और अग्निविषे ता घृतादिरूप
हविषके प्रक्षेपविषे ता हविषके धारक होणेतै जुहूआदिक करणरूप हैं । तथा
इंद्रादिरूप अर्थकी प्रकाशता कारिकै (इंद्राय स्वाहा) यह मंत्रादिकभी करणरूपही
हैं । इस प्रकार कारक ज्ञापक या भेदकारिकै सो करण दोप्रकारका
होवै है । इस प्रकार देवताका उद्देशकारिकै घृतादिक द्रव्यका त्याग तथा
ता द्रव्यका अग्निविषे प्रक्षेप यह दोप्रकारकी क्रिया होवै है । तहां प्रथम
त्यागरूप क्रियाविषे तौ यजमान पुरुषही कर्त्ता होवै है । और दूसरी प्रक्षेप-

रूप क्रियाविषे तौ यजमान पुरुषं दक्षिणा देकरिके स्थापन कर्याहुआ अध्वर्य कर्ता होवैहैं और आहवनीयादिक अग्नि ता हविषके प्रक्षेपका अधिकरणरूप होवैहै । इसप्रकार देशकालादिकभी सर्वक्रियावोंकेप्रति साधारण अधिकरणरूप जानणे । इसप्रकार जितनेक क्रिया कारक व्यवहार हैं ते सर्व व्यवहार ब्रह्मके अज्ञानकारिके कल्पित हैं । यातैं जैसे रज्जुके अज्ञानकारिके कल्पित जे सर्प दंड माला आदिक हैं तिन कल्पित सर्पादिकोंका ता रज्जुरूप अधिष्ठानके ज्ञानकारिके बाध होइजावैहै । तैसे अधिष्ठानब्रह्मके साक्षात्कारकारिके ते क्रियाकारकादिक सब व्यवहार बाधकूं प्राप्त होवैहैं । यातैं ता विद्वान् पुरुषविषे बाधितानुवृत्ति करिके सो क्रियाकारकादिरूप व्यवहाराभास प्रतीत हुआभी दग्ध पटकी न्याई किसी फलके उत्पन्नकरणेविषे समर्थ होवै नहीं । याप्रकारके अर्थकूं श्रीभगवान् इस श्लोककारिके कथन करैहैं । तथा सा ब्रह्मदृष्टिही सर्व यज्ञरूप है याप्रकार ता ब्रह्मदृष्टिकी स्तुति करैहैं इति । अत्र सो प्रकार दिखावैं हैं । (अर्प्यते अनेन तदर्पणम्) अर्थ यह—जिसकारिके घृतादिरूप हविष अग्निविषे अर्पण करयाजावै है ताका नाम अर्पणहै या प्रकारकी करण व्युत्पत्तिकारिके सो अर्पणपद जुहूआदिक करणोंका तथा मंत्रादिक करणोंका वाचक है । और (अर्प्यते अस्मै तदर्पणम्) अर्थ यह—सो घृतादिरूप हविष जिसके ताई अर्पण करियेहै ताका नाम अर्पण है । याप्रकारकी व्युत्पत्तिकारिके सो अर्पणपद इंद्रादिक देवतारूप संप्रदानका वाचक है । और (अर्प्यते अस्मिन् तदर्पणम्) अर्थ यह—सो घृतादिरूप हविष अर्पणकरिये जिसविषे ताका नाम अर्पण है । याप्रकारकी व्युत्पत्तिकारिके सो अर्पणशब्द देशकालादिरूप अधिकरणका वाचक है । इस प्रकार एकही अर्पणपद करण संप्रदान अधिकरण या तीनकारकोंका वाचक है । यातैं जुहूमंत्रादिरूप करणकारक तथा देवतादिरूप संप्रदानकारक तथा देशकालादिरूप अधिकरणकारक यह सर्व ब्रह्मविषे कल्पित होणेतैं ब्रह्मरूपही हैं । तात्पर्य यह—जैसे रज्जुविषे कल्पित सर्पदंडादिक ता रज्जुरूप अधिष्ठानतैं भिन्नताकारिके असत्ही होवैं हैं तैसे ते कारकभी अधिष्ठानब्रह्मतैं भिन्नताकारिके असत्ही हैं इति । और यजमानकर्तृक त्यागरूप क्रियाका तथा अध्वर्युकर्तृक प्रक्षेपरूप क्रियाका साक्षात् कर्मरूप जो घृतादिक हविष है सो हविषरूप कर्म कारकभी ब्रह्मरूपही है । और जिस आहवनीयादिक अग्निविषे सो घृतादिरूप हविष पायाजावै है सो अग्निरूप अधिकरणकारकभी

ब्रह्मरूपही है । और जिस यजमानने देवताका उद्देश करिके सो घृतादिरूप हविष त्याग करीता है तथा जिस अध्वर्युने सो घृतादिरूप हविष अग्निविषे प्रक्षेप करीता है, सो यजमानरूप कर्त्ताकारक तथा अध्वर्युरूप कर्त्ताकारक दोनों ब्रह्मरूपही हैं । और (हुतम्) याशब्दकरिके कथनकन्या जो त्यागक्रियारूप तथा प्रक्षेपक्रियारूप हवन है सो क्रियारूप हवनभी ब्रह्मरूपही है । और तिस हवनरूप क्रियाकरिके प्राप्त होनेयोग्य जो स्वर्गादिरूप व्यवहितकर्म है, सो स्वर्गादिरूप कर्मकारकभी ब्रह्मरूपही है और इसप्रकार ता कर्मविषे ब्रह्मदृष्टिरूप समाधि है जिसकी ताका नाम कर्मसमाधि है ऐसा जो कर्मोंका अनुष्ठान करनेहारा ब्रह्मवेत्ता पुरुष है ता ब्रह्मवेत्ता पुरुष-नैमी परमानन्दस्वरूप अद्वितीय ब्रह्मही गंतव्य है । इहां (कर्मसमाधिना) या वचनतैं उत्तर (ब्रह्म गंतव्यं) या दोनों पदोंका पूर्ववाक्यतैं अनुषंग करणा इति । अथवा (अप्यते अस्मै फलाय तदर्पणम्) । अर्थ यह—जिस फलकी प्राप्तिवासतैं सो हविष अर्पण करिये है ताका नाम अर्पण है । याप्रकारकी व्युत्पत्ति करिके ता अर्पणपदकरिकेही तिन स्वर्गादिक फलोंकाभी ग्रहण करणा (गंतव्यं) या पदकरिके तिन स्वर्गादिकोंका ग्रहण करणा नहीं । यातैं (ब्रह्मैव तेन गंतव्यं ब्रह्मकर्मसमाधिना) यह श्लोकका उत्तरार्द्ध ज्ञानके फल कथन करनेवासतैंही है । यहही व्याख्यान समीचीन है । तहां इस द्वितीय व्याख्यानविषे (ब्रह्मकर्मसमाधिना) यह एकही समस्त पद है । अथवा (ब्रह्मैव तेन) या वचनविषे स्थित जो ब्रह्म यह पद है ता ब्रह्मपदका तौ पूर्व (हुतम्) या पदके साथि अन्वय करणा । और (ब्रह्म कर्मसमाधिना) या वचनविषे स्थित जो ब्रह्म यह पद है ता ब्रह्मपदका तौ (गंतव्यं) या पदके साथि अन्वय करणा । यातैं (ब्रह्म कर्मसमाधिना) यह दोनों पद भिन्नभिन्नही हैं । इस द्वितीय व्याख्यानविषे पूर्वव्याख्यानकी न्याई (ब्रह्म गंतव्यं) या दोनोंपदोंके अनुषंगरूप क्लेशकी प्राप्ति होवै नहीं इति । इहां (ब्रह्मैव तेन गंतव्यं ब्रह्म कर्मसमाधिना) या वचनकरिके श्रीभगवान् ब्रह्मवेत्ता पुरुषकूं जो ब्रह्मकी प्राप्ति कथन करी है सो मैं ब्रह्मरूप हूं याप्रकार अभेदरूप करिके ब्रह्मकी प्राप्ति कथन करी है । कोई स्वर्गादिकोंकी न्याई भिन्नरूप करिके अथवा स्वामी-सेवक भावकरिके सा प्राप्ति कथन करी नहीं । तहां श्रुति—(ब्रह्मविद् ब्रह्मैव भवतीति) अर्थ यह—ब्रह्मकूं जानणेहारा पुरुष ब्रह्मरूपही होवै है इति । इसी कारणतैं सो ब्रह्मवेत्ता पुरुष स्वर्गादिक तुच्छ फलोंकूं प्राप्त होवै नहीं । जिस कारणतैं ता ब्रह्मवेत्ता

पुरुषके ब्रह्मविद्या करिके अविद्याकृत सर्व कारकव्यवहार नाशकूं प्राप्त हुए हैं इति । यह वार्त्ता वार्तिक ग्रंथके कर्त्ता सुरेश्वराचार्यनेंभी कथन करी है । तहां श्लोक— (कारकव्यवहारे हि शुद्धं वस्तु न वीक्ष्यते । शुद्धे वस्तुनि सिद्धे च कारकव्यापृतिः कुतः ॥) अर्थ यह—कर्त्ताकर्मादिक कारकोंके व्यवहार हुए आत्मारूप शुद्धवस्तु देख्या जावै नहीं और ता शुद्धवस्तुके साक्षात्कार हुए तिन कारकोंका व्यापार होवै नहीं इति । और किसी टीकाकारनें तौ इस श्लोकका यह व्याख्यान करचा है जैसे नाम वाक् मन इत्यादिकोंके स्वरूपका न बाध करिके तिन नामादिकोंविषे श्रुतिनें ब्रह्मदृष्टिका विधान करचा है तैसे इहां श्रीभगवान्नेंभी अर्पणादिक कारकोंके स्वरूपका न बाध करिके तिन अर्पणादिक कारकोंविषे ब्रह्मदृष्टिका विधान करचा है इति । सो इस व्याख्यानकूं श्रीभाष्यकारोंनें तात्पर्यके निश्चयके उपक्रमादिकोंके विरोधकरिके तथा ब्रह्मविद्याके प्रकरणविषे संषत्त उपासनामात्रकी प्राप्तिही नहीं है इत्यादिक युक्तियोंकरिके विस्तारतें खंडन करचा है ॥ २४ ॥

तहां पूर्व (ब्रह्मार्पणं) या मंत्ररूप श्लोकविषे सर्वत्र ब्रह्मदृष्टिरूप सम्यक्दर्शनकी यज्ञरूप करिके स्तुति कथन करी । अब तिसी सम्यक्दर्शनकी पुनः स्तुति करणे वास्तै श्रीभगवान् दूसरे यज्ञोंका भी कथन करै हैं—

दैवमेवापरे यज्ञं योगिनः पर्युपासते ॥

ब्रह्माग्नावपरे यज्ञं यज्ञेनैवोपजुहति ॥ २५ ॥

(पदच्छेदः) दैवम् । एवम् । अपरे । यज्ञम् । योगिनः । पर्युपासते । ब्रह्माग्ना । अपरे । यज्ञम् । यज्ञेन । एवम् । उपजुहति ॥ २५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! दूसरे कर्मीपुरुष तौ दैव यज्ञकूं ही सर्वदा करै हैं और दूसरे तत्त्ववेत्ता पुरुष तौ ब्रह्मरूप अग्निविषे आत्माकूं आत्मानप कर्मिके ही होम करै हैं ॥ २५ ॥

आ० टी०—हे अर्जुन ! इंद्र अग्नि वायुआदिक देवता जिस कर्मकरिके मनुष्य करे जावै हैं ताका नाम दैव है । ऐसा जो दर्श, पौर्णमास, ज्योतिष्टोम, आदिक यज्ञ हैं ता दैवयज्ञकूंही दूसरे कर्मीपुरुष सर्वदा करै हैं । ते कर्मीपुरुष ज्ञानयज्ञकूं कदाचित्भी करते नहीं इति । इसप्रकार कर्मयज्ञकूं कथन करिके अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा ता कर्मयज्ञका फलभूत जो ज्ञानयज्ञ है ता ज्ञानयज्ञकूं श्रीभगवान् कथन

करैहैं (ब्रह्माग्नौ इति) हे अर्जुन ! सत्य ज्ञान अनंत आनंदरूप तथा सर्व विशेषोंतें रहित ऐसा जो तत्पदार्थरूप ब्रह्म है सो ब्रह्मही ज्ञातहुआ सर्व कर्मोंका दाहक होणेतें अग्निकी न्याईं अग्निरूप है ऐसे तत्पदार्थ ब्रह्मरूप अग्निविषे दूसरे तत्त्ववेत्ता संन्यासी तत्पदार्थरूप प्रत्यक् आत्माकूं अभिन्नरूपकरिकै होम करैहैं । अर्थात् तत्त्वपदार्थरूप प्रत्यक्आत्माकूं ता ब्रह्मरूप करिकै देखै हैं । इहां (यज्ञेनैव) या वचनविषे स्थित जो एव यह शब्द है सो एवकार जीवब्रह्मके भेदकी निवृत्ति करणेवासतैहै । इहां जीवब्रह्मके अभेदज्ञानकूं यज्ञरूपतें संपादन करिकै (श्रेयान् द्रव्यमथाद्यज्ञाज्ज्ञानयज्ञः) इत्यादिक वचनोंकरिकै ता ज्ञानयज्ञकी स्तुति करणेवासतै ता ज्ञानयज्ञके साधनरूप यज्ञोंके मध्यविषे श्रीभगवान् नैं सो ज्ञानयज्ञ कथन कन्या है ॥ २५ ॥

इतने कहणे करिकै श्रीभगवान् नैं मुख्ययज्ञ तथा गौणयज्ञ यह दो यज्ञ कथन करे । अब वेदविषे जितनेक श्रेयके साधन कथन करे हैं तिन सर्व साधनोंकूं श्रीभगवान् यज्ञरूपकरिकै प्रतिपादन करै हैं—

श्रोत्रादीनिंद्रियाण्यन्ये संयमाग्निषु जुह्वति ॥

शब्दादीन्विषयानन्ये इंद्रियाग्निषु जुह्वति ॥ २६ ॥

(पदच्छेदः) श्रोत्रादीनि । इंद्रियाणि । अन्ये । संयमाग्निषु । जुह्वति । शब्दादीन् । विषयान् । अन्ये । इंद्रियाग्निषु । जुह्वति ॥ २६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । दूसरे पुरुष तौ श्रोत्रादिक इंद्रियोंकूं संयमरूप अग्नियोंविषे होम करै हैं तथा कई अन्यपुरुष तौ शब्दादिक विषयोंकूं श्रोत्रादिक इंद्रियरूप अग्नियोंविषे होम करैहैं ॥ २६ ॥

म ० टी०—हे अर्जुन ! यम, नियम, आसन, प्राणायाम या चारोंकूं सिद्ध करिकै केवल प्रत्याहारपरायण जे कईक अधिकारी पुरुष हैं ते अधिकारी पुरुष तौ श्रोत्रादिक पंचज्ञानइंद्रियोंकूं आपणे आपणे शब्दादिक विषयोंतें निवृत्तकरिकै संयमरूप अग्निविषे होम करैहैं । इहां (त्रयमेकत्र संयमः) इस पतंजलि भगवान् के सूत्रविषे एकवस्तुकूं विषय करणेहारे धारणा ध्यान समाधि या तीनोंकूं संयम या शब्दकरिकै कथन कन्या है । तहां हृदयकमलादिक स्थानोंविषे चिरकालपर्यंत जो मनका स्थापन करणा है ताका नाम धारणा है । इस प्रकार एकस्थानविषे धारणकन्या जो चिन् है ता चित्तका उत्तर उत्तर विजातीय वृत्तियोंकृत

व्यवधानसहित जो भगवत् आकार सजातीयवृत्तियोंका प्रवाह है ताका नाम ध्यान है । और ता चित्तका विजातीय वृत्तियोंके व्यवधानतें रहित केवल ता भगवत् आकार सजातीय वृत्तियोंका जो प्रवाह है ताका नाम समाधि है । सो समाधिभी चित्तकी भूमिकाओंके भेद करिके दो प्रकारका होवै है । तहां एक तौ संप्रज्ञातनामा समाधि होवै है और दूसरी असंप्रज्ञातनामा समाधि होवै है । तहां क्षिप्त, मूढ, विक्षिप्त एकाग्र, विरुद्ध, यह पंचभूमिका चित्तकी होवें हैं । भूमिका नाम अवस्थाविशेषका है । तहां रागद्वेषादिकोंके वशतें विषयोविषे अत्यन्त अभिनिवेशवाला जो चित्त है सो चित्त क्षिप्त कह्या जावै है । और निद्रा तंद्रादिकों करिके ग्रस्त हुआ जो चित्त है सो चित्त मूढ कह्या जावै है । और सर्वकालविषे विषयोविषे आसक्तहुआभी जो चित्त कदाचित् दैवयोगतें ध्याननिष्ठभी होवै है सो चित्त ता क्षिप्ततें श्रेष्ठ होणेतें विक्षिप्त कह्या जावै है । तहां क्षिप्तचित्तविषे तथा मूढचित्तविषे ता समाधि होणेकी शंकाही नहीं होवै है और विक्षिप्त चित्तविषे तौ कदाचित्कसमाधि होवैभी है । परंतु विक्षेपकी प्रधानतातें सो समाधि योगपक्षविषे वर्तता नहीं । किंतु जैसे महान् पवनकरिके विक्षिप्तहुआ दीपक आपेही नाश होइजावै है तैसे सो कदाचित्क समाधिभी आपेही नाशकूं प्राप्त होवै है । और ता चित्तविषे एकवस्तुकूं विषय करणेहारी धारावाहिक वृत्तियोंका जो सामर्थ्य है ताका नाम एकाग्र है । तहां सत्त्वगुणकी वृद्धिकरिके तमोगुणकृत तंद्रादिरूप लयके अभाव हुए आत्माकारवृत्ति होवै है, सा आत्माकारवृत्ति रजोगुणकृत चंचलतारूप विक्षेपके अभावतें एक वस्तुविषयकही होवै है । इस प्रकार शुद्ध सत्त्वगुणके हुएही सो चित्त एकाग्र होवै है ता एकाग्रचित्तविषेही सो संप्रज्ञातनामा समाधि होवै है ता संप्रज्ञातनामा समाधि विषे सा ध्येयाकार वृत्तिभी प्रतीत होवै है और जिस कालविषे सा ध्येयाकार वृत्तिभी निर्बंधकूं प्राप्त होवै है तिस कालविषे सो चित्त निरुद्ध कह्या जावै है । ता निरुद्धचित्तविषे असंप्रज्ञात नामा समाधि होवै है । यहही असंप्रज्ञात समाधि सर्व सुखोंतें विरक्त योगी पुरुषका दृढभूमिकारूप न हुआ धर्ममेव वा नाम करिके कह्या जावै है इति । इस प्रकार अनेकरूप करिके तिन ध्यानादिक संयमोंका भेद है । चातें (संयमाग्निपु) या वचनविषे श्रीभगवाननं बहुवचन कथन करचाहै । ऐसे संयमरूप अग्नियोंविषे केईक अधिकारीपुरुष श्रोत्रादिक इंद्रियों

होम करै हैं । अर्थात् धारणा ध्यान समाधि या तीनोंकी सिद्धिवासतै श्रोत्रादिक इंद्रियोंकूं आपणे विषयोंतैं प्रत्याहरण करै हैं । तहां आपणे आपणे विषयोंतैं निग्रहकूं प्राप्तहुए ते इंद्रिय चित्तरूपही होवै हैं । इसीकूंही शास्त्रविषे प्रत्याहार या नामकारिकै कथन करैहैं । तिस प्रत्याहारतैं अनंतर विश्लेषके अभावतैं सो चित्त तिन धारणादिकोंकूं संपादन करै है । इतने कहणेकारिकै प्रत्याहार धारणा ध्यान समाधि यह च्यारि अंग योगके कथन करे । ताकारिकै समाधिअवस्थाविषे सर्व इंद्रियजन्य वृत्तियोंके निरोधकूं यज्ञरूप करिकै वर्णन कन्या । अब ता समाधितैं व्युत्थानदशाविषे रागद्वेषतैं रहित होइकै जो शास्त्रविहित विषयोंका भोगभी भोगेहै सो एक यज्ञरूपहीहै इस अर्थकूं श्रीभगवान् कथन करै हैं (शब्दादीन्विषयानन्ये इंद्रिया-ग्निषु जुह्वतीति) हे अर्जुन ! ता समाधितैं व्युत्थानकूं प्राप्तहुए जे योगी पुरुष हैं ते योगी पुरुष रागद्वेषतैं रहित होइकै ता व्युत्थानकालविषे श्रोत्रादिक इंद्रियों-कारिकै शास्त्रतैं अविरुद्ध शब्दादिक विषयोंकूं ग्रहण करै हैं यहही तिन शब्दादिक विषयोंका श्रोत्रादिक इंद्रियोंविषे होम है ॥ २६ ॥

तहां इस पूर्वश्लोकविषे पातंजलमतके अनुसार करिकै लयपूर्वक समाधि-रूप तथा ता समाधितैं व्युत्थानदशारूप या दोनों यज्ञोंकूं कथन करया । अब इस श्लोकविषे ब्रह्मवादी पुरुषोंके मतके अनुसार करिकै सर्वसाधनोंका फलरूप तथा कारणके नाशकारिकै व्युत्थानतैं रहित ऐसा जो निरोधपूर्वक समाधि है ता समा-धिरूप यज्ञांतरकूं श्रीभगवान् कथन करैहैं—

सर्वाणीन्द्रियकर्माणि प्राणकर्माणि चापरे ॥

आत्मसंयमयोगाग्नौ जुह्वति ज्ञानदीपिते ॥ २७ ॥

(पदच्छेदः) सर्वाणि । इंद्रियकर्माणि । प्राणकर्माणि । च । अपरे । आत्मसंयमयोगाग्नौ । जुह्वति । ज्ञानदीपिते ॥ २७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । दूसरे केईक अधिकारी तौ सर्व इंद्रियोंके कर्मोंकूं तथा प्राणोंके सर्वकर्मोंकूं ज्ञानकारिकै दीपित आत्मसंयमयोगरूप अग्निविषे होम करैहैं ॥ २७ ॥

भा० टी०—तहां समाधि दोप्रकारका होवैहै एक तौ लयपूर्वक समाधि होवैहै और दूसरा वाधपूर्वक समाधि होवैहै । तहां (तदनन्यत्वमारंभणशब्दा-दित्यः) इस सूत्रविषे श्रीव्यासभगवान् करणतैं भिन्न करिकै कार्यका असत्त्व

कथन कन्या है । यातें पंचीकृत पंचभूतोंका कार्य जो व्यष्टिरूप है सो व्यष्टिरूप सम-
 ष्टिरूप विराट्का कार्य होणेतें ता विराटरूप कारणतें भिन्न नहीं है और सो सम-
 ष्टिरूप पंचीकृत पंचभूतात्मक कार्यभी अपंचीकृत पंचमहाभूतोंका कार्यरूप होणेतें
 तिन अपंचीकृत पंचमहाभूतरूप कारणतें भिन्न नहीं है और तिन पंचभूतोंविषे
 भी शब्द, स्पर्श, रूप, रस, गंध या पंचगुणोंवाली जा पृथिवी है सा पृथिवी शब्द,
 स्पर्श, रूप, रस, या च्यारिगुणोंवाले जलका कार्य होणेतें ता जलरूप कारणतें
 भिन्न नहीं है और सो च्यारिगुणोंवाला जलभी शब्द, स्पर्श, रूप, या तीनगुणों-
 वाले तेजका कार्य होणेतें ता तेजरूप कारणतें भिन्न नहीं है और सो तीनगुणों-
 वाला तेजभी शब्द स्पर्श या दो गुणोंवाले वायुका कार्य होणेतें ता वायुरूप
 कारणतें भिन्न नहीं है और सो दोगुणोंवाला वायुभी एक शब्दगुणवाले आका-
 शका कार्य होणेतें ता आकाशरूप कारणतें भिन्न नहीं है और सो शब्दगुणवाला
 आकाशभी (बहुस्यां या श्रुतिन कथन करया जो परमेश्वरका संकल्परूप अहं-
 कार है ता अहंकारका कार्य होणेतें ता अहंकाररूप कारणतें भिन्न नहीं है और
 सो संकल्परूप अहंकारभी (तदक्षत) या श्रुतिकारिकै कथन कन्या जो माया ईक्षण-
 रूप महत्तत्त्व है ता महत्तत्त्वका कार्य होणेतें भिन्न नहीं है और सो ईक्षणरूप
 महत्तत्त्वभी मायाका परिणाम होणेतें ता मायारूप कारणतें भिन्न नहीं है और
 सो मायारूप कारणभी जडरूप होणेतें चैतन्यरूप ब्रह्मविषे अध्यस्त है । यातें ता
 चैतन्यब्रह्मतें सो मायारूप कारण भिन्न नहीं है । इस प्रकार निरंतर चिंतनकरिकें
 कार्यकारणरूप सर्व प्रपंचके विद्यमान हुएभी जो चैतन्य ब्रह्ममात्र विषयक
 समाधि है सो समाधि लयपूर्वकसमाधि कहाजावै है । ता लयपूर्वक समाधिविषे
 ता अधिकारीपुरुषकूं तत्त्वमसि आदिक वेदांत महावाक्योंके अर्थका ज्ञान है नहीं
 यातें कार्यसहित अविद्याका नाश हुआ नहीं । किंतु सा अविद्या ता लयचिंतन-
 कालविषे विद्यमानही है । ता अविद्याके विद्यमान हुए ता अविद्यारूप कारणतें
 पुनः संसाररूप कार्यकी उत्पत्ति होवै है । यातें यह लयपूर्वक समाधि मुमुक्षुकी
 न्याईं सवीज समाधिही है मुख्य निर्वाज समाधि है नहीं । और जिमकालविषे
 तत्त्वमसि आदिक महावाक्यजन्य साक्षात्कारकरिकै ता अविद्याकी निवृत्ति होवै है
 तथा उत्पत्तिक्रमतें ता अविद्याके महत्तत्त्वादिक सर्वकार्योंकी निवृत्ति होवै है और
 तत्त्वसाक्षात्कारकरिकै एकवार नाशकूं प्राप्तहुई सा अनादिअविद्या पुनः कदाचिद

भी उत्थानकूं प्राप्त होवै नहीं । तथा ता अविद्याका कार्यभी पुनः उत्थानकूं प्राप्त होवै नहीं । तिस कालविषे ता विद्वान् पुरुषकूं मुख्य निर्बीज बाधपूर्वक समाधि होवैहै । सो बाधपूर्वक समाधिही इस श्लोककरिकै श्रीभगवान् नैं कथन करी-
ताहै सो प्रकार दिखावैहैं । तहां अंतर बाह्य या भेदकरिकै इंद्रिय दोप्रकारका होवैहै । तहां श्रोत्र, त्वक्, चक्षु, रसन, घ्राण यह पंचज्ञानइन्द्रिय तथा वाक्, पाणि, पाद, उपस्थ, पायु यह पंच कर्मइंद्रिय यह दश इन्द्रिय तौ बाह्यइंद्रिय कहेजावै हैं और मन बुद्धि यह दोनों अंतर इंद्रिय कहेजावै हैं । तिन बाह्य अंतर सर्व इंद्रियोंके जितनेक स्थूलरूप तथा संस्काररूप कर्म हैं तहां शब्दका श्रवण श्रोत्रइंद्रियका कर्म है । और स्पर्शका ग्रहण त्वक् इंद्रियका कर्म है और रूपका दर्शन चक्षुइंद्रियका कर्म है और रसका ग्रहण रसनइंद्रियका कर्म है और गंधका ग्रहण घ्राणइंद्रियका कर्म है और वचनका उच्चारण वाक् इंद्रियका कर्म है और वस्तुका ग्रहण पाणिइंद्रियका कर्म है और गमनआगमन पाद इंद्रियका कर्म है और विषयानंद उपस्थइंद्रियका कर्म है और मलका परित्याग पायु इंद्रियका कर्म है और संकल्प मनका कर्म है और निश्चय बुद्धिका कर्म है इति । इसप्रकार प्राण, अपान, व्यान, उदान, समान्, या पंचप्राणोंके जितनेक कर्म हैं तहां बहिर्गमन प्राणका कर्म है और अधोगमन अपानका कर्म है और हस्तपादादिक अंगोंका आकुंचन प्रसारण आदिक व्यानका कर्म है और भोजन करेहुए अन्न जलका समान करणा समानका कर्म है और ऊर्ध्वगमन उदानका कर्म है इतने करिकै पंच ज्ञानइंद्रिय पंचकर्मइंद्रिय पंच प्राण, दोनों मन बुद्धि या सप्तदशतत्त्वोंका समुदायरूप लिंगशरीर कथन कन्या । सो सूक्ष्मशरीरभी इहां सूक्ष्मभूतोंका स्रष्टिरूप हिरण्यगर्भही विवक्षित है । इसी अर्थके जनावणेवासतै श्रीभगवान् नैं तिन इंद्रियोंके कर्मोंका तथा प्राणोंके कर्मोंका (सर्वाणि) यह विशेषण कथन कन्या है । ऐसे सप्तदश तत्त्वरूप लिंग-शरीरकूं अन्य केई विद्वान् पुरुष आत्मसंयमयोगाश्रिविषे होम करैहैं । तहां आत्माकूं विषय करणेहारा जो धारणा ध्यान संप्रज्ञात समाधिरूप संयम है ता संयमके परि-पाकहुएतै सिद्धभया जो निरोधसमाधिरूप योगहै ताका नाम आत्मसंयमयोग है । इसी निरोधसमाधिरूप योगकूं पतंजलिभगवान् भी योगसूत्रोंविषे कथन करता भया है । तहां सूत्र—(व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ निरोधक्षणचिंतान्वयो-निरोधपरिणामः इति) अर्थ यह—क्षित मूढ विक्षित या तीन भूमिकावोंका नाम-

व्युत्थान है । ता व्युत्थानके संस्कार समाधिके विरोधी होवें हैं, ते विरोधी संस्कार तौ योगीपुरुषके प्रयत्नकरिके दिनदिनविषे तथा क्षणक्षणविषे अभिभवकू प्राप्त होवें हैं और तिन व्युत्थान संस्कारोंके विरोधीरूप जे निरोधके संस्कार हैं ते निरोधके संस्कार दिनदिनविषे तथा क्षणक्षणविषे प्रादुर्भावकू प्राप्त होवें हैं । तिसतें अनंतर निरोधमात्र क्षणके साथि जो चित्तका अन्वय है सो निरोधपरिणाम कह्या जावैहै इति । इसी निरोधसमाधिके फलकूभी सो पतंजलिभगवान् योगसूत्रोंविषे कथन करता भया है । तहां सूत्र—(तस्य प्रशांतवाहिता संस्कारादिति) अर्थ यह—ता निरोधपरिणामतें अनंतर निरोधसंस्कारोंकी दृढता करिके तिस चित्तकू प्रशांतवाहिता होवैहै अर्थात् तमोगुण रजोगुण या दोनों गुणोंके नाश हुएतें अनंतर लयविशेष दोषतें रहितपणे करिके शुद्ध सत्त्वरूप जो चित्त है सो चित्त प्रशांत कह्या जावैहै और पूर्वपूर्व ता प्रशमके संस्कारोंकी बाहुल्यताकरिके जो तिसतेंभी अधिकता है ताकू प्रशांतवाहिता कहें हैं इति । ता निरोधसमाधिके कारणकूभी सो पतंजलिभगवान् योगसूत्रोंविषे कथन करताभया है । तहां सूत्र—(विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वसंस्कारशेषोऽन्यः) इति । अर्थ यह—वृत्तिकी उपरामतारूप जो विराम है ता विरामका जो प्रत्ययहै क्या कारण है अर्थात् ता वृत्तिकी उपरामतावासतै जो पुरुषका प्रयत्न है ता पुरुषप्रयत्नका जो पुनःपुनः संपादनरूप अभ्यास है ता अभ्यासकरिके जन्य मंप्रजातसमाधितें विलक्षण असंप्रजातसमाधि होवै है इति । इसप्रकारका निरोधसमाधिरूप जो आत्मसंयमयोग है सोईही अग्निरूप है । कैसा है सो आत्मसंयमयोगरूप अग्नि ज्ञानकरिके दीपित है अर्थात् वेदांतवाक्य करिके जन्य जो ब्रह्मात्मएक्यसाक्षात्कार है ता साक्षात्कारकरिके कार्यसहित अविद्याके नाशद्वारा अत्यंत उज्ज्वलित है ऐसे ज्ञानकरिके दीपित आत्मसंयमयोगाग्निरूप बाधपूर्वक समाधिविषे अन्य कई विद्वान् पुरुष समष्टिलिंगशरीरकू होम करै हैं अर्थात् ता समाधिविषे ता लिंगशरीरकू प्रविलापन करैहैं इति । इहां (सर्वाणि आत्मज्ञानदीपिते) या तीन विशेषणोंके कहणेकरिके तथा (अग्नौ) या एकवचनके कहणे करिके पूर्व कथन करेहुए यज्ञतें इस यज्ञविषे विलक्षणता सूचन करी यातें इहां पुनरुक्ति दोषकी प्राप्ति होवै नहीं ॥ २७ ॥

तहां पूर्व (दैवमेवापरे यज्ञम्) इत्यादिक तीन श्लोकोंकरिके श्रीभगवान् नें पंचयज्ञोंकू कथनरूपया अब इस एकही श्लोककरिके श्रीभगवान् पंचयज्ञोंकू कथन करैहैं—

द्रव्ययज्ञास्तपोयज्ञा योगयज्ञास्तथापरै ॥

स्वाध्यायज्ञानयज्ञाश्च यतयः संशितव्रताः ॥ २८ ॥

(पदच्छेदः) द्रव्ययज्ञाः । तपोयज्ञाः । योगयज्ञाः । तथा । अपरै ।
स्वाध्यायज्ञानयज्ञाः । च । यतयः । संशितव्रताः ॥ २८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! केईक अधिकारीपुरुष द्रव्यका त्यागरूप यज्ञकूं करैहैं तथा केईक अधिकारीपुरुष तपेरूप यज्ञकूं करै हैं तथा केईक अधिकारी पुरुष योगरूप यज्ञकूं करैहैं तथा केईक अधिकारीपुरुष वेदाभ्यासरूप यज्ञकूं तथा ज्ञानरूप यज्ञकूं करैहैं तथा केईक यत्नशीलपुरुष अत्यंतदृढव्रतरूप यज्ञकूं करै हैं ॥ २८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! शास्त्रकी विधिप्रमाण जो द्रव्यका त्याग है सो द्रव्यका त्यागही है यज्ञरूप जिन्होंका ते अधिकारीपुरुष द्रव्ययज्ञाः कहे जावैहैं अर्थात् पूत दत्त नामा स्मार्त्तकर्मकूं करणेहारे पुरुष द्रव्ययज्ञाः कहेजावै हैं । तहां पूत दत्त यादोनों कर्मोंका स्वरूप स्मृतिविषे यह कह्याहै । तहां श्लोक—(वापीकूपतडागादि देवतायतनानि च । अन्नप्रदानमारामः पूतमित्यभिधीयते ॥ शरणागतसंत्राणं भूतानां चाप्यहिंसनम् । वहिर्वेदि च यद्दानं दत्तमित्यभिधीयते ।) अर्थ यह—बावडी बनावणी, तथा कूप बनावणा, तथा तलाव बनावणा, तथा विष्णु शिवादिक देवतावोंके मंदिर बनावणे, तथा क्षुधातुर प्राणियोंकूं अन्नप्रदान करणा, तथा लोकोंके निवासकरणेवासतै धर्मशाला, बगीचा बनावणा इत्यादिक सर्वकर्म पूत या नामकरिकै कहेजावै हैं इति । और शरणागत प्राणियोंकी रक्षा करणी तथा किसीभी भूतप्राणीकी हिंसा नहीं करणी तथा वेदीतें बाह्य जो दान है इत्यादिक सर्वकर्म दत्त या नामकरिकै कहेजावै हैं इति । इस प्रकारके पूतदत्तनामा स्मार्त्तकर्मोंकूं करणेहारे पुरुष द्रव्ययज्ञाः कहेजावैहैं । और इष्टनामा जो श्रौतकर्म है ता श्रौतकर्मकूं तौ (दैवमेवापरै यज्ञम्) या वचनकरिकै पूर्व कथन करि आये हैं और जो दान वेदीके अंतर दिया जावै है सो दानभी तिस श्रौतकर्मके अंतभूतही है इति । और कच्छूचांद्रायणादिरूप जो तप है सो तपही है यज्ञरूप जिन्होंका ते अधिकारीपुरुष तपोयज्ञाः कहेजावै हैं अर्थात् केईक तपस्वीपुरुष कच्छूचांद्रायणादिक तपरूप यज्ञकूंही करै हैं । और चित्तकी वृत्तिका निरोधरूप जो अष्टांगयोग है सो अष्टांगयोगही है यज्ञरूप जिन्होंका ते अधिकारीरूप योगयज्ञाः कहे जावै हैं । अर्थात् केईक

अधिकारी पुरुष अष्टांगयोगरूप यज्ञकूंडी करै हैं । तहां यम १, नियम २, आसन ३, प्राणायाम ४, प्रत्याहार ५, धारणा ६, ध्यान ७, समाधि ८ यह योगके अष्ट अंग कहेजावैं हैं । तहां प्रत्याहारका स्वरूप तौ (श्रोत्रादीर्नाद्रियाप्यन्ये) इस वचनविषे पूर्व कथन करि आये हैं और धारणा ध्यान समाधि या तीनोंका स्वरूप तौ (आत्मसंयमयोगाग्नौ) इस वचनविषे पूर्व कथन करि आये हैं और प्राणायामका स्वरूप तौ (अपाने जुह्वति प्राणम्) इस अगले श्लोकविषे कथन करैंगे । यातैं अत्र यम, नियम, आसन या तीनोंका स्वरूप कथन करै हैं तहां अहिंसा १, सत्य २, अस्तेय ३, ब्रह्मचर्य ४, अपरिग्रह ५, यह पंचप्रकारका यम होवै है । तथा शौच १, संतोष २, तप ३, स्वाध्याय ४, ईश्वरप्रणिधान ५, यह पंच प्रकारका नियम होवै है । और आसन तौ पद्मक, स्वस्तिक, भद्र, इत्यादिक भेदकरिके अनेक प्रकारका होवै है । तहां शास्त्रकरिके अनतिपादित जो किसी प्राणीका वध करना है ताका नाम हिंसा है । इहां शास्त्रकरिके अप्रतिपादित इतने कहणे करिके (अग्नीषोमीयं पशुमालभेत) इत्यादिकशास्त्रन विधान कन्या जो यज्ञविषे पशुका वध है ताके विषे हिंसापणेकी निवृत्ति करी सा हिंसाभी कृत कारित अनुमोदित या भेदकरिके तीन प्रकारकी होवै है । तहां जा हिंसा इस पुरुषनैं आपेही करीती है ता हिंसाकूं कृत कहैं हैं । और जा हिंसा इस पुरुषनैं किसी अन्यद्वारा कराईती है ता हिंसाकूं कारित कहैं हैं । और इस पुरुषनैं जिस हिंसाकी प्रशंसा करीती है ता हिंसाकूं अनुमोदित कहैं हैं । इस प्रकारकी हिंसातैं निवृत्तिरूप जो उपरामता है ताका नाम अहिंसा है १, और अयथार्थ भाषणकरणा तथा नहीं हननकरणे योग्य प्राणीकी हिंसाके अनुकूल सत्यभाषण करणा ता दोनोंका नाम मिथ्याभाषण है ता दोनोंप्रकारके मिथ्याभाषणतैं निवृत्तिरूप जा उपरामता है ताका नाम सत्य है २, और शास्त्रकरिके नदी प्रतिपादित मार्गकरिके जो पराए द्रव्यका स्वीकार करणा है याका नाम स्तेय है, ता स्तेयतैं निवृत्तिरूप जा उपरामता है ताका नाम अस्तेय है ३, और शास्त्रकरिके निषिद्ध जो स्त्री पुरुषका संबंधरूप मैथुन है ता मैथुनतैं निवृत्तिरूप जा उपरामता है ताका नाम ब्रह्मचर्य है ४, और शास्त्रनिषिद्ध मार्गकरिके शरीरयात्राके निर्वाहक भोगके साधनोंतैं जो अधिक भोगसाधनोंका स्वीकार करणा है याका नाम परिग्रह है ता परिग्रहतैं निवृत्तिरूप जा उपरामता है ताका नाम

अपरिग्रह है ५ इति पंच यमनिरूपणम् ॥ अब पंचप्रकारके नियमका निरूपण करें हैं—तहां शौच दो प्रकारका होवै है, एक तौ बाह्यशौच होवै है और दूसरा अंतर शौच होवै है तहां मृत्तिका जलादिकोंकरिकै शरीरका प्रक्षालन करना तथा हित, मित, मेध्य, अन्नादिकोंको भोजन करना यह बाह्य शौच कह्या जावै है और मैत्री, करुणा, मुदिता, उपेक्षा इत्यादिक गुणोंकरिकै चित्तके मदमानादिरूप मलकी निवृत्ति करणी यह अंतरशौच कह्या जावै है । तहां सुखी प्राणियोंविषे मित्रभाव करना याका नाम मैत्री है और दुःखी प्राणियों ऊपरि रुपा करणी याका नाम करुणा है, और पुण्यवान् पुरुषोंकूं देखिकारिकै प्रसन्न होना याका नाम मुदिता है और पापी दुष्टजनोंके संगका परित्याग करना याका नाम उपेक्षा है १, और आपणे समीप विद्यमान जे भोगके साधन हैं तिन्होंतैं अधिक भोगसाधनोंके नहीं संपादन करनेकी इच्छारूप जो चित्तकी वृत्तिविशेष है ताका नाम संतोष है २, और क्षुधातृषा, शीतउष्ण, इत्यादिक द्वंद्व धर्मोंका सहन करना तथा काष्ठमौन, आकारमौन इत्यादिक जे व्रत हैं इन सबका नाम तप है । तहां हस्तादिक अंगोंकी चेष्टा करिकैभी आपणे अभिप्रायकूं नहीं प्रगट करना याका नाम काष्ठमौन है । और तिन हस्तादिक अंगोंकी चेष्टा करिकै तो आपणे अभिप्रायकूं प्रगट करणा परंतु मुखसे वचन उच्चारण करना नहीं याका नाम आकारमौन है ३, और मोक्षके प्रतिपादक वेदांत शास्त्रका जो अध्ययन है, अथवा प्रणव मंत्रका जो जप है याका नाम स्वाध्याय है ४, और तिस तिस फलकी इच्छातैं रहित होइकै सर्व कर्मोंका परमगुरुरूप ईश्वरविषे जो अर्पण करना है याका नाम ईश्वरप्रणिधान है ५, इति पंचनियमनिरूपणम् ॥ यह योगशास्त्रकी रीतिसैं पंचप्रकारके यम नियमका निरूपण कन्या है । और पुराणोंविषे तो स्तेयकर्मनिवृत्ति १, करुणा २, आर्जव ३, शांति ४, शौच ५, धृति ६, मिताहार ७, सत्यभाषण ८, जीवाहिंसन ९, ब्रह्मचर्य १०, इस भेदकरिकै दशप्रकारके यम कथन करे हैं और आस्तिकत्व १, हर्ष २, तप ३, सुरार्चन ४, दान ५, लज्जा ६, सद्ज्ञान ७, होम ८, सतश्रवण ९, जप १०, या भेदकरिकै दश प्रकारके नियम कथन करे हैं । ते अधिक पंच यम नियम, पूर्व उक्त पंच यम नियमोंके अंतर्भूतही है । इस प्रकारके यम नियमादिक अष्ट अंगोंके अभ्यास-परायण जे अधिकारी पुण्य है ते अधिकारी पुरुष योगयज्ञाः कहे जावैं हैं ३,

और जे अधिकारीपुरुष विधिपूर्वक गुरुके समीप निवास करिके ऋगादिक वेदोंका अभ्यास करें हैं ते अधिकारी पुरुष स्वाध्याययज्ञाः कहे जावें हैं अर्थात् केईक अधिकारीपुरुष वेदाभ्यासरूप यज्ञकूंडी करें हैं ४, और जे अधिकारीपुरुष अनेक-प्रकारकी युक्तियोंकरिके वेदके अर्थका निश्चय करें हैं ते अधिकारीपुरुष ज्ञानयज्ञाः कहे जावें हैं अर्थात् केईक अधिकारी पुरुष वेदके अर्थका निश्चयरूप यज्ञकूंडी करें हैं ५, अब यज्ञांतरका कथन करें हैं (यतयः संशितव्रताः इति) हे अर्जुन ! केईक यत्नशील अधिकारी पुरुष तौ संशितव्रतरूप यज्ञकूंडी करें हैं । तहां भली-प्रकारतैं अत्यंत दृढ हुए हैं अहिंसादिक व्रत जिन्होंके ते अधिकारीपुरुष संशितव्रताः कहे जावें हैं । यह वार्त्ता भगवान् पतंजलिनैं भी योगशास्त्रविषे कथन करी है । तहां सूत्र—(जातिदेशकालसमयानवच्छिन्नाः सार्वभौमा महाव्रताः इति) अर्थ यह—जे पूर्व अहिंसा, सत्य, अस्तेय, ब्रह्मचर्य अपरिग्रह, यह पंच यम कथन करेथे ते अहिंसादिक पंच यमही जाति, देश, काल, समय इन चारोंकरिके अनवच्छिन्न होणेतैं अत्यंत दृढ भूमिकारूप हुए महाव्रत या शब्दकरिके कहे जावें हैं । अब तिन अहिंसादिक पंचयमोंविषे जाति देशादिकोंकरिके अनवच्छिन्नता स्पष्ट करणेवासरैं प्रथम तिन अहिंसादिकोंविषे जाति देशादिकों करिके अनवच्छिन्नता निरूपण करें हैं तहां एक मृगकूं छोडिके दूसरे गौ अश्वादिक प्राणियोंकूं में कदाचित् भी हनन नहीं करौंगा या प्रकारका संकल्प मनविषे करिके जो तिन गौअश्वादिक प्राणियोंकी अहिंसा है सा अहिंसा जातिअवच्छिन्न कहीजाई है । और तीर्थविषे में किसीभी जीवकी हिंसा नहीं करौंगा या प्रकारका संकल्प मनविषे करिके जो तीर्थमात्रविषे किसी प्राणीकी हिंसा नहीं करणी है सा अहिंसा देशावच्छिन्न कही जावै है । और एकादशीविषे तथा अन्य किसी पवित्र दिनविषे में किसीभी जीवकी हिंसा नहीं करौंगा या प्रकारका संकल्प मनविषे करिके जो तिन एकादशी आदिकोंविषे किसीभी जीवकी हिंसा नहीं करणी है सा अहिंसा कालावच्छिन्न कहीजावै है । और देवता ब्राह्मणोंके प्रयोजनतैं विना अथवा बुद्धनैं विना में किसीभी जीवकी हिंसा नहीं करौंगा या प्रकारका संकल्प मनविषे करिके जो तिस प्रयोजनतैं विना किसीभी जीवकी हिंसा नहीं करणी है सा अहिंसा समयवच्छिन्न कहीजावै है । इहां समय नाम प्रयोजनविषयक है इति । इस प्रकार निवाहादिक प्रयोजनतैं विना में निश्चयभाषण नहीं करौंगा

याप्रकारका संकल्प मनविषे करिकै जो विवाहादि प्रयोजनतैं विना मिथ्या-
भाषणका परित्यागरूप सत्य है सो सत्य समयावच्छिन्न कहाजावै है । इस
प्रकार आपत्तिकालतैं विना क्षुधाके निवर्तक पदार्थतैं अतिरिक्त पदार्थकी में
चोरी नहीं करौंगा याप्रकारका संकल्प मनविषे करिकै जो चोरीतैं निवृत्ति-
रूप अस्तेय है सो अस्तेय कालावच्छिन्न कहाजावै है । इस प्रकार ऋतुकालतैं भिन्न
कालविषे में आपणी स्त्रीविषे गमन नहीं करौंगा, या प्रकारका संकल्प
मनविषे करिकै जो ऋतुकालतैं भिन्नकालविषे मैथुनका परित्यागरूप ब्रह्मचर्य है
सो ब्रह्मचर्य कालावच्छिन्न कहाजावै है । इसप्रकार गुरु देवता आदिकोंके प्रयो-
जनतैं विना में अधिक पदार्थोंका परिग्रह नहीं करौंगा या प्रकारका संकल्प
मनविषे करिकै जो अधिक पदार्थोंके परिग्रहतैं निवृत्तिरूप अपरिग्रह है सो अपरिग्रह
समयावच्छिन्न कहाजावै है । इस रीतिसैं अहिंसा, सत्य, अस्तेय, ब्रह्मचर्य, अपरिग्रह
या पांचों यमोंविषे यथायोग्य जातिअवच्छिन्नता तथा देशावच्छिन्नता तथा कालाव-
च्छिन्नता तथा समावच्छिन्नता जानि लेणी । तहां जाति, देश, काल, समय, या
च्यारों अवच्छेदकोंकी निवृत्तिकारिकै जिस कालविषे ते अहिंसादिक पंच यम
सर्वजातियोंविषे तथा सर्वदेशोंविषे तथा सर्वकालोंविषे तथा सर्वप्रयोजनोंविषे
होवै हैं अर्थात् किसी देशविषे किसी कालविषे किसी प्रयोजनवासतै किसीभी
जीवकी में हिंसा करौंगा नहीं तथा मिथ्याभाषण तथा चोरी तथा मैथुन तथा
परिग्रह करौंगा नहीं, या प्रकारके संकल्पपूर्वक जबी ते अहिंसादिक पंच यम
निरवच्छिन्न सिद्ध होवै हैं, तिस कालविषे ते अहिंसादिक पंच यम महाव्रत
या नामकारिकै कहेजावै हैं इसप्रकार काष्ठमौनादिकव्रत भी जानिलेणे । इस
प्रकार अहिंसादिक व्रतकी दृढताके हुए नरकके द्वारभूत काम, क्रोध, लोभ,
मोह या च्यारोंकी निवृत्ति होवै है । तहां अहिंसाकारिकै तथा क्षमाकारिकै क्रोधकी
निवृत्ति होवै है और ब्रह्मचर्यकारिकै तथा वस्तुके विचारकारिकै कामकी निवृत्ति
होवै है और अस्तेयअपरिग्रहरूप संतोषकारिकै लोभकी निवृत्ति होवै है । और सत्य-
कारिकै तथा यथार्थज्ञानरूप विवेककारिकै मोहकी निवृत्ति होवै है । इसप्रकार
तिन कामक्रोधादिकोंके निवृत्तहुएतैं अनंतर तिन कामक्रोधादिकोंके कार्यरूप
सर्व अनर्थोंकी निवृत्ति होवै है । तिन अहिंसादिकोंके दूसरेभी अनेक फल सकाम
मुमुषांवासतै योगशास्त्रदिने कथन करैहैं ॥ २८ ॥

अब प्राणायामरूप यज्ञकूं सार्थश्लोककरिकै श्रीभगवान् कथन करैहैं-

अपाने जुह्वति प्राणं प्राणेऽपानं तथापरे ॥

प्राणापानगती रुद्धा प्राणायामपरायणाः ॥ २९ ॥

अपरे नियताहाराः प्राणान्प्राणेषु जुह्वति ॥

(पदच्छेदः) अपाने । जुह्वति । प्राणम् । प्राणे । अपानम् । तथा । अपरे । प्राणापानगती । रुद्धा । प्राणायामपरायणाः । अपरे । नियताहाराः । प्राणान् । प्राणेषु । जुह्वति ॥ २९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अन्यअधिकारी पुरुष तौ अपानविषे प्राणकूं होम करैहैं तथा प्राणविषे अपानकूं होम करैहैं और नियतआहारवाले दूसरे अधिकारीजन तौ प्राणअपानकी गतिकूं रोकिकैरिकै प्राणायामपरायण हुए प्राणविषे ज्ञानकर्म इंद्रियोंकूं होम करैहैं ॥ २९ ॥

भा० टी०-हे अर्जुन ! केईक अधिकारी पुरुष तौ अपानकी प्रश्वासरूप वृत्तिविषे प्राणकी श्वासरूप वृत्तिकूं होम करैहैं अर्थात् बाह्यवायुका शरीरके भीतर प्रवेश करिकै पूरकनामा प्राणायामकूं करैहैं । तथा ते अधिकारी पुरुष प्राणकी श्वासरूप वृत्तिविषे अपानकी प्रश्वासरूप वृत्तिकूं होम करैहैं । अर्थात् शरीरके भीतरले वायुकूं बाह्यदेशविषे निर्गमन करिकै रेचकनामा प्राणायामकूं करैहैं । इहां पूरक रेचक या दोप्रकारके प्राणायामके कथनकरिकै श्रीभगवान् दोप्रकारके कुंभककाभी अर्थतैही कथन कया । जिसकारणतै ता पूरक रेचकतै विना मो दोप्रकारका कुंभक सिद्ध होवै नहीं । तहां अंतरकुंभक बाह्यकुंभक या भेदकरिकै सो कुंभक दोप्रकारका होवै है । तहां यथाशक्तिपरिमाण बाह्य वायुहुं नासिकाद्वारा शरीरके भीतर पूर्ण करिकै तिसतै अनंतर जो श्वासप्रश्वासका निरोध कयाजावैहे सो अंतरकुंभक कहाजावै है । और यथाशक्तिपरिमाण शरीरके अंतरले वायुका ता नासिकाद्वारा बाह्यपरित्यागकरिकै तिसतै अनंतर जो श्वासप्रश्वासका निरोध कयाजावै है सो बाह्यकुंभक कहाजावै है इति । अब पूर्वकथन करेहुए पूरक रेचक कुंभक या तीनप्रकारके प्राणायामके अनुवादपूर्वक चतुर्थ कुंभककूं श्रीभगवान् कथन करै है (प्राणापानगती रुद्धा इति) हे अर्जुन ! मुखनासिकाद्वारा शरीरके अंतरले वायुका जो बाह्यनिर्गमन है ताका नाम श्वास

है सो श्वास तौ प्राणकी गति है और बाह्य निकसेहुए वायुका जो ता मुखना-
सिकाद्वारा शरीरके भीतर प्रवेश है ताका नाम प्रश्वास है । सो प्रश्वास अपानकी
गति है तहां पुरकविषे तौ प्राणके श्वासरूप गतिका निरोध होवैहै और रेचकविषे
अपानके प्रश्वासरूप गतिका निरोध होवैहै, और कुंभकविषे तो तिन दोनों गति-
योंका निरोध होवैहै । इसप्रकार क्रमकरिकै तथा एकही कालविषे ता प्राण
अपानके श्वासप्रश्वासरूप गतिकूं रोकिकारिकै त्रिविध प्राणायामपरायण हुए
तथा आहारनियमादिक योगके साधनोंकारिकै विशिष्टहुए केईक अधिकारीजन
बाह्य अंतर कुंभकके अभ्यासकारिकै निग्रह करेहुए प्राणोंविषे ज्ञानकर्म इंद्रियरूप
प्राणोंकूं होम करै हैं । अर्थात् चतुर्थ कुंभकके अभ्यासकारिकै तिन इंद्रियोंकूं
निगृहीत प्राणोंविषे लय करैहैं इति । यह सर्व अर्थ भगवान् पतंजलिने योग-
सूत्रोंविषे संक्षेपकारिकै तथा विस्तारकारिकै कथन कयाहै । तहां संक्षेपसूत्र—
(तस्मिन्सति श्वासप्रश्वासयोर्गतिविच्छेदलक्षणः प्राणायाम इति) अर्थ यह—तिस
आसनके स्थिर हुए प्राणायाम करणेकूं योग्य है । कैसा है सो प्राणायाम । श्वास
प्रश्वासकी गतिका निरोधरूप है अर्थात् प्राण अपान या दोनोंके यथाक्रमतैं धर्म-
रूप जे श्वास प्रश्वास यह दोनों हैं ता श्वास प्रश्वास दोनोंकी पुरुषप्रयत्नतैं
विनाही जा स्वाभाविक चलनरूप गति है ता गतिका क्रमकरिकै तथा एकही
कालविषे जो पुरुषयत्नविशेष करिकै निरोध है सो निरोध है स्वरूप जिसका
ताकूं प्राणायाम कहै हैं इति । इस संक्षिप्त अर्थकूं अब विस्तारतैं कथन करै हैं तहां
सूत्र—(बाह्याभ्यंतरस्तंभवृत्तिदेशकालसंख्याभिः परिदृष्टो दीर्घः सूक्ष्म इति) अर्थ यह—
सो प्राणायाम बाह्यवृत्ति आभ्यंतरवृत्ति स्तंभवृत्ति तुरीय या भेदकारिकै चारिप्र-
कारका होवैहै तहां बाह्यगतिका निरोधरूप होणेतैं पूरक बाह्यवृत्ति कह्याजावै है और
अंतर्गतिका निरोधरूप होणेतैं रेचक अंतरवृत्ति कह्याजावैहै । अथवा बाह्यवृत्ति
शब्दकारिकै रेचकका ग्रहण करणा । और आभ्यंतरवृत्ति शब्दकारिकै पूरकका ग्रहण
करणा और एकही कालविषे तिन दोनों गतियोंका जो निरोध है ताका नाम स्तंभ
है ता स्तंभरूप होणेतैं कुंभक स्तंभवृत्ति कह्याजावैहै । अर्थात् जहां श्वास प्रश्वास
दोनोंका एकही विधारक प्रयत्नतैं अभाव होवै है । पूर्वकी न्याई पूरणके प्रयत्न-
काभी विधारण होवै नहीं तथा रेचकके प्रयत्नकाभी विधारण होवै नहीं किंतु जैसे
अग्निकारिकै तत पापाण उपरि पायाहुआ जल परिशोषणकूं प्राप्त हुआ सर्व ओरतैं

संकोचकूं प्राप्त होवै है तैसे सर्वदा चलनस्वभाववाला यह प्राणवायुभी बलवान विधारक प्रयत्नकरिकै ता चलनक्रियातैं रहित हुआ शरीरविषेही सूक्ष्म हुआ स्थित होवै है तिस कालविषे सो सूक्ष्म प्राणवायु पूरणकूंभी प्राप्त होवै नहीं यातैं पूरकभी होवै नहीं । तथा सो सूक्ष्म प्राणवायु रेचनकूं भी प्राप्त होवै नहीं यातैं रेचक भी कत्याजावै नहीं । किंतु परिशेषतैं सो निरुद्धहुआ सूक्ष्म प्राणवायु कुंभकही कत्याजावै है इति । सो यह पूरक रेचक कुंभक तीन प्रकारका प्राणायाम देश-करिकै तथा कालकरिकै तथा संख्याकरिकै परीक्षा कन्याहुआ सूक्ष्मसंज्ञाकूं प्राप्त होवै है । जैसे घनीभूत तूलका पिंड प्रसारणकन्याहुआ विरलताकरिकै दीर्घ होवै है, तथा सूक्ष्म होवै है तैसे यह प्राणवायुभी देशकालसंख्याकी अधिकताकरिकै अभ्यासकन्याहुआ दीर्घ होवै है । तथा दुर्लक्ष्यताकरिकै सूक्ष्मभी होवै है । सो प्रकार अब दिखावै हैं । तहां प्राणकी गतिरूप जो श्वास है सो श्वास तौ हृदयदेशतैं निकसिकै नासिकाके अग्रभागके सम्मुख द्वादश अंगुल पर्यंत देशविषे जाइके समाप्त होवै है और अपानकी गतिरूप जो प्रश्वास है सो प्रश्वास तौ ता श्वासकी समाप्तिदेशतैं पुनः उलटिकरिकै ता हृदयदेशविषे जाइके समाप्त होवै है । यह सर्व मनुष्योंके प्राण अपानकी स्वाभाविक गति होवै है और अभ्यासकरिकै तौ सो प्राण-वायु यथाक्रमतैं नाभिदेशतैं, निकसिकै अथवा आधारदेशतैं निकसिकै ता नासिकाके अग्रभागके सम्मुख चौबीस अंगुलपर्यंत देशविषे अथवा छत्तीस अंगुलपर्यंत देशविषे जाइके समाप्त होवै है । पुनः तिस समाप्तिदेशतैंही उलटिकरिकै ता नासिकाद्वारा ता नाभिदेशविषे अथवा आधारदेशविषे प्राप्त होवै है । तहां वाह्यदेशविषे ता वायुका संबंध तौ वायुतैं रहित देशविषे आपणी नासिकाके सम्मुख किसी इपी-काके सूक्ष्म तूलकूं राखिकै ता तूलकी चलनरूप क्रियातैं अनुमान कन्याजावै है ! और शरीरके अंतरदेशविषे ता प्राणवायुका संबंध तौ पिपीलिकाके स्पर्शके समान स्पर्श करिकै अनुमान कन्याजावै है सो यह देशपरीक्षा कहीजावै है इति । और नेत्रोंकी जा निमेषक्रिया है ता निमेषक्रियावच्छिन्न कालका जो चतुर्थ भाग है ताका नाम क्षण है । तिन क्षणोंके इयत्ताका निश्चय करणा याका नाम कालपरीक्षा है इति । और आपणे जानुमंडलकूं आपणे हस्तसैं प्रदक्षिणाकी न्याई तीनवार स्पर्श करिकै छोटिका मुद्रा करणी ता छोटिकामुद्रा अवच्छिन्न जो काल है ताका नाम मात्रा है । तिन छत्तीस मात्रावाँकरिकै जो प्रथम उद्घात है सो मंड

कह्याजावै है । और सोईही उद्घात पूर्वतैं द्विगुण कन्याहुआ द्वितीय मध्य कह्याजावै है और सोईही उद्घात त्रिगुणकन्याहुआ तृतीय तीव्र कह्याजावै है । तहां नाभिदेशतैं उठाइके विरेचनकरेहुए प्राणवायुका जो शिरविषे अभिहनन है ताका नाम उद्घात है । सो यह संख्यापरीक्षा कहीजावै है । अथवा प्रणवमंत्रके जपकी आवृत्तिके भेदकरिकै संख्यापरीक्षा जानणी । अथवा श्वासप्रदेशोंकी गणना करिकै संख्यापरीक्षा जानणी । इस प्रकार काल संख्या या दोनोंका यत्किंचित् भेद अंगीकार करिकै भिन्नभिन्न कथन कन्याहै । यद्यपि कुंभकविषे पूरक रेचककी न्याई देशव्याप्ति प्रतीत होवै नहीं तथापि कालव्याप्ति तथा संख्याव्याप्ति ता कुंभकविषेभी जानीजावै है । सो यह तीनप्रकारका प्राणायाम तीनदिनविषे अग्न्यासकन्याहुआ दिवस पक्ष ग्रास इत्यादिक क्रमकरिकै अधिक देशकालविषे व्यापक होणेतैं दीर्घ कह्याजावै है । तथा परम नैपुण्यसमाधिकरिकै गम्य होणेतैं सूक्ष्म कह्याजावै है । इतनेकरिकै पूरक रेचक कुंभक यह तीन प्रकारका प्राणायाम कथन कन्या । अब फलरूप चतुर्थ प्राणायामका निरूपण करै हैं । तहां पतंजलिमूत्र—(बाह्याभ्यंतरविषयाक्षेपी चतुर्थः इति) अर्थ यह—बाह्य विषय जो श्वास है सो रेचक कह्याजावै है । और अंतरविषय जो प्रश्वास है सो पूरक कह्याजावै है । अथवा बाह्यविषय शब्दकरिकै पूरकका ग्रहण करना । और आभ्यंतरविषय शब्दकरिकै रेचकका ग्रहण करना ता रेचक पूरक दोनोंकी अपेक्षा करिकै एकही बलवान् विधारक प्रयत्नके वशतैं बाह्य अंतर भेदकरिकै दो प्रकारका तृतीय कुंभक होवैहै । और निस रेचक पूरक दोनोंकी न अपेक्षाकरिकै ही केवल कुंभकके अग्न्यासकी दृढता करिकै अनेकवार तिस तिस प्रयत्नके वशतैं चतुर्थ कुंभक होवैहै इति । अथवा इस मूत्रका यह दूसरा व्याख्यान करना । पूर्व कथनकरचा जो द्वादश अंगुलपर्यंत तथा चौबीस अंगुलपर्यंत तथा छत्तीस अंगुलपर्यंत प्राणके जाणेका बाह्यदेश है सो बाह्यदेश ही बाह्यविषय शब्दकरिकै ग्रहण करना । और आभ्यंतर विषय शब्दकरिकै तौ हृदय नाभि चक्रआदिकोंका ग्रहण करना । तिन दोनों विषयोंकूं सूक्ष्मदृष्टिसं निश्चय करिकै जो स्तंभरूप गतिकी विच्छेद है सो चतुर्थ प्राणायाम कह्याजावैहै । और तीसरा कुंभकनामा प्राणायाम तौ बाह्यविषय आभ्यंतरविषय या दोनों विषयोंके निश्चयतैं विनाही शीघ्रही होवै है । इतनी ही तीसरे कुंभकनामा प्राणायामविषे तथा चतुर्थ कुंभकनामा प्राणायामविषे विशेषता है इति । यहही

च्यारिप्रकारका प्राणायाम श्रीभगवान् नै (अपाने जुहति प्राणम्) इत्यादिक सार्धश्लोककारिकै कथन करचा है ॥ २९ ॥

तहां (दैवमेवापरे यज्ञम्) इसतैं आदिलैके साढेपांच श्लोकोंकारिकै द्वादश यज्ञ कथन करे । अब तिन द्वादशप्रकारके यज्ञोंके जानणेहारे पुरुषोंकू तथा तिन द्वादशप्रकारके यज्ञोंके करणेहारे पुरुषोंकू जो फल प्राप्त होवैहै ता फलकू श्रीभगवान् कथन करैहैं—

सर्वेप्येते यज्ञविदो यज्ञक्षपितकल्मषाः ॥ ३० ॥

यज्ञशिष्टामृतभुजो यांति ब्रह्म सनातनम् ॥

नायं लोकोस्त्ययज्ञस्य कुतोऽन्यः कुरुसत्तम ॥३१॥

(पदच्छेदः) सर्वे । अपि । एते । यज्ञविदः । यज्ञक्षपितकल्मषाः । यज्ञशिष्टामृतभुजः । यांति । ब्रह्म । सनातनम् । नै । अयम् । लोकैः । अस्ति । अयज्ञस्य । कुतः । अन्यः । कुरुसत्तम ॥ ३१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिन यज्ञकू करणेहारे तथा तिन यज्ञोंकारिके नाश हुए हैं कल्मष जिनोंके तथा तिन यज्ञोंके उत्तरकालविषे अमृतरूप अन्नकू भोजन करणेहारे यह सर्वही अधिकारीजन नित्य ब्रह्मकू प्राप्त होवैहैं हे अर्जुन ! तिन यज्ञोंत रहित पुरुषकू यह मनुष्यलोक नैहीं प्राप्त है तो स्वर्गादिलोक कैहांतें होवैं ॥ ३१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्व उक्त द्वादशयज्ञोंकू जे पुरुष गुरुशान्दके उपदेशतैं जानैं हैं अथवा तिन द्वादश यज्ञोंकू जे प्राप्त होवैं हैं अर्थात् तिन यज्ञोंकू जे पुरुष श्रद्धापूर्वक करैं हैं तिन्होंका नाम यज्ञविद् हैं । ऐसे तिन यज्ञोंके जानणेहारे तथा तिन यज्ञोंके करणेहारे जे पुरुष हैं तथा तिन पूर्व उक्त यज्ञोंकारिके नाशकू प्राप्तहुए हैं पापकर्मरूप कल्मष जिन्होंके तथा तिन यज्ञोंकू कारिके बाकी रहेहुए कालविषे अमृतरूप अन्नकू भोजन करणेहारे जे पुरुष हैं ते सर्वही अधिकारी पुरुष अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा तथा ज्ञानकी प्राप्तिद्वारा नित्य ब्रह्मकूही प्राप्त होवैं हैं अर्थात् इम जन्ममरणादिरूप संसारतैं ते पुरुष मुक्त होवैं हैं । इतने कहणेकारिके तिन यज्ञोंके करणेहारे पुरुषोंकू फलकी प्राप्ति कथन करी । अब तिन यज्ञोंके नही करणेहारे पुरुषोंकू दोषकी प्राप्ति कथन करैं हैं (नायं लोकोस्त्ययज्ञस्य इति) हे अर्जुन ! पूर्व उक्त द्वादश

यज्ञोंके मध्यविषे कोईभी यज्ञ जिस पुरुषकूं नहीं है ताका नाम अयज्ञ है ऐसे अयज्ञ-पुरुषकूं यह अल्पसुखवाला मनुष्यलोकभी प्राप्त होवै नहीं । जिस कारणतैं सो अयज्ञ पुरुष सर्व शिष्टपुरुषोंकरिकै निन्द्य होणेतैं दुःखीही है । जबी तिस अयज्ञपुरुषकूं यह अल्पसुखवाला मनुष्यलोकभी नहीं प्राप्त हुआ । तबी महान् पुण्यकर्मोंकरिकै प्राप्तहोणेहारा स्वर्गादिरूप लोक तिस अयज्ञपुरुषकूं किसप्रकार प्राप्त होवैगा किंतु ता अयज्ञपुरुषकूं कोईभी लोक नहीं प्राप्त होवैगा ॥ ३० ॥ ३१ ॥

हे भगवन् ! पूर्व आपने जो फलसहित यज्ञोंका कथन क-या है सो केवल आपणी कल्पनाकरिकै ही कथन क-या है । तिन फलसहित यज्ञोंविषे दूसरा कोई प्रमाण है नहीं ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् साक्षात् वेदही तिन यज्ञोंविषे प्रमाण है या प्रकारका उत्तर कथन करैहैं—

एवं बहुविधा यज्ञा वितता ब्रह्मणो मुखे ॥

कर्मजान्विद्धि तान्सर्वानिवं ज्ञात्वा विमोक्ष्यसे ॥ ३२ ॥

(पदच्छेदः) एवम् । बहुविधाः । यज्ञाः । वितताः । ब्रह्मणः । मुखे । कर्मजान् । विंद्धि । तान् । सर्वान् । एवम् । ज्ञात्वा । विमोक्ष्यसे ॥ ३२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इसप्रकार बहुत प्रकारके यज्ञ वेदके मुखविषे विस्तृतहैं तिन सर्वयज्ञोंकूं तूं कर्मजन्यही जान इसप्रकार जानिकरिकै तूं इस संसारतैं मुक्त होवैगा ॥ ३२ ॥

सा० टी०—हे अर्जुन ! (दैवमेवापरे यज्ञम्) इस वचनतैं आदिलैके पूर्व कथन करे जे द्वादश यज्ञ हैं ते यज्ञ सर्व वैदिक श्रेयके साधनरूप हैं । ते सर्वयज्ञ ऋगादिक वेदके मुखविषे विस्तृत हैं । अर्थात् ऋगादिक वेदद्वाराही ते सर्वयज्ञ जाने-जावैहैं । केवल आपणी कल्पना करिकै ह्मने ते यज्ञ कथन करे नहीं । हे अर्जुन ! तिन सर्वयज्ञोंकूं तूं कायिक वाचिक मानसिक कर्मोंतैंही उत्पन्न हुआ जान । तिन यज्ञोंकूं आत्मातैं उत्पन्न हुआ जानणा नहीं । जिस कारणतैं यह आत्मादेव सर्व व्यापारोंतैं रहित है । तिस कारणतैं ते यज्ञ में आत्माके व्यापाररूप नहीं हैं । किंतु में आत्मा सर्वव्यापारोंतैं रहित असंग उदासीन हूं । इस प्रकार आत्मादेवकूं असंग उदासीन जानिकै तूं अर्जुन इस संसारबंधतैं मुक्त होवैगा ॥ ३२ ॥

च्यारिप्रकारका प्राणायाम श्रीभगवान्ने (अपाने जुहति प्राणम्) इत्यादिक सार्धश्लोककारिकै कथन करचा है ॥ २९ ॥

तहां (दैवमेवापरे यज्ञम्) इसतैं आदिलैके साढेपांच श्लोकोंकारिकै द्वादश यज्ञ कथन करे । अब तिन द्वादशप्रकारके यज्ञोंके जानणेहारे पुरुषोंकूं तथा तिन द्वादशप्रकारके यज्ञोंके करणेहारे पुरुषोंकूं जो फल प्राप्त होवैहै ता फलकूं श्रीभगवान् कथन करहैं-

सर्वेप्येते यज्ञविदो यज्ञक्षपितकल्मषाः ॥ ३० ॥

यज्ञशिष्टामृतभुजो यांति ब्रह्म सनातनम् ॥

नाशं लोकोस्त्ययज्ञस्य कुतोऽन्यः कुरुसत्तम ॥३१॥

(पदच्छेदः) सर्वे । अपि । एते । यज्ञविदः । यज्ञक्षपितकल्मषाः । यज्ञशिष्टामृतभुजः । यांति । ब्रह्म । सनातनम् । न । अयम् । लोकः । अस्ति । अयज्ञस्य । कुतः । अन्यः । कुरुसत्तम ॥ ३१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिन यज्ञकूं करणेहारे तथा तिन यज्ञोंकारिकै नाश हुए हैं कल्मष जिनोंके तथा तिन यज्ञोंके उत्तरकालविषे अमृतरूप अन्नकूं भोजन करणेहारे यह सर्वही अधिकारीजन नित्य ब्रह्मकूं प्राप्त होवैहैं हे अर्जुन ! तिन यज्ञोंतं रहित पुरुषकूं यह मनुष्यलोक नहीं प्राप्त है तो स्वर्गादिलोक कहांतैं होवैं ॥ ३१ ॥

भा० टी०-हे अर्जुन ! पूर्व उक्त द्वादशयज्ञोंकूं जे पुरुष गुरुशास्त्रके उपदेशतैं जानैं हैं अथवा तिन द्वादश यज्ञोंकूं जे प्राप्त होवै हैं अर्थात् तिन यज्ञोंकूं जे पुरुष श्रद्धापूर्वक करैं हैं तिन्होंका नाम यज्ञविद् हैं । ऐसे तिन यज्ञोंके जानणेहारे तथा तिन यज्ञोंके करणेहारे जे पुरुष हैं तथा तिन पूर्व उक्त यज्ञोंकारिकै नाशकूं प्राप्तहुए हैं पापकर्मरूप कल्मष जिन्होंके तथा तिन यज्ञोंकूं करिकै बाकी रहेहुए कालविषे अमृतरूप अन्नकूं भोजन करणेहारे जे पुरुष हैं ते सर्वही अधिकारी पुरुष अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा तथा ज्ञानकी प्राप्तिद्वारा नित्य ब्रह्मकूंही प्राप्त होवैं हैं अर्थात् इस जन्ममरणादिरूप संसारतैं ते पुरुष मुक्त होवैं हैं । इतने कहणेकारिकै तिन यज्ञोंके करणेहारे पुरुषोंकूं फलकी प्राप्ति कथन करी । अब तिन यज्ञोंके नहीं करणेहारे पुरुषोंकूं दोषकी प्राप्ति कथन करैं हैं (नायं लोकोस्त्ययज्ञस्य इति) हे अर्जुन ! पूर्व उक्त द्वादश

यज्ञोंके मध्यविषे कोईभी यज्ञ जिस पुरुषकू नहीं है ताका नाम अयज्ञ है ऐसे अयज्ञ-पुरुषकू यह अल्पसुखवाला मनुष्यलोकभी प्राप्त होवै नहीं । जिस कारणतैं सो अयज्ञ पुरुष सर्व शिष्टपुरुषोंकरिकै निष होणेतैं दुःखीही है । जवी तिस अयज्ञपुरुषकू यह अल्पसुखवाला मनुष्यलोकभी नहीं प्राप्त हुआ । तवी महान् पुण्यकर्मोंकरिकै प्राप्तहोणेहारा स्वर्गादिरूप लोक तिस अयज्ञपुरुषकू किसप्रकार प्राप्त होवैगा कित ता अयज्ञपुरुषकू कोईभी लोक नहीं प्राप्त होवैगा ॥ ३० ॥ ३१ ॥

हे भगवन् ! पूर्व आपने जो फलसहित यज्ञोंका कथन क-या है सो केवल आपणी कल्पनाकरिकै ही कथन क-या है । तिन फलसहित यज्ञोंविषे दूसरा कोई प्रमाण है नहीं ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् साक्षात् वेदही तिन यज्ञोंविषे प्रमाण है या प्रकारका उत्तर कथन करैहैं—

एवं बहुविधा यज्ञा वितता ब्रह्मणो मुखे ॥

कर्मजान्विद्धि तान्सर्वानिवं ज्ञात्वा विमोक्षयस ॥ ३२ ॥

(पदच्छेदः) एवम् । बहुविधाः । यज्ञाः । वितताः । ब्रह्मणः । मुखे । कर्मजान् । विंद्धि । तान् । सर्वान् । एवम् । ज्ञात्वा । विमोक्षयसे ॥ ३२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इसप्रकार बहुत प्रकारके यज्ञ वेदके मुखविषे विस्तृतहैं तिनै सर्वयज्ञोंकू तू कर्मजन्यही जान इसप्रकार जानिकरिकै तू इस संसारतैं मुक्त होवैगा ॥ ३२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! (दैवमेवापरे यज्ञम्) इस वचनतैं आदिलैके पूर्व कथन करे जे द्वादश यज्ञ हैं ते यज्ञ सर्व वैदिक श्रेयके साधनरूप हैं । ते सर्वयज्ञ ऋगादिक वेदके मुखविषे विस्तृत हैं । अर्थात् ऋगादिक वेदद्वाराही ते सर्वयज्ञ जाने-जावैहैं । केवल आपणी कल्पना करिकै हमने ते यज्ञ कथन करे नहीं । हे अर्जुन ! तिन सर्वयज्ञोंकू तू कायिक वाचिक मानसिक कर्मोंतैंही उत्पन्न हुआ जान । तिन यज्ञोंकू आत्मातैं उत्पन्न हुआ जानना नहीं । जिस कारणतैं यह आत्मादेव सर्व व्यापारोंतैं रहित है । तिस कारणतैं ते यज्ञ में आत्माके व्यापाररूप नहीं हैं । किंतु में आत्मा सर्वव्यापारोंतैं रहित असंग उदासीन हूं । इस प्रकार आत्मादेवकू असंग उदासीन जानिकै तू अर्जुन इस संसारबंधतैं मुक्त होवैगा ॥ ३२ ॥

तहां पूर्वप्रसंगविषे श्रीभगवान् नैं सर्व यज्ञोंका तुल्यही कथन कऱ्या । यातैं कर्म-यज्ञ ज्ञानयज्ञ यह दोनों यज्ञ समानही होवेंगे ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिन दोनों यज्ञोंकी समानताके निवृत्त करणेवास्तै ज्ञानयज्ञकी श्रेष्ठताकूं कहैं हैं—

श्रेयान्द्रव्यमयाद्यज्ञाज्ज्ञानयज्ञः परंतप ॥

सर्वं कर्माखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते ॥ ३३ ॥

(पदच्छेदः) श्रेयान् । द्रव्यमयाद् । यज्ञाद् । ज्ञानयज्ञः । परंतपं सर्वम् । कर्म । अखिलम् । पार्थ । ज्ञाने । परिसमाप्यते ॥ ३३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! द्रव्यमय यज्ञतैं ज्ञानयज्ञ अत्यंतश्रेष्ठ है जिस कारणतैं हे पार्थ ! सर्व निरवशेष कर्म ज्ञानविषेही परिअवसानकूं प्राप्त होवै हैं ॥ ३३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! द्रव्यमय यज्ञतैं आदिलैके जितनेक ज्ञानतैं शून्य यज्ञ हैं तिन सर्व यज्ञतैं सो ज्ञानयज्ञ अत्यंत श्रेष्ठ है । काहेतैं ते ज्ञानतैं शून्य सर्व यज्ञ तौ संसाररूप फलकीही प्राप्ति करणेहारे हैं और सो ज्ञानयज्ञ तौ साक्षात् मोक्षरूप फलकीही प्राप्ति करणेहारा है । तहां श्रुति—(ज्ञानादेव तु कैवल्यम् ।) अर्थ यह—इस अधिकारीपुरुषकूं ज्ञानतैंही कैवल्य मोक्षकी प्राप्ति होवैइ इति । अब ता ज्ञानयज्ञकी श्रेष्ठताविषे श्रीभगवान् हेतु कहैं हैं (सर्वं कर्माखिलमिति) हे अर्जुन ! अग्निहोत्र ज्योतिषोप सोमयज्ञ चयनयज्ञ इसतैं आदिलैके जितनेक श्रौतकर्म हैं । तथा उपासनादिरूप जितनेक स्मार्त्तकर्म हैं ते सर्व कर्म निरवशेष हुए ब्रह्मात्म ऐक्यज्ञानविषेही समाप्त होवैं हैं अर्थात् ते सर्व श्रौत स्मार्त्त कर्म पाप-रूप प्रतिबंधकी निवृत्तिद्वारा ता आत्मज्ञानविषेही परिअवसानकूं प्राप्त होवैं हैं इति । तहां श्रुति—(तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसानाश-केन इति । धर्मेण पापमपनुदति) अर्थ यह—यह अधिकारी ब्राह्मण वेदके अध्ययन करिकै तथा यज्ञ करिकै तथा दान करिकै तथा तप करिकै इस आत्मादेवके जानणेकी इच्छा करै है इति । और यह अधिकारी पुरुष धर्मकरिकै पापकूं निवृत्त करै है इति । सर्व शुभकर्माका प्रतिबंधकपापोंकी निवृत्तिद्वारा आत्म-ज्ञानविषेही उपयोग है । इस अर्थकूं श्रीव्यासभगवान् नैं तथा भाष्यकारोंनैं (सर्वा-पेक्षायज्ञादिश्रुतेरश्वत्) इस सूत्रविषे विस्तारतैं कथन कऱ्या है यातैं यह ज्ञान-रूप यज्ञही सर्वयज्ञोंसे श्रेष्ठ है ॥ ३३ ॥

हे भगवन् ! जिस आत्मज्ञानविषे सर्वशुभकर्मोंका परिअवसान है तिस आत्म-
ज्ञानकी प्राप्तिविषे अत्यंत समीप उपाय कौन है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए
श्रीभगवान् ता उपायका कथन करें हैं—

तद्विद्धि प्रणिपातेन परिप्रश्नेन सेवया ॥

उपदेक्ष्यंति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ॥ ३४ ॥

(पदच्छेदः) तत् । विद्धि । प्रणिपातेन । परिप्रश्नेन । सेवया ।
उपदेक्ष्यंति । ते । ज्ञानम् । ज्ञानिनः । तत्त्वदर्शिनः ॥ ३४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिस आत्मज्ञानकू तू ब्रह्मवेत्ता गुरुके आगे दंडवत्
प्रणाम करिके तथा प्रश्नकरिके तथा सेवाकारके प्राप्त होउ ता करिके प्रसन्न हुए
ते तत्त्वदर्शी ज्ञानी गुरु तुम्हारेताई ज्ञानकू उपदेश करैगे ॥ ३४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सर्वशुभकर्मोंका फलभूत जो आत्मज्ञान है तिस
आत्मज्ञानकू तू अवश्यकरिके प्राप्त होउ । ता आत्मज्ञानकी प्राप्तिवासतै तू या
प्रकारका उपाय कर । तहां (आचार्यवान् पुरुषो वेद) या श्रुतिनै ब्रह्मवेत्ता
आचार्यके उपदेशतैही ज्ञानकी प्राप्ति कथन करी है यातै तू अर्जुनभी ब्रह्मवेत्ता
आचार्यके समीप जाइके प्रथम दंडवत् प्रणाम कर । तथा सर्वप्रकारतै तिन
आचार्योंकी अनुकूलताका संपादक जो व्यापारविशेष है ताका नाम सेवा है ऐसी
सेवाकू कर । तिसतै अनंतर हे भगवन् ! मैं कौन हूं तथा मैं किस प्रकार
बंधायमान हुआहूं तथा किस उपायकरिके मैं इस संसारतै मुक्त होवौंगा याप्रका-
रका प्रश्न तिन गुरुवोंके आगे कर । इस प्रकार भक्तिश्रद्धापूर्वक तुम्हारे दंडवत्
प्रणाम करिके तथा सेवा करिके प्रसन्न हुए ते तत्त्वदर्शी ज्ञानवान् गुरु तुम्हारे ताई
आत्मज्ञानका उपदेश करैगे । जो आत्मज्ञान साक्षात् मोक्षरूप फलकी प्राप्ति
करणेहारा है । इहां पदोंके ज्ञानविषे तथा वाक्योंके ज्ञानविषे तथा नानाप्रकारकी
युक्तियोंके ज्ञानविषे जे पुरुष अत्यंत कुशल होवै हैं तिनोंका नाम ज्ञानी है ।
और जिन पुरुषोंकू संशयविपरीतभावनातै रहित आत्माका साक्षात्कार हुआ है
तिनोंका नाम तत्त्वदर्शी है । ऐसे ज्ञानवान् तथा तत्त्वदर्शीपुरुषोंनै उपदेश कन्या
जो आत्मज्ञान है सो आत्मज्ञान ही मोक्षरूप फलकी प्राप्ति करैहै । ता तत्त्वदर्शी-
पणै रहित केवल पदवाक्ययुक्ति आदिकोंके ज्ञानविषे कुशल पुरुषनै उपदेश
कन्या हुआ सो आत्मज्ञान ता मोक्षरूप फलकी प्राप्ति करै नहीं अर्थात् श्रोत्रिय

ब्रह्मनिष्ठ गुरुनै उपदेश क-या हुआ आत्मज्ञानही ता मोक्षरूप फलकी प्राप्ति करै है इति । तहां (ज्ञानिनः) या पदकरिकै श्रीभगवान् नै श्रोत्रियका कथन करया है । और (तत्त्वदर्शिनः) या पदकरिकै श्रीभगवान् नै ब्रह्मनिष्ठका कथन क-या है । इसी अर्थकूं साक्षात् श्रुति भगवतीभी कथन करै है । तहां श्रुति—(तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत्समित्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठमिति ।) अर्थ यह—तिस परमात्मादेवके साक्षात्कारवासतै यह अधिकारी पुरुष यथाशक्ति भेंट हस्तविपे लैके श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ गुरुके समीप जावै इति । इहां (ज्ञानिनः तत्त्वदर्शिनः) इस आचार्यके वाचक दोनों पदोंविपे जो बहुवचन भगवान् नै कथन क-या है सो आचार्यकी महानताके बोधन करणेवासतै कथन क-या है कोई ता बहुवचन करिकै बहुत आचार्य भगवान् कूं विवक्षित नहीं हैं काहेतैं श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ एकही आचार्यतैं इस अधिकारी शिष्यकूं तत्त्वसाक्षात्कारकी प्राप्ति होइ सकै है । ता तत्त्वसाक्षात्कारकी प्राप्तिवासतै बहुत आचार्योंके समीप जानेका किंचित् मात्रभी प्रयोजन नहीं है ॥ ३४ ॥

हे भगवन् ! इस प्रकारके अत्यंत दृढ उपायकरिकै ता आत्मज्ञानके उत्पन्न किये हुएभी ता ज्ञानकरिकै कौन फल प्राप्त होवै है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता आत्मज्ञानके फलका वर्णन करै हैं—

यज्ज्ञात्वा न पुनर्मोहमेवं यास्यसि पांडव ॥

येन भूतान्यशेषेण द्रक्ष्यस्यात्मन्यथो मयि ॥ ३५ ॥

(पदच्छेदः) यत् । ज्ञात्वा । न । पुनः । मोहम् । एवम् । यास्यसि । पांडव । यन । भूतानि । अंशेषेण । द्रक्ष्यसि । आत्मनि । अथो । मयि ॥ ३५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस पूर्वउक्त ज्ञानकूं प्राप्त होइकै तूं पुनः इस प्रकारके मोहकूं नहीं प्राप्त होवैगा जिस कारणतैं जिस ज्ञानकरिकै इन् सर्वभूतोंकूं आपणे आत्माविपे तैंथा मैं परमेश्वरविपे अभेदरूप करिकै देखैगा ॥ ३५ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ गुरुने उपदेश क-या जो आत्मज्ञान है ता आत्मज्ञानकूं प्राप्त होइकै इन बांधवोंके वधादिक हैं निमित्त जिसविपे ऐसे जन्मरूप शोककूं तूं पुनः कदाचित्भी नहीं प्राप्त होवैगा काहेतैं आत्माके अज्ञानकरिकै जन्म जितनेक ब्रह्मातैं आदिलैके स्तंभपर्यंत पितापुत्रादिक भूतप्राणी हैं तिन सर्व भूत-

प्राणियोंकूं जिस आत्मज्ञानकरिकै तूं आपणे त्वंपदार्थ आत्माविषे तथा वास्तवतै भेदतै रहित सर्वका अधिष्ठानभूत में तत्पदार्थ परमेश्वरविषे अभेदरूपकरिके देखैगा । जिसकारणतै अधिष्ठानतै भिन्नकरिकै कल्पितवस्तुका अभावही होवैहै । तात्पर्य यह में भगवान् वासुदेवकूं अपना आत्मारूप जानिकै अज्ञानके नाशहुएतै अनंतर ता अज्ञानके कार्यरूप यह सर्वभूतप्राणीभी स्थित होवैगे नहीं इति । इहां किसी टीकाविषे तौ (आत्मनि मयि) या दोनों पदोंका समानाधिकरण अंगीकारकरिकै आत्मारूप में परमेश्वरविषे तिन सर्वभूतोंको तूं देखैगा इसप्रकारका अर्थ कथन कन्याहै ॥ ३५ ॥

हे भगवन् ! इसप्रकारके आत्मज्ञानकूं प्राप्त होइकै भी में अर्जुन भीष्म-द्रोणादिक गुरुवोंके तथा दुर्योधनादिक बांधवोंके वधजन्यपापतै मुक्त नहीं होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता आत्मज्ञानका परममाहात्म्य कथन करै हैं—

अपि चेदसि पापेभ्यः सर्वेभ्यः पापकृत्तमः ॥

सर्वं ज्ञानप्लवेनैव वृजिनं संतरिष्यसि ॥ ३६ ॥

(पदच्छेदः) अपि । चेत् । असि । पापेभ्यः । सर्वेभ्यः । पापकृत्तमः । सर्वम् । ज्ञानप्लवेन । एव । वृजिनम् । संतरिष्यसि ॥ ३६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! कदाचित् तूं सर्व पापकारी पुरुषोंतै अत्यंत पापकारी भी होवै तौभी तूं तां सर्व पापरूप समुद्रकूं ज्ञानरूप नौकाकरिकै ही तरैगा ॥ ३६ ॥

भा० टी०—इहां अपि चेत् यह दोनों पद असंभावित अर्थके अंगीकारके बोधक हैं अर्थात् सर्वपापकारी पुरुषोंतै ता अर्जुनविषे अत्यंत पापकारीपणा यद्यपि है नहीं तथापि ज्ञानके फलका कथनकरणेवास्तै ता अर्जुनविषे सो अत्यंत पापकारीपणा अंगीकारकरिकै श्रीभगवान् कहै हैं । हे अर्जुन ! जो कदाचित् तूं सर्वपापकारी पुरुषोंतै अत्यंत पापकारीभी होवै तौभी तिस सर्वपापरूप समुद्रकूं तूं इस ज्ञानरूप नौकाकरिकै ही तरैगा । ता आत्मज्ञानतै भिन्न उपाय करिकै यह पापरूपसमुद्र तन्याजावै नहीं । तहां श्रुति—(तरति शोकमात्मवित् ।) अर्थ यह—आत्मावेत्ता पुरुष सर्वसंसाररूप शोककूं तरैहै इति । इहां (वृजिनं) या शब्दकरिकै संसाररूप फलकी प्राप्ति करणेहारे सर्व धर्म अधर्मरूप कर्मोंका

ग्रहण करणा । काहेतें मोक्षकी इच्छावान् अधिकारीपुरुषकूं पापकर्मकी न्याई सो पुण्यकर्मभी अनिष्टही है ॥ ३६ ॥

हे भगवन् ! यह अधिकारी पुरुष आत्मज्ञानरूप नौकाकारिके पुण्यपापरूप समुद्रकूं तरै है यह वार्त्ता पूर्व आपनै कथनकरी । तहां जैसे नौकाकारिके समुद्रके तरेहुएभी ता समुद्रका नाश होवै नहीं तैसे आत्मज्ञानरूप नौकाकारिके इस पुण्यपापरूप समुद्रके तरेहुएभी ता पुण्यपापरूप कर्मका नाश होवैगा नहीं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् आत्मज्ञानकारिके तिन कर्मोंके नाशविषे दूसरा दृष्टांत कथन करैहैं—

यथैधांसि समिद्धोऽग्निर्भस्मसात्कुरुतेऽर्जुन ॥

ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा ॥ ३७ ॥

(पदच्छेदः) यथा । एधांसि । समिद्धः । अग्निः । भस्मसात् । कुरुते । अर्जुन । ज्ञानाग्निः । सर्वकर्माणि । भस्मसात् । कुरुते । तथा ॥ ३७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जैसे प्रज्वलित अग्नि काष्ठोंकूं भस्मीभूत करै है तैसे ज्ञानरूप अग्नि सर्वकर्मोंकूं भस्मीभूत करैहै ॥ ३७ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! जैसे अत्यंत प्रज्वलित अग्नि बहुत काष्ठोंकूंभी भस्मीभूत करिदेवै है तैसे मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रकारका जो आत्मज्ञानरूप अग्नि है सो ज्ञानरूप अग्निभी प्रारब्धकर्मतें भिन्न सर्व पुण्यपापकर्मोंकूं भस्मीभूत करिदेवै है अर्थात् सो ज्ञानरूप अग्नि तिन पुण्यपापकर्मोंके कारणभूत अज्ञानकूं नाशकारिके तिन कर्मोंकूंभी नाश करैहै इति । तहां श्रुति—(भिद्यते हृदयग्रंथिश्छिद्यंते सर्वसंशयाः । क्षीयंते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरे इति ।) अर्थ यह—ब्रह्मादिक देवतावाँतेंभी अत्यंत उत्कृष्ट जो परमात्मा देव है ता परमात्मादेवके साक्षात्कार हुए इस विद्वान् पुरुषकी आत्मा अनात्माका अध्यासरूप हृदयग्रंथि नाशकूं प्राप्त होवै है । तथा आत्मा देहादिकोंतें भिन्न है अथवा देहादिरूप है तहां देहादिकोंतें भिन्न हुआभी आत्मा ब्रह्मरूप है अथवा ब्रह्मतें भिन्न है इसते आदिलैके जितनेकी आत्मविषयक संशय हैं ते सर्वसंशयभी नाशकूं प्राप्त होवैं हैं । तथा जिन पुण्यपापरूप प्रारब्धकर्मोंनै यह शरीर दिया है तिन प्रारब्धकर्मोंकूं छोड़िके दूसरे सर्व कर्म नाशकूं प्राप्त होवैंहैं इति । यह वार्त्ता श्रीव्यासभगवान्ने

ब्रह्मसूत्रोंविषेभी कथनकरीहै । तहां सूत्र—(तदधिगम उत्तरपूर्वाययोरऽप्येवविनाशो
 तद्व्यपदेशात्) अर्थ यह—मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रकारके आत्मसाक्षात्कारके हुए
 इस विद्वान् पुरुषके पूर्वसंचित कर्मोंका तो नाश होजावैहै और जैसे जलविषे स्थित
 पत्रपत्रको जलका स्पर्श होवै नहीं तैसे आत्मज्ञानतें उत्तर करेहुए कर्मोंका ना
 विद्वान् पुरुषको स्पर्शही होवै नहीं यह वार्ता अनेक श्रुतिस्मृतियोंविषे कथन
 करीहै इति । और जिस शरीरविषे इस विद्वान् पुरुषको आत्मसाक्षात्कारकी
 प्राप्ति हुई तिस शरीरके आरंभ करणेहारे जे पुण्यपापरूप प्रारब्धकर्म हैं तिन
 प्रारब्धकर्मोंका तो तिस शरीरके नाशकालविषेही नाश होवैहै । तहां श्रुति—
 (तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ संपत्स्ये ।) अर्थ यह—जिस विद्वान्
 पुरुषकूं विदेहमोक्षकी प्राप्तिविषे तितने कालपर्यंतही विलंब है जितने काल-
 पर्यंत प्रारब्धकर्मोंके भोगपूर्वक इस शरीरकी निवृत्ति नहीं हुई । इस शरीरके
 निवृत्त हुएतें अनंतर सो विद्वान् पुरुष विदेहमोक्षको प्राप्त होवैहै इति । यह वार्ता
 श्रीव्यासभगवान्नेभी ब्रह्मसूत्रोंविषे कथनकरीहै । तहां सूत्र—(भोगेन त्वितरे
 क्षपयित्वा संपद्यन्ते) अर्थ यह—संचित क्रियमाण कर्मोंतें भिन्न पुण्यपापरूप
 प्रारब्ध कर्मोंका भोगतें नाशकरिकै यह विद्वान् पुरुष विदेहमोक्षकूं प्राप्त होवैहै
 इति । और वसिष्ठसूत्रकादिक जे अधिकारक पुरुष हैं तिन अधिकारक
 पुरुषोंकूं तो ज्ञानकी उत्पत्तितें अनंतरभी दूसरे शरीरोंकी प्राप्ति शास्त्रोंविषे देख-
 गेमें आवैहै । यातें (यावदधिकारमवस्थितिरधिकारकाणाम्) इस सूत्रके व्याख्या-
 नविषे भगवान् भाष्यकारोंनैं या प्रकारकी व्यवस्था कथनकरी है । तिन
 वसिष्ठादिकोंकूं जिस शरीरविषे आत्मज्ञानकी प्राप्ति भई है तिस शरीरके
 आरंभ करणेहारे जे प्रारब्धकर्म हैं ते प्रारब्धकर्मही तिन वसिष्ठादिकोंके
 दूसरे शरीरोंकाभी आरंभ करै हैं । तात्पर्य यह । अनेक शरीरोंका आरंभ करणे-
 हारा जो बलवान् प्रारब्ध कर्म है ताका नाम अधिकार है सो ऐसा अधिकार वसि-
 ष्ठादिक उपासक पुरुषोंकाही होवैहै अन्य जीवोंका होवै नहीं । सो ऐसा अधि-
 कार जबपर्यंत रहैहै, तब पर्यंतही तिन वसिष्ठादिक अधिकारी पुरुषोंकी
 स्थिति होवैहै यातें यह अर्थ सिद्ध भया जिन कर्मोंनैं आपणे फलका आरंभ
 नहीं करचा है ते कर्म तो आत्मज्ञानरूप अधिकारिकै नाश होइजावैं हैं और
 जिन कर्मोंनैं आपणे फलका आरंभ करचा है ते कर्म तो भोगकी समाप्तिपर्यंत

स्थित होंगे हैं । तिन प्रारब्धकर्मोंका भोग अस्मदादिक तत्त्ववेत्ताजीवोंविषे तौ एकही देहकारिके होवै है । और वसिष्ठादिक अधिकारी पुरुषोंविषे तौ अनेक देहोंकारिके सो भोग होवैहै ॥ ३७ ॥

जिस कारणतें इस आत्मज्ञानका ऐसा महान् प्रभाव है तिस कारणतें इस आत्मज्ञानके समान दूसरा कोई पदार्थ है नहीं । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करै हैं—

न हि ज्ञानेन सदृशं पवित्रमिह विद्यते ॥

तत्स्वयं योगसंसिद्धः कालेनात्मनि विंदति ॥ ३८ ॥

(पदच्छेदः) न । हि । ज्ञानेन । सदृशम् । पवित्रम् । इह । विद्यते । तत् । स्वयम् । योगसंसिद्धः । कालेन । आत्मनि । विंदति ॥ ३८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस कारणतें इस वेदलोकविषे ज्ञानके समान पवित्र नहीं विद्यमान है तिस ज्ञानकूं महान् कालकारिके कर्मयोगकारिके शुद्धचित्तवाला पुरुष आपही अंतःकरणविषे प्राप्त होवैहै ॥ ३८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! वेदोंविषे अथवा इस लोकव्यवहारविषे इस आत्मज्ञानके समान दूसरा कोई पदार्थ शुद्धिकरणेहारा है नहीं किंतु यह एक आत्मज्ञानही शुद्धिकरणेहारा है । काहेतें इस आत्मज्ञानतें भिन्न जितनेक दूसरे कर्म उपासनादिक उपाय हैं ते उपाय अज्ञानकी निवृत्ति करै नहीं । यातें ते भिन्न उपाय अज्ञानरूप मूलसहित पापोंकी निवृत्ति करै नहीं किंतु यत्किंचित् पापकी निवृत्ति करै हैं । जैसे प्रायश्चित्त यत्किंचित् पापकी निवृत्ति करै है । और जब पर्यंत तिन सर्वपापोंका मूलकारणरूप अज्ञान विद्यमान है तबपर्यंत किसी प्रायश्चित्तादिक उपायोंकारिके एक पापके नाश हुएभी पुनः दूसरे पाप अवश्यकारिके उत्पन्न होवेंगे । और आत्मज्ञानकारिके तौ अज्ञानके निवृत्त हुए मूलसहित सर्वपापोंकी निवृत्ति होवैहै । यातें इस आत्मज्ञानके समान दूसरा कोई शुद्धि करणका उपाय है नहीं इति । शंका—हे भगवन् ! सो आत्माका ज्ञान इन सर्व प्राणियोंकूं शीघ्रही किसवासतें नहीं उत्पन्न होता ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (तत्स्वयं योगसंसिद्धः इति) हे अर्जुन ! जो अधिकारी पुरुष बहुत कालपर्यंत ता पूर्व उक्त कर्मयोगकारिके अंतःकरणकी शुद्धिपूर्वक आत्मज्ञानके

योग्यताकं प्राप्त हुआ है सो अधिकारी पुरुषही आपही ता आपणे अंतःकरण-
विषे तिस आत्मज्ञानकं प्राप्त होवै है । तिस अंतःकरणकी शुद्धिरूप योग्यताकं
नहीं प्राप्त हुआ पुरुष ता आत्मज्ञानकं प्राप्त होवै नहीं । तथा अन्य किसी
पुरुषके दिये हुए ज्ञानकं आपणेविषे स्थितरूप करिकैभी प्राप्त होवै नहीं ।
तथा अन्य किसी पुरुषविषे स्थित ज्ञानकं आपणा करिकैभी प्राप्त होवै नहीं
किंतु सो शुद्धचित्तवाला पुरुष आपही अपणे अंतःकरणविषेही ता आत्मज्ञानकं
प्राप्त होवै है ॥ ३८ ॥

तहां जिस उपायकरिकै नियमपूर्वक आत्मज्ञानकी प्राप्ति होवै है सो उपाय
पूर्व उक्त प्रणिपातसेवादिक उपायोंकी अपेक्षाकरिकै अत्यंत समीप है । ऐसे
अत्यंत समीप उपायकं अब श्रीभगवान् कथन करै हैं—

श्रद्धावल्लभते ज्ञानं तत्परः संयतेन्द्रियः ॥

ज्ञानं लब्ध्वा परां शान्तिमचिरेणाधिगच्छति ॥ ३९ ॥

(पदच्छेदः) श्रद्धावान् । लभते । ज्ञानम् । तत्परः । संयतेन्द्रियः ।
ज्ञानम् । लब्ध्वा । पराम् । शान्तिम् । अचिरेण । अधिगच्छति ॥ ३९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष श्रद्धावान् है तथा गुरुकी उपासनाविषे
तत्पर है तथा जितेन्द्रिय है सो पुरुषही आत्मज्ञानकं प्राप्त होवै है ता आत्मज्ञानकं
प्राप्त होइकै शीघ्रही कैवल्य मुक्तिकं प्राप्त होवै है ॥ ३९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! ब्रह्मवेत्ता गुरुके वचनोंविषे तथा वेदांतशास्त्रके वचनोंविषे
यह वचन यथार्थ अर्थकेही कहणेहारे हैं या प्रकारकी प्रमाणरूप जा आस्तित्व
बुद्धि है ताका नाम श्रद्धा है । ऐसी श्रद्धावाला पुरुषही ता आत्मज्ञानकं
प्राप्त होवै है । शंका—ऐसा श्रद्धावान् हुआभी जो पुरुष अत्यंत आलसी होवै है
ता आलसी पुरुषकंभी ता आत्मज्ञानकी प्राप्ति होणी चाहिये । ऐसी अर्जुनकी
शंकाके हुए श्रीभगवान् कहै हैं (तत्परः इति) हे अर्जुन ! जो पुरुष श्रद्धावान् होवै
है तथा आत्मज्ञानकी प्राप्तिका उपायभूत जे ब्रह्मवेत्ता गुरुकी उपासनादिक हैं
तिन उपायोंविषे जो पुरुष आलस्यतै रहित हुआ अत्यंत तत्पर होवै है सो पुरुषही
ता आत्मज्ञानकं प्राप्त होवै है । तिस तत्परतातै विना केवल श्रद्धावान् पुरुष ता
आत्मज्ञानकं प्राप्त होवै नहीं । शंका—हे भगवन् ! जो पुरुष श्रद्धावान्भी है तथा

ब्रह्मवेत्ता गुरुकी उपासनादिकोंविषे तत्परभी है परंतु श्रोत्रादिक इंद्रियोंकूं आपणे आपणे शब्दादिकविषयोंतैं जिसने निवृत्त क-या नहीं ऐसे अजितइंद्रियपुरुषकेभी ता आत्मज्ञानकी प्राप्ति होणी चाहिये ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैंहैं (संयतेंद्रियः इति) हे अर्जुन जो पुरुष श्रद्धावान्भी है तथा तत्परभी है परंतु जिस पुरुषने आपणे श्रोत्रादिक इंद्रियोंकूं शब्दादिकविषयोंतैं निवृत्त नहीं क-या सो अजितइंद्रिय पुरुषभी ता आत्मज्ञानकूं प्राप्त होवै नहीं किंतु जो पुरुष श्रद्धावान् होवै है तथा तत्पर होवैहै तथा जितइंद्रिय होवैहै सो पुरुषही, ता आत्म-ज्ञानकूं प्राप्त होवैहै । और (तद्विद्धि प्रणिपातेन) या श्लोकविषे जे पूर्व प्रणिपात प्रश्न सेवा यह तीन उपाय आत्मज्ञानके कथन करेथे, ते तीनों बाह्य उपाय तौ दामिक मायाकी पुरुषविषेभी संभव होइसकैंहैं । यातैं ते प्रणिपातादि बाह्य उपाय नियमकरिके ता आत्मज्ञानकी प्राप्तिविषे हेतु होवैं नहीं । और इस श्लोकविषे कथनकरे जे श्रद्धा तत्परता जितइंद्रियता यह अंतर तीन उपाय हैं ते यह तीन उपाय तौ नियमपूर्वक ता आत्मज्ञानकी प्राप्ति करैं हैं । ऐसे श्रद्धादिक तीन उपायों करिके यह अधिकारी पुरुष ता आत्मज्ञानकूं प्राप्त होइके कार्यसहित अविद्याकी निवृत्तिरूप कैवल्यमुक्तिकूं व्यवधानतैं विनाही प्राप्त होवै है । तात्पर्य यह—जैसे दीपक आपणी उत्पत्तिमात्रकरिकेही अंधकारकी निवृत्ति करै है ता अंधकारकी निवृत्ति करणेविषे सो दीपक किसीभी सहकारी कारणकी अपेक्षा करै नहीं । तैसे यह आत्मज्ञानभी आपणी उत्पत्तिमात्रकरिकेही अज्ञानकी निवृत्ति करै है । ता अज्ञानकी निवृत्ति करणेविषे सो आत्मज्ञान दूसरे किसीभी प्रसंख्यानादिक उपायोंकी अपेक्षा करै नहीं ॥ ३९ ॥

तहां इस पूर्व उक्त अर्थविषे तुमने कदाचित्भी संशय करणा नहीं । जिस कारणतैं संशयवान् पुरुष महान् अनर्थकूं प्राप्त होवै है । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैं हैं—

अज्ञश्चाश्रद्धानश्च संशयात्मा विनश्यति ॥

नायं लोकोस्ति न परो न सुखं संशयात्मनः ॥४०॥

(पदच्छेदः) अज्ञः । च । अश्रद्धानः । च । संशयात्मा । विनश्यति । न । अयम् । लोकोः । अस्ति । न । परः । न । सुखम् । संशयात्मनः ॥४०॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अज्ञानी पुरुष तथा अश्रद्धावान् पुरुष तथा संशययुक्त पुरुष विनाशकूही प्राप्त होवैहै तिस संशययुक्त पुरुषकूं यह मनुष्यलोकभी नहीं सिद्ध होवैहै तथा स्वर्गादिरूप परलोकभी नहीं सिद्ध होवैहै तथा भोजनादिकृत सुखभी नहीं प्राप्त होवैहै ॥ ४० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो पुरुष वेदांतशास्त्रके अध्ययनतें रहित होणेतें आत्मज्ञानतें शून्य है ता पुरुषका नाम अज्ञ है। और ब्रह्मवेत्तागुरुनैं कथनक-या जो अर्थ है तथा वेदांतशास्त्रनैं कथनक-या जो अर्थ है ता अर्थविषे यह अर्थ इस प्रकारका है नहीं या प्रकारकी विपर्ययरूप जा नास्तिक्यबुद्धि है ताका नाम अश्रद्धा है। ता अश्रद्धा करिकै जो पुरुष युक्त है ता पुरुषका नाम अश्रद्धधान है। और लौकिक वैदिक सर्व अर्थोविषे यह अर्थ इस प्रकारका है अथवा अन्य-प्रकारका है या प्रकारके संशय करिकै जिस पुरुषका चित्त युक्त है ता पुरुषका नाम संशयात्मा है। ऐसा अज्ञपुरुष तथा अश्रद्धधानपुरुष तथा संशयात्मा पुरुष यह तीनों पुरुष नाशकूही प्राप्त होवै हैं। अर्थात् आपणे अर्थतें भ्रष्ट होवै हैं। इहां सो संशयात्मा पुरुष जिस प्रकारके अनर्थकूं प्राप्त होवै है तिस प्रकारके अनर्थकूं सो अज्ञपुरुष तथा अश्रद्धधान पुरुष प्राप्त होवै नहीं। किंतु तिसतें न्यून अनर्थकूं प्राप्त होवै है। इसप्रकार ता संशयात्मा पुरुषतें अज्ञपुरुषविषे तथा अश्रद्धधानपुरुषविषे न्यूनता बोधन करणेवासतै तिन दोनोंके वाचकपदोंके अंतविषे चकार कथनक-याहै। शंका—हे भगवन् ! सो संशयात्मा पुरुष अज्ञपुरुषतें तथा अश्रद्धधानपुरुषतें अधिक अनर्थकूं प्राप्त होवै है यह वार्त्ता किस प्रकार जानी जावै ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहै हैं (नायं लोकः इति) हे अर्जुन ! जो पुरुष सर्वदा संशय करिके युक्त है सो संशयात्मा पुरुष आपणे मित्रादिकोंविषेभी यह हमारे मित्र हैं अथवा शत्रु हैं या प्रकारका संशयही करै-है और सो संशयात्मा पुरुष धनादिक पदार्थोंके एकठे करणेविषेभी प्रवृत्त होवै नहीं। यातें तिस संशयात्मा पुरुषकूं यह मनुष्यलोकभी सिद्ध होवै नहीं। और ता संशयात्मा पुरुषकूं वेदके वचनोंविषेभी सर्वदा संशय बन्यारहै है। यातें ता संशयात्मा पुरुषतें धर्मका तथा ज्ञानका संपादन होइसकै नहीं। या कारणतें ता संशयात्मा पुरुषकूं स्वर्गभोगादिरूप परलोकभी सिद्ध होवै नहीं। और ता संशयात्मा पुरुषकूं भोजनादिकोंविषेभी यह भोजनादिक में करौं अथवा नहीं करौं या प्रकारका

संशय सर्वदा बन्धारहै है । यातैं ता संशयात्मा पुरुषकूं भोजनादिकृत विषयमुखमी प्राप्त होवै नहीं । तात्पर्य यह—ता अज्ञपुरुषकूं तथा अश्रद्धधानपुरुषकूं यद्यपि सो परलोक प्राप्त होवै नहीं तथापि यह मनुष्यलोक तथा भोजनादिकृत विषयसुख यह दोनों प्राप्त होवै हैं । या कारणतैंही शास्त्रवेत्तापुरुषोंनैं ता अज्ञपुरुषकूं सुसाध्य कहाहै और ता अश्रद्धधानपुरुषकूं प्रयत्नसाध्य कहा है । और ता संशयात्माकूं असाध्य कहाहै । इहां जिस पुरुषकी सत्मार्गविषे प्रवृत्ति होइसकै ता पुरुषकूं सुसाध्य कहैं हैं । और जिस पुरुषकी बहुत प्रयत्नकरिकै ता सत्मार्गविषे प्रवृत्ति होइसकै ता पुरुषकूं प्रयत्नसाध्य कहैं हैं । और किसीप्रकारकैभी जिस पुरुषकी ता सत्मार्गविषे प्रवृत्ति नहीं होइसकै ता पुरुषकूं असाध्य कहैं हैं । यातैं सो संशयात्मा पुरुष सर्वतैं अत्यंत पापिष्ठ है ॥ ४० ॥

तहां ऐसे सर्व अर्थोंके मूलभूत संशयके निवृत्त करणेवासतै आत्माका निश्चयरूप उपायकूं कथन करते हुए श्रीभगवान् दो अध्यायों करिकै कथन करी जा पूर्व-उत्तरभूमिकाके भेदकरिकै कर्मज्ञानमय दो प्रकारकी ब्रह्मनिष्ठा है ताका अब उपसंहार करैं हैं—

योगसंन्यस्तकर्माणं ज्ञानसंछिन्नसंशयम् ॥

आत्मवंतं न कर्माणि निबध्नन्ति धनंजय ॥ ४१ ॥

(पदच्छेदः) योगसंन्यस्तकर्माणम् । ज्ञानसंछिन्नसंशयम् । आत्मवंतम् । न । कर्माणि । निबध्नन्ति । धनंजय ॥ ४१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! समत्वबुद्धिरूप योगकरिकै भगवत् अर्पण करे हैं कर्म जिसनैं तथा आत्मज्ञानकरिकै छेदन कन्याहै संशय जिसनैं ऐसे प्रमादतै रहित पुरुषकूं कर्म नहीं बंधायमान करैं हैं ॥ ४१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! भगवत् आराधनरूप जा समत्व बुद्धि है ताका नाम योग है । ऐसे योगकरिकै मैं श्रीभगवान् विषे समर्पण करे हैं कर्म जिसनैं अथवा परमार्थवस्तुके दर्शनका नाम योग है ता योगकरिकै त्याग करे हैं सर्व कर्म जिसनैं ताका नाम योगसंन्यस्तकर्मा है । शंका—हे भगवन् ! ता संशयके विद्यमान हुए सो योगसंन्यस्तकर्मपणाही किसप्रकारका संभवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं । (ज्ञानसंछिन्नसंशयमिति) हे अर्जुन ! आत्माका

निश्चयरूप जो ज्ञान है ता ज्ञानकरिके छेदन कन्याहै संशय जिस पुरुषने । शंका—हे भगवान् । विषयोंकी परवशतारूप प्रमादके विद्यमान हुए ता ज्ञानकी उत्पत्तिही संभवे नहीं ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहें हैं (आत्मवंत-मिति) हे अर्जुन । जो पुरुष ता परवशतारूप प्रमादतें रहित है अर्थात् जो पुरुष सर्वदा सावधान है । इस प्रकार जो पुरुष अप्रमादी होणेतें ज्ञानवाच है तथा ज्ञानसंछिन्नसंशय होणेतें योगसंन्यस्तकर्मा है ता विद्वान् पुरुषकूं लोकसंग्रहवासतै करे हुए शुभकर्म अथवा व्यर्थचेष्टारूप कर्म बंधायमान करै नहीं अर्थात् ते कर्म देवतादिरूप इष्टशरीरका तथा पशुआदिरूप अनिष्टशरीरका तथा मनुष्यादिरूप मिश्रितशरीरका आरंभ करै नहीं ॥ ४१ ॥

जिसकारणतें आत्मज्ञानकरिके नष्ट हुआहै संशय जिसका ऐसे विद्वान् पुरुषकूं यह लौकिकवैदिककर्म बंधायमान करते नहीं । तिसकारणतें तूं अर्जुनभी ता आत्मज्ञानकरिके ता संशयकूं छेदनकरिके स्वधर्मविषे तत्पर होउ । या अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

तस्मादज्ञानसंभूतं हृत्स्थं ज्ञानासिनात्मनः ॥

छित्त्वेन संशयं योगमातिष्ठोत्तिष्ठ भारत ॥ ४२ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे
यज्ञविभागयोगो नाम चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥

(पदच्छेदः) तस्मात् । अज्ञानसंभूतम् । हृत्स्थम् । ज्ञानासिना । आत्म-
नः । छित्त्वा । एनम् । संशयम् । योगम् । अतिष्ठ । उत्तिष्ठ । भारत ॥ ४२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । तिसकारणतें अज्ञानतें उत्पन्नहुए तथा बुद्धिविषे स्थित इस संशयकूं आत्मके ज्ञानरूप स्वङ्गकरिके छेदनकरिके तूं निष्कामकर्मकूं कर इसप्रकारतें तूं अब युद्ध करणेवासतै उठ खडाहोउ ॥ ४२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । अविवेकरूप अज्ञानतें उत्पन्न हुआ तथा बुद्धिरूप हृदयविषे स्थित ऐसा जो यह सर्व अनर्थोंका मूलभूत संशय है इस संशयकूं विषय करणेहार निश्चयरूप खड्गकरिके छेदनकरिके तूं सम्यक्दर्शनके उपायभूत निष्काम कर्मयोगकूं कर इनकारणतें तूं इसकालविषे इसयुद्धकरणेवासतै उठ खडाहोउ इति । इहां (अज्ञानसंभूतम्) या पदकरिके श्रीभगवान् तें ता संशयके कारणका कथन

करचा । और (हृत्स्थं) या पदकारिकै ता संशयके आश्रयका कथन करचा । ता कहणेकारिकै यह अर्थ बोधन करचा । जैसे लोकविषे जिस शत्रुके कारणका तथा आश्रयका ज्ञान होवैहै सो शत्रु सुखेनही हनन करचाजावैहै । तैसे इस संशयरूप शत्रुके कारणके तथा आश्रयके ज्ञानहुएतैं अनंतर यह संशयरूप शत्रुभी ताके कारणादिकांकी निवृत्ति करिकै सुखेन ही नाश कन्याजावैहै इति । और (हे भारत) या संबोधनकरिकै श्रीभगवान्नें यह अर्थ सूचन कन्या, भरतवंशविषे उत्पन्न भया जो तूं अर्जुन है तिस तुम्हारा यह युद्धका उद्यम निष्फल नहीं है । किंतु अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा ज्ञानका हेतु होणेतैं सफल है इति । इस चतुर्थ अध्यायके सर्व अर्थकूं संक्षेपतैं कथन करणेहारा यह श्लोक है । (स्वस्यानीशत्ववाधेन भक्तिश्रद्धे दृढीकृते । धीहेतुः कर्मनिष्ठा च हरिणेहोपसंहता ॥) अर्थ यह—इस चतुर्थ अध्यायविषे श्रीभगवान्नें आपणे अनीश्वरपणेकी निवृत्तिकारिकै आपणेविषे अर्जुनके भक्तिकूं तथा श्रद्धाकूं दृढ कन्या । तथा आत्मज्ञानका कारणरूप जा कर्मनिष्ठा है सा कर्मनिष्ठा उपसंहार करी ॥ ४२ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिवाजकाचार्यश्रीमत्स्वाम्युद्धवानंदगिरिपूज्यपादशिष्येण स्वामिचिद्वनानंदगिरिणा
धिरचितायां प्राकृतटीकाया श्रीभगवद्गीतागूढार्थदीपिकाख्याया चतुर्थोऽध्यायः समाप्तः ॥ ४ ॥

अथ पञ्चमोऽध्यायः ।

तहां पूर्व तृतीय चतुर्थ या दोनों अध्यायोंकारिकै कर्म ज्ञान या दोनोका निरूपण करचा । अब पंचम षष्ठ या दोनों अध्यायोंकारिकै कर्म तथा अकर्मका त्यागरूप संन्यास या दोनोंका निरूपण करैहैं । तहां पूर्व तृतीय अध्यायविषे (ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते) इत्यादिक वचनोंकारिकै अर्जुननें पूछा हुआ श्रीभगवान् ज्ञान, कर्म या दोनोंका विकल्पका तथा समुच्चयका असंभव कथनकरिकै अधिकारी रूपके भेदकी व्यवस्थाकारिकै (लोकेस्मिन्द्विविधा निष्ठा पुरा प्रोक्ता मयाऽनघ) इत्यादिक वचनोंकारिकै निर्णय करताभया । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । अज्ञपुरुष है अधिकारी जिसका ऐसा जो कर्म है सो कर्म आत्मज्ञानके साथि समुच्चयकूं प्राप्त होवै नहीं । जैसे प्रकाशरूप तेज तथा अंधकाररूप तिमिर या दोनोंका परस्पर समुच्चय संभवै नहीं तैसे ज्ञान तथा कर्म या दोनोंकाभी परस्पर समुच्चय संभवै नहीं काहेतैं तिन कर्मोंका हेतुरूप जो भेदबुद्धि है ता भेदबुद्धिका

सो आत्मज्ञान नाश करनेहारा है । यातैं सो आत्मज्ञान तिन कर्मोंका विरोधीही है । और विरोधी पदार्थोंका एकदेशविषे एककालविषे एकठा होणा कदाचित्भी संभवता नहीं । और सो कर्म ता ज्ञानके साथि विकल्पकूंभी प्राप्त होवै नहीं काहेतैं जे दो पदार्थ एकही कार्यकी सिद्धि करनेवास्तै होवैंहैं तिन पदार्थोंकाही परस्पर विकल्प होवैहै । सो इहां प्रसंगविषे ज्ञान तथा कर्म यह दोनों एक कार्यकी सिद्धि वास्तै हैं नहीं काहेतैं आत्मज्ञानका कार्य जो अज्ञानका नाश है सो अज्ञानका नाश कर्मकरिकै होइसकै नहीं किंतु केवल ज्ञानकरिकै ही सो अज्ञानका नाश होवैहै । तहां श्रुति—(तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पंथा विद्यतेऽयनाय ।) अर्थ यह—तिस आत्मादेवकूं जानिकरिकै यह अधिकारी पुरुष कार्यसहित अज्ञानकूं नाश करै है । तथा अविद्याकी निवृत्तिरूप मोक्षकी प्राप्तिवास्तै आत्मज्ञानतै विना दूसरा कोई मार्ग है नहीं । किंतु एक आत्मज्ञानही ता मोक्षकी प्राप्तिका मार्ग है इति । और ता आत्मज्ञानके उत्पन्नहुएतैं अनंतर तिन कर्मोंका कार्य किंचित्मात्रभी अपेक्षित नहीं है—यह अर्थ (यावानर्थ उदपाने) इस श्लोकविषे पूर्व कथनकरि आयेहैं । इसप्रकार ज्ञानवान् पुरुषविषे कर्मोंके अनधिकारका निश्चयहुए प्रारब्धकर्मके वशतैं वृथाचेष्टारूपकरिकै तिन कर्मोंका अनुष्ठान होवै । अथवा तिन सर्वकर्मोंका संन्यास होवै । यह वार्त्ता निर्विवाद चतुर्थ अध्यायविषे निर्णय करी । और जिस पुरुषकूं आत्मज्ञानकी प्राप्ति नहीं भईहै ऐसे ज्ञानी पुरुषनैं तौ अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा ता आत्मज्ञानकी उत्पत्ति करनेवास्तै तिन कर्मोंकूं अवश्यकरिकै करणा । तहां श्रुति—(तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिपंति यजेन दानेन तपसानाशकेन इति ।) इस श्रुतिनैं वेदाध्ययन यज्ञ दान तप इत्यादिक सर्वकर्मोंका अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा आत्मज्ञानविषे उपयोग कथनकन्याहै । और (सर्व कर्माखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते) इस वचनविषे श्रीभगवान् आपही तिन सर्वकर्मोंका आत्मज्ञानविषे उपयोग कथन करचाहै और जैसे श्रुतिनैं आत्मज्ञानकी प्राप्तिवास्तै कर्मोंका अनुष्ठान कथन करचाहै तैसे श्रुतिनैं आत्मज्ञानकी प्राप्तिवास्तै सर्वकर्मोंका त्यागरूप संन्यासभी कथन कन्याहै । तहां श्रुति—(एतमेव प्रवाजिनो लोकमिच्छंतः प्रव्रजंति । शांतो दांत उपरत-स्तितिशः समाहितो भूत्वाऽऽत्मन्येवात्मानं पश्येत् ।) अर्थ यह—संन्यासी पुरुषोंकूं प्राप्त होणेयोग्य जो यह आत्मारूप लोक है ता आत्मारूप लोकके प्राप्तिकी इच्छा

करतेहुए यह अधिकारी जन सर्वकर्मोंके त्यागरूप संन्यासकू करैहैं इति । और यह अधिकारी पुरुष शम दम उपरति तितिक्षा श्रद्धा समाधान इस पद संपत्तिसे मुक्त होइकें आपणे हृदयदेशविषे प्रत्यक् आत्माकू देखै इति । इहां उपरति शब्द-करिकें संन्यासकाही ग्रहण कन्याहै । इत्यादिक श्रुतियोंनै सर्वकर्मोंके संन्यास-सूही आत्मज्ञानका हेतु कल्या है । तहां जैसे ज्ञान कर्म या दोनोंका समुच्चय संभवै नहीं जैसे कर्म तथा कर्मोंका त्याग इन दोनोंकाभी समुच्चय संभवै नहीं । काहेतें जे पदार्थ एकही कालविषे एकठे स्थित होवैं हैं तिन पदार्थोंकाही परस्पर समुच्चय होवैहै भिन्नदेशकाल वृत्ति पदार्थोंका परस्पर समुच्चय संभवै नहीं और कर्म तथा कर्मोंका त्याग यह दोनोंभी तेज तिमिरकी न्याई परस्पर विरुद्ध हैं यातें तिन दो-नोंका एकही कालविषे एकही वर्तणा संभवै नहीं । यातें कर्म तथा कर्मोंका त्याग या दोनोंका समुच्चय संभवता नहीं । शंका—कर्म तथा कर्मोंका त्याग या दोनोंका आत्म-ज्ञानही फल है यातें एकार्थता होणेतें तिन दोनोंका विकल्प किसवास्तै नहीं होवै ? समाधान—आत्मज्ञानकी उत्पत्ति करणेविषे कर्मका तथा कर्मके त्यागका द्वार भिन्न भिन्नही है । यातें तिन दोनोंका विकल्पभी संभवै नहीं । जहां दो पदार्थोंका एक कार्यकी उत्पत्ति करणेविषे एकही द्वार होवैहै तहांही तिन दोनों पदार्थोंका विकल्प होवैहै । तहां आत्मज्ञानकी उत्पत्तिविषे प्रतिबंधक जे पापकर्म हैं तिन पापकर्मोंकी निवृत्ति नित्यनैमित्तिक कर्मोंकरिकैही होवैहै । यातें तिन नित्यनैमि-त्तिक कर्मोंका तौ तिन पापोंका नाशरूप अदृष्टही द्वार है । और जिस पुरुषका चित्त लौकिक वैदिक कर्मोंकरिकै अत्यंत विक्षिप्त है तिस पुरुषकूभी आत्म-ज्ञानकी प्राप्ति होवै नहीं । और सा विक्षेपकी निवृत्ति संन्यासकरिकै ही होवैहै । यातें ता कर्मोंके त्यागरूप संन्यासका तौ विक्षेपकी निवृत्तिकरिकै आत्मविचारके अवसरकी प्राप्तिरूप दृष्टही द्वार है । यातें एक आत्मज्ञानकी प्राप्तिवास्तै हुएभी ते कर्म तथा कर्मोंका त्याग यह दोनों ता अदृष्ट तथा दृष्ट द्वारके भेदकरिकै विकल्पकू प्राप्त होवैं नहीं । यातें समुच्चयके तथा विकल्पके असंभवहुए ते कर्म तथा तिन कर्मोंका त्यागरूप संन्यास यह दोनों यथाक्रमतैही अनुष्ठान करणे । ता क्रमपक्ष-विषेभी संन्यासतें अनंतर कर्माका अनुष्ठान करणा । अथवा कर्मोंके अनुष्ठानतें अनंतर संन्यास करणा । तहां संन्यासतें अनंतर कर्मोंका अनुष्ठान करणा यह प्रथम पक्ष तौ संभवै नहीं काहेतें यह अधिकारी पुरुष जो कदाचित् ता संन्यासतें अनंतर

पुनः कर्मोंका अनुष्ठान करैगा तो परित्याग करेहुए पूर्वले आश्रमका पुनः अंगी-
कार करणा होवैगा । ताकरिकै सो संन्यासी आरूढ पतित होवैगा । और सो
संन्यासी तिन कर्मोंका अधिकारीभी है नहीं यातें संन्यासकूं धारणकरिकै सो पुरुष
जो पुनः कर्मोंकूं करैगा तो पूर्वग्रहण करचाहुआ संन्यासही ताका व्यर्थ होवैगा ।
जिस कारणतें सो संन्यास कर्मोंकी न्याई अदृष्टार्थक नहीं है किंतु विशेषकी निवृत्ति-
रूप दृष्टार्थकही है । और प्रथम करेहुए संन्यासकरिकैही तिस पुरुषकूं ज्ञानके
अधिकारकी प्राप्ति होजावैहै । तिस संन्यासतें अनंतर पुनः कर्मोंका अनुष्ठान करणा
व्यर्थही है यातें संन्यासतें अनंतर इस अधिकारी पुरुषनें कर्मोंका अनुष्ठान कदा-
चित्भी नहीं करणा किंतु इस अधिकारी पुरुषनें प्रथम भगवदर्पण बुद्धिकरिकै
निष्काम कर्मोंका अनुष्ठान करणा । ताकरिकै अंतःकरणकी शुद्धिहुएतें अनंत
तीव्र वैराग्यकरिकै जयी दृढआत्मज्ञानकी इच्छा होवै जिस इच्छाकूं श्रुतिविषे विवि-
दिषा शब्दकरिकै कथन कन्याहै । तवीही वेदांतवाक्योंके श्रवणमननादिरूप विचार
करणेवास्तै इस अधिकारी पुरुषनें सो संन्यास करणा यहही श्रीऋषभभगवान्का
मत है तथा सर्ववेदोंका मत है । इस आपणे मतकूं श्रीभगवान् (न कर्मणामनारंभान्नै-
ष्कर्म्यं पुरुषोऽश्नुते) इस वचनकरिकै पूर्व कथन करताभयाहै । और इसी आपणे
मतकूं श्रीभगवान् (आरुरुक्षोर्मुनेर्योगं कर्म कारणमुच्यते । योगारूढस्य तस्यैव शमः का-
रणमुच्यते) इस श्लोककरिकै आगे कथन करैगा । इहां योगशब्दकरिकै तीव्र वैराग्य-
पूर्वक विविदिषाका ग्रहण करणा । यह वार्त्ता वार्तिककारनेभी कथनकरीहै । तहां
'लोक—(प्रत्यग्विविदिषासिद्धयै वेदानुवचनादयः । ब्रह्मावाप्त्यै तु तच्याग ईप्सतीति
श्रुतेर्बलात्) अर्थ यह—(तमेतं वेदानुवचनेन) इस श्रुतिनै विधान करे जे वेदाध्ययन
यज्ञ दान तप आदिक कर्महैं ते वेदाध्ययनादिक कर्म तौ प्रत्यक् आत्माके जानणेकी
इच्छारूप विविदिषाकी प्राप्तिवास्तैही हैं । और प्रत्यक् अभिन्न ब्रह्मकी प्राप्तिवास्तै
तौ (एतमेव प्रवाजिनो लोकमिच्छंतः प्रव्रजंति) इस श्रुतिकरिकै प्रतिपादित सर्व-
कर्मोंका त्यागही है इति । तहां स्मृतिभी—(कषाये कर्मभिः पक्के ततो ज्ञानं
प्रवर्त्तते) अर्थ यह—निष्कामकर्मोंके अनुष्ठानकरिकै अंतःकरणके शुद्धिहुएतें अनंतर
सर्वकर्मोंके त्यागतै आत्मज्ञानकी प्राप्ति होवैहै इति । तहां सो आत्मज्ञानकी प्राप्तिका
हेतुभूत विविदिषासंन्यासभी. ऋमसंन्यास अक्रमसंन्यास या भेदकरिकै दो प्रकारका
होवैहै । तहां प्रथम ब्रह्मचर्य आश्रमकूं धारण करणा तिसतें अनंतर गृहस्थ आश्र-

मकू धारण करणा । तिसतैं अनंतर वानप्रस्थ आश्रमकू धारण करणा । तिसतैं अनंतर चतुर्थ अवस्थाविपे संन्यास आश्रमकू धारण करणा । याका नाम क्रम-संन्यास है । और संसारतैं अत्यंततीव्र वैराग्यके प्राप्तहुए ब्रह्मचर्यादिक आश्रमोंतैं अनंतरही ता संन्यासआश्रमकू धारण करणा याका नाम अक्रमसंन्यास है । तहां श्रुति—(ब्रह्मचर्य समाप्य गृही भवेद्गृहादानीभूत्वा प्रव्रजेत् । यद्विवेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेद्गृहाद्वा वनाद्वा यदहरेव विरजेत्तदहरेव प्रव्रजेत्) अर्थ यह—अधिकारी पुरुष ब्रह्मचर्यकी समाप्ति करिके गृहस्थ होवै ता गृहस्थआश्रमतैं अनंतर वानप्रस्थ होइके संन्यासकू ग्रहणकरै इति । और जो कदाचित् इस अधिकारी पुरुषकू पूर्वले पुण्य-कर्मोंके प्रभावतैं प्रथमही तीव्र वैराग्यकी प्राप्ति होवै तौ यह अधिकारी पुरुष ब्रह्मचर्य आश्रमतैं अनंतरही संन्यास आश्रमकू धारणकरै । अथवा गृहस्थ आश्रमतैं अनंतर संन्यास आश्रमकू धारण करै । अथवा वानप्रस्थ आश्रमतैं अनंतर संन्यास आश्रमकू धारणकरै । याकेविपे किंचित्मात्रभी क्रम नहीं । किंतु जिसदिनविपे यह अधिकारी पुरुष तीव्र वैराग्यकू प्राप्त होवै तिसी दिनविपे संन्यासकू करै इति । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । एकही अज्ञानी मुमुक्षुजनकू वैराग्यतैं रहित दशाविपे तौ निष्काम कर्मोंकाही अनुष्ठान करणेयोग्य है । और तिसीही अज्ञानी मुमुक्षुजनकू वैराग्यदशा-विपे तिन कर्मोंका संन्यासही करणे योग्य है । सोईही संन्यास श्रवणमननके करणेवासतैं अवसरकी प्राप्ति करिके तिस पुरुषके ज्ञानवासतैं होवै है । इसप्रकार अविरक्ततादशा तथा विरक्ततादशा या दोनों दशाओंके भेद करिके एकही अज्ञानी मुमुक्षुजनके प्रति कर्मोंकी कर्त्तव्यता तथा तिन कर्मोंके त्यागरूप संन्यासकी कर्त्तव्यता कहणेवासतैं श्रीभगवानूनै इस पंचम अध्यायका तथा वक्ष्यमाण षष्ठ अध्यायका प्रारंभ कन्या है । और आत्मज्ञानकी प्राप्तितैं अनंतर जीवन्मुक्तिके आनंदवासतैं करणे योग्य जो विद्वत्संन्यास है सो विद्वत्संन्यास तौ आत्मज्ञानके चलतैं अर्थतैंही सिद्ध है । यातैं ताकेविपे संदेहके अभाव होणेतैं ता विद्वत्संन्यासका इहां विचार कन्या नहीं । किंतु विविदिपासंन्यासकाही इहां विचार कन्याहै इति । इस पूर्व उक्त श्रीभगवानूके अभिप्रायकू न जानिकरिके सो अर्जुन याप्रकारके संशयकू प्राप्त होता भया । श्रीभगवानूनै एकही अज्ञानी मुमुक्षुके प्रति आत्मज्ञानकी प्राप्तिवासतैं कर्मोंका तथा तिन कर्मोंके त्यागका विधान करचाहै । और ते कर्म तथा तिन कर्मोंका त्याग यह दोनों तेज तिमिरकी न्याई परस्पर विरोधी होणेतैं एक-

कालविषे एक अधिकारी पुरुषकरिकै अनुष्ठान करेजावै नहीं । यातें मैं मुमुक्षु-
अर्जुननै इसकालविषे ते कर्मही करणे योग्य हैं । अथवा तिन कर्मोंका त्याग-
रूप संन्यासही करणेयोग्य है । याप्रकारके संशयकरिकै युक्तहुआ सो अर्जुन
श्रीभगवान्के प्रति प्रश्न करैहै—

अर्जुन उवाच ।

संन्यासं कर्मणां कृष्ण पुनर्योगं च शंससि ॥
यच्छ्रेय एतयोरेकं तन्मे ब्रूहि सुनिश्चितम् ॥ १ ॥

(पदच्छेदः) संन्यासम् । कर्मणाम् । कृष्ण । पुनः । योगम् । च ।
शंससि । यत् । श्रेयः । एतयोः । एकम् । तत् । मे । ब्रूहि । सुनि-
श्चितम् ॥ १ ॥

(पदार्थः) हे कृष्ण भगवन् ! आप कर्मोंके संन्यासकूंभी कथनकरतेहो तथा
पुनः कर्मयोगकूं भी कथनकरतेहो ईन दोनोंविषे जो एक श्रेष्ठ होवै सो हमारे
प्रति निश्चयकरिकै कथनकरो ॥ १ ॥

भा० टी०—हे कृष्ण ! क्या हे सत्यआनंदरूप ! अथवा हे भक्तजनोंके दुःखकूं
नष्ट करणेहारा ! (यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति) इस श्रुतिकरिकै तथा (कुर्वन्नेवेह
कर्माणि जिजीविषेच्छतः समाः) इस श्रुतिकरिकै विधानकरे जे नित्यनैमित्तिक कर्म
हैं, तिन कर्मोंके त्यागरूप संन्यासकूंभी आप अज्ञानी मुमुक्षुजनके प्रति (एतमेव
प्रव्राजिनो लोकमिच्छंतः प्रव्रजन्ति) इस श्रुतिवचनकरिकै अथवा (निराशीर्यत-
चित्तात्मा त्यक्तसर्वपरिग्रहः । शारीरं केवलं कर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम्) इस
पूर्व उक्त गीतावचनकरिकै कथन करतेहो तथा तिस कर्मके त्यागरूप संन्यासतें
अत्यंत विरुद्ध जो कर्मोंका अनुष्ठानरूप कर्मयोग है तिस कर्मयोगकूंभी आप तिसी
अज्ञानी मुमुक्षुजनके प्रति (तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन
तपसानाशकेन) इस श्रुतिवचनकरिकै अथवा (छित्त्वेन संशयं योगमातिष्ठोत्तिष्ठ
भारत) इस पूर्व उक्त गीतावचनकरिकै कथन करतेहो । इहां यद्यपि कर्मोंके
संन्यासकूं तथा कर्मयोगकूं आप इस गीतावचनकरिकै कथन करतेहो इतना-
मात्रही कहणा संभवैहै । इस श्रुतिवचनकरिकै कहतेभयेहो यह कहणा संभवता
नहीं । तथापि (पुनर्योगं च शंससि) या वचनविषे स्थित जो पुनः यह शब्द

है ता पुनः शब्दकारिकै अर्जुननै यह अर्थ सूचन क-याहै । जैसे अभी इस गीताके वचनोंकारिकै एकही मुमुक्षुजनके प्रति कर्मोंके संन्यासकूं तथा कर्मयोगकूं कथनकरोही तैसे सृष्टिके आदिकालविषे वेदोंके कर्त्ता आपनै तिन वेदोंविषेभी इसी प्रकार कथनकरचाहै इति । हे भगवन् ! इसप्रकार एकही अज्ञानी मुमुक्षु-जनके प्रति आपनै कर्मोंका तथा तिन कर्मोंके त्यागका दोनोंका विधानक-याहै सो तिन दोनोंका एकही कालविषे एकही अधिकारी पुरुषनै अनुष्ठान करणा संभवता नहीं । जैसे एकही कालविषे एकही पुरुषविषे स्थिति तथा गमन यह दोनों संभवते नहीं । यातें कर्म तथा कर्मोंका त्यागरूप संन्यास वा दोनोंविषे जिस एक कर्मकूं अथवा संन्यासकूं आप अत्यंत श्रेष्ठ मानते होवौ तिस कर्मयोगकूं अथवा संन्यासकूं आप निश्चयकारिकै हमारे प्रति कथनकरो । तिस आपके निश्चितमतकूं ये अर्जुन आपणे श्रेयका साधनरूप मानिके अनुष्ठान करौ ॥ १ ॥

इसप्रकारके अर्जुनके प्रश्नकूं श्रवणकारिकै श्रीभगवान् अब ता प्रश्नके उत्तरकूं कथन करेहैं—

श्रीभगवानुवाच ।

संन्यासः कर्मयोगश्च निःश्रेयसकराडुभौ ॥

तयोस्तु कर्मसंन्यासात्कर्मयोगो विशिष्यते ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) संन्यासः । कर्मयोगः । च । निःश्रेयसकरौ । उभौ । तयोः । तु । कर्मसंन्यासात् । कर्मयोगः । विशिष्यते ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! संन्यास तथा कर्मयोग यह दोनों मोक्षके हेतु हैं तिन दोनोंविषे भी कर्मके संन्यासतें कर्मयोगही श्रेष्ठ है ॥ २ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! शास्त्रकी विधिपूर्वक सर्वकर्मोंका त्यागरूप जो संन्यास है तथा आपणे आपणे वर्णआश्रमके अनुसार नित्यनैमित्तिक कर्मोंका अनुष्ठान-रूप जो कर्मयोग है यह दोनों आत्मज्ञानकी उत्पत्तिका हेतु होणेतें मोक्षकीही प्राप्ति करणेहारे हैं । तथापि तिन दोनोंविषे अंतःकरणकी शुद्धितें रहित अनधिकारी पुरुषनै करा जो कर्मोंका संन्यास है ता संन्यासतें सो कर्मयोगही श्रेष्ठ है । काहेतें अशुद्ध अंतःकरणवाले पुरुषनै करचा जो संन्यास है सो संन्यास ता अशुद्ध अंतःकरणवाले पुरुषविषे आत्मज्ञानके अधिकारीपणेका मंपाटक होवै नहीं ।

और सो निष्कामकर्मयोग तौ इस पुरुषविषे ता आत्मज्ञानके अधिकारीपणेका संपादकही होवै है । यातैं सो कर्मयोग ता संन्यासतैं श्रेष्ठ है ॥ २ ॥

अब अधिकारी पुरुषोंकूं ता कर्मयोगविषे प्रवृत्त करणेवासतैं तीन श्लोको-
करिकै श्रीभगवान् ता निष्कामकर्मयोगकी स्तुतिकूं करैहै—

ज्ञेयः स नित्यसंन्यासी यो न द्वेष्टि न कांक्षति ॥

निर्द्वंद्वो हि महाबाहो सुखं बंधात्प्रमुच्यते ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) ज्ञेयः । सः । नित्यसंन्यासी । यः । न । द्वेष्टि । न । कांक्षति । निर्द्वंद्वः । हि^१ । महाबाहो । सुखम् । बंधात् । प्रमुच्यते ॥३॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष नहीं तौ द्वेष करैहै तथा नहीं रवर्गादिक फलोंकी इच्छा करै है तथा रागद्वेषतैं रहित है सो पुरुष नित्यही संन्यासी जानना जिसकारणतैं सो पुरुष सुखपूर्वकही बंधतैं मुक्त होवैहै ॥ ३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो पुरुष भगवत्अर्पण बुद्धिकरिकै करेहुए नित्यनैमित्तिककर्मोंविषे यह सर्वकर्म निष्फलहीहैं ऐसी निष्फलपणेकी शंकाकारिकै द्वेष करता नहीं । तथा जो अधिकारी पुरुष तिन कर्मोंके स्वर्गादिफलोंकी इच्छा करता नहीं । तथा जो अधिकारी पुरुष रागद्वेषतैं रहित है ऐसा अधिकारी पुरुष आपणे नित्यनैमित्तिककर्मोंविषे प्रवृत्तहुआभी नित्यही संन्यासी जानणा । जिसकारणतैं सो निष्कामकर्मोंकूं करणेहारा अधिकारी पुरुष अंतःकरणकी अशुद्धिरूप ज्ञानके प्रतिबंधतैं नित्यअनित्यवस्तुके विवेक करिकै अनायासतैंही मुक्त होवैहैं अर्थात् शुद्धअंतःकरणवाला होवैहै ॥ ३ ॥

हे भगवन् ! जो पुरुष आपणे नित्यनैमित्तिक कर्मोंविषे प्रवृत्त हुआहै सो पुरुष किसप्रकार नित्यही संन्यासी जानणा किंतु ता कर्मकर्त्तापुरुषविषे सो संन्यासीपणा संभवता नहीं काहेतैं नित्यनैमित्तिककर्म तथा तिन कर्मोंका त्यागरूप संन्यास यह दोनों तेजतिमिरकी न्याई स्वरूपतैंही विरोधी हैं । जहां कर्मोंपणा रहैहै तहां संन्यासीपणा रहै नहीं । और जहां संन्यासीपणा रहैहै तहां कर्मोंपणा रहै नहीं । और जो आप यह वचन कहो कि, कर्म तथा कर्मोंका संन्यास या दोनोंका फल एकही है यातैं ता निष्कामकर्मोंके कर्त्ता पुरुषविषे सो संन्यासीपणा संभव होइतकहै । सो यह आपका कहणाभी संभवता नहीं । काहेतैं जे साधन स्वरूपतैं

विरुद्ध होवें हैं तिन साधनोंके फलविषेभी विरोधही होवैहै तिन विरुद्ध साधनोंके फलकी एकता संभवै नहीं । यातें कर्मयोग तथा कर्मोंका त्यागरूप संन्यास यह दोनों एक निःश्रेयसकी प्राप्ति करणेहारैहैं, यह पूर्व उक्त आपका वचन असंगतही है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं—

सांख्ययोगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः ॥

एकमप्यास्थितः सम्यग्भयोर्विन्दते फलम् ॥ ४ ॥

(पदच्छेदः) सांख्ययोगौ । पृथक् । बालाः । प्रवदन्ति । न । पण्डिताः ।
फलम् । अपि । अस्थितः । सम्यक् । उभयोः । विन्दते । फलम् ॥ ४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! विचारहीनपुरुष संन्यास कर्मयोग दोनोंकू विरुद्ध फलवाला कथन करैहै विचारवान् पंडित ऐसा नहीं कथनकरैहै जिसकारणतें तिन दोनोंविषे एककू भी भंलीप्रकार करताहुआ यह पुरुष तिन दोनोंके निःश्रेयसरूप फलकू प्राप्त होवैहै ॥ ४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! संशयविपरीतभावनातें रहित जा यथार्थ आत्माकार बुद्धि है ताका नाम संख्या है ता आत्माकारबुद्धिरूप संख्याकी जो प्राप्ति करै है ताका नाम सांख्य है । ऐसा आत्मज्ञानका अंतरंग साधन होणेतें संन्यासही है । ऐसा सांख्यनामा संन्यास तथा पूर्व कथनकन्या कर्मयोग यह दोनों भिन्नभिन्न फलके हेतु हैं याप्रकारके वचनकू शास्त्रार्थके विवेकविज्ञानतें रहित पुरुषही कथन करै हैं शास्त्रार्थके विवेकविज्ञानवाले पंडित पुरुष ता वचनकू कथन करते नहीं । शंका—हे भगवन् ! ते पंडितपुरुष जो इसप्रकारका वचन नहीं कहते तो तिन पंडितपुरुषोंका कौन मत है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिन पंडितपुरुषोंके मतका कथन करै हैं (एकमप्यास्थितः इति) हे अर्जुन ! तिन पंडितपुरुषोंका तौ यह मत है—ते निष्कामकर्म तथा तिन कर्मोंका संन्यास या दोनोंविषे एकही कर्मयोगकू अथवा संन्यासकू जो पुरुष आपणे अधिकारके अनुसार शास्त्रकी विधिपूर्वक करै है सो अधिकारी पुरुष आत्मज्ञानकी उत्पत्तिद्वारा तिन दोनोंके एकही शोशरूप फलकू प्राप्त होवैहै । यातें ता निष्कामकर्मकर्ता पुरुषविषे सो संन्यासीपणा संभव होइसकै है ॥ ४ ॥

हे भगवन् ! संन्यास तथा कर्मयोग या दोनोंविषे एकके अनुष्ठान करणेंत यह अधिकारी पुरुष तिन दोनोंके फलकूं किसप्रकार प्राप्त होवैहै ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं—

यत्सांख्यैः प्राप्यते स्थानं तद्योगैरपि गम्यते ॥

एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति ॥ ५ ॥

(पदच्छेदः) यत् । सांख्यैः प्राप्यते । स्थानम् । तत् । योगैः । अपि । गम्यते । एकम् । सांख्यम् । च । योगम् । च । यः । पश्यति । सः । पश्यति ॥ ५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सांख्यपुरुषोंनें जिस स्थानकूं प्राप्त होईताहै तिस स्थानकूं योगिपुरुषोंनें भी प्राप्त होईताहै यातें जो अधिकारी पुरुष सांख्यकूं तथा योगकूं एकरूप देखैताहै सोईही पुरुष सम्यक्देखैहै ॥ ५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । ज्ञाननिष्ठाकरिके युक्त जे संन्यासी हैं ते संन्यासी इस जन्मविषे कर्मोंके अनुष्ठानतें रहित हुएभी पूर्वजन्मके कर्मोंकरिके शुद्धअंतःकरणवालेहैं । ऐसे शुद्धअंतःकरणवाले संन्यासियोंनें श्रवणमननादि पूर्वक ज्ञाननिष्ठाकरिके जिस मोक्षरूप स्थानकूं प्राप्त होईताहै । इहां जिसविषे स्थित हुआ यह विद्वान् पुरुष कदाचित्भी पुनरावृत्तिकूं प्राप्त होवै नहीं ताका नाम स्थान है ऐसा स्थानरूप अविद्याकी निवृत्तिपूर्वक अद्वितीय निर्गुणब्रह्मभावकी प्राप्तिरूप मोक्षही है ता मोक्षतें भिन्न जितने ब्रह्मलोक वैकुण्ठलोक गोलोक स्वर्गलोक इत्यादिक लोक हैं तिन लोकोंकूं प्राप्तहुआभी यह पुरुष पुनः जन्ममरणादिरूप आवृत्तिकूं प्राप्त होवैहै । यह वार्त्ता श्रीभगवान्नें आपही (आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावृत्तिनोऽर्जुन) इस वचनकरिके स्पष्ट करीहै । यातें तिन ब्रह्मलोकादिकोंका इहां स्थान शब्दकरिके ग्रहण होइसकै नहीं । ऐसा ब्रह्मरूप मोक्ष यद्यपि इस अधिकारी पुरुषकूं नित्यही प्राप्त है तथापि अज्ञानकी आवरणशक्तिकरिके अप्राप्तहुएकी न्याई होइ रहाहै महावाक्यजन्य तत्त्वसाक्षात्कारकरिके जबी ता आवरणकी निवृत्ति होवैहै तभी सो मोक्ष प्राप्तहुएकी न्याई प्राप्त कहाजावै है । जैसे कंठविषे स्थित विस्मरणहुए भूषणही ताके ज्ञानकरिके पुनः प्राप्ति कही जावैहै इति । और फलकी इच्छातें रहित होइकै केवल भगवत् अर्पणबुद्धिकरिके करेहुए जे शास्त्रविहित नित्यनैमित्तिक कर्म हैं तिन कर्मोंका नाश योग है । सो

निष्कामकर्मरूप योग जिन अधिकारी पुरुषोंविषे विद्यमान होवै तिन अधिकारी पुरुषोंका नाम योगी है । ऐसे योगी पुरुषोंनैभी इस जन्मविषे अथवा दूसरे जन्मविषे अंतःकरणकी शुद्धिकारिके संन्यासपूर्वक श्रवणादिकोंके कारिके प्राप्त भई जा ज्ञाननिष्ठा है ता ज्ञाननिष्ठा कारिके तिसी मोक्षरूप स्थानकूं प्राप्त होईता है । इसप्रकार सर्वकर्मोंके त्यागरूप संन्यासका तथा निष्कामकर्मयोगका एकही मोक्षरूप फल है । यातैं जो अधिकारी पुरुष ता सांख्यनामा संन्यासकूं तथा निष्कामकर्मयोगकूं एकरूपकारिके देखैहै, सो अधिकारी पुरुषही यथार्थ देखैहै । और जो पुरुष तिन दोनोंकूं भिन्नभिन्न देखै है सो पुरुष यथार्थदर्शी कह्या जावै नहीं किंतु सो पुरुष विपरीतदर्शी कह्याजावैहै । इहां श्रीभगवान्का यह अभिप्राय है । जिन अधिकारी पुरुषोंविषे अनी संन्यासपूर्वक ज्ञाननिष्ठा देखणेमें आवैहै और कर्मनिष्ठा देखणेविषे आवती नहीं तिन पुरुषोंविषे ता संन्यासपूर्वक ज्ञाननिष्ठारूप लिंगकारिके पूर्व अनेकजन्मोंविषे भगवत्अर्पित कर्मनिष्ठा अनुमान करीजावै है । काहेतैं कारणतैं विना कार्यकी उत्पत्ति होवै नहीं सो कारण जो कदाचित् प्रत्यक्ष प्रतीत नहीं होता होवै तौ ता कार्यरूप लिंगतैं ता कारणका अनुमान कन्या जावैहै । जैसे वर्षाका कार्यरूप जा नदीके जलकी वृद्धि है ता जलकी वृद्धिरूप हेतुतैं देशांतरविषे वर्षारूप कारणका अनुमान करया जावै है । तैसे इस जन्मके संन्यासपूर्वक ज्ञाननिष्ठारूप हेतुकारिके इसतैं पूर्वजन्मोंविषे सा कर्मनिष्ठा अनुमान करीजावैहै । और जिन अधिकारी पुरुषोंविषे अनी भगवत्अर्पित कर्मनिष्ठा देखणेमें आवैहै और संन्यासपूर्वक ज्ञाननिष्ठा देखणेमें आवती नहीं तिन पुरुषोंविषे ता कर्मनिष्ठारूप लिंगकारिके आगे होणेहारी संन्यासपूर्वक ज्ञाननिष्ठा अनुमान करी जावै है । काहेतैं जहां कारणसामग्री होवै है तहां कार्य अवश्यकारिके उत्पन्न होवैहै । यातैं ता कारणसामग्रीतैं भावी कार्यका अनुमान कन्याजावैहै । जैसे भेषोंकी रचनाविशेषकारिके भावी वर्षाका अनुमान होवै है । तैसे ता भगवत् अर्पित कर्मनिष्ठाकारिके भावी ज्ञाननिष्ठा अनुमान करी जावै है । यातैं अज्ञानीसुमुक्षुजननैं अंतःकरणकी शुद्धिवासतै प्रथम निष्कामकर्मही करणे, संन्यास प्रथम करणा नहीं । सो संन्यास तौ तीव्र वैराग्यके प्राप्तहुए आपेही सिद्ध होवैगा ॥ ५ ॥

हे भगवन् ! ज्ञाननिष्ठाका हेतु होणेतैं सो संन्यास तौ अवश्यकारिके करणे योग्यही है । यातैं जैसे शुद्ध अंतःकरणवाले पुरुषनैं ज्ञाननिष्ठाकी प्राप्तिवासतैं

सो संन्यास करीता है तैसे अशुद्ध अंतःकरणवाले पुरुषनैभी सो संन्यासही प्रथम किसवासतै नहीं करीताहै । किंतु ता अशुद्धअंतःकरणवाले पुरुषनैभी ता ज्ञान-निष्ठाकी प्राप्तिवासतै प्रथम संन्यासही कन्या चाहिये । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं—

संन्यासस्तु महाबाहो दुःखमाप्तुमयोगतः ॥

योगयुक्तो मुनिर्ब्रह्म न चिरेणाधिगच्छति ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) संन्यासः । तुं । महाबाहो । दुःखम् । आप्तुर्म । अयो-
गतः । योगयुक्तः । मुनिः । ब्रह्मं । नचिरेण । अधिगच्छति ॥ ६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! कर्मयोगतैं विना कन्याहुआ संन्यास तौ दुःखकूंही प्राप्त करैहै और कर्मयोगयुक्त पुरुष तौ संन्यासी होइकै ब्रह्मकूं शीघ्रंही साक्षात्कार करैहै ॥ ६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! अंतःकरणकी शुद्धि करणेहारे जे शास्त्रविहित नित्य-नैमित्तिक कर्म हैं तिन कर्मोंकूं न करिकै जो पुरुष केवल हठमात्रतैं प्रथम संन्यासकूंही करै है सो हठपूर्वक कन्या हुआ संन्यास इस पुरुषकूं केवल दुःखकीही प्राप्ति करै है । ता संन्यासतैं इस पुरुषकूं किंचितमात्रभी सुख होवै नहीं । काहेतैं ता पुरुषका अंतःकरण शुद्ध हुआ नहीं । यातैं संन्यासका फलरूप जा ज्ञाननिष्ठा है सा ज्ञाननिष्ठा तौ ता अशुद्धअंतःकरणवाले संन्यासीकूं कदाचित्भी प्राप्त होवै नहीं । और जे निष्कामकर्म अंतःकरणकी शुद्धि करै हैं तिन कर्मोंके करणेविषे ता संन्यासीका अधिकार है नहीं । यातैं कर्मनिष्ठा तथा ज्ञाननिष्ठा या दोनों निष्ठावोंतैं भ्रष्ट होणेतैं सो अशुद्धअंतःकरणवाला संन्यासी महान् संकटकूं प्राप्तहोवैहै इति । और जो पुरुष अंतःकरणकी शुद्धि करणेहारे निष्कामकर्मयोगकरिकै युक्तहै सो पुरुष तौ शुद्ध अंतःकरणवाला होणेतैं मननशील संन्यासी होइकै सत् चित् आनंदस्वरूप प्रत्यक् अभिन्न ब्रह्मकूं शीघ्रंही साक्षात्कार करै है । यह सर्व अर्थ (न कर्मणामनारंभान्निष्कर्म्यं पुरुषोऽश्नुते । न च संन्यसनादेव सिद्धिं समधिगच्छति ॥) इस श्लोककरिकै पूर्वही कथन करि आये हैं यातैं कर्मयोग तथा कर्मोंका संन्यास या दोनोंकूं एक फलकी हेतुताके हुएभी अशुद्धअंतःकरणवाले पुरुषकृत संन्यासतैं सो कर्मयोग अत्यंतश्रेष्ठ है यह जो पूर्व कथन कन्या सो युक्त है ॥ ६ ॥

हे भगवन् ! (कर्मणा बध्यते जंतुः) इत्यादिक वचनोंविषे तिन कर्मोंकूं बंधनकाही हेतु कथन कऱ्या है । यातें कर्मयोगयुक्तपुरुष ब्रह्मकूं साक्षात्कार करैहै यह आपका वचन असंगत है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं—

योगयुक्तो विशुद्धात्मा विजितात्मा जितेंद्रियः ॥
सर्वभूतात्मभूतात्मा कुर्वन्नपि न लिप्यते ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) योगयुक्तः । विशुद्धात्मा । विजितात्मा । जितेंद्रियः ।
सर्वभूतात्मभूतात्मा । कुर्वन् । अपि । न । लिप्यते ॥ ७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष योगकारिके युक्त है तथा विशुद्धआत्मा है तथा विजितात्मा है तथा जितेंद्रिय है तथा सर्वभूतोंका आत्मारूप है आत्मा जिसका ऐसा पुरुष तिन कर्मोंकूं करताहुआ भी नहीं लिप्यायमान होवै है ॥ ७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! भगवत् अर्पणता तथा फलकी इच्छातें रहितपणा इत्यादिक गुणोंकारिके युक्त जो शास्त्रविहित नित्यनैमित्तिक कर्महै ताका नाम योगहै ता योगकारिके युक्त जो पुरुष है सो योगयुक्त पुरुष प्रथम विशुद्धात्मा होवैहै । इहां विशुद्धहै क्या रज तमते रहित है आत्मा क्या अंतःकरण जिसका ताका नाम विशुद्धात्मा है । ऐसा विशुद्धात्मा होइके यह पुरुष विजितात्मा होवै । इहां आत्मा नाम देहका है सो देह वश करया है जिसने ताका नाम विजितात्मा है । ऐसा विजित आत्मा होइके यह अधिकारी पुरुष जितेंद्रिय होवैहै । इहां आपणे वश करैहैं सर्व बाह्यइंद्रिय जिसने ताका नाम जितेंद्रिय है । इहां (विशुद्धात्मा विजितात्मा जितेंद्रियः) या तीन पदोंकारिके श्रीभगवान्ने यथाक्रमते मनोदंड, कायदंड, वाग्दंड या तीन दंडोंयुक्त त्रिदंडीका कथनकऱ्या । यह वार्ता मनुनेभी कथनकरी है । तहां श्लोक—(वाग्दंडोथ मनोदंडः कायदंडस्तथैव च । यस्यैते नियता दंडाः स त्रिदंडीति कथ्यते ॥) अर्थ यह—वाग्दंड, मनोदंड, कायदंड यह तीन दंड जिस पुरुषकूं नियमपूर्वक हैं सो पुरुष त्रिदंडी या नामकारिके कहाजावै है इति । इहां वाक् शब्द सर्व बाह्यइंद्रियोंका उपलक्षक है । ऐसे त्रिदंडीपुरुषकूं सर्वात्मज्ञान अवश्यकरिके होवैहै इस अर्थकूं श्रीभगवान् कहैहैं (सर्वभूतात्मभूतात्मा इति) ब्रह्मातें आदिलैके स्तंबपर्यंत जितनेक चेतनभूत हैं तथा आकाशादिक जितनेक अचेतनभूत हैं, तिन चेतन अचेतनरूप सर्वभूतोंका स्वरूपभूत है प्रत्यक् चेतनआत्मा जिसका

ताका नाम सर्वभूतात्मा है । तात्पर्य यह—जैसे कुंडलकंकणादिक भूषणोंका सुवर्णही वास्तवस्वरूप होवैहै तैसे सर्व जडअजडप्रपंचका मैंही वास्तवस्वरूप हूं याप्रकार जो पुरुष सर्वप्रपंचकूं आपणा आत्मारूपकरिकै देखैहै सो परमार्थदर्शी विद्वान् पुरुष धन्य पुरुषोंकी दृष्टिकरिकै तिन कर्मोंकूं करताहुआभी कर्तृत्वअभिमानके अभावतैं तिन कर्मोंकरिकै लिपायमान होवै नहीं । अर्थात् ते कर्म तिस विद्वान् पुरुषकूं बंधकी प्राप्ति करै नहीं । जिसकारणतैं स्वदृष्टिकरिकै तिस विद्वान् पुरुषविषे सो कर्मोंका करतापणा है नहीं इति । इहां किसी टीकाविषे (सर्वभूतात्मभूतात्मा) इस पदका यह अर्थ कथन कयाहै । सर्व यह शब्द आकाशादिक जड प्रपंचका वाचक है और आत्म यह शब्द अजडप्रपंचका वाचक है और सर्व आत्म या दोनों शब्दोंतैं उत्तर जो भूत यह शब्द है सो भूतशब्द स्वरूपका वाचक है । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया सर्व भूत तथा आत्मभूत है आत्मा जिसका ताका नाम सर्वभूतात्मभूतात्मा है । याप्रकारका अर्थ जो नहीं अंगीकार करिये किंतु सर्वभूतोंका आत्माभूत है आत्मा जिसका ताका नाम सर्वभूतात्मभूतात्मा है याप्रकारका जो अर्थ अंगीकार करिये तौ सर्वभूतात्मा इतनेमात्र कहणेकरिकैही वांछित अर्थकी सिद्धि होइसकै है । यातैं आत्मभूत यह पद अधिक होवैगा इति । इसप्रकार प्रथम व्याख्यानविषे आत्मभूत इस पदकी अधिकतारूप दूषण देकरिकै किसी टीकाकारनैं यह अर्थ कथनकरयाहै । सो आत्मभूत यापदकी अधिकतारूप दूषण इस टीकाविषेभी प्राप्तहोवैहै । काहेतैं सर्व इस पदकरिकैही संपूर्ण जडअजड प्रपंचका ग्रहण होसकै है । ता सर्वपदका संकोचकरिकै केवल जडप्रपंचमात्रका ता सर्वशब्दकरिकै ग्रहण करणा संभवता नहीं है । यातैं (सर्वभूतात्मभूतात्मा) या पदका भाष्यकारोंके अनुसार प्रथम व्याख्यानही समीचीन है ॥ ७ ॥

अब इसी पूर्व उक्त अर्थकूं दो श्लोकोंकरिकै श्रीभगवान् स्पष्ट करै हैं—

नैव किंचित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित् ॥

पश्यञ्चरूपवन्स्पृशञ्चिघ्नन्नश्नन्गच्छन्स्वपञ्चसन् ॥ ८ ॥

प्रलपन्विस्मृजन्गृह्णन्नुन्मिषन्निमिषन्नपि ॥

इंद्रियाणींद्रियार्थेषु वर्तते इति धारयन् ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) नै । एव । किंचित् । करोमि । इति । युक्तः । मन्येत । तत्त्ववित् । पश्यन् । स्पृशन् । चिघ्नन् । अश्नन् । गच्छन् ।

स्वपन् । श्वसन् । प्रलपन् । विसृजन् । गृह्णन् । उन्मिषन् । निमिषन् ।
अपि । इंद्रियाणि । इंद्रियार्थेषु । वर्तते । इति । धारयन् ॥ ८ ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । सो योगयुक्त परमार्थदर्शी पुरुष देखताहुआ भी तथा श्रवण करताहुआभी तथा स्पर्शकरताहुआभी तथा गंधकू ग्रहण करताहुआभी तथा भक्षण करताहुआभी तथा गमन करताहुआभी तथा निर्द्रा करताहुआभी तथा श्वासकू उठावताहुआभी तथा शब्दकू उच्चारणकरताहुआभी तथा मलका पारित्याग करताहुआभी तथा ग्रहण करताहुआभी तथा उन्मेषकू करताहुआभी तथा निमिषकू करताहुआभी यह इंद्रियादिकही आपणेआपणे रूपादिक अर्थोविषे प्रवर्त होवैहैं इसप्रकार मानताहुआ मैं किंचित्मात्र भी नहीं करताहूं याप्रकार मानैहैं ॥ ८ ॥ ९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो पुरुष युक्त है अर्थात् निरुद्धचित्तवाला है । तथा जो पुरुष तत्त्ववित् है अर्थात् परमार्थदर्शी है अथवा जो पुरुष प्रथम तौ निष्कामकर्मयोगकारिके युक्त है । तिसरें अनंतर अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा तत्त्ववेत्ता हुआ है । ऐसा परमार्थदर्शी पुरुष चक्षुआदि पंचज्ञान इंद्रियोंकारिके तथा वागादिक पंच कर्मइंद्रियों करिके तथा प्राणादिक पंचप्राणोंकरिके तथा बुद्धिआदिक चारि अंतःकरणोंकरिके शास्त्रविहित रूपादिकविषयोंकू ग्रहण करताहुआभी तिन रूपादिकविषयोंविषे यह इंद्रियादिकही प्रवर्त होवैहैं मैं असंग आत्मा इन रूपादिक विषयोंविषे कदाचित्भी प्रवृत्त होतानहीं । इसप्रकार निश्चयकरताहुआ मैं असंग आत्मा किंचित्मात्रभी नहीं करताहूं याप्रकार सो तत्त्ववेत्तापुरुष सर्वदा मानैहै इति । इहां (पश्यन् शृण्वन् स्पृशन् जिघ्रन् अश्रन्) या पंच शब्दोंकरिके श्रीभगवान्नें यथाक्रमतैं चक्षु, श्रोत्र, त्वक्, घ्राण, रसन या पंच ज्ञानइंद्रियोंके व्यापार कथन करेहैं । तहां रूपादिकोंका दर्शन चक्षुइंद्रियका व्यापार है । और शब्द श्रवण श्रोत्रइंद्रियका व्यापार है । और स्पर्शका ग्रहण त्वक्इंद्रियका व्यापार है । और गंधका ग्रहण घ्राण इंद्रियका व्यापार है । और रसका ग्रहण रसनइंद्रियका व्यापार है इति । और (गच्छन् प्रलपन् विसृजन् गृह्णन्) या चारि पदोंकरिके श्रीभगवान्नें यथाक्रमतैं पाद, वाक्, पायु, हस्त, या चारि कर्मइंद्रियोंके व्यापार कथन करेहैं । तहां गमन पादइंद्रियका व्यापार है । और वचनका उच्चारण वाक्इंद्रियका व्यापार है और मलका विसर्ग पायु इंद्रियका व्यापार है । और

ग्रहण हस्त इन्द्रियका व्यापार है । यह चारों व्यापार उपस्थ इन्द्रियके विषय आनंदरूप व्यापारकाभी उपलक्षक हैं । और (श्वसन्) या पदकारिके कथन करया जो प्राणका श्वासरूप व्यापार है सो श्वासरूप व्यापार प्राण, अपान, समान, व्यान, उदान या पंचप्राणोंके व्यापारोंकाभी उपलक्षक है । और (उन्मिषन् निमिषन्) या पदकारिके कथन कया जो उन्मेषनिमेषरूप व्यापार है सो व्यापार नाग, कूर्म, ककल, देवदत्त, धनंजय या पांचों प्राणोंके व्यापारोंकाभी उपलक्षक है । और (स्वपन्) या पदकारिके कथन कया जो बुद्धिका निद्रारूप व्यापार है सो व्यापार मन बुद्धि चित्त अहंकार या च्यारि अंतःकरणके व्यापारोंकाभी उपलक्षक है । इसप्रकार सो तत्त्ववेत्ता पुरुष सर्व व्यापारोंविषे आत्माकूं अकर्तारूपही देखै है । इस कारणतैं सो तत्त्ववेत्ता पुरुष तिन इंद्रियादिकोंकारिके तिन सर्व व्यापारोंकूं करता हुआभी तिन व्यापारों करिके बंधायमान होवै नहीं ॥ ८ ॥ ९ ॥

हे भगवन् । विद्वान् पुरुष कर्तृत्व अभिमानके अभावतैं सर्वकर्मोंकूं करताहुआभी लिपायमान होवै नहीं यह अर्थ पूर्व आपनैं कथन कया । यातैं यह जान्याजावै है, अविद्वान् पुरुष तौ कर्तृत्व अभिमानके वशतैं तिन कर्मोंकूं करताहुआ अवश्य करिके लिपायमान होताहोवैगा यातैं तिन कर्मोंविषे प्रवृत्तहुए ता विद्वान् पुरुषकूं सा संन्यासपूर्वक ज्ञाननिष्ठा किसप्रकार प्राप्त होवैगी? किंतु नहीं प्राप्त होवैगी । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैंहैं—

ब्रह्मण्याधाय कर्माणि संगं त्यक्त्वा करोति यः ॥

लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवांभसा ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) ब्रह्मणि । आधाय । कर्माणि । संगं । त्यक्त्वा । करोति । यः । लिप्यते । न । सः । पापेन । पद्मपत्रम् । इव । अंभसा ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । जो पुरुष परमेश्वरविषे समर्पण करिके तथा फलकी इच्छाकूं परित्याग करिके कर्मोंकूं करै है सो पुरुष जलकरिके पद्मपत्रकी न्याई कर्मकारिके नहैं लिपायमान होवै है ॥ १० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । जो पुरुष परमेश्वरविषे लौकिक वैदिक सर्व कर्मोंका समर्पण करिके तथा तिन कर्मोंके स्वर्गादिक फलोंकी इच्छाका परित्याग करिके

जैसे भृत्य आपणे स्वामिवासतै सर्वकर्मोंकूं करै है तैसे मैंभी केवल परमेश्वरकी प्रसन्नतावासतैही सर्वकर्मोंकूं करताहूं या प्रकारके अभिप्रायकरिकै जो पुरुष तिन लौकिक वैदिक सर्व कर्मोंकूं करैहै सो पुरुषभी तिस विद्वान् पुरुषकी न्याई तिन पुण्यपापकर्मोंकरिकै लिपायमान होवै नहीं । जैसे पद्मपत्रके ऊपर पाया जो जल है ता जलकरिकै सो पद्मका पत्र लिपायमान होवै नहीं तैसे भगवत् अर्पण बुद्धिकरिकै करेहुए जे कर्म हैं तिन कर्मोंकरिकै यह अधिकारी पुरुष लिपायमान होवै नहीं । अर्थात् ते निष्कामकर्म इस अधिकारी पुरुषके बंधका हेतु होवैं नहीं किंतु ते निष्कामकर्म इस अधिकारी पुरुषके अंतःकरणकी शुद्धिकाही हेतु होवैं हैं ॥ १० ॥

अब इसी अर्थकूं श्रीभगवान् स्पष्टकरिकै प्रतिपादन करै हैं-

कायेन मनसा बुद्ध्या केवलैरिन्द्रियैरपि ॥

योगिनः कर्म कुर्वति संगं त्यक्त्वात्मशुद्धये ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) कायेन मनसा । बुद्ध्या । केवलैः । इन्द्रियैः । अपि । योगिनः । कर्म । कुर्वति । संगम् । त्यक्त्वा । आत्मशुद्धये ॥ ११ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अधिकारी जन फलकी इच्छाकूं परित्याग करिकै अंतःकरणकी शुद्धिवासतै केवल शरीरकरिकै तथा मनकरिकै तथा बुद्धिकरिकै तथा इंद्रियोंकरिकै कर्मकूं ही करैहैं ॥ ११ ॥

भा० टी०-हे अर्जुन ! मोक्षकी इच्छावाले अधिकारी जन आपणे अंतःकरणकी शुद्धिकरणेवासतै स्वर्गादिकफलकी इच्छाका परित्याग करिकै केवल शरीरकरिकै तथा केवल मनकरिकै तथा केवल बुद्धिकरिकै तथा केवल इंद्रियोंकरिकै आपणे वर्णआश्रमके अनुसार नित्यनैमित्तिक कर्मोंकूंही करै हैं । इहां इन कर्मोंकूं ही करै हैं । इहां इन कर्मोंकूं मैं ईश्वरकी प्रसन्नतावासतैही करताहूं कोई आपणे स्वर्गादिक फलोंकी प्राप्तिवासतै मैं इन कर्मोंकूं करता नहीं याप्रकारका जो ममताका अभाव है यहही शरीर, मन, बुद्धि, इंद्रिय इन चारोंविषे केवलरूपता है ॥ ११ ॥

हे भगवन् ! कर्तृत्वअभिमानके समानहुएभी तिसीही कर्मोंकरिकै कोईक पुरुष तौ मुक्त होवै है और कोईक पुरुष बंधायमान होवै है याप्रकारकी विषमताविषे कौन हेतु है ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं-

युक्तः कर्मफलं त्यक्त्वा शांतिमाप्नोति नैष्ठिकीम् ॥

अयुक्तः कामकारेण फले सक्तो निबध्यते ॥ १२ ॥

(पदच्छेदः) युक्तः । कर्मफलम् । त्यक्त्वा । शांतिम् । आप्नोति । नैष्ठिकीम् । अयुक्तः । कामकारेण । फले । सक्तः । निबध्यते ॥ १२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! युक्तपुरुष कर्मके फलकू परित्याग करिकै कर्मोंकू करताहुआ सत्त्वशुद्धिकर्मते उत्पन्नहुई मोक्षरूपशांतिकू प्राप्त होवैहै और अयुक्तपुरुष तौ कामनाकरिकै फलविषे आसक्तहुआ बंधायमान होवै है ॥ १२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! यह सर्वकर्म परमेश्वरकी प्रसन्नतावासतैही हैं हमारे फलवासतै यह कर्म नहीं हैं या प्रकारके अभिप्रायवान् पुरुषका नाम युक्त है । याप्रकारका युक्त पुरुष तिन कर्मोंके स्वर्गादिक फलोंका परित्याग करिकै तिन नित्यनैमित्तिक कर्मोंकू करताहुआ मोक्षरूप शांतिकूही प्राप्त होवै है । कैसी है सा मोक्षरूपशांति नैष्ठिकी है अर्थात् प्रथम अंतःकरणकी शुद्धि तिसतैं अनंतर नित्य-अनित्यवस्तुका विवेक तिसतैं अनंतर संन्यासपूर्वक ज्ञाननिष्ठा इस क्रमकरिकै जा मोक्षरूपशांति उत्पन्नहुई है ऐसी नैष्ठिकी मोक्षरूप शांतिकू सो युक्तपुरुष प्राप्त होवै है । और जो पुरुष अयुक्त है अर्थात् यह सर्वकर्म परमेश्वरवासतैही हैं हमारे फल-वासतै नहीं हैं याप्रकारके अभिप्रायतैं जो पुरुष रहित है सो अयुक्तपुरुष तौ काम-नाकरिकै तिन कर्मोंके स्वर्गादिक फलोंविषे मैं इस स्वर्गादिकोंकी प्राप्तिवासतै कर्मोंकू करताहूं याप्रकार आसक्त हुआ तिन कर्मोंकरिकै बंधायमानही होवै है अर्थात् तिन सकामकर्मोंकरिकै सो अयुक्तपुरुष संसाररूप बंधकूही प्राप्त होवै है । यातैं हे अर्जुन ! तूंभी युक्तहुआ तिन कर्मोंकू कर ॥ १२ ॥

तहां अशुद्ध चित्तवाले पुरुषकू केवल संन्यासतैं कर्मयोगही श्रेष्ठ है इस पूर्व उक्त अर्थकू इतनेपर्यंत विस्तारकरिकै कथन करया । अब शुद्धचित्तवाले पुरुषकू सो सर्वकर्मोंका संन्यासही श्रेष्ठ है इस अर्थकू श्रीभगवान् कथन करैं हैं—

सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्यास्ते सुखं वशी ॥

नवद्वारे पुरे देही नैव कुर्वन्न कारयन् ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) सर्वकर्माणि । मनसा । संन्यस्य । आस्ते । सुखं । वशी । नवद्वारे पुरे । देही । एव कुर्वन् । नैव । कारयन् ॥ १३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सर्वकर्मोंकू मनकरिके पारित्याग करिके देहतेँ भिन्न आत्मदर्शी वंशीपुरुष नवद्वार वाले इस देहविषे सुखपूर्वक स्थित होवैहे तथा नहीं किसी कार्यकू करता हुआ तथा नहीं किसी कार्यकू करवाताहुआ स्थित होवै ॥ १३ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! नित्य नैमित्तिक काम्य प्रतिषिद्ध यह च्यारि प्रकारके कर्म होवैहेँ तिन सर्वकर्मोंका (कर्मण्यकर्म यः पश्येत्) इस श्लोकाविषे कथन कन्या जो अकर्ता आत्मस्वरूपका सम्यक्दर्शन है तहां सम्यक् दर्शनयुक्त मनकरिके पारित्याग करिके प्रारब्धकर्मके वशतेँ सो संन्यासी स्थित होवै है । तहां सो संन्यासी क्यां दुःख पूर्वक स्थित होवैहे ? ऐसी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहै हैं (सुखमिति) हे अर्जुन ! शरीरका व्यापार तथा वागादिक इंद्रियोंका व्यापार तथा मनका व्यापार यह तीन व्यापारही इन प्राणियोंकू आयासकी प्राप्ति करै हैं । ते आयासके हेतुरूप तीनों व्यापार तिस संन्यासीविषे हैं नहीं । यातेँ सो संन्यासी ता आयासतेँ रहित हुआ ही स्थित होवै है । शंका—हे भगवन् ! ता संन्यासीके शरीर इंद्रिय मन यह तीनों स्वतंत्र होइके आपणे आपणे व्यापारविषे किसवासतेँ नहीं प्रवृत्त होते ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहै हैं (वशी इति) हे अर्जुन ! तिस संन्यासीनै यह कार्यकारणरूप संघात आपणे वश कन्या है । यातेँ ता संन्यासीके शरीर इंद्रिय मन यह तीनों स्वतंत्र होइके किसी व्यापारविषे प्रवृत्त होवै नहीं । शंका—हे भगवन् ! ऐसा सर्व व्यापारतेँ रहित संन्यासी किस स्थानविषे स्थित होवै है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहै हैं (नवद्वारे पुरे इति) दो श्रोत्र दो चक्षु दो नासिका एक मुख यह सप्तद्वार तौ उपरि शिरविषे रहैहेँ और पायु उपस्थ यह दो द्वार नीचे रहैहेँ इन नवद्वारोंकरिके विशिष्ट जो यह स्थूलशरीर है ता स्थूलशरीररूप पुरविषे सो संन्यासी रहैहे । शंका—हे भगवन् ! संन्यासी असंन्यासी विद्वान् अविद्वान् इत्यादिक सर्वप्राणीमात्र इस नवद्वारवाले देहविषेही रहैहेँ । केवल सो संन्यासीही इस देहविषे रहै नहीं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहेँ (देही) हे अर्जुन ! सो विद्वान् संन्यासी इस नवद्वारवाले देहविषे स्थित हुआभी इस देहतेँ आपणे आत्माकू भिन्नरूपकरिके देखै है । देहरूप आत्माकू देखता नहीं । याकारणतेँ जैसे प्रवासी पुरुष किसी परगृहविषे निवास करैहे, परंतु ता गृहकी वृद्धिहानिकारिके सो प्रवासी पुरुष हर्षशोककू प्राप्त होवै नहीं ।

तैसे सो विद्वान् संन्यासीभी इस शरीरके पूजनपराभवकरिकै हर्षविषादकूं प्राप्तहोवै नहीं, किंतु अहंताममतातैं रहित हुआ इस देहविषे स्थित होवै है । और अज्ञानी पुरुष तौ ता देहके तादात्म्य अभिमानतैं आपणेकूं देहरूपही मानैहै । देहरूप आपणेकूं मानता नहीं । याकारणतैंहीसो अज्ञानी पुरुष इस देहके अधिकरणकूंही आत्माका अधिकरण मानताहुआ मैं इस गृहविषे स्थित हूं मैं इस भूमिविषे स्थित हूं मैं इस आसनविषे स्थित हूं याप्रकारही आपणेकूं मानै है इसमें देहविषे स्थित हूं याप्रकार सो अज्ञानी पुरुष आपणेकूं मानता नहीं । जिसकारणतैं ता अज्ञानी पुरुषतैं इस देहतैं भिन्नकरिकै आपणे आत्माकूं जान्या नहीं और इस संघाततैं भिन्नकरिकै आत्माकूं जानणेहारा जो सर्वकर्मोंका संन्यासी है सो विद्वान् संन्यासी तौ मैं इस देहविषे स्थित हूं याप्रकारही आपणेकूं मानैहै देहरूप आपणेकूं मानता नहीं । याकारणतैंही अविक्रिय आत्माविषे अविद्याकरिकै आरोपित जो देहादिकोंके व्यापार हैं तिन सर्वव्यापारोंका जो तन्वसाक्षात्कारकरिकै बाध है सोईही सर्वकर्मोंका संन्यास कद्याजावैहै इस प्रकारकी अज्ञानी पुरुषतैं विलक्षणताकूं अंगीकार करिकैही श्रीभगवान् तैं ता विद्वान् पुरुषका (नवद्वारे पुरे आस्ते) यह विशेषण कथन कन्याहै । शंका—हे भगवन् ! जैसे नौकाके चलनरूप व्यापारका तीरस्थ वृक्षविषे आरोपण होवैहै तैसे आत्माविषे आरोपित जे देहादिकोंके व्यापार हैं तिन व्यापारोंका विद्याकरिकै बाधहुएभी आत्माविषे आपणे व्यापारकरिकै करतापणा होवैगा । तथा देहादिकोंके व्यापारविषे प्रयोजक करतापणा होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (नैव कुर्वन्न कारयन् इति) हे अर्जुन ! यह आत्मादेव आप किसी व्यापारकूं करताहुआ स्थित होवै नहीं । तथा प्रेरणा करिकै देह इंद्रियादिकोंतैं किसी व्यापारकूं करावताहुआभी स्थित होवै नहीं, किंतु उदासीन हुआ स्थित होवैहै इति । और किसी टीकाविषे तौ (नवद्वारे पुरे) या वचनका यह अर्थ कन्याहै । श्रोत्र त्वक् चक्षु रसन घ्राण प्राण बुद्धि अहंकार चित्त यह नवद्वार हैं जिसविषे ऐसे इस शरीररूप पुरविषे सो विद्वान् पुरुष स्थित होवैहै । तात्पर्य यह—जैसे लोकप्रसिद्ध पुरके राजाकूं ता पुरके द्वारोंकरिकैही बाहरले विषय प्राप्त होवैहैं तैसे इस शरीररूप पुरका अधिपति जो यह जीवात्मारूप राजा है ता जीवात्माके भोगवासतै बाहरले शब्दादिक विषय तिन श्रोत्रादिक द्वारोंकरिकैही भीतर प्रवेश करै हैं । यातैं ते श्रोत्रादिक प्रसिद्धपुरके द्वारोंकी न्याई द्वाररूप हैं ॥ १३ ॥

हे भगवन् जैसे देवदत्तनामा पुरुषविषे वास्तवतँ स्थित जा गमनरूप क्रिया है सा गमनरूप क्रिया ता देवदत्तपुरुषके स्थितकालविषे होती नहीं तैसे आत्मा-विषे वास्तवतँ स्थित जो कर्तृत्व तथा कारयितृत्व है सो कर्तृत्व तथा कारयितृत्व संन्यासकालविषे ता आत्माविषे होता नहीं । यह आपके कहणेका तात्पर्य है । अथवा जैसे आकाशविषे तल मलिनतादिक वास्तवतँ हैं नहीं तैसे आत्माविषेभी सो कर्तृत्व तथा कारयितृत्व वास्तवतँ हैंही नहीं । यह आपके कहणेका तात्पर्य है । इसप्रकारके अर्जुनके संशयकी निवृत्ति करणेवासतै श्रीभगवान् अंत्य कोटीकूं अंगीकार करिकै कहैहैं—

न कर्तृत्वं न कर्माणि लोकस्य सृजति प्रभुः ॥

न कर्मफलसंयोगं स्वभावस्तु प्रवर्तते ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) न । कर्तृत्वम् । न । कर्माणि । लोकस्य । सृजति । प्रभुः । न । कर्मफलसंयोगम् । स्वभावः । तु । प्रवर्तते ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह आत्मादेव देहांदिकोंके कर्तृत्वकूं नहीं उत्पन्न करैहै तथा कर्मोंकूंभी नहीं उत्पन्न करैहै तथा कर्मोंके फलके संबंधकूंभी नहीं उत्पन्न करैहै किंतु अज्ञानरूप मायाही सर्वकार्यके करणेविषे प्रवृत्त होवैहै ॥ १४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! देहइंद्रियादिक सर्वसंघातका स्वामीरूप जो यह आत्मादेव है सो यह आत्मादेव तिन देहइंद्रियादिकोंके कर्तृत्वकूं उत्पन्न करता नहीं अर्थात् तुम इस कार्यकूं करो याप्रकारकी प्रेरणा करिकै यह आत्मादेव किसीभी कार्यकूं करावता नहीं । यातँ इस आत्मादेवविषे प्रयोजककर्तापणारूप कारयितृत्व संभवै नहीं । और तिन देहइंद्रियादिकोंकूं वांछित जे घटादिरूप कर्म हैं तिन घटादिकरूप कर्मोंकूंभी यह आत्मादेव उत्पन्न करता नहीं अर्थात् यह आत्मादेव तिन घटादिक पदार्थोंका कर्ताभी होवै नहीं । यातँ इस आत्मादेवविषे कर्तृत्वभी है नहीं । और कर्मोंकूं करणेहारे लोकोंका जो तिसतिस कर्मफलके साथि संबंध है तिस कर्मफलके संबंधकूंभी यह आत्मादेव उत्पन्न करता नहीं अर्थात् यह आत्मादेव नहीं तौ किसीकूं फलके भोगावणेहारा है, तथा नहीं आप फलकूं भोक्ता है । यातँ इस आत्मादेवविषे भोजयितृत्व तथा भोक्तृत्वभी संभवै नहीं । इसी अर्थकूं (शरीरस्थोपि कौंतेय न करोति न लिप्यते) यह गीताका

वचनभी कथन करचाहै । शंका—हे भगवन् ! यह आत्मादेव जवी आप किंचित्-मात्रभी कार्यकू करता नहीं तथा करावताभी नहीं तवी दूसरा कौन कार्यकू करताहुआ तथा करावताहुआ प्रवृत्त होवैहै ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहै हैं (स्वभावस्तु प्रवर्तते इति) हे अर्जुन ! अज्ञानरूप जा दैवीमाया है जिस मायाकू प्रकृतिभी कहैहैं सा मायारूप प्रकृतिही कार्यके करणेविषे तथा करावणेविषे प्रवृत्त होवैहै इति । इहां किसी टीकाविषे (स्वभावस्तु प्रवर्तते) इस वचनका यह अर्थ कथन करचाहै । यह चैतन्यस्वरूप आत्मा सूर्यकी न्याई सर्वका प्रकाशमात्रही है । किसी कर्मादिकोंविषे प्रवर्तक है नहीं, किंतु जिसजिस वस्तुका जैसाजैसा स्वभाव होवैहै सो स्वभावही तिसतिसप्रकार प्रवृत्त होवैहै । जैसे एकही सूर्यके उदयहुए कमलोंका तौ स्वभावतैही विकास होवैहै और कुमुदोंका स्वभावतैही संकोच होवैहै सो सूर्य किसीका विकास तथा संकोच करता नहीं । तैसे एकही आत्माके प्रकाशमान हुए घटादिक पदार्थ तौ चेष्टाकू करै नहीं और नुष्यादिक तौ नानाप्रकारकी चेष्टाकू करै हैं सो आत्मादेव किसीभी पदार्थकू प्रवृत्त तथा निवृत्त करता नहीं ॥ १४ ॥

हे भगवन् ! ईश्वर तौ प्रेरणा करिकै जीवके प्रति कर्मोंके करावणेहारा है और जीव तौ तिन कर्मोंके करणेहारा है । याकारणतै ता ईश्वरविषे तौ कारयितृत्व है । और ता जीवविषे कर्तृत्व है यह वार्त्ता श्रुतिविषे तथा स्मृतिविषे कथन करीहै । तहां श्रुति—(एष उ ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते एष उ ह्येवासाधु कर्म कारयति तं यमधो निनीषत इति ।) अर्थ यह—यह परमेश्वर जिस पुरुषकू इस लोकतै ऊपरि स्वर्गादिक लोकोंविषे लेजाणेकी इच्छा करैहै तिस पुरुषकू तौ प्रेरणाकरिकै पुण्यकर्म करावैहै । और यह परमेश्वर जिस पुरुषकू नरकादिक नीचलोकोंविषे लेजाणेकी इच्छा करैहै तिस पुरुषकू प्रेरणाकरिकै पापकर्म करावैहै इति । यह श्रुति ईश्वरविषे तौ पुण्यपापकर्मोंका कारयितृत्व कथन करैहै । और जीवविषे तिन पुण्यपापकर्मोंका कर्तृत्व कथन करैहै । इती अर्थकू स्मृतिभी कथनकरैहै । तहां स्मृति—(असौ जंतुरनीशोयमात्मनः सुखदुःखयोः । ईश्वरप्रेरितो गच्छेत्स्वर्गं वा श्वन्नमेव वा ।) अर्थ यह—यह अज्ञानी-जीव आपणे सुखविषे तथा दुःखविषे असमर्थही है, किंतु ईश्वरकरिकै प्रेरणा कयाहुआ यह जीव आपणे पुण्यपापके वशतै स्वर्ग नरकादिकोंकू प्राप्त होवैहै

इति । और जो पुरुष पुण्यपापकर्मोंका कर्त्ता होवैहै तथा जो पुरुष प्रेरणाकरिकै ता पुण्यपापकर्मके करावणेहारा होवैहै, तिन दोनोंकूही ता पुण्यपापकर्मका लोप अवश्यकरिकै होवैहै । यातैं जीवविषे तौ कर्त्तापणेकरिकै तथा ईश्वरविषे कारयितापणेकरिकै ता पुण्यपापकर्मका लेप अवश्यकरिकै होवैगा । यातैं यह आत्मादेव न करताहै न करावताहै, किंतु यह प्रकृतिरूप स्वभावही सर्वकार्योविषे प्रवृत्त होवैहै, यह आपका कहणा श्रुति स्मृतितैं विरुद्ध होणेतैं असंगत है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं-

नादत्ते कस्यचित्पापं न चैव सुकृतं विभुः ॥

अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुह्यंति जंतवः ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) न । आदत्ते । कस्यचित् । पापम् । न । च । एव । सुकृतम् । विभुः । अज्ञानेन । आवृतम् । ज्ञानम् । तेन । मुह्यंति । जंतवः ॥ १५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! परमेश्वर किसी भी जीवके पापकूं नहीं ग्रहण करैहै तथा पुण्यकूं भी नहीं ग्रहण करैहै किंतु अज्ञानकरिकै आवृत जो ज्ञान है तिसंकरिकै यह जीव मोहकूं प्राप्त होवै है ॥ १५ ॥

भा०टी०-हे अर्जुन ! सर्वत्र व्यापक होणेतैं निष्क्रिय जो परमेश्वर है सो परमेश्वर किसीभी जीवके पापकूं तथा पुण्यकूं ग्रहण करता नहीं । काहेतैं परमार्थदृष्टिकरिकै इस जीवविषे तौ तिन पुण्यपापकर्मोंका कर्त्तापणा नहीं है और ईश्वरविषे तिन पुण्यपाप कर्मोंका कारयितापणा नहीं है । शंका-हे भगवन् ! जो कदाचित् परमेश्वरविषे वास्तवतैं कर्मोंका कारयितृत्व नहीं होवैहै तथा जीवविषे तिन कर्मोंका कर्त्तृत्व नहीं होवै तौ परमेश्वरविषे कर्मोंके कारयितृत्वकूं तथा जीवविषे कर्मोंके कर्त्तृत्वकूं कथनकरणेहारी पूर्व उक्त श्रुति स्मृति असंगत होवैगी । और इस लोकविषेभी शिष्टपुरुष ईश्वरकी प्रसन्नतावासतै शुभकर्मोंकूं करैहै और तिन शुभकर्मोंके नहीं करणेतैं भयकूं प्राप्त होवैहै । यह लोकोंका व्यवहारभी असंगत होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुह्यंति जंतवः इति) हे अर्जुन ! आवरणविक्षेपशक्तिवाला जो मायारूप मिथ्या अज्ञान है ता अज्ञानरूप तमकरिकै आवृतहुआ जो जीव ईश्वरजगत भेदभ्रमका अधिष्ठानरूप तथा नित्यस्वप्न-

काश सच्चिदानंद अद्वितीयरूप तथा परमार्थसत्यरूप ज्ञान है। ता ज्ञानस्वरूप आत्माके आवरणकारिके आपणे वास्तवस्वरूपकूं नहीं जानणेहारे यह संसारी जीव मोहकूं प्राप्त होवैं हैं अर्थात् प्रमाता प्रमाण प्रमेय, कर्ता कर्म करण, भोक्ता भोग्य भोग, यह नवप्रकारका संसारभ्रमरूप जो विक्षेप है ता विक्षेपरूप मोहकूं ते जीव प्राप्त होवैं हैं । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । वास्तवतैं अकर्ता अभोक्तरूप जो परमानंद अद्वितीय आत्मा है ता आत्माके वास्तवस्वरूपके अज्ञानकारिकेही अविवेकी मूढपुरुषोंकूं यह जीव है यह ईश्वर है यह जगत् है इत्यादिक भेदभ्रम प्रतीत होवैं हैं । अर्थात् यह जीव पुण्यपापकर्मोंका कर्ता है और ईश्वर तिन पुण्यपापकर्मोंके करावणेहारा है इत्यादिक भेदभ्रम प्रतीत होवैं हैं । तिन अज्ञानी मूढपुरुषोंके भ्रांतिज्ञानकूंही (एष उ ह्येव साधु कर्म कारयति) इत्यादिक श्रुतिस्मृतिवचन अनुवादमात्र करैं हैं, कोई तिन श्रुतिस्मृतिवचनोंका ता भेदभ्रमके बोधनविषे तात्पर्य नहीं है । यातैं वास्तवतैं अद्वितीय आत्माके बोधक जे 'तत्त्वमसि' आदिक महावाक्य हैं तिन महावाक्योंकेही ते श्रुतिस्मृतिवचन शेषरूप हैं । यातैं तिन श्रुतिस्मृतिवचनोंकाभी इहां विरोध होवैं नहीं इति । और किसी टीकाविषे तौ (अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुह्यंति जंतवः) इस वचनका यह अभिप्राय कथन कन्या है । जैसे चक्रवर्ती महाराजाकूं जाग्रत् अवस्थाविषे मैं सर्वप्रजाका ईश्वरहूं या प्रकारका ज्ञान होवैं है सो ताका ज्ञान जवी निद्रारूप अज्ञानकारिके आवृत्त होवैं है तवी सो चक्रवर्ती राजा ता स्वप्नावस्थाविषे अनेक प्रकारके संकटोंकूं देखै है तथा मैं अत्यंत दीनहूं मैं अत्यंत दुःखीहूं इस प्रकारके मोहकूं प्राप्त होवैं है । तैसे यह जीवभी 'अहं ब्रह्मास्मि' इत्यादिक वेदके वचनोंतैं आपणे ब्रह्मभावकूं नहीं जानते हुए तथा ईश्वरतैं आपणेकूं जुदा मानते हुए अर्थात् ईश्वरकूं स्वामी मानते हुए तथा आपणेकूं ता ईश्वरका सेवक मानते हुए वारंवार जन्ममरणरूप मोहकूं प्राप्त होवैं हैं । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(अथ योऽन्यां देवतामुपास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमिति न स वेद यथा पशुरेव स देवानामिति । उदर-मंतरे कुर्मते अथ तस्य भयं भवति इति । मृत्योः स मृत्युसामोति य इह नानेव पश्यति ।) अर्थ यह—जो पुरुष यह देवता भिन्न है तथा मैं भिन्नहूं याप्रकार देवतातैं आपणेकूं भिन्न मानिकैं तिस देवताका ध्यान करै है सो भेददर्शी पुरुष देवताके स्वरूपकूं तथा आपणे स्वरूपकूं यथार्थ जानता नहीं । जैसे लोकप्रसिद्ध

अश्वमहिषादिक पशु किञ्चित्मात्रभी जानते नहीं तैसे सो भेददर्शी पुरुषभी तिन देवताओंका पशुही है । भेददर्शी अज्ञानी पुरुष देवताओंका पशु है यह वार्त्ता आत्मपुराणके चतुर्थ अध्यायविषे दध्यङ् अथर्वण देवताराज इन्द्रके संवादविषे हम विस्तारतैं कथन करि आये हैं इति । और जो पुरुष ईश्वरतैं आपणा किञ्चित्मात्रभी भेद अंगीकार करै है तिस भेददर्शी पुरुषकूं महान् भयकी प्राप्ति होवै है इति । और जो पुरुष इस अद्वितीय ब्रह्मविषे नानाभावकूं देखै है, सो भेददर्शी पुरुष मृत्युतैं मृत्युकूं प्राप्त होवै है अर्थात् वारंवार जन्ममरणकूं प्राप्त होवै है ॥ १५ ॥

हे भगवन् ! जबी सर्वही जीव ता अनादि अज्ञानकरिके आवृत हुए तबी इस जन्ममरणरूप संसारकी निवृत्ति किस प्रकारतैं होवैगी ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं—

ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः ॥

तेषामादित्यवज्ज्ञानं प्रकाशयति तत्परम् ॥ १६ ॥

(षट्छेदः) ज्ञानेन । तुं । तत् । अज्ञानम् । येषाम् । नाशितम् । आत्मनः । तेषाम् । आदित्यवत् । ज्ञानम् । प्रकाशयति । तत् । परम् ॥ १६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः जिन पुरुषोंका सो अज्ञान आत्माके ज्ञानतैं नाश कन्याहै तिन पुरुषोंका सो आत्मज्ञान सूयकी न्याई परब्रह्मकूं प्रकाश करै है ॥ १६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो अज्ञान आवरणविक्षेप शक्तिवाला है तथा अनादि है अथात् उत्पत्तितैं रहित है तथा जो अज्ञान अनिर्वचनीय है अर्थात् सत्, असत्, सत्असत्, या तीनों पक्षोंतैं रहित है । तथा जो अज्ञान सर्व अनर्थोंका मूलकारण है । तथा जो अज्ञान स्वाश्रय अभिन्नविषयक है अर्थात् जैसे अंधकार जिस गृहके आश्रित रहैहै तिसी गृहकूं आवृत करैहै तैसे यह अज्ञानभी जिस आत्मादेवके आश्रित रहैहै तिसी आत्मादेवकूं आवृत करैहै । तथा जिस अज्ञानकूं शास्त्रविषे माया अविद्या प्रकृति प्रधान अव्यक्त शक्ति इत्यादिक नामोंकरिके कथन कन्या है ऐसा अज्ञान जिन अधिकारी पुरुषोंके आत्मविष-

यक ज्ञाननै नाश कन्या है । अर्थात् जो ज्ञान ब्रह्मवेत्तापुरुषनै उपदेश कन्ये हुए वेदांतमहावाक्यकरिकै जन्य है । तथा जो ज्ञान श्रवण मनन निदिध्यासनकी परिपक्वता करिकै निर्मलहुए अंतःकरणकी वृत्तिरूप है । तथा जो ज्ञान शोधित तत्त्वं पदार्थोंका अभेदरूप जो शुद्ध सच्चिदानंद अखंड एकरस वस्तु है ता वस्तु-मात्रकूं विषय करणेहारा है ऐसे निर्विकल्पक आत्मसाक्षात्कारनै जिन अधिकारी पुरुषोंका सो अज्ञान बाधकूं प्राप्त कन्या है । तात्पर्य यह—जैसे शुक्तिविषे रजतभमतै अनंतर उत्पन्न भया जो यह शुक्तिही है रजत नहीं है याप्रकारका शुक्तिविषयक ज्ञान है सो शुक्तिका ज्ञान ता शुक्तिविषे ता रजतका त्रैकालिक असत्त्वरूप बाधकूं करै है । तैसे सो आत्मज्ञानभी ता अद्वितीयब्रह्मविषे ता अज्ञानका त्रैकालिक असत्त्वरूप बाधकूं करै है । कोई जैसे मुद्गरका प्रहार घटके सूक्ष्म अवस्थारूप ध्वंसकूं करै है तैसे यह आत्मज्ञान ता अज्ञानके सूक्ष्म अवस्थारूप ध्वंसकूं करता नहीं इति । ऐसा सो अधिकारी जनोंका आत्मज्ञान लोकप्रसिद्ध सूर्यकी न्याई सत्य ज्ञान अनंत आनंदरूप एक अद्वितीय परमात्मभावकूं प्रकाश करै है । तात्पर्य यह—जैसे यह सूर्य आपणे उदयमात्र करिकैही निरवशेष अंधकारकी निवृत्ति करिकै वटादिक पदार्थोंकूं प्रकाश करै है ता अंधकारकी निवृत्ति करणेविषे सो सूर्य अन्य किसीके सहायताकी अपेक्षा करता नहीं । तैसे शुद्धसत्त्वका परिणामरूप होणेतै व्यापक प्रकाशरूप जो ब्रह्मज्ञान है सो ब्रह्मज्ञानभी आपणी उत्पत्तिमात्रकरिकै ही ता कार्यसहित अज्ञानकी निवृत्ति करता हुआ अद्वितीय परमात्मतत्त्वकूं प्रकाश करै है । ता कार्यसहित अज्ञानकी निवृत्ति करणेविषे सो ब्रह्मसाक्षात्कार अन्य किसीके सहायताकी अपेक्षा करता नहीं । इहां (तत् ज्ञानं परं प्रकाशयति) इस वचनकरिकै अद्वितीय स्वप्रकाश ब्रह्मविषे जो ज्ञानरुत प्रकाशयता कथनकरी है सो अज्ञानरूप आवरणकी निवृत्तिपूर्वक ब्रह्मकी अभिव्यक्तिमात्र जानणी । जिसकूं वेदांतशास्त्रविषे वृत्तिव्याप्ति या नामकरिकै कथन करै हैं इति । और (अज्ञानेनावृतं ज्ञानम् । ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः) या दोनों वचनोंकरिकै श्रीभगवान् नै ता अज्ञानविषे आवरणरूपता तथा ज्ञानकरिकै नाशयता कथनकरी । ता कहणे करिकै श्रीभगवान् नै ता अज्ञानविषे नैयायिकोंनै अंगीकार करीहुई ज्ञानभावरूपता निवृत्त करी । काहेतै अभाव किसी वस्तुका आवरण करता नहीं । तथा ज्ञानका अभाव ता ज्ञानकरिकै नाशभी होइसकै नहीं । जिमकारणतै विद्यमान वस्तुओंकाही

परस्पर नाशनाशकभाव होवै है । यातैं ज्ञानके अभावका नाम अज्ञान नहीं है, किंतु मैं अजानीहूं मैं आपणेकूं तथा अन्यकूं जानता नहीं इत्यादिक साक्षीरूप प्रत्यक्षकरिकै सिद्धभावरूपही अज्ञान है । और (येषां तेषां) या बहुवचनांत सामान्य अर्थके वाचक यत् तत् या दोनों शब्दोंकरिकै श्रीभगवान्नें इस ब्राह्मणत्वादिक उत्तम जातिविषेही तथा इस उत्तम आश्रमविषेही आत्मज्ञानकी प्राप्ति होवै है तथा ता ज्ञानकरिकै अज्ञानकी निवृत्ति होवै है इसतैं अन्य जातिविषे तथा इसतैं अन्य आश्रमविषे ता आत्मज्ञानकी प्राप्ति होवै नहीं । तथा ता ज्ञानकरिकै अज्ञानकी निवृत्ति भी होवै नहीं । याप्रकारके नियमका अभाव कथनकरचा, किंतु सर्वजातियोंविषे तथा सर्वआश्रमोंविषे श्रवणादिक साधनोंकरिकै ता आत्मज्ञानकी प्राप्ति तथा ता ज्ञानकरिकै अज्ञानकी निवृत्ति होवै इति । यह वार्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(तद्यो यो देवानां प्रत्यबुद्ध्यत सप्त एव तदभवत्तथर्षीणां तथा मनुष्याणामिति) अर्थ यह—देवतावोंके मध्यविषे जो जो देवता इस अद्वितीयब्रह्मकूं मैं ब्रह्मरूप हूं याप्रकार आपणा आत्मारूपकरिकै जानता भयाहै सोसो देवता अज्ञानकी निवृत्तिपूर्वक ब्रह्मरूपही होताभया है । तथा ऋषियोंके मध्यविषे जोजो ऋषि तिस अद्वितीय ब्रह्मकूं आपणा आत्मारूपकरिकै जानताभयाहै सोसो ऋषि अज्ञानकी निवृत्तिपूर्वक ब्रह्मरूपही होता भयाहै । तथा मनुष्योंके मध्यविषे जो जो मनुष्य तिस अद्वितीय ब्रह्मकूं आपणा आत्मारूपकरिकै जानता भयाहै सोसो मनुष्य अज्ञानकी निवृत्तिपूर्वक ब्रह्मरूपही होताभयाहै इति । इत्यादिक श्रुतियोंनें मनुष्यमात्रकूंही आत्मज्ञानकी प्राप्ति तथा ता आत्मज्ञानकरिकै मोक्षकी प्राप्ति कथनकरी है । यातैं ता आत्मज्ञानकी प्राप्तिविषे तथा ता ज्ञानकरिकै मोक्षकी प्राप्तिविषे उत्तम जाति आश्रमका किंचित्मात्रभी नियम नहीं है, किंतु ता आत्मज्ञानकी प्राप्तिका साधनरूप जो श्रवण है ता श्रवणविषेही नियम है । तहां ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य या त्रैवर्णिक पुरुषोंनें तौ वेदवचनोंके श्रवणतैं आत्मज्ञानकूं संपादन करणा । और शूद्रादिकोंनें अद्वैतके प्रतिपादक पुराणादिकोंके श्रवणकरिकै ता आत्मज्ञानकूं संपादन करणा । यह श्रवणके नियमकी प्रक्रिया आत्मपुराणके सप्तम अध्याय-विषे ह्य विस्तारतैं कथन करिआयेहैं इति । इहां (अज्ञानेनावृतं ज्ञानम्) इस वचनकरिकै श्रीभगवान्नें आत्माविषे अज्ञानकृत आवरण कथन कन्याहैं । और (ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः) या वचनकरिकै श्रीभगवान्नें

आत्मज्ञानकरिकै ता आवरणकी निवृत्ति कथन करीहै । सो अज्ञानकृत आवरण दोप्रकारका होवैहै । एकतौ असत्त्वापादक आवरण होवैहै और दूसरा अभानापादक आवरण होवैहै । जैसे सो आवरण दो प्रकारका होवै है तैसे सो आत्मज्ञानभी दो प्रकारका होवैहै । तहां एक तौ परोक्षज्ञान होवैहै और दूसरा अपरोक्षज्ञान होवैहै । तहां अवांतरवाक्यके श्रवणतैं उत्पन्न भया जो ज्ञान है ताकूं परोक्षज्ञान कहैंहैं । और महावाक्यश्रवणतैं उत्पन्न भया जो ज्ञान है ताकूं अपरोक्षज्ञान कहैंहैं । तहां तत्पदार्थरूप ईश्वरके तथा त्वंपदार्थरूप जीवके स्वरूपमात्रकूं कथनकरणेहारे जे वाक्य हैं तिन वाक्योंकूं अवांतरवाक्य कहैंहैं । जैसे (सत्यं ज्ञानमनंतं ब्रह्म) इत्यादिक वाक्य हैं । और ता ईश्वरके तथा जीवके अभेदकूं कथन करणेहारे जे वाक्य हैं तिन वाक्योंकूं महावाक्य कहैंहैं । जैसे “तत्त्वमसि अहं ब्रह्मास्मि” इत्यादिक वाक्य हैं । तहां ‘ब्रह्म नास्ति’ याप्रकारके भ्रमका जनक जो प्रथम असत्त्वापादक आवरण है सो असत्त्वापादक आवरण तौ परोक्षअपरोक्ष साधारणप्रमाण-जन्यज्ञानमात्रकरिकै निवृत्त होवैहै । काहेतैं जैसे पर्वतविषे धूमरूप हेतुके दर्शनतैं यह पर्वत अग्निवाला है याप्रकारके अनुमितिरूप परोक्षज्ञानके हुएभी पर्वतविषे अग्नि नहीं है याप्रकारके भ्रमकी निवृत्ति होइजावै है । तैसे (सत्यं ज्ञानमनंतं ब्रह्म अस्ति) इस वाक्यतैं ब्रह्मके परोक्ष निश्चयहुएभी ब्रह्म नहीं है याप्रकारके भ्रमकी निवृत्ति होइजावैहै । और ब्रह्म तौ है परंतु सो ब्रह्म हमारेकूं भासता नहीं या प्रकारके भ्रमका जनक जो दूसरा अभानापादक आवरण है सो अभानापादक आवरण तौ मैं ब्रह्मरूप हूं याप्रकारके अपरोक्षज्ञानतैंही निवृत्त होवै है । परोक्षज्ञानकरिकै सो अभानापादक आवरण निवृत्त होवै नहीं । मैं ब्रह्मरूप हूं याप्रकारका ज्ञान वाक्यतैं जन्यहुआभी “दशमस्त्वमसि ” इस वाक्यजन्य ज्ञानकी न्याई अपरोक्षरूपही होवैहै यह वार्ता सर्ववेदांतशास्त्रोंविषे निर्णीतही है ॥ १६ ॥

हे भगवान् ! ता आत्मज्ञानकरिकै परमात्मतत्त्वके प्रकाश हुए किस फलकी प्राप्ति होये है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता आत्मज्ञानके विदेह मुक्तिरूप फलकूं कथन करैं हैं—

तद्बुद्धयस्तदात्मानस्तन्निष्ठास्तत्परायणाः ॥

गच्छन्त्यपुनरावृत्तिं ज्ञाननिर्धूतकल्मषाः ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) तद्बुद्धयः । तदात्मानः । तन्निष्ठाः । तत्परायणाः ।
गच्छन्ति । अपुनरावृत्तिम् । ज्ञाननिर्धूतकल्मषाः ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिसपरब्रह्मविषे है बुद्धि जिन्होंकी तथा सो परब्रह्मही है आत्मा जिन्होंका तथा तिस परब्रह्मविषेही है निष्ठा जिन्होंकी तथा सो परब्रह्मही है प्राप्तहोणे योग्य जिन्होंकू तथा ज्ञानकारिकै निवृत्त हुएहैं पुण्यपाप-
कर्म जिन्होंके ऐसे विद्वान् संन्यासी अपुनरावृत्तिकू प्राप्त होवैहैं ॥ १७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! ज्ञानकारिकै प्रकाशित जो सच्चिदानंदधनपरमात्मा है ता परमात्मतत्त्वविषेही ब्राह्म सर्वविषयोंके परित्यागपूर्वक विवेकादिक साधनोंकी परिष्क-
तातें परिअवसानकू प्राप्त हुईहै अंतःकरणकी साक्षात्काररूपवृत्ति जिन्होंकी ऐसे पुरुष तद्बुद्धि कहेजावैं हैं । अर्थात् जे पुरुष सर्वदा निर्विकल्पसमाधिवाले हैं । शंका—हे भगवन् । (तद्बुद्धयः) या वचनकारिकै जीव तौ वृत्तिरूप बोधका आश्रय प्रतीत होवैहै और परब्रह्म ता वृत्तिरूपबोधका विषय प्रतीत होवैहै । यातें तिन जीवोंका तथा परब्रह्मका परस्पर बोद्धबोद्धव्यरूप भेद अवश्यकारिकै होवैगा । तहां बोधके आश्र-
यका नाम बोद्ध है और ता बोधके विषयका नाम बोद्धव्य है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं (तदात्मानः इति) हे अर्जुन ! सो परब्रह्म ही है आत्मा जिन्होंका ऐसे विद्वान् पुरुष तदात्मा कहेजावैंहैं । यातें मायाकारिकै कल्पित सो बोद्धबोद्धव्यभाव वास्तवअभेदका विरोधी होवै नहीं इति । शंका—हे भगवन् । तिन विद्वान् पुरुषोंका (तदात्मा) यह जो विशेषण आपनै कथन कन्याहै सो विशेषण व्यर्थही है काहेतें जो विशेषण तिन विद्वान् पुरुषोंकू दूसरे अज्ञानी पुरु-
षोंतें व्यावृत्त करैहै सोईही विशेषण तिन विद्वान् पुरुषोंका सार्थक होवै है । सो व्यावृत्तकपणा (तदात्मानः) इस विशेषणविषे घटता नहीं । जिसकारणतें अज्ञानी पुरुषभी वास्तवतें परब्रह्मरूपहीहै । समाधान—हे अर्जुन ! (तदात्मानः) या विशेषणका देहादिकोंविषे आत्मत्वबुद्धिके निवृत्त करणेविषेही तात्पर्य है । इहां यह अग्निप्राय है, अज्ञानी पुरुष तौ वास्तवतें ब्रह्मरूप हुएभी ता परब्रह्मविषे आत्मबुद्धि करते नहीं किंतु अनात्मरूप देहादिकोंविषेही आत्मअभिमान करैहैं यातें ते अज्ञानीपुरुष (तदात्मानः) या नामकारिकै कहेजावैं नहीं । और ज्ञानवान् पुरुष तौ तिन अना-
त्मरूप देहादिकोंविषे आत्मअभिमान करने नहीं किंतु ता परब्रह्मविषेही आत्म-
बुद्धि करैहैं । यातें ते ज्ञानवान् पुरुषही (तदात्मानः) या नामकारिकै कहेजावैं

हैं । यातैं (तदात्मानः) यह ज्ञानवान्का विशेषण सार्थक है इति । शंका—हे भगवन् ! लौकिकवैदिक कर्मोंके अनुष्ठानरूप विक्षेपके विद्यमान हुए तिन देहादिकोंके अभिमानकी निवृत्ति कैसे होवैगी ? किंतु नहीं होवैगी । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैंहैं (तन्निष्ठाः इति) हे अर्जुन ! तिन सर्वकर्मोंके अनुष्ठानरूप विक्षेपकी निवृत्तिकारिकै तिस परब्रह्मविषेही है स्थिति जिन्होंकी ते पुरुष तन्निष्ठाः कहेजावैंहैं । अर्थात् जे पुरुष तिनसर्वकर्मोंका संन्यासकारिकै तिस एक परब्रह्मके विचारपराधन हुए हैं इति । शंका—हे भगवन् ! तिस तिस स्वर्गादिक फलविषयक रागके विद्यमान हुए तिसतिस फलके साधनरूप कर्मोंका परित्याग कैसे होवैगा ? किंतु नहीं होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैंहैं (तत्परायणाः इति) हे अर्जुन ! सो एक परब्रह्मही है प्राप्त होणेयोग्य जिनकूं ते पुरुष तत्परायण कहे जावैं हैं अर्थात् जे पुरुष तिन स्वर्गादिक सर्वफलोंतैं विरक्तहैं इति । इहां (तद्बुद्ध्यः) इस पदकारिकै श्रीभगवान्ने ब्रह्मसाक्षात्कारका कथन कन्याहै । और (तदात्मानः तन्निष्ठाः तत्परायणाः) या तीन पदोंकारिकै श्रीभगवान्ने ता ब्रह्मसाक्षात्कारके साधन कथन करेहैं । तहां (तदात्मानः) इस पदकारिकै श्रीभगवान्ने देहादिक अनात्मपदार्थोंविषे आत्मअभिमानरूप विपरीतभावनाकी निवृत्ति है फल जिसका ऐसा जो परिपक्व निदिध्यासन है सो कथन कन्या है । और (तन्निष्ठाः) या पदकारिकै श्रीभगवान्ने सर्वकर्मोंके संन्यास पूर्वक प्रमाणप्रमेयगत असंभावनाकी निवृत्ति है फल जिसका ऐसा जो परिपक्वश्रवणमननरूप वेदांतविचार है सो कथन कन्याहै । और (तत्परायणाः) इसवचनकारिकै श्रीभगवान्ने इसलोक परलोकके विषयसुखोंतैं तीव्रवैराग्य कथनकन्याहै । तहां उत्तरउत्तरसाधनकूं पूर्वपूर्वसाधनकी हेतुता है । जैसे ब्रह्मसाक्षात्कारविषे तौ निदिध्यासनकूं हेतुता है और निदिध्यासनविषे श्रवणमननरूप वेदांतविचारकूं हेतुता है और ता वेदांतविचारविषे वैराग्यकूं हेतुता है इति । इस प्रकार (तद्बुद्ध्यः तदात्मानः तन्निष्ठाः तत्परायणाः) या चारि विशेषणोंकारिकै युक्त जे संन्यासी हैं ते संन्यासी पुनः शरीरके संबंधका अभावरूप अगुनरावृत्तिकूं प्राप्त होवैंहैं अर्थात् विदेहमुक्तिकूं प्राप्त होवैंहैं इति । शंका—हे भगवन् ! एकवार मुक्तहुएभी तिन विद्वन् पुरुषोंकूं पुनः शरीरका संबंध किं वासतै नहीं होवै है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (ज्ञाननिर्भूतकल्मषाः इति) मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रज्ञाके आत्मज्ञानकारिकै समूलतैं निवृत्त होइगयेहैं पुनः देहके संबंधका-

रणरूप पुण्यपापरूप कल्मष जिन्होंका तिन पुरुषोंका नाम ज्ञाननिर्धूतकल्मष है । ऐसे विद्वान् पुरुष पुनः शरीरकू प्राप्त होवें नहीं । तात्पर्य यह—आत्मसाक्षात्कार करिकै तिन विद्वान् पुरुषोंके अनादिअज्ञानकी निवृत्ति होइजावैहै ता अज्ञानके निवृत्त हुए अज्ञानके कार्यरूप पुण्यपापकर्मभी निवृत्त होइजावैं हैं और तिन पुण्यपापकर्मोंके वशतैंही इन जीवोंकू पुनः देहांतरकी प्राप्ति होवैहै । तिन पुण्यपापकर्मोंके नाश हुए तिन विद्वान् पुरुषोंकू पुनः दूसरे शरीरकी प्राप्ति किसप्रकार होवैगी ? किंतु नहीं होवैगी ॥ १७ ॥

तहां (तद्बुद्धयस्तदात्मानः) इस पूर्वले श्लोकविषे देहके पाततैं अनंतर ता आत्मज्ञानका विदेहकैवल्यरूप फल कथन कन्या । अब प्रारब्धकर्मके वशतैं ता देहके विद्यमान हुएभी ता आत्मज्ञानके जीवन्मुक्तिरूप फलकू श्रीभगवान् कथन करहैं—

विद्याविनयसंपन्ने ब्राह्मणे गवि हस्तिनि ॥

शुनि चैव श्वपाके च पंडिताः समदर्शिनः ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) विद्याविनयसंपन्ने । ब्राह्मणे । गवि । हस्तिनि । शुनि । च । चैव । श्वपाके । च । पंडिताः । समदर्शिनः ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! ज्ञानवान् पुरुष विद्याविनयुक्त ब्राह्मणविषे तथा गौविषे तथा हस्तिविषे तथा श्वान तथा चांडालविषे समदर्शी ही होवैंहैं ॥ १८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! वेदके अर्थका सम्यक्ज्ञानरूप जा विद्या है अथवा अद्वितीयब्रह्मका प्रतिपादन करणेहारी ब्रह्मविद्यारूप जा विद्या है और तिन विद्यादिकोंकू प्राप्त होइकैभी निरहंकारतारूप जो विनय है ता विद्या विनय दोनोकरिकै संपन्न जे सर्वतैं उत्तम सात्त्विक ब्राह्मण हैं और तिन ब्राह्मणोंकी अपेक्षा करिकै मध्यम तथा संस्कारोंतैं रहित ऐसी जो राजस गौ है तथा अत्यंत तमोगुण युक्त तथा सर्वतैं अधम ऐसे जे हस्ति श्वान चांडाल हैं अर्थात् यथाक्रमतैं उत्तम मध्यम अधमरूप जितनेक सात्त्विक राजस तामस प्राणी हैं तिन सर्व ऊंचनीचप्राणियोंविषे ते ज्ञानवान् पुरुष समदर्शीही होवैंहैं अर्थात् तिन सत्त्वादिक गुणोंकरिकै तथा तिन गुणोंसेजन्य संस्कारोंकरिकै नहीं रपर्शकन्या हुआ जो परब्रह्म है ता परब्रह्मका नाम सम है ता परब्रह्मकूहीते विद्वान् पुरुष सर्वत्र देखैंहैं । यह वार्ता अन्यशास्त्रविषेभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(अस्ति भाति प्रियं रूपं नाम चेत्यंश

पंचकम् । आद्यं त्रयं ब्रह्मरूपं जगद्रूपं ततो द्वयम् ।) । अर्थ यह—अस्ति भाति प्रिय नाम रूप यह पंच अंशही सर्वत्र व्यापक हैं । तहां आद्यके तीन अंश तौ ब्रह्मरूप हैं और अंतके दो अंश जगद्रूप हैं इति । इस प्रकार ते विद्वान् पुरुष सर्वत्र अस्ति भाति प्रिय रूप ब्रह्मकूंही देखें हैं । तात्पर्य यह—जैसे अत्यंत पवित्र गंगा-जलविषे तथा तलावके जलविषे तथा अत्यंत निषिद्ध मदिराविषे तथा अत्यंत मलिन मूत्रविषे प्रतिबिंबभावकूं प्राप्त भया जो सूर्य है तिस सूर्यकूं तिन गंगाजलादि-कोंके गुणदोषोंका संबंध होवै नहीं । तैसे आपणे चिदाभासद्वारा सर्व ऊंच नीच उपाधियोंविषे प्रतिबिंबभावकूं प्राप्त भया जो ब्रह्म है ता ब्रह्मकूं तिन ऊंच नीच उपाधियोंके गुणदोषोंका संबंध होवै नहीं । इस प्रकारका निरंतर विचार करतेहुए ते ब्रह्मवेत्ता विद्वान् पुरुष सर्वत्र समदृष्टि करिकै रागद्वेषतैं रहिन हुए परमानंदकी स्फूर्तिकारिकै जीवन्मुक्तिके सुखकूंही सर्वदा अनुभव करै हैं ॥ १८ ॥

हे भगवन् ! परस्पर विषमस्वभाववाले जे सात्त्विक राजस तामस प्राणी हैं तिन विषमस्वभाववाले प्राणियोंविषे समत्वबुद्धि करणेका धर्मशास्त्रविषे निषेध कन्या है । तहां गौतमस्मृति—(तस्यान्नमभोज्यं भवति समासमाभ्यां विषमसमे पूजातः इति ।) अर्थ यह—च्यारि वेदोंके ज्ञातारूप करिकै तुल्य तथा सदाचार-विषे प्रवृत्तिरूपता करिकै तुल्य जे दो ब्राह्मण हैं तिन दोनों ब्राह्मणोंविषे एक ब्राह्मणका जो पुरुष वस्त्र अलंकार अन्न आदिकोंके दानपूर्वक जिस प्रकारका पूजन करै है तिसी प्रकारका पूजन ता दूसरे ब्राह्मणका करता नहीं, किंतु तिस ब्राह्मणका तिसतैं न्यून पूजन करै है । और एक ब्राह्मण तौ च्यारि वेदोंका वक्ता है तथा सदाचारकरिकै युक्त है और दूसरा ब्राह्मण तौ तिसतैं अल्पवेदका वक्ता है तथा सदाचारतैं रहित है तिन अधिक न्यून दोनों ब्राह्मणोंका जो पुरुष तिन वस्त्र अलंकार अन्नादिक पदार्थोंके दानपूर्वक समानही पूजन करै है तिस पूजन करणेहारे पुरुषका अन्न शिष्टपुरुषोंनैं भोजन करणा नहीं इति । किंवा समपुरुषोंकी विषमपूजा करणेहारे पुरुषकूं तथा विषमपुरुषोंकी समपूजा करणेहारे पुरुषकूं धर्मशास्त्रनैं दोषकीभी प्राप्ति कथन करी है । तहां धर्मशास्त्र—(पूजयिता प्रतिपत्ति-विशेषमर्कुर्वन्धर्माद्धनाच्च हीयते इति) । अर्थ यह—पूजनकरणेहारा पुरुष सम-विषमभावके विचारकूं नहीं करता हुआ धर्मतैं तथा धनतैं रहित होवै है इति । यद्यपि ब्राह्मण गौ हम्ती श्वान चांडाल इत्यादिक सर्व ऊंच नीच पदार्थोंविषे

समबुद्धि करणेहार जे ब्रह्मवेत्ता संन्यासी हैं, ते संन्यासी धनके संग्रहें तथा अन्नके संग्रहें रहित हैं । यातें तिन संन्यासियोंविषे अभोज्यान्नत्व तथा धनहीनत्व स्वतःही विद्यमान हे । तथापि ता समबुद्धितें तिन संन्यासियोंविषेभी धर्मकी हानिरूप दोष अवश्यकरिके होवैगा । और वास्तवतें विचारकरिके देखिये तौ (तस्यान्नमभोज्यम्) इस वचनतें जो अभोज्यान्नत्व कथन कन्या है सो अभोज्यान्नत्व तिन समबुद्धिवाले पुरुषोंविषे अशुचिपणेकरिके पापके उत्पत्तिकाही उपलक्षक है । ता पापकी उत्पत्ति तिन संन्यासियोंविषेभी संभव होइसकै है । और तपस्वी पुरुषोंका सो तपही धन होवै है । यातें तिस तपरूप धनकी हानिभी तिन संन्यासियोंविषे संभव होइसकै है । यातें सर्वत्र समदर्शी पंडित पुरुष जीवन्मुक्तहीहैं यह आपका वचन असंगत है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहें हैं-

इहैव तैर्जितः सर्गो येषां साम्ये स्थितं मनः ॥

निर्दोषं हि समं ब्रह्म तस्माद्ब्रह्मणि ते स्थिताः ॥ १९ ॥

(पदच्छेदः) इहं । एव । तैः । जितः । सर्गः । येषाम् । साम्ये । स्थितम् । मनः । निर्दोषम् । हि । समम् । ब्रह्म । तस्मात् । ब्रह्मणि । ते । स्थिताः ॥ १९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिन पुरुषोंका मन ब्रह्मभावविषे स्थित हुआहें तिन पुरुषोंनें इस जीवितदशाविषे ही यह द्वैतप्रपंच अतिक्रमण कन्याहै जिस कारणतें सो ब्रह्म निर्दोष है तथा सम है तिसकारणतें ते समदर्शीपुरुष ता ब्रह्मविषेही स्थित हैं ॥ १९ ॥

आ० टी०—हे अर्जुन ! परस्पर विषमभाववालाभी सर्वभूतांविषे जो ब्रह्म अस्ति भाति प्रिय रूपकरिके तुल्यही वर्तमान है ऐसे ब्रह्मके समभावविषे जिन विद्वान् पुरुषोंका शुद्ध मन निश्चल हुआ है ऐसे समदर्शी पंडित पुरुषोंनें इस जीवितदशाविषेही यह सर्व द्वैत प्रपंच अतिक्रमण करचा है अर्थात् इस सर्व द्वैत प्रपंचका बाध कन्या है । तात्पर्य यह—जबी जीवितदशाविषेही तिन विद्वान् पुरुषोंनें यह द्वैत-प्रपंच अतिक्रमण कन्या है तबी इस शरीरके पाततें अनंतर ते विद्वान् पुरुष इस द्वैत प्रपंचका अतिक्रमण करैहैं याके विषे क्या कहणा है इति । जिसकारणतें सो परब्रह्म निर्दोष है तथा सम है अर्थात् सो परब्रह्म जन्ममरणादिक सर्वविकारोंतें

रहित है तथा कूटस्थ नित्य एकरस अद्वितीयरूप है । तिसकारणतैं ते समदर्शी विद्वान् पुरुष ता अद्वितीय ब्रह्मविषेही अभेदरूपकरिके स्थित हें इति । इहां श्रीभगवान्का यह अभिप्राय है, वस्तुविषे जो दुष्टपणा होवैहै सो दुष्टपणा दोषकारका होवैहै । एक तौ स्वभावतैं अदुष्टवस्तुकूंभी किसी दुष्टवस्तुके संबन्धतैं दुष्टपणा होवैहै । जैसे स्वभावतैं अदुष्ट जो गंगाजल है ता गंगाजलकूं सूत्रकी गर्तविषे पावणेतैं दुष्टपणा होवैहै । और दूसरा वस्तुविषे स्वभावतैंही दुष्टपणा होवैहै । जैसे मूत्रादिक मलिन पदार्थोंविषे स्वभावतैंही दुष्टपणा होवैहै । तहां स्वभावतैं दोषवाले जे श्वान चांडालादिक हें तिन श्वानादिकोंविषे स्पर्शकूं करिके स्थित हुआ जो ब्रह्म है सो ब्रह्म तिन श्वानादिकोंके दोषोंकरिके अवश्य दुष्टताकूं प्राप्त होवैगा । इसप्रकारतैं विचारहीन सूढपुरुषोंनैं ता अद्वितीय ब्रह्मविषे सो दुष्टपणा संभावना कन्या हुआभी सो ब्रह्म तिन सर्व दोषोंके संबन्धतैं रहितही है । जिसकारणतैं सो ब्रह्म आकाशकी न्याई असंगही है । ता असंगब्रह्मकूं किसीभी दोषका स्पर्श होवै नहीं । तहां श्रुति—(असंगो ह्ययं पुरुषः इति । असंगो नहि सज्जते इति । सूर्यो यथा सर्वलोकस्य चक्षुर्न लिप्यते चाक्षुषैर्बाह्यदोषैः । एकस्तथा सर्वभूतांतरात्मा न लिप्यते लोकदुःस्वेन बाह्यः । इति) अर्थ यह—यह आत्मादेव असंग हे इति । और असंग होणेतैं यह आत्मादेव किसीभी पदार्थके साथि संबन्धकूं प्राप्त होवै नहीं इति । और जैसे सर्वलोकोंका प्रकाशक सूर्य भगवान् प्रकाश्यरूप घटादिक पदार्थोंके दोषोंकरिके लिपायमान होवै नहीं तैसे सर्वभूतांका अंतर आत्मारूप एक अद्वितीय ब्रह्मभी देहादिकोंके दुःखादिक धर्मोंकरिके लिपायमान होवै नहीं इति । यातैं दुष्टउपाधियोंके संबन्धतैं आत्माविषे दुष्टता संभवै नहीं । तथा कामादिः धर्मवत्ताकरिके ता आत्मादेवविषे स्वतःभी सो दुष्टपणा संभवता नहीं । काहंतैं ते कामादिक जो आत्माके धर्म होते तौ तिन कामादिकों करिके आत्माविषे स्वतःही सो दुष्टपणा होता । परंतु ते कामादिक आत्माके धर्म हें नहीं किंतु (कामः संकल्पो विचिकित्सा) इस श्रुतिविषे ते कामादिक सर्व अंतःकरणके ही धर्म कथन करे हें । आत्माका कोईभी धर्म कथन कन्या नहीं । किंतु (साक्षी-चेता केवलो निगुर्णश्च) यह श्रुति आत्माकूं सर्वधर्मोंतैं रहित निगुर्ण कहैहै । इस प्रकार सर्व दोषोंतैं रहित जो ब्रह्म है ता ब्रह्मकूंही आपणा आत्मारूप करिके जानणेहारे जे जीवन्मुक्त संन्यासी हें तिन जीवन्मुक्त संन्यासियोंकूं पापकी

उत्पत्ति तथा तपरूप धनकी हानि तथा धर्मकी हानि इत्यादिक दोषोत्कारिकै दुष्ट कहणा अत्यंत विरुद्ध है। और (समासमाख्यां विषमसमे पूजातः) यह जो पूर्व स्मृतिवचन कथन कन्याथा सो स्मृतिवचन तौ अज्ञानी गृहस्थविषयकही है। ब्रह्मवेत्ता संन्यासी विषयक सो स्मृतिवचन नहीं है। काहेतैं ता स्मृतिविषे (तस्यान्नमभोज्यम्) या प्रकारका प्रथम उपक्रम कन्या है। तिसतैं अनंतर मध्यविषे (समासमाख्यां विषमसमे पूजातः) यह वचन कथन करचाहै। तिसतैं अनंतर (पूजयिताप्रतिपत्तिविशेषमकुर्वन्धनाद्धर्माच्च हीयते) याप्रकारका उपसंहार कन्या है। ता उपक्रम उपसंहार वचनतैं अविद्वान् गृहस्थही प्रतीत होवैहै। काहेतैं जो वस्तु जहां प्राप्त होवैहै तिस वस्तुकाही तहां निषेध होवैहै अप्राप्त वस्तुका निषेध होता नहीं। अन्नका संग्रह तथा धनका संग्रह गृहस्थपुरुषकूंही प्राप्त है संन्यासीकूं ता अन्नका संग्रह तथा धनका संग्रह प्राप्त है नहीं। यातैं समोंकी विषम पूजा करणेहारे पुरुषका तथा विषमकी सम पूजा करणेहारे पुरुषका अन्न भोजन करणे योग्य नहीं है। तथा इस प्रकारकी पूजा करणेहारा पुरुष धनतैं तथा धर्मतैं रहित होवैहै। याप्रकारका निषेध ता अविद्वान् गृहस्थविषेही घटैहै। ता ब्रह्मवेत्ता संन्यासीविषे सो निषेध घटैना नहीं और (अन्नमभोज्यम्) इस वचनका मुख्य अर्थ छोडिकै ता वचनकारिकै पदार्थकी उत्पत्तिका ग्रहण करणा तथा धनशब्दका सुवर्णादिरूप मुख्य अर्थ छोडिकै ता धनशब्दकारिकै तपका ग्रहण करणा यहभी अत्यंत असंगत है। यातैं यह अर्थ सिद्धभया। जैसे सुवर्णमय जा देवताकी प्रतिमा है तथा सुवर्णमय जो ता प्रतिमाकार सिंहासन है तिन दोनोंविषे सुवर्णद्रष्टा पुरुष तौ समानताकूंही देखै है और ता सुवर्णदृष्टितैं रहित केवल आकार दृष्टिवाला जो पूजा करणेहारा पुरुष है सो पूजक पुरुष तौ तिन दोनोंविषे महान् विषमताकूंही देखै है तैसे सो ब्रह्मवेत्ता विद्वान् पुरुष तौ तिन ब्राह्मण, गौ, हस्ती, श्वान, चांडाल आदिक पदार्थोंविषे एक परिपूर्ण ब्रह्मकूंही देखै है और अज्ञानी पुरुष तौ तिन पदार्थोंविषे महान् विषमताकूं देखै है यातैं सा पूजा स्मृति तौ भ्रांतिकृत्य न्यून अधिकताकूं विषय करैहै और (विद्याविनयसंपन्ने) यह भगवान्का वचन तौ परमार्थवस्तुकूं विषय करैहै। यातैं ता स्मृतिवचनका इहां विरोध होवै नहीं ॥ १९ ॥

करणतै सो परब्रह्म निर्दोष है तथा सर्वत्र सम है तिस कारणतै ता ब्रह्मकूं आपणा आत्मारूप जानताहुआ सो ब्रह्मवेत्ता विद्वान् पुरुष गद्वेषादिकदोषोंतै रहित हुआ स्थित होवैहै । इस अर्थकूं अब श्रीभ-
न करै हैं—

न प्रहृष्येत्प्रियं प्राप्य नोद्विजेत्प्राप्य चाप्रियम् ॥

स्थिरबुद्धिरसंमूढो ब्रह्मविद्ब्रह्मणि स्थितः ॥ २० ॥

छेदः) न । प्रहृष्येत् । प्रियम् । प्राप्य । न । उद्विजेत् । प्राप्य ।

यम् । स्थिरबुद्धिः । असंमूढः । ब्रह्मवित् । ब्रह्मणि । स्थितः ॥ २० ॥

र्थः) हे अर्जुन ! सो विद्वान् पुरुष प्रियवस्तुकूं प्राप्त होइके नहीं हर्षकूं प्राप्त
॥ अप्रिय वस्तुकूं प्राप्त होइके नहीं उद्वेगकूं प्राप्त होवैहै जिस कारणतै
स्थिरबुद्धि है तथा संमोहतै रहित है तथा ब्रह्मवित् है तथा ब्रह्मविषेही
॥ २० ॥

टी०—हे अर्जुन ! सो समदर्शी विद्वान् संन्यासी सुखके करणेहारे
प्राप्त होइके हर्षकूं नहीं प्राप्त होवैहै तथा दुःखके करणेहारे
कूं प्राप्त होइके विषादकूं नहीं प्राप्तहोवै है किंतु तिन दोनोंकूं
कर्मका फलरूप जानिकै सर्वदा एकरसही रहै है । यह
दुःखेष्वनुद्विग्नमनाः सुखेषु विगतस्पृहः) इस श्लोकविषे पूर्व
कथन करिआये हैं । और प्रिय अप्रिय पदार्थोंकूं प्राप्त होइके
पादतै रहित होणा इत्यादिक जो जीवन्मुक्त पुरुषोंका स्वाभाविक
ता स्वाभाविक चरितकूं मुमुक्षुजननै प्रत्यत्नपूर्वक संपादन करणा ।
बोधन करणेवास्तै श्रीभगवान् नै (न प्रहृष्येत् नोद्विजेत्) या दोनोंपदों-
का वाचक लिङ् प्रत्यय कथन कन्याहै । कोई जीवन्मुक्त पुरुष ऊपरि
वन नहीं है । तात्पर्य यह—सर्वत्र अद्वितीय आत्माकूं देखणेहारा जो
प है तिस विद्वान् पुरुषकूं आपणेतै भिन्नरूपकरिकै किसीभी प्रिय अप्रिय
प्राप्ति संभवती नहीं । और लोकविषे आपणेतै भिन्नकरिकै जान्याहुआ
हर्ष विषादका हेतु होवैहै आपणा आत्मा किसीके हर्ष विषादका हेतु
। या कारणतै ता प्रिय अप्रिय पदार्थकी प्राप्ति करिकै ता विद्वान् पुरुष
की प्राप्ति संभवती नहीं इति । अब जिस अद्वितीय आत्माके

ता विद्वान् पुरुषकूं हर्षविषादकी प्राप्ति नहीं होवै ता आत्मज्ञानका साधनपूर्वक निरूपण करै हैं (स्थिरबुद्धिरसंमूढो ब्रह्मविद्ब्रह्मणि स्थितः इति) स्थिरा कहिये संन्यासपूर्वक वेदांतवाक्योंके विचारकी परिपक्वताकरिकै संशयतैं रहित हुई है ब्रह्मविषे बुद्धि जिसकी ताका नाम स्थिरबुद्धि है । अर्थात् श्रवणका फलरूप जा प्रमाणगत असंभावनाकी निवृत्ति है तथा मनका फलरूप जा प्रमेयगत असंभावनाकी निवृत्ति है ते दोनों फल जिसपुरुषकूं प्राप्त हुएहैं इति । शंका—हे भगवन् ! ता प्रमाणगत असंभावनातैं तथा प्रमेयगत असंभावनातैं रहित जो पुरुष है तिम पुरुषकूंभी विपरीतभावनारूप प्रतिबंधके वशतैं आत्माका साक्षात्कार नहीं होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् निदिध्यासनकूं कथन करैहैं (असंमूढ इति) तहां अनात्माकार विजातीय वृत्तियोंके व्यवधानतैं रहित जो आत्माकार सजातीयवृत्तियोंका प्रवाह है ताका नाम निदिध्यासन है । ता निदिध्यासनकी परिपक्वताकरिकै विपरीतभावनारूप संमोहतैं रहित जो पुरुष है ताका नाम असंमूढ है । इहां वेदांतशास्त्र जीवब्रह्मके अभेदका प्रतिपादक है अथवा भेदका प्रतिपादक है याप्रकारके संशय नाम प्रमाणगत असंभावना है । और यह जीवात्मा ब्रह्मरूप है अथवा नहीं है इत्यादिक संशयोंका नाम प्रमेयगत असंभावना है । और देहादिकोंविषे आत्मत्वबुद्धिका नाम विपरीत भावना है । ते असंभावना विपरीतभावना आत्मज्ञानके प्रतिबंधक होवैंहैं । ता असंभावना विपरीतभावनाकी जवी श्रवण मनन निदिध्यासनतैं निवृत्ति होवै है तवी सर्व प्रतिबंधोंतैं रहितहुआ सो पुरुष ब्रह्मवित् होवै है अर्थात् में ब्रह्मरूप हूं याप्रकार ब्रह्मकूं आपणा आत्मारूप करिकै साक्षात्कार करैहैं तिसतैं अनंतर समाधिकी परिपक्वता करिकै सो विद्वान् पुरुष ता निर्दोषसमब्रह्मविषेही अभेदरूप करिकै स्थित होवै है ता ब्रह्मतैं भिन्न दूसरे किसी पदार्थविषे स्थित होवै नहीं । इस प्रकार ब्रह्मविषे स्थितहुआ सो विद्वान् पुरुष जीवन्मुक्त कह्या जावैहै तथा स्थितप्रज्ञ कह्या जावैहै । ऐसे जीवन्मुक्त पुरुषविषे द्वैतप्रपंचका दर्शन है नहीं यातैं ता जीवन्मुक्त पुरुषकूं प्रिय अप्रिय वस्तुकी प्राप्ति हुएभी जो हर्षविषादका अभाव कथन कन्याहै सो उचितही है और साधक मुमुक्षुजनतैं तौ ता द्वैतदर्शनके विद्यमान हुएभी तिन विषयोंविषे दोषदृष्टिकारिकै सो हर्ष विषाद प्रयत्नकरिकै पारित्याग करणा ॥ २० ॥

हे भगवान् ! बाह्य शब्दादिक विषयोंविषे जा प्रीति है सा प्रीति पूर्व अनेक जन्मोंविषे अनुभूत होणेतें अत्यंत प्रबल है । यातें तिन बाह्य विषयोंविषे आसक्त हुआ है चित्त जिसका ऐसे पुरुषकी सर्वदृष्ट सुखांतें रहित अलौकिक ब्रह्मविषे स्थिति किसप्रकार होवैगी ? किंतु नहीं होवैगी । और जो आप यह कहो कि सो ब्रह्म परम आनंदरूप है यातें बाह्यविषयोंके प्रीतिका परित्याग करिके ता ब्रह्मविषे तिस पुरुषकी स्थिति संभव होइसके है इति । सो यह आपका कहणाभी संभवता नहीं काहेतें सो ब्रह्मका आनंद अनुभव होता नहीं । यातें ता ब्रह्मानंदकूं चित्तके स्थितिकी हेतुता संभवती नहीं । अनुभव कन्याहुआ आनंदही चित्तके स्थितिका हेतु होवै है ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं—

बाह्यस्पर्शेष्वसक्तात्मा विंदत्यात्मनि यत्सुखम् ॥

स ब्रह्मयोगयुक्तात्मा सुखमक्षय्यमश्नुते ॥ २१ ॥

(पदच्छेदः) बाह्यस्पर्शेषु । असक्तात्मा । विंदति । आत्मनि । यत् । सुखम् । सः । ब्रह्मयोगयुक्तात्मा । सुखम् । अक्षय्यम् । अश्नुते ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! बाह्यशब्दादिकविषयोंविषे आसक्तितें रहित पुरुष अंतःकरणविषे स्थित जी सुख है तिसकूं प्राप्त होवै है तथा सो तृष्णारहित ब्रह्मयोगविषे युक्तचित्तवाला नाशतें रहित सुखकूंभी प्राप्त होवैहै ॥ २१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । श्रोत्रादिक इंद्रियोंकरिके ग्रहण करणे योग्य जे शब्दादिक विषय हैं ते शब्दादिक विषय अनात्मवस्तुका धर्म होणेतें बाह्य कहे जावें हैं । ऐसे बाह्य शब्दादिक विषयोंविषे नहीं आसक्तिकूं प्राप्त भयाहै चित्त जिसका ऐसा जो निष्काम पुरुष है सो निष्कामपुरुष तृष्णातें रहित होणेतें अत्यंत विरक्तहुआ आपणे अंतःकरणविषे स्थित जो बाह्यविषयोंकी अपेक्षातें रहित उपशमरूप सुख है तिम सुखकूंही निर्मल अंतःकरणकी वृत्ति करिके अनुभव करै है । यह वार्त्ता भारतविषेभी कथन करी है । तहां श्लोक—(यच्च कामसुखं लोके यच्च दिव्यं महत्सुखम् । तृष्णाक्षयसुखस्यैते नार्हतः षोडशीं कलाम् ॥) अर्थ यह—इस लोकविषे जे कामजन्य सुखहैं तथा स्वर्गादिक लोकोंविषे जे महान् दिव्यसुख हैं ते सर्व सुख तृष्णाकी निवृत्तिजन्य सुखके षोडशवें भागके तुल्यभी नहीं होवें हैं इति । अथवा (आत्मनि) या पदकरिके प्रत्यक्आत्माक-

ग्रहण करणा । या पक्षविषे ता वचनका यह अर्थ करणा । त्वं पदार्थरूप प्रत्यक् आत्माविषे विद्यमान जो स्वरूपभूत सुख है जो सुख सुपुतिअवस्थाविषे सर्व प्राणियों-कूं अनुभव होवै है । तथा जो सुख बाह्यविषयोंकी आसक्तिरूप प्रतिबंधके वशतें प्रतीत होता नहीं तिसी स्वरूपभूत सुखकूं सो विद्वान् पुरुष बाह्यविषयोंकी आस-क्तिके अभावतें प्राप्त होवैहै इति । किंवा सो विद्वान् पुरुष केवल त्वंपदार्थ आत्माके सुखकूंही नहीं प्राप्त होवै है किंतु तत्पदार्थकी एकताके अनुभव करिकै पूर्णसुखकूंभी अनुभव करै है । इस अर्थकूं श्रीभगवान् कहैं हैं (स ब्रह्मयोगयुक्तात्मा सुखम-क्षयमश्नुते इति) परमात्मारूप ब्रह्मविषे जो समाधिरूप योग है ताका नाम ब्रह्मयोग है ता ब्रह्मयोगकरिकै युक्त है आत्मा क्या अंतःकरण जिसका अर्थात् ता ब्रह्मयोगविषे संलग्नहै अंतःकरण जिसका ताका नाम ब्रह्मयोगयुक्तात्मा है । अथवा ब्रह्मशब्दकरिकै तत्पदार्थका ग्रहण करणा । तिस तत्पदार्थरूप ब्रह्मविषे महावाक्यार्थका अनुभवरूप समाधियोग करिकै युक्तहुआ है क्या एकताकूं प्राप्तहुआ है त्वंपदार्थरूप आत्मा जिसका ताका नाम ब्रह्मयोगयुक्तात्मा है । ऐसा ब्रह्मयोगयुक्तात्मा विद्वान्पुरुष उत्पत्ति नाशतें रहित स्वस्वरूपभूत नित्यसुखकूंही प्राप्त होवै है अर्थात् सो विद्वान् पुरुष सर्वदा सुखानुभवरूपही होवै है । यद्यपि सो आ-त्मास्वरूप नित्यसुख वास्तवतें इसपुरुषकूं तत्त्वसाक्षात्कारतें पूर्वभी प्राप्तही है यातें ताकी प्राप्ति कहणी संभवती नहीं । पूर्व अप्राप्तवस्तुकीही प्राप्ति होवै है । तथापि तत्त्वसाक्षात्कारतें पूर्व सो नित्यसुख अविद्याकरिकै आवृत है यहही ता नित्यसुखकी अप्राप्ति है और तत्त्वसाक्षात्कारकरिकै ता अविद्याकी निवृत्ति होइजावै है यहही ता सुखकी प्राप्ति है अर्थात् ता नित्यसुखका जो अज्ञान है सोईही ता नित्यसुखकी अप्राप्ति है । और ता नित्यसुखका जो अपरोक्षज्ञान है सोईही ता नित्यसुखकी प्राप्ति है इति । यातें प्रत्यक्आत्माविषे अभेदरूप करिकै स्थित जो नित्यसुख है ता नित्यसुखके अनुभवकी इच्छा करताहुआ यह अधिका-रीपुरुष महान् नरकोंकी प्राप्ति करणेहारी तथा क्षणिक जा बाह्यविषयोंकी प्रीति है ता प्रीतितें आपणे इंद्रियोंकूं निवृत्त करै । ताकरिकैही इस पुरुषकी प्रत्यक् अभि-न्नब्रह्मविषे स्थिति होवै है ॥ २१ ॥

हे भगवन् ! बाह्यविषयोंके प्रीतिकी जवी निवृत्ति होवै तवी आत्माके नित्यसु-खका अनुभव होवै । और आत्माके नित्यसुखका जवी अनुभव होवै तवी ता अनुभवके

प्रसादतैं बाह्यविषयोंके प्रीतिकी निवृत्ति होवै है । इस प्रकार नित्यसुखका अनुभव तथा बाह्यविषयोंके प्रीतिकी निवृत्ति इन दोनोंकी अन्योन्य आश्रयता प्राप्त होवै है और जिन दोषदार्थोंविषे अन्योन्य आश्रयता प्राप्त होवै है तिन पदार्थोंविषे एकभी पदार्थ मिद्ध होता नहीं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् विषयोंविषे दोषदर्शनके अभ्यासकरिकैही तिन विषयोंके प्रीतिकी निवृत्ति होवै है यातैं ता अन्योन्य आश्रयता दोषकी प्राप्ति होवै नहीं याप्रकारका उत्तर कथन करैहैं—

ये हि संस्पर्शजा भोगा दुःखयोनय एव ते ॥

आद्यंतवंतः कौन्तेय न तेषु रमते बुधः ॥ २२ ॥

(पदच्छेदः) ये । हि । संस्पर्शजाः । भोगाः । दुःखयोनयः । एव । ते । आद्यंतवंतः । कौन्तेय । न । तेषु । रमते । बुधः ॥ २२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिसकारणतैं जितनेक विषय इंद्रियके संबंधजन्य भोग हैं ते सर्वभोग दुःखके हेतुही हैं तथा आदिअंतवाले हैं । तिसकारणतैं विवेकीपुरुष तिन भोगोंविषे नहीं प्रीति करै हैं ॥ २२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! शब्दादिक विषयोंके साथि जे श्रोत्रादिक इंद्रियोंके संबंध हैं तिनका नाम संस्पर्श है ता संस्पर्शकरिकै जन्य जितनेक अत्यंत क्षुद्र लेशमात्र सुखके अनुभवरूप भोग हैं ते सर्वभोग इसलोकविषे तथा परलोकविषे राग द्वेषकरिकै व्याप्त होणेतैं दुःखकेही हेतु हैं अर्थात् इस मनुष्यलोकतैं आदिलैके ब्रह्मलोकपर्यंत जितनेक भोग हैं ते सर्वभोग तीनकालविषे दुःखकेही हेतु हैं । यह वार्त्ता विष्णुपुराणविषेभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(यावन्तः कुरुते जंतुः संबन्धान्मनसः प्रियान् । तावतोऽस्य निखन्यते हृदये शोकशंकवः) अर्थ यह—यह जीव जितनेक मनके प्रियसंबंधोंकू करैहै तितनेही शोकरूपी शंकु इस पुरुषके हृदयविषे छिद्र करैहैं इति । इस प्रकारके ते भोगभी कोई स्थिर हैं नहीं किंतु आदिअंतवाले हैं । इहां विषय इंद्रियके संयोगका नाम आदि है और ताके वियोगका नाम अंत है ते आदि अंत दोनों जिनोंविषे विद्यमान होवैं तिनका नाम आदिअंतवत् है अर्थात् ते भोग ता आदिकालविषेभी नहीं हैं तथा अंतकालविषेभी नहीं हैं किंतु स्वप्नपदार्थोंकी न्याई ते भोग केवल मध्यकालविषेही प्रतीत होवैंहैं यातैं ते भोग स्वप्नपदार्थोंकी न्याई शकिक हैं तथा मिथ्यारूप हैं । यह वार्त्ता श्रीगौडपादाचार्यनैभी कथन

ग्रहण करणा । या पक्षविषे ता वचनका यह अर्थ करणा । त्वं पदार्थरूप प्रत्यक् आत्माविषे विद्यमान जो स्वरूपभूत सुख है जो सुख सुपुतिअवस्थाविषे सर्व प्राणियों-कूं अनुभव होवै है । तथा जो सुख बाह्यविषयोंकी आसक्तिरूप प्रतिबंधके वशतैं प्रतीत होता नहीं तिसी स्वरूपभूत सुखकूं सो विद्वान् पुरुष बाह्यविषयोंकी आस-क्तिके अभावतैं प्राप्त होवैहै इति । किंवा सो विद्वान् पुरुष केवल त्वंपदार्थ आत्माके सुखकूंही नहीं प्राप्त होवै है किंतु तत्पदार्थकी एकताके अनुभव करिकै पूर्णसुखकूंभी अनुभव करै है । इस अर्थकूं श्रीभगवान् कहैं हैं (स ब्रह्मयोगयुक्तात्मा सुखम-क्षयमश्नुते इति) परमात्मारूप ब्रह्मविषे जो समाधिरूप योग है ताका नाम ब्रह्मयोग है ता ब्रह्मयोगकरिकै युक्त है आत्मा क्या अंतःकरण जिसका अर्थात् ता ब्रह्मयोगविषे संलग्नहै अंतःकरण जिसका ताका नाम ब्रह्मयोगयुक्तात्मा है । अथवा ब्रह्मशब्दकरिकै तत्पदार्थका ग्रहण करणा । तिस तत्पदार्थरूप ब्रह्मविषे महावाक्यार्थका अनुभवरूप समाधियोग करिकै युक्तहुआ है क्या एकताकूं प्राप्तहुआ है त्वंपदार्थरूप आत्मा जिसका ताका नाम ब्रह्मयोगयुक्तात्मा है । ऐसा ब्रह्मयोगयुक्तात्मा विद्वान्पुरुष उत्पत्ति नाशतैं रहित स्वस्वरूपभूत नित्यसुखकूंही प्राप्त होवै है अर्थात् सो विद्वान् पुरुष सर्वदा सुखानुभवरूपही होवै है । यद्यपि सो आ-त्मास्वरूप नित्यसुख वास्तवतैं इसपुरुषकूं तत्त्वसाक्षात्कारतैं पूर्वभी प्राप्तही है यातैं ताकी प्राप्ति कहणी संभवती नहीं । पूर्व अप्राप्तवस्तुकीही प्राप्ति होवै है । तथापि तत्त्वसाक्षात्कारतैं पूर्व सो नित्यसुख अविद्याकरिकै आवृत है यहही ता नित्यसुखकी अप्राप्ति है और तत्त्वसाक्षात्कारकरिकै ता अविद्याकी निवृत्ति होइजावै है यहही ता सुखकी प्राप्ति है अर्थात् ता नित्यसुखका जो अज्ञान है सोईही ता नित्यसुखकी अप्राप्ति है । और ता नित्यसुखका जो अपरोक्षज्ञान है सोईही ता नित्यसुखकी प्राप्ति है इति । यातैं प्रत्यक् आत्माविषे अभेदरूप करिकै स्थित जो नित्यसुख है ता नित्यसुखके अनुभवकी इच्छा करताहुआ यह अधिका-रीपुरुष महान् नरकोंकी प्राप्ति करणेहारी तथा क्षणिक जा बाह्यविषयोंकी प्रीति है ता प्रीतितैं आपणे इंद्रियोंकूं निवृत्त करै । ताकरिकैही इस पुरुषकी प्रत्यक् अभि-न्नब्रह्मविषे स्थिति होवै है ॥ २१ ॥

हे भगवन ! बाह्यविषयोंके प्रीतिकी जवी निवृत्ति होवै तवी आत्माके नित्यसु-खका अनुभव होवै । और आत्माके नित्यसुखका जवी अनुभव होवै तवी ता अनुभवके

प्रसादतैं बाह्यविषयोंके प्रीतिकी निवृत्ति होवै है । इस प्रकार नित्यसुखका अनुभव तथा बाह्यविषयोंके प्रीतिकी निवृत्ति इन दोनोंकी अन्योन्य आश्रयता प्राप्त होवै है और जिन दोषदार्थोंविषे अन्योन्य आश्रयता प्राप्त होवैहै तिन पदार्थोंविषे एकभी पदार्थ सिद्ध होता नहीं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् विषयोंविषे दोषदर्शनके आध्यासकरिकैही तिन विषयोंके प्रीतिकी निवृत्ति होवैहै यातैं ता अन्योन्य आश्रयता दोषकी प्राप्ति होवै नहीं याप्रकारका उत्तर कथन करैहैं—

ये हि संस्पर्शजा भोगा दुःखयोनय एव ते ॥

आद्यंतवंतः कौन्तेय न तेषु रमते बुधः ॥ २२ ॥

(पदच्छेदः) ये । हि । संस्पर्शजाः । भोगाः । दुःखयोनयः । एव । ते ।
आद्यंतवंतः । कौन्तेय । न । तेषु । रमते । बुधः ॥ २२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिसकारणतैं जितनेक विषय इंद्रियके संबंधजन्य भोग हैं ते सर्वभोग दुःखके हेतुही हैं तथा आदिअंतवाले हैं । तिसकारणतैं विवेकीपुरुष तिन भोगोंविषे नहीं प्रीति करै हैं ॥ २२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! शब्दादिक विषयोंके साथि जे श्रोत्रादिक इंद्रियोंके संबंध हैं तिनोका नाम संस्पर्श है ता संस्पर्शकरिकै जन्य जितनेक अत्यंत क्षुद्र लेशमात्र सुखके अनुभवरूप भोग हैं ते सर्वभोग इसलोकविषे तथा परलोकविषे राग द्वेषकरिकै व्याप्त होणेतैं दुःखकेही हेतु हैं अर्थात् इस मनुष्यलोकतैं आदिलैके ब्रह्मलोकपर्यंत जितनेक भोग हैं ते सर्वभोग तीनकालविषे दुःखकेही हेतु हैं । यह वार्त्ता विष्णुपुराणविषेभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(यावन्तः कुरुते जंतुः संबन्धान्मनसः प्रियान् । तावतोऽस्य निखन्त्यते हृदये शोकशंकरवः) अर्थ यह—यह जीव जितनेक मनके प्रियसंबंधोंकू करैहै तितनेही शोकरूपी शंकु इस पुरुषके हृदयविषे छिद्र करैहैं इति । इस प्रकारके ते भोगभी कोई स्थिर हैं नहीं किंतु आदिअंतवाले हैं । इहां विषय इंद्रियके संयोगका नाम आदि है और ताके वियोगका नाम अंत है ते आदि अंत दोनों जिनोविषे विद्यमान होवैं तिनोका नाम आदिअंतवत् है अर्थात् ते भोग ता आदिकालविषेभी नहीं हैं तथा अंतकालविषेभी नहीं हैं किंतु स्वप्नपदार्थोंकी न्याई ते भोग केवल मध्यकालविषेही प्रतीत होवैंहैं यातैं ते भोग स्वप्नपदार्थोंकी न्याई शकिक हैं तथा मिथ्यारूप हैं । यह वार्त्ता श्रीगौडयादाचार्यनैभी कथन

करी है (आदावंते च यन्नास्ति वर्त्तमानेऽपि तत्तथा इति) अर्थ यह—जो पदार्थ आदिकालविषे भी नहीं होवै है तथा अंतकालविषे भी नहीं होवै है सो पदार्थ वर्त्तमानकालविषे भी वास्तवतैं नहीं होवै है । जैसे स्वमके पदार्थ हैं इति । हे अर्जुन ! जिस कारणतैं यह विषयजन्य भोग इस प्रकारके हैं तिस कारणतैं विवेकी पुरुष तिन भोगोंविषे नहीं रमण करै है अर्थात् तिन भोगोंकूं प्रतिकूल जानिकै सो विवेकी-पुरुष तिन भोगोंविषे प्रीतिकूं अनुभव करै नहीं इति । यह वार्त्ता पतंजलिभगवान् नैं भी योगसूत्रोंविषे कथन करी है । तहां सूत्र—(परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिनः इति) अर्थ यह—भलीप्रकारतैं निश्चय कन्याहै क्लेशादिकोंका स्वरूप जिसनैं ऐसा जो विवेकी पुरुष है तिस विवेकी पुरुषकूं इस लोकके तथा परलोकके सर्व विषयसुख दुःखरूपही प्रतीत होवैं हैं । अविवेकी पुरुषकूं ते विषयसुख दुःखरूप प्रतीत होवैं नहीं । याकारणतैंही शास्त्रविषे ता विवेकी पुरुषकूं अक्षिपात्रके तुल्य कथनकन्याहै । जैसे ऊर्णनाभिजंतुछत जो तंतुहै सो तंतु अत्यंत सूक्ष्म होवै है तथा अत्यंत कोमल होवै है ऐसा तंतुभी नेत्रविषे पड्याहुआ आपणे स्पर्शकारिकै ता नेत्रकूं दुःखकीही प्राप्ति करै है । ता नेत्रतैं भिन्न दूसरे मुखनासिकादिक अंगोंविषे पड्याहुआ सो तंतु दुःखकी प्राप्ति करै नहीं तैसे मधु विष दोनोंकारिकै मिलित अन्नभोजनकी न्याईं तीन कालोंविषे क्लेशकारिकै व्याप्त जे विषयभोगके साधन हैं ते विषयभोगके साधन ता विवेकी पुरुषकूंही दुःखकी प्राप्ति करै हैं । अर्थात् सो विवेकी पुरुषही तिनोंकूं दुःखरूप मानैं हैं । और रात्रि दिनविषे बहुत प्रकारके दुःखोंकूं सहन करणेहारा जो अविवेकी मूढपुरुष है, तिस अविवेकी मूढपुरुषकूं ते विषयभोगके साधन दुःखकी प्राप्ति करै नहीं अर्थात् सो अविवेकी पुरुष तिन भोगके साधनोंकूं दुःखरूप मानता नहीं तहां ता पतंजलिसूत्रविषे (परिणामतापसंस्कारदुःखैः) या पदकारिकै भूत वर्त्तमान भविष्यत् या तीनकालोंविषेभी दुःखकारिकै मिश्रित होणेतैं तिन विषयसुखोंविषे औपाधिक दुःखरूपता कथनकरी है और (गुणवृत्तिविरोधात्) या पदकारिकै तिन विषयसुखोंविषे स्वरूपतैंभी दुःखरूपता कथनकरी है तहां (परिणामतापसंस्कारदुःखैः) यावचनके अंतविषे स्थित जो दुःख यह शब्द है ता दुःख शब्दका परिणाम ताप संस्कार या तीनों शब्दोंके साथि संबन्ध करणा । या कारिकै यह अर्थ मिद्ध होवै है, परिणामदुःख तापदुःख संस्कारदुःख या तीनों रूपताकारिकै ते विषयसुख दुःख-

रूपही हैं । सो यह प्रकार अब दिखावैं हैं । जितनाक विषयसुखका अनुभव होवै-
है सो सर्वरागकरिकै युक्तही होवैहै रागतैं विना सो विषयसुखका अनुभव होवैहै
नहीं । काहेतैं जिस पुरुषका जिस वस्तुविषे राग होवैहै सो पुरुषही तिस वस्तुकी
प्राप्तिकरिकै सुखी होवैहै और जिस पुरुषका जिस वस्तुविषे राग नहीं होवैहै सो
पुरुष तिस वस्तुकी प्राप्तिकरिकै सुखी होवै नहीं । यह वार्त्ता सर्व लोकविषे प्रसिद्ध
है । यातैं विषयकी प्राप्तितैं पूर्व उद्भव हुआ जो राग है सो रागही ता विषयकी
प्राप्तिकालविषे सुखरूपकरिकै परिणामकूं प्राप्त होवैहै और सो राग क्षणक्षणविषे
वृद्धिकूं प्राप्त होताजावैहै । ता रागका विषय जो पदार्थ है ता पदार्थकी जबी
अप्राप्ति होवैहै तबी अवश्यकरिकै दुःखकी प्राप्ति होवैहै । यातैं सो राग दुःखरूपही
है । तहां भोगोंविषे परितृप्तताकरिकै जा इंद्रियोंकी उपशांति है ताका नाम सुख
है । और तिन भागोंविषे लौल्यताकरिकै जा तिन इंद्रियोंकी अनुपशांति है ताका
नाम दुःख है सो बहुत भोगोंके भोगनेकरिकै तिन इंद्रियोंकूं तृष्णातैं रहित करणे-
विषे कोईभी प्राणी समर्थ नहीं है । उलटा बहुत भोगनेकरिकै तृष्णाकी वृद्धि
होती जावैहै जैसे घृतकाष्ठोंके पावणेकरिकै अग्निकी वृद्धि होती जावैहै ।
यातैं दुःखरूप रागका परिणाम होणेतैं सो विषयसुखभी दुःखरूपही होवै
है जिसकारणतैं कार्यकारणका अभेदही होवैहै तिसकारणतैं दुःखरूप रागका
परिणाम होणेतैं सो विषयसुखभी दुःखरूपही है । इतनेकरिकै ता विषयसुखविषे
परिणामदुःखरूपता कथन करी । अब तापदुःखरूपता कथन करैहैं । तहां
यह पुरुष जिस कालविषे ता विषयसुखका अनुभव करैहै तिस कालविषे
ता विषयसुखके प्रतिकूल जितनेक दुःखके साधन हैं तिन सर्वदुःखोंके साधनोंविषे
यह पुरुष द्वेष करैहै । और तिन दुःखके साधनरूप भूतोंका नहीं हनन करिकै
सो विषयसुखका भोग संभवता नहीं । यातैं ता विषयसुखवास्तै सो पुरुष तिन
प्रतिकूल भूतोंकूं अवश्यकरिकै हनन करैहै तहां जितनेक दुःख है ते सर्व दुःखके
साधन हमारेकूं मत प्राप्त होवैं याप्रकारका जो संकल्प विशेष है ताका नाम द्वेष
है ता द्वेषके विषयरूप जितनेक दुःखके साधन हैं तिन सर्वोंके निवृत्त करणेविषे
कोईभी प्राणी समर्थ होवै नहीं । यातैं ता विषयसुखके अनुभवकालविषेभी ता
सुखके विरोधी वि यरु द्वेष सर्वदा वन्या रहै है तिस द्वेषके विद्यमान हुए सो
तापदुःख निवृत्त काणैकूं अशक्य है इहां तापकूंही द्वेष कहैं हैं । इसप्रकार तिन

दुःखसाधनोंके निवृत्त करणेविषे असमर्थ जो पुरुष है सो पुरुष तिस कालविषे मोहकूभी अवश्यकरिके प्राप्त होवै है । यातें तापदुःखताकी न्याईं संमोहदुःखताभी निवृत्त करणेकूं अशक्य है । तहां तिस तापरूप द्वेषतें कर्माशय उत्पन्न होवै है । काहेतें जो पुरुष विषयसुखके साधनोंकी इच्छा करैहै सो पुरुष शरीरकरिके तथा मनकरिके तथा वाणीकरिके अवश्य प्रवृत्त होवैहै । ता प्रवृत्तितें अनंतर आपणे अनुकूल प्राणियों ऊपरि अनुग्रह करैहै; और आपणे प्रतिकूल प्राणियोंका हनन करै है । ता अनुकूल प्राणियोंके अनुग्रहतें तथा प्रतिकूल प्राणियोंके हननतें सो पुरुष धर्म अधर्मकूं संपादन करै है याका नाम कर्माशय है सो कर्माशय लोभतें तथा मोहतें होवैहै इति । इतने करिके तिन विषयसुखोंविषे तापदुःखता कथन करी । अब संस्कारदुःखता कथन करै हैं । तहां वर्तमानकालविषे जो विषयसुखका अनुभव है सो विषयसुखका अनुभव आपणे नाशकालविषे इस पुरुषके चित्तविषे संस्कारोंकूं उत्पन्न करि जावैहै । आगेतें ते संस्कार ता सुखविषयक स्मरणकूं उत्पन्न करै हैं तिसतें अनंतर सो सुखविषयक स्मरण तिन सुखोंविषे रागकूं उत्पन्न करैहै । तिसतें अनंतर सो सुखविषयक राग ता सुखकी प्राप्तिवास्तै शरीर मन वाणीकी चेष्टाकूं उत्पन्न करैहै । तिसतें अनंतर सा शरीरादिकोंकी चेष्टा पुण्यपापरूप कर्माशयकूं उत्पन्न करैहै । तिसतें अनंतर ते पुण्यपापकर्म जन्मादिकोंकी प्राप्ति करैहै । इसका नाम संस्कारदुःखता है इस प्रकार तापमोहके संस्कारभी जानिलेणे । इतनेकरिके भूत भविष्यत् वर्तमान या तीनोंकालविषे दुःखकरिके युक्त होणेतें यह सर्व विषयसुख दुःखरूपही है, यह अर्थ कथनकन्या । अब तिन विषयसुखोंविषे स्वरूपतेंभी दुःखरूपता कथन करै हैं । (गुणवृत्तिविरोधाच्च) इस वचन करिके इहां सुखरूप जो सत्त्वगुण है तथा दुःखरूप जो रजोगुण है तथा मोहरूप जो तमोगुण है या तीनोंका गुणशब्दकरिके ग्रहणकरणा । ते सत्त्व रज तम तीनों गुण परस्पर विरुद्ध स्वभाववाले हुएभी जैसे तेल वृत्ति अग्नि यह तीनों मिलिके एकही दीपरूप कार्यकूं उत्पन्न करै हैं तैसे इस पुरुषके भोगदास्तै तीन गुणात्मक कार्यकूं उत्पन्न करै हैं । तिस त्रिगुणात्मक कार्यविषेभी एक गुणकी ता प्रधानता होवै है और दूसरे दो गुणोंकी गौणता होवैहै । ता एक प्रधान गुणकूं अंगीकार करिकेही सो त्रिगुणात्मक कार्यभी सात्त्विक राजस तामस याप्रकारका एक एक गुण करिके कथन कन्या जावैहै । तहां सुखका

उपभोगरूप जो प्रत्यय है सो प्रत्यय उद्भूत सत्त्वगुणका कार्य हुआभी अनुद्भूत रज तमकाभी कार्य होवै है । केवल सत्त्वगुणका सो प्रत्यय कार्य है नहीं । यातैं सो सुखका उपभोगरूप प्रत्ययभी त्रिगुणात्मकही है । यातैं ता सुखका उपभोगरूप प्रत्ययविषे सुखरूपता तथा दुःखरूपता तथा विषादरूपता यह तीनोंही विद्यमानहैं । या कारणतैंही विवेकी पुरुषकूं ते सर्व विषयसुखोंके अनुभव दुःखरूपही हैं । ऐसा दुःखरूप विषयसुखका उपभोगरूप प्रत्ययभी कोई स्थिर नहीं हैं । किंतु सो प्रत्यय शीघ्रही नाशकूं प्राप्त होवै है । जिस कारणतैं (चलं हि गुणवृत्तम्) इस वचन करिकै चित्तकूं शीघ्रपरिणामी कथन कया है । शंका—एकही सो प्रत्यय एकही कालविषे परस्पर विरुद्ध सुखदुःख मोहरूपताकूं कैसे प्राप्त होवैगा, किन्तु नहीं प्राप्त होवैगा । समाधान—उद्भूत अनुद्भूत या दोनोंका परस्पर विरोध होवै नहीं, किंतु समवृत्तिवाले गुणोंकाही एककालविषे परस्पर विरोध होवैहै । विषमवृत्तिवाले गुणोंका एक कालविषे परस्पर विरोध होता नहीं । जैसे इस पुरुषविषे अभिव्यक्तिकूं प्राप्त हुए जे धर्म ज्ञान वैराग्य ऐश्वर्य यह च्यारों हैं ते अभिव्यक्त धर्मादिक च्यारों आपणे समान अभिव्यक्तिकूं प्राप्त हुए जे अधर्म अज्ञान अवैराग्य अनैश्वर्य यह च्यारि हैं तिन च्यारोंके साथही यथाक्रमतैं विरोधकूं करैं हैं । अनभिव्यक्त अधर्मादिकोंके साथि अभिव्यक्त धर्मादिक विरोधकूं करते नहीं । इस लोकविषेभी एक प्रधान पुरुषका दूसरे प्रधान पुरुषके साथिही विरोध होवै है, दुर्बल पुरुषके साथि ता प्रधान पुरुषका विरोध होता नहीं । तैसे सत्त्व रज तम यह तीनों गुणभी एक कालविषे परस्पर प्रधानतामात्रकूं नहीं सहन करै हैं । एक दूसरेके सद्भावमात्रकूं असहन करते नहीं । इसी प्रकार परिणामदुःख ताप-दुःख संस्कारदुःख या तीनों विषेभी एकही कालविषे राग द्वेष मोह या तीनोंका सद्भावभी जानिलेगा । जिस कारणतैं ते रागद्वेषादिक क्लेश प्रसुप्त तनु विच्छिन्न उदार इन च्यारि रूपों करिकै च्यारि अवस्थावोंवालेही होवैं हैं । अब तिन क्लेशोंका स्वरूप योगशास्त्रकी रीतिसैं वर्णन करैं हैं । तहां योगसूत्र— (अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः पंचक्लेशाः ॥ १ ॥ अविद्याक्षेत्रमुत्तरेपां प्रसुप्ततनुविच्छिन्नोदाराणाम् ॥ २ ॥ अनित्याशुचिदुःखाऽनात्मस्तु नित्यशुचिसुखात्मच्यातिरविद्या ॥ ३ ॥ दृग्दर्शनशक्तयोरेकात्मतेवास्मिता ॥ ४ ॥ सुखानुशयी रागः ॥ ५ ॥ दुःखानुशयी द्वेषः ॥ ६ ॥ स्वरसवादी विदुषोऽपि तथारूढाऽभि-

निवेशः ॥ ७ ॥ ते प्रतिप्रसवहेयाः सूक्ष्माः ॥ ८ ॥ ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः ॥ ९ ॥
 क्लेशमूलः कर्माशयो दृष्टाऽदृष्टजन्मवेदनीयः ॥ १० ॥ सति मूले तद्विपाको जात्या-
 युर्भोगाः ॥ ११ ॥) अब यथाक्रमेण इन एकादश सूत्रोंका अर्थ निरूपण
 करें हैं । अविद्या अस्मिता राग द्वेष अभिनिवेश यह पंच क्लेश होवें हैं । तहां
 कर्मके तथा ताके फलके प्रवर्तक हुए जे इस पुरुषकूं दुःखकी प्राप्ति करें तिनहोंका
 नाम क्लेश है । याप्रकारका लक्षण तिन अविद्यादिक पांचोंविषे घटे है । यातें ते
 अविद्यादिक पांचों क्लेश कहे जावें हैं इति ॥ १ ॥ तिन पंच क्लेशोंविषेभी
 प्रथम क्लेशरूप जा अविद्या है सा अविद्याही प्रसुप्त तनु विच्छिन्न उदार या च्यारि
 अवस्थावाले अस्मितादिक च्यारि क्लेशोंका कारणरूप है । तहां तत् अभाववाले
 विषे तत्त्वत्ता बुद्धि विपर्यय मिथ्याज्ञान अविद्या यह च्यारों शब्द एकही
 अर्थके वाचक हैं इति ॥ २ ॥ सा अविद्या च्यारि प्रकारकी होवै है ।
 तहां अनित्यपदार्थोंविषे नित्यबुद्धि करणी यह प्रथम अविद्या है । जैसे पृथिवी,
 चंद्र, सूर्य, तारामण, स्वर्ग, देवता इत्यादिक अनित्य पदार्थोंविषे यह सर्वपदार्थ
 नित्य हैं या प्रकारकी बुद्धि करणी इति । और अशुचि पदार्थोंविषे शुचि बुद्धि
 करणी यह दूसरी अविद्या है । जैसे अशुचि स्त्रीके शरीरविषे शुचि बुद्धि करणी ।
 यह वार्त्ता श्रीव्यासभगवानुनैभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(स्थाना-
 द्वीजादुपष्टंभान्निष्पंदान्निधनादपि । कायमाधेयशौचत्वात्पंडिता ह्यशुचिं विदुः)
 अर्थ यह—शास्त्रके यथार्थ तात्पर्यकूं जानणेहारे विद्वान् पुरुष इस शरीरकूं
 स्थान, बीज, उपष्टंभ, निष्पंद, निधन, आधेयशौच, इतनै हेतुवातें अशुचिही
 जानेंहैं । तहां विष्टामूत्रादिकोंकरिके युक्त जो माताका उदर है ताका नाम स्थान
 है । ऐसे मलिनस्थानविषे इस शरीरकी स्थिति होवै है यातें यह शरीर स्थानतेंभी
 अशुचिही है और पिताका जो सप्तम धातुरूप शुक्र है तथा माताका जो सप्तम
 धातुरूप शोणित है याका नाम बीज है ऐसे बीजतें इस शरीरकी उत्पत्ति होवैहै
 यातें यह शरीर बीजतेंभी अशुचिही है । और अन्नका परिणामरूप जो श्लेष्म
 रुधिरादिक है याका नाम उपष्टंभ है ता उपष्टंभतेंभी यह शरीर अशुचिही है ।
 और मुख, नासिका, कर्ण, नेत्र, पायु, उपस्थ, इन सर्व द्वारोंतें जे मलका बा-
 हारि निकमणा है याका नाम निष्पंद है ता निष्पंदतेंभी यह शरीर अशुचिही है
 और मरणका नाम निधन है जिम मरणकरिके विद्वान् ब्राह्मणका शरीरभी

अशुचि होवै है ता निधनतैभी यह शरीर अशुचिही है और स्नान चंदन लेपा-
दिकों करिकै जो इस शरीरविषे शुचित्वका आपादन करना है याका नाम
आधेयशौच है ता आधेयशौचता करिकैभी यह शरीर अशुचिही है इति । ऐसे
अशुचि स्त्रीशरीरविषे शुचि बुद्धि करणी दूसरी अविद्या है इति । और दुःखरूप
विषयभोगोंविषे सुखबुद्धि करणी यह तीसरी अविद्या है । सा दुःखविषे सुख
बुद्धि तौ (परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिनः)
इस सूत्रके व्याख्यानविषे पूर्व कथन करिआये हैं इति । और अनात्मवस्तुविषे
आत्मबुद्धि करणी यह चतुर्थ अविद्या है । जैसे अनात्मरूप इस स्थूलशरीरविषे
मैं मनुष्य हूं मैं ब्राह्मण हूं इस प्रकारकी आत्मबुद्धि करणी इति । इस प्रकार
च्यारिप्रकारके भेदकरिकै स्थित जा अविद्या है ता अविद्याही अस्मितादिक
सर्व क्लेशोंका मूलभूत है । इसी अविद्याकूं शास्त्रविषे तम या नामकरिकै कथन
करै हैं इति ॥ ३ ॥ और हृक्शक्ति जो पुरुष है तथा दर्शनशक्ति जो बुद्धि है
ते दोनों भोक्ताभोग्यरूप करिकै अत्यंत भिन्न हैं ऐसे पुरुष बुद्धि दोनोंका जो
अविद्याकृत अभेदअभिमान है याका नाम अस्मिता है इसी अस्मिताकूं ब्रह्मवेत्ता
पुरुष हृदयग्रंथि इस नामकरिकै कथन करै हैं और इसी अस्मिताकूं शास्त्रविषे
मोह या नामकरिकै कथन करै हैं इति ॥ ४ ॥ और तिसतिस सुखकी प्राप्तिके
जे साधन हैं तिन सर्वसाधनोंतै रहित पुरुषका जो सर्वप्रकारके सुख हमारेकूं
प्राप्त होवै याप्रकारका विपर्यय विशेष है ताका नाम राग है । इसी रागकूं शास्त्र-
विषे महामोह या नामकरिकै कथन करै हैं ॥ ५ ॥ और दुःखकी प्राप्ति कर-
णेहारे साधनोंके विद्यमान हुएभी हमारेकूं कोईप्रकारका दुःख नहीं प्राप्त होवै
याप्रकारका जो विपर्ययविशेष है ताका नाम द्वेष है । इसी द्वेषकूं शास्त्रविषे
तामिस्र या नामकरिकै कथन करै हैं इति ॥ ६ ॥ और जीवनका हेतु जो
आयुष् है ता आयुष्के अभावहुएभी इन अनित्यभी देह इंद्रियादिकों साथि हमारा
कदाचित्भी वियोग नहीं होवै या प्रकारका जो विद्वान् अविद्वान् सर्वप्राणियोंविषे
साधारण मरणका त्रासरूप विपर्यय है ताका नाम अभिनिवेश है इसी अभिनि-
वेशकूं शास्त्रविषे अंधतामिस्र या नामकरिकै कथन करै हैं इति ॥ ७ ॥ यह
वार्त्ता पुराणविषेभी कथन करीहै । वहां श्लोक—(तमो मोहो महामोहस्ता-
मित्रो ह्यंधसंज्ञितः । अदि यापंचपर्वेषा प्रादुर्भूता महात्मनः) अर्थ यह—इस पुरुषकी

अविद्या तम, मोह, महामोह, तामिस्र, अंधतामिस्र इन पंचप्रकारोकारिकै प्रादुर्भावकं प्राप्त होवै है इति । यह अविद्यादिक पंचक्लेश प्रसुप्तअवस्था तनुअवस्था विच्छिन्न-अवस्था उदारअवस्था या च्यारि अवस्थावाँवाले होवैहैं । तहां असत्कार्यकी कदाचित्भी उत्पत्ति होवै नहीं । यातैं तिन अविद्यादिक पंचक्लेशोंकी आपणी उत्पत्तितैं पूर्वजा अनभिव्यक्तरूप करिकै स्थिति है ताका नाम प्रसुप्तअवस्था है और अभिव्यक्तिकूं प्राप्तहुएभी तिन क्लेशोंविषे दूसरे सहकारी कारणके अलाभतैं जो कार्यकी अजनकता है ताका नाम तनुअवस्था है और जे क्लेश अभिव्यक्तिकूंभी प्राप्तहुए हैं तथा जिन क्लेशोंतैं आपणेआपणे कार्यकूंभी उत्पन्न कन्या है ऐसे क्लेशोंकाभी जो किसी बलवान् प्रत्ययकरिकै अभिभव है ताका नाम विच्छिन्नअवस्था है । और जे क्लेश अभिव्यक्तिकूंभी प्राप्त हुएहैं तथा दूसरे सहकारी कारणोंकी संपत्तिकूंभी प्राप्त हुएहैं ऐसे क्लेशोंविषे जो प्रतिबंधतैं रहितपणे करिकै आपणे आपणे कार्यकी जनकता है ताका नाम उदारअवस्था है । इस प्रकारकी च्यारि अवस्थावाँ करिकै विशिष्ट तथा विपर्यय बुद्धिरूप ऐसे जे अस्मितादिक च्यारि क्लेश हैं तिन च्यारों क्लेशोंका सामान्यरूप अविद्याही क्षेत्ररूप है अर्थात् सा अविद्या तिन च्यारों क्लेशोंके उत्पत्तिका भूमिरूप है । तिन सर्वक्लेशोंविषे विपरीतबुद्धिरूपता पूर्व कथन करिआये हैं यातैं ता अविद्याकी निवृत्ति करिकैही तिन अस्मितादिक सर्व क्लेशोंकी निवृत्ति होवैहै इति । ते क्लेशभी सूक्ष्म स्थूल या भेदकरिकै दोप्रकारके होवै हैं । तहां प्रकृतिविषे लीन पुरुषोंके जे प्रसुप्त क्लेश हैं तथा विरोधी भावना करिकै तनु करेहुए जे योगी पुरुषोंके तनुक्लेश हैं ते प्रसुप्त अवस्थावाले क्लेश तथा तनु अवस्थावाले क्लेश दोनों सूक्ष्म कहेजावैं हैं । ते सूक्ष्म क्लेश तों मनका निरोधरूप निर्वाज समाधिकरिकैही निवृत्त होवैं हैं । इसी मनके निरोधकूं सूत्रविषे प्रतिप्रसव इस नामकरिकै कथन कन्याहै इति ॥ ८ ॥ और तिन सूक्ष्म क्लेशोंका कार्यरूप जे विच्छिन्न अवस्थावाले तथा उदार अवस्थावाले क्लेश हैं ते दोनों प्रकारके क्लेश स्थूल कहेजावैं हैं तहां जे क्लेश बीचमें विच्छेदकूं प्राप्त होइके तिसतिस रूपकरिकै पुनः पुनः प्रादुर्भावकूं प्राप्त होवैं हैं ते क्लेश विच्छिन्न कहेजावैं हैं । जैसे रागकालविषे क्रोध विद्यमान हुआभी प्रादुर्भूत होवै नहीं किंतु कालांतरनि, सो क्रोध प्रादुर्भूत होवैहै । यातैं सो क्रोध विच्छिन्न कहेजावैहै । इतीप्रमाण जिन कालमें चित्रनामा पुरुष एक स्त्रीविषे रागवाला है तिस कालविषे

सो चैत्रनामा पुरुष अन्य स्त्रियोंविषे कोई वैराग्यकूं प्राप्त हुआ नहीं किंतु तिस काल-
 विषे सो चैत्रपुरुषका राग ता एक स्त्रीविषे वृत्तिकूं प्राप्त हुआ है और अन्य स्त्रियों-
 विषे सो राग आगे वृत्तिकूं प्राप्त होवैगा यातैं तिस कालविषे सो राग विच्छिन्न
 कहाजावै है । इस प्रकारकी रीति दूसरे क्लेशोंविषेभी जानिलेणी और जे क्लेश
 जिसकालविषे विषयोंविषे वृत्तिकूं प्राप्त हुएहैं ते क्लेश तिस कालविषे सर्वरूप-
 करिकै प्रादुर्भूत हुए उदार कहेजावै हैं । ते विच्छिन्न अवस्थावाले तथा उदारअ-
 वस्थावाले दोनों प्रकारके क्लेश अत्यंत स्थूल हैं । यातैं ते दोनों प्रकारके क्लेश
 शुद्धसत्त्वमय भगवत्के ध्यानकरिकैही निवृत्त होवै हैं । ते दोनों स्थूल क्लेश आपणी
 निवृत्तिविषे ता मनके निरोधकी अपेक्षा करते नहीं । सूक्ष्मक्लेशही आपणी निवृत्ति-
 विषे ता मनके निरोधकी अपेक्षा करै हैं । जैसे लोकविषे वस्त्रका जो स्थूल मल
 है सो स्थूलमल जलके प्रक्षालनतैं निवृत्त होइजावैहै और ता वस्त्रविषे जो सूक्ष्म
 मल है सो सूक्ष्ममल क्षारसंयोगादिकोंकरिकै निवृत्ति होवैहै । तैसे ते स्थूलक्लेश
 तौ भगवत्के ध्यानकरिकै निवृत्त होवै हैं और ते सूक्ष्मक्लेश तौ ता मनके निरोध-
 करिकै निवृत्त होवै हैं यातैं यह अर्थ सिद्धभया पूर्वउक्त परिणामदुःख, तापदुःख,
 संस्कारदुःख, या तीनोंविषे प्रसुप्त, तनु, विच्छिन्न या तीन रूतोंकरिकै ते सर्व
 क्लेश सर्वदा रहै हैं और उदारअवस्था तौ किसीकालविषे क्लेशक्लेशकीही होवैहै ।
 यह अविद्यादिक पंच बाधनारूप दुःखकूं उत्पन्न करतेहुए क्लेशशब्दका वाच्य होवै
 हैं इति ॥ ९ ॥ और धर्म अधर्मरूप जो कर्माशय है सो क्लेशमूलकही होवैहै
 अर्थात् ता कर्माशयका ते क्लेशही मूलभूत हैं । सो क्लेशमूलक कर्माशयभी दोषका-
 रका होवैहै । एकतौ दृष्टजन्मवेदनीय होवैहै । दूसरा अदृष्टजन्मवेदनीय होवै है ।
 तहां जिस देहकरिकै ते धर्मअधर्मरूप कर्म करेजावै हैं तिस देहकरिकै जो तिन क-
 मोंके फलका भोग भोगणा है ताका नाम दृष्टजन्मवेदनीय है । और जिस कर्मा-
 शयका फल इस शरीरविषे भोग्याजावै नहीं किंतु जन्मांतरविषे भोग्याजावै है
 सो कर्माशय अदृष्टजन्मवेदनीय कहाजावै है इति ॥ १० ॥ तहां मूलभूत
 क्लेशोंके विद्यमानहुए ता धर्मअधर्मरूप कर्माशयका फल अशक्यकरिकै होवैहै ।
 सो कर्माशयका फलभी जाति, आयुष, भोग, या भेदकरिकै तीनप्रकारका होवैहै
 तहां जन्मका नाम जाति है । अथवा ब्राह्मणत्व देवत्व आडिकोंका नाम जाति
 है । और देह प्राण या दोनोंका जो चिरकालपर्यंत संबंध है ताका नाम आयुष
 है । और श्रोत्रादिक इंद्रियोंकरिकै शब्दादिक विषयोंका जो अनुभव है ताका

नाम भोग है । तिन तीनों विषेभी भोग तौ मुख्य है और जाति आयुष यह दोनों ता भोगका शेषरूप हैं इति ॥ ११ ॥ इस प्रकार तिन अविद्यादिक क्लेशोंकी संतति निरंतर प्रवृत्त होइरही है । इसी पूर्वउक्त सर्व अभिप्रायकूं मनविषे राखिके श्रीभगवान् ने (ये हि संस्पर्शजा भोगा दुःखयोनय एव ते । आद्यंतवंतः) यह वचन कथन क-या है । तहां तिन विषयभोगोंविषे दुःखयोनित्व तो (परिणाम-तापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च) इस वचनकरिके पूर्व कथन क-याहै और तिन विषयभोगोंविषे आदिअंतवत्त्व तौ (चलं हि गुणवृत्तम्) इस वचनकरिके पूर्व कथन क-याहै । यह सर्व व्याख्यान योगशास्त्रके मतके अनुसार कथन क-याहै और वेदांतमतविषे तौ ताका यह अर्थ है । ब्रह्मके आश्रित तथा ब्रह्मकूं विषय करणे-हारा जो अनादिभावरूप अज्ञान है ताका नाम अविद्या है । और सुखदुःखादिक धर्मसहित अहंकारका जो आत्माविषे अध्याम है ताका नाम अस्मिता है । और राग द्वेष अभिनिवेश यह तीनों तौ ता अहंकारकी वृत्तिविशेष हैं । इस प्रकार संसार अविद्यामूलक होणेतें अविद्यारूपही है । यातें ते सर्वविषयभोग मिथ्यारूप हुएभी रज्जुविषे सर्पअध्यासकी न्याई दुःखकेही कारण हैं । तथा स्वप्नपदार्थोंकी न्याई दृष्टिसृष्टिमात्रहोणेतें आदिअंतवालेभी हैं । जिस पुरुषका अधिष्ठान आत्माके साक्षात्कारकरिके सो अज्ञानसहित भ्रम निवृत्त होइगयाहै ऐसा जो विद्वान् पुरुष है सो विद्वान् पुरुष तिन मिथ्या विषयभोगोंविषे रमण करता नहीं । जैसे मृगतृ-ष्णाके वास्तव स्वरूपकूं जानणेहारा जो पुरुष है सो पुरुष जलके प्रातिकी इच्छा-करिके तहां प्रवृत्त होता नहीं । तैसे अधिष्ठान आत्माके जानतें सर्वप्रपंचकूं मिथ्या जानणेहारा सो विद्वान् पुरुष तिन विषयभोगोंविषे प्रीति करै नहीं । किंतु इस संसारविषे सुखका गंधमात्र भी नहीं है या प्रकारका निश्चय करिके सो विद्वान् पुरुष तिस संसारतें सर्व इंद्रियोंकूं निवृत्त करैहै ॥ २२ ॥

तहां सर्व अन्धोंके प्रातिका हेतुरूप तथा श्रेयमार्गका विरोधी तथा अल्पप्रयत्न करिके दुर्निवार ऐसा जो यह अत्यंत कष्टरूप दोष है सो दोष महान प्रयत्नकरिके भी मुमुक्षुजनोंनं निवृत्त करणेकूं योग्य है । इस प्रकार प्रयत्नकी अधिकता विधान करणेवास्तने श्रीभगवान् पुनः कथन करैहैं—

शक्नोतीहैव यः सोढुं प्राक्छरीरविमोक्षणात् ॥

कामक्रोधोद्भवं वेगं स युक्तः स सुखी नरः ॥ २३ ॥

(पदच्छेदः) शंक्रोति । ईह । एव । यः । सोढुम् । प्राक् शरीरविमो-
क्षणत् । कामक्रोधोद्भवम् । वेगम् । संः । युक्तैः । सैः । सुखी । नरः ॥२३॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो धीरपुरुष शरीरके नाशपर्यंत संभाव्यमान तथा
कामक्रोधजन्य ऐसे वेगकूं बाह्यइंद्रियोंकी प्रवृत्तितें पूर्व ही सहन करणेविषे समर्थ
होवेहै सोईही पुरुष युक्त है तथा सोईही पुरुष सुखी है तथा सोईही पुरुष है ॥२३॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! प्रत्यक्ष देखेहुए तथा श्रवण करे हुए तथा स्मरण करे
हुए जितनेक आत्माके अनुकूल विषयसुखके साधन हैं, तिन सुखसाधनोंके सौंदर्य-
तादिकगुणोंका वारंवार चिंतन करणेकरिकै तिन विषयसुखके साधनोंविषे उत्पन्न-
भया जा रतिनामा अभिलाषा है जिस अभिलाषाकूं तृष्णा लोभ कहैहैं ताका नाम
काम है । यद्यपि स्त्री पुरुष दोनोंकी जा परस्पर विषयसंबंधविषे अभिलाषा है ता
अभिलाषाविषे ही सो कामशब्द निरूढ है । इस अभिप्रायकरिकैही (कामः
क्रोधस्तथा लोभः) इस वचनविषे धनकी तृष्णाका नाम लोभ है और स्त्रीके
संसर्गकी तृष्णाका नाम काम है इसप्रकार काम लोभ यह दोनों भिन्नभिन्न कथन
करैहैं । तथापि इहां तौ काम लोभ दोनों विषे अनुगत जो तृष्णारूप सामान्य है
ता तृष्णारूप सामान्यके अभिप्रायकरिकै केवल कामशब्दही कथन कया है । ता
कामशब्दतें पृथक् लोभशब्द कथन कया नहीं इति । और प्रत्यक्ष देखेहुए तथा
श्रवण करेहुए तथा स्मरण करेहुए जितनेक आत्माके प्रतिकूल दुःखके साधन हैं तिन
दुःखके साधनोंविषे वारंवार दोषोंके चिंतन करणे करिकै उत्पन्नभया जो प्रज्वलनरूप
द्वेष है जिस द्वेषकूं मन्युभी कहै हैं ताका नाम क्रोध है । ता काम क्रोध दोनोंकी
जो उत्कट अवस्था है जा उत्कट अवस्था लोक वेदके विरोधज्ञानका प्रतिबंधक
होणेतें लोकवेदतें विरुद्ध अर्थविषे प्रवृत्तिकी उन्मुखतारूप है । सा काम क्रोधकी
उत्कट अवस्था प्रसिद्ध नदीके वेगके समान होणेतें वेदशब्दकरिकै कही जावैहै ।
जैसे लोकप्रसिद्ध नदीका वेग वर्षाकालविषे अत्यंत प्रबलता करिकै लोकवेदके
विरोधज्ञानतें गर्त्तादिकोविषे नहीं पडनेकी इच्छा करते हुए पुरुषकूंभी बलात्का-
रतें ता गर्त्तविषे प्राप्त करिकै डुबावै है, तथा अधोदेशकूं लेजावै है । तैसे सो काम
क्रोधका वेगभी निरंतर विषयोंका चिंतनरूप वर्षाकाल करिकै अत्यंत प्रबलताकूं
प्राप्त हुआ लोकवेदके विरोधज्ञानतें तिन विषयोंकी नहीं इच्छा करतेहुए पुरुष-
कूंभी ता विषयरूप गर्त्तविषे प्राप्तकरिकै संसाररूप समुद्रविषे डुबावै है तथा

नरकरूप अधोदेशकूं लेजावै है । यह सर्व अर्थ श्रीभगवान्‌ने (वेगम्) या शब्द-
 करिकै सूचन करचा है । यह सर्व अर्थ (अथ केन प्रयुक्तोयं पापं चरति पूरुवः)
 इस श्लोकविषे पूर्व कथन करिआये हैं । इसप्रकारका अंतःकरणका क्षोभरूप जो
 कामका वेग है तथा क्रोधका वेग है जो कामक्रोधका वेग अनेकप्रकारके वाह्य
 विकाररूप लिगोंकरिकै जान्याजावैहै । तहां रोमांचोंका खड़ा होणा तथा मुखकी
 प्रसन्नता होणी तथा नेत्रोंकी प्रसन्नता होणी इत्यादिक वाह्यचिह्नोंकरिकै सो काम-
 वेग अनुमान करचाजावै है । और शरीरविषे कंपहोणा तथा प्रस्वेदका निकसणा
 तथा आपणे ओष्ठोंकूं दांतोंसैं दबावणा तथा नेत्रोंकी रक्तता इत्यादिक वाह्य चिह्नों-
 करिकै सो क्रोधका वेग अनुमान क-न्याजावै है । तथा जो कामक्रोधका वेग शरी-
 रके नाशपर्यंत अनेकप्रकारके निमित्तोंके वशतैं सर्वदा संभावना करचा जावैहै ता
 अंतरउत्पन्नहुए कामक्रोधके वेगकूं जो धैर्यवान्‌ संन्यासी वाह्यइंद्रियोंकें व्यापार-
 रूप गर्त्तके पाततैं पूर्वही विषयोंविषे वारंवार दोषचिंतनजन्य वशीकारनामा वैरा-
 ग्यकरिकै सहन करणेविषे समर्थ होवैहै । अर्थात् जैसे तिमिंगिलनामा मत्स्य
 आपणे बलकरिकै नदीके वेगकूं सहन करै है । तैसे जो धैर्यवान्‌ पुरुषरूप वैराग्यके
 बलतैं ता कामक्रोधके वेगकूं सहन करैहै । तहां कामक्रोधके वेगकरिकै जो वाह्य
 अनर्थविषे प्रवृत्ति है ता प्रवृत्तिरूप कार्यकूं न संपादन करिकै जो तिस कामक्रोधके
 वेगकूं निष्फल करणा है यहही ता कामक्रोधके वेगका सहन करणा है । सोईही
 पुरुष योगी है । तथा सोईही पुरुष सुखी है । तथा सोईही परमपुरुषार्थका संपादक
 होणेतैं पुरुषरूप है । तिसतैं भिन्न जितनेक विषयासक्त पुरुष हैं ते सर्व आहार, निद्रा,
 भय, मैथुन, इत्यादिक पशुवोंके धर्मविषे प्रीतिवाले होणेतैं मनुष्यके आकारवाले
 हुएभी पशुरूपही हैं । यह वार्त्ता अन्यशास्त्रविषेभी कथन करीहै । तहां श्लोक-
 (आह्लादरूपता यस्य सुपुत्रे सर्वसाक्षिकी । तत्रोपेक्षा भवेद्यस्य तदन्यः स्यात्पशुः
 कथम्) अर्थ यह—जिस आत्मादेवकी आनंदरूपता सुपुत्रिअवस्थाविषे सर्वप्रा-
 णियोंके अनुभवकरिकै सिद्ध है तिस आनंदस्वरूप आत्माविषे जिस विषयासक्त
 पुरुषकी उपेक्षाही रहैहै तिस बहिर्मुख पुरुषतैं परे दूसरा कौन पशु है किंतु मां
 विषयासक्त बहिर्मुखपुरुषही पशु है इति । और किसी टीकाविषे तौ (प्राक् शरीरवि-
 मोक्षणात्) इस वचनका यह अर्थ क-न्याहै—जैसे मरणतैं उत्तर विलापकरतीहुई
 नुन्दर चियोंन आलिंगन क-न्याहुआभी तथा पुत्रादिकॉन अग्निविषे दाहक-पाहु-

आभी यह पुरुष प्राणोंतैं रहित होणेतैं ता कामक्रोधके वेगकूं सहन करैहै तैसे मरणतैं पूर्व जीवित अवस्थाविषेभी जो पुरुष ता कामक्रोधके वेगकूं सहन करैहै सो पुरुषही युक्त है तथा सुखी है । यह वार्ता वसिष्ठभगवान् नैभी कथन करी है । तहां श्लोक—(प्राणे गते यथा देहः सुखं दुःखं न विंदति । तथा चैत्प्राणयुक्तोपि स कैवल्यश्रमे वसेत्) अर्थ यह—जैसे प्राणोंके गयेतैं अनंतर यह देह सुखदुःखकूं प्राप्त होतानहीं तैसे प्राणोंकरिकै युक्तहुआभी जो पुरुष ता सुखदुःखकूं प्राप्त होतानहीं सो पुरुषही कैवल्यमोक्षविषे स्थित होवैहै इति । परंतु या प्रकारका व्याख्यान तयी सिद्ध होवै जवी मरण अवस्थाकी न्याई जीवित अवस्थाविषे ता कामक्रोधकी उत्पत्तिमात्रही नहीं अंगीकार करिये और इहां प्रसंगविषे ता कामक्रोधके वेगकी अनुत्पत्तिमात्र प्राप्त है नहीं । किंतु अंतरउत्पन्नहुए कामक्रोधके वेगका सहनही इहां प्राप्त है । यातैं ता कामक्रोधकी अनुत्पत्तिमात्रकूं दृष्टांतरूपता संभवै नहीं यातैं पूर्व उक्त व्याख्यानही समीचीन है इति । और किसी टीकाविषे तौ (प्राक् शरीरविमोक्षणात्) इस वचनका यह अर्थ कन्याहै—इहां शरीरपदकरिकै शरीरके आश्रित रहणेहारा गृहस्थआश्रम ग्रहण करना । ता गृहस्थआश्रमके परित्यागरूप संन्यासतैं पूर्वही जो अधिकारीपुरुष विवेकवैराग्यकरिकै ता कामक्रोधके वेगकूं सहन करणेविषे समर्थ होवैहै सोईही पुरुष पश्चात् संन्यासपूर्वक श्रवणादिक साधनोंकरिकै आत्मज्ञानकूं संपादन करिकै ब्रह्मयोगयुक्त होणेकूं तथा ब्रह्मानंदी होणेकूं योग्य होवै है । और जो पुरुष ता संन्यासतैं पूर्व ता काम क्रोधके वेगकूं नहीं सहन करैहै अर्थात् ता काम क्रोधकूं जय नहीं करै है, सो अशुद्धचित्तवाला पुरुष संन्यास आश्रमकूं करिकै श्रवणादिकोंकूं करता हुआभी आत्मज्ञानकूं तथा ज्ञानके फलरूप मोक्षरूप सुखकूं प्राप्त होवै नहीं ॥ २३ ॥

तहां यह अधिकारी पुरुष केवल ता कामक्रोधके वेगके सहनमात्र करिकैही मोक्षकूं प्राप्त होवै नहीं । किंतु तिसतैं अधिक भी किंचित् कर्त्तव्य है । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करै हैं—

योऽतःसुखोऽतरारामस्तथांतज्योतिरेव यः ॥

स योगी ब्रह्म निर्वाणं ब्रह्मभूतोधिगच्छति ॥ २४ ॥

(पदच्छेदः) यः । अंतःसुखः । अंतरारामः । तथा । अंतज्योतिः । एवं । यः । सः । योगी । ब्रह्म । निर्वाणम् । ब्रह्मभूतः । अधिगच्छति ॥ २४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष अंतरसुख ही है तथा अंतरारामही है तथा जो पुरुष अंतज्योतिही है सो योगीपुरुष ब्रह्मरूप हुआही निर्वाण ब्रह्मकू प्राप्त होवैहै ॥ २४ ॥

भा०टी०—बाह्यविषयोंकी अपेक्षातें विनाही अंतर स्वरूपभूत सुख प्राप्तहै जिसकूं ताका नाम अंतःसुख है । अर्थात् जो पुरुष बाह्यविषयजन्य सुखतें रहित है । शंका—हे भगवन् ! ता पुरुषकूं बाह्यविषयसुखका अभाव किसकारणतें है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहें हैं (अंतरारामः इति) हे अर्जुन ! जिस कारणतें सो पुरुष अंतराराम है तिस कारणतें सो पुरुष बाह्यविषयसुखोंतें रहित है । अंतरआत्माविषेही है क्रीडारूप आराम जिसकूं बाह्यविषयसुखके साधनरूप स्त्री पुत्र धनादिक विषयोंविषे सो क्रीडारूप आराम जिसकूं है नहीं ताका नाम अंतराराम है । अर्थात् जो पुरुष सर्व परिग्रहतें रहित होणेतें बाह्यविषयसुखके साधनोंतें रहित है । शंका—हे भगवन् ! सर्वपरिग्रहतें रहित जो विरक्तसंन्यासी है तिस संन्यासीकूंभी यहच्छातें प्राप्तहुए कोकिलादिकोंके मधुरशब्दके श्रवण करिकै तथा मंद मंद पवनके स्पर्शकरिकै तथा चंद्रमाके दर्शनकरिकै तथा मयूरनृत्यके दर्शन करिकै तथा अत्यंत मधुर शीतल गंगाजलके पानकरिकै तथा केतककी कुसुमकी सुगंधिके ग्रहणकरिकै सुखकी उत्पत्ति संभव होइसकै है । यातें ता संन्यासीकूं बाह्यसुखका अभाव तथा ता सुखके साधनोंका अभाव कहणा संभवता नहीं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहें हैं (तथांतज्योतिरेव यः) हे अर्जुन ! जैसे ता विद्वान् पुरुषकूं अंतरआत्माविषे सुख है बाह्यविषयोंकरिकै सुख है नहीं । तैसे अंतरआत्माविषेही है ज्योतिः क्या वृत्तिरूप विज्ञान जिसका बाह्यइंद्रियोंकरिकै सो विज्ञानरूप ज्योति जिसका है नहीं ताका नाम अंतज्योति है अर्थात् जो पुरुष श्रोत्रादिक इंद्रियजन्य शब्दादिकविषयोंके ज्ञानतें रहित है । तात्पर्य यह—ता विद्वान् पुरुषकूं समाधिकालविषे तौ तिन शब्दादिकविषयोंकी प्रतीतिही नहीं होवैहै और ता समाधितें व्युत्थानकालविषे यद्यपि ता विद्वान् पुरुषकूं तिन शब्दादिकोंकी प्रतीति होवैहै तथापि सो विद्वान् पुरुष तिन शब्दादिकविषयोंकूं मृगतृष्णाके जलकीन्याई मिथ्याही जानैहै । यातें ता विद्वान् पुरुषकूं बाह्यविषयोंकरिकै सुखकी उत्पत्ति संभवती नहीं इति । हे अर्जुन ! इसप्रकार जो पुरुष अंतःसुख है तथा अंतराराम तथा अंत-

ज्योति है सो विद्वान् पुरुषही मन सहित सर्वइन्द्रियोंके निरोधरूप योगवाला होणेतें योगी है । ऐसा योगीपुरुषही तत्त्वसाक्षात्कारकरिकै अविद्यारूप आवरणकी निवृत्ति करिकै परमानंदस्वरूप ब्रह्मकूं प्राप्त होवैहै । कैसा है सो ब्रह्म, निर्वाण है अर्थात् कल्पित प्रपंचकी निवृत्तिरूप है । जिस कारणतैं कल्पितवस्तुका अभाव अधिष्ठानरूपही होवैहै ता अधिष्ठानतैं भिन्न होवै नहीं । इतने कहणेकरिकै द्वैतप्रपंचरूप अनर्थकी निवृत्तिपूर्वक परमानंदकी प्राप्तिरूप मोक्षका कथन क-या । ऐसे निर्वाणब्रह्मकूंभी यह विद्वान् पुरुष आप अब्रह्मरूप हुआ प्राप्त होवै नहीं किंतु सो विद्वान् पुरुष आप सर्वदा ब्रह्मरूप हुआही ता ब्रह्मकूं प्राप्त होवैहै अर्थात् नित्यप्राप्त ब्रह्मकूंही प्राप्त होवैहै । तहां श्रुति—(ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति) अर्थ यह—यह विद्वान् पुरुष ज्ञानतैं पूर्वही वास्तवतैं ब्रह्मरूप हुआभी अज्ञानकृत विस्मृतिके हुए आत्मज्ञानकरिकै पुनः ता ब्रह्मकूं प्राप्त होवैहै ॥ २४ ॥

तहां मोक्षके प्राप्तिका कारणरूप जो आत्मज्ञान है ता आत्मज्ञानके पूर्व अनेकप्रकारके साधन कथन करेहैं । अब ता आत्मज्ञानके दूसरे साधनोंकूंभी श्रीभगवान् कथन करैं हैं—

लभंते ब्रह्म निर्वाणमृषयः क्षीणकल्मषाः ॥

छिन्नद्वैधा यतात्मानः सर्वभूतहिते रताः ॥ २५ ॥

(पदच्छेदः) लभंते । ब्रह्म । निर्वाणम् । ऋषयः । क्षीणकल्मषाः । छिन्नद्वैधाः । यतात्मानः । सर्वभूतहिते । रताः ॥ २५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जे पुरुष पापोंतैं रहित हैं तथा संन्यासयुक्त हैं तथा संशयतैं रहित हैं तथा एकाग्रचित्तवाले हैं तथा सर्वभूतोंके हितविषे प्रीतिवाले हैं ऐसे पुरुषही ता निर्वाणब्रह्मकूं प्राप्त होवै हैं ॥ २५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । जे पुरुष प्रथम यज्ञदानादिक निष्कामकर्मों करिकै पापरूप कल्मषोंतैं रहित हुएहैं तिसतैं अनंतर अंतःकरणकी शुद्धिकरिकै जे पुरुष ऋषिभावकूं प्राप्त हुएहैं अर्थात् सूक्ष्मवस्तुके विवेककरणेविषे समर्थ संन्यासी हुएहैं । तिसतैं अनंतर जे पुरुष वेदांतशास्त्रके श्रवणमननकी परिपक्वताकरिकै छिन्नद्वैधा हुएहैं अर्थात् प्रमाणगत संशय प्रमेयगत संशय इत्यादिक सर्व संशय रहित हुए है तिसतैं अनंतर निदिध्यासनकी परिपक्वताकरिकै यतात्मा

अर्थात् विपरीतभावनाकी निवृत्तिपूर्वक एक परमात्माविषेही एकाग्रचित्तवाले हुए हैं । तिसरें अनंतर द्वैतदर्शनके अभावकरिके जे पुरुष सर्वभूतोंके हितविषे प्रीतिवाले हुएहैं अर्थात् शरीरकरिके तथा मनकरिके तथा वाणीकरिके सर्वभूतप्राणियोंकी हिंसातें रहित हुएहैं । ऐसे ब्रह्मवेत्ता पुरुषही ता सर्वद्वैतकी निवृत्तिरूप परमानंदस्वरूप ब्रह्मकूं अभेदरूप प्राप्त होवें हैं । तहां श्रुति—(यस्मिन्सर्वाणि भूतान्यात्मैवाभूद्विजानतः । तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः इति) अर्थ यह—जिस ज्ञानअवस्थाविषे इस विद्वान् पुरुषकूं यह सर्वभूत आपणा आत्मारूपही होतेभये हैं तिस ज्ञानअवस्थाविषे एक अद्वितीय आत्माकूं देखणेहारे ब्रह्मवेत्तापुरुषकूं द्वैतदर्शनके अभाव हुए किसी मोहकी प्राप्ति तथा किसी शोककी प्राप्ति कदाचित्भी होवै नहीं ॥ २६ ॥

तहां पूर्व (शक्नोतीहैव यः सोढुम्) इस श्लोकविषे उत्पन्नहुएभी कामक्रोधके वेगकूं इस पुरुषनें सहनकरणा यह अर्थ कथन कन्याथा । अब इस अधिकारी पुरुषनें कामक्रोधके उत्पत्तिकेही प्रतिबंध करणा अर्थात् ता काम क्रोधकूं उत्पन्न ही नहीं होणेदेणा इस अर्थकूं श्रीभगवान् कथन करै हैं—

कामक्रोधवियुक्तानां यतीनां यतचेतसाम् ॥

अमितो ब्रह्म निर्वाणं वर्त्तते विदितात्मनाम् ॥ २६ ॥

(पदच्छेदः) कामक्रोधवियुक्तानाम् । यतीनाम् । यतचेतसाम् । अमितः । ब्रह्म । निर्वाणम् । वर्त्तते । विदितात्मनाम् ॥ २६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जे पुरुष कामक्रोधकी उत्पत्तितें रहित हैं तथा चित्तके निग्रहवाले हैं तथा आत्मसाक्षात्कारवाले हैं ऐसे संन्यासियोंकूं सर्व अवस्थाविषे सो निर्वाणरूप ब्रह्म प्राप्त है ॥ २६ ॥

आ० टी०—हे अर्जुन ! जे यत्नशीलसंन्यासी कामक्रोध दोनोंकी अनुत्पत्ति-करिके युक्त हैं अर्थात् जिन्होंकूं सो कामक्रोध उत्पन्नही नहीं होवैहै, इसी कारणतें जे पुरुष चित्तके संयमकरिके युक्त हैं तथा तत्पदार्थरूप परमात्मादेवकूं आपणा आत्मारूप करिके साक्षात्कार कन्या है जिन्होंनें ऐसे विद्वान् संन्यासियोंकूं जीव-तकालविषे तथा मरणकालविषे सो निर्वाणब्रह्मरूप मोक्ष सर्वदा प्राप्तही है । जिस वाग्मनें सो ब्रह्मरूप मोक्ष नित्य है स्वर्गादिकोंकी न्याईं साध्य है नहीं यातें

तिन विद्वान् पुरुषोंकूं सो ब्रह्मरूप मोक्ष आगे प्राप्त होवैगा याप्रकारका भविष्यत् व्यवहार ता मोक्षविषे होवै नहीं ॥ २६ ॥

तहां पूर्वप्रसंगविषे यह वार्त्ता कथन करीथी । ईश्वरविषे अर्पण करे हैं सर्व कर्म जिसनैं ऐसा जो अधिकारी पुरुष है ता अधिकारी पुरुषके ता निष्कामकर्मयोगकरिकै अंतःकरणकी शुद्धि होवैहै । ता अंतःकरणकी शुद्धितैं अनंतर सर्वकर्मोंका त्यागरूप संन्यास होवैहै । ता संन्यासतैं अनंतर श्रवणमननादिकों विषे तत्पर पुरुषकूं मोक्षका साधनरूप तत्त्वज्ञान प्राप्त होवै है । यह सर्ववार्त्ता पूर्व कथन करीथी । अब (स योगी ब्रह्म निर्वाणम्) इस पूर्ववचनविषे श्रीभगवान् नैं सूचन करया जो ध्यानयोग है सो ध्यानयोगही तिस तत्त्वसाक्षात्कारका अंतरंग साधन है इस अर्थकूं विस्तारतैं कथन करणेवास्तै श्रीभगवान् सूत्ररूप तीन श्लोकोंकूं कथन करै हैं । इन सूत्ररूप तीन श्लोकोंकाही समग्र षष्ठाध्याय व्याख्यानरूप है । तिन तीन श्लोकोंविषेभी प्रथम दो श्लोकोंकरिकै तौ संक्षपतैं ता योगका कथन करया है और तीसरे श्लोककरिकै तौ ता ध्यानयोगका फलरूप आत्मज्ञानका कथन कया है—

स्पर्शान्कृत्वा बहिर्बाह्यांश्चक्षुश्चैवांतरे भ्रुवोः ॥

प्राणापानौ समौ कृत्वा नासाभ्यंतरचारिणौ ॥ २७ ॥

यतेंद्रियमनोबुद्धिर्मुनिर्मोक्षपरायणः ॥

विगतेच्छाभयक्रोधो यः सदा मुक्त एव सः ॥ २८ ॥

(पदच्छेदः) स्पर्शान् । कृत्वा । बहिः । बाह्यान् । चक्षुः । च । एव । अंतरे । भ्रुवोः । प्राणापानौ । समौ । कृत्वा । नासाभ्यंतरचारिणौ । यतेंद्रियमनोबुद्धिः । मुनिः । मोक्षपरायणः । विगतेच्छाभयक्रोधः । यः । सदा । मुक्तः । एव । सः ॥ २७ ॥ २८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । बाह्यस्थित शब्दादिक विषयोंकूं पुनः बाह्य करिकै तथा चक्षुकूं दोनों भ्रुवोंके मध्यविषे ही स्थितकरिकै तथा प्राण अपान दोनोंकूं समान नासिकाके भीतरही निरुद्ध करिकै जीतेहुएहें इंद्रिय मन बुद्धि जिसनैं तथा निर्वृत्तए हैं इच्छा भय क्रोध जिसके तथा सर्वविषयोंनैं विरक्त ऐसा जो मननशील संन्यासी है सो संन्यासी सदा मुक्त ही है ॥ २७ ॥ २८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! स्वभावतँ बाह्यदेशविषे रहणेहारे जे शब्दादिक विषय हैं ते शब्दादिक विषय बाह्यहुएभी श्रोत्रादिक इंद्रियद्वारा तिसतिस शब्दादि आकारकूं प्राप्त हुई अंतःकरणकी वृत्तिकूं द्वारकरिकै अंतरचित्तविषे प्रवेश करैहै । ऐसे शब्दादिक विषयोंकूं जो पुरुष पुनः बाह्यही करै है अर्थात् जो पुरुष परवैराग्यके प्रभावतँ तिसतिस शब्दाकारवृत्तिकूं उत्पन्नही करैहै । इहां श्रीभगवान् नैं शब्दादिक विषयोंका जो (बाह्यान्) यह विशेषण कथन क-याहै ताका यह अभिप्राय है—यह शब्दादिक विषय जो कदाचित् स्वभावतँही अंतर होते तौ सहस्र उपायोंकरिकैभी ते विषय पुनः बाह्य करेजाते नहीं । जो स्वभावतँ अंतरस्थित विषयभी बाह्य करेजाते तौ तिन विषयोंके स्वभावकीही हानि होती सो वस्तुके स्वभावकी हानि होती नहीं । जैसे अग्निके उष्णस्वभावकी कदाचित्भी हानि होती नहीं । और तिन शब्दादिक विषयोंकूं जो स्वभावतँही बाह्य अंगीकार करिये तौ रागके वशतँ अंतरचित्तविषे प्रविष्टहुए भी तिन शब्दादिक विषयोंका परवैराग्यके वशतँ पुनः बाह्यनिकसणा संभव होइसकै । जैसे स्वभावतँ शुद्ध वस्त्रविषे बाह्यतँ प्राप्तभई जा मृत्तिका सा मृत्तिका क्षारजलके प्रक्षालन करणेतँ निवृत्त करी-जावै है इति । इतने कहणेकरिकै श्रीभगवान् नैं वैराग्यका कथन क-या । अब अभ्यासक कथन करै हैं (चक्षुश्चैवांतरे भ्रुवोः इति) हे अर्जुन ! यह अधिकारी पुरुष आपणे चक्षुकी दृष्टिकूं दोनों भ्रुवोंके मध्यविषे स्थित करै । ता भ्रुवोंके मध्य-विषे चक्षुकी स्थिति ता चक्षुके अर्धनिमीलनकरिकैही होवै है । ता चक्षुके अत्यंत निमीलनकरिकै तथा अत्यंत उन्मीलन करिकै सा भ्रुवोंके मध्यविषे स्थिति होवै नहीं । तात्पर्य यह—यह अभ्यास करणेहारा पुरुष जो कदाचित् आपणे चक्षुकूं अत्यंत निमीलन करैगा तौ इस पुरुषकूं निद्रारूप लयवृत्तिही होवैगी । और यह अधिकारीपुरुष जो कदाचित् तिस आपणे चक्षुकूं अत्यंत प्रसारण करैगा तौ प्रमाण, विपर्यय, विकल्प, स्मृति, यह च्यारिप्रकारकी विक्षेपरूप वृत्तियां उत्पन्न होवैगी । और ते निद्रादिक पांचों वृत्तियां योगाभ्यासके विरोधीही होवैं हैं । यातँ इस अधिकारीपुरुषनैं ते पांचों वृत्तियां निरोधकरणेकूं योग्य हैं । सो तिन पांचों वृत्ति-योंका निरोध ता भ्रुवोंके मध्यविषे चक्षुके स्थित करणेतँही होवै है । तथा सो अधिकारी पुरुष आपणे प्राण अपान दोनोंकूं सम करिकै अर्थात् प्राणके ऊर्ध्वगति-का तथा अपानके अधोगतिका विच्छेदकरिकै कुंभककरिकै तिस प्राण अपानकूं

हृदयादिक स्थानविषेही स्थित करै । इस प्रकारके उपायकरिकै निरोधकूं प्राप्तहुएहैं इंद्रिय मन बुद्धि जिसके ऐसा जो मोक्षपरायण पुरुष है अर्थात् सर्व विषयोंतें विरक्त है सो पुरुष मुनि होवै अर्थात् मननशील होवै । तथा जो पुरुष विगतेच्छा-भयक्रोध है अर्थात् इच्छा भय क्रोध या तीनोंतें रहित है । (विगतेच्छाभयक्रोधः) इस वचनका अर्थ (वीतरागभयक्रोधः) इस वचनके व्याख्यानविषे पूर्व विस्तारतें कथन करिआये हैं । इस प्रकारके लक्षणोंयुक्त जो संन्यास सर्वदा होवैहै सो संन्यासी मुक्तही है तिस संन्यासीकूं सो मोक्ष कर्त्तव्य नहीं है । अथवा (सदा) इस पदका (मुक्त एव) या पदके साथि अन्वय करणा । ताकरिकै यह अर्थ सिद्ध होवै । इस प्रकारका सो संन्यासी जीवताहुआभी मुक्तही है ॥ २७ २८ ॥

हे भगवन् । इस प्रकारके योगकरिकै युक्त जो पुरुष है सो अधिकारी पुरुष किस वस्तुकूं जानिकरिकै मुक्तिकूं प्राप्त होवै है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं—

भोक्तारं यज्ञतपसां सर्वलोकमहेश्वरम् ॥

सुहृदं सर्वभूतानां ज्ञात्वा मां शान्तिमृच्छति ॥ २९ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे

संन्यासयोगो नाम पंचमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

(पदच्छेदः) भोक्तारम् । यज्ञतपसाम् । सर्वलोकमहेश्वरम् । सुहृदम् । सर्वभूतानाम् । ज्ञात्वा । माम् । शान्तिम् । ऋच्छति ॥ २९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । सर्व यज्ञतपोंका भोक्तारूप तथा सर्व लोकोंका महान् ईश्वररूप तथा सर्वभूतप्राणियोंका सुहृद्रूप ऐसा जो मैं भगवान् हूं तिस हमारकूं आत्मारूप जानिकैही सो योगयुक्त पुरुष मुक्तिकूं प्राप्त होवैहै ॥ २९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । वेदकरिकै प्रतिपादित जितनेक ज्योतिषोमादिक यज्ञ हैं तथा जितनेक रुच्छ्रचांद्रायणादिक तप हैं तिन सर्व यज्ञोंका तथा सर्व तपोंका यजमानादिक कर्त्तारूप करिकै तथा इंद्रादिक देवतारूप करिकै भोक्तारूप तथा पालनरुणेहारा जो मैं परमेश्वर हूं तथा सर्वलोकोंका महान् ईश्वररूप जो मैं हूं अर्थात् हिरण्यगर्भादिक ईश्वरोंकूंभी आपणी आज्ञाविषे चलावणेहारा जो मैं परमेश्वर हूं तथा सर्वप्राणियोंका सुहृद्रूप जो मैं हूं अर्थत् प्रतिउपकारकी अपेक्षातें

विनाही तिन सर्व प्राणियोंऊपरि उपकार करणेहारा जो मैं परमेश्वर हूं ऐसे सर्वांतर्यामी सर्वके प्रकाशक परिपूर्ण सत् चित् आनंदस्वरूप एकरस परमार्थ सत्य सर्वका आत्मारूप मैं नारायणकूं आपणा अत्मारूपकरिके साक्षात्कार करिकेही ते योगयुक्त पुरुष सर्व संसारकी निवृत्तिभूत मोक्षरूप शांतिकूं प्राप्त होवें हैं । इहां हे भगवन् ! शंख, चक्र, गदा, पद्म, या च्यारोंकूं धारण करणेहारी जो यह आपकी चतुर्भुज व्यक्ति है जा व्यक्ति वसुदेवदेवकीतैं उत्पन्न हुई है तथा हमारे रथविषे स्थित है ऐसी आपकी व्यक्तिकूं जानताहुआभी मैं अर्जुन मुक्तिकूं क्यों नहीं प्राप्त होता ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके निवृत्त करणे वासतै श्रीभगवान् नैं आपणे स्वरूपके (यज्ञतपसां भोक्तारं सर्वलोकमहेश्वरं सर्वभूतानां सुहृदम्) यह तीन विशेषण कथन करे हैं । अर्थात् इस प्रकारके हमारे स्वरूपका जानही मुक्तिका कारण है । केवल इस हमारे स्थूल व्यक्तिका जान ता मुक्तिका कारण होवै नहीं इति । अब इस पंचम अध्यायके सर्व अर्थकूं संक्षेपतैं प्रतिपादन करणेहारा श्लोक कहैहैं । (अनेकसाधनाभ्यासनिष्पन्नं हरिणेरितम् । स्वस्वरूपपरिज्ञानं सर्वेषां मुक्तिसाधनम् । इति) । अर्थ यह—अनेक प्रकारके साधनोंके अभ्यास करिके उत्पन्न हुआ तथा सर्व अधिकारीजनोंके मुक्तिका साधनरूप ऐसा जो स्वस्वरूपका जान है सो जान श्रीभगवान् नैं इस पंचम अध्यायविषे कथन कन्या है ॥ २१ ॥

इति श्रीमन्परमहंसपरिव्राजन्ताचार्यश्रीमन्म्याम्बुद्रवानन्दगिरिपूज्यपादशिष्येण स्वामिचिद्वनानन्दगिरिणा धिरचिताया प्राकृतटीकाया श्रीभगवद्गीतागूढार्थटीपिकाख्याया पंचमोऽध्यायः समाप्तः ॥ ५ ॥

अथ षष्ठोऽध्यायः ।

तहां प्रारंभका श्लोक । (योगसूत्रं त्रिभिः श्लोकैः पंचमांते यदीरितम् । षष्ठ आरभ्यतेऽध्यायन्तद्व्याख्यानाय विस्तृतात्) अर्थ यह—पंचम अध्यायके अंतविषे तीन श्लोकोंदारिके कथन कन्या जो योगसूत्र है तिस योगसूत्रके विस्तारतैं व्याख्यान करणेवासेत यह षष्ठाध्याय आरंभ करीता है इति । तहां सर्वज्ञान त्यागका कथन करिके श्रीभगवान् नैं योगका विधान कन्या है । यातैं ते सर्व कर्म त्यागणे योग्य होणेत संन्यासतैं तथा योगतैं अन्यंत निष्कृष्ट होवेंगे । ऐसी

अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता अर्जुनकूं युद्धरूप कर्मविषे प्रवृत्त करणेवास्तै दो श्लोकोंकरिकै पुनः ता कर्मयोगकी स्तुति करै हैं—

श्रीभगवानुवाच ।

अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः ॥

स संन्यासी च योगी च न निराग्निर्न चाक्रियः ॥ १ ॥

(पदच्छेदः) अनाश्रितः । कर्मफलम् । कार्यम् । कर्म । करोति । यः । सः । संन्यासी । च । योगी । च । न । निराग्निः । न । च । अक्रियः ॥ १ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष कर्मके फलकूं नहीं इच्छताहुआ अवश्य करणेयोग्य नित्यकर्मकूं करै है सो पुरुष यद्यपि अग्नितै रहित नहीं है तथा क्रियातै रहित नहीं है तथापि सो पुरुष संन्यासी है तथा योगी है ॥ १ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो पुरुष कर्मके स्वर्गादिक फलोंकी इच्छातै रहि होइकै शास्त्रनै कर्तव्यतारूप करिकै विधान करे जे अग्निहोत्रादिक नित्यनैमित्तिक कर्म हैं तिन नित्यनैमित्तिक कर्मोंकूं श्रद्धापूर्वक करै है सो पुरुष कर्मी हुआभी संन्यासीही है तथा योगीही है । या प्रकारतै सो कर्मी पुरुष स्तुतिकन्याजावै है काहेतै त्यागका नाम संन्यास है और चित्तविषे स्थित विक्षेपके अभावका नाम योग है इसप्रकारका संन्यास तथा योग दोनों इस निष्काम पुरुषविषे विद्यमान हैं अर्थात् यह निष्कामपुरुष फलके त्यागवाला होणेतै संन्यासी है तथा फलकी तृष्णारूप विक्षेपके अभाववाला होणेतै योगी है । इहां सकामपुरुषोंकी अपेक्षाकरिकै तिस निष्काम पुरुषविषे श्रेष्ठता कथन करणेवास्तै श्रीभगवान् नै संन्यासशब्दकी गौणीवृत्तिकूं अंगीकार करिकै ता संन्यासशब्दकरिकै कर्मके फलका त्याग कथन कन्या है तथा योगशब्दकी गौणी वृत्तिकूं अंगीकार करिकै ता योगशब्दकरिकै फलकी तृष्णाका त्याग कथन कन्या है । और ता संन्यासशब्दका फलसहित सर्वकर्मोंका त्यागरूप जो मुख्य अर्थ है तथा ता योगशब्दका सर्व चित्तवृत्तियोंका निरोधरूप जो मुख्य अर्थ है ते दोनों ता निष्कामपुरुषकूं आगे अवश्यकरिकै उत्पन्न होणेहारे हैं । यातै सो निष्काम कर्मोंकूं करणेहारा पुरुष यद्यपि अग्नितै रहित नहीं है अर्थात् अग्निकरिकै सिद्ध होणेहारे अग्निहोत्रादिक श्रौतकर्मोंके त्यागवाला नहीं है तथा सो कर्मी पुरुष क्रियातै रहितभी नहीं है अर्थात् ता अग्निकी

अपेक्षातें रहित स्मार्तक्रियाके त्यागवालाभी नहीं है तथापि सो निष्कामकर्मांकुं करणेहारा कर्मीपुरुष संन्यासी जानणा तथा योगीही जानणा । अथवा (स संन्यासी च योगी च न निरग्निर्न चाक्रियः) या वचनका यह अर्थ करणा-श्रौतअग्नितें रहित पुरुष कोई संन्यासी कह्याजावै नहीं । तथा क्रियातें रहित पुरुष कोई योगी कह्याजावै नहीं । किंतु ता श्रौतअग्निवाला तथा ता क्रियावाला जो निष्कामकर्मांकुं करणेहारा पुरुष है सो कर्मी पुरुषही संन्यासी जानणा तथा योगी जानणा । इसप्रकारतें सो निष्काम कर्मी पुरुष स्तुति कन्याजावै इति । इहां यद्यपि अक्रिय या शब्दकरिकैही सर्वकर्मांकुं संन्यासीकी प्रतीति होइसकै है यातें निरग्निः यह पद व्यर्थ है । तथापि अग्निशब्दतें सर्वकर्मांका ग्रहण करिकै निरग्निः या शब्दकरिकै संन्यासीका कथन कन्याहै । तथा क्रियाशब्दतें सर्व चित्तके वृत्तियोंका ग्रहण करिकै अक्रिय या शब्दकरिकै निरुद्धचित्तवृत्तिवाले योगीका कथन कन्याहै । यातें यह अर्थ सिद्ध होवैहै । सो निरग्निपुरुष संन्यासी कह्याजावै नहीं तथा अक्रियपुरुष योगी कह्याजावै नहीं किंतु सो निष्कामकर्मांकुं करणेहारा कर्मी पुरुषही संन्यासी तथा योगी कह्याजावैहै ॥ १ ॥

तहां जैसे (सिंहो देवदत्तः) इस वचनविषे पशुरूप सिंहतें भिन्न मनुष्यरूप देवदत्तविषे ता सिंहके सदृश शूरता क्रूरताआदिक गुणोंकूं ग्रहणकरिकै सो सिंहशब्द प्रवृत्त होवैहै । तैसे असंन्यासविषे संन्यासशब्दकी प्रवृत्तिका तथा अयोगविषे योगशब्दके प्रवृत्तिका निमित्तरूप जो समान गुण है ता गुणकूं श्रीभगवान् कथन करैहैं-

यं संन्याससिति प्राहुर्योगं तं विद्धि पांडव ॥

न ह्यसंन्यस्तसंकल्पो योगी भवति कश्चन ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) यम् । संन्यासम् । इति । प्राहुः । योगम् । तम् । विद्धि । पांडव । न । हि । असंन्यस्तसंकल्पः । योगी । भवति । कश्चन ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिसकूं श्रुतियां संन्यास ईसनामकरिकै कथन करै हैं निसंन्यही तूं योगरूप जान जिसकारणतें संकल्पके त्याग रहित कोई भी पुरुष योगी नहीं होवैहै ॥ २ ॥

भा० टी०—(न्यास एवातिरेचम् । ब्राह्मणाः पुत्रैपणायाथ वित्तपणायाथ नैकैपणायाथ व्युत्थायाथ भिक्षाचर्य चरन्ति) इत्यादिक अनेक श्रुतियां जिम

फलसहित सर्वकर्मोंके त्यागकूं संन्यास या नामकरिकै कथन करें हैं तिस संन्यासकूंही तूं अर्जुन योगरूप जान । इहां फलकी इच्छाका तथा कर्तृत्व अभिमानका परित्याग करिकै जो शास्त्रविहित शुभकर्मोंका अनुष्ठान है ताका नाम योग है अर्थात् ता संन्यासकूं तूं निष्काम कर्मयोगरूप जान । शंका—हे भगवन् ! जैसे अब्रह्मदत्तकूं यह ब्रह्मदत्त है याप्रकार जो कोई कहैहै ता कहणे करिकै यह जान्याजावैहै । यह ब्रह्मदत्तके सदृश है काहेतैं किसी अन्यवस्तुका वाचक जो शब्द है ता शब्दका जबी किसी अन्यवस्तुके जानवणेवास्तै उच्चारण होवैहै तबी सो शब्द गौणीवृत्तिकारिकै अथवा तद्भावके आरोपकरिकै तिस अन्यवस्तुविषे स्ववाच्यार्थके सादृश्यताकूंही बोधन करैहै । सो इहां प्रसंगविषे कौन सादृश्यधर्म है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता सादृश्यधर्मकूं कथन करें हैं (न ह्यसंन्यस्तसंकल्पो योगी भवति कश्चन इति ।) जिसकारणतैं फलसंकल्पके त्यागतैं रहित कोईभी पुरुष योगी होवै नहीं किंतु सर्व योगीजन फलसंकल्पके त्यागवालेही होवैहैं । तिस कारणतैं फलका त्यागरूप स्थानधर्मतैं तथा तृष्णारूप चित्तवृत्तिके निरोधकसमानतातैं गौणीवृत्तिकारिकै सो कर्मी पुरुषही है संन्यासी है तथा योगी है । तात्पर्य यह—संन्यासीशब्दका मुख्य अर्थ जो फलसहित सर्वकर्मोंका त्यागी है ताके विषे जैसे स्वर्गादिकफलोंका त्याग रहैहै तैसे निष्कामकर्मी पुरुषविषेभी सो स्वर्गादिक फलोंका त्याग रहैहै । यातैं सो संन्यासी शब्द गौणीवृत्तिकारिकै ता कर्मीपुरुषविषे प्रवृत्त होवैहै । तथा योगीशब्दका मुख्य अर्थ जो सर्वचित्तवृत्तियोंके निरोधवाला है, ताकेविषे जैसे फलकी तृष्णारूप चित्तवृत्तिका निरोध रहै तैसे निष्कामकर्मीविषेभी सो फलकी तृष्णारूप चित्तवृत्तिका निरोध रहै है । यातैं सो योगीशब्दभी गौणीवृत्तिकारिकै ता कर्मीपुरुषविषे प्रवृत्त होवैहै इति । अब इसी अर्थकूं योगसूत्रोंकारिकै स्पष्ट करै हैं । तहां सूत्र—(योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः । प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः इति) अर्थ यह—चित्तकी सर्व वृत्तियोंका जो निरोध है ताका नाम योग है इति । ते चित्तकी वृत्तियां प्रमाण १, विपर्यय २, विकल्प ३, निद्रा ४, स्मृति ५, यह पंचप्रकारकी होवै हैं । तहां प्रमाका जो कारण होवै ताकूं प्रमाण कहैं हैं । सो प्रमाणभी प्रत्यक्ष, अनुमान, शब्द, उपमान, अर्थापत्ति, अनुपलब्धि यह षट्प्रकारका होवैहै । नामकरका वैदिक पुण्य अंगीकार करें हैं । और

प्रत्यक्ष, अनुमान, आगम, यह तीनप्रकारका प्रमाण होवै है याप्रकार योग-शास्त्रवाले अंगीकार करें हैं। तहां किसी प्रमाणका किसीप्रमाणविषे अंतर्भाव होवैहै। और किसी प्रमाणका किसी प्रमाणतैं बहिर्भाव होवैहै। इसप्रकार तिन प्रमाणोंका परस्पर अंतर्भाव तथा बहिर्भाव अंगीकार करिकै किसी शास्त्रविषे तिन प्रमाणोंका संकोच क-याहै। और किसीशास्त्रविषे तिन प्रमाणोंका विस्तार क-याहै। जैसे नैयायिकोंके मतविषे प्रत्यक्ष, अनुमान, उपमान, शब्द यह च्यारिही प्रमाण होवै हैं। तहां नैयायिकोंने अर्थापत्तिप्रमाणका केवल व्यतिरेकी अनुमानविषेही अंतर्भाव क-याहै और अनुपलब्धिप्रमाणका प्रत्यक्ष प्रमाणविषेही अंतर्भाव क-याहै। इसप्रकार अन्यमतोंविषेभी तिन प्रमाणोंकी न्यून अधिकता जानिलेणी। यद्यपि नैयायिकादिकोंके मतविषे प्रत्यक्षादिक प्रमाके करण होणेतैं इंद्रियादिकही प्रत्यक्षादि प्रमाणरूप हैं तथापि योगशास्त्रके मतविषे इंद्रियादिकों करिकै उत्पन्नहुई जे चित्तकी वृत्तियां हैं ते वृत्तियांही प्रत्यक्षादिप्रमाणरूप हैं। और तिन वृत्तियोंविषे जो चेतनका प्रतिबिंब है सो प्रतिबिंब प्रत्यक्षादिप्रमाेरूप है। यातैं प्रत्यक्षादिक प्रमाणोंकूं चित्तकी वृत्तिरूप कथन करचा है १, और मिथ्या-ज्ञानका नाम विपर्यय है सो विपर्ययभी अविद्या, अस्मिता, राग, द्वेष, अभिनिवेश इस भेदकरिकै पंचप्रकारका होवैहै। तिन अविद्यादिक पंचक्लेशोंका स्वरूप पूर्व पंचम अध्यायविषे विस्तारतैं निरूपण करि आयेहैं २, और शब्द श्रवणतैं अनंतर उत्पन्न होणेहारी तथा अर्थरूप वस्तुतैं रहित ऐसी जा चित्तकी वृत्तिविशेष है ताका नाम विकल्प है। जैसे बंध्यापुत्रोऽस्ति नरशृङ्गोऽस्ति इत्यादिक शब्दोंके श्रवणतैं अनंतर ता श्रोतापुरुषकी बंध्यापुत्रविषयक तथा नरशृंगविषयक चित्तकी वृत्ति अवश्यकरिकै उत्पन्न होवैहै। और ता वृत्तिका विषयरूप बंध्यापुत्र तथा नरशृङ्ग अत्यंत असत् हैं। यातैं असत् अर्थविषयक ते वृत्तियां विकल्परूप कहीजावै हैं। सो यह विकल्प विषयरूपवस्तुतैं रहित होणेतैं प्रमाेरूपभी कहाजावै नहीं। तथा यह विकल्प बाधज्ञानके विद्यमान हुएभी अवश्यकरिकै उत्पत्तिवाला होणेतैं तथा व्यवहारका हेतु होणेतैं विपर्ययरूपभी नहीं है। जैसे चैतन्यही पुरुष होवैहै याप्रकारतैं चैतन्यपुरुष दोनोंके अभेदके निश्चय हुएभी पुरुषका चैतन्यहै याप्रकारके शब्दश्रवणतैं अनंतर चैतन्यपुरुषके भेदकूं विषय करणहारा विकल्पज्ञान होवैहै यातैं सो विकल्पज्ञान विपर्ययरूपभी नहीं है। बाधज्ञानके विद्यमान हुए सो विपर्ययज्ञान

उत्पन्न होता नहीं किंतु सो विकल्पज्ञान प्रमाज्ञानतैं तथा भ्रमज्ञानतैं विलक्षणही होवै है । यहही विकल्पका स्वरूप (शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः) इस सूत्रविषे पतंजलिभगवान् नैं कथन क-याहै ३, और प्रमाण, विपर्यय, विकल्प, स्मृति या च्यारिप्रकारकी वृत्तियोंके अभावका कारणरूप जो तमोगुण है तिस तमोगुणकूं विषय करणेहारी जा वृत्तिविशेष है ताका नाम निद्रा है । इतने कहणे करिकै ज्ञानादिकोंके अभावमात्रका नाम निद्रा है या मतकाभी खंडन क-या । यहही निद्राका स्वरूप (अभावप्रत्ययालंबनावृत्तिर्निद्रा) इस सूत्रविषे पतंजलि भगवान् नैं कथन क-याहै ४, और पूर्व अनुभवजन्य संस्कारमात्रतैं जो ज्ञान उत्पन्न होवैहै ताका नाम स्मृति है सा स्मृति सर्ववृत्तियोंकरिकै जन्य होवैहै, यातैं पतंजलि भगवान् नैं ता स्मृतिकूं सर्ववृत्तियोंके अंतविषे कथन क-याहै ५, यद्यपि लज्जा-दिक अनेकप्रकारकी वृत्तियां होवैहैं तथापि तिन लज्जादिक सर्ववृत्तियोंका इन प्रमाणादिक पंचवृत्तियोंविषेही अंतर्भाव है । इसप्रकारकी सर्वचित्तवृत्तियोंका जो निरोध है सो निरोधही योग कह्याजावैहै तथा समाधि कह्याजावैहै । और कर्मके फलका जो संकल्प सो संकल्पभी पंचप्रकारके विपर्ययविषे रागनामा तीसरा विपर्ययविशेष है तिस रागरूप फलसंकल्पके निरोधमात्रकूंही इहां गौणीवृत्तिकरिकै योग नाम करिकै तथा संन्यासनामकरिकै कथन क-याहै । यातैं किंचित्मात्रभी इहां विरोध होवै नहीं ॥ २ ॥

हे भगवन् ! पूर्व आपने कर्मयोगकी श्रेष्ठता कथन करी यातैं यह जान्या जावै है । श्रेष्ठ होणेतैं सो कर्मयोगही इस अधिकारी पुरुषकूं जीवितकालपर्यंत करणे योग्यहै । और (यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति) यह श्रुतिभी जीवितकालपर्यंत अग्निहोत्रादिक कर्मोंकी कर्त्तव्यताकूंही कथन करैहै । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता कर्मयोगकी अवधिकूं कथन करै हैं—

आरुरुक्षोर्मुनेयोंगं कर्म कारणमुच्यते ॥

योगारूढस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) आरुरुक्षोः । मुनेः । योगम् । कर्म । कारणम् । उच्यते । योगारूढस्य । तस्यैव । शमः । कारणम् । उच्यते ॥ ३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! योगविषे आरूढ होनेकी इच्छावान् मुनिकूं ता योगकी प्राप्तिविषे नित्यकर्मही समाधानरूप कथन करचाहै तथा ता योगविषे आरूढ-हुए विसीही पुरुषको ज्ञाननिष्ठाकी प्राप्तिवास्तै संन्यास ही साधनरूप कथन कन्चाहै ॥ ३ ॥

भा०टी०—अंतःकरणकी शुद्धिपूर्वक जो सर्वविषयसुखोंतें तीव्र वैराग्य है ताका नाम योग है ऐसे योगविषे आरूढ होनेकी इच्छावाला जो पुरुष है ताका नाम आरुरुक्षु है और सो आरुरुक्षु पुरुष अंतःकरणकी शुद्धितें अनंतर आगे सर्व कर्मोंके त्यागरूप संन्यासवाला होणा है यातें अवी ताकूं मुनि कह्याहै । अथवा अवीही फलकी तृष्णातें रहितहै यातें ताकूं मुनि कह्याहै । ऐसे आरुरुक्षुमुनिके प्रति ता योगविषे आरूढ होनेवास्ते अर्थात् ता योगकी प्राप्तिवास्ते वेदविहित निष्काम अग्निहोत्रादिक नित्यनैमित्तिक कर्मही साधनरूपकरिके हमने तथा वेदभगवान् नै विधान कन्चाहै । और सोईही कर्मीपुरुष जवी तिन निष्कामकर्मोंकरिके अंतःकरणकी शुद्धिरूप योगकूं प्राप्तहोवैहै तवी सो पुरुष योगारूढ कह्याजावै है । ऐसे योगारूढ पुरुषकूं पुनः ते कर्म कर्त्तव्य नहीं हैं । किंतु ता योगारूढ पुरुषकूं ज्ञाननिष्ठाकी प्राप्तिवास्ते सर्वकर्मोंका संन्यासरूप शमही साधनरूपकरिके विधान कन्चाहै । तात्पर्य यह—जितने कालपर्यंत इस अधिकारी पुरुषकूं अंतःकरणकी शुद्धिपूर्वक वैराग्यकी प्राप्ति नहीं भई तितने कालपर्यंत यह अधिकारी पुरुष ता वैराग्यकी प्राप्तिवास्ते फलकी इच्छातें रहित होइके शास्त्रविहित नित्यनैमित्तिक कर्मोंकूंही करै । और जिसकालविषे यह अधिकारी पुरुष तिन निष्कामकर्मोंकरिके अंतःकरणकी शुद्धिपूर्वक ता वैराग्यकूं प्राप्तहोवै तिसकालविषे यह अधिकारी पुरुष पुनः तिन कर्मोंकूं करै नहीं किंतु तिसकालविषे श्रवणमननादिद्वारा ज्ञाननिष्ठाकी प्राप्तिवास्ते सर्व कर्मोंके त्यागरूप संन्यासकूंही करै । यातें अंतःकरणकी शुद्धिपर्यंतही ते कर्म कर्त्तव्य हैं जीवितकालपर्यंत ते कर्म कर्त्तव्य नहीं हैं । और याज्जीवं यह श्रुति ता वैराग्यहीन पुरुष ऊपरि है वैराग्यवान् पुरुष ऊपरि यह श्रुति है नहीं ॥ ३ ॥

हे भगवन् ! जिस योगारूढ अवस्थाकूं प्राप्तहुआ यह अधिकारी पुरुष सर्व-कर्मोंके त्याग करणेका अधिकारी होवै है, तिस योगारूढ अवस्थाकूं यह अधि-कारी पुरुष किसकालविषे प्राप्त होवै है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् वा कालका निरूपण करै है—

यदा हि नैन्द्रियार्थेषु न कर्मस्वनुपज्जते ॥

सर्वसंकल्पसंन्यासी योगारूढस्तदोच्यते ॥ ४ ॥

(पदच्छेदः) यदा । हि । न । इन्द्रियार्थेषु । न । कर्मसु । अनुपज्जते ।
सर्वसंकल्पसंन्यासी । योगारूढः । तदा । उच्यते ॥ ४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिसकालविषे यह अधिकारी पुरुष शब्दादिकविषयो-
विषे नहीं आसक्त होवै है तथा कर्मोविषे नहीं आसक्त होवै है तथा सर्वसंकल्पोंतें
रहित होवै है तिस कालविषे योगारूढ कह्या जावै है ॥ ४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । जिस चित्तके निरोधकालविषे यह अधिकारीपुरुष
श्रोत्रादिक इन्द्रियोंके शब्दादिक विषयोविषे अनुषंगकूं नहीं करै है तथा नित्यकर्म,
नैमित्तिककर्म, काम्यकर्म, लौकिककर्म, प्रतिषिद्धकर्म, इत्यादिक कर्मोविषे
अनुषंगकूं नहीं करै है अर्थात् तिन शब्दादिक विषयोविषे तथा तिन कर्मोविषे
मिथ्यात्वबुद्धि करिकै तथा अकर्ता अभोक्ता अद्वितीय परमानंदस्वरूप आत्माके
दर्शन करिकै तिन विषयोतें तथा तिन कर्मोतें स्वप्रयोजनके अभावका निश्चय
करिकै जो पुरुष इन कर्मोका मैं कर्ता हूं तथा भेरेकूं यह शब्दादिक विषय
भोगणयोग्य हैं या प्रकारके अभिनिवेशरूप अनुषंगकूं नहीं करै है । या कारणतैही
जो पुरुष सर्वसंकल्पोंका संन्यासी है अर्थात् यह कर्म हमने करणा है यह फल
हमने भोगणा है इस प्रकारके मनकी वृत्तिविशेषरूप जे संकल्प हैं तथा तिन
संकल्पोंके विषयभूत जे नानाप्रकारके काम हैं तथा तिन कर्मोंके साधनरूप
जितनेक कर्म हैं तिन सर्वोंका त्याग कन्या है जिसनै ऐसा आसक्तितें रहित पुरुष
तिस कालविषे सपाधिरूप योगविषे आरूढ होणेतें योगारूढ कह्या जावै है ।
तात्पर्य यह—शब्दादिक विषयोविषे तथा कर्मोविषे जो अभिनिवेशरूप अनुषंग है
तथा ता अनुषंगका कारणरूप जो संकल्प है यह दोनोंही ता योगारूढपणके
प्रतिबंधक हैं । तिस प्रतिबंधकका जिसकालविषे अभाव होवै है तिस कालविषे
यह अधिकारी पुरुष योगारूढ कह्या जावै है ॥ ४ ॥

किंवा जो अधिकारी पुरुष जिसकालविषे इस प्रकारका योगारूढ होवै है सो
अधिकारी पुरुष तिस कालविषे आपणे आत्माकूं आत्माकरिकैही इस संसार-
समुद्रतें उद्धार करै है । यातै यह अधिकारी पुरुष योगारूढ होइके आपणे

आत्माकूँ इस संसारसमुद्रतैं अवश्यकरिकै उद्धार करै । इस अर्थकूँ अब श्रीभगवान् कथन करैं हैं—

उद्धरेदात्मनात्मानं नात्मानमवसादयेत् ॥

आत्मैव ह्यात्मनो बंधुरात्मैव रिपुरात्मनः ॥ ५ ॥

(पदच्छेदः) उद्धरेत् । आत्मना । आत्मानम् । न । आत्मानम् । अवसादयेत् । आत्मा । एव । हि । आत्मनः । बंधुः । आत्मा । एव । रिपुः । आत्मनः ॥ ५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह अधिकारीपुरुष आपणे जीवात्माकूँ विवेकयुक्त मन-
करिकै इस संसारतैं उद्धार करै ता जीवात्माकूँ संसारसमुद्रविषे नहीँ डुबावै जिस का-
रणतैं आपणा आत्माहीँ आत्माका बंधु है तथा आत्मा हीँ आत्माका शत्रु है ॥ ५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! लोकप्रसिद्ध समुद्रकी न्याई यह संसारसमुद्रभी स्त्री,
पुत्र, धन, मित्र, इत्यादिक पदार्थोंकूँ विषय करणेहारे महामोहरूप अनेक आवर्त्ता
करिकै युक्त है । तथा काम, क्रोध, लोभ, अहंकार, ममकार इत्यादिक चित्तके
विकाररूप अनेक महाग्रहों करिकै युक्त है । तथा अनेक प्रकारके महारोगरूप
तिमिगिलोंकरिकै युक्त है । तथा अशनया पिपासादिरूप महान् कल्लोलोंकरिकै
युक्त है । तथा तीन तापरूप बडवानल करिकै युक्त है । तथा प्रियपदार्थोंके वियोग-
जन्य अनेक प्रकारके प्रलापरूप महाध्वनिरूप शब्द करिकै युक्त है । तथा नित्य
निगंतर दुर्वासनारूप शैवालपटल करिकै युक्त है । तथा विषयरूप विष-
करिकै परिपूर्ण है । इस प्रकारके संसारसमुद्रविषे निमग्न हुआ जो यह जीवात्मा है
तिस आपणे जीवात्माकूँ यह अधिकारी पुरुष विवेकयुक्त शुद्धमनकरिकै ता
संसारसमुद्रतैं बाह्य निकासे अर्थात् विषयासक्तिका परित्याग करिकै तिस योगारूढ-
ताकूँ संपादन करै यहही जीवात्माका ता संसारसमुद्रतैं उद्धरण है । परंतु यह
अधिकारी पुरुष तिन विषयोंविषे आसक्तिकरिकै आपणे आत्माकूँ ता संसारसमुद्र-
विषे निमग्न करे नहीं जिस कारणतैं यह आत्मा आपही आपणा हितकारी बंधु है
अर्थात् इस संसारबंधनतैं मुक्त करणेहारा है । आत्मातैं भिन्न दूसरा कोई बंधु
इस आत्माका हितकारी नहीं है । काहेतैं इस लोकविषे प्रसिद्ध जितनेक स्त्री, पुत्र,
भ्राता, आदिक बांधव है ते बांधव तौ आपणेविषे स्नेहकी उत्पत्तिद्वारा तथा
भग्न पोषणकी चिन्ताद्वारा इस जीवके बंधनकेही हेतु होवेंहैं । यातैं तिनहोंविषे

बंधुरूपता संभवती नहीं । और जैसे कोशकारजंतु आपही आपणा अहितकारी होवैहै तैसे विषयरूप बंधनगृहविषे प्रवेश करनेतें यह आत्मा आपही आपणा अहितकारी शत्रु होवै है । दूसरा कोई इस आत्माका शत्रु है नहीं । और जे लोकप्रसिद्ध बाह्यशत्रु हैं तिनोंविषेभी इस आत्मानैही शत्रुता करी है । यातें यह जीवात्मा आपही आपका शत्रु है ॥ ५ ॥

हे भगवन् ! किसप्रकारका आत्मा आपणा बंधु होवै है, तथा किसप्रकारका आत्मा आपणा शत्रु होवै है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् बंधुआत्माका तथा शत्रुआत्माका लक्षण कथन करैहैं—

बंधुरात्मात्मनस्तस्य येनात्मैवात्मना जितः ॥

अनात्मनस्तु शत्रुत्वे वर्तेतात्मैव शत्रुवत् ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) बंधुः । आत्मा । आत्मनः । तस्य । येन । आत्मा ।
एव । आत्मना । जितः । अनात्मनः । तु । शत्रुत्वे । वर्तेत । आत्मा ।
एव । शत्रुवत् ॥ ६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस आत्मानें यह संघात विवेकयुक्तमनकरिके ही जीत्याहै तिस आत्माका स्वस्वरूपही आत्माका बंधु है और अजित आत्माके शत्रुभावविषे बाह्यशत्रुकी न्याई आपणा आत्मा ही वर्ते है ॥ ६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जिस आत्मानें यह देहइंद्रियादिरूपसंघात केवल विवेकयुक्त शुद्धमनकरिकेही आपणे वश कन्या है । दूसरे किसी शास्त्रादिक उपायों करिके ता संघातकूं वश कन्या नहीं तिस आत्माका आपणा आत्माही आत्माका बंधु है । काहेतें जैसे शृंखलारूप बंधनयुक्त पुरुषकी यथाइच्छापूर्वक प्रवृत्ति होवै नहीं तैसे तिस आत्माकीभी यथाइच्छापूर्वक कहांभी प्रवृत्ति होवै नहीं । और इस जीवात्माकी नेत्रादिक इंद्रियद्वारा जा रूपादिक विषयोंविषे प्रवृत्ति है सा प्रवृत्तिही इस आत्माके अनेकप्रकारके अनर्थका हेतु है । सा प्रवृत्ति तिन देहइंद्रियादिकोंके वश करनेतें निवृत्त होइजावै है । यातें विवेकयुक्त मनकरिके ता संघातकूं वश करनेहारा आत्मा आपही आपणा बंधु है । और जिस आत्माने ता देहइंद्रियादिरूप संघातकूं विवेकयुक्त मनकरिके आपणे वश नहीं कन्याहै तिस आत्माका आपणा आत्मास्वरूपही बाह्यशत्रुकी न्याई शत्रुभावविषे

वर्तेंहे । तात्पर्य यह—जैसे शृंखलारूप बंधनतैं रहित पुरुष आपणी इच्छा-पूर्वक विचरै है तेसे जिस आत्मानें विवेकयुक्त मनकरिकै ता देहइंद्रियादिरूप संघातकूं आपणे वश नहीं क-याहै सो आत्माभी यथाइच्छापूर्वक शब्दादिक विषयों-विषे विचरै है । ता विषयपरायण प्रवृत्तिकरिकै सो आत्मा आपही आपणा शत्रु होवैहै ॥ ६ ॥

अब ता संघातके वशकरणेहारे आत्माकूं आपणा बंधुपणा स्पष्टकरिकै कथन करैंहैं—

जितात्मनः प्रशांतस्य परमात्मा समाहितः ॥

शीतोष्णसुखदुःखेषु तथा मानापमानयोः ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) जितात्मनः । प्रशांतस्य । परमात्मा । समाहितः । शीतोष्णसुखदुःखेषु । तथा । मानापमानयोः ॥ ७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । शीतउष्णसुखदुःखके प्राप्तहुएभी तथा मानअपमानके प्राप्तहुएभी जो आत्मा जितात्मा है तथा प्रशांत है तिस आत्माकाही परमात्मा समाधिका विषय होवै है ॥ ७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! चित्तकूं विक्षेपकी प्रातिकरणेहारे जे शीतउष्ण सुखदुःख इत्यादिक द्वंद्वधर्म हैं तिन द्वंद्वधर्मोंके विद्यमानहुएभी तथा चित्तकूं विक्षेपकी प्रातिकरणेहारा जो पूजारूप मान है तथा पराभवरूप अपमान है ता मानअपमानके विद्यमान हुएभी तिन शीतउष्णादिकोंकी प्रातिविषे सगत्व बुद्धिकरिकै जो आत्मा जितात्मा है अर्थात् श्रोत्रादिक सर्व इंद्रिय जिसने आपणे वश करे हैं तथा जो आत्मा प्रशांत है अर्थात् सर्वत्र समबुद्धिकरिकै रागद्वेषादिक विकरोंतैं रहित है ऐसे जीवात्माका स्वप्रकाशज्ञानस्वभाव आत्मा समाहित क्या समाधिका विषय होवैहै अर्थात् योगारूढ होवैहै । अथवा (परमात्मा) इस वचनविषे परम आत्मा यह दोषद पृथक् करणे । तहां परं या पदका केवल यह अर्थ करणा । ताकरिकै यह अर्थ सिद्ध होवै है । जो आत्मा जितात्मा है तथा प्रशांत है तिस आत्माकाही केवल आत्मा समाहित होवै है तिमैं भिन्न आत्माका सो आत्मा समाहित होवै नहीं । यतैं यह जीवत्मा जिवात्मा तथा प्रशांत अवश्यकरिकै होवै ॥ ७ ॥

ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा कूटस्थो विजितेंद्रियः ॥

युक्त इत्युच्यते योगी समलोष्टाश्मकांचनः ॥ ८ ॥

(पदच्छेदः) ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा । कूटस्थः । विजितेंद्रियः ।

युक्तः । इति । उच्यते । योगी । समलोष्टाऽश्मकांचनः ॥ ८ ॥

(उपदार्थः) हे अर्जुन ! ज्ञानविज्ञानकरिके तृप्तहुआहै चित्त जिसका तथा सर्व विक्रियातै रहित तथा जीतेहुएहैं इंद्रिय जिसनें तथा समान हैं मृत्पिंडपाषणकांचन जिसकूं ऐसा योगीपुरुष योगारूढ इस नामकरिके कह्याजावै है ॥ ८ ॥

भा० टी०—गुरुके उपदेशतै उत्पन्नभई जा शास्त्र उक्त पदार्थोंकूं विषय करणे-हारी बुद्धि है ता बुद्धिका नाम ज्ञान है और ता बुद्धिविषयक अप्रायाण्यशंकाकी निवृत्ति है फल जिसका ऐसा जो विचार है ता विचारकरिके तिसीप्रकार तिन शास्त्रउक्त पदार्थोंका जो आपणे अनुभवकरिके अपरोक्ष करणा है ताका नाम विज्ञान है ऐसे ज्ञान विज्ञान दोनोंकरिके तृप्तहुआहै आत्मा क्या चित्त जिसका ताका नाम ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा है । या कारणतैही जो पुरुष कूटस्थ है अर्थात् जैसे लुहारपुरुषका कूट चलायमानतातै रहित होवैहै तैसे जो पुरुष विषयोंके समीप प्राप्त हुएभी तथा तिन विषयोंके भोगणेविषे समर्थ हुआभी चलायमान होता नहीं । या कारणतैही जो पुरुष विजितेंद्रिय है तहां रागद्वेषपूर्वक जो शब्दादिक विषयोंका ग्रहण है तिसतै निवृत्त करैहैं श्रोत्रादिक इंद्रिय जिसनें ताका नाम विजितेंद्रिय है, विजितेंद्रिय होणेतैही जो पुरुष समलोष्टाश्मकांचन है अर्थात् यह वस्तु हमारेकूं ग्रहण करणेयोग्य है यह वस्तु हमारेकूं परित्याग करणेयोग्य है या प्रकारकी ग्रहण त्याग बुद्धितै रहित होणेतै समान है लोष्ट क्या मृत्पिंड तथा अश्म क्या पाषाण तथा कांचन क्या सुवर्ण जिसकूं ऐसा परमहंसपरिव्राजक योगी परवैराग्यरूप योगकरिके युक्तहुआ योगारूढ इस नामकरिके कह्या जावैहै ॥ ८ ॥

किंवा जिस पुरुषकी शत्रुमित्रादिकोंविषे समबुद्धि है सो पुरुष तौ सर्वयोगी-जनोंतै श्रेष्ठ है । इस अर्थकूं श्रीभगवान् कथन करैहैं—

सुहृन्मित्रार्युदासीनमध्यस्थद्वेष्यबन्धुषु ॥

साधुष्वपि च पापेषु समबुद्धिर्विशिष्यते ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) सुहृन्मित्रार्युदासीनमध्यस्थद्वेष्यबन्धुषु । साधुषु । अपि । च । पापेषु । समबुद्धिः । विशिष्यते ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मुहृद मित्र अरि उदासीन मध्यस्थ द्वेष्य वंधु इन सर्वोविपे तथा साधुर्वोविपे तथा पापिर्वोविपे तथा अन्य सर्वप्राणियोंविपे समबुद्धि-करणेहारा पुरुष सर्वतै उल्कष्ट है ॥ ९ ॥

भा० टी०—प्रतिउपकारी नहीं अपेक्षा करिकै पूर्व स्नेहतै विनाही तथा पूर्व संबन्धतै विनाही जो पुरुष उपकार करैहै ताका नाम सुहृद है और पूर्वस्नेहकी अपेक्षा करिकैही जो पुरुष उपकार करैहै ताका नाम मित्र है और स्वकृत अपकारकी नहीं अपेक्षा करिकै केवल आपणे क्रूरस्वभावतैही जो पुरुष अपकार करैहै ताका नाम अरि है और परस्पर विवाद करते हुए जे दो पुरुष हैं तिन दोनोंपुरुषोंके हितकी तथा अहितकी नहीं इच्छा करताहुआ जो पुरुष तिन दोनोंकी उपेक्षाही करै है ताका नाम उदासीन है और परस्पर विवाद करतेहुए जे दो पुरुष हैं तिन दोनोंके हितकी इच्छा करणेहारा जो पुरुष है ताका नाम मध्यस्थ है और स्वकृत अपकारकी अपेक्षा करिकैही जो पुरुष अपकार करैहै ताका नाम द्वेष्य है और किंचित् संबन्धकरिकै जो पुरुष उपकार करैहै ताका नाम वंधु है और जे पुरुष शास्त्रविहित शुभकर्मोंकू करैहैं तिनोका नाम साधु है और जे पुरुष शास्त्रनिषिद्ध अशुभ कर्मोंकू करै हैं तिनोका नाम पाप है इस प्रकार सुहृद, मित्र, अरि, उदासीन, मध्यस्थ, द्वेष्य, वंधु, साधु, पाप, इन सर्वोविपे तथा अन्यसर्व प्राणियोंविपे जो पुरुष समबुद्धि करैहै अर्थात् कौन पुरुष किस कर्मवाला है याप्रकार बुद्धिविपे न ल्याइकै सर्वत्र रागद्वेषतै रहित है ऐसा समबुद्धिवाला पुरुष सर्वतै उल्कष्ट है । और किसी पुस्तकविपे (विशिष्यते) उसपदके स्थानविपे (विमुच्यते) यहभी पाठ होवैहै ता पक्षविपे यह अर्थ करणा नो सर्वत्र समबुद्धिवाला पुरुष इस संसारबंधनतै मुक्त होवैहै ॥ ९ ॥

तहां पूर्वश्लोकोंविपे श्रीभगवान्ने योगारूढ पुरुषका लक्षण तथा फल कथन कन्या । अब श्रीभगवान् (योगी युंजीत सततम्) इस वचनतै आदिलैके (स योगी परमो मतः) इस वचनपर्यंत तईस श्लोकोंकरिकै तिस योगारूढ पुरुषकूं अंगोंसहित योगकूं कथन करै हैं—

योगी युंजीत सततमात्मानं रहसि स्थितः ॥

एकाकी यतचित्तात्मा निराशीरपरिग्रहः ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) योगी । युंजीत । सततम् । आत्मानम् । रहसि । स्थितः । एकाकी । यतचित्तात्मा । निराशीः । अपरिग्रहः ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो योगारूढ पुरुष एकांतदेशविषे स्थित होइकै तथा एकाकी होइकै तथा यतचित्तात्मा होइकै तथा निराशी होइकै तथा परिग्रहत रहित होइकै आपणे चित्तकूं निरंतर समाहित करै ॥ १० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सो योगारूढ पुरुष आपणे चित्तकूं निरंतर समाहित करै अर्थात् क्षिप्त, मूढ, विक्षिप्त या तीन भूमिकावाँका पारित्याग करिकै एकाग्र, निरोध या दोनों भूमिकावाँकरिकै ता चित्तकूं समाहित करै । किसप्रकारका हुआ सो योगारूढ पुरुष ता चित्तकूं समाहित करै? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाकू हूए श्रीभगवान् ता प्रकारकूं वर्णन करैहैं (रहसि स्थितः इति) हे अर्जुन ! सो योगारूढ पुरुष योगकी सिद्धिविषे प्रतिबंध करणेहारे जे दुष्टजन हैं तिन दुर्जनादिकोंतैं रहित किसी पर्वतकी गुहादिक एकांतदेशविषे स्थित होवै तथा एकाकी होवै अर्थात् गृहके सर्व परिजनोंका पारित्याग करिकै संन्यासी होवै । तथा यतचित्तात्मा होवै । इहां चित्त नाम अंतःकरणका है और आत्म नाम इंद्रियसहित शरीरका है ते दोनों योगके प्रतिबंधकव्यापारतैं रहित हुएहैं जिसके ताका नाम यतचित्तात्मा है । तथा निराशी होवै अर्थात् दोषदृष्टिपूर्वक वैराग्यकी दृढताकरिकै सर्वपदार्थोंकी तृष्णातैं रहित होवै । तथा अपरिग्रह होवै अर्थात् योगकी सिद्धिविषे प्रतिबंध करणेहारे जे पदार्थ हैं तिन पदार्थोंके संग्रहतैं रहित होवै । इसप्रकारका होइकै सो योगारूढ पुरुष आपणे चित्तकूं समाहित करै । इहां (सततं) या पदकरिकै ता योगाभ्यासके करणेविषे निरंतरता कथन करी । और (निराशीः) या पदकरिकै सत्कार कथन करया अर्थात् निरंतर सत्कारपूर्वक करया हुआ योगाभ्यासही फलका हेतु होवै है ॥ १० ॥

तहां तिस योगकी सिद्धिवास्तै प्रथम आसनका नियम अवश्य करिकै चाहिये । यातैं ता आसनके नियमकूं श्रीभगवान् दो श्लोकोंकरिकै कथन करैहैं—

शुचौ देशे प्रतिष्ठाप्य स्थिरमासनमात्मनः ॥

नात्युच्छ्रितं नातिनीचं चैलाजिनकुशोत्तरम् ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) शुचौ । देशे । प्रतिष्ठाप्य । स्थिरम् । आसनम् । आत्मनः । न । अति । उच्छ्रितम् । न । अति । नीचम् । चैलाजिनकुशोत्तरम् ॥ ११ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो योगारूढ पुरुष पवित्र देशविषे आपणे निश्चल आसनकूं स्थापनकरै जो आसन नहीं तो अत्यंत ऊंचा होवै तथा नहीं अत्यंत नीचा होवै तथा कुशाँके ऊपरि मृगचर्म तथा वस्त्रकरिकै युक्त होवै ॥ ११ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो देश स्वभावतैही शुद्धहोवै अथवा मृत्तिकादिकोंके लेपनतै जो देश शुद्ध कन्या होवै तथा जो देश जनोंके समुदायतै रहित होवै तथा भयतै रहित होवै ऐसे गंगातट अथवा पर्वतकी गुहा आदिक समानस्थलविषे यह अधिकारी पुरुष आपणे निश्चल आसनकूं स्थापन करै । इहां (स्थिरम्) या पदकरिकै ता आसनकी निश्चलता कथन करी । सा निश्चलता मृत्तिकास्य स्थलरूप आसनविषेही संभवै है काष्ठस्य आसनविषे सा निश्चलता संभवती नहीं । यातै स्थिरं या आसनके विशेषणकरिकै काष्ठस्य आसनकी व्यावृत्ति कथन करी । कैसा होवै सो आसन । अत्यंत उंचाभी नहीं होवै । तथा अत्यंत नीचाभी नहीं होवै । काहेतै अत्यंत उंचे आसनविषे तो कदाचित् परवशता करिकै नीचेभी पतन होइजावैहै और अत्यंत नीचे आसनविषेभी शीत उष्ण वर्षजलका प्रवेश पापणादिकोंका वर्षण आदिक होवै हैं । ताकरिकै योगाभ्यासविषे विघ्न प्राप्त होवै हैं । यातै अत्यंत उंचा तथा अत्यंत नीचा आसन करना नहीं किंतु दोनोंतै विलक्षण करना । तथा ता मृत्तिकामय स्थलरूप आसनऊपरि प्रथम कुशा विछावणे । तिन कुशावों ऊपरि अत्यंत कोमल मृगका चर्म अथवा व्याघ्रका चर्म विछावणा और ता मृगादिचर्मऊपरि कोमल वस्त्र विछावणा । यद्यपि (वस्त्रं दारिद्र्यदुःखाय दारुरोगाय चोपलः) इस स्मृतिवचनतै वस्त्रका निषेध कन्याहै तथापि नो निषेध केवल गृहस्थविषयक है संन्यासीविषयक नो निषेध हैनहीं । इहां (आत्मनः) सापदकरिकै अन्य पुरुषकृत आसनकी निवृत्ति कथन करी । जिसकारणतै अन्यपुरुषके इच्छाका कोई नियम नहीं है । कदाचित् ता अन्यपुरुषकी इच्छाकृत कार्य आपणे अनुकूलभी होवैहै कदाचित् प्रतिशूलभी होवैहै । यातै अन्यपुरुषकृत आसनभी योगके विक्षेपकाही हेतु होवैहै । यातै यह अज्ञानवान् पुरुष आपणा आसन आपही स्थापन करै ॥ ११ ॥

हे भगवन् ! इन प्रकारके आमनकूं स्थापनकरिकै सो योगाभ्यासवान् पुरुष क्या शक्य है ? मेरी अर्जुनकी प्रशंसाके हुए श्रीभगवान् ताकी कर्तव्यता कथन करेहै—

तत्रैकाग्रं मनः कृत्वा यतचित्तैन्द्रियक्रियः ॥

उपविश्यासने युञ्ज्याद्योगमात्मविशुद्धये ॥ १२ ॥

(पदच्छेदः) तत्र । एकैकाग्रम् । मनः । कृत्वा । यतचित्तैन्द्रियक्रियः ।
उपविश्य । आसने । युञ्ज्यात् । योगम् । आत्मविशुद्धये ॥ १२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिस्रँ आसनऊपर बैठकारिकै चित्तैन्द्रियोंकी क्रियाके जयवाला पुरुष आपणे, मनकूँ एकाग्र करिकै अंतःकरणकी शुद्धिवासतै समाधि-विषयक अभ्यास करै ॥ १२ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! सो योगाभ्यास करणेहारा पुरुष ता पूर्वउक्त आसन ऊपर बैठकारिकै निग्रह करीहै चित्तकी क्रिया तथा श्रोत्रादिक इंद्रियोंकी क्रिया जिसनैँ ऐसा हुआ समाधिरूप योगका अभ्यास करै । तहां शब्दादिकविषयोंका स्मरण करणा यह चित्तकी क्रिया है और तिन शब्दादिकविषयोंका ग्रहण करणा यह श्रोत्रादिक इंद्रियोंकी क्रिया है । ते दोनों प्रकारकी क्रिया ता समाधिरूप योगका प्रतिबंधक होवैहैं । यातैँ ता अभ्यासवान् पुरुषनैँ तिन क्रियावोंका निग्रह अवश्यकरिकै करया चाहिये । शंका—हे भगवन् ! सो योगके अभ्यासवाला पुरुष किस प्रयोजनकी सिद्धिवासतै ता समाधिका अभ्यास करै ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैँ हैं (आत्मविशुद्धये इति) इहां आत्मशब्दकरिकै अंतःकरणका ग्रहण करणा । ता अंतःकरणकी शुद्धिवासतै ता अभ्यासकूँ करै इहां ता अंतःकरण-विषे सर्वविक्षेपोंकी निवृत्तिकृत जो अत्यंत सूक्ष्मता है ता सूक्ष्मताकरिकै प्राप्तभई जा ब्रह्मसाक्षात्कारकी योग्यता है यह ही ता अंतःकरणकी शुद्धि जानणी । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करीहै । तहां श्रुति—(दृश्यते त्वग्रया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः) अर्थ यह—सूक्ष्मदर्शी पुरुषोंनैँ एकाग्र सूक्ष्मबुद्धिकारिकैही यह प्रत्यक् अभिन्नब्रह्म साक्षात्कार करीताहै इति । शंका—हे भगवन् ! सो अधिकारी पुरुष क्या करिकै ता योगाभ्यासकूँ करै ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैँ हैं (एकाग्रं मनः कृत्वा इति) पूर्व कथनकरी हुई जे राजसतामसरूप क्षिप्त, मूढ, विक्षिप्त यह व्युत्थानरूप तीन भूमिका हैं तिन्होंका परित्याग करिकै विजा-वीर वृत्तियोंके व्यवधानतै रहित एक प्रत्यक्ब्रह्मविषयक जो अनेक सजातीय-वृत्तियोंका प्रवाह है ता वृत्तियोंके प्रवाहकरिकै युक्त जो सत्त्वगुणप्रधान मन है

ताकूँ एकाग्रमन कहेंहैं । ऐसी मनकी एकाग्रताकूँ दृढभूमिकायुक्त प्रयत्नतैं संपादन करिके ता एकाग्रताकी वृद्धिवास्तै संप्रजातसमाधिरूप योगका अभ्यास करै । सो ब्रह्माकार मनके वृत्तियोंका प्रवाहही निदिध्यासन कह्या जावैहै । यह वार्ता अन्यशास्त्रविपेभी कथन करी है । तहां श्लोक—(ब्रह्माकारमनोवृत्तिप्रवाहोऽहंक्र-
तिं विना । संप्रजातसमाधिः स्याद्ध्यानाभ्यासप्रकर्षतः ।) अर्थ यह—अहंक्रतितैं विनाही जो ब्रह्माकार मनके वृत्तियोंका प्रवाह है ताका नाम संप्रजातसमाधि है सा संप्रजातसमाधि ध्यानाभ्यासकी अधिकताकरिके सिद्ध होवैहै । इसी अभि-
प्रायकरिके श्रीभगवान् (योगी युंजीत सततं, युंज्याद्योगमात्मविशुद्धये । युक्त आसीत् मत्परः) इत्यादिक अनेक वचनोंकरिके ता ध्यानाभ्यासके अधिकताकूँ कथन करताभया है ॥ १२ ॥

तहां (शुचौ देशे प्रतिष्ठाप्य) इत्यादिक श्लोकोंकरिके पूर्य ता योगाभ्यासके वास्तै बाह्य आसनका कथन करया । अब ता बाह्य आसनऊपरि बैठिके सो योगाभ्यासवान् पुरुष किसप्रकार आपणे शरीरका धारण करै या अर्थकूँ श्रीभग-
वान् कथन करैहैं—

समं कायशिरोग्रीवं धारयन्नचलं स्थिरः ॥

संप्रेक्ष्य नासिकाग्रं स्वं दिशश्चानवलोकयन् ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) समम् । कायंशिरोग्रीवम् । धारयन् । अचलम् । स्थिरः । संप्रेक्ष्यं । नासिकाग्रम् । स्वंम् । दिशः । चं । अनवलोकयन् ॥ १३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो योगाभ्यासवान् पुरुष दृढप्रयत्नवाला होइके काय-
शिरोग्रीवा या तीनोंकूँ समान तथा अचल धारण करताहुआ तथा आपणे
नासिकाके अग्रकूँ देखताहुआ तथा दिशाओंकूँ नहीं देखताहुआ स्थित होवै ॥ १३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सो योगाभ्यासवान् पुरुष अत्यंत दृढप्रयत्नवाला
होइके आपणे शरीरके मध्यदेशरूप कायकूँ तथा शिरकूँ तथा ग्रीवाकूँ समान
धारण करताहुआ अर्थात् बक्रभावनैं रहित दंडकी न्याई ऋजु धारण करताहुआ
तथा शिरकूँ तथा ग्रीवाकूँ अचल धारण करताहुआ अर्थात् कंपतैं रहित
धारण करताहुआ स्थित होवैहै । यद्यपि ता कायशिरोग्रीवाके ऋजु धारण किये
दुःख वामदक्षिण भागविपे स्थित तथा पृष्ठदेशविपे स्थित कोईभी वस्तु देखी

जावै नहीं तथा स्पर्शकरि जावै नहीं । तथापि मशकपिपीलिकादिक जीवोंकृत उपद्रवके हुए कदाचित् शरीरके चलायमानताकी संभावना होइसकैहै । ताकी निवृत्ति करणेवास्तै श्रीभगवान् नैं अचल यह विशेषण कथन कऱ्याहै । तथा सो योगाभ्यासवान् पुरुष आपणे नासिकाके अग्रभागकूं चक्षुकरिकै देखता हुआ स्थित होवैहै । इहां चक्षुकरिकै नासिकाके अग्रभागका जो दर्शन कथन कऱ्या है सो चक्षुकरिकै रूपादिकविषयोंकूं नहीं ग्रहण करै इस नियमके वास्तै कथन कऱ्या । कोई नासिकाके अग्रभागके देखणे वास्तै सो वचन कथन करऱ्या नहीं । जो कदाचित् ता वचनकरिकै नासिकाके अग्रभागका दर्शनही भगवान् कूं विवक्षित होवै तौ मन तदाकारता करिकै ता नासिकाके अग्रभागविषेही स्थित होवैगा ताकरिकै चित्तकी ब्रह्मविषे स्थिति नहीं होवैगी और ब्रह्मविषे जो चित्तका स्थापन है ताका नामही समाधि है । यहही समाधिस्वरूप श्रीभगवान् नैं (आत्मसंस्थं मनः कृत्वा) इस वचनकरिकै कथन करऱ्याहै । यातैं नासिकाके अग्रभागका देखणा रूपादिकोंके अग्रहणकूं लखावैहै । तथा चक्षुइंद्रियके चंचलताकी निवृत्तिवास्तै है । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया जैसे (संप्रेक्ष्य नासिकाग्रम्) यावचनकरिकै श्रीभगवान् कूं चक्षुकरिकै रूपादिक विषयोंका अग्रहण विवक्षित है तैसे श्रोत्रादिक इंद्रियोंकरिकै शब्दादिक विषयोंका अग्रहणभी विवक्षित है । काहेतैं जैसे चक्षुइंद्रियका व्यापार योगका प्रतिबंधक है तैसे श्रोत्रिक इंद्रियोंके व्यापारभी ता योगके प्रतिबंधक है । तथा सो योगाभ्यासवान् पुरुष पूर्वपश्चिमादिकदिशावोंकूं नहीं देखताहुआ स्थित होवै । यद्यपि नासिकाके अग्रभागके देखणे करिकै ही दिशादिक सब पदार्थोंके देखणेका निषेध सिद्ध होवैहै । यातैं पृथक् तिन दिशावोंके देखणेका निषेध करणा संभवता नहीं तथापि कदाचित् तिन पूर्व पश्चिमादिक दिशावोंविषे किसी भयानक विपरीत शब्दके उत्पन्नहुए तिन दिशावोंके देखणेकी संभावना होइसकै है सो ऐसे विपरीत शब्दके उत्पन्न हुएभी तिन दिशावोंकूं देखे नहीं और (दिशश्च) या वचनविषे स्थित जो चकार है ता चकारकरिकै आपणे शरीरका ग्रहण करणा अर्थात् सो योगाभ्यासवान् पुरुष तिस कालविषे आपणे शरीरकूंभी नहीं देखै । जिस कारणतैं तिन दिशावोंका देखणा तथा शरीरका देखणा योगका प्रतिबंधकही है । इसप्रकार सर्व वृत्तियोंका निरोध करिकै सो योगाभ्यासवान् पुरुष तिस आसनऊपर स्थित होवै ॥ १३ ॥

किंच-

प्रशांतात्मा विगतभीर्ब्रह्मचारिव्रते स्थितः ॥

मनः संयम्य मच्चित्तो युक्त आसीत् मत्परः ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) प्रशांतात्मा । विगतभीः । ब्रह्मचारिव्रते । स्थितः । मनः । संयम्य । मच्चित्तः । युक्तः । आसीत् । मत्परः ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो अभ्यासवान् पुरुष प्रशांतआत्मा हुआ तथा भयतैं रहित हुआ तथा ब्रह्मचारीके व्रतविषे स्थित हुआ तथा मनकूं निर्ग्रहकारिके मेरेविषे चित्तवाला हुआ तथा मैं परमेश्वरपरायण हुआ संप्रज्ञातसमाधिवान हुआ स्थित होवै ॥ १४ ॥

भा० टी०-रागद्वेषादिकोंके कारणकी निवृत्तिकारिके प्रशांत हुआहै क्या रागद्वेषादिकोंतैं रहित हुआहै आत्मा क्या अंतःकरण जिसका ताका नाम प्रशांतात्मा है । तथा शास्त्रके दृढनिश्चयकारिके निवृत्त होइगया है भय जिसका ताका नाम विगतभी है । तहां सर्वकर्मोंका त्याग करणा हमारेकूं युक्त है अथवा नहीं युक्त है याप्रकारकी ता कर्मोंके त्यागविषे जा शंका है ता शंकाका नाम भय है । सो शंकारूप भय जिसका शास्त्रके दृढनिश्चयकारिके निवृत्त होइगया है तथा ब्रह्मचर्य गुरुशुश्रूषा भिक्षा भोजन इत्यादिक जो ब्रह्मचारीका व्रत है ता व्रतविषे स्थित होइके आपणे मनकूं विषयाकारवृत्तियोंतैं शून्यकारिके मैं प्रत्यक्चैतन्यरूप परमेश्वरके सगुणरूपविषे अथवा निर्गुणरूपविषे चित्त है जिसका ताका नाम मच्चित्त है अर्थात् जो पुरुष मैं परमेश्वरविषयकही चित्तवृत्तियोंके प्रवाहवाला है । शंका-हे भगवन् ! चिंतनकरणयोग्य स्त्री पुत्र धनादिक प्रियपदार्थोंके विद्यमान हुए सो मच्चित्तपणा कैसे होवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (मत्परः इति) मैं परमेश्वरही परमानंदस्वरूप होणेतैं परमपुरुषार्थरूप हूं अर्थात् परमप्रियरूप हूं जिसकूं ताका नाम मत्परहै ऐसा मत्परपुरुष अन्यपदार्थोंकूं प्रियरूप जानता नहीं । तहां श्रुति-(तदेव त्रेयः पुत्रात्प्रेयो वित्तात्प्रेयोऽन्यस्मात्त्वस्मादंतरतरं यदयमात्मा इति) अर्थ यह-जो आनंदस्वरूप आत्मा देहइंद्रियप्राणमनबुद्धि आदिक सर्व पदार्थोंतैं अत्यंत अंतर है सो यह आत्मादेव पुत्रतैंभी प्रिय है तथा धनतैंभी प्रिय है तथा अन्य सर्व पदार्थोंतैंभी प्रिय है इति । इमप्रकार विषयाकार सर्व वृत्तियोंका निरोध करिके परमेश्वरआवाग किया है चित्तके वृत्तियोंका प्रवाह जिसने ऐसा संप्रज्ञातसमाधि-

रूप योगवाला पुरुष यथाशक्ति परिमाण तहां स्थित होवै । स्वइच्छाकरिकै शीघ्रही तहांतें उठै नहीं इति । इहां (मच्चित्तः मत्परः) या दोनों पदोंका श्रीभाष्यकारोंनै यह अर्थ कयाहै । जैसे कोई विषयासक्त रागीपुरुष आपणे चित्तविषे निरंतर स्त्रीका चिंतन करताहुआ स्त्रीचित्त तौ होवैहै परंतु सो रागीपुरुष ता स्त्रीकूं परत्वरूप करिकै तथा आराध्यत्वरूप करिकै ग्रहण करता नहीं किंतु सो रागीपुरुष महाराजाकूं अथवा किसी देवताकूं परत्वरूप करिकै तथा आराध्यत्वरूप करिकै ग्रहण करैहै और यह अधिकारी पुरुष तौ एक मैं परमेश्वरविषेही मच्चित्त होवैहै तथा मत्पर होवैहै अर्थात् सर्व आराध्यत्वरूपकरिकै मैं परमेश्वरकूंही मानै है इति । इस प्रकारके भाष्यकारोंके व्याख्यानतें पूर्वउक्त किंचित्त विलक्षण व्याख्यानकूं करिकै तिस टीकाकारनै श्रीभाष्यकारोंतें इस प्रकार आपणी न्यूनता कथन करीहै । तहां श्लोक— (व्याख्यातृत्वेपि ये नात्र भाष्यकारेण तुल्यता । गुंजायाः किंनु हेमैकतुलारोहेपि तुल्यता ।) अर्थ यह—इस गीताके व्याख्यान करणेहारेभी हमारी भगवान् भाष्यकारोंके साथ तुल्यता होवै नहीं । जैसे एकही तुलाविषे सुवर्णके साथि आरूढहुए जे गुंजा हैं तिन गुंजावोंकी ता सुवर्णके साथि तुल्यता होवै नहीं । तैसे एकही गीताशास्त्रके व्याख्यान करणेविषे प्रवृत्तहुए जो श्रीभाष्यकार हैं तथा मैं टीकाकार हूं तिस हमारी श्रीभाष्यकारोंके साथि तुल्यता होवै नहीं ॥ १४ ॥

हे भगवन् ! इसप्रकार संप्रज्ञातसमाधिरूप योगकरिकै स्थितहुआ जो पुरुष है तिस पुरुषकूं कौन फल प्राप्त होवैहै ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए अधिकारीजनोंकूं ता समाधिरूप योगविषे प्रवृत्त करणेवास्तै श्रीभगवान् ताके फलका कथन करै हैं—

युंजन्नेवं सदात्मानं योगी नियतमानसः ॥

शांतिं निर्वाणपरमां मत्संस्थामधिगच्छति ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) युंजन् । एवम् । सदा । आत्मानम् । योगी । नियतमा-
नसः । शांतिम् । निर्वाणपरमाम् । मत्संस्थाम् । अधिगच्छति ॥ १५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पूर्वउक्त प्रकारसैं आपणे मनकूं समाहित करताहुआ सर्वदा योगाभ्यासवान् पुरुष मनके निरोधवाला हुआ घेरा स्वरूपभूत निर्वाणपरम शांतिकूं प्राप्त होवैहै ॥ १५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! एकांतदेशविषे स्थितितैं आदिलैके जितनेक नियम पूर्व कथन करैहैं तिन सर्व नियमोंकरिकै आपणे मनकूं अभ्यास वैराग्यके बलतैं समाहित करता हुआ सर्वदा योगाभ्यासपरायण जो योगीपुरुष है सो योगीपुरुष नियतमानस हुआ शांतिकूं प्राप्त होवैहै । तहां अभ्यासकी दृढताकरिकै निरुद्ध क-याहै आपणा मन जिसनैं ताका नाम नियतमानस है । अथवा ता अभ्यासकी दृढता करिकै निवृत्त करैहैं मनके वृत्तिरूप विकार जिसनैं ताका नाम नियतमानस है । ऐसा नियतमानस सो योगीपुरुष सर्ववृत्तियोंकी उपरामतारूप प्रशांतवाहिता नामा शांतिकूं प्राप्त होवैहै । कैसीहै शांति निर्वाणपरमा है अर्थात् जा शांति तत्त्वसाक्षात्कारकी उत्पत्तिद्वारा सर्व कामकर्म अविद्याकी निवृत्तिरूप मुक्तिविषे परिभवसानवाली है । पुनः कैसी है शांति मत्संस्था है अर्थात् मेरे परमानंदस्वरूपकी निष्ठारूप है । इस प्रकारकी शांतिकूंही सो योगीपुरुष प्राप्त होवै है । अनात्मवस्तुवाकूं विषय करणेहारे सांसारिक ऐश्वर्यतारूप जे समाधिके फल हैं तिन फलोंकूं सो योगीपुरुष प्राप्त होता नहीं । काहेतैं ते ऐश्वर्यरूपसिद्धियां मोक्षके उपयोगी समाधिके विघ्नरूपही होवैं हैं । यह वार्त्ता पतंजलिभी योगसूत्रोंविषे समाधिके तिस तिस व्यावहारिक सिद्धिरूप फलोंकूं कथन करिकै कहता भया है । तहां सूत्रद्वय—(ते समाधानुपसर्गाव्युत्थाने सिद्धयः ॥ १ ॥ स्थान्युपमंत्रणे संगस्मयाऽकरणं पुनरनिष्टप्रसंगात् ॥ २ ॥) अर्थ यह—पूर्व कथन करीहुई नानाप्रकारकी सिद्धियोंकरिकैही यह योगीपुरुष कृतकृत्य होवैगा । ऐसी आशंका करिकै श्रीपतंजलिभगवान कहैहैं । मोक्षरूप फलकी प्राप्ति करणेहारे समाधिविषे प्रीतिमान् जो योगी पुरुषहै तिस योगी पुरुषकूं तौ ते पूर्व उक्त व्यावहारिक सिद्धियां विघ्नरूपही होवैं हैं । यातैं मोक्षके प्राप्तिकी इच्छावान् पुरुष तिन प्रतिबंधक सिद्धियोंकी उपेक्षाही करै । जिम कारणतैं आत्मज्ञानतैं विना कोटिसिद्धियोंकरिकैभी सा कृतकृत्यता होवै नहीं । और जो योगीपुरुष तिम मोक्षके हेतुभूत समाधिविषे प्रीतिमान् नहीं है किंतु व्युत्थानविषेही प्रीतिमान् है तिस योगी पुरुषकूं तौ ते व्यावहारिक सिद्धियां ही होवैं हैं इति १ तहां तिम तिम म्यानके अधिपतिरूप जे महेंद्रादिक देवता हैं ते देवता तिस योगीपुरुषके प्रति याप्रकारकी प्रार्थना करै हैं । हे योगिन । इन स्वर्गादिक स्थानोंविषे आप आइके निवास करै तथा गमण करै । देवो यह देवकन्या कैसी गमणीक है । तथा यह दिव्य भोग कैसे गमणीक है । तथा यह रसायन अमृतादिक जगमृत्युकें

निवृत्त करनेहारें हैं । तथा यह विमान कैसे दिव्य हैं । ऐसे दिव्य पदार्थोंकू इहां आइकै भोगो । इस प्रकार तिन देवतावोंकरिकै प्रार्थना कऱ्या हुआभी सो योगी पुरुष तिन पदार्थोंविषे कामरूपकू कदाचित्भी नहीं करै । तथा इस हमारे योगका बहुत आश्चर्यरूप प्रभाव है । जिस करिकै साक्षात् देवताभी हमारे आगे इस प्रकारकी प्रार्थना करते हैं । या प्रकारके गर्वरूप स्मयकूभी सो योगी पुरुष कदाचित् नहीं करै किंतु सो योगी पुरुष तिन विषयभोगोंविषे याप्रकारकी दोष-दृष्टि करै । बहुत कालतैं इस संसाररूप अग्निविषे जलते हुए तथा जन्मरणके प्रवाहरूप चक्रविषे आरूढ हुए हमनैं किसी पूर्वले पुण्यकर्मके प्रभावनैं बहुत प्रयत्नसैं यह क्लेशकर्मरूप अंधकारके नाश करनेहारा योगरूप दीपक प्रज्जलित कऱ्या है ता योगरूप दीपकके नाश करनेहारा यह तृष्णाका जनक विषयरूप वायु है । ऐसे योगरूप दीपकके प्रकाशकू प्राप्त होइकैभी मैं अनेकवार इम विषयरूप मृग-तृष्णाके जलकरिकै वंचितहुआभी पुनः तिन विषयोंकी प्रातिवास्तै इस संसाररूप अशिका आपणेकू काष्ठरूप किसवास्तैं करौं ? किंतु पुनः ऐसा करणा हमारेकू योग्य नहीं है । यातैं कृपणपुरुषों करिकै प्रार्थना करणे योग्य तथा स्वप्नपदार्थोंकी न्याई मिथ्यारूप ऐसे भोगतैं हम उपराम हैं । इसप्रकार तिन भोगोंविषे दोषदृष्टि करिकै सो योगीपुरुष ता समाधिकू दृढ करै । और ता कामनारूप संगविषे पतितताकू तथा गर्वरूपस्मयविषे कृतकृत्यताकू मानणेहारे पुरुषकू योगकी सिद्धि होवै नहीं । ता संग स्मयके वशतैं ता योगभ्रष्ट पुरुषकू पुनः अनिष्टरूप संसारकी प्राप्ति होवै है । यातैं ता संग स्मय दोनोंका जो नहीं करणा है सो कैवल्यमोक्षके विघ्नके निवृत्तिका उपाय है इति २ तहां (युंजन्नेवं सदात्मानम्) इस वचनकरिकै श्रीभगवान् नैं एकाग्रभूमिकाविषे संप्रज्ञातसमाधि कथन कऱ्या । और (नियतमानसः) इस वचनकरिकै निरोधभूमिकाविषे ता संप्रज्ञातसमाधिका फलभूत असंप्रज्ञातसमाधि कथन कऱ्या । और (शांतिं) या पदकरिकै ता निरोधसमाधिजन्य संस्कारोंका फलभूत प्रशांतवाहिता कथन करी । और (निर्वाण-परमां) या वचन करिकै धर्ममेघनामा समाधिकू तत्त्वज्ञानद्वारा कैवल्यमुक्तिकी हेतुता कथन करी । और (मत्संस्थाम्) या वचनकरिकै वेदांतसिद्धांतविषे अंगीकृत कैवल्यमोक्ष कथन कऱ्या । इन समाधियोंका योगशास्त्रविषे विस्तारतैं निरूपण कऱ्या है । जिस कारणतैं इम प्रकारके महान् फलकी प्राप्ति करनेहारा

यह योग है तिस कारणतें यह अधिकारी पुरुष महान् प्रयत्न करिकैभी ता योगका संपादन करै ॥ १५ ॥

अब श्रीभगवान् दो श्लोकों करिकै ता योगाभ्यासवान् पुरुषके आहारादिकोंके नियमकूं कथन करै हैं—

नात्यश्नतस्तु योगोस्ति न चैकांतमनश्नतः ॥

न चातिस्वप्नशीलस्य जाग्रतो नैव चार्जुन ॥ १६ ॥

(पदच्छेदः) न । अति । अश्नतः । तु । योगः । अस्ति । न । च । एकांतम् । अनश्नतः । न । च । अति । स्वप्नशीलस्य । जाग्रतः । न । एव । च । अर्जुन ॥ १६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अत्यंत अन्नके भोजन करणेहारेका भी सो योग नहीं सिद्ध होवैहै तथा अत्यंत नहीं भोजन करणेहारेकाभी सो योग नहीं सिद्ध होवैहै तथा अत्यंत निर्दालुपुरुषकाभी सो योग नहीं सिद्ध होवैहै तथा अत्यंत जागणेहारे पुरुषका भी सो योग नहीं सिद्ध होवैहै ॥ १६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो अन्न भोजन कन्याहुआ जठराग्निकरिकै जीर्णभावकूं प्राप्त होइजावै हे तथा शरीरविषे कार्यकरणेकी सामर्थ्यताकूं संपादन करैहै सो अन्न शास्त्रविषे आत्मसंमित कह्या जावै है । ता आत्मसंमित अन्नकूं नहीं भोजन करिकै जो पुरुष लोभके वशतें अधिक अन्नकूं भोजन करैहै तिस पुरुषकूंभी सो समाधिरूप योग सिद्ध होवै नहीं । काहेतें सो भोजनकन्याहुआ अधिक अन्न अजीर्णभावकूं प्राप्त होइके तिस पुरुषविषे धातुवोंकी विषमताद्वारा नानाप्रकारकी ज्वरशूलादिक व्याधियोंकूं उत्पन्न करै है । तिन ज्वरशूलादिक व्याधियोंकरिकै पीडित हुए पुरुषतें सो योगाभ्यास कन्याजावै नहीं । और जो पुरुष अत्यंत अन्नका भोजनही नहीं करै है अथवा अत्यंत अल्प अन्नका भोजन करैहै तिस पुरुषकाभी सो योग सिद्ध होवै नहीं । काहेतें अन्नके नहीं भोजन करणेतें अथवा अत्यंत अल्प भोजन करणेतें शरीरका रसादिक धातुवों करिकै पोषण होवै नहीं । ताकरिकें सो शरीर किसीभी कार्यकरणेविषे समर्थ होवै नहीं । तथा शुद्धाकरिकें पीडित पुरुषकी वृत्तिभी एकाग्र होवै नहीं । ऐसे असमर्थ शरीरतें सो योगाभ्यास सिद्ध होइमकें नहीं । यह वार्ता शतपथकी श्रुतिविषेभी कथन करीहै । तहां श्रुति—

(यदुह वा आत्मसंमितमन्नं तदवति तन्न हिनस्ति यद्भूयो हिनस्ति तद्यत्कनीयो न तदवति इति) अर्थ यह—जो आत्मसंमित अन्न भोजन कन्याजावैहै सो अन्न ता भोक्तापुरुषविषे वेद अर्थके अनुष्ठानकी योग्यता संपादन करिकै ता अनुष्ठानद्वारा ता भोक्तापुरुषका रक्षण करैहै । सो आत्मसंमित अन्न धातुवोंकी विषमताकूं करिकै ज्वर शूलादिक व्याधियोंकी उत्पत्तिद्वारा ता भोक्ता पुरुषका हनन करै नहीं । और ता आत्मसंमित अन्नतैं जो अधिक अन्न भोजन कन्याजावैहै सो अधिक अन्न तौ धातुवोंकी विषमताद्वारा ज्वरशूलादिक व्याधियोंकूं उत्पन्न करिकै ता भोक्ता पुरुषकूं हनन करैहै । तथा ता पुरुषके धर्मकाभी नाश करैहै और जो अत्यंत अल्प अन्न भोजन कन्याजावैहै सो अल्प अन्न तौ ता भोक्ता-पुरुषकूं रक्षण करै नहीं अर्थात् क्षुधाकी निवृत्ति करनेवास्तै तथा धर्मके निर्वाह करनेवास्तै समर्थ होवै नहीं । यातैं योगाभ्यासवान् पुरुषनैं अत्यंत अधिक अन्नका तथा अत्यंत अल्प अन्नका तथा अत्यंत नहीं भोजनका या तीनोंका परित्याग करिकै सो आत्मसंमित अन्नही भोजन करणा इति । अथवा (पूर-येदशनेनार्द्धं तृतीयमुदकेन तु । वायोः संचरणार्थाय चतुर्थमवशेषयेत्) अर्थ यह—यह योगाभ्यासवान् पुरुष आपणे उदरके दोभागोंकूं तौ अन्नकरिकै पूरण करै और तीसरे भागकूं जलकरिकै पूरण करै और प्राणवायुके सुखपूर्वक संचारवास्तै चतुर्थ भागकूं खाली राखै इति । इसप्रकार योगशास्त्रविषे अन्नके भोजनकरणेका परिमाण कथन करचाहै । तिस्र परिमाणतैं न्यून परिमाण अथवा अधिक परिमाण अन्नके भोजन करणेतैं सो योग सिद्ध होवै नहीं किन्तु तिस्र योगशास्त्रउक्त परिमाण अन्नके भोजनतैंही सो योग सिद्ध होवैहै । और जो पुरुष अत्यंत निद्रावालाही होवैहै तिस्र पुरुषकाभी सो योग सिद्ध होवै नहीं । जिस कारणतैं सा निद्रा योगका प्रतिबंधकही है । और जो पुरुष अत्यंत जाग्रतकूंही करैहै तिस्र पुरुषकाभी सो योग सिद्ध होवै नहीं । काहेतैं अत्यंत जागरण करणेतैं ता योगाभ्यासकालविषे अवश्यकरिकै निद्राकी प्राप्ति होवैगी । तहां (नैव चार्जुन) या वचनविषे स्थित जो चकार है सो चकार इहां नहीं कथन करेहुए दोषोंके ग्रहण करावणेवास्तै है । ते दोष मार्कंडेय पुराणविषे कथन करे हैं । तहां श्लोक—
(नाध्मातः श्रुथितः श्रान्तो न च व्याकुलचेतनः ॥ युंजीत योगं राजेंद्र योगी सिद्धचर्यमात्मनः ॥ १ ॥ नाति शीते न चैवोष्णे न द्वंद्वे अनिलान्विते ॥ काले-

प्रेतेषु युंजीत न योगं ध्यानतत्परः ॥ २ ॥) अर्थ यह—हे राजेंद्र, यह योगीपुरुष अत्यंत अन्न खाइके फूलयाहुआ अत्यंत शुधातुर हुआ तथा अत्यंत श्रमयुक्त हुआ तथा व्याकुलचित्तवाला हुआ योगकूं करै नहीं ॥ १ ॥ तथा अत्यंत शीतकाल-विषे तथा अत्यंत उष्णकालविषे तथा अत्यंत पवनकालविषे यह ध्यानपरायण पुरुष ता योगकूं करै नहीं ॥ १६ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे आहारादिकोंके नियमतें रहित पुरुषकूं ता योगकी प्राप्ति होवै नहीं याप्रकारके व्यतिरेककरिके तिन आहारादिकोंके नियमविषे योगकी कारणता कथन करी । अब तिन आहारादिकोंके नियमवाले पुरुषकूं ता योगकी प्राप्ति अवश्यकरिके होवैहै याप्रकारके अन्वयकरिके भी तिन आहारादिकोंके नियम-विषे ता योगकी कारणताकूं श्रीभगवान् कथन करै हैं—

युक्ताहारविहारस्य युक्तचेष्टस्य कर्मसु ॥

यत्तस्वप्नावबोधस्य योगो भवति दुःखहा ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) युक्ताहारविहारस्य । युक्तचेष्टस्य । कर्मसु । यत्तस्वप्नाव-
बोधस्य । योगः । भवति । दुःखहा ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! नियमतें है आहार तथा विहार जिसका तथा प्रण-
वजपादिकर्मोंविषे नियमतें है प्रवृत्ति जिसकी तथा नियमतें है निद्रा तथा जाग्रत्
जिसका ऐसे पुरुषकाही सो समाधिहूय योग दुःखके नाश करणेहारा सिद्ध
होवैहै ॥ १७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! अन्नरूप जो आहार है तथा गमन आगमनरूप
जो विहार है ते आहार विहार दोनों युक्त हैं क्या नियमपूर्वक हैं जिसके
तथा प्रणवादि मंत्रोंका जप तथा उपनिषदोंका पाठ इत्यादिक जे कर्म हैं
तिन कर्मोंविषे युक्त है क्या कालके नियमपूर्वक है चेष्टा क्या प्रवृत्ति जिसकी ।
तथा निद्रारूप जो स्वप्न है तथा जाग्रतरूप जो प्रबोध है ते दोनों युक्त हैं क्या
कालके नियम पूर्वक हैं जिसके ऐसे माधनमपन्न पुरुषकाही तिन साधनोंकी
दृढताकरिके नो समाधिरूप योग सिद्ध होवैहै । तिन आहारविहारादिकोंके निय-
मतें रहित पुरुषका नो समाधिरूप योग सिद्ध होवै नहीं । शंका—हे भगवन् !
उन प्रकारके प्रयत्नविशेष करिके मंसादन कर्या जो योग है ता योगकरिके तिम

योगीपुरुषकूं कौन फल प्राप्त होवैहै । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (दुःखहा इति) हे अर्जुन । संसारसंबंधी सर्वदुःखोंका कारण जा अविद्या है ता अविद्याके नाश करणेहारी जा ब्रह्मविद्या है ता ब्रह्मविद्याके उत्पन्न करणेहारा यह योग है । यातैं यह समाधिरूप योग ब्रह्मविद्याकी उत्पत्तिद्वारा मूलअविद्यासहित सर्व दुःखोंके निवृत्तिका हेतु है ऐसे महान् फलवाले इस समाधिरूप योगकूं यह अधिकारीपुरुष अवश्यकरिके संपादन करै । तहां आहारका नियम तौ पूर्वश्लोकविषे (यदुहवा) इस श्रुतिवचनकरिके तथा (पूरयेदशनेनार्द्ध-म्) इस योगशास्त्रके वचनकरिके कथन करिआये हैं और गहन आगमनरूप विहार-ना नियम तौ (योजनाज्ञ परं गच्छेत्) अर्थ यह—योजन परिमाणतैं अधिक नहीं चले किंतु योजन परिमाणके भीतर भीतर चलै । इत्यादिक वचनोंकरिके कथन कन्याहै और वाक्आदिक इन्द्रियोंके चपलताका जो परित्याग है यह ही तिन जपादि कर्मोंविषे चेष्टाका नियम है और सूर्यके अस्तकालतैं लैके पुनः उदयकालपर्यंत जितनीक रात्रि है ता संपूर्ण रात्रिके समान तीन विभाग करणे, तिन तीनों विभागोंविषे प्रथम विभागविषे तथा अंत्यके विभागविषे तौ जागरण करणा और मध्यके विभागविषे निद्रा करणी यहही जाग्रत्का तथा निद्राका नियम है । इसतैं आदिलैके अनेकप्रकारके नियम योग-शास्त्रविषे कथन करैं ॥ १७ ॥

तहां पूर्वप्रसंगकरिके एकाग्रभूमिकाविषे संप्रज्ञात समाधिका कथन कन्या अब निरोधभूमिकाविषे असंप्रज्ञात समाधिके कहणेवासतै प्रारंभ करैं हैं—

यदा विनियतं चित्तमात्मन्येवावतिष्ठते ॥

निःस्पृहः सर्वकामेभ्यो युक्त इत्युच्यते तदा ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) यदा । विनियतम् । चित्तम् । आत्मनि । एवं । अव-
तिष्ठते । निःस्पृहः । सर्वकामेभ्यः । युक्तः । इति । उच्यते । तदा ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिसकालविषे विरुद्धहुआ चित्त आत्माविषे ही स्थित होवै तथा सर्वविषयोंतैं निस्पृह होवैहै तिस कालविषे युक्त ईस नामकरिके कहाजावै है ॥ १८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । जिस कालविषे यह अंतःकरणरूप चित्त आपणे स्वच्छस्वभावके वशातें स्वविषयके आकारकूं ग्रहण करणेविषे समर्थ हुआभी पर-
वैराग्यके वशातें सर्व वृत्तियोंके निरोधवाला हुआ तथा रज तमतें रहित हुआ
प्रत्यक् चैतन्यस्वरूप आत्माविषेही सर्वदा अचल स्थित होवैहै । तिस सर्ववृत्तियोंके
निरोधकालविषे समाधिरूप योगकरिकै युक्त कह्याजावैहै । कौन युक्त कह्याजावैहै
ऐसी शंकाके हुए कहैं हैं (निःस्पृहः सर्वकामेभ्यः इति) इस लोकके तथा पर-
लोकके जितनेक विषय हैं तिन्होंका नाम काम है तिन विषयरूप सर्वकामोंतें
निवृत्त हुई है तृष्णारूप स्पृहा जिसकी ताका नाम निःस्पृह है । ऐसा निःस्पृह
पुरुष युक्त इस नामकरिकै कह्याजावैहै । इतने कहणेकरिकै दोषदृष्टिपूर्वक पर
वैराग्यविषे असंप्रज्ञात समाधिकी साधनरूपता कथन करी ॥ १८ ॥

अत्र समाधिविषे सर्ववृत्तियोंतें रहितहुए चित्तके उपमानकूं कथन करैं हैं—

यथा दीपो निवातस्थो नैंगते सोपमा स्मृता ॥

योगिनो यतचित्तस्य युंजतो योगमात्मनः ॥ १९ ॥

(पदच्छेदः) यथा । दीपः । निवातस्थः । न । इंगते । सा । उपमा ।
स्मृता । योगिनः । यतचित्तस्य । युंजतः । योगम् । आत्मनः ॥ १९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जैसे वायुतें रहित देशविषे स्थित दीपक नहीं चलाय-
मान होवैहै सोईही दृष्टांत निरुद्ध चित्तवाले तथा योगकूं अनुष्ठान करणेहारे योगी
पुरुषके अंतःकरण कथन कन्याहै ॥ १९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! दीपकके चलनका हेतु जो वायु है तिस वायुतें रहित
देशविषे स्थित जो दीपक है सो दीपक जैसे चलावणेहारे वायुके अभाव होणेतें
चलायमान होता नहीं तैसे जो योगीपुरुष एकाग्रभूमिकाविषे संप्रज्ञातसमाधिरूप
योगवाला है तथा अभ्यासकी बाहुल्यताकरिकै निरुद्ध करीहै सर्व चित्तकी
वृत्तियां जिसनै तथा जो योगीपुरुष निरोधभूमिकाविषे असंप्रज्ञात समाधिरूप योगकूं
अनुष्ठान करणेहारा है एमे योगीपुरुषका जो अंतःकरणहै सो अंतःकरणता दीपककी
न्याय निश्चल है । तथा मत्त्वगुणकी अधिकताकरिकै प्रकाशक है यातें ता
योगीपुरुषके अंतःकरणका योगशास्त्रवेत्ता पुरुषांनै सो निश्चलदीपकरूप दृष्टांत
कथनकन्या अर्थात् जैसे सो दीपक चलायमानतातें रहित होवैहै तैसे ता योगी-

पुरुषका अंतःकरणभी चलायमानतातैं रहित होवैहै इति । और किसी टीकाविषे तौ (आत्मनः) या पदकरिकै अंतःकरणका ग्रहण कन्या नहीं किंतु ता आत्म-शब्द करिकै प्रत्यक् आत्माकाही ग्रहण कन्याहै । तहां (आत्मनः योगं युंजतः) या प्रकारतैं पदोंका अन्वय करिकै आत्माविषयक योगकूं करणेहारा जो योगी-पुरुष है या प्रकारका अर्थ कन्याहै । सो इस व्याख्यानविषे दीपकरूप उपमा-नका कोई उपमेय सिद्ध होता नहीं । दृष्टांतका नाम उपमान है और दार्ष्टांतिकका नाम उपमेय है । किंवा इस व्याख्यानविषे (आत्मनः) यह पदही व्यर्थ होवैहै । काहेतैं सर्व अवस्थाविषे ता चित्तकूं आत्माकारता स्वभावतैंही सिद्ध है । कोई योगतैं ता चित्तकी आत्माकारता संपादन करीती नहीं किंतु ता चित्तविषे कर्मजन्य जा कादाचित्तक अनात्माकारता है सा अनात्माकारता ता योगतैं निवृत्त करीती है । यह वार्त्ता संक्षेप शारीरकविषेभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(स्वाभाविकी हि विषदन्वितता घटादेः क्षीरादिवस्तुघटना पुनरन्यहेतुः । एवं धियामपिचिदन्वितताऽनिमित्तं शब्दादिवस्तुघटना खलु कर्महेतुः) अर्थ यह—घटादिकोंका आकाशके साथि जो संबंध है सो तौ स्वाभाविकही है किसीके प्रयत्नकरिकै कन्या नहीं और तिसी घटादिकोंका क्षीरादिक पदार्थोंके साथि जो संबंध है सो संबंध तौ स्वाभाविक है नहीं किंतु कर्मजन्य है । तैसे बुद्धियोंका जो चेतनके साथि संबं । है सो संबंध किसी कर्मजन्य नहीं है । किंतु सो संबंध स्वभावसिद्ध है । तिन बुद्धियोंका जो विषयोंके साथि संबंध है सो संबंध तौ केवल कर्मजन्यही है स्वभावसिद्ध है नहीं इति । यातैं (आत्मनः) यह पद प्रत्यक् आत्माका वाचक नहीं है । किंतु अंतःकरणरूप दार्ष्टांतिकका बोधक है । अथवा इस व्याख्यानविषे दार्ष्टांतिकके लाभवासतैं (यतचित्तस्य) या पदविषे (यतं च तत् चित्तं च) अर्थ यह— निरुद्ध हुआ ऐसा जो चित्त है या प्रकारका कर्मधारय समास अंगीकार करिकै ता चित्तकाही ग्रहण करना ॥ १९ ॥

इस प्रकार सामान्यरूपतैं समाधिका कथन करिकै अब तिसी असंप्रज्ञातनामा निरोधसमाधिकूं विस्तारतैं निरूपण करताहुआ श्रीभगवान् प्रारंभ करैं हैं—

यत्रोपरमते चित्तं निरुद्धं योगसेवया ॥

यत्र चैवात्मनात्मानं पश्यन्नात्मनि तुष्यति ॥ २० ॥

(पदच्छेदः) यत्र । उपरमते । चित्तम् । निरुद्धम् । योगसेवया ।
यत्र । च । एव । आत्मना । आत्मानम् । पश्यन् । आत्मनि ।
तुष्यति ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! योगाभ्यासके सेवन करिके जिस परिणामविशेषके उत्पन्न हुए यह निरुद्धहुआ चित्त उपशमकूं प्राप्त होवैहै तथा जिस परिणामके हुए शुद्ध अंतःकरणकरिके प्रत्यक्चैतन्य आत्माकूं साक्षात्कार करताहुआ तौ आत्माविषे ही तोपकूं प्राप्त होवैहै ताकूं योग जानणा ॥ २० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! निरंतर श्रद्धापूर्वक ता योगाभ्यासके सेवनकरिके जिस परिणामविशेषके उत्पन्न हुए यह निरुद्ध हुआ चित्त एकवस्तुकूं विषय करणेहारी वृत्तियोंका प्रवाहरूप एकाग्रताकूं परित्याग करिके इंधनोंतैं रहित अग्निकी न्यार्ड उपशमकूं प्राप्त होवैहै । अर्थात् सो चित्त सर्ववृत्तियोंतैं रहित होणेतैं सर्ववृत्तियोंके निरोधरूपकरिके परिणामकूं प्राप्त होवैहै । तथा जिस परिणामविशेषके उत्पन्न हुए रज तमकरिके नहीं पराभवकूं प्राप्तहुए शुद्ध सत्त्वमात्ररूप अंतःकरणकरिके परमात्मातैं अभिन्न सत् चित् आनंदवन अनंत अद्वितीय प्रत्यक्आत्माकूं वेदांतप्रमाणजन्य वृत्तिकरिके साक्षात्कार करताहुआ तिस परमानंदवन आत्माविषेही तोपकूं प्राप्त होवैहै । ता आत्मातैं भिन्न देहइंद्रियादिरूप संघातविषे तथा ता संघातके भोग्यपदार्थोंविषे तुष्टिकूं प्राप्त होवै नहीं । तहां श्रुति—(स मोदते मोदनीयं हि लब्ध्वा) अर्थ यह—ब्रह्मातैं आदिलैके स्तंबपर्यंत सर्व प्राणियोंकूं आनंदकी प्राप्ति करणेहारा जो परमात्मा देव है ता परमात्मा देवकूं साक्षात्कार करिके सो विद्वान् पुरुष में कृतार्थ हूं याप्रकारके मोदकूं प्राप्त होवैहै इति । तिस सर्ववृत्तियोंके निरोधरूप अंतःकरणके परिणामकूंही योगशब्दका अर्थरूप जानणा । इसप्रकार (तं विद्यादुःखमयोग—) इम तेवीसवें श्लोकके साथि इस इम वीसवें श्लोकका तथा वक्ष्यमाण एकवीसवें वाचोत्तवें श्लोकका अन्वय करणा । और किसी टीकाविषे तौ (यत्र उपरमते चित्तम्) इस वचनविषे स्थित यत्र इम शब्दका जिसकालविषे याप्रकारका अर्थ कन्याहै ना इसव्याख्यानविषे (तं विद्यात्) इस वक्ष्यमाण वचनविषे स्थित यत्र शब्दका ता कालके साथि अन्वय संभवता नहीं । जिसकारणतैं कालविषे योगशब्दकी अर्थरूपता संभवती नहीं यातैं यह व्याख्यान समीचीन नहीं ॥ २० ॥

तहां इस पूर्व श्लोकविषे प्रत्यक् आत्माविषेही तोषकूं प्राप्त होवैहै यह अर्थ कथन कन्या । अब ता अर्थकी सिद्धिविषे हेतुका कथन करें हैं—

सुखमात्यंतिकं यत्तद् बुद्धिग्राह्यमतीन्द्रियम् ॥

वेत्ति यत्र न चैवायं स्थितश्चलति तत्त्वतः ॥ २१ ॥

(पदच्छेदः) सुखंम् । आत्यंतिकम् । यत् । तत् । बुद्धिग्राह्यम् । अतीन्द्रियम् । वेत्ति । यत्र । न । च । एव । अयंम् । स्थितः । चलति । तत्त्वतः ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो सुख अनंत है तथा इन्द्रियका अविषय है तथा केवल शुद्धबुद्धिकारिके ग्रहण होवैहै तिस सुखकूं यह योगी पुरुष जिस अवस्थाविशेषविषे अनुभव करेहै तथा जिसविषे स्थितहुआ यह विद्वान् आपणे आत्मस्वरूपतैं कदाचित्भी नहीं चलायमान होवैहै तिसकूंही योगशब्दका अर्थरूप जानणा ॥ २१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो सुख आत्यंतिक है अर्थात् देशकालवस्तुपरिच्छेदतैं रहित निरतिशय ब्रह्मरूपहै । तथा जो सुख अतीन्द्रिय है । अर्थात् नेत्रादिक इंद्रियोंके संबंधजन्य ज्ञानका विषय नहीं है । तथा जो सुख रजतमरूप मलतैं रहित केवल सत्त्वप्रधान बुद्धिकारिकेही ग्रहण कन्याजावैहै ऐसे स्वरूपसुखकूं यह योगी पुरुष जिस अवस्थाविशेषविषे अनुभव करेहै तथा जिस अवस्थाविशेषविषे स्थितहुआ यह विद्वान् पुरुष आपणे परिपूर्ण अद्वितीय आत्मस्वरूपतैं कदाचित्भी चलायमान होता नहीं । तिस निरोधपरिणामरूप अवस्थाकूंही योगशब्दका अर्थरूप जानणा । इहां श्रीभगवान्ने ता स्वरूपसुखके (आत्यंतिकम् अतीन्द्रियं बुद्धिग्राह्यं) यह तीन विशेषण कथन करे हैं तहां (आत्यंतिकं) या विशेषणकारिके तौ ता ब्रह्मरूप सुखका (यो वै भूमा तत्सुखम्) इस श्रुतिकारिके सिद्ध देशकालवस्तुपरिच्छेदतैं रहित अनन्तस्वरूप कथनकन्या । और (अतीन्द्रियं) या विशेषणकारिके ता ब्रह्मरूप सुखविषे विषयजन्य सुखतैं भिन्नपणा कथन कन्या । जिसकारणतैं सो विषयजन्य सुख विषयइन्द्रियके संबंधकी अपेक्षा अवश्यकारिके करेहै और (बुद्धिग्राह्यं) या विशेषणकारिके ता ब्रह्मरूप सुखविषे सुप्तिके सुखतैं भिन्नपणा कथन कन्या । काहेतैं सुप्तिअवस्थाविषे बुद्धिके लय होणेतैं सो सुप्तिका सुख बुद्धिकारिके ग्रहण

(पदच्छेदः) यत्र । उपरमते । चित्तम् । निरुद्धम् । योगसेवया ।
यत्र । च । एव । आत्मना । आत्मानम् । पश्यन् । आत्मनि ।
तुष्यति ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! योगाभ्यासके सेवन करिके जिस परिणामविशेषके उत्पन्न हुए यह निरुद्धहुआ चित्त उपशमकूं प्राप्त होवैहै तथा जिस परिणामके हुए शुद्ध अंतःकरणकरिके प्रत्यक्चैतन्य आत्माकूं साक्षात्कार करताहुआ तौ आत्माविषे ही^{१२} तोषकूं प्राप्त होवैहै ताकूं योग जानणा ॥ २० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! निरंतर श्रद्धापूर्वक ता योगाभ्यासके सेवनकरिके जिस परिणामविशेषके उत्पन्न हुए यह निरुद्ध हुआ चित्त एकवस्तुकूं विषय करणेहारी वृत्तियोंका प्रवाहरूप एकाग्रताकूं परित्याग करिके इंधनोंतैं रहित अग्निकी न्यार्ई उपशमकूं प्राप्त होवैहै । अर्थात् सो चित्त सर्ववृत्तियोंतैं रहित होणेतैं सर्ववृत्तियोंके निरोधरूपकरिके परिणामकूं प्राप्त होवैहै । तथा जिस परिणामविशेषके उत्पन्न हुए रजतमकरिके नहीं पराभवकूं प्राप्तहुएशुद्ध सत्त्वमात्ररूप अंतःकरणकरिके परमात्मातैं अभिन्न सत् चित्त आनंदघन अनंत अद्वितीय प्रत्यक्आत्माकूं वेदांतप्रमाणजन्य वृत्तिकरिके साक्षात्कार करताहुआ तिस परमानंदघन आत्माविषेही तोषकूं प्राप्त होवैहै । ता आत्मातैं भिन्न देहइंद्रियादिरूप संघातविषे तथा ता संघातके भोग्यपदार्थोंविषे तुष्टिकूं प्राप्त होवै नहीं । तहां श्रुति—(स मोदते मोदनीयं हि लब्ध्वा) अर्थ यह—ब्रह्मातैं आदिलैके स्तंबपर्यंत सर्व प्राणियोंकूं आनंदकी प्राप्ति करणेहारा जो परमात्मा देव है ता परमात्मा देवकूं साक्षात्कार करिके सो विद्वान् पुरुष में कृतार्थ हूं याप्रकारके मोदकूं प्राप्त होवैहै इति । तिस सर्ववृत्तियोंके निरोधरूप अंतःकरणके परिणामकूंही योगशब्दका अर्थरूप जानणा । इसप्रकार (तं विद्यातुःखसंयोग—) इस तेवीसवें श्लोकके साथि इस इस बीसवें श्लोकका तथा वक्ष्यमाण एकवीसवें बावोसवें श्लोकका अन्वय करणा । और किसी टीकाविषे तौ (यत्र उपरमते चित्तम्) इस वचनविषे स्थित यत्र इस शब्दका जिसकालविषे याप्रकारका अर्थ कन्याहै सो इस व्याख्यानविषे (तं विद्यात्) इस वक्ष्यमाण वचनविषे स्थित तत् शब्दका ता कालके साथि अन्वय संभवता नहीं । जिसकारणतैं कालविषे योगशब्दकी अर्थरूपता संभवती नहीं यातैं यह व्याख्यान समीचीन नहीं ॥ २० ॥

तहां इस पूर्व श्लोकविषे प्रत्यक् आत्माविषेही तोषकूं प्राप्त होवैहै यह अर्थ कथन क-या । अब ता अर्थकी सिद्धिविषे हेतुका कथन करै हैं—

सुखमात्यंतिकं यत्तद् बुद्धिग्राह्यमतीन्द्रियम् ॥

वेत्ति यत्र न चैवायं स्थितश्चलति तत्त्वतः ॥ २१ ॥

(पदच्छेदः) सुखम् । आत्यंतिकम् । यत् । तत् । बुद्धिग्राह्यम् । अतीन्द्रियम् । वेत्ति । यत्र । न । च । एव । अयम् । स्थितः । चलति । तत्त्वतः ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो सुख अनंत है तथा इन्द्रियका अविषय है तथा केवल शुद्धबुद्धिकरि कै ग्रहण होवैहै तिस सुखकूं यह योगी पुरुष जिस अवस्था-विशेषविषे अनुभव करैहै तथा जिसविषे स्थितहुआ यह विद्वान् आपणे आत्म-स्वरूपतैं कदाचित्भी नहीं चलायमान होवैहै तिसकूंही योगशब्दका अर्थरूप जानणा ॥ २१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो सुख आत्यंतिक है अर्थात् देशकालवस्तुपरिच्छेदतैं रहित निरतिशय ब्रह्मरूपहै । तथा जो सुख अतीन्द्रिय है । अर्थात् नेत्रादिक इंद्रि-योंके संबन्धजन्य ज्ञानका विषय नहीं है । तथा जो सुख रजतरूप मलतैं रहित केवल सत्त्वप्रधान बुद्धिकरि कैही ग्रहण क-याजावैहै ऐसे स्वरूपसुखकूं यह योगी पुरुष जिस अवस्थाविशेषविषे अनुभव करैहै तथा जिस अवस्थाविशेषविषे स्थित-हुआ यह विद्वान् पुरुष आपणे परिपूर्ण अद्वितीय आत्मस्वरूपतैं कदाचित्भी चलायमान होता नहीं । तिस निरोधपरिणामरूप अवस्थाकूंही योगशब्दका अर्थरूप जानणा । इहां श्रीभगवान् नैं ता स्वरूपसुखके (आत्यंतिकम् अतीन्द्रियं बुद्धिग्राह्यं) यह तीन विशेषण कथन करै हैं तहां (आत्यंतिकं) या विशेषणकरि कै तौ ता ब्रह्मरूप सुखका (यो वै भूमा तत्सुखम्) इस श्रुतिकरि कै सिद्ध देशकालवस्तुपरिच्छेदतैं रहित अनंतस्वरूप कथनक-या । और (अतीन्द्रियं) या विशेषणकरि कै ता ब्रह्मरूप सुखविषे विषयजन्य सुखतैं भिन्नपणा कथन क-या । जिसकारणतैं सो विषय-जन्य सुख विषयइन्द्रियके संबन्धकी अपेक्षा अवश्यकरि कै करैहै और (बुद्धिग्राह्यं) या विशेषणकरि कै ता ब्रह्मरूप सुखविषे सुपुतिके सुखतैं भिन्नपणा कथन क-या । काहेतैं सुपुतिअवस्थाविषे बुद्धिके लय होणेतैं सो सुपुतिका सुख बुद्धिकरि कै ग्रहण

होवै नहीं । और समाधिअवस्थाविषे तौ सा बुद्धि सर्ववृत्तियोंतैं रहित हुई स्थित होवैहै । यातैं समाधि अवस्थाविषे सो ब्रह्मरूप सुख बुद्धिकरिकै ग्रहण होवैहै । यह वार्त्ता गौडपादाचार्यनैभी कथनकरी है । तहां श्लोकार्द्धम्—(लीयते तु सुपुतौ तन्निगृहीतं न लीयते ।) अर्थ यह—सो मन सुपुतिअवस्थाविषे तौ अज्ञानमें लयभावकूं प्राप्त होवैहै । और समाधिविषे तौ सो निगृहीत मन लयभावकूं प्राप्त होवै नहीं इति । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(समाधिनिर्धूतमलस्य चेतसो निवेशितस्यात्मनि यत्सुखं भवेत् । न शक्यते वर्णयितुं गिरा तदा यदेतदंतःकरणेन गृह्यते ॥) अर्थ यह—समाधिकरिकै निवृत्त होइगयाहै रजतमरूप मल अथवा पापरूप मल जिसका ऐसा जो आत्माविषे स्थित चित्त है ता चित्तकूं तिस कालविषे जो सुख प्राप्त होवैहै सो सुख वाणीकरिकै वर्णन कन्याजावै नहीं । किंतु निरुद्ध हुईहैं सर्वचित्तियाँ जिसकी ऐसे अंतःकरणकरिकैही सो सुख ग्रहण कन्याजावैहै इति । किंवा ता समाधिअवस्थाविषे वृत्तियोंकरिकै सुखका आस्वादन करणा श्रीगौडपादाचार्यनैही विषेध कन्याहै । तहां श्लोकार्द्ध—(नास्वादयेत्सुखं तत्र निःसंगः प्रज्ञया भवेत् ॥) अर्थ यह—इस समाधिविषे में इस महान् सुखकूं अनुभव करताहूं याप्रकारकी सविकल्पकवृत्तिका नाम प्रज्ञा है । ता प्रज्ञा करिकै जो सुखका आस्वादन है सो व्युत्थानरूप होणेतैं समाधिका विरोधीही है । यातैं ता प्रज्ञाकरिकै सुखके आस्वादनकूं योगी पुरुष कदाचित्भी नहीं करै । इसी कारणतैं सो योगी पुरुष ता प्रज्ञाके साथि संगतैं रहित होवै अर्थात् ता वृत्तिरूप प्रज्ञाकूं निरोध करै इति । और सर्ववृत्तियोंतैं रहित चित्तकरिकै ता स्वरूपसुखका अनुभव तौ तिसी गौडपादाचार्यनैही (स्वस्थं शांतं सनिर्वाणमकथ्यं सुखदुत्तमम्) इत्यादिक वचनोंकरिकै प्रतिपादन कन्याहै । इस अर्थकूं आगे स्पष्ट करैंगे ॥ २१ ॥

तहां पूर्व श्लोकविषे (यत्र न चैवायं स्थितश्चलति तत्त्वतः) इस वचनकरिकै जिस अवस्थाविशेषविषे स्थितहुआ यह योगी पुरुष आपणे अद्वितीय आत्मस्वरूपतैं चलायमान होता नहीं यह अर्थ कथनकन्या । अब इस श्लोककरिकै तिसी अर्थका उपपादन करैहैं—

यं लब्ध्वा चापरं लाभं मन्यते नाधिकं ततः ॥

यस्मिँस्थितो न दुःखेन गुरुणापि विचाल्यते ॥ २२ ॥

(पदच्छेदः) यम् । लब्ध्वा । च । अपरम् । लाभम् । मन्यते । न ।
अधिकम् । ततः । यस्मिन् । स्थितः । न । दुःखेन । गुरुणा । अपि ।
विचाल्यते ॥ २२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस अवस्थाविशेषकं प्राप्त होइके सो योगीपुरुष दूसरे
लाभकं तिसतें अधिक नहीं मानताहै तथा जिस अवस्थाविशेषे स्थितहुआ सो योगी
पुरुष महान् दुःखनै भी नहीं चलायमान करीताहै ॥ २२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! निरतिशय आत्मास्वरूप नित्यसुखका अभिव्यञ्जक जा
सर्ववृत्तियोंतें रहित चित्तकी निरोधनामा अवस्थाविशेष है । ऐसी जिस अवस्था-
विशेषकं निरंतर योगाभ्यासकी परिपक्वतातें संपादन करिके योगी पुरुष जिस
अवस्थाविशेषतें परे दूसरे किसी लाभकं अधिक मानता नहीं, किंतु तिस
अवस्थाविशेषकी प्राप्ति करिकेही सो योगी पुरुष आपणेकं कृतकृत्य मानेहैं । तथा
प्राप्तप्रापणीय मानेहैं । अनेक उपयोकरिके प्राप्त होणेहारे सुख जिसकं एकही
कालविशेषे प्राप्त होवैं ताकं प्राप्तप्रापणीय कहैं हैं । तहां स्मृति—(आत्मलाभान्न परं
विद्यते ।) अर्थ यह—आनंदस्वरूप आत्मातें भिन्न जितनेक स्वर्गलोक वैकुण्ठलोक
गोलोक ब्रह्मलोक इत्यादिक लोक हैं ते सर्वलोक सातिशयता तथा दीनता तथा
नीचै पतनका भय तथा ईर्ष्या इत्यादिक दोषोकरिके सर्वदा अस्त हैं । यातें ते सर्व-
लोक अलाभरूपही हैं । यद्यपि वेदांतसिद्धांतविशेषे प्रत्यक्अभिन्न ब्रह्मसाक्षात्कारही
परमलाभ कह्याहै यातें चित्तकी निरोध अवस्थाकं परमलाभरूपता संभवती
नहीं । तथापि जैसे श्रुतिविशेषे सत्यब्रह्मकी प्राप्ति करणेहारे महावाक्यजन्यवृत्तिरूप
ज्ञानकंभी सत्यरूपकरिके कथन क-याहै तैसे इहां श्रीभगवान्नैभी ता परमलाभरूप
आत्मसाक्षात्कारकी प्राप्ति करणेहारी चित्तकी निरोधअवस्थाकं परमलाभरूप-
करिके कथनक-याहै इति । तहां श्लोकके पूर्वार्द्धकरिके बाह्यविषयोंकी वासना-
करिके ता योगी पुरुषका तिस समाधितें विचलन नहीं होवैहै यह वार्त्ता कथन
करी । अब शीत आतप वायु मशक इत्यादिकोंनै क-या जो उपद्रव है ता उपद्र-
वके निवृत्त करणेवासतैभी ता योगी पुरुषका तिस समाधितें विचलन नहीं होवैहै
इस अर्थकं श्लोकके उत्तरार्द्धकरिके कथनकरैहै (यस्मिन् स्थितः । इति) जिस
आत्मास्वरूप सुखका अभिव्यञ्जक सर्ववृत्तियोंतें रहित चित्तकी अवस्थाविशेषविशेष
स्थितहुआ योगी पुरुष शस्त्रप्रहारादिक नियन्त्रजन्य महान् दुःखनैभी चलायमान

करीता नहीं तौ शीत आतपादिकोंके उपद्रवजन्य अल्पदुःख ता योगी पुरुषकूं कैसे चलायमान करिसकेंगे, किंतु ते दुःख नहीं चलायमान करिसकेंगे ॥ २२ ॥

तहां (यत्रोपरमते चित्तं) इस श्लोकतैं लैके तीन श्लोकोंकरिकै कथनकरी जा चित्तकी अवस्थाविशेष है ता अवस्थाविशेषविषे योगशब्दकी अर्थरूपताकूं श्रीभगवान् कथन करैंहैं—

तं विद्यादुःखसंयोगवियोगं योगसंज्ञितम् ॥

स निश्चयेन योक्तव्यो योगोऽनिर्विण्णचेतसा ॥ २३ ॥

(पदच्छेदः) तं । विद्यात् । दुःखसंयोगवियोगम् । योगसंज्ञितम् । सः । निश्चयेन । योक्तव्यः । योगः । अनिर्विण्णचेतसा ॥ २३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! दुःखके संबंधतैं रहित तिस निरोधअवस्थाकूंही योगशब्दका अर्थ जानणा सो योग निश्चयकरिकै तथा उद्वेगतैं रहित चित्तकरिकैही अभ्यास करणे योग्य है ॥ २३ ॥

भा० टी०—(यत्रोपरमते चित्तम्) इस वचनतैं आदि लैके बहुत विशेषणोंकरिकै कथनक-या जो सर्ववृत्तियोंतैं रहित तथा परमानंदका अभिव्यंजक चित्तकी निरोधनामा अवस्थाविशेष है सो चित्तवृत्तियोंका निरोध चित्तवृत्तिमय सर्वदुःखोंका विरोधि होणेतैं तिन दुःखोंके संबंधका वियोगरूपही है । अर्थात् अध्यात्मिक आधिदैविक आधिभौतिक जितनेक दुःख हैं, तिन सर्वदुःखोंके संबंधका जिस निरोधविषे अभाव है । यातैं सो सर्ववृत्तियोंका निरोध यद्यपि वियोग इस नामकरिकै कहणेकूं योग्य है तथापि विरोधिलक्षणाकरिकै तिस निरोधकूं योगशब्दका अर्थ जानणा । ता योगशब्दके अनुसारतैं सो निरोध किंचित् मात्रभी संबंधकूं प्राप्त होवैं नहीं । इसी अर्थकूं भगवान् पतंजलिनेभी कथन क-याहै । तहां सूत्र—(योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः) । अर्थ यह—सर्वचित्तवृत्तियोंका जो निरोध है ताका नाम योग है इति । इतनैं कहणेकरिकै (योगो भवति दुःखहा) इस वचनकरिकै जो पूर्व योगका फल कथन क-याथा ताका उपसंहार क-या । अब निश्चयविषे तथा निवेदतैं रहितपणेविषे तिस योगकी साधनरूपताकूं श्रीभगवान् कथन करैंहैं । (स निश्चयेन योक्तव्यः इति) इसप्रकारके महान् फलकी प्राप्ति करणेहारा सो योग इस अधिकारी पुरुषनैं निश्चयकरिकै अभ्यास करणेकूं योग्य है इहां आचार्यके वचनोंके तथा शास्त्रके वचनोंके तात्पर्यका विषयीभूत जो जो अर्थ है सो सर्व

अर्थ सत्य है याप्रकारकी दृढबुद्धिका नाम निश्चय है ऐसे निश्चयकरिके सो योगाभ्यास करणा । तथा इस अधिकारी पुरुषनें निर्वेदतै रहित होइकैभी ता योगाभ्यासकूं करणा । इहां इतनें कालपर्यंत अभ्यास करते हुएभी हमारेकूं योग सिद्ध हुआ नहीं तौ इसतै आगे कैसे सिद्ध होवैगा याप्रकारके अनुतापका नाम निर्वेद है । ऐसे निर्वेदतै रहित चित्तकरिके ता योगाभ्यासकूं करै अर्थात् निरंतर अभ्यास करतेहुए इस जन्मविषे अथवा जन्मांतरविषे अवश्यकरिके योग सिद्ध होवैगा याकेविषे अतिशीघ्रता करणेका क्या प्रयोजन है । याप्रकारके धैर्ययुक्त मनकरिके तिस योगाभ्यासकूं करै । यह वार्त्ता श्रीगौडपादाचार्यनेंभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(उत्सेक उदधेर्यद्वत्कुशाग्रेणैकविंदुना ॥ मनसो निग्रहस्तद्वद्भवेदपरिखेदतः ॥) अर्थ यह—जैसे कोई टिटिभ पक्षी समुद्रके सुखावणेका निश्चयकरिके कुशाके अग्रभाग समान आपणी चंचुसे समुद्रके जलके बिंदुकूं ग्रहण करिके तीर ऊपरि पावताभया । तैसे खेदतै रहित होइकै अभ्यास करणेतैही इस मनका निग्रह होवैहै । इहां वेदांतसंप्रदायके वेत्ता वृद्धपुरुष याप्रकारकी आख्यायिकाकूं कहते भयेहैं । समुद्रके तीरविषे स्थित किसी टिटिभनामा पक्षीके अंडोंकूं समुद्र आपणे तरंगके वेगकरिके हरण करताभया तिसतै अनंतर सो टिटिभपक्षी क्रोधवान् होइकै इस समुद्रकूं में अवश्यकरिके सुकावौंगा या प्रकारका निश्चय करिके तिस समुद्रके सुकावणेविषे प्रवृत्त होता भया । तहां आपणे मुखके अग्रभाग करिके एक जलके बिंदुकूं ग्रहण करिके ता समुद्रतै बाहिर जाइकै छोडताभया । तिस कालविषे ता टिटिभ पक्षीकूं आपणे बांधव बहुत पक्षी ता समुद्र सुकावणेतै निवृत्त करते भये । तौ भी सो टिटिभ पक्षी तिसतै उपराम नहीं होता भया । तिसतै अनंतर तिस स्थानविषे दैवयोगतै नारद मुनि आवता भया । सो नारदमुनिभी तिस टिटिभ पक्षीकूं ता समुद्रके सुकावणेतै निवृत्त करता भया । तौभी सो टिटिभ पक्षी तिसतै निवृत्त नहीं होताभया, किंतु इस जन्मविषे अथवा दूसरे जन्मविषे मैं इस समुद्रकूं अवश्य करिके सुकावौंगा या प्रकारकी प्रतिज्ञा सो टिटिभ पक्षी नारदके आगे करता भया । तिसतै अनंतर दैवकी अनुकूलतातै सो कृपालु नारद गरुडके समीप जाइकै या प्रकारका वचन कहता भया । हे गरुड ! यह समुद्र तुम्हारे सजातीय पक्षियोंका द्रोहकरिके तुम्हाराही अपमान करै है । या प्रकारका वचन कहिके सो नारदमुनि ता गरुडकूं तहां भेजता भया । तिस गरुडके पक्षोंके पवन

करिके सूकता हुआ सो समुद्रभी भयभीत होइके तिन अंडोंकूं तिस टिटिभ पक्षीके ताई देताभया इति । इस प्रकार जो योगी पुरुष खेदतैं रहित होइके तिस मनके निरोधरूप परमधर्मविषे प्रवृत्त होवैहै तिस योगी पुरुष ऊपरि साक्षात् आप ईश्वरही अनुग्रह करैहै ता ईश्वरके अनुग्रह करिके तिस टिटिभ पक्षीकी न्याई तिस योगी पुरुषकाबी सो मनका निरोधरूप वांच्छित अर्थ अवश्य करिके सिद्ध होवैहै । यह टिटिभ पक्षीका आख्यान आत्मपुराणके एकादश अध्यायविषे हम विस्तारतैं कथन करि आये हैं ॥ २३ ॥

तहां किस उपाय करिके सो योगअभ्यास करणे योग्यहै ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् ता योगके उपायका वर्णन करै हैं—

संकल्पप्रभवान्कामांस्त्यक्त्वा सर्वानशेषतः ॥

मनसैवेन्द्रियग्रामं विनियम्य समंततः ॥ २४ ॥

(पदच्छेदः) संकल्पप्रभवान् । कामान् । त्यक्त्वा । सर्वान् । अशेषतः । मनसा । एव । इन्द्रियग्रामम् । विनियम्य । समंततः ॥ २४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । यह अधिकारी पुरुष संकल्पजन्य सर्व कामोंकूं वासनांसहित परित्याग करिके तथा मनकरिके ही इंद्रियोंके समूहकूं सर्वविषयोंतैं रोकिकेरिके मनका निरोध करै ॥ २४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जे विषय इस लोकविषे तथा परलोकविषे अनर्थका हेतुहोणेतैं अत्यंत दुष्ट हैं । ऐसे दुष्ट विषयोंविषे रह्याहुआ जो अशोभनपणा है, ता अशोभनपणेकूं न देखिके जो तिन विषयोंविषे यह विषय बहुत रमणीक हैं या प्रकारका शोभनपणेका अध्यास है ताका नाम संकल्प है । ता संकल्पतैं उत्पन्नभये जे यह विषय हमारेकूं प्राप्तहोवैं या प्रकारके विषय अभिलाषारूप काम हैं । तिन शोभन अध्यासजन्य विषयकी अभिलाषारूप सर्व कामोंकूं अशेषतैं परित्याग करिके यह अधिकारी पुरुष शनैःशनैः करिके मनका निरोध करै । अर्थात् अध्यात्मशास्त्रके विचारतैं उत्पन्न भया जो तिन विषयोंविषे अशोभनत्व निश्चय है । ता अशोभनत्व निश्चयकरिके तिस शोभनत्व अध्यासके बाधहुएतैं अनंतर ऋक् चंदन वनिता आदिक दृष्टविषयोंविषे तथा चंद्रलोक पारिजात वामन अमृत इत्यादिक अदृष्टविषयोंविषे श्वानके वांतग्रासकी न्याई सर्व

कामोंका सूक्ष्मवासना सहित पारित्याग करिकै मनका निरोध करै । और ता विषयकी अभिलाषारूप कामपूर्वकही नेत्रादिक इंद्रियोंकी तिन विषयोंविषे प्रवृत्ति होवैहै । कामतैं विना तिन इंद्रियोंकी प्रवृत्ति होवै नहीं । यातैं ता कामके अभाव हुए विवेकयुक्त मनकरिकै चक्षु आदिक इंद्रियोंके समूहकूं रूपादिक सर्व विषयोंतैं निवृत्त करिकै यह अधिकारी पुरुष शनैःशनैः करिकै आपणे मनका निरोध करै । इस प्रकार आगले श्लोकके साथि इस श्लोकका अन्वय करणा । इहां (अशेषतः) यापदकरिकै श्रीभगवान् नैं यह अर्थ सूचन कन्या । जैसे किसी पात्रविषे तैलकूं पाइकै तिस पात्रतैं पुनः सो तैल निकासि देइये । तिसतैं अनंतर ता पात्रविषे जो लेपरूपकरिकै तैल रहै है ताका नाम शेष है । तैसे विषय अभिलाषारूप कामके पारित्याग किये हुएभी जबपर्यंत तिस कामका वासनारूप शेष रहै है । तत्र पर्यंत तिन वासनावोंकरिकै आकर्षणकूं प्राप्तहुआ सो मन समाधिविषे स्थित होवै नहीं । यातैं वासनारूप शेष जैसे बाकी नहीं रहै तैसे तिन सर्व कामोंका पारित्याग करै । और (मनसैव) यावचनकरिकै श्रीभगवान् नैं यह अर्थ सूचन कन्या । यह नेत्रादिक इंद्रिय मनके संबंधतैं विना किसीभी विषयविषे स्वतंत्र प्रवृत्त होवैं नहीं, किंतु मनके संबंधकूं प्राप्त होइकैही यह नेत्रादिक आपणे आपणे विषयोंविषे प्रवृत्त होवैं हैं । यातैं तिन नेत्रादिक इंद्रियोंके साथि जो मनका संबंध नहीं करणा है यहही तिन नेत्रादिक इंद्रियोंका नियम है ॥ २४ ॥

शनैःशनैरुपरमेद् बुद्ध्या धृतिगृहीतया ॥

आत्मसंस्थं मनः कृत्वा न किञ्चिदपि चिंतयेत् ॥ २५ ॥

(पदच्छेदः) शनैः । शनैः । उपरमेत् । बुद्ध्या । धृतिगृहीतया । आत्मसंस्थम् । मनः । कृत्वा । न । किञ्चित् । अपि । चिंतयेत् ॥ २५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो योगी पुरुष धैर्ययुक्त बुद्धिकारिकै शनैः शनैः करिकै मनका निरोध करै तथा प्रत्येक आत्माविषे स्थित मनकूं करिकै किञ्चित्मात्र भी नहीं चिंतन करै ॥ २५ ॥

भा० टी०—धैर्यरूपा जा धृति है ता धृतिकारिकै अनुगृहीता जा अवश्यकत्तव्यताका निश्चयरूप बुद्धि है । अर्थात् जिसी किसी कालविषे यह योग अवश्यकारिकै सिद्ध होवैगा याकेविषे बहुत शीघ्रता करणेका क्या प्रयोजन है ? याप्रकारके धैर्यकारिकै

अनुगृहीत जा बुद्धि है ता बुद्धिकरि कै यह अधिकारी पुरुष गुरुउपदिष्टमार्गकरि कै भूमिकावोंके जयक्रमतैं शनैःशनैःकरि कै मनका निरोध करै । इतनैं कहणेकरि कै पूर्व योगका साधनरूपकरि कै कथन कथ्ये जे अनिर्वेद तथा निश्चय तेदोनों दिखाये । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथनकरीहै । तहां श्रुति—(यच्छेद्वाङ्मनसी प्राज्ञस्तद्यच्छेज्जान आत्मनि । ज्ञानमात्मनि महति नियच्छेत्तद्यच्छेच्छांत आत्मनीति ॥) अर्थ यह—लौकिक तथा वैदिक जितनीक वाचा है तिस वाचाकूं यह बुद्धिमान् अधिकारी सर्वव्यापारमनविषे लय करै अर्थात् वाक्इन्द्रियके सर्वव्यापारका परित्यागकरि कै केवल मनके व्यापारमात्रवाला होवै । तहां श्रुति—(नानुध्यायाद्बहूञ्शब्दान्वाचोविग्लापनं हि तत् ॥) अर्थ यह—अनात्म पदार्थोंके वाचक बहुत शब्दोंकूं यह अधिकारी पुरुष नहीं उच्चारण करै । जिसकारणतैं ते शब्द वाक्इन्द्रियकूं केवल परिश्रमकीही प्राप्ति करणेहारे हैं इति । और वागादिक पंच कर्म इन्द्रिय तथा श्रोत्रादिक पंच ज्ञानइन्द्रिय यह दश इन्द्रिय हैं सहकारी जिसके तथा नानाप्रकारके संकल्पविकल्पांका साधनरूप ऐसा जो कारणरूप मन है तिस मनकूं ज्ञानरूप आत्माविषे लय करै इहां (जानातीति ज्ञानम्) अर्थ यह—जो वस्तुकूं जानैं ताका नाम ज्ञान है । या प्रकारकी व्युत्पत्तिकरि कै ज्ञान शब्द ज्ञाताका वाचक है । ऐसा ज्ञाता आत्माविषे ता मनकूं लय करै अर्थात् आत्माविषे ज्ञातृपणेका उपाधि जो अहंकार है ता अहंकारविषे तिस मनका लय करै । तात्पर्य यह—तिस मनके संकल्पविकल्पादिक सर्वव्यापारोंकूं परित्याग करि कै ता अहंकारमात्रकूं परिशेषतैं राखै । तिसतैं अनंतर तिस ज्ञातृपणेका उपाधि अहंकाररूप ज्ञानकूं सर्वत्र व्यापक महत्तत्त्व आत्माविषे लय करै । तहां सो अहंकार दोप्रकारका होवैहै । एक तौ विशेषरूप अहंकार होवैहै । दूसरा सामान्यरूप अहंकार होवैहै । तहां यह देवदत्तनामा मैं इस यज्ञदत्तका पुत्रहूं इसप्रकार जो स्पष्ट अभिमानहै सो विशेषरूप अहंकार है । यहही विशेषरूप अहंकार व्यष्टिअहंकार कहाजावैहै । और 'अहमस्मि' इतनामात्र जो अभिमानहै सो अभिमान सामान्य अहंकार है । सो सामान्यअहंकारही समष्टि अहंकार कहाजावैहै । सो समष्टिअहंकार सर्वत्र अनुस्यूत होणेतैं हिरण्यगर्भ तथा महान् आत्मा कहाजावैहै । तिस दोनों प्रकारके अहंकारतैं पृथक् करचाहुआ जो सर्वके अंतर चिदेकरस अत्मा है ताका नाम शांत आत्मा है तिस शांत आत्माविषे तिस

समष्टिबुद्धिरूप महान् आत्माकूं लय करै । इसप्रकार ता समष्टिबुद्धिरूप महत्तत्त्वका कारणरूप जो अव्यक्त है तिस अव्यक्तकूंभी ता शांत आत्माविषे लय करै । इस प्रकार सर्व कार्यकारणरूप संघातके लय कियेतैं अनंतर इस अधिकारी पुरुषकूं सर्व उपाधियोंतैं रहित त्वंपदका लक्ष्य अर्थरूप शुद्ध आत्माका साक्षात्कार होवैहै । तहां तिस शुद्ध चिदेकरस प्रत्यक् आत्माविषे जडशक्तिरूप अनिर्वचनीय अव्यक्त नामा प्रकृति उपाधिरूप है । सा प्रकृति प्रथम ता सामान्य अहंकाररूप महत्तत्त्वनामकूं धारण करिकै प्रगट होवैहै । तिसतैं अनंतर बाह्यविशेष अहंकाररूप करिकै प्रगट होवैहै । तिसतैं अनंतर तिसतैंभी बाह्य मनरूपकरिकै प्रगट होवैहै । तिसतैं अनंतर तिसतैंभी बाह्य वाक् इन्द्रियरूप करिकै प्रगट होवैहै इति । यह सर्व अर्थ साक्षात् श्रुतिनैही कथन कन्याहै । तहां श्रुति—(इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था-अर्थेभ्यश्च परं मनः । मनसस्तु परा बुद्धिर्बुद्धेरात्मा महान्परः । महतः परमव्यक्तमव्यक्तात्पुरुषः परः । पुरुषाच्च परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिः । इति) अर्थ यह—श्रोत्रादिक इंद्रियोंतैं शब्दादिक अर्थ पर हैं । और तिन अर्थोंतैं मन पर है । और ता मनतैं व्यष्टिबुद्धि पर है । और ता व्यष्टिबुद्धितैं महत्तत्त्वनाम समष्टि बुद्धि पर है । और ता महत्तत्त्वतैं अव्यक्त पर है । और ता अव्यक्ततैं अधिष्ठानरूप परमात्मा पुरुष पर है । ता पुरुषतैं परे कोईभी पदार्थ है नहीं, किंतु सो पुरुषही सर्वकी अवधिरूप है तथा परागतिरूप है इति । तहां जैसे गोमहिषादिक पशुवोंविषे वाक् इंद्रियका निरोध रहैहै, तैसे वाक् इंद्रियका निरोध करणा यह प्रथम भूमिका कहीजावैहै । और जैसे बालकविषे तथा मूढपुरुषविषे निर्मनस्त्व रहैहै तैसे निर्मनस्त्ववाला होणा यह दूसरी भूमिका कहीजावैहै । और जैसे तंद्रा अवस्थाविषे मैं ब्राह्मण हूं, मैं मनुष्य हूं याप्रकारका अहंकार रहता नहीं तैसे सर्वदा अहंकारतैं रहित होणा यह तृतीय भूमिका कही जावैहै और जैसे सुपुत्रिविषे महत्तत्त्व नहीं रहैहै तैसे जो महत्तत्त्वतैं रहितपणा है सा चतुर्थ भूमिका कहीजावैहै । इन च्यारि भूमिकावोंकी अपेक्षाकरिकैही श्रीभगवान् नैं (शनैः शनैरुपरमेत्) यह वचन कथन कन्याहै । इहां यद्यपि महत्तत्त्व तथा शांत आत्मा या दोनोंके मध्यविषे (इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्थाः) इस श्रुतिनै ता महत्तत्त्वका उपादानकारण अव्याकृत नामा तत्त्व कथन कन्याहै । तथापि जैसे वागादिक तत्त्वोंका मनादिक तत्त्वोंविषे लय श्रुतिनै कथन कन्याहै तैसे तिस

महत्तत्त्वनामा तत्त्वका अव्याकृतनामा तत्त्वविषे लय श्रुतिनै कथन करचा नहीं । याकेविषे यह कारण है जो कदाचित् ता महत्तत्त्वका तिस अव्याकृतविषे लय करिये, तौ सुषुप्तिकी न्याईं स्वरूपलयकीही प्राप्ति होवैगी । और सो अव्याकृतविषे महत्तत्त्वका लय भोगप्रदकर्मोंके क्षयहुएतैं अनंतर पुरुषप्रयत्नतैं विना स्वतःही सिद्ध है । तथा सो अव्यक्तविषे महत्तत्त्वका लय तत्त्वदर्शनविषे उपयोगीभी है नहीं । और (दृश्यते त्वग्रयया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः) याप्रकारका वचन पूर्व कथन करिकै तिस सूक्ष्मताकी सिद्धिवासतै (यच्छेद्वाङ्मनसी प्राज्ञः) इस श्रुतिनै निरोधसमाधिका विधान करचा है । यातैं सो निरोधसमाधि जिज्ञासुजनकूं तौ तत्त्वसाक्षात्कारकी प्राप्तिवासतै अपेक्षित है । और तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं तौ सर्व क्लेशोंकी निवृत्तिरूप जीवन्मुक्तिकी प्राप्तिवासतै अपेक्षित है । यातैं जिज्ञासुजननै तथा तत्त्ववेत्ता पुरुषनै सो निरोधसमाधि अवश्य करिकै संपादन करणा । शंका—हे भगवन् ! शांत आत्माविषे अवरुद्ध जो चित्त है सो चित्त तिस कालविषे सर्व वृत्तियोंतैं रहित है । यातैं सुषुप्तचित्तकी न्याईं तिस चित्तविषे आत्मदर्शनकी हेतुताही संभवती नहीं । समाधान—तिस निरोध कालविषे सर्व वृत्तियोंके अभाव हुएभी तिस निरुद्ध चित्तकरिकै स्वतः सिद्ध जो आत्माका दर्शन है ताकूं कोईभी वादी निवृत्तकरणेविषे समर्थ है नहीं यह वार्ता अन्यशास्त्रविषेभी कथन करी है । तहां श्लोक—(आत्मानात्माकारं स्वभावतोऽवस्थितं सदा चित्तम् । आत्मैकाकारतया तिरस्कृता नात्मदृष्टिं विदधीत ।) अर्थ यह—यह चित्त आपणे सविषयस्वभावतैंही सर्वदा आत्माकार अथवा अनात्माकार हुआही स्थित होवै है । तहां यह अधिकारी पुरुष ता चित्तकी आत्मैकाकारताकूं संपादन करिकै अनात्मदृष्टिका परित्यागकरिकै ता चित्तका निरोध करै । इहां यह तात्पर्य है । जैसे उत्पन्न हुआ घट स्वतः आकाशकरिकै पूर्णहुआही उत्पन्न होवै है । किसी पुरुषप्रयत्नकरिकै सो घट आकाशकरिकै पूर्ण कन्याजावै नहीं । और ता घटविषे जलतण्डुलादिक पदार्थोंका जो पूरण होवै है सो तौ ता घटके उत्पन्न हुएतैं अनंतर पुरुषके प्रयत्नकरिकै होवै है । तहां तिस घटतैं जलतण्डुलादिकोंके निकास्ये हुएभी सो आकाश ता घटतैं बाहिर निकास्या जावै नहीं । तथा ता घटके मुखके बंद कियेहुएभी सो आकाश ता घटके अंतरही रहै है । तैसे यह चित्तभी उत्पन्नहुआही चैतन्य आत्माकरिकै पूर्णही उत्पन्न होवै है ।

उत्पन्नहुए तिस चित्तविषे पश्चात् मूपाविषे पायेहुए द्रुतताप्रकी न्याई घटदुःखादि-
रूपता भोगके हेतु धर्म अधर्म सहकृत सामग्रीके वशतें प्राप्त होवैहै । तहां योगाभ्या-
सके बलतें तिस चित्ततें ता घट दुःखादिक अनात्माकारताके निवृत्त कियेहुएभी
विनाही निमित्ततें जो चित्तविषे चिदाकारताहै सा चिदाकारता ता चित्ततें निवृत्त
करी जावै नहीं । यातें निरोध समाधिकारिकै सर्व वृत्तियोंतें रहित तथा संस्कार-
मात्ररूप होणेतें अत्यंत सूक्ष्म ऐसा जो निरुपाधिक चेतन आत्माके अभिमुख चित्त
है, ता निरुद्ध चित्तकारिकै वृत्तितें विनाही निर्विघ्न आत्माका अनुभव संभव
होइसकैहै । इसी पूर्व उक्त सर्व अर्थकूं श्रीभगवान् कथन करै हैं । (आत्मसंस्थं
मनः कृत्वा न किञ्चिदपि चिंतयेत्) सर्व उपाधितें रहित प्रत्यक् आत्माविषे है
संस्था क्या सधामि जिसकी ताका नाम आत्मसंस्थ है । अर्थात् सर्वप्रकारकी
वृत्तियोंतें रहित स्वभावसिद्ध आत्माकारमात्र जो मन है । ऐसे आत्मसंस्थ मनकूं
पूर्व उक्त धैर्यकारिकै अनुगृहीत बुद्धितें संपादन करिकै असंप्रज्ञात समाधिविषे
स्थित हुआ यह योगी पुरुष किसीभी वस्तुका चिंतन करै नहीं । अर्थात्
किसी अनात्मपदार्थकूं अथवा प्रत्यक् आत्माकूं वृत्तिकारिकै विषय करै नहीं ।
काहेतें तिस असंप्रज्ञात समाधिकालविषे जो कदाचित् अनात्माकार वृत्तिकूं उत्पन्न
करैगा तौ तिस समाधितें व्युत्थानही प्राप्त होवैगा और कदाचित् आत्माकार
वृत्तिकूं उत्पन्न करैगा तौ संप्रज्ञात समाधिही प्राप्त होवैगी । असंप्रज्ञात समाधि
रहैगी नहीं यातें सो योगी पुरुष ता असंप्रज्ञात समाधिकी स्थिरता करणेवास्तै
किसीभी आत्माकार वृत्तिकूं अथवा अनात्माकार वृत्तिकूं उत्पन्न करै नहीं ॥ २५ ॥

इसप्रकार निरोध समाधिकूं करताहुआ योगी पुरुष आपणे मनकूं सर्व ओरतें
रोकिकै अंतर आत्माविषे निरुद्ध करै । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

यतो यतो निश्चरति मनश्चंचलमस्थिरम् ॥

ततस्ततो नियम्यैतदात्मन्येव वशं नयेत् ॥ २६ ॥

(पदच्छेदः) यतः । यतः । निश्चरति मनः । चंचलम् । अस्थिरम् ।
ततः । ततः । नियम्य । एतत् । आत्मनि । एव । वशम् । नयेत् ॥ २६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस जिस निमित्ततें विक्षेपके अभिमुख हुआ तथा
लयके अभिमुख हुआ यह मन विषयाकार वृत्तिकूं उत्पन्न करै है तिस तिस
निमित्ततें इस मनकूं रोकिकै आत्माविषेही निरोधकूं प्राप्त करै ॥ २६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! चित्तकूँ विक्षेपकी प्राप्ति करणेहारे जे शब्दादिक विषय हैं तिन शब्दादिक विषयोंके मध्यविषे जिसजिस शब्दादिक विषयरूप निमित्ततैं तथा रागद्वेषादिक निमित्ततैं विक्षेपके अभिमुख हुआ यह मन निश्चरताहै । अर्थात् विषयके अभिमुख हुई जे प्रमाण विपर्यय विकल्प स्मृति यह समाधिकी विरोधि च्यारिप्रकारकी वृत्तियां हैं तिन वृत्तियोंविषे किसीभी वृत्तिकूँ उत्पन्न करैहै तथा लयके हेतुरूप जे निद्राशेष बहु अन्नभोजन परिश्रम इत्यादिक निमित्त हैं, तिन्होंके मध्यविषे जिसजिस निमित्ततैं लयके अभिमुख हुआ यह मन निश्चरताहै । अर्थात् लीन हुआ समाधिकी विरोधि निद्रारूप वृत्तिकूँ उत्पन्न करैहै । तिसतिस विक्षेपके निमित्ततैं तथा लयके निमित्त इस मनकूँ नियम करिकै अर्थात् सर्व वृत्तियोंतैं रहित करिकै स्वप्रकाश परमानंदधन आत्माविषेही निरुद्ध करै । जिस आत्माविषे निरुद्ध हुआ यह मन विक्षेपकूँभी प्राप्त होवैहै नहीं तथा लयकूँभी प्राप्त होवै नहीं । यह सर्व अर्थ श्रीगौडपादाचार्यनैभी कथन कन्याहै । तहां श्लोक—(उपायेन निगृह्णीयाद्विक्षिप्तं कामभोगयोः ॥ सुप्रसन्नं लये चैव यथाकामो लयस्तथा ॥ १ ॥ दुःखं सर्वमनुस्मृत्य कामभोगान्निवर्तयेत् ॥ अजं सर्वमनुस्मृत्य जातं नैव तु पश्यति ॥ २ ॥ लये संबोधयेच्चित्तं विक्षिप्तं शमयेत्पुनः ॥ सकपायं विजानीयाच्छमप्राप्तं न चालयेत् ॥ ३ ॥ नास्वादयेत्सुखं तत्र निःसंगः प्रज्ञया भवेत् ॥ निश्चलं निश्चलं चित्तयेकीकुर्यात्प्रयत्नतः ॥ ४ ॥ यदा न लीयते चित्तं न च विक्षिप्यते पुनः ॥ अलिङ्गनमनाभासं निष्पन्नं ब्रह्म तत्तदा ॥ ५ ॥) अब यथाक्रमतैं इन पंच श्लोकोंका अर्थ निरूपण करै हैं । कामभोग या दोनोंविषे विक्षिप्त जो मन है, अर्थात् प्रमाण विपर्यय विकल्प स्मृति या च्यारि वृत्तियोंविषे किसीभी वृत्तिरूपकारिकै परिणामकूँ प्राप्तभया जो मन है तिस मनकूँ यह योगी पुरुष वक्ष्यमाण वैराग्य अभ्यासरूप उपायकारिकै प्रत्यक् आत्माविषेही निरुद्ध करै । तहां शब्दादिक विषयोंकी दो प्रकारकी अवस्था होवै हैं । एक तौ चिंत्यमान अवस्था है । और दूसरी भुज्यमान अवस्था होवैहै । तहां शब्दादिक विषयोंका चिंतन करणा याका नाम चिंत्यमान अवस्था है । और तिन शब्दादिक विषयोंका जो भोगणा है ताका नाम भुज्यमान अवस्था है । तिन दोनों अवस्थाओंके बोधन करणेवासतैं (कामभोगयोः) या वचनविषे द्विवचन कथन कन्याहै । ते दोनों अवस्था मनके विक्षेपकाही हेतु होवै हैं । और लयभावकूँ प्राप्त होवै जिसविषे ताका नाम लय है

ऐसी सुषुप्ति है ता सुषुप्तिरूप लयविषे यह मन सुप्रसन्न होवैहै अर्थात् सर्व आयासतैं रहित होवैहै । ऐसे सुप्रसन्न मनकूंभी सो योगी पुरुष निग्रह करै । शंका—सुषुप्ति-विषे सर्वविक्षेपरूप आयासतैं जो मन रहित होवैहै तौ किसवासतैं ता मनका निग्रह करणा ऐसी शंकाके हुए कहैं हैं (यथाकामो लयस्तथा, इति) जैसे काम विषयगोचर प्रमाणादिक वृत्तियोंकूं उत्पन्न करिकै समाधिका विरोधी होवै है । तैसे सो लयभी निद्रारूप वृत्तिकूं उत्पन्न करिकै समाधिका विरोधीही होवैहै । जिसकारणतैं सर्व वृत्तियोंका निरोधही समाधि कह्याजावैहै । यातैं कामादिककृत विक्षेपतैं जैसे सो मन निरोध करणे योग्य है । तैसे परिश्रमादिकृत लयतैंभी सो मन निरोध करणे योग्य है इति १ तहां प्रथम श्लोकविषे (उपायेन निगृह्णीयात्) या वचनकरिकै सामान्यतैं उपाय कथन कन्या । सो मनके निग्रह करणेका उपाय कौन है ऐसी शंकाके हुए ता उपायका कथन करैं हैं । (दुःखं सर्वमनुस्मृत्येति ।) अविचारकरिकै रचित जितनाक यह द्वैतप्रपंच है सो सर्व द्वैतप्रपंच परिच्छिन्न होनेतैं दुःखरूपही है इसप्रकारका निरंतर चिंतन करिकै अर्थात् (यो वै भूमा तत्सुखं नाल्पे सुखमस्ति अथ यदल्पं तन्मर्त्यं तदुःखमिति ।) अर्थ यह-जो चेतन देशकालवस्तुपरिच्छेदतैं रहित है सोईही सुखरूपहै । परिच्छिन्न पदार्थों-विषे सुखरूपता होवै नहीं । जो जो पदार्थ परिच्छिन्न है सो सो पदार्थ नाशवान्न है । तथा दुःखरूप है इति । इत्यादिक श्रुतियोंके अर्थकूं गुरुके उपदेशतैं अनंतर निश्चयकरिकै सो योगी पुरुष कामभोगोंकूं आपणे मनतैं निवृत्त करै अर्थात् चिंत्यमान अवस्थावाले विषयोंकूं तथा भुज्यमान अवस्थावाले विषयोंकूं आपणे मनतैं निवृत्त करै । अथवा तिसकामभोगतैं आपणे मनकूं निवृत्त करै । इतनैं कहणे-करिकै द्वैतप्रपंचके स्मरणकालविषे वैराग्यभावनामैं ता मनके निग्रहीत उपाय-रूपता कथन करी । अब सर्वद्वैतप्रपंचका विस्मरणरूप परम उपायकूं कथन करैं हैं (अजं सर्वमनुस्मृत्य इति) जन्मतैं रहित जो ब्रह्म है तद्रूपही यह सर्व जगत है तिस ब्रह्मतैं अतिरिक्त किंचित् मात्रभी वस्तु है नहीं । इसप्रकार गुरु-शास्त्रके उपदेशतैं अनंतर विचार करिकै तिस अद्वितीय ब्रह्मतैं विपरीत इस द्वैत-मात्रकूं सो योगी पुरुष देखता नहीं । जिसकारणतैं अधिष्ठानके ज्ञान हुए ताकेविषे कल्पित द्वैतप्रपंचका अभावही होवैहै । जैसे रज्जुरूप अधिष्ठानके ज्ञान हुए ताके-विषे कल्पित सर्प दंडादिकोंका अभावही होवैहै तैसे अधिष्ठान ब्रह्मके साक्षात्कार

हुए ताकेविषे कल्पित द्वैतप्रपंचका अभावही होवैहै । तहां वैराग्यभावनारूप पूर्व उक्त उपायकी अपेक्षाकरिकै इस सर्व द्वैतकी निवृत्तिरूप उपायविषे विलक्षणता बोधन करणेवासतै श्लोकविषे तु यह शब्द कथन कन्या है इति २ इसप्रकार वैराग्य-भावना तथा तत्त्वदर्शन या दोनों उपायोंकरिकै विषयोंतें निवृत्त कन्याहुआ जो चित्त है सो चित्त जो कदाचित् दिनदिनविषे लय होणेके अभ्यासवशातें ता लयके अभि-मुख होवै तौ निद्राशेष बहु अन्नभोजन अतिपरिश्रम इत्यादिक जे लयके कारण हैं तिन कारणोंका निरोध करिकै सो योगी पुरुष उत्थानके प्रयत्न करिकै ता चित्तकू-तिस लयतें प्रबोधन करै । इस प्रकार तिस लयतें प्रबोधन कन्याहुआ सो चित्त जो कदाचित् दिनदिनविषे ता प्रबोधनके अभ्यासवशातें पुनः ता काम भोगविषे विक्षिप्त होवै तौ पूर्व उक्त वैराग्यभावनाकरिकै तथा तत्त्वसाक्षात्कारक-रिकै पुनः ता चित्तकू निरुद्ध करै । इसप्रकार पुनःपुनः अभ्यासके बलतें ता लयतें प्रबोधन कन्याहुआ तथा शब्दादिक विषयोंतें निवृत्त करयाहुआ जो चित्त है । अर्थात् लय विक्षेप या दोनों दोषोंतें रहित करयाहुआ जो चित्त है सो चित्त जवी ब्रह्मरूप समभावकू नहीं प्राप्त होवैहै, किंतु मध्यविषे स्थित हुआ सो चित्त स्तब्ध होइजावैहै ता स्तब्धभावकू कषायदोष कहें हैं सो कषायदोष राग द्वेषादिकोंकी प्रबलवासनारूप रागके वशातें प्राप्त होवैहै । ता कषायदोषकरिकै युक्त जो चित्त है ताकू सकषाय कहें हैं । ऐसे सकषाय चित्तकू सो योगी पुरुष समाहित चित्ततें विवेककरिकै जानें । तिसतें अनंतर यह हमारा चित्त अबी समाहित न होगयाहै इसप्रकारका निश्चयकरिकै सो योगी पुरुष जैसे लयविक्षेपदोषतें ता चित्तकू निवृत्त करयाथा तैसे ता कषायदोषतेंभी तिस चित्तकू निवृत्त करै । तिसतें अनंतर लय-विक्षेप कषायदोषतें रहित हुआ सो चित्त परिशेषतें तिस समरूप ब्रह्मकूही प्राप्त होवैहै । ता समब्रह्मविषे प्राप्त हुए चित्तकू सो योगी पुरुष कषायलयकी भांतिकारिकै नहीं चलायमान करै, किंतु धैर्य अनुगृहीत बुद्धिकारिकै ता लयकषायकी प्राप्तितें विवेचन करिकै तिस समब्रह्मकी प्राप्तिविषेही अत्यंत प्रयत्न करिकै तिस चित्तकू स्थापन करै इति ३ किंवा सो निरोध समाधि यद्यपि परम सुखका अभि-व्यंजक है तथापि सो योगी पुरुष ता निरोध समाधिविषे ता सुखकू आस्वादन नहीं करै । अर्थात् इतने कालपर्यंत में सुखी हुआ स्थित हूं इसप्रकारकी सुखके आस्वादनरूप वृत्तिकू सो योगी पुरुष नहीं उत्पन्न करै । जो कदाचित् ता सुखा-

कार वृत्तिकूं करैगा तौ तिस असंप्रजात समाधिकाही भंग होवैगा । यह वार्त्ता पूर्वही कथन करि आयेहैं । किंवा प्रज्ञाकारिकै जो सुख प्रतीत होवैहै सो सुख अविद्याकारिकै कल्पित होणेतैं मिथ्याही है याप्रकारकी भाषनाकारिकै सो योगी पुरुष सर्व सुखोंविषे निःसंग होवै अर्थात् ता सुखकी इच्छातैं रहित होवैहै । अथवा (निःसंगः प्रज्ञया भवेत्) इस वचनका यह दूसरा अर्थ करणा । सविकल्प सुखाकारवृत्तिरूप जा प्रजा है तिस प्रज्ञाके साथि सो योगी पुरुष संगका परित्याग करै । और सर्ववृत्तियोतैं रहित चित्तकारिकै जो स्वरूपसुखका अनुभव होवैहै ता अनुभवका तौ सो योगी पुरुष कदाचित्भी परित्याग करै नहीं । जिस कारणतैं वृत्तितैं विना स्वभावतैंही प्राप्त जो स्वरूपसुखका अनुभव है सो निवृत्त करणेकूं अशक्य है । इसप्रकार सर्व ओरतैं निवृत्तकारिकै प्रत्ययके बलतैं निश्चल कन्या जो चित्त है सो चित्त जो कदाचित् आपणे चंचल स्वभावतैं विषयोकी अभिमुखताकारिकै बाह्य गमन करै तौ भी सो योगी पुरुष निरोधके प्रयत्नतैं तिस चित्तकूं पुनः ता सम ब्रह्मविषे एकताकूं प्राप्त करै इति ४ ता सम ब्रह्मविषे प्राप्त हुआ सो चित्त किसप्रकारका होवै है ऐसी जिज्ञासाके हुए ताका स्वरूप कथन करै हैं (यदा न लीयते इति) जिस कालविषे सो चित्त लयकूंभी नहीं प्राप्त होवैहै । तथा स्तब्धभावरूप कषायकूंभी नहीं प्राप्त होवैहै । तथा शब्दादिक विषयाकारवृत्तिरूप विक्षेपकूंभी नहीं प्राप्त होवैहै । तथा ता समाधिके सुखकूंभी वृत्तिकारिकै नहीं आस्वादन करैहै । यद्यपि श्लोकविषे लय विक्षेप या दोनोंकाही कथन कन्याहै । कषाय सुखास्वाद या दोनोंका कथन कन्या नहीं तथापि लय कषाय यह दोनों दोष तमोगुणके कार्यतैं होवै हैं । यातैं तामसत्व धर्मकी समानताकूं लैके सो लय शब्द ता कषायकाभी उपलक्षक है । इसप्रकार विक्षेप सुखास्वाद यह दोनों दोष रजोगुणके कार्य हैं । यातैं राजसत्व धर्मकी समानताकूं लैके सो विक्षेप शब्द ता सुखास्वादकाभी उपलक्षकहै । इसी सुखास्वादकूं योगशास्त्रविषे रसास्वादभी कहै हैं । और पूर्व जो तिन चारों दोषोंकूं पृथक्पृथक् कथन कर्याथा सो तिन लयादिक दोषोंकी निवृत्ति करणेवास्तै पृथक्पृथक् प्रयत्नके करणे वास्तै कथन कन्याथा इसप्रकार लय कषाय या दोनों दोषोंतैं रहित तथा विक्षेप सुखास्वाद या दोनों दोषोंतैं रहित जो चित्त अर्निगनहै । इहां इंगननाम चलनकाहै जैसे वायुविषे स्थित दीपक लयकी अभिमुखतारूप इंगनवाला होवैहै तैसे लयकी-

अभिसुखतारूप जो इंगन है तिस इंगनतैं रहित जो चित्त है सो अनिगन कहा जावैहै । अर्थात् वायुतैं रहित देशविषे स्थित दीपककी न्याईं जो चित्त ता चलनरूप इंगनतैं रहित है । तथा जो चित्त अनाभास है अर्थात् जो चित्त किसीभी विषयाकारकरिकै नहीं प्रतीत होवैहै । इसप्रकार जिस कालविषे सो चित्त लय कषाय विक्षेप सुखास्वाद या च्यारों दोषोंतैं रहित होवैहै तिस कालविषे सो चित्त तिस समब्रह्मकूं प्राप्त होवैहै इति ५ इसीप्रकारका योग साक्षात् श्रुतिनैभी कथन कन्याहै । तहां श्रुति—(यदा पंचावतिष्ठते ज्ञानानि मनसा सह । बुद्धिश्च न विचेष्टते तामाहुः परमां गतिम् । तां योगमिति मन्यन्ते स्थिरामिन्द्रियधारणाम् । अप्रमत्तस्तदा भवति योगोहि प्रभवाप्ययौ । इति) अर्थ यह—जिस कालविषे मनसहित पंच ज्ञान इंद्रिय विरोधकूं प्राप्त होवैहै तथा बुद्धिभी किसी चेष्टाकूं करती नहीं तिस स्थिर इंद्रियोंकी धारणाकूं योगशास्त्रवेत्ता पुरुष परमगति कहैं हैं तथा योग कहैं हैं । तिस कालविषे विनाही प्रयत्नतैं सो चित्त ब्रह्माकारताकूं प्राप्त होवै है इति । इसी मूलभूत श्रुतिकूं अंगीकार करिकै पतंजलि भगवान् नैं (योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः) यह सूत्र कथन कन्या है । यातैं (ततस्त्वतो नियम्यैतदात्मन्येव वशं नयेत् ।) यह जो वचन श्रीभगवान् नैं कथन कन्याहै सो श्रुतिसूत्रके अनुसार होणेतैं यथार्थ है ॥ २६ ॥

इस प्रकार योगाभ्यासके बलतैं तिस योगी पुरुषका मन प्रत्यक् आत्माविषेही निरोधकूं प्राप्त होवै है । तिसतैं ता योगी पुरुषकूं जो फल प्राप्त होवै है ताकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

प्रशांतमनसं ह्येनं योगिनं सुखमुत्तमम् ॥

उपैति शांतरजसं ब्रह्मभूतमकल्मषम् ॥ २७ ॥

(पदच्छेदः) प्रशांतमनसम् । हि । एनम् । योगिनम् । सुखम् । उत्तमम् । उपैति । शांतरजसम् । ब्रह्मभूतम् । अकल्मषम् ॥ २७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! प्रशांत है मन जिसका तथा निवृत्त हुआ है रजोगुण जिसका तथा निवृत्त हुआहै तमोगुण जिसका तथा ब्रह्मरूप ऐसे इस योगी पुरुषकूं निरतिशय सुख प्राप्त होवैहै ॥ २७ ॥

भा० टी०—प्रशांत हुआ है मन जिसका अर्थात् सर्व वृत्तियोंतैं रहितता करिकै निरुद्ध हुआ है संस्कारमात्र अवशेष मन जिसका ताका नाम प्रशांत मनस है । इसीकूंही शास्त्रविषे निर्मनस्कभी कहैंहैं । अब ता योगी पुरुषकी निर्मनस्कताविषे हेतुगर्भितदो विशेषण कथन करैं हैं । (शांतरजसम् अकल्मषमिति) शांत हुआ है क्या निवृत्त हुआ है विक्षेपका हेतु रजोगुण जिसका ताका नाम शांतरजस है अर्थात् जो योगी पुरुष विक्षेप दोषतैं रहित है तथा नहीं विद्यमान है कल्मष क्या लयका हेतु तमोगुण जिसविषे ताका नाम अकल्मष है अर्थात् जो योगी पुरुष लयदोषतैं रहित है । इहां (शांतरजसम्) इस पदकूंही जो तमोगुणका उपलक्षण अंगीकार करिये तौ (अकल्मषम्) इस पदका यह अर्थ करणा । संसारका हेतुभूत जो धर्मअधर्मादिरूप कल्मष है ता कल्मषतैं रहित जो योगी पुरुष है ताका नाम अकल्मष है । तथा जो योगी पुरुष ब्रह्मभूत है अर्थात् यह सर्वजगत् ब्रह्मरूपही है याप्रकारके निश्चयकरिकै ता समब्रह्मकूं प्राप्त हुआ जो जीवन्मुक्त पुरुष है इसप्रकारके योगी पुरुषकूं निरतिशयसुख प्राप्त होवै है । तहां मन तथा मनकी वृत्ति या दोनोंके अभाव हुएभी सुषुप्तिविषे स्वरूप सुखका अनुभव प्रसिद्धही है । ता प्रसिद्धिके बोधन करणेवास्तैं मूलश्लोकविषेही यह शब्द कथन क-या है सो यह वार्त्ता (सुखमात्यंतिकं यत्तत्) इस श्लोकविषे पूर्व कथन करि आये हैं ॥ २७ ॥

अब तिस योगी पुरुषके कथनकरे हुए सुखकूं स्पष्टकरिकै निरूपण करैं हैं—

युंजन्नेवं सदात्मानं योगी विगतकल्मषः ॥

सुखेन ब्रह्मसंस्पर्शमत्यंतं सुखमश्नुते ॥ २८ ॥

(पदच्छेदः) युंजन् । एवम् । सदा । आत्मानम् । योगी । विगत-
कल्मषः । सुखेन । ब्रह्मसंस्पर्शम् । अत्यंतम् । सुखम् । अश्नुते ॥ २८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इसप्रकार सर्वदा आपणे मनकूं आत्माविषे समाहित करताहुआ धर्मअधर्मतैं रहित सो योगी पुरुष अनायासतैं ब्रह्मस्वरूप अपरिच्छिन्न सुखकूंही अनुभव करै है ॥ २८ ॥

भा० टी०—(मनसैवेन्द्रियग्रामं विनियम्य समंततः) इत्यादिक वचनोंकरिकै पूर्व कथन क-या जो क्रम है तिस पूर्व उक्त क्रमकरिकै जो योगी पुरुष आपणे

मनकं सर्वदा प्रत्यक् आत्माविषे समाहित करता हुआ स्थित है तथा जो योगी पुरुष विगतकल्मष है अर्थात् संसारकी प्राप्ति करणेहारे जे धर्म अधर्मरूप कल्मषहैं ते कल्मष निवृत्त होगयेहैं जिसके ऐसा योगी पुरुष ईश्वरके प्रणिधानतैं सर्व अंतरायोंकी निवृत्ति करिकै अनायासतैंही सुखकूं अनुभव करै हैं । अब जन्यसुखकी व्यावृत्ति करणेवासतै ता सुखके दो विशेषण कथन करै हैं । (ब्रह्मसंस्पर्शम्, अत्यंतमिति) विषयके स्पर्शतैं रहित ब्रह्मका तादात्म्यरूप संस्पर्श है जिस सुखविषे ताका नाम ब्रह्मसंस्पर्श है । अर्थात् जो सुख ब्रह्मरूपही है तथा जो सुख अत्यंत है इहां देशकालवस्तुपरिच्छेदका नाम अंत है ता परिच्छेदरूप अंतकूं जो सुख अतिक्रमण करिकै वतै है ता सुखका नाम अत्यंत है । इसी अपरिच्छिन्नब्रह्मरूप सुखकूं (यो वै भूमा तत्सुखम्) यह श्रुति प्रतिपादन करै है । ऐसे निरतिशय ब्रह्मानंदकूं सो योगी पुरुष सर्व ओरतैं निर्वृत्तिक चित्तकरिकै लयविक्षेपतैं विलक्षण अनुभव करै है । तहां विक्षेपके विद्यमान हुए वृत्ति अवश्य होवै है और लयके हुए मनका स्वरूपतैंही असत्त्व होवै है । यातैं ता सुखके अनुभवकूं लयविक्षेपतैं विलक्षण कहा है और सर्ववृत्तियोंतैं रहित सूक्ष्म मनकरिकै सुखका अनुभव केवल असंप्रज्ञात समाधिविषेही होवै है अन्यत्र होवै नहीं । इहां (सुखेन) या शब्दकरिकै प्रतिबंधक अंतरायोंकी निवृत्ति कथन करी । ते अंतराय योगसूत्रोंविषे पतंजलि भगवान्ने कथन करैहैं । तहां सूत्र—(व्याधिस्त्यानसंशयप्रमादालस्य-विरतिभ्रांतिदर्शनालब्धभूमिकत्वानवस्थितत्वानि चित्तविक्षेपास्तैःतरायाः ॥) अर्थ यह—व्याधि १ स्त्यान २ संशय ३ प्रमाद ४ आलस्य ५ अविरति ६ भ्रांतिदर्शन ७ अलब्धभूमिकत्व ८ अनवस्थितत्व ९ यह नवप्रकारके चित्तविक्षेप अंतराय कहे जावैं हैं । तहां जे चित्तकूं योगतैं विक्षिप्त करै हैं अर्थात् ता योगतैं बहिर्मुख करै हैं ते चित्तविक्षेप कहे जावैंहैं । ते ही चित्तविक्षेप योगके विरोधी होणेतैं अंतराय कहे जावैं हैं । तिन्होंविषेभी संशय भ्रांतिदर्शन यह दोनों तौ ता वृत्तिनिरोधरूप योगके साक्षात्ही विरोधी होवैं हैं । और व्याधि आदिक दूसरे निमित्त तौ सर्वदा वृत्तिके सहचारित होणेतैं ता वृत्तिकेही विरोधी होवैं हैं । तहां वातपित्तादिक धातुवोंकी विपमता है निमित्त जिन्होंविषे ऐसे जे ज्वरादिक विकार हैं तिन्होंका नाम व्याधि है ॥ १ ॥ और अकर्मण्यताका नाम स्त्यान है अर्थात् योगशास्त्रवेत्ता पुरुषनैं सिखाए हुएभी शिष्यविषे जो आसनादिक कर्मोंकी अयोग्य-

ता है ताका नाम स्त्यान है ॥ २ ॥ और यह योग हमारेकूं सिद्ध करने योग्य है अथवा नहीं इस प्रकार भाव अभावरूप दो कोटियोंकूं विषय करणेहारा जो जान है ताका नाम संशय है । यद्यपि तत् अभाववाले विषे तत्बुद्धिरूप ता विपर्ययकी न्यार्ई संशय विषेभी है । यातैं सो संशय विपर्ययके अंतर्भूतही होइसकेहै । तथापि संशय-विषे तौ दो कोटियोंका भान होवैहै । और विपर्ययविषे एकही कोटिका भान होवैहै । इतनी अवांतरविशेषताकूं अंगीकारकरिकै इहां संशयकूं विपर्ययतैं भिन्न कथन कन्या है इति ॥ ३ ॥ और समाधिके साधनोंके अनुष्ठान करणेकी सामर्थ्यताके विद्यमान हुएभी जो तिन साधनोंका अनुष्ठान नहीं करणहै ताका नाम प्रमाद है अर्थात् दूसरे विषयोंविषे प्रवृत्तिपणेकरिकै जो योगसाधनोंविषे उदासीनताहै ताका नाम प्रमाद है ॥ ४ ॥ और तिस उदासीनताके निवृत्त हुएभी कफादिक धातुवोंकी वृद्धिकारिकै अथवा तमोगुणकी वृद्धिकारिकै जो शरीरविषे तथा चित्तविषे गुरुत्व है ताका नाम आलस्यहै, सो आलस्य व्याधिरूपकारिकै अप्रसिद्ध हुआभी योगविषे प्रवृत्तिका विरोधीही है ॥ ५ ॥ और किसी विशेषविषयविषे जो चित्तकी निरंतर अभिलाषाहै ताका नाम अदिरतिहै ॥ ६ ॥ और योगके असाधनोंविषेभी जा योगसाधनत्वबुद्धि है तथा योगके साधनोंविषेभी जा योगसाधनत्वबुद्धि है ताका नाम भ्रान्तिदर्शन है ॥ ७ ॥ और समाधिकी जा एकाग्रता भूमिका है ता भूमिकाका जो अलाभ है अर्थात् क्षिप्त मूढ विक्षेपरूपताकी जा प्राप्ति है ताका नाम अलब्धभूमिकत्वहै ॥ ८ ॥ और ता समाधिकी भूमिकाके प्राप्तहुएभी आपणे प्रयत्नकी शिथिलताकरिकै जो चित्तकी तिस भूमिकाविषे नहीं स्थिति है ताका नाम अनवस्थितत्व है ॥ ९ ॥ यह नवप्रकारके चित्तविक्षेप योगमल कहेजावैंहैं तथा योगप्रतिपक्ष कहेजावैंहैं तथा योगअंतराय कहेजावैंहैं इति । किंवा इसतैं अन्य दूसरेभी विघ्नरूप अंतराय पतंजलि भगवानूनै कथन करैंहैं । तहां सूत्र । (दुःखदौ-र्मनस्यांगमेजयत्वश्वासप्रश्वासा विक्षेपसहभुवः ॥) अर्थ यह—दुःख १ दौर्मनस्य २ अंगमेजयत्व ३ श्वास ४ प्रश्वास ५ यह पंच अंतराय समाहित चित्तकूं होवैं नहीं किंतु विक्षिप्त चित्तकूंही होवैंहैं । यातैं यह पांचों विक्षेपसहभुवःअंतराय कहेजावैंहैं । तहां चित्तका बाधनारूप जो राजस परिणाम है ताका नाम दुःखहै । सो दुःख अध्यात्मिक आधिभौतिक आधिदैविक इस भेदकरिकै तीन प्रकारका होवैहै तहां जरादिक व्याधियोंकरिकै उत्पन्नभया जो शारीर दुःखहै तथा कायक्रोधादिक

आधियोंकारिके उत्पन्नभया जो मानस दुःख है ते दोनों प्रकारके दुःख आध्यात्मिक दुःख कहेजावैहै । और व्याघ्र सर्प चौर आदिकोंकारिके जन्य जो दुःख है सो दुःख आधिभौतिक दुःख कह्याजावैहै । और ग्रहपीडादिकोंकारिके जन्य जो दुःख है सो आधिदैविक दुःख कह्याजावैहै । सो यह त्रिविध दुःख द्वेषरूप विपर्ययका हेतु होणेतें समाधिका विरोधीही है १ और इच्छाविघातादिक बलवान् दुःखके अनुभवकारिके जन्य जो चित्तका तामसपरिणामविशेष है ताकूं क्षोभ कहैंहैं तथा स्तब्धीभावभी कहैंहैं ताका नाम दौर्मनस्य है सो दौर्मनस्य कृपायरूप होणेतें लयकी ज्याई समाधिका विरोधीही है २ और हस्तपादादिक अंगोंका जो कंपन है ताकूं अंगमेजयत्व कहैंहैं सो अंगमेजयत्व आसनके स्थिरताका विरोधी होवैहै ३ और प्राणकारिके बाह्य वायुका जो अंतरप्रवेश है ताका नाम श्वास है सो श्वास समाधिके अंगभूत रेचकका विरोधी होवैहै ४ और प्राणकारिके भीतरले वायुका जो बाह्य निकालना है ताका नाम प्रश्वास है सो प्रश्वास समाधिके अंगभूत पूरकका विरोधी होवैहै इति ५ यह पूर्व उक्त दो सूत्रोंकारिके कथन करे जे चतुर्दश अंतराय हैं ते विघ्नरूप अंतराय अभ्यासवैराग्यकारिके निवृत्त होवैंहैं । अथवा ईश्वरप्रणिधानकारिके निवृत्त होवैंहैं । तहां योगसूत्रोंविषे पतंजलि भगवान् (तीव्रसंवेगानामासन्नः) इस सूत्रविषे तीव्र वैराग्यवान् पुरुषोंकूं अत्यंत समीप असंप्रजात समाधिका लाभ कथन कारिके (ईश्वरप्रणिधानाद्वा) इस सूत्रविषे पक्षांतरकूं कहिके तिस प्रणिधेय ईश्वरके स्वरूपकूं (क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः । तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम् । स पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात्) इन तीन सूत्रोंतें प्रतिपादन कारिके ता ईश्वरके प्रणिधानकूं (तस्य वाचकः प्रणवः । तज्जपस्तदर्थभावनम्) या दो सूत्रोंकारिके कथन करताभयाहै । तिसतें अनंतर सो पतंजलि भगवान् (इतः प्रत्यक्चेतनाधिगमोप्यंतरायाभावश्च) यह सूत्र कथन करताभयाहै ॥ अब (ईश्वरप्रणिधानाद्वा ॥ १ ॥ क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः ॥ २ ॥ तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम् ॥ ३ ॥ स पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात् ॥ ४ ॥ तस्य वाचकः प्रणवः ॥ ५ ॥ तज्जपस्तदर्थभावनम् ॥ ६ ॥ ततः प्रत्यक्चेतनाधिगमोप्यंतरायाभावश्च ॥ ७ ॥) इन सप्त सूत्रोंका यथाक्रमतें अर्थ निरूपण करैंहैं । ईश्वरविषे जो कायिक वाचिक मानस यह तीन प्रकारकी भक्ति विशेष है ताका नाम

ईश्वरप्रणिधान है । तिस ईश्वरप्रणिधानतैं इस योगी पुरुषकूं अत्यंत समीप असंप्र-
जात समाधिका लाभ होवैहै । तहां सूत्रके अंतविषे स्थित जो वा यह शब्द है
सो वा शब्द पूर्व उक्त तीव्रवैराग्यरूप उपायके साथि इस ईश्वरप्रणिधानरूप उपायका
विकल्प बोधन करणेवासतैंहै अर्थात् जैसे तीव्रवैराग्यतैं ता समाधिका लाभ होवै है
तैसे ईश्वरप्रणिधानतैंभी ता समाधिका लाभ होवैहै । जिसकारणतैं ता भक्तिकरिक्के प्रस-
न्न हुआ ईश्वर यह इष्टवस्तु इस भक्तजनकूं प्राप्त होवो या प्रकारका अनुग्रह अवश्यक-
रिक्के करैहै इति १ । अब जिस ईश्वरके प्रणिधानतैं अंतरायकी निवृत्तिपूर्वक ता
समाधिका लाभ होवैहै ता ईश्वरके स्वरूपकूं तीन सूत्रोंकरिक्के वर्णन करैं हैं । क्लेश
कर्म विपाक आशय या च्यारोंकरिक्के तीन कालविषे असंबद्ध जो पुरुषविशेष है ताका
नाम ईश्वरहै । तहां अविद्या अस्मिता राग द्वेष अभिनिवेश या पांचोंका नाम क्लेश है
इन क्लेशोंका स्वरूप पूर्व पंचम अध्यायविषे निरूपण करिआयेहैं । और विहितप्रति-
पिद्धक्रियातैं जन्य जो धर्म अधर्म है ताका नाम कर्म है । और ता धर्म अधर्मका
जो फल है ताका नाम विपाकहै । और ता फलभोगके अनुकूल जे संस्कार हैं तिन्हों-
का नाम आशय है जैसे इसपुरुषकूं जबी पापकर्मके वशतैं उष्ट्रका जन्म होवैहै तबी
वह कंटक भक्षण करणेके संस्कार उद्भव होवैहैं । इस प्रकार यह जीव
जिसजिस जातिवाले शरीरकूं प्राप्त होवैहै तिसतिस जातिवाले शरीरके भोगोंविषे
जो प्रवृत्त होवैहै सो पूर्वले संस्कारोंके वशतैंही प्रवृत्त होवैहै । तिन सं-
स्कारोंके उद्भवतैं विना तिस तिस शरीरका जीव संभवै नहीं । ऐसे चित्तविषे
स्थित क्लेशादिकोंकरिक्के यह संसारी पुरुषही संबद्ध होवैहै । ते क्लेशादिक तीन काल-
विषे जिसमें हैं नहीं ऐसा पुरुषविशेष ईश्वर कहा जावैहै । इहां सूत्रविषे
स्थित जो विशेष यह शब्द है सो तीन कालविषे असंबंधरूप अर्थ वाचक
है ऐसे विशेषपदकरिक्के ता ईश्वरविषे मुक्तपुरुषोंतैंभी व्यावृत्ति कथन करी ।
तिन मुक्तपुरुषोंविषे यद्यपि तिस कालविषे सो क्लेशादिरूप बंध नहीं हैं
तथापि तत्त्वसाक्षात्कारतैं पूर्वकालविषे सो बंध तिन मुक्त पुरुषोंविषेभी विद्य-
मान था । यातैं तीन कालविषे तिन क्लेशादिकोंके संबंधका अभाव तिन मुक्त
पुरुषोंविषे संभवता नहीं, किंतु (यः सर्वज्ञः सर्ववित्) इत्यादिक श्रुतियोंकरिक्के
प्रतिपादित जो सर्वज्ञ ईश्वर है ता ईश्वरविषेही सो संभवै है इति २ । अब ता
ईश्वरकी सर्वज्ञताविषे अनुमानप्रमाणका कथन करैहैं । तहां अस्मदादिक जीवों-

का जो ज्ञान है सो ज्ञान सातिशय होणेतै निरतिशय ज्ञानकारिकै व्याप्त है । जो जो पदार्थ सातिशय होवैहै सो सो पदार्थ आपणे समानजातीय निरतिशय पदार्थकारिकै व्याप्तही होवैहै जैसे घटका परिमाण सातिशय है यातै परिमाणत्वरूपतै आपणे समानजातीय विभुपरिमाणकारिकै व्याप्त है । ऐसा निरतिशय ज्ञान केवल ईश्वरविषेही रहैहै अन्यकिसीविषे रहै नहीं । और सो निरतिशय ज्ञानही सर्वज्ञताका ज्ञापक होवैहै । अर्थात् जहां निरतिशय ज्ञान होवैहै तहां सर्वज्ञताही जानीजावैहै । यातै निरतिशयज्ञानवाला होणेतै सो ईश्वर सर्वज्ञ है इति ३ । अब ता ईश्वरविषे ब्रह्मादिक देवतायोंतै विशेषता कथन करैहैं । सृष्टिके आदिकालविषे उत्पन्नभये जे ब्रह्मादिक देवता हैं ते सर्व कालपरिच्छेदवाले हैं । ऐसे कालपरिच्छिन्न ब्रह्मादिकोंकाभी सो ईश्वर गुरुरूप है काहेतै सो ईश्वर कालकारिकै अपारिच्छिन्न है अर्थात् आदिअंततै रहित है । तहां श्रुति— (यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै ॥) अर्थ यह—जो ईश्वर सृष्टिके आदिकालविषे हिरण्यगर्भरूप ब्रह्माकूं उत्पन्न करताभया । तथा जो ईश्वर तिस ब्रह्माके ताई सर्व वेद देताभया इति । इत्यादिक श्रुतिवचनोंतै तिस ईश्वरविषे ब्रह्मादिकोंका गुरुरूपणा सिद्ध होवैहै इति ४ । तहां पूर्व तीन सूत्रोंकारिकै कथन कन्या जो ईश्वर ता ईश्वरके प्रणिधानकूं अब दो सूत्रोंकारिकै कथन करैहैं । तिन पूर्व उक्त ईश्वरका वाचक ॐ काररूप प्रणव है इति ५ । तिस ईश्वरके वाचक प्रणवका जो निरंतर जप है तथा ता प्रणवके अर्थरूप ईश्वरका जो ध्यान है ताका नाम ईश्वरप्रणिधान है इति ६ । और तिस प्रणवके जपरूप तथा ता प्रणवके अर्थका ध्यानरूप ईश्वरप्रणिधानतै तिस योगी पुरुषकूं प्रत्यक्चेतन आत्माका साक्षात्कार होवैहै । तथा पूर्व (व्याधि स्त्यान) इत्यादिक दो सूत्रोंकारिकै कथन करेहुए चतुर्दश विघ्नरूप अंतरायोंकाभी अभाव होवैहै इति ७ । जैसे ता ईश्वरप्रणिधानतै तिन अंतरायोंकी निवृत्ति होवैहै तैसे अज्ञ्याम वैराग्यकारिकैभी तिन अंतरायोंकी निवृत्ति होवैहै । तहां अज्ञ्यामवैराग्यकारिकै तिन अंतरायोंकी निवृत्ति करणेविषे ता अज्ञ्यामकी दृढता करणेवास्तै पतंजलि भगवान्नें यह दो सूत्र कथन करे हैं । तहां सूत्र—(तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाज्ञ्यासः ॥ १ ॥ यैत्रीकरुणामुदितोप्रेक्षाणां सुखदुःखपुण्यापुण्यविषयाणां भावनातश्चिन्ताग्रादनम् ॥ २ ॥) अर्थ यह—पूर्व कथन करे हुए विघ्नरूप अंतरा-

याँकी निवृत्ति करणेवास्तै सो योगी पुरुष किसीएक इष्टतत्त्वविषे चित्तका पुनः पुनः निवेशरूप अभ्यासकूं करै इति १ । इहां सुहृदताका नाम मैत्रीहै । और कृपाका नाम करुणा है । और हर्षका नाम मुदिता है । और उदासीनताका नाम उपेक्षा है । और सुख दुःख पुण्य अपुण्य यह च्यारि शब्द यथाक्रमतैं सुखवालेका तथा दुःखवालेका तथा पुण्यवालेका तथा अपुण्यवालेका वाचक हैं । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । सुखभोगकारिकै संपन्न जे प्राणी हैं तिन सर्वप्राणियोंविषे इन हमारे मित्रोंकूं जो यह सुख प्राप्तभयाहै सो सर्वदा बनारहै याप्रकारकी मैत्रीकूं सो अधिकारी पुरुष करै । तिन सुखी पुरुषोंकूं देखिकै यह सुख इन्होंकूं क्यूं प्राप्तभयाहै याप्रकारकी ईर्ष्याकूं सो अधिकारी पुरुष करै नहीं । और इस लोकविषे जे दुःखी प्राणी हैं तिन दुःखीप्राणियोंविषे सो अधिकारी पुरुष किसी प्रकारकारिकै इन्होंके दुःखकी निवृत्ति होवै तौ श्रेष्ठ है याप्रकारकी कृपाकूंही करै । तिन दुःखी प्राणियोंविषे उपेक्षाबुद्धि करै नहीं तथा ईर्ष्याकूं भी करै नहीं । और जे पुरुष पुण्यवान् हैं तिन पुण्यवानोंविषे तौ तिनहोंके पुण्यकी स्तुति कथनपूर्वक हर्षकूंही करै तिन पुण्यवानोंविषे द्वेषकूंभी नहीं करै तथा उपेक्षाकूंभी नहीं करै । और जे पापात्मा दुष्ट पुरुषहैं तिनहोंविषे तौ उदासीनतारूप उपेक्षाकूंही करै तिन पापियोंविषे हर्षकूं तथा ईर्ष्याकूं करै नहीं । इसप्रकार मत्री करुणा मुदिता उपेक्षा या च्यारोंके सेवनकरणेहारे पुरुषविषे एक शुद्धधर्म उत्पन्न होवैहै । तिस धर्मविशेषके प्रभावेतैं रागद्वेषादिक मलतैं रहित प्रसन्न चित्त हुआ एकाग्रताके योग्य होवैहै इति २ । इहां मैत्रीआदिक च्यारि धर्म दूसरे दैवीसंपत्तरूप धर्मोंकेभी उपलक्षण हैं ते दूसरे धर्म (अभयं सत्त्वसंशुद्धिः) इत्यादिक वचनकारिकै तथा (अमानित्वमदंभित्वम्) इत्यादिक वचनकारिकै श्रीभगवान् आपही आगे कथन करैंगे । ते सर्व धर्म शुभव्यासनारूप होणेतैं मलिनवासनाके निवर्तकही हैं । यातैं सर्व पुरुषार्थके प्रतिबंधक होणेतैं परमशत्रुरूप जे रागद्वेषादिक हैं ते रागद्वेषादिक इस अधिकारी पुरुषनैं महान् प्रयत्नकारिकैभी निवृत्त करणे । और पतंजलि भगवान् नैं योगशास्त्रविषे इसचित्तके प्रसादनवास्तै जैसे मैत्री करुणादिक उपाय कथन करहैं । तैसे प्राणायामादिक दूसरे उपायभी कथन करे हैं । सो ऐसा चित्तका प्रसादन भगवत्के अनुग्रहकारिकै जिस पुरुषकूं उत्पन्न भयाहै तिसी भगवत्अनुग्रहित पुरुषके प्रतिही (सुखेन) यह वचन भगवान् नैं कथन कया है । ता भगवत्अनुग्रहणतैं विना मनका निग्रह होइसकवा नहीं ॥ २८ ॥

इसप्रकार निरोधसमाधिकारिकै त्वं पदके लक्ष्य अर्थरूप तथा तत्पदके लक्ष्य अर्थरूप शुद्धचेतनके साक्षात्कार हुएतैं अनंतर ता लक्ष्यचेतनके एकताकूं विषय करणेहारी तथा तत्त्वमसि इत्यादिक वेदांतवाक्यकारिकै जन्य निर्विकल्पक साक्षात्काररूप अंतःकरणकी वृत्ति उत्पन्न होवैहै । जिस वृत्तिकूं वेदवेत्तापुरुष ब्रह्मविद्या इस नामकारिकै कथन करैं हैं । तिस तत्त्वसाक्षात्काररूप ब्रह्मविद्यातैं सर्व अविद्याकी तथा ताके कार्यप्रपंचकी निवृत्तिकारिकै यह अधिकारी पुरुष अपरिच्छिन्न ब्रह्मरूप सुखकूं अनुभव करैहै । इस सर्व अर्थकूं अब तीन श्लोकों-कारिकै श्रीभगवान् प्रतिपादन करैं हैं । तहां इस प्रथम श्लोककारिकै प्रथम त्वंपदके लक्ष्यअर्थका निरूपण करैंहैं—

सर्वभूतस्थमात्मनं सर्वभूतानि चात्मनि ॥

ईक्षते योगयुक्तात्मा सर्वत्र समदर्शनः ॥ २९ ॥

(पदच्छेदः) सर्वभूतस्थम् । आत्मानम् । सर्वभूतानि । च । आत्मनि । ईक्षते । योगयुक्तात्मा । सर्वत्र । समदर्शनः ॥ २९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! योगयुक्त आत्मा सर्वप्रपंचविषे समबुद्धिवाला हुआ सर्वभूतोंविषे स्थित आत्माकूं तथा आत्माविषे सर्वभूतोंकूं देखैहै ॥ २९ ॥

भा० टी०—स्थावरजंगमशरीररूप जितनेक भूत हैं तिन सर्वभूतोंविषे भोक्ता-रूपकारिकै स्थितहुआ जो एक अद्वितीय विभु सच्चिदानंदरूप प्रत्यक्साक्षी आत्मा है तिस प्रत्यक् साक्षी आत्माकूं अनृत जड परिच्छिन्न दुःखरूप साक्ष्य पदार्थोंतैं पृथक् कारिकै साक्षात्कार करैहै । तथा तिस प्रत्यक् साक्षी आत्माविषे आध्यात्मिक संबंधकारिकै स्थित जे मिथ्याभूत परिच्छिन्न जड दुःखरूप सर्वभूत हैं तिन साक्ष्य-रूप सर्वभूतोंकूं तिस प्रत्यक्साक्षी आत्माविषे कल्पितरूपकारिकै साक्षात्कार करैहै । कौन पुरुष तिन्होंकूं साक्षात्कार करैहै ऐसी जिज्ञासाके हुए कहैंहैं (योगयुक्तात्मा सर्वत्र समदर्शनः इति) तहां वस्तुके विचारकी परमकुशलतारूप योगकारिकै युक्तहुआहै क्या प्रसादकूं प्राप्त हुआहै आत्मा क्या अंतःकरण जिसका ताका नाम योगयुक्तात्मा है । तथा ता योगजन्य ऋतंभर नामा प्रत्यक्षकारिकै एकही कालविषे सर्व सूक्ष्म वस्तुओंकूं तथा ब. हित वस्तुओंकूं तथा विप्रकृत वस्तुओंकूं तुल्यही देखैहै । इसप्रकारतैं सर्व वस्तुओंविषे ममान है दर्शन जिसकूं ताका नाम समदर्शन है । ऐसा समदर्शन

हुआ सो योगयुक्त आत्मा प्रत्यक् आत्माकूं तथा ताकेविषे कल्पित अनात्मप्रपंचकूं पूर्व उक्त रीतिसैं यथावत् जानैहै, यह वार्त्ता युक्त है इति । अथवा इस श्लोकका यह दूसरा अर्थ करणा । जो पुरुष योगयुक्तात्मा है तथा जो पुरुष सर्वत्र समदर्शन है सो पुरुषही इस प्रत्यक्साक्षी आत्माकूं साक्षात्कार करैहै । इतने कहणे-कारिकै योगी पुरुष तथा समदर्शी पुरुष दोनोंही आत्मसाक्षात्कारके अधिकारी कथन करे । तात्पर्य यह—जैसे चित्तकी वृत्तिका निरोधरूप योग साक्षी आत्माके साक्षात्कारका हेतु है तैसे जडप्रपंचका विवेकारिकै सर्वत्र अनुस्यूत चैतन्य आत्माका ता जडप्रपंचतैं पृथक्करणरूप विचारभी ता साक्षी आत्माके साक्षात्कारका हेतु है ता आत्मसाक्षात्कारकी प्राप्तिविषे केवल योगही अवश्य अपेक्षित नहीं है । इसी अभिप्रायकूं लैकै श्रीवसिष्ठ भगवान् नैं रामचंद्रके प्रति यह वचन कहाहै । तहां श्लोक—(द्वौ क्रमौ चित्तनाशस्य योगो ज्ञानं च राघव ॥ योगो वृत्तिनिरोधो हि ज्ञानं सम्यग्वेक्षणम् ॥ १ ॥ असाध्यः कस्यचिद्योगः कस्यचित्त्वनिश्चयः ॥ प्रकारौ द्वौ ततो देवो जगाद परमः शिवः ॥ २ ॥) अर्थ यह—हे रामचंद्र ! साक्षी आत्माका उपाधितभूत जो चित्तहै ता चित्तकूं तिस साक्षी आत्मातैं पृथक् करिकै जो तिस साक्षी आत्माका दर्शन है यहही तिस चित्तका नाश है । ऐसे चित्तनाशके दो उपाय हैं एक तौ योग उपाय है दूसरा ज्ञान उपाय है । तहां सर्व वृत्तियोंका निरोधरूप जो असंप्रज्ञातसमाधि है ताका नाम योग है । ता असंप्रज्ञातसमाधिकी प्राप्ति संप्रज्ञातसमाधितैं होवैहै । तहां संप्रज्ञातसमाधिविषे तौ एक आत्माकारवृत्तियोंके प्रवाहयुक्त अंतःकरणसत्त्व साक्षीचैतन्यनैं अनुभव करीता है । और असंप्रज्ञातसमाधिविषे तौ सर्ववृत्तियोंके निरोधयुक्त सो अंतःकरणसत्त्व उपशांत होणेतैं ता साक्षी चैतन्यनैं अनुभव करीता नहीं । इतनीही तिन दोनो समाधियोंविषे विशेषता है इति । और साक्षी आत्माविषे कल्पित यह साक्ष्यप्रपंच मिथ्या होणेतैं तीन कालविषे नहीं है एक साक्षी आत्माही है परमार्थ सत्य है याप्रकारके सम्यक् विचारका नाम ज्ञान है १ । तहां किसी अधिकारी पुरुषकूं तौ सो योग कठिन पडैहै विचार सुगम पडैहै और किसी अधिकारी पुरुषकूं तौ सो योग सुगम पडै है विचार कठिन पडैहै इसीकारणतैं परमात्मा देव शिव तिन दो प्रकारोंकूं कथन करताभयाहै इति २ । तहां इन दोनों उपायों-विषे प्रथम योगरूप उपायकूं तौ प्रपंचकूं परमार्थ सत्य मानणेहारे हैरण्यगर्भादिक

पुरुष अंगीकार करैहैं । तिनोंके मतविषे परमार्थसत्य चित्तके अदर्शनविषे साक्षी आत्माके दर्शनविषे चित्तनिरोधतैं अतिरिक्त दूसरा कोई उपाय है नहीं किंतु केवल सो चित्तका निरोधही ता साक्षी आत्माके दर्शनका उपाय है इति । और श्रीमत् शंकराचार्यके मतकूं अनुसरण करणेहारे जे प्रपंचकूं मिथ्या मानणेहारे औपनिषद् पुरुष हैं ते औपनिषद् पुरुष तौ दूसरे विचाररूप उपायकूंही अंगीकार करै हैं । तिन औपनिषद् पुरुषोंकूं तौ अधिष्ठान चेतनके दृढ साक्षात्कार हुएतैं अनंतर तिस अधिष्ठानविषे कल्पित चित्तका तथा दृश्य प्रपंचका अदर्शन अनायासतैंही संभव होइसकै है । ता प्रपंचके अदर्शनविषे तिनोंकूं योगकी अपेक्षा रहै नहीं । इसीकारणतैं श्रीमत् शंकराचार्यनैं किसीभी स्थलविषे ब्रह्मवेत्ता पुरुषोंके ता योगकी अपेक्षा प्रतिपादन करी नहीं । इसीकारणतैं ते औपनिषद् परमहंस संन्यासी ब्रह्मसाक्षात्कारकी प्राप्तिवासतै ब्रह्मवेत्ता गुरुके समीप जाइके वेदांतवाक्योंके श्रवणमननरूप विचारविषेही प्रवृत्त होवैं हैं, योगविषे प्रवृत्त होते नहीं । काहेतैं तिस योगकरिके जे चित्तके कामक्रोधादिक दोष निवृत्त करेजावैंहैं ते चित्तके दोष जो कदाचित् ता योगतैं विना अन्य किसी उपायकरिके नहीं निवृत्त होते तौ सो योगही अवश्य अपेक्षित होता परन्तु ते चित्तके दोष तौ विचारकरिकेभी निवृत्त होइसकैंहैं । यातैं तिन औपनिषद् पुरुषोंकूं ता ब्रह्मसाक्षात्कारकी प्राप्तिवासतै सो योग अवश्य अपेक्षित नहीं है, किंतु सो वेदांतवाक्योंका विचारही अवश्य अपेक्षित है इसीकारणतैं तैत्तिरीयउपनिषदविषे वरुणऋषि भृगुपुत्रके प्रति वारंवार विचाररूप तपकाही विधान करताभयाहै ॥ २९ ॥

तहां इस पूर्वश्लोकविषे शुद्ध त्वंपदार्थका निरूपण कन्या । अब इस श्लोकविषे शुद्ध तत्पदार्थका निरूपण करै हैं—

यो मां पश्यति सर्वत्र सर्वं च मयि पश्यति ॥

तस्याहं न प्रणश्यामि स च मे न प्रणश्यति ॥ ३० ॥

(पदच्छेदः) यः । मां । पश्यति । सर्वत्र । सर्वम् । च । मयि । पश्यति । तस्य । अहम् । न । प्रणश्यामि । सः । च । मे । न । प्रणश्यति ॥ ३० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो योगी पुरुष सर्व प्रपंचविषे मैं परमेश्वरकूं देखैहै, तथा तिस सर्व प्रपंचकूं मैं परमेश्वरविषे देखै है तिस योगी पुरुषकूं मैं परमेश्वर नहीं परोक्ष होवोंहूं तथा जो योगी पुरुष मैं परमेश्वरकूंभी नहीं परोक्ष होवैहै ३० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! तत्त्वमसि इसवाक्यविषे स्थित तत्पदका अर्थरूप जो मैं परमेश्वर हूं कैसा हूं सो मैं मायाउपाधिवाला हुआ सर्व प्रपंचका कारणरूप हूं । तथा वास्तवतै सर्व उपाधियोंतै रहित हूं । तथा परमार्थसत्य आनंदघन हूं । तथा देशकालवस्तुपरिच्छेदतै रहित होणेतै अनंतरूप हूं । तथा सर्व प्रपंचविषे सत्तास्फुरणरूपकारिकै अनुस्यूत हूं । ऐसे परमेश्वरकूं जो योगी पुरुष सर्व प्रपंचविषे व्यापक देखैहै अर्थात् योगजन्य प्रत्यक्ष ज्ञानकारिकै मैं परमेश्वरकूं अपरोक्ष करै है । तथा जो योगी पुरुष इस सर्व प्रपंचकूं मैं परमेश्वरविषे देखै है अर्थात् मैं परमेश्वरविषे मायाकारिकै आरोपित जो यह सर्व प्रपंच है तिस प्रपंचकूं मैं अधिष्ठान परमेश्वरतै पृथक् मिथ्यारूप कारिकैही देखै है । इस प्रकार मैं परमेश्वरके स्वरूपकूं तथा प्रपंचके स्वरूपकूं यथार्थ जानणेहारा जो योगी पुरुष है तिस योगी पुरुषकूं मैं तत्पदार्थरूप परमेश्वर कदाचित्भी परोक्ष होता नहीं । अर्थात् सो ईश्वर हमारेतै भिन्न है याप्रकारतै ता योगी पुरुषके परोक्षज्ञानका विषय मैं परमेश्वर होता नहीं किंतु तिस योगी पुरुषके योगजन्य अपरोक्षज्ञानका विषयही मैं परमेश्वर होता हूं । यद्यपि तत्पदार्थ ईश्वरविषे जो वाक्यजन्य अपरोक्षज्ञानकी विषयता है सा त्वंपदार्थजीवके साथि अभैदरूप कारिकैही है केवल ईश्वरविषे वाक्यजन्य अपरोक्षज्ञानकी विषयता संभवती नहीं । तथापि योगजन्य अपरोक्षज्ञानकी विषयता केवल ईश्वरविषेभी संभव होइसकैहै । इसप्रकार योगजन्य प्रत्यक्षज्ञानकारिकै मैं परमेश्वरकूं अपरोक्ष करता हुआ सो योगी पुरुष मैं परमेश्वरकूंभी परोक्ष होवै नहीं । काहेतै सो विद्वान् पुरुष मैं परमेश्वरकूं आपणा आत्मारूपही है । तथा अत्यंत प्रिय है यह सर्व वार्त्ता (ज्ञानी त्वात्मैव मे मतम्) इत्यादिक वचनोंकारिकै आगेभी स्पष्ट होवैगी । और आपणा आत्मा किसीकूंभी परोक्ष होता नहीं, किंतु सर्वकूं अपरोक्षही होवै है । यातै सो विद्वान् पुरुष सर्वदा हमारे अपरोक्षज्ञानकाही विषय होवै है । यह सर्व वार्त्ता (ये यथा मां प्रपद्यंते तांस्तथैव भजाम्यहम्) इस गीतावचनतैही सिद्ध है और यह वार्त्ता महाभारतविषे युधिष्ठिरके प्रति भगवान् नैभी कथन करी है (अविद्वांस्तु स्वात्मानमपि सतं भगवंतं न पश्यति । अतो भगवान् पश्यन्नपि तं न पश्यति इति ।) अर्थ यह—हे युधिष्ठिर ! आत्मज्ञानतै रहित जो अविद्वान् पुरुष है सो अविद्वान् पुरुष तौ आपणा आत्मारूपकारिकै वियमान हुएभी परमेश्वरकूं देखता नहीं इसकारणतै सो परमेश्वरभी

आपणे सर्वज्ञस्वभावतै सर्व प्रपंचकूं देखता हुआभी ता अविद्वान् पुरुषकूं देखता नहीं, इति । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(स एनमविदितो न भुनक्ति ।) अर्थ यह—सो परमात्मा देव यद्यपि इस जीवका आत्मारूप-हीहै, तथापि अज्ञात हुआ सो परमात्मा देव इस जीवकूं जन्ममरणरूप संसारतै रक्षण करता नहीं । जैसे गृहविषे स्थित हुईभी निधि अज्ञात हुई इस गृही पुरुषके दरिद्रताकूं निवृत्त करिसके नहीं इति । और विद्वान् पुरुष तौ सर्वदा अत्यंत समीप भगवान्के अनुग्रहका पात्र है ॥ ३० ॥

तहां पूर्व दो श्लोकोंकरिकै शुद्ध त्वं पदार्थका तथा शुद्ध तत्पदार्थका निरूपण कन्या । अब इस श्लोकविषे तिन शुद्ध तत्त्वंपदार्थोंका अभेदरूप तत्त्वमसि वाक्यका अर्थ निरूपण करै हैं—

सर्वभूतस्थितं यो मां भजत्येकत्वमास्थितः ॥

सर्वथा वर्त्तमानोपि स योगी मयि वर्त्तते ॥ ३१ ॥

(पदच्छेदः) सर्वभूतस्थितम् । यः । माम् । भजति । एकत्वम् । आस्थितः । सर्वथा । वर्त्तमानः । अपि । सः । योगी । मयि । वर्त्तते ॥ ३१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो योगी पुरुष सर्व भूतोंविषे स्थित मैं तत्पदार्थकूं आपणे त्वंपदार्थके साथि अभेदकूं निश्चय करताहुआ अपरोक्ष करै है सो योगी पुरुष जिसकिंस प्रकारतै व्यवहार करताहुआ भी मैं परमात्मोंविषेही अभेदरूप-करिकै वर्त्तै है ॥ ३१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । सर्व भूतोंविषे अधिष्ठानरूप करिकै स्थित तथा सर्व प्रपंचविषे सत्तास्फुरणरूपकरिकै अनुस्यूत जो सत्तामात्र तत्पदका लक्ष्यअर्थरूप मैं ईश्वरहूं तिस मैं ईश्वरका आपणे त्वंपदके लक्ष्यअर्थरूप प्रत्यक्संक्षीके साथि अभेद निश्चय करताहुआ अर्थात् जैसे घटरूप उपाधिके परित्याग किये हुए घटाकाश महाकाशरूपही है । तैसे अविद्या अंतःकरणादिक उपाधियोंका परित्याग करिकै मैं परमेश्वरका आपणे आत्माके साथि अभेद निश्चय करता हुआ जो अधिकारी पुरुष मैं परमेश्वकूं भजै है अर्थात् अहं ब्रह्मास्मि इस वेदांतवाक्य करिकै जन्य साक्षात्कार करिकै जो पुरुष मैं परमेश्वरकूं अपरोक्ष करै है सो अधिकारी पुरुष कार्यसहित अविद्याकी निवृत्ति करिकै जीवन्मुक्त हुआ कृत-

कृत्यही होवै है तिस जीवन्मुक्त पुरुषकूं बाधितानुवृत्ति करिकै जितनेक कालपर्यंत शरीरादिकोंका दर्शन विद्यमान है तितने काल पर्यंत विलक्षण प्रारब्धकर्मकी प्रबलतातैं सो ब्रह्मवेत्ता विद्वान् पुरुष याज्ञवल्क्यादिकोंकी न्याईं सर्व कर्मोंका परित्याग करिकै वर्त्तमान हुआ अथवा वसिष्ठजनकादिकोंकी न्याईं अग्निहोत्रादिक विहितकर्मोंके अनुष्ठानकरिकै वर्त्तमान हुआ अथवा दत्तात्रेयादिकोंकी न्याईं प्रतिषिद्ध कर्मोंकरिकै वर्त्तमान हुआ जिसकिसीरूपकरिकै व्यवहारकूं करता हुआ सो ब्रह्मवेत्ता योगी पुरुष मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रकार जानता हुआ मैं परमात्माविषेही अभेदरूप करिकै वर्त्तै है । तिस मेरे परमानंद स्वरूपतैं सो विद्वान् पुरुष कदाचित्भी प्रच्युत होवै नहीं अर्थात् तिस विद्वान् पुरुषकूं सर्वप्रकारतैं मोक्षके प्रतिबंधककी शंका है नहीं । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करीहै । तहां श्रुति—(तस्य ह न देवाश्च नाभूत्या ईशत आत्मा ह्येषां स भवति ।) अर्थ यह—महान् प्रभाववाले जे इंद्रादिक देवता हैं ते इंद्रादिक देवताभी तिस विद्वान् पुरुषके मोक्षविषे प्रतिबंध करणेमें समर्थ नहीं हैं जिसकारणतैं सो विद्वान् पुरुष तिन देवताओंका आत्मारूपही है । और आपणे आत्माकी कोईभी हानि करता नहीं । जबी इंद्रादिक देवताभी प्रतिबंध करणेकूं समर्थ नहीं भये तबी अन्य क्षुद्र जीव ताका प्रतिबंध नहीं करै हैं याकेविषे क्या कहणाहै इति । यद्यपि निषिद्ध कर्मोंविषे प्रवृत्त करणेहारे जे राग द्वेष हैं ते राग द्वेष तिस ब्रह्मवेत्ता पुरुषविषे हैं नहीं । यातैं तिस विद्वान् पुरुषको निषिद्धकर्मोंविषे प्रवृत्ति संभवती नहीं तथापि ब्रह्मवेत्ता पुरुषकी निषिद्धकर्मोंविषे प्रवृत्तिकूं अंगीकार करिकै आत्मज्ञानकी स्तुति करणेवास्तै श्रीभगवान् नैं (सर्वथा वर्त्तमानोपि) यह वचन कथन कयाहै जैसे पूर्व (हत्वापि स इमाँल्लोकान्न हंति न निबध्यते) यह वचन ज्ञानकी स्तुतिवास्तै कथन कयाथा तैसे (सर्वथा वर्त्तमानोपि) यह वचनभी ज्ञानकी स्तुतिवास्तैही है । और दत्तात्रेय भगवान् की जो निषिद्ध कर्मविषे प्रवृत्ति हुईहै सो कोई राग द्वेषतैं नहीं हुई, किंतु बहिर्मुखलोकोंके सहवासकी निवृत्ति करणेवास्तै सा प्रवृत्ति हुईहै । यह सर्व वार्त्ता आत्मपुराणके एकादश अध्यायविषे हम विस्तारतैं निरूपण करि आयेहैं ॥ ३१ ॥

इसप्रकार ब्रह्मसाक्षात्कारके उत्पन्न हुएभी कोई विद्वान् पुरुष मनोनाश वासनाक्षय या दोनोंके अभावतैं जीवन्मुक्तिके सुखकूं अनुभव करता नहीं । तथा चित्तके विक्षेपकरिकै दृष्टदुःखकूं अनुभव करै है । सो विद्वान् पुरुष अपरमयोगी

कह्याजावैहै । जिसकारणतैं सो विद्वान् पुरुष इस देहके पाततैं अनंतर तौ विदेह-
कैवल्यकूं अवश्यकरिकै प्राप्त होवैहै । और इस शरीरके विद्यमान कालपर्यंत तौ
विक्षेपकरिकै दृष्टदुःखका अनुभव करैहै तिसकारणतैं सो विद्वान् अपरमयोगी
कह्याजावैहै । और जो विद्वान् पुरुष तत्त्वज्ञान मनोनाश वासनाक्षय या तीनोंका
एक कालविषे अभ्यासतैं दृष्ट दुःखकी निवृत्तिपूर्वक जीवन्मुक्तिके सुखकूं अनु-
भव करताहुआ प्रारब्धकर्मके वशतैं समाधितैं व्युत्थान कालविषे सर्व प्राणियोंकूं
आपणे आत्माके तुल्य देखै है सोईही विद्वान् पुरुष परमयोगी कह्याजावैहै । इस
अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करै हैं—

आत्मौपम्येन सर्वत्र समं पश्यति योऽर्जुन ॥

सुखं वा यदि वा दुःखं स योगी परमो मतः ॥ ३२॥

(पदच्छेदः) आत्मौपम्येन । सर्वत्र । समम् । पश्यन्ति । यः । अर्जुन ।
सुखम् । वा । यदि । वा । दुःखम् । संः । योगी^{११} । परमः । मतः ॥ ३२॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष सर्व प्राणियोंविषे आपणे आत्माके दृष्टांत-
करिकै सुखकूं अथवा दुःखकूं तुल्यही देखै है^{११} सो ब्रह्मवेत्ता योगी श्रेष्ठ^{१२} मान्या-
जावैहै ॥ ३२ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन । जो विद्वान् पुरुष सर्व प्राणीमात्रविषे सुखकूं अथवा
दुःखकूं आपणे आत्माके दृष्टांतकरिकै तुल्यही जानै है अर्थात् जो विद्वान् पुरुष
द्वेषतैं रहित होणेतैं जैसे आपणे अनिष्टकूं नहीं संपादन करै है तैसे अन्य प्राणियोंके
भी अनिष्टकूं संपादन करता नहीं । इसप्रकार जो विद्वान् पुरुष रागतैं रहित होणेतैं
जैसे आपणे इष्टकूं संपादन करैहै तैसे अन्य प्राणियोंकेभी इष्टकूं संपादन करैहै । सो
निर्वासनताकरिकै शांतमनवाला ब्रह्मवेत्ता योगीपुरुष पूर्व उक्त अपरमयोगीतैं श्रेष्ठ है
अर्थात् मनोनाश वासनाक्षयतैं रहित केवल तत्त्ववेत्ता पुरुषतैं सो मनोनाश वासना-
क्षयसहित तत्त्ववेत्ता पुरुष श्रेष्ठ है । यातैं तत्त्वज्ञान मनोनाश वासनाक्षय या तीनोंका
यथाक्रमतैं अभ्यास करणेवास्तै इस अधिकारी पुरुषनैं महान् प्रयत्न करणा
इति । अब तत्त्वज्ञान मनोनाश वासनाक्षय या तीनोंका स्वरूप वर्णन करै हैं । तहां
यह सर्व द्वैतप्रपंच अद्वितीय सच्चिदानंदरूप परमात्मादेवविषे मायाकरिकै कल्पित
होणेतैं मिथ्याभूतही है । एक परमात्मादेवही परमार्थमत्यरूप है । ऐसा अद्वितीय

परमात्मादेव मैं हूँ याप्रकारके ज्ञानकू तत्त्वज्ञान कहैंहैं । और प्रदीपकी ज्वालावोंके संतानकी न्याईं वृत्तियोंके संतानरूपकारिकै परिणामकू प्राप्त भया जो अंतःकरणरूप द्रव्य है सो अंतःकरण मननरूपताकारिकै मन कह्या जावै है । और तिस वृत्तिरूप परिणामका परित्याग कारिकै तिन सर्व वृत्तियोंका विरोधी जो निरोधाकारकारिकै परिणाम है यहही तिस मनका नाश है और पूव अपरके विचारतैं विना शीघ्रही उत्पन्न हुए जे काम क्रोधादिक वृत्तिविशेष हैं तिनोंके हेतुभून जे चित्तविषे स्थित संस्कारविशेषहैं तिन संस्कारोंका नाम वासना है । तहां विवेककारिकै जन्य जे चित्तके प्रशमकी दृढ वासना हैं तिनाकी प्रबलतातैं क्रोधादिकोंकी उत्पत्ति करणेहारे बाह्य निमित्तोंके विद्यमानहुएभी जो तिन क्रोधादिकोंकी नहीं उत्पत्ति है ताका नाम वासनाक्षय है । अब इन तीनोंका परस्पर कार्यकारणभाव दिखावैंहैं । तहां तत्त्वज्ञानके उत्पन्न हुएतैं अनंतर मिथ्याभूत जगत्विषे नरविषाणादिकोंकी न्या^० बुद्धिकी वृत्ति उत्पन्न होवै नहीं । और तिस कालविषे आत्मा अपरोक्ष है । यातैं आत्माविषेभी वृत्तिका कोई उपयोग नहीं है । परिशेषतैं इधनोंतैं रहित अग्निकी न्याईं सो मन नाशकूही प्राप्त होवै है । इस रीतिसैं सो तत्त्वज्ञान मनोनाशका कारण है और ता मनके नाश हुएतैं अनंतर संस्कारोंके उद्बोधक बाह्य निमित्तोंकी प्रतीति होवै नहीं । तिसतैं ते संस्काररूप वासनाभी क्षय होइजावैं हैं । इसरीतिसैं सो मनोनाश वासनाक्षयका हेतु है । और तिन वासनावोंके क्षय हुएतैं अनंतर कारणके अभाव होणेतैं ते क्रोधादिक वृत्तियां उत्पन्न होवैं नहीं । तिसतैं सो मनभी नाश होइजावैंहै । इस रीतिसैं सो वासनाक्षय मनोनाशविषे कारण है । और ता मनके नाश हुएतैं अनंतर शमदमादिक साधनोंकी संपत्तिकारिकै सो तत्त्वज्ञान उत्पन्न होवैंहै । इस रीतिसैं सो मनोनाश तत्त्वज्ञानका कारण है । और तत्त्वज्ञानके उत्पन्न हुएतैं अनंतर ते रागद्वेषादिरूप वासनाभी क्षय होइजावैं हैं । यातैं सो तत्त्वज्ञान वासनाक्षयका हेतु है । और तिन वासनावोंके क्षय हुएतैं अनंतर प्रतिबंधके अभाव हुएतैं सो तत्त्वज्ञान उत्पन्न होवैंहै । यातैं सो वासनाक्षय तत्त्वज्ञानका हेतु है । इसरीतिसैं तत्त्वज्ञान मनोनाश वासनाक्षयका तीनोंका परस्पर कार्यकारणभाव है । यह वार्त्ता वासिष्ठग्रंथविषे वसिष्ठ भगवान् नैंभी श्रीरामचंद्रके प्रति कथन करी है । तहां श्लोक—(तत्त्वज्ञानं मनोनाशो वासनाक्षय एव च ॥ मिथः कारणतां गत्वा दुःनाध्यानि स्थितानि हि ॥ १ ॥ तस्माद्वाधव यत्नेन

पौरुषेण विवेकिना ॥ भोगेच्छां दूरतस्त्यक्त्वा त्रयमेतत्समाश्रयेत् ॥ २ ॥) अर्थ यह—तत्त्वज्ञान मनोनाश वासनाक्षय यह तीनों परस्पर कार्यकारणभावकू प्राप्त-होइकै इहां दुःसाध्य हुए स्थित हैं ॥ १ ॥ तिसकारणतैं हे रामचंद्र ! विवेकयुक्त पौरुषयत्नकरिकै भोगकी इच्छाकू दूरतैं परित्याग करिकै यह अधिकारी पुरुष इन तीनोंकू आश्रयणकरै । इहां जिसीकिसी उपायकरिकै इन तीनोंकू मैं अवश्यकरिकै संपादन करौंगा या प्रकारका जो उत्साहविशेष है ताका नाम पौरुषयत्न है । और तिन तीनोंके पृथक्पृथक् करिकै साधनोंका निश्चय है ताका नाम विवेक है । जैसे तत्त्वज्ञानके तौ श्रवणादिक साधन हैं और मनोनाशका योग साधन है और वासनाक्षयका प्रतिकूलवासनावोंकी उत्पत्ति साधन है । ऐसे विवेकयुक्त पौरुष यत्नकरिकै भोगके इच्छाकू दूरतैं परित्याग करिकै तत्त्वज्ञान, मनोनाश, वासनाक्षय इन तीनोंकू आश्रयण करै । तहां जैसे वृतादिक हविष् अग्निके वृद्धिका हेतु होवैहै तैसे अत्यंत अल्पभी भोगोंकी इच्छा वासनाके वृद्धिकाही हेतु होवैहै यातैं ता भोगकी इच्छाका दूरतैंही त्याग कथन कन्याहै इति ॥ २ ॥ इहां यह अभिप्राय है—ब्रह्मविद्याका अधिकारी दो प्रकारका होवैहै । एक तौ कृतोपास्ति होवैहै और दूसरा अकृतोपास्ति होवैहै तहां जो पुरुष उपास्यदेवताके साक्षात्कारपर्यंत उपासनाकू करिकै पश्चात् तत्त्वज्ञानवासतै प्रवृत्तहुआहै सो पुरुष कृतोपास्ति कहाजावैहै । तिस कृतोपास्तिपुरुषकू मनोनाश, वासनाक्षय यह दोनों तत्त्वज्ञानतैं पूर्वही दृढहैं । यातैं तत्त्वज्ञानतैं उत्तर तिस कृतोपास्तिपुरुषकू सा जीवन्मुक्ति स्वतःही सिद्ध होवैहै । और जिसपुरुषनैं तत्त्वज्ञानतैं पूर्व सा उपासना नहीं करीहै सो पुरुष अकृतोपास्ति कहाजावैहै । सो इदानींकालके मुमुक्षुजन विशेषकरिकै तौ अकृतोपास्तिही होवैहैं । सो अकृतोपास्ति मुमुक्षु औत्सुक्यमात्रतैं शीघ्रही विद्याविषे प्रवृत्त होवैहैं । और असंप्रज्ञात-समाधिरूप योगतैं विनाही चेतनजडवस्तुके विवेकमात्र करिकैही तात्कालिक मनोनाश वासनाक्षयकू संपादनकरिकै शमदमादि संपत्तिकरिकै श्रवणमनननिदिध्यासनकू संपादन करैहैं तिन दृढअभ्यास करेहुए श्रवणादिकोंकरिकै सर्व बंधोंका नाशकरणेहारा तत्त्वज्ञान उत्पन्न होवैहै । तिस तत्त्वज्ञानतैं अविद्याग्रंथि अत्रहत्व हृदयग्रंथि संशय कर्म असर्वकामत्व मृत्यु जन्म असर्वत्व इत्यादिक सर्वबंध निवृत्त होवै हैं । तहां श्रुति—(एतद्यो वेद निहितं गुहायां सोऽविद्याग्रंथिं विकिरतीति हे सौम्य ब्रह्मवेद ब्रह्मैव भवति ॥ भिद्यते हृदयग्रंथिश्छिद्यते सर्वसंगयाः ॥ क्षीयते

चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरे । सत्यं ज्ञानमनंतं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां
परमे व्योमन् सोऽश्नुते सर्वान्कामान्सह । तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति । यस्तु विज्ञा-
नवान् भवत्यमनस्कः सदा शुचिः । स तु तत्पदमाप्नोति यस्माद्भूयो न जायते ।
य एवं वेदाहं ब्रह्मास्मीति स इदं सर्वं भवति) अब यथाक्रमतै इन सर्वश्रुति-
योंका अर्थ निरूपण करैहैं—हे प्रियदर्शन ! जो पुरुष हृदयरूप गुहाविषे स्थित
इस आत्मादेवकूं साक्षात्कार करैहै सो पुरुष अविद्याग्रंथिकूं नाश करैहै । और
जो पुरुष ब्रह्मकूं साक्षात्कार करैहै सो पुरुष ब्रह्मरूप होवैहै । और परमात्मादेवके
साक्षात्कार हुए इस विद्वान् पुरुषकी हृदयग्रंथि भेदनकूं प्राप्त होवै है । तथा
सर्वसंशयभी छेदनकूं प्राप्त होवै हैं । तथा प्रारब्धकर्मतै अतिरिक्त सर्वकर्मभी
नाशकूं प्राप्त होवैहैं । और परमव्योमरूप हृदयगुहाविषे स्थित तत्त्वज्ञान अनंत
ब्रह्मकूं जो पुरुष साक्षात्कार करैहै सो पुरुष सर्वकामोंकूं प्राप्त होवैहै । और तिस
आत्माकूं साक्षात्कार करिकै यह विद्वान् पुरुष मृत्युतै रहित होवैहै । और जो
पुरुष विज्ञानवाला है तथा मनके निरोधवाला है तथा सर्वदा शुचि है, सो पुरुष
तिस परमपदकूं प्राप्त होवैहै । जिसतै पुनः जन्मकूं प्राप्त होता नहीं । और जो
पुरुष में ब्रह्मरूप हूं या प्रकार जानै है सो पुरुष इस सर्वजगत्का आत्मा होवै है
इति । इत्यादिक श्रुतियां तत्त्वज्ञानकरिकै सर्वबंधकी निवृत्तिकूं प्रतिपादन करै हैं ।
इसप्रकारके सर्वबंधोंकी निवृत्तिरूप जा विदेहमुक्ति है सा विदेहमुक्ति इस देहके विद्य-
मान हुएभी तत्त्वज्ञानकी उत्पत्तिके समानकालही जानणी । काहेतै ब्रह्मविषे
अविद्याकरिकै आरोपित जो पूर्वउक्त बंध है सो सर्वबंध तत्त्वज्ञानतै पूर्वही रहैहै ।
तत्त्वज्ञानकरिकै अविद्याके नाश हुएतै अनंतर सो बंधभी निवृत्त होइजावैहै ।
और तत्त्वज्ञानकरिकै एकवार नाशकूं प्राप्तहुआ सो अविद्यासहित बंध पुनः उत्पन्न
होवै नहीं । यातै तत्त्वज्ञानकी शिथिलता करणेहारे कारणके अभावतै सो
तत्त्वज्ञान तौ तिस विद्वान् पुरुषका तिसीप्रकारका बन्धारहैहै और पूर्व तिस
तत्त्वज्ञानकी प्राप्तिवासतै जो तात्कालिक मनोनाश वासनाक्षय संपादन कियेथे
सो मनोनाश तथा वासनाक्षय तौ दृढअज्ञ्यासके अभावतै तथा भोगके देणेहारे
प्रारब्धकर्मकरिकै बाध्यमान होणेतै वायुवाले देशविषे स्थित प्रदीपकी न्याई
शीघ्रही निवृत्त होइजावै है । इसीकारणतै इदानीकालके अकृतोपास्ति तत्त्वज्ञान-
वाले पुरुषकूं सर्वसिद्ध तत्त्वज्ञानविषे तौ किंचित्मात्रभी प्रयत्नकी अपेक्षा नहीं है

किंतु तिस विद्वान् पुरुषकूं मनोनाश वासनाक्षय यह दोनों प्रयत्नकारिके साथ्य हैं । तहां मनका नाश तौ पूर्व असंप्रज्ञातसमाधिके निरूपणकारिके कथन करि आयेहैं यातैं अब वासनाक्षयका निरूपण करैं हैं । तहां वासनाके जानेतैं विना तां वासनाक्षय क-याजावै नहीं । यातैं प्रथम वासनाका स्वरूप जान्या चाहिये । तहां वासनाका स्वरूप वसिष्ठभगवाननैं यह कह्याहै । तहां श्लोक—(दृढभावनया त्यक्तपूर्वापरविचारणम् । यदा दानं पदार्थस्य वासना सा प्रकीर्तिता ॥) अर्थ यह—दृढभावना करिके पूर्व अपरके विचारतैं रहित होइकै जो पदार्थका ग्रहण करणा है ताका नाम वासना है । इहां आपणे आपणे देशके आचारविषे तथा आपणे कुलके धर्मविषे तथा आपणे आपणे स्वभावविषे तथा आपणे आपणे देशादिकोंविषे स्थित जे अपशब्दहैं तथा साधु शब्द हैं तिन शब्दोंविषे जो प्राणियोंका अभिनिवेश है ताका नाम वासना है । यह सामान्यतैं वासनाका स्वरूप कह्या अब विशेषतैं कहैंहैं । सा वासना दो प्रकारकी होवैहै एक तौ शुद्धवासना होवैहै और दूसरी मलिनवासना होवैहै । तहां अमानित्व अदंभित्व इत्यादिक वक्ष्यमाण दैवीसंपत् शुद्धवासना कही जावैहै सा शुद्धवासना तत्त्वज्ञानका साधनरूप होणेतैं एकरूपही होवैहै और दूसरी मलिनवासना तीनप्रकारकी होवैहै । एक तौ लोकवासना होवैहै, दूसरी शास्त्रवासना होवैहै, तीसरी देहवासना होवैहै । तहां यह सर्वलोक जैसे हमारी निंदा नहीं करैं किंतु यह सर्वलोक हमारी स्तुतिही करैं तिसीप्रकारके आचारणकूं मैं करौं याप्रकारका जो अशक्य अर्थका अभिनिवेश है ताकूं लोकवासना कहैं हैं सा लोकवासना संपादनकरणेकूं अशक्य है । काहेतैं पूर्व जे रामकृष्णादिक अवतार हुएहैं तिनोंकीभी सर्वलोकोंनैं स्तुति करी नहीं किंतु केईक दुष्टलोक तिनोंकीभी निंदा करते रहैंहैं । जवी साक्षात् ईश्वरोंकीभी सर्वलोकोंनैं स्तुति नहीं करी तवी इदानींकालके जीवोंकी सर्वलोक स्तुति कैसे करैंगे किंतु नहीं करैंगे । यातैं सा लोकवासना संपादनकरणेकूं अशक्य है । तथा सा लोकवासना पुरुषार्थका उपयोगीभी नहीं है । याकारणतैं सा लोकवासना मलिन है इति । और दूसरी शास्त्रवासना तीन प्रकारकी होवैहै । एक तौ पाठका व्यसनरूप होवैहै । और दूसरी बहुतशास्त्रका व्यसनरूप होवैहै । और तीसरी शास्त्रार्थके अनुष्ठानका व्यसनरूप होवैहै । तहां पाठका व्यसनरूप शास्त्रगामना तौ भारद्वाजकूं होतीभई है । और बहुतशास्त्रका व्यसनरूप शास्त्रगामना

सना तौ दुर्वासाकूं होतीभई है । और अनुष्ठानका व्यसनरूप शास्त्रवासना तौ निदाघकूं होती भईहै । सा त्रिविधशास्त्रवासना बहुत क्लेशोंकरिकै व्याप्त है तथा पुरुषार्थकाभी अनुपयोगी है तथा अभिमानका हेतु है तथा जन्मकाभी हेतु है । या कारणतैं सा शास्त्रवासनाभी लोकवासनाकी न्याई मलिनही है इति । और तीसरी देहवासनाभी तीन प्रकारकी होवैहै । तहां एक तौ देहविषे आत्मत्वभ्रांतिरूप देहवासना होवै है । और दूसरी गुणाधानत्वभ्रांतिरूप देहवासना होवै है । और तीसरी दोषापनयनत्वभ्रांतिरूप देहवासना होवैहै । तहां देहविषे आत्मत्वभ्रांतिरूप देहवासना विरोचनादिकोंविषे तथा तिनोंके अनुयायी इदानींकालके बहुत-लोकोविषे प्रसिद्धही है । और दूसरा गुणाधान दोषकारका होवै है । एकतौ लौकिक गुणाधान होवै है और दूसरा शास्त्रीयगुणाधान होवैहै । तहां समीचीन शब्दादिकविषयोंका संपादन करणा याका नाम लौकिक गुणाधान है । और गंगास्नान शालिग्रामतीर्थ आदिकोंका संपादन करणा याका नाम शास्त्रीयगुणाधान है । और ता गुणाधानकी न्याई तीसरा दोषापनयनभी दोषकारका होवै है । एक तौ लौकिक दोषापनयन होवै है । और दूसरा शास्त्रीय दोषापनयन होवैहै । तहां चिकित्सा करणेहारे पुरुष उक्त औषधोंकरिकै ज्वरादिक व्याधियोंकी निवृत्ति करणी याका नाम लौकिक दोषापनयन है । और शास्त्रउक्त स्नान आचमनादिकोंकरिकै अशौचादिकोंकी निवृत्ति करणी याका नाम शास्त्रीय दोषापनयन है । यह त्रिविध देहवासना अप्रामाणिक है तथा करणेकूंमी अशक्य है तथा पुरुषार्थविषेभी अनुपयोगी है तथा पुनः जन्मके प्राप्तिका हेतु है । याकारणतैं इस देहवासनाविषे मलिनपणा शास्त्रविषे प्रसिद्धही है । इसप्रकार मलिनरूपकरिकै प्रसिद्ध जे लोकवासना तथा शास्त्रवासना तथा देहवासना यह तीन प्रकारकी वासना हैं ते तीनों वासना यद्यपि अविवेकी पुरुषोंकूं उपादेयरूपकरिकै प्रतीत होवैंहैं तथापि यह तीनों वासना जिज्ञासु पुरुषकूं तौ ज्ञानकी उत्पत्तिविषे विरोधी हैं । और विद्वान् पुरुषकूं तौ ज्ञाननिष्ठाका विरोधी हैं । यातैं जिज्ञासु पुरुषनैं तौ ज्ञानकी प्राप्तिवासतैं यह तीनों वासना परित्याग करणे योग्य हैं । और विद्वान् पुरुषनैं तौ ज्ञाननिष्ठाकी प्राप्तिवासतैं यह तीनों वासना परित्याग करणेयोग्य हैं । इतने कारणे तैंकै ब्राह्मविषयवासना तीन प्रकारकी निरूपण करी । और अंतर मलिनवासना तौ काम, क्रोध, दंभ, दर्प इत्यादिक आसुरसंपत्तरूप होवै है ।

सा आसुरसंपत्त्वरूप वासना सर्व अनर्थोंका मूलभूत मानसवासना कहीजावे है । यातें यह अर्थ सिद्ध भया लोकवासना, शास्त्रवासना, देहवासना यह तीनों बाह्यवासना तथा आसुरसंपत्त्वरूप अंतरवासना या च्यारों मलिनवासनावोंका इस अधिकारी पुरुषनै शुभवासनाकरिकै नाश करणा । यह वार्त्ता वसिष्ठभगवान् नैभी श्रीरामचंद्रके प्रति कथन करीहै । तहां श्लोक—(मानसीवासनाः पूर्वं त्यक्त्वा विषयवासनाः । मैत्र्यादिवासना राम गृहाणामलवासनाः ॥) अर्थ यह—हे रामचंद्र ! लोकवासना, शास्त्रवासना, देहवासना या तीनों वासनावोंका नाम विषयवासना है । ऐसी मलिनविषयवासनावोंका परित्याग करिकै तथा काम क्रोध दंभ दर्पादिक आसुरसंपत्त्वरूप मलिन मानसवासनावोंकूं परित्याग करिकै मैत्री करुणा मुदिता इत्यादिक शुभवासनावोंकूं तूं ग्रहण कर । अथवा इस श्लोकविषे स्थित विषयवासना मानसीवासना या दोनों पदोंका यह दूसरा अर्थ करणा । शब्द, स्पर्श, रूप, रस, गंध या पांचोंका नाम विषय है तिन शब्दादिक विषयोंकी दो दशा होवें हैं । एक तौ भुज्यमानत्वदशा होवैहै । दूसरी काम्यमानत्व दशा होवै है । तहां भोगकी विषयताका नाम भुज्यमानत्व है और कामनाकी विषयताका नाम काम्यमानत्व है । तहां तिन शब्दादिक विषयोंके भुज्यमानत्वदशाजन्य संस्कारोंका नाम विषयवासना है । और काम्यमानत्व दशाजन्य संस्कारोंका नाम मानसवासना है । इस पक्षविषे पूर्व कथन करीहुई च्यारि प्रकारकी वासनावोंका इन दोनों वासनावोंविषेही अंतर्भाव है जिस कारणतें बाह्य अर्भ्यंतर या दोनों प्रकारकी वासनावोंतें भिन्न दूसरी कोई वासना है नहीं सर्ववासनावोंका इन दोवासनावोंविषे ही अंतर्भाव है तहां तिन मलिनवासनावोंतें विरुद्ध मैत्री करुणादिक शुभवासनावोंका जो उत्पादन है यहही तिन मलिनवासनावोंका परित्याग है । ते मैत्रीआदिक शुभ वासना पतंजलिभगवान् नै योगसूत्रोंविषे कथन करीहैं । ते मैत्रीआदिक शुभवासना यद्यपि पूर्व संक्षेपतें प्रतिपादन करिआयेहैं तथापि तिस पूर्वउक्त अर्थकी दृढता करणेवास्तै पुनः तिन मैत्रीआदिकोंका स्वरूप कथन करैं हैं । तहां इस पुरुषके चित्तकूं राग द्वेष पुण्य अपुण्य यह च्यारोंही मलिन करैं हैं तहां किसी सुखके अनुभव हुएतें अनंतर तिस सुखका स्मरण करिकै तिस सुखके सजातीय दूसरे सुखोंविषे तथा तिन सुखोंके साधनोंविषे यह साधनोंसहित सर्व विषयसुख हमारेकूं प्राप्त होवें या प्रकारकी अंतःकरणकी राजसवृत्तिविशेषरूप जा तृष्णा है ताका

नाम राग है । तहां तिन सर्वसुखोंकी प्राप्तिकरणेहारी जा दृष्ट अदृष्टरूप कारण सामग्री है ता सामग्रीके अभाव होनेतैं तिन सर्वसुखोंका संपादन करना अत्यंत अशक्य है । यातैं विषयकी प्राप्तिरहित हुआ सो राग इस पुरुषके चित्तकूं मलिन करैहै । और यह अधिकारी पुरुष जबी सर्व सुखीप्राणियोंविषे यह सर्वसुखी प्राणी हमारेही हैं याप्रकारकी मैत्री संपादन करैहै तबी सो सर्वप्राणियोंका सुख आपणाही सिद्ध होवैहै । इस प्रकारकी भावना करणेहारे पुरुषका तिन सुखोंविषे सो राग निवृत्त होइजावैहै । जैसे किसी राजाकूं आप तौ राज्यतैं वैराग्यकी प्राप्ति हुएभी आपणे पुत्रादिकोंके राज्यकूंही आपणा राज्यकरिकै मानैहै । तैसे सो पुरुषभी आपणे सुखविषयक रागके निवृत्तहुएभी दूसरे प्राणियोंके सुखकूंही आपणा करिकै मानैहै । इसप्रकार मैत्रीभावना करिकै जबी ता रागकी निवृत्ति होवैहै तबी वर्षाके निवृत्त हुएतैं अनंतर जैसे जल शुद्ध होवैहै तैसे सो चित्त शुद्ध होवैहै इति । और किसी दुःखके अनुभव हुएतैं अनंतर ता दुःखका स्मरणकरिकै तिस दुःखके सजातीय दूसरे दुःखोंविषे तथा तिन दुःखोंके साधनोंविषे यह साधनोंसहित सर्व दुःख हमारेकूं कदाचित्भी मत प्राप्त होवैं याप्रकारकी जा तमोगुणमिलित रजोगुणका परिणामरूप अंतःकरणकी वृत्तिविशेषहै ताका नाम द्वेष है । तहां दुःखके हेतुरूप शत्रुव्याघ्रादिकोंके विद्यमान हुए सो दुःख निवृत्त करणेकूं अशक्य है । और तिन सर्व दुःखोंके हेतुओंकूं हनन करणेविषेभी कोई समर्थ नहीं है । यातैं सो द्वेष इस पुरुषके चित्तकूं सर्वदा दाह करैहै । और यह अधिकारी पुरुष जबी सर्वदुःखी प्राणियोंविषे आपणेकी न्याईं इन सर्वप्राणियोंकूं यह दुःख मत प्राप्त होवै याप्रकारकी करुणा करैहै तबी इस पुरुषका वैरी आदिकोंविषे सो द्वेष निवृत्त होइजावैहै । ता द्वेषके निवृत्त हुएतैं अनंतर इस अधिकारी पुरुषका चित्त निर्मल होवैहै । यह वार्त्ता स्मृतिविषेभी कथन करी है । तहां श्लोक—(प्राणा यथात्मनाभीटा भूतानामपि ते तथा । आत्मौपम्येन भूतेषु दयां कुर्वति साधवः ॥) अर्थ यह—जैसे इस पुरुषकूं आपणे प्राण अत्यंत प्रिय होवैहैं तैसे सर्व भूतोंकूं ते आपणे आपणे प्राण अत्यंत प्रिय होवैं हैं या प्रकारका विचारकरिकै श्रेष्ठ महात्मा पुरुष आपणे आत्माही न्याईं सर्वभूत प्राणियोंविषे दयाकूंही करैहैं इति । इसी अर्थकूं श्रीभगवान् इति (आत्मौपम्येन सर्वत्र दयां पश्यति योऽर्जुन) इस श्लोकविषे कथन करता भया है इति । और यह प्राणी स्वभावतैंही पुण्यकर्माकूं अनुष्ठान

करते नहीं तथा पापकर्मोंकू अनुष्ठान करें हैं यह वार्त्ताभी शास्त्रविषे कथन करी है । तहां श्लोक—(पुण्यस्य फलमिच्छंति पुण्यं नेच्छंति मानवाः । न पापफलमिच्छंति पापं कुर्वन्ति यत्नतः ॥) अर्थ यह—यह मनुष्य पुण्य-कर्मके सुखरूप फलकी तौ इच्छा करें हैं परंतु ता पुण्यकर्मकी इच्छा करते नहीं । और यह मनुष्य पापके दुःखरूप फलकी तौ इच्छा करते नहीं और तिस पापकर्मकू तौ प्रयत्नतैं करें हैं इति । तहां ते पुण्यकर्मतौ नहीं करेहुए इस पुरुषकू पश्चात्तापकी प्राप्ति करें हैं और पापकर्म तौ करेहुए इस पुरुषकू पश्चात्तापकी प्राप्ति करें हैं । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करीहै । तहां श्रुति—(किमहं साधु नाकरं किमहं पापमकरवम् ॥) अर्थ यह—जो पुरुष पुण्यकर्मोंकू नहीं करैहै सो पुरुष दूसरे पुण्यवान् पुरुषोंकू सुखी हुआ देखिके ऐसे सुखकी प्राप्ति करणेहारे पुण्यकर्मोंकू मैं किसवासतैं नहीं करताभया याप्रकारके पश्चात्तापकू करैहै यातैं पुण्यकर्म तौ नहीं करे हुए इस पुरुषकू पश्चात्तापकी प्राप्ति करैहै । और जो पुरुष पापकर्मकू करैहै सो पुरुष जवी तिस पापकर्म दुःखरूप फलकू प्राप्त होवैहै तवी सो पुरुष ऐसे दुःखकी प्राप्ति करणेहारे पापकर्मोंकू मैं किसवासतैं करताभया याप्रकारके पश्चात्तापकू करैहै । यातैं ते पापकर्म करेहुए इस पुरुषकू पश्चात्तापकी प्राप्ति करें हैं इति । और यह अधिकारी पुरुष जवी पुण्यवान् पुरुषोंविषे मुदिता करैहै तवी ता शुभवासनावाला हुआ सो पुरुष आपभी साधन हुआ अशुक्लकृष्णनामा पुण्यविशेषविषे प्रवृत्त होवै है । यह वार्त्ता योगसूत्रोंविषे पतंजलि भगवान् नैंभी कथन करीहै । तहां सूत्र—(कर्माशुक्लकृष्णं योगिनस्त्रिविधमितरेषाम् ॥) अर्थ यह—योगी पुरुषोंका कर्म तौ अशुक्ल कृष्ण होवैहै और अयोगी पुरुषोंका कर्म तौ शुक्ल, कृष्ण, शुक्लकृष्ण यह तीन प्रकारका होवैहै । तहां जो कर्म केवल मनन करिकेही साध्य होवैहै तथा एक सुखरूप फलकीही प्राप्ति करैहै सो कर्म शुक्लकर्म कहाजावैहै ऐसा शुक्लकर्म वेदाध्ययनपरायण ब्रह्मचारी पुरुषोंका तथा तपस्वी पुरुषोंका होवैहै । और जो कर्म केवल दुःखकीही प्राप्ति करैहै सो कर्म कृष्णकर्म कहाजावैहै ऐसा कृष्णकर्म तौ दुरात्मा पुरुषोंका होवैहै । और जो कर्म सुखदुःखमिश्रित फलकी प्राप्ति करैहै तथा व्रीहियवादिक बाह्य साधनोंकरिके साध्य होवैहै सो कर्म शुक्लकृष्ण कहा जावैहै जो शुक्लकृष्ण कर्म तौ सोमयागादिकोंविषे प्रीतिमान् पुरुषोंका होवैहै । काहेतैं तिन सोमयागादिकोंविषे व्रीहि आदिकोंके कृदयेकरिके पिपीलिकादिक जंतुवांछूं पीडाकी प्राप्ति

होवैहै और दक्षिणादिकोंके देणेकरिकै ब्राह्मणादिकोंकी प्रसन्नताभी होवैहै । यातें तिन यागिक पुरुषोंका सो कर्म शुक्लकृष्ण होवैहै । यह तीन प्रकारका कर्म अयोगी पुरुषोंकाही होवैहै । और संन्यासी योगी पुरुषनैं तौ ब्रीहियवादिक् बाह्यसाधनों करिकै सिद्ध होनेहारे यागादि कर्मोंका पारित्याग क-याहै यातें तिन योगी पुरुषोंका सो शुक्लकृष्णकर्म होवै नहीं । और ते योगीपुरुष अविद्यादिक सर्व क्लेशोंतें रहित हैं । यातें तिन योगी पुरुषोंका सो कृष्णकर्मभी होवै नहीं । और ते योगी पुरुष योगजन्य धर्मके फलकी इच्छाकूं न करिकै ता धर्मका ईश्वरविषे अर्पण करैहैं । यातें तिन योगी पुरुषोंका सो शुक्लकर्मभी होवै नहीं, किंतु चित्तकी शुद्धिद्वारा तथा विवेकख्यातिद्वारा एक मोक्षरूप फलकी प्रातिकरणेहारा अशुक्लकृष्ण नामा पुण्यकर्म तिन योगी पुरुषोंका होवैहै इति । और जो अधिकारी पुरुष पापात्मा पुरुषोंविषे उपेक्षा करैहै सो अधिकारी पुरुष तिस वासनावाला हुआ आपभी तिन पापकर्मोंतें निवृत्त होवैहै । यातें यह अर्थ सिद्ध भया । पुण्यवान् पुरुषोंविषे मुदिता करणेहारे पुरुषोंकूं तथा पापी पुरुषोंविषे उपेक्षा करणेहारे पुरुषोंकूं पुण्यकर्मोंके न करणनिमित्तक पश्चात्ताप तथा पापकर्मोंके करणनिमित्तक पश्चात्ताप प्राप्त होवै नहीं । ता पश्चात्तापके अभाव हुए तिस पुरुषका चित्त निर्मलताकूं प्राप्त होवैहै इति । किंवा इसप्रकार सुखी प्राणियोंविषे मैत्रीभावना करणेहारे पुरुषका केवल एक रागही निवृत्त नहीं होवैहै किंतु ता मैत्रीभावनाकरिकै असूया तथा ईर्ष्या आदिक भी निवृत्त होवैहैं । तहां अन्य पुरुषोंके गुणोंविषे जो दोषोंका प्रगटकरणाहै ताका नाम असूया है । और परके गुणोंका जो नहीं सहन करणाहै ताका नाम ईर्ष्याहै । जबी मैत्रीभावनाके वशतें यह अधिकारी पुरुष सर्वप्राणियोंके सुखकूं आपणाही करिकै मानैहै तबी ता पुरुषकी परगुणोंविषे असूया तथा ईर्ष्या कदाचित्भी होवै नहीं । इसप्रकार दुःखी प्राणियोंविषे करुणाभावना करणेहारे पुरुषका शत्रु आदिकोंके वध करणेहारा द्वेष जबी निवृत्त होइजावैहै तबी दूसरेकूं दुःखी देखिकै तथा आपणेकूं सुखी देखिकै जो दर्प उत्पन्न होवैहै सो दर्पभी निवृत्त होइजावैहै । इसप्रकारतें दूसरे दोषोंकी निवृत्तिभी जानिलेगी । यातें यह अर्थ सिद्ध भया, इस अधिकारी पुरुषनैं जीवन्मुक्तिके लक्षणसवै तत्त्वज्ञान मनोनाश वासनाशय या तीनोंका अभ्यास करणा । तहां जिसीदिनी प्रकारतें पुनः पुनः जो तत्त्वका स्मरण है ताकूं तत्त्वज्ञाना-न्यास कहै हैं । यह याज्ञान्य शास्त्रविषेभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(तच्चित्तं

तत्कथनमन्योन्यं तत्प्रबोधनमम् ॥ एतदेकपरत्वं च ब्रह्माभ्यासं विदुर्बुधाः ॥ १ ॥
 सर्गादावेव नोत्पन्नं दृश्यं नास्त्येव तत्सदा ॥ इदं जगदहं चेति बोधाभ्यासं विदुः
 परम् ॥ २ ॥) अर्थ यह—तिसी अद्वितीय ब्रह्मका जो वारंवार चिंतन है तथा तिसी ब्रह्म-
 का जो वारंवार कथन है तथा तिसी ब्रह्मका जो परस्पर बोधन है तथा निरंतर तिसी
 एक ब्रह्मपरता जो है ताकूं विद्वान् पुरुष ब्रह्माभ्यास कहें हैं इति १ । और यह दृश्य
 प्रपंच सृष्टिके आदिकालविषेही उत्पन्न हुआ नहीं । यातें यह दृश्य प्रपंच तीनका-
 लविषे है नहीं । और मैं स्वयंज्योति अधिष्ठान आत्मा सर्वदा विद्यमान हूं याप्रका-
 रका जो निरंतर विचार है ताकूं बोधाभ्यास कहें हैं इति २ । और दृश्य
 प्रपंचके अवभासका विरोधी जो योगाभ्यास है ताकूं मनोनिरोधाभ्यास कहें हैं यह
 वार्त्ताभी शास्त्रविषे कथन करी है । तहां श्लोक—(अत्यंताभावसंपत्तौ ज्ञातुर्जैयस्य
 वस्तुनः ॥ युक्त्या शास्त्रैर्यतंते ये तेप्यत्राभ्यासिनः स्थिताः ॥) अर्थ यह—ज्ञाता ज्ञेय
 वस्तु या दोनोंविषे जो मिथ्यात्व बुद्धि है ताका नाम अभावसंपत्ति है । और
 तिनदोनोंकी जा स्वरूपतैंही अप्रतीति है ताका नाम अत्यंताभावसंपत्ति है । ता
 अत्यंताभावसंपत्तिके वासतै जे पुरुष योगकरिकै तथा शास्त्रोंकरिकै प्रयत्न करैंहें,
 ते पुरुष मनोनिरोधके अभ्यासवाले कहे जावें हैं इति । और दृश्य प्रपंचके
 असंभव बोधकरिकै जो रागद्वेषादिकोंकी क्षीणता करणी है ताकूं वासनाक्षयका
 अभ्यास कहें हैं । यह वार्त्ताभी अन्य शास्त्रविषे कथन करी है । तहां श्लोक—(दृश्या-
 संभवबोधेन रागद्वेषादितानवे । रतिर्धनोदितायासौ ब्रह्माभ्यासः स उच्यते ॥)
 अर्थ यह—इस दृश्यप्रपंचके असंभव बोधकरिकै इन रागद्वेषादिकोंकी क्षीणता कर-
 णेविषे जा दृढरति उत्पन्न होवै है सो ब्रह्माभ्यास कहा जावै है इति । यातें यह
 अर्थ सिद्ध भया । जो पुरुष तत्त्वज्ञानके अभ्यास करिकै तथा मनोनाशके अभ्यास
 करिकै तथा वामनाक्षयके अभ्यासकरिकै रागद्वेषादिक विकारोंतैं रहित हुआ आपणे
 पराये मुखदुःखादिकोंविषे समदृष्टि है सो पुरुष तौ परम योगी है और जो पुरुष
 विषमदृष्टिवाला है सो पुरुष तौ तत्त्वज्ञानवाला हुआ भी अपरमयोगीही है ॥ ३२ ॥

तहां श्रीभगवान् नैं पूर्व विस्तारतैं कथन करचा जो मनका निरोधरूप योग हें
 ताका निषेध करता हुआ अर्जुन प्रश्न करै हें—

अर्जुन उवाच ।

योयं योगस्त्वया प्रोक्तः साम्येन मधुसूदन ॥

एतस्याहं न पश्यामि चंचलत्वात्स्थितिं स्थिराम् ॥३३॥

(पदच्छेदः) यैः । अयम् । योगः । त्वया । प्रोक्तः । साम्येन । मधुसूदन । एतस्य । अहम् । न । पश्यामि । चंचलत्वात् । स्थितिम् । स्थिराम् ॥ ३३ ॥

(पदार्थः) हे मधुसूदन ! तुमने जो यह योग समत्वकारिके कथन करचा है सो इस योगके स्थिर स्थितिकूं मैं अर्जुन नहीं देखताहूं मनकूं अतिचंचल होनेतें ॥ ३३ ॥

भा० टी०—हे मधुसूदन ! अर्थात् हे सर्ववैदिकसंप्रदायका प्रवर्तक तैं सर्वज्ञ ईश्वरने जो यह सर्वत्र समदृष्टिरूप परमयोग पूर्व समभावकारिके कथन कचा है अर्थात् चित्तविषे स्थित विषमदृष्टिके हेतुभूत जे रागद्वेषादिक हैं तिन रागद्वेषादिकोंका निराकरण करिके जो यह योग कथन करचा है इस सर्व मनोवृत्ति निरोधरूप योगकी दीर्घकाल पर्यंत रहणेहारी विद्यमानतारूप स्थितिकूं मैं अर्जुन देखता नहीं अर्थात् ऐसे सर्व वृत्तियोंके निरोधरूप योगकी दीर्घकालपर्यंत स्थिति होती है, याप्रकारकी संभावना हमारेकूं होती नहीं । शंका—हे अर्जुन ! ऐसी संभावना तुम्हारेकूं किसवास्तै नहीं होती ? ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन ताकेविषे हेतु कहैहै (चंचलत्वात् इति) । हे भगवन् ! यह मन अत्यंत चंचल है एक क्षणमात्रभी स्थिर होता नहीं याकारणतैं तिस अर्थकी संभावना हमारेकूं होती नहीं ॥ ३३ ॥

अब अर्जुन तिस मनके चंचल स्वभावकूं सर्व लोकशास्त्रकी प्रसिद्धता करिके उपपादन करैहै—

चंचलं हि मनः कृष्ण प्रमाथि बलवद्दृढम् ॥

तस्याहं निग्रहं मन्ये वायोरिव सुदुष्करम् ॥ ३४ ॥

(पदच्छेदः) चंचलम् । हि । मनः । कृष्ण । प्रमाथि । बलवत् । दृढम् । तस्य । अहम् । निग्रहम् । मन्ये । वायोः । इव । सुदुष्करम् ॥ ३४ ॥

(पदार्थः) हे ऋष्ण ! यह मन प्रसिद्ध चंचल है तथा प्रमाथि है तथा बलवान् है तथा दृढ है तिस मनके निग्रहकूं में अर्जुन वायुके निग्रहकी न्याई अत्यंत कठिन मानताहूं ॥ ३४ ॥

भा० टी०—हे ऋष्ण भगवन् ! यह मन चंचल है अर्थात् अत्यंत चलन स्वभाववाला है कदाचित्भी स्थिर होता नहीं । ऐसा मनका चंचलस्वभाव सर्व लोकोंकूं अनुभव सिद्ध है । हे भगवन् ! यह मन केवल चंचलही नहीं है किंतु प्रमाथिभी है । तहां शरीरकूं तथा इंद्रियोंकूं क्षोभकी प्राप्ति करणेका जिसका स्वभाव होवै है ताका नाम प्रमाथि है अर्थात् यह मन तिन शरीर इंद्रियोंका क्षोभक होणेतें तिन शरीरइंद्रियोंके विवशताका हेतु है । यातें प्रमाथि है । हे भगवन् ! यह मन केवल चंचल तथा प्रमाथि नहीं किंतु यह मन बलवान्भी है अर्थात् यह मन अभिप्रेतविषयतें किसीभी उपायकरिकें निवृत्त करणेकूं अशक्य है । इस लोकविषेभी किसी कार्यविषे प्रवृत्त हुए जिस पुरुषकूं कोईभी निवृत्त करणेमें समर्थ नहीं होवैहै तिस पुरुषकूं बलवान् कहैहैं । तैसे किसी विषयविषे प्रवृत्त हुआ यह मन तिस विषयतें निवृत्त करचा जाता नहीं । यातें यह मन अत्यंत बलवान् है । तथा यह मन दृढ है । अर्थात् अनेक जन्मोंकी अनेक सहस्रसहस्र विषयवासनाओं-करिकें युक्त होणेतें भेदन करणेकूं अशक्य है । अथवा तंतुनागकी न्याई अच्छेय होणेतें यह मन दृढ है । इहां नागषाशका नाम तंतुनाग है अथवा जलके महा-हृदविषे रहणेहार किसी जंतुविशेषका नाम तंतुनाग है जिस जंतुविशेषकूं गुर्जरादिक देशोंविषे तांतनी या नामकरिकें कथन करैहैं । इहां अर्जुनतें (चंचलं प्रमाथि बलवत् दृढम्) यह च्यारि विशेषण मनके कथन करे । तिन च्यारोंविशेषणोंविषे पूर्वपूर्व विशेषणकी सिद्धिविषे उत्तरउत्तर विशेषण हेतुरूप है । जैसे यह मन अत्यंत दृढ होणेतें बलवान् है । तथा बलवान् होणेतें यह मन प्रमाथि है । तथा प्रमाथि होणेतें यह मन अत्यंत चंचल है । हे भगवन् ! जैसे महामत्त वन-हस्तीका निग्रह करणा अत्यंत कठिन होवैहै । तैसे इस मनके निग्रहकूं अर्थात् नर्व वृत्तियोंतें रहित करिकें स्थित करणेकूं में अर्जुन दुष्कर मानताहूं अर्थात् सर्वप्रकारतें राकणेकूं अशक्य मानताहूं । ता मनके निग्रहकी अशक्यताविषे अर्जुन दृष्टांतकूं कहैहैं (वायोरिव इति) हे भगवन् ! जैसे आकाशविषे चलायमान होइरह्या जो वायु है ता वायुकी निश्चलताकूं संपादन करिकें ता वायुका निरोध करणा

अत्यंत अशक्य है । तैसे सर्वथा चंचल मनकी निश्चलताकूं संपादन करिके ता .
मनका निरोध करणा अत्यंत अशक्य है यह वार्ता अन्य शास्त्रविषेभी कथन
करीहै । तहां श्लोक—(अप्यब्धिपानान्महतः सुमेरुन्मूलनादपि । अपि
बह्व्यशनात्साधो विषमश्चित्तनिग्रहः ।) अर्थ यह—हे साधो ! महान् समुद्रके
पान करनेतैंभी तथा सुमेरु पर्वतके मूलतैं उखाड़नेतैंभी तथा अग्निके भक्षण करणे-
तैंभी यह चित्तका निग्रह करणा अत्यंत कठिन है इति । इहाँ हे कृष्ण ! या-
संबोधनकरिके अर्जुननै श्रीभगवान्के प्रति यह अर्थ सूचन कन्या । (दोषान्
कृषति निवारयतीति कृष्णः । अथवा पुरुषार्थनाकर्षति प्रापयतीति कृष्णः)
अर्थ यह—भक्तजनोंके जे पापादिक दोष निवृत्त करणेकूं अशक्य हैं तिन पापा-
दिक दोषोंकूंभी जो निवृत्त करैहै ताका नाम कृष्ण है । अथवा तिन भक्तजनोंकूं
सर्वप्रकारतैं प्राप्त होणेकूं अशक्य जे पुरुषार्थ हैं तिन पुरुषार्थोंकूंभी जो
प्राप्त करैहै ताका नाम कृष्ण है ऐसे कृष्ण नामवाले आप हो । यातैं आपणे
नामकूं सार्थक करणेवास्तै दुर्निवारभी हमारे चित्तकी चंचलताकूं आप अवश्य
करिके निवृत्त करौगे । तथा दुष्प्रापभी समाधिसुखकूं आप अवश्यकरिके प्राप्त
करौगे इति । इहां अर्जुनका यह अभिप्राय अत्त्वज्ञानके उत्पन्न हुएभी प्रार-
ब्धकर्मके भोगवास्तै जीवते हुए विद्वान् पुरुषके कर्तृत्व भोक्तृत्व सुख दुःख राग
द्वेष इत्यादिक चित्तके धर्म बाधितानुवृत्तिकरिके विद्यमान हुएभी क्लेशके हेतु
होणेतैं बंधरूपही होवैहै । और सर्व चित्तवृत्तियोंके निरोधरूप योगकरिके जो
तिस बंधकी निवृत्ति है ताका नाम जीवन्मुक्ति है । जिस जीवन्मुक्तिके संपादन
करणेकरिके सो विद्वान् पुरुष परम योगी कहाजावैहै । यह वार्ता आपनैं पूर्व
कथन करीहै । या अर्थविषे हमारा यह कहणा है सो बंध साक्षी चेतनतैं निवृत्त
करतेहो अथवा चित्ततैं सो बंध निवृत्त करतेहो । तहां प्रथम पक्ष जो अंगीकार करौ
सो संभवता नहीं । काहेतैं पूर्व उत्पन्न हुए अत्त्वज्ञाननैंही ता साक्षीके बंधकी निवृत्ति
करीहै । तिस बंधकी निवृत्तिविषे ता योगका किंचित्मात्रभी उपयोग नहीं है । और
सो बंध चित्ततैं निवृत्त करीताहै, यह दूसरा पक्ष जो अंगीकार करौ सोभी संभवता
नहीं । काहेतैं सो बंध साक्षी चेतनविषे जैसे आरोपित है तैसे जो चित्तविषे आरोपित
होता तौ सो बंध चित्ततैं निवृत्त कन्याजाता परंतु सो बंध ता चित्तविषे आरो-
पित नहीं है किंतु सो बंध चित्तका स्वभावहीहै । और जो जिसका स्वभाव होवैहै

तिस स्वभावकी सहस्र उपायों करिकैभी निवृत्ति होवै नहीं । जैसे जलका स्वभाव जो आर्द्रपणा है तथा अग्निका स्वभाव जो उष्णपणा है सो स्वभाव ता जलतैं तथा अग्नितैं अनेक उपायों करिकैभी निवृत्त क-याजावै नहीं । तैसे सो चित्तका स्वभावभी निवृत्त क-याजावै नहीं और शास्त्रविषे ता चित्तकूं क्षणक्षणविषे परिणाम स्वभाववाला कथन क-याहै । तहां शास्त्रवचन—(प्रतिक्षणपरिणामिनो हि भावा ऋते चितिशक्तेः ।) अर्थ यह—चैतन्य आत्मातैं भिन्न जितनेक अनात्म पदार्थ हैं ते सर्व अनात्म पदार्थ क्षणक्षणविषे परिणामकूं प्राप्त होवै हैं इति । किंवा प्रारब्धकर्मरूप प्रतिबंधके विद्यमान हुए ता बंधकी निवृत्ति संभवै नहीं । काहेतैं अविद्याके तथा ता अविद्याके कार्यके नाश करणेविषे प्रवृत्त भया जो तत्त्वज्ञानहै ता तत्त्वज्ञानकाभी प्रतिबंधकरिकै सो प्रारब्धकर्म आपणे फल देणेदासतै इस देहइन्द्रियादिक संघातकूं स्थित करैहै अर्थात् ता संघातकूं निवृत्त होणे देवै नहीं और चित्तकी वृत्तियोंतैं विना सो प्रारब्ध कर्म आपणे सुखदुःखके भोगरूप फलकूं संपादन करिसकै नहीं । काहेतैं सुखाकार तथा दुःखाकार जा चित्तकी वृत्तिहै ताहीकूं शास्त्रविषे भोग कहै हैं, ता चित्तकी वृत्तितैं विना सुखदुःखका भोग संभवै नहीं । यातैं यद्यपि स्वाभाविकभी चित्तके परिणामोंका योगकरिकै यथाकथंचित् अभिभव होइसकैहै तथापि जैसे तत्त्वज्ञानतैं सो प्रारब्धकर्म प्रबल है तैसे सो प्रारब्ध कर्म योगतैंभी प्रबल है । ऐसे प्रारब्ध कर्मके विद्यमान हुए सा चित्तकी चंचलताभी अवश्यकरिकै रहैगी । यातैं योगकरिकै ता चित्तकी चंचलताके निवृत्तकरणेकूं मैं अर्जुन आपणे ज्ञानतैं अशक्य मानताहूं । यातैं आपणे आत्माकी न्याईं सर्वत्र समदर्शी पुरुष परमयोगी है यह आपका वचन अनुपपन्न है । यह अर्जुनका आक्षेप दो श्लोकोंकरिकै सिद्ध भया ॥ ३४ ॥

अब श्रीभगवान् तिस अर्जुनके आक्षेपकूं निवृत्त करते हुए कहै हैं—

श्रीभगवानुवाच ।

असंशयं महाबाहो मनो दुर्निग्रहं चलम् ॥

अभ्यासेन तु कौंतेय वैराग्येण च गृह्यते ॥ ३५ ॥

(पदच्छेदः) असंशयम् । महाबाहो । मनः । दुर्निग्रहम् । चलम् । अभ्यासेन । तु । कौंतेय । वैराग्येण । च । गृह्यते ॥ ३५ ॥

(पदार्थः) हे महाबाहो ! यह मन दुर्निग्रह है तथा चंचल है यह वार्त्ता संशयतै रहित है तौ भी हे कौंतेय सो मन अभ्यासकारिकै तथा वैराग्यकारिकै निग्रह कन्या जावैहै ॥ ३५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! तुम्हारे वचनतै तुम्हारे चित्तका वृत्तांत हमनै सम्यक् जान्याहै परन्तु तूं अर्जुन इस मनके निग्रह करणेविषे समर्थ है इसप्रकार ता अर्जुनका संतोष करणेवासतै श्रीभगवान् ता अर्जुनका संबोधन कहै हैं (हे महाबाहो इति) साक्षात् महादेवसैभी युद्ध करणतै महान् हैं दोनों बाहु जिसकी ताका नाम महाबाहु है । इतने कहणेकारिकै भगवान् नै अर्जुनविषे निरतिशय उत्कृष्टता सूचन करी । अर्थात् ऐसी निरतिशय उत्कृष्टतावाला तूं अर्जुन इस मनके निग्रह करणेविषे अवश्य करिकै समर्थ होवैगा इति । हे अर्जुन ! पूर्व जो तुमनै यह वचन कहाथा जो यह मन दुर्निग्रह है अर्थात् प्रारब्ध कर्मकी प्रबलतातै असंयतात्मा पुरुषकूं सो मन दुःखकारिकैभी निग्रह करणेकूं अशक्य है तथा यह मन स्वभावतैही चंचल है । इहां (दुर्निग्रहम्) यह जो मनका विशेषण कथन कन्या है सो पूर्व उक्त (प्रमाथिबलवद्दम्) या तीन विशेषणोंकूं इकठाकारिकै कथन कन्या है । सो इस तुम्हारे कहणेविषे किंचित्मात्रभी संशय है नहीं अर्थात् सो तुम्हारा कहणा सत्य है । तथापि संयतात्मा पुरुषनै तौ समाधिमात्ररूप उपायकारिकै तथा योगी पुरुषनै अभ्यासवैराग्यरूप उपायकारिकै सो मन निग्रह करीताहै अर्थात् सो मन सर्व वृत्तियोंतै शून्य करीताहै । इहां मनके नहीं निग्रह करणेहारे असंयतात्मा पुरुषतै मनके निग्रह करणेहारे संयतात्मा पुरुषविषे विशेषताके बोधन करणेवासतै श्लोकविषे तु यह शब्द कथन कन्याहै । और ता मनके निग्रहविषे अभ्यास वैराग्य या दोनोंके समुच्चय बोधन करणेवासतै च यह शब्द कथन करयाहै । और (हे कौंतेय !) या संबोधन करिकै भगवान् नै अर्जुनके प्रति यह अर्थ सूचन कन्या, हमारे पिताकी भगिनीका तूं पुत्र है यातै मैं भगवान् तुम्हारेकूं अवश्यकारिकै सुखकी प्राप्ति करौंगा । इहां इस श्लोकके पूर्वार्द्धकारिकै श्रीभगवान् नै चित्तका दृढनिग्रह नहीं संभवैहै यह अर्थ कथन कन्याहै । और श्लोकके उत्तरार्द्धकारिकै ता चित्तका क्रमनिग्रह संभवैहै यह अर्थ कथन कन्या । इहां भगवान् का यह अभिप्राय है ता मनका निग्रह दो प्रकारतै होवैहै । एक तौ दृढकारिकै मनका निग्रह होवैहै और दूसरा क्रमकारिकै

मनका निग्रह होवैहै । तहां चक्षुश्रोत्रादिक पंच ज्ञानइंद्रिय तथा वाक्पाणि आदिक पंच कर्मइंद्रिय यह दशइंद्रिय जैसे गोलकमात्रके निरोधकरिकै हठतैं निग्रह करेजावैं हैं तैसे इस मनकूंभी मैं हठकरिकै निग्रह करौंगा । इसप्रकारकी भांति मूढपुरुषोंकूं होवै है परंतु तिन इंद्रियोंकी न्याईं मनका हठमात्रतैं निग्रह होइसकै नहीं काहेतैं ता मनके रहणेका गोलक जो हृदयकमल है सो हृदयकमल निरोध करणेकूं अशक्यहै । यातैं तिस मनका क्रमकरिकै निग्रह करणाही युक्त है यह वार्ता वसिष्ठ भगवान् नैभी कथन करी है । तहां श्लोक—(उपविश्योपविश्यैव चित्तजेन मुहुर्मुहुः । न शक्यते मनो जेतुं विना युक्तिमनिदिताम् ॥ ३ ॥ अंकुशेन विना मत्तो यथा दुष्टमतंगजः । अध्यात्मविद्याधिगमः साधुसंगम एव च ॥ २ ॥ वासनासंपरित्यागः प्राणस्पंदनिरोधनम् । एतास्ता युक्तयः पुष्टाः संति चित्तजये किल ॥ ३ ॥ सतीषु युक्तिष्वेतासु हठान्नियमयंति ये ॥ चेतस्ते दीपमुत्सृज्य विनिघ्नंति तमोंजनैः ॥ ४ ॥) अर्थ यह—चित्तके स्वभावकूं जानणेहारे पुरुषनैं उत्तम युक्तितैं विना केवल वारंवार आसन ऊपरि स्थित होइकै यह मन जय करिसकीता नहीं ३ । जैसे महापत्त दुष्ट हस्ती अंकुशतैं विना बंध होइसकै नहीं तैसे यह मनभी उत्तम युक्तियोतैं विना बंध होइसकै नहीं । ते युक्तियां यह हैं एक तौ अध्यात्मविद्याकी प्राप्ति दूसरा महात्माजनोंका समागम २ । तीसरा वासनावोंका परित्याग चौथा प्राणोंके स्पंदका निरोध यह चारि युक्तियांही तिस चित्तके जयका उपायरूप हैं ३ । इन चारों युक्तियोंके विद्यमान हुएभी जे पुरुष चित्तका हठतैं निग्रह करैं हैं ते पुरुष दीपकका परित्यागकरिकै तमकूं अंजनोंकरिकै निवृत्त करैं हैं ४ । अब याही अर्थकूं स्पष्टकरिकै निरूपण करैं हैं । तहां क्रमकरिकै मनके निग्रहविषे एक तौ अध्यात्मविद्याकी प्राप्ति उपाय है । काहेतैं सा अध्यात्मविद्या दृश्य प्रपंचविष तौ मिथ्यात्वकूं बोधन करै है और द्रष्टा साक्षी आत्माविषे तौ परमार्थसत्यरूपताकूं तथा परमानंदस्वप्रकाशताकूं बोधन करै है । ऐसे बोध हुएतैं अनंतर यह मन आपणे विषयभूत दृश्यपदार्थोंविषे मिथ्यात्व हेतुतैं प्रयोजनके अभावकूं निश्चय करता हुआ यथा प्रयोजनवाले परमार्थसत्य परमानंदस्वरूप द्रष्टाविषे स्वप्रकाशतारूप हेतुतैं आपणे अविषयताकूं निश्चय करताहुआ इंधनोंतैं रहित अग्निकी न्याईं सो मन आपंही शांतिकूं प्राप्त होवै है । यातैं सा अध्यात्मविद्याकी प्राप्ति मनके निग्रहका उपायरूप है । और जो पुरुष बोधन करे हुए तत्त्वकूंभी सम्यक् जानिसकता नहीं अथवा

जो पुरुष बोधन करे हुए तत्त्वकूं विस्मरण करिदेवैहै तिन दोनो प्रकारके पुरुषोंकूं ता मनके निग्रहविषे साधुसमागही उपायरूपहै । काहेतैं ते महात्मा जन इस अधिकारी पुरुषकूं पुनःपुनः तत्त्वका बोधन करैं हैं । तथा पुनः पुनः तिस तत्त्वका स्मरण करावैं हैं और जो पुरुष विद्यामदादिक दुर्वासनाकरिकै पीडित हुआ तिस साधुसमा-ममकूं करता नहीं तिस पुरुषकूं तौ पूर्व उक्त विवेककरिकै ता वासनाका परित्यागही मनके निग्रहविषे उपाय है । और तिन वासनावोंकूंभी अतिप्रबल होणेतैं जो पुरुष तिन वासनावोंके त्याग करनेकूंभी समर्थ नहीं है तिस पुरुषकूं तौ प्राणोंके स्पंदनका निरोधही ता मनके निग्रहका उपाय है । काहेतैं प्राणोंका स्पंद तथा वासना यह दोनोंही चित्तके प्रेरकहैं । तिन दोनोंके निरोध हुए चित्तकी शांति अवश्यकरिकै होवै है । यह वार्त्ता वसिष्ठ भगवान्नेभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(द्वे बीजे चित्तवृक्षस्य प्राणस्पंदनवासने । एकस्मिंश्च तयोः क्षीणे क्षिप्रं द्वेषि विनश्यतः ॥ १ ॥ प्राणायामद्वयान्यासैर्युक्त्या च गुरुदत्तया । आसनाशनयोगेन प्राणस्पंदो निरुध्यते ॥ २ ॥ असंग-व्यवहारित्वाद्भवभावनवर्जनात् । शरीरनाशदर्शित्वाद्वासना न प्रवर्तते ॥ ३ ॥ वासना-संपरित्यागाच्चित्तं गच्छत्यचित्तताम् । प्राणस्पंदनिरोधाच्च यथेच्छसि तथा कुरु ॥ ४ ॥ एतादन्मात्रकं मन्ये रूपं चित्तस्य राघव । यद्भावनं वस्तुनांतर्वस्तुत्वेन रसेन च ॥ ५ ॥ यदा न भाव्यते किंचिद्धेयोपादेयरूपि यत् । स्थीयते सकलं त्यक्त्वा तदा चित्तं न जायते ॥ ६ ॥ अवासनत्वात्सततं यदा न मनुते मनः । अमनस्ता तदोदेति परमात्मप-दप्रदा ॥ ७ ॥) अर्थ यह—हे रामचंद्र ! इस चित्तरूप वृक्षके दो बीज हैं एक तौ प्राणोंका स्पंद दूसरा वासना तिन दोनों बीजोंविषे एकके नाश हुए दोनों नाश होइजावैं है १ । तहां प्राणायामके दृढ अभ्यासकरिकै तथा गुरुनैं बताई युक्तिकरिकै तथा आसनभोजनादिकोंके नियमकरिकै सो प्राणोंका स्पंद निरोध क-याजावै है २ । और असंग व्यवहारके राखणेतैं तथा प्रपंचके चित्तनके परित्यागतैं तथा शरीरकूं नाशवान् देखणेतैं इस अधिकारी पुरुषकी वासना प्रवृत्त होवै नहीं ३ । और वासनाके परित्यागतैं तथा प्राणस्पंदके निरोधतैं सो चित्त अचित्तभावकूं प्राप्त होवैहै आगे जो तुम्हारी इच्छा होवै सो करो ४ । हे राघव ! बाह्य अनात्म पदार्थोंका जो वस्तुत्वरूपकरिकै तथा रागकरिकै अंतरचित्तन है इतनामात्रही मैं चित्तका स्वरूप मानताहूं ५ । और जिसकालविषे यह पुरुष परित्याग करने योग्य तथा ग्रहणकरणेयोग्य किंचित्मात्र वस्तुकाभी चित्तन करतानहीं किंतु सर्वका परित्याग करिकै स्थित होवैहै

तिस कालविषे सो चित्त उत्पन्न होवै नहीं ६ । और जिस कालविषे यह मन सर्व वासनावोंतें रहित होणेतें किंचित्मात्रभी वस्तुका मनन करता नहीं तिस कालविषे अमनस्ता उत्पन्न होवै है जा अमनस्ता परमात्मपदके देणेहारी है इति ७ । इतने कहणेकरिकै यह दो उपाय सिद्ध भये । एक तौ प्राणस्पंदके निरोधवासतै अभ्यासरूप उपाय दूसरा वासनाके परित्यागवासतै वैराग्यरूप उपाय और साधुसमागम तथा अध्यात्मविद्याकी प्राप्ति यह दोनों उपाय तौ अभ्यास वैराग्य या दोनोंके उपपादक होणेतें अन्यथा सिद्ध हैं । यातें यह दोनों उपाय अभ्यास वैराग्य दोनोंविषेही अंतर्भूत हैं । इसकारणतैही श्रीभगवान् नैं अभ्यास वैराग्य यह दोउ उपायही कथन करेहैं इसी अर्थकू भगवान् पतंजलिभी योगसूत्रोंविषे कथन करताभयाहै । तहां सूत्र—(अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्निरोधः) अर्थ यह—पूर्व कथन करी जे प्रमाण विपर्यय विकल्प निद्रा स्मृति यह पांच प्रकारकी वृत्तियां है ते पांच वृत्तियां असुरत्वरूपकरिकै क्लिष्ट कहीजावैहैं और देवत्वरूपकरिकै अक्लिष्ट कहीजावैहैं । ऐसी सर्व वृत्तियोंका जो निरोध है अर्थात् इंधनतें रहित अग्निकी न्याई जो उपशमरूप परिणामविशेष है सो निरोध अभ्यास वैराग्य या दोनों उपायोंकरिकै होवैहै इति । यह वार्त्ता योगभाष्यविषे श्रीव्यास भगवान् नैंभी कथन करीहै । तहां भाष्यवचन—(चित्तनदीनामोभयतो वाहिनी वहति कल्याणाय वहति पापाय च ।) अर्थ यह—जैसे श्रीगंगा यमुनादिक प्रसिद्ध नदियां निम्नभूमिविषे चलिके समुद्रविषे जाइकै परिअवसानकू प्राप्त होवैं हैं तैसे जा चित्तरूप नदी विवेकरूप निम्नभूमिविषे चलिकै कैवल्यरूप फलविषे परिअवसानकू प्राप्त होवैहै सा चित्तरूप नदी कल्याणवहा कहीजावै है । और जा चित्तरूप नदी अविवेकरूप निम्नभूमिविषे चलिकै संसारविषे परिअवसानकू प्राप्त होवैहै सा चित्तरूप नदी पापवहा कहीजावैहै । इस प्रकारतें सा चित्तरूप नदी दोनों तरफ चलैहै । तहां विपर्योविषे वारंदार दोषदृष्टिकरिकै उत्पन्न भया जो वैराग्य है ता वैराग्यनैं तौ तिस चित्तरूप नदीका विपर्योकी तरफका प्रवाह रोकीता है । और विवेकदर्शनरूप अभ्यासनैं तौ ता चित्तरूप नदीका प्रत्यक् आत्माविषे प्रवाह करीताहै । इसप्रकारतें वैराग्य अभ्यास दोनोंके अधीनही चित्तवृत्तियोंका निरोधहै । केवल वैराग्यतें अथवा केवल अभ्यासतें नो निरोध होवै नहीं । तात्पर्य यह—जैसे तीव्र वेगकरिकै युक्त जो नदीका प्रवाह है ता प्रवाहकू काष्ठमृत्तिकादिकोंका सेतु बांधिके निवृत्तकरिकै तहांसै

कुल्या खोदकै क्षेत्रके सम्मुख दूसरा एक वक्रप्रवाह उत्पन्न कन्याजावैहै तसे वैराग्यकारिकै चित्तरूप नदीके विषयाभिमुख प्रवाहकू निवृत्तकारिकै समाधिके अभ्यासकारिकै प्रत्यक्प्रवाह उत्पन्न कह्याजावैहै । इसप्रकार वैराग्य अभ्यास दोनोंका चित्तके निरोधविषे भिन्नभिन्नद्वार होणेतैं तिन दोनोंका समुच्चयही संभवैहै । जो कदाचित् तिन दोनोंका एकही द्वार होवै तौ जैसे एकही होमविषे त्रीहि यव दोनोंका एकही द्वार होणेतैं विकल्प है । तैसे वैराग्य अभ्यास दोनोंकाभी विकल्पही होवैगा इति । शंका—मंत्र तप देवता ध्यान आदिक क्रियारूप हैं यातैं तिन मंत्रादिकोंका तौ पुनःपुनः आवृत्तिरूप अभ्यास संभवैहै परंतु सर्व व्यापारोंका उपरामरूप जो समाधि है ताका कोई अभ्यास संभवता नहीं । ऐसी शंकाके निवृत्त करणेवासतै सो पतंजलि भगवान् इसप्रकारका अभ्यासका स्वरूप कहते-भये हैं । तहां सूत्र—(तत्र स्थितौ यत्नोऽभ्यासः) अर्थ यह—स्वस्वरूपविषे स्थित जो द्रष्टा शुद्ध चिदात्मा है ता शुद्ध चिदात्माविषे सर्व वृत्तियोंतैं रहित चित्तकी जा प्रशांतवाहितारूप निश्चल स्थिति है ता स्थितिके वासतै जो मानस उत्साहरूप यत्न है अर्थात् आपणे चंचल स्वभावतैं बाह्य प्रवाहवाले इस चित्तकू में सर्व प्रकारतैं निरोध करौंगा याप्रकारका जो मनविषे उत्साहविशेष है सो उत्साहरूप यत्न वारंवार आवृत्तिकन्याहुआ अभ्यास कह्याजावैहै इति । अन्यसूत्र—(स तु दीर्घकालनैरंतर्यसत्कारसैवितो दृढभूमिः) अर्थ यह—सो पूर्व उक्त अभ्यास उद्वेगतैं रहित होइकै दीर्घ कालपर्यंत सेवनकन्याहुआ तथा व्यवधानके अभावकारिकै निरंतर सेवन कन्याहुआ तथा श्रद्धा अतिशयरूप सत्कारकारिकै सेवन कन्याहुआ दृढभूमि होवैहै अर्थात् सो अभ्यास विषयसुखकी वासनावोंकारिकै चलायमान होइसकै नहीं । तहां तिस अभ्यासका अदीर्घ कालपर्यंत सेवन कियेहुए तथा दीर्घ कालपर्यंत सेवन कियेहुएभी बीचमें व्यवधान राखिकै सेवन कियेहुए तथा दीर्घकाल निरंतर सेवन कियेहुएभी श्रद्धा अतिशयके अभाव हुए लय विक्षेप कषाय सुखास्वाद या च्यारोंके नहीं निवृत्ति हुए व्युत्थानसंस्कारोंकी प्रबलतातैं अदृढभूमिहुआ सो अभ्यास फलकी प्राप्तिवासतै होवैगा नहीं इसीकारणतैं पतंजलि भगवान् नैं दीर्घकाल नैरंतर्य सत्कार यह तीनों कथन करे हैं इति । इतने कहणेकारिकै अभ्यासका स्वरूप कथन कन्या । अब वैराग्यका स्वरूप कथन करैं हैं । तहां वैराग्य दो प्रकारके होवैहैं एक तौ अपरवैराग्य होवैहै और दूसरा परवैराग्य

होवैहै वहां यतमान व्यतिरेक एकेंद्रिय वशीकार या भेदकारिके सो अपरवैराग्य च्यारि प्रकारका होवैहै । तहां पूर्व भूमिकाके जयकारिके उत्तरभूमिकाके संपादनकी विवक्षाकारिके सो पतंजलि भगवान् चौथा वशीकारनामा वैराग्यही कथन करता भयाहै । तहां सूत्र—(दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा वैराग्यम् ।) अर्थ यह—स्त्री अन्न पान मैथुन ऐश्वर्य इत्यादिक विषय सर्व लोकांकुं प्रत्यक्ष होणेतें दृष्टविषय कहेजावैहैं । और स्वर्ग विदेहता प्रकृतिलय इत्यादिक विषय केवल शास्त्रप्रमाणकारिके गम्य होणेतें आनुश्रविक विषय कहेजावैहैं । तिन दोनो प्रकारके विषयोंकी तृष्णाके हुएभी विवेककी न्यून अधिकताकारिके यतमानादिक तीव्र वैराग्य सिद्ध होवैहैं । तहां इस जगत्विषे कौन दस्तु सार है तथा कौन वस्तु असार है इस वार्त्ताकूं में गुरुशास्त्रतें निश्चय करें याप्रकरका जो उद्योग है ताकूं यतमाननामा वैराग्य कहै हैं । और आपणे चित्तविषे पूर्व विद्यमान जे दोष हैं तिन दोषोंके मध्यविषे अज्ञयस्यमान विवेककारिके इतने दोष पक्क हुए इतने दोष बाकी रहतेहैं इसप्रकारतें चिकित्साकी न्यांई जो विवेचन है ताकूं व्यतिरेकनामा वैराग्य कहै हैं । और दृष्टानुश्रविकविषयोंकी प्रवृत्तिकूं दुःस्वरूप जानिके बाह्य इंद्रियोंके प्रवृत्तिकूं नहीं उत्पन्न करती हुईभी तृष्णाका जो औत्सुक्यमात्रकारिके मनविषे अवस्थान है, ताका नाम एकेंद्रियनामा वैराग्य है । और तिस मनविषेभी तृष्णाके अभावकारिके जो सर्वप्रकारतें वैतृष्ण्य है अर्थात् तृष्णाकी विरोधी ज्ञानप्रसादरूप जा चित्तकी वृत्ति विशेषहै ताका नाम वशीकारनामा वैराग्यहै । सो वशीकारनामा वैराग्य संप्रज्ञातसमाधिका तौ अंतरंग साधन होवैहै और असंप्रज्ञातसमाधिका बहिरंग साधन होवैहै । ता असंप्रज्ञातसमाधिका तौ परवैराग्यही अंतंग साधन होवैहै । सो परवैराग्यका स्वरूप पतंजलि भगवान्नें योगसूत्रोंविषे यह कत्याहै । तहां सूत्र—(तत्परं पुरुषस्यातेर्गुणवैतृष्ण्यम्) अर्थ यह—संप्रज्ञातसमाधिकी दृढता कारिके त्रिगुणात्मक प्रधानतें पृथक् करेहुए पुरुषका साक्षात्कार उत्पन्न होवैहै । तिसतें अनंतर संपूर्ण तीन गुणोंके व्यवहारोंविषे जो वैतृष्ण्य होवै है सो परवैराग्य कत्या जावै है अर्थात् सर्वतें श्रेष्ठ फलभूत वैराग्य कत्याजावै है । तिस परवैराग्यकी परिपाकतातें चित्तके उपशमकी परिपाकता होइके शीघ्रही केवल्यकी प्राप्ति होवैहै । इनी सर्व अविनायकूं लेके श्रीभगवान्नें (अज्ञानेन तु कौंतेय वैराग्येण च गृह्यते ।) यह वचन कथन कन्या है ॥ ३२ ॥

हे अर्जुन ! पूर्व तुमनें जो यह कहाथा तत्त्वज्ञानतैभी प्रबल जो प्रारब्धकर्म है सो प्रारब्धकर्म आपणे फलके देणेवास्तै मनके वृत्तियोंकूं अवश्यकरिकै उत्पन्न करैगा वृत्तियोंतैं विना सो फलका भोग बनता नहीं । ऐसी मनकी वृत्तियोंके उत्पन्न हुए तिन वृत्तियोंका निरोध कन्या जावै नहीं इति । सो इसका उत्तर अब तूं श्रवण कर—

असंयतात्मना योगो दुष्प्राप इति मे मतिः ॥

वश्यात्मनस्तु यतता शक्यो वाप्तुमुपायतः ॥ ३६ ॥

(पदच्छेदः) असंयतात्मना । योगः । दुष्प्रापः । इति । मे । मतिः । वश्यात्मना । तु । यतता । शक्यः । अवाप्तुम् । उपायतः ॥ ३६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! असंयतात्मा पुरुषनें सो योग दुःखकरिकैभी नहीं पाइसकीताहै यह वाँर्त्ता हमारेकूं संमत है तौभी यतमान वश्यात्मा पुरुषनें उपायतैं प्राप्त होनेकूं शक्य है ॥ ३६ ॥

भा० टी०—तत्त्वसाक्षात्कारके उत्पन्न हुएभी वेदांतशास्त्रके व्याख्यानदिकों विषे चित्तकी संलभतातैं अथवा आलस्यादिक दोषोंतैं अभ्यास वैराग्यकरिकै नहीं निरुद्ध कन्या है अंतःकरण जिसनें ताका नाम असंयतात्मा है ऐसा असंयतात्मा पुरुष यद्यपि तत्त्वसाक्षात्कारवालाभी है तथापि सो असंयतात्मा पुरुष प्रारब्धकर्म-कृत चित्तकी चंचलतातैं मनकी सर्व वृत्तियोंके निरोधरूप योगकूं दुःखकरिकैभी प्राप्त होइ सकै नहीं । इसप्रकारका वचन जो तुमनें कहा है सो तुम्हारा कहणा हमारे-कूंभी संमत है अर्थात् सो तुम्हारा कहणा यथार्थ है । शंका—हे भगवन् ! असंयतात्मा पुरुष जबी तिस योगकूं नहीं प्राप्त होवै है तबी सरा कौन पुरुष तिस योगकूं प्राप्त होवै ? ऐसी अर्जुनकी शंकाकेहुए श्रीभगवान् कहैहैं (वश्यात्मना तु इति) वैराग्यके परिपाककरिकै वासनाके क्षयहुए वश्य हुआ है क्या स्वाधीन हुआ है अर्थात् विषयोंकी परतंत्रतातैं शून्य हुआ है आत्मा क्या अंतःकरण जिसका ताका नाम वश्यात्मा है । इहां (वश्यात्मना तु) या वचनके अंतविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तु शब्द पूर्व उक्त असंयतात्मा पुरुषतैं इस वश्यात्मा पुरुषविषे विलक्षणताके बोधन करणेवास्तैहै अथवा निश्चयार्थक है । तथा जो पुष्प वैराग्यकरिकै चित्तरूप नदीके विषयाभिमुख प्रवाहकूं रोकिकै प्रत्यक् आत्माके

अभिमुखताका प्रवाह करनेवास्तै पूर्व उक्त अभ्यासकूं करै है ताका नाम यतत है । ऐसा वश्यात्मा यतमान पुरुषही चित्तकी चंचलता करनेहारे प्रारब्ध कर्मोंकाभी अभिभवकरिकै ता सर्व चित्तवृत्तियोंके निरोधरूप योगकूं प्राप्त होनेवास्तै समर्थ होवै है । शंका—अत्यंत बलवान् जे प्रारब्ध कर्म हैं तिन प्रारब्ध कर्मोंका अभिभव किसप्रकारतैं होवै है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (उपायतः इति) हे अर्जुन ! पुरुष प्रयत्नरूप जो उपाय है तिस उपायतैंही तिस प्रारब्धकर्मका अभिभव होवै है । काहेतैं सो लौकिक पुरुषप्रयत्न तथा वैदिकपुरुषप्रयत्न ता प्रारब्धकर्मकी अपेक्षा करिकै प्रबल है । जो कदाचित् ता पुरुषप्रयत्नकूं प्रारब्धकर्मतैं प्रबल नहीं अंगीकार करिये तौ लौकिकपुरुषोंके कृषि आदिक प्रयत्नकूं तथा वैदिकपुरुषोंके ज्योतिष्टोमादिक प्रयत्नकूं व्यर्थता प्राप्त होवैगी । और सर्व कार्यविषे प्रारब्धकर्मके सत्त्वका तथा असत्त्वका विकल्पही प्राप्त होवैगा । ता करिकै किसीभी कार्यविषे प्रवृत्ति नहीं होवैगी । काहेतैं प्रारब्धकर्मके सत्त्वहुए तिसतैंही फलकी प्राप्ति होइ जावैगी ता फलकी प्राप्तिविषे पुरुषप्रयत्नका कछु प्रयोजन नहीं है । और प्रारब्धकर्मके असत्त्व हुएतैं सर्व प्रकारतैं फलकी प्राप्ति होणी असंभव है यातैंभी पुरुषप्रयत्नका कछु प्रयोजन नहीं है । इस प्रकारका विचार करिकै कोईभी पुरुष किसीभी लौकिक वैदिक कार्यविषे प्रवृत्त होवैगा नहीं । शंका—सो प्रारब्धकर्म आप अदृष्टरूप है । जो अदृष्टकारण होवैहै सो दृष्टकारणतैं विना कार्यका जनक होवै नहीं किंतु दृष्टकारणकी सहायताकरिकैही सो अदृष्टकारण कार्यका जनक होवैहै । यातैं अदृष्टकारणरूप सो प्रारब्धकर्मभी दृष्टसाधनसंपत्तितैं विना फलकी उत्पत्ति करनेविषे समर्थ होवै नहीं । यातैं कृषि आदिक लौकिक कार्योंविषे तथा ज्योतिष्टोमादिक वैदिक कार्योंविषे ता प्रारब्धकर्मकूं सो पुरुषप्रयत्न अवश्य अपेक्षित है । समाधान—यह वार्त्ता तौ योगाभ्यासविषेभी समानही है । काहेतैं ता योगाभ्यासकरिकै साध्य जा जीवन्मुक्ति है ता जीवन्मुक्तिकूंभी सुखातिशयरूपता होणेतैं प्रारब्धकर्मके फलविषेही अंतर्भाव है । याकारणतैंही अध्यात्मशास्त्रोंविषे ता जीवन्मुक्तिकूं अनेकजन्मोंके पुण्यकर्मोंका फलरूप कथन कन्या है । यातैं ता जीवन्मुक्तिरूप फलकी प्राप्तिवास्तै दृष्टकारणरूप योगाभ्यासका संपादन करणा संभवै है । अथवा तत्त्ववेत्ता पुरुषके देहइंद्रियादिक मंचावकी स्थितिकूं देखिकै जैसे प्रारब्धकर्मकूं तत्त्वज्ञानतैं प्रबलता कल्पना करी

जावै है तैसे तिस प्रारब्धकर्मतैभी सो योगाभ्यास प्रबल होवौ । काहेतैं शास्त्रप्रति-
पादित यत्नकूं सर्वतैं प्रबलताही देखणेविषे आवै है । यह वार्त्ता वसिष्ठ भगवान् नैभी
कथन करी है । तहां श्लोक—(सर्वमेवेह हि सदा संसारे रघुनंदन ॥ सम्यक्प्रयुक्ता-
त्सर्वेण पौरुषात्समवाप्यते ॥ १ ॥ उच्छास्त्रं शास्त्रितं चेति पौरुषं द्विविधं स्मृतम् ॥
तत्रोच्छास्त्रमनर्थाय परमार्थाय शास्त्रितम् ॥ २ ॥ शुभाशुभाभ्यां मार्गाभ्यां वहंती
वासनास्तरित् ॥ पौरुषेण प्रयत्नेन योजनीया शुभे पथि ॥ ३ ॥ अशुभेषु समाविष्टं
शुभेष्वेवावतारय ॥ त्वमनः पुरुषार्थेन बलेन बलिनां वर ॥ ४ ॥ प्रागभ्यासवशा-
द्याति यदा ते वासनोदयस् ॥ तदाभ्यासस्य साफल्यं विद्धि त्वमरिमर्दन ॥ ५ ॥
संदिग्धायामपि भृशं शुभामेव समाहर ॥ शुभायां वासनावृद्धौ तात दोषो न कश्चन
॥ ६ ॥ अव्युत्पन्नमना यावद्भवानज्ञाततत्पदः ॥ गुरुशास्त्रप्रमाणैस्त्वं निर्णीतं ताव-
दाचर ॥ ७ ॥ ततः पक्वकषायेण नूनं विज्ञातवस्तुना ॥ शुभोप्यसौ त्वया त्याज्यो
वासनौघो निरोधिना ॥ ८ ॥) अर्थ यह—हे रघुनंदन ! इसलोकविषे सर्वपुरुष सम्भक्
करेहुए पुरुषप्रयत्नतैं सर्व पदार्थोंकूं प्राप्त होवैहै । ऐसा कोई पदार्थ है नहीं जो पुरुष-
प्रयत्नकरिकै नहीं प्राप्त होवै १ । हे रामचंद्र ! सो पुरुषप्रयत्नरूप पौरुष दो प्रकारका
होवै है । एक तौ उत्शास्त्र होवैहै दूसरा शास्त्रित होवैहै । तहां शास्त्रकरिकै प्रतिषिद्ध
पौरुषकूं उत्शास्त्र कहैं है और शास्त्रकरिकै विहित पौरुषकूं शास्त्रित कहैं हैं । तहां
उत्शास्त्र पौरुष तौ नरककी प्राप्तिवासतैही होवैहै । और शास्त्रित पौरुष तौ अंतःकरण-
की शुद्धिद्वारा मोक्षकी प्राप्तिवासतैही होवैहै २ । हे रामचंद्र ! यह वासनारूप
नदी शुभ अशुभ या दोनों मार्गोंतैं वहन करैहै । तहां इस अधिकारी पुरुषनैं
पुरुषप्रयत्नकरिकै यह वासनारूप नदी अशुभमार्गोंतैं रोकिकै शुभमार्गविषे प्रवृत्त
करणी ३ । हे सर्व बलवान्पुरुषोंविषे श्रेष्ठ रामचंद्र ! अशुभ कर्मोंविषे प्रवृत्तहुए
आपणे मनकूं तूं पुरुषप्रयत्नकरिकै तिन अशुभकर्मोंतैं निवृत्त करिकै शुभकर्मोंविषे
प्रवृत्त कर ४ । हे शत्रुओंकूं नष्ट करणेहारा रामचंद्र ! पूर्वले अभ्यासके वशतैं
जदी तुम्हारी शुभवासना उत्पन्न होवै तबीही तुमनै आपणे अभ्यासकी सफलता
जानणी ५ । ता वासनाके अनिर्णय हुएभी तूं निरंतर शुभवासनाकूंही संपादन
कर । हे पुत्र ! ता शुभवासनाकी वृद्धिहुए किंचित्मात्रभी दोष होवै नहीं । अशु-
भवासनाकी वृद्धितैही दोषकी प्राप्ति होवैहै ६ । हे रामचंद्र ! जब पर्यंत तूं
अव्युत्पन्न मनवाला है तथा परमपदके ज्ञानतैं रहिन है तबपर्यंत गुरुशास्त्रप्रमाण

कारिकै निर्णीत अर्थकून्ही तूं श्रद्धाभक्तिपूर्वक अनुकरण कर ७ । हे रामचंद्र । इसप्रकारके उपायतैं जवी तुम्हारे पापरूप कषाय निवृत्त होवैं तथा आत्मवस्तुका निश्चय होवै तथा मनका निरोध होवै तवी तुमनै ता शुभवासनाकाभी परित्यागही करणा इति ८ । इत्यादिक अनेक वचनोंकारिकै वसिष्ठ भगवान् नैं पुरुषप्रयत्नकी प्रबलता कथन करीहै । यातैं सो शास्त्रीय पुरुषप्रयत्न सर्वतैं प्रबल है । ता पुरुषप्रयत्नकारिकै तिस प्रारब्धकर्मका अभिभव संभवैहै । इतनैं कहणे कारिकै पूर्व उक्त अर्जुनके प्रश्नका यह उत्तर सिद्ध भया । साक्षी आत्माविषे स्थित जो अविवेकसिद्ध संसारबंध है ता संसारबंधकी विवेकसाक्षात्कारतैं निवृत्त हुएभी प्रारब्धकर्मनैं स्थित करे हुए चित्तकी स्वाभाविकभी वृत्तियोंकूं जो पुरुष योगाभ्यासके प्रयत्न कारिकै निवृत्त करैहै सो जीवन्मुक्त पुरुष परमयोगी कहाजावैहै । और तिन चित्तवृत्तियोंके नहीं निरोधकियेहुए यह पुरुष तत्त्वज्ञानवाला हुआभी परमयोगी कहाजावैनहीं किंतु अपरमयोगी कहाजावैहै ॥ ३६ ॥

तहां इस पूर्वग्रंथकारिकै यह वार्त्ता कथन करी जिस पुरुषकूं तत्त्वज्ञानकी तो प्राप्ति हुईहै परंतु जीवन्मुक्तिकी प्राप्ति हुई नहीं सो पुरुष अपरमयोगी कहाजावैहै । और जिस पुरुषकूं तत्त्वज्ञानकीभी प्राप्ति हुईहै तथा जीवन्मुक्तिकीभी प्राप्ति हुईहै सो पुरुष परमयोगी कहाजावैहै इति । तहां अपरमयोगी तथा परमयोगी दोनोंका तत्त्वज्ञानकारिकै अज्ञानके नाश हुएभी जबपर्यंत प्रारब्धकर्म विद्यामान है तबपर्यंत देहइंद्रियसंघात बन्यारहैहै । और ता प्रारब्धकर्मका जवी भोगतैं नाश होवैहै तवी तिन दोनोंका देहइंद्रियसंघातभी नाश होइजावैहै । और एकवार नाशकूं प्राप्तहुआ सो संघात पुनः कदाचित्भी उत्पन्न होवै नहीं । जिसकारणतैं ता संघातके उत्पादक अविद्याका कर्म तिन तत्त्ववेत्ता पुरुषोंके नाश होइगयेहैं । यातैं तिन दोनों प्रकारके विद्वान् पुरुषोंकूं विदेहकैवल्यकी प्राप्तिविषे किंचित्मात्रभी शंका नहीं है परंतु जो पुरुष पूर्व करेहुए निष्काम कर्मोंकारिकै विविदिपा पर्यंत चित्तशुद्धिकूं प्राप्त हुआहै तिसतैं अनंतर शास्त्रविधिपूर्वक तिन सर्व कर्मोंका परित्याग कारिकै विविदिपा रूप परमहंस संन्यासकूं प्राप्त हुआहै । तिसतैं अनंतर श्रोत्रियब्रह्मनिष्ठ जीवन्मुक्तसंन्यासी गुरुके समीप जाइके तिस ब्रह्मवेत्ता गुरुतैं वेदांतमहावाक्यके उपदेशकूं प्राप्त होइके ता उपदेशविषे असंभावना विपरीतभावनारूप प्रतिबंधकी निवृत्तिवासतै (अथातो ब्रह्मजिज्ञासा ॥) इस सूत्रनैं आदिलैके (अनावृत्तिः शब्दात् ॥) इस सूत्रपर्यंत

समग्र च्यारि अध्यायरूप उत्तरमीमांसाशास्त्रकारिकै श्रवण मनन निदिध्यासन या तीनोंकूं गुरुके प्रसादतैं करणेका आरंभ करैहै । सो अधिकारी पुरुष श्रद्धावान् हुआभी आयुषकी अल्पताकारिकै अल्पप्रयत्नवाला होणेतैं इस जन्मविषे आत्मज्ञानकूं प्राप्त हुआ नहीं किंतु ता श्रवणमनननिदिध्यासनके करतेहुएही मध्यविषे मरणकूं प्राप्त होइगया सो पुरुष आत्मज्ञानतैं रहित होणेतैं अज्ञानके नाशतैं रहित है यातैं सो पुरुष मोक्षकूं तौ प्राप्त होवै नहीं और तिस पुरुषनैं कर्मोंका तथा उपासनाका पूर्व परित्याग कन्याहै यातैं सो पुरुष अर्चिरादि मार्गकारिकै उपासनासहित कर्मके देवलोकरूप फलकूंभी प्राप्त होवै नहीं । तथा सो पुरुष धूमादिक मार्गकारिकै केवल कर्मोंके पितृलोकरूप फलकूंभी प्राप्त होवै नहीं किंतु सो योगभ्रष्ट पुरुष कीटपतंगादिक भावकी प्राप्तिकारिकै कष्टगतिकूंही प्राप्त होवैगा । आत्मज्ञानतैं रहित हुआ देवयान पितृयाण मार्गके असंबंधवाल होणेतैं वर्णआश्रमके आचारतैं भ्रष्टहुए पुरुषकी न्याई अथवा सो पुरुष ता कष्टगतिकूं नहीं प्राप्त होवैगा । शास्त्रनिषिद्ध कर्मोंके अभाववाला होणेतैं वामदेवकी न्याई इसप्रकारके संशयकारिकै व्याकुल हुआहै मन जिसका ऐसा जो अर्जुन है सो अर्जुन ता संशयकी निवृत्ति करणेवास्तै श्रीभगवान्के प्रति श्रुत करैहै—

अर्जुनउवाच ।

अयतिः श्रद्धयोपेतो योगाच्चलितमानसः ॥

अप्राप्य योगसंसिद्धिं कां गतिं कृष्ण गच्छति ॥३७॥

(पदच्छेदः) अयतिः । श्रद्धया । उपेतः । योगात् । चलितमानसः । अप्राप्य । योगसंसिद्धिम् । काम् । गतिम् । कृष्ण । गच्छति ॥ ३७ ॥

(पदार्थः) हे कृष्ण ! जो पुरुष अल्पप्रयत्नवाला है तथा श्रद्धाकारिकै युक्त है तथा तत्त्वसाक्षात्कारतैं चलायमान हुआ है मन जिसका सो पुरुष तत्त्वज्ञानके फलकूं न प्राप्तहोइकै मरणकूं प्राप्तहुआ किंसं गतिकूं प्राप्त होवैहै ॥ ३७ ॥

भा०टी०—हे कृष्ण भगवन् ! आयुषकी अल्पताकारिकै जो पुरुष अल्पप्रयत्नवाला है तथा गुरुवेदांतवाक्योंविषे विश्वासबुद्धिरूप जा श्रद्धा है ता श्रद्धाकारिकै युक्त है । इहां श्रद्धा आपणे सहवर्ति शमदमादिकोंकाभी उपलक्षण है । ते श्रद्धासहित शमदमादिक (शांतो दांत उपरतस्ति तिशुः श्रद्धावित्तो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्यति ।)

इस श्रुतिविषय कथन करेहैं । यातें यह अर्थ सिद्ध भया, नित्य अनित्य वस्तुका विवेक तथा इसलोक परलोकके फलभोगोंविषे वैराग्य तथा शम दम उपरति तितिक्षा श्रद्धा समाधान यह पदसंपत्ति तथा मोक्षकी इच्छारूप मुमुक्षुता इन च्यारि साधनोंकारिके संपन्नहुआ जो पुरुष श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ गुरुके समीप जाइके वेदांतवाक्योंके श्रवणमननादिकोंकूं करताभी है परंतु आयुष्यकी अल्पताकारिके तथा मरणकालविषे इंद्रियोंकी व्याकुलताकारिके तिन श्रवणादिक साधनोंके दृढ अनुष्ठानके असंभवतें जो पुरुष योगतें चलितमनवाला हुआहै इहां श्रवणमननादिकोंके परिपाककारिके उत्पन्नभया जो तत्त्वसाक्षात्कार है ताका नाम योग है ता योगतें चलित हुआहै क्या तिस योगके फलकूंही प्राप्त हुआहै मन जिसका ऐसा जो पुरुष है सो पुरुष ता योगसंसिद्धिकूं न प्राप्त होइके अर्थात् तत्त्वसाक्षात्काररूप योगकारिके प्राप्त होनेहारी जा अपुनरावृत्तिसहित कार्यसहित अज्ञानकी निवृत्ति है ताका नाम योगसंसिद्धि है ताकूं न प्राप्त होइके अतत्त्वज्ञ हुआही मध्यविषे मृत्युकूं प्राप्तहुआ किस गतिकूं प्राप्त हुआ, किस गतिकूं प्राप्त होवैहै अर्थात् सो पुरुष सुगतिकूं प्राप्त होवैहै अथवा दुर्गतिकूं प्राप्त होवैहै । तात्पर्य यह—तिस पुरुषनें नित्यनैमित्तिक कर्मोंका तौ परित्याग कन्याहै तथा ज्ञानकी उत्पत्ति हुई नहीं यातें तिसपुरुषकूं दुर्गतिके प्राप्तिकी भी संभावना होवैहै । और तिस पुरुषनें शास्त्रउक्त मोक्षसाधनोंका अनुष्ठान कन्याहै तथा शास्त्रप्रतिषिद्ध कर्मोंका परित्याग कन्याहै यातें तिस पुरुषकूं सुगतिके प्राप्तिकी भी संभावना होवैहै ॥ ३७ ॥

अब इसी पूर्व उक्त संशयके बीजकूं स्पष्टकारिके निरूपण करें हैं—

क्वचिन्नोभयविभ्रष्टश्छिन्नाभ्रमिव नश्यति ॥

अप्रतिष्ठो महाबाहो विमूढो ब्रह्मणः पथि ॥३८॥

(पदच्छेदः) क्वचित् । न । उभयविभ्रष्टः । छिन्नाभ्रम् । इव । नश्यति ।
अप्रतिष्ठः । महाबाहो । विमूढः । ब्रह्मणः । पथि ॥ ३८ ॥

(पदार्थः) हे महान् बाहुवाले कृष्ण ! ब्रह्मप्राप्तिके ज्ञानरूप मार्गविषे विमूढ तथा कर्मउपासनातें रहित ऐसा उभयभ्रष्ट पुरुष विच्छिन्नहुए अभ्रकी न्यारि कैयों नहीं नाशकूं प्राप्त होवैगा ॥ ३८ ॥

भा० टी०—हे महाबाहो ! अर्थात् सर्व भक्तजनोंके सर्व उपद्रवोंके निवृत्त करणविषे समर्थ है च्यारों भुजा जिमकी अथवा सर्व भक्तजनोंके प्रति धर्म अर्थ

काम मोक्ष या च्यारि प्रकारके पुरुषार्थ देणेविषे समर्थ हैं च्यारि भुजा जिसकी ताका नाम महाबाहु है । इहां (हे महाबाहो) या संबोधनके कहणेकारिके अर्जुननें श्रीभगवान्‌विषे स्वप्रश्ननिमित्तक क्रोधका अभाव सूचन कऱ्या । तथा तिस प्रश्नके उत्तरदेणेका सामर्थ्य सूचन कऱ्या । और (कञ्चित्) यह पद अमि-
लापासहित प्रश्नका वाचक है सो दिखावैहैं । हे भगवन् ! जो पुरुष अद्वितीयब्रह्मकी प्रातिके आत्मज्ञानरूप मार्गविषे विमूढ है अर्थात् ता ब्रह्म आत्माके ऐक्यसाक्षा-
त्कारकी उत्पत्तितें रहित है तथा जो पुरुष अप्रतिष्ठ है अर्थात् पितृयाणमार्गविषे गमनका साधनरूप जो कर्म है तथा देवयानमार्गविषे गमनका साधनरूप जा उपासना है ता कर्म उपासना दोनोतें रहित है जिसकारणतें उपासनासहित सर्व कर्मोंका तिस पुरुषनें पूर्वही परित्याग कऱ्याहै ऐसा जो उभयभ्रष्ट पुरुष है अर्थात् कर्ममार्गतें तथा ज्ञानमार्गतें दोनोतें भ्रष्ट है ऐसा पुरुष छिन्न अभ्रकी न्याई क्यो नाशकूं नहीं प्राप्त होइकै अर्थात् जैसे वायुनें पूर्व मेघतें पृथक् कऱ्या जो अभ्र है सो अभ्र जैसे पूर्व मेघतें भ्रष्ट होइकै तथा उत्तर मेघकूं न प्राप्त होइकै वृष्टिके अयोग्य हुआ मध्यविषेही नाशकूं प्राप्त होवैहै तैसे सो योगभ्रष्ट पुरुषभी पूर्वकर्ममार्गतें विच्छिन्न हुआ तथा उत्तरज्ञानमार्गकूं नहीं प्राप्तहुआ मध्यविषेही नाशकूं प्राप्त होवैगा । ऐसा योगभ्रष्ट पुरुष कर्मके फलकूं तथा ज्ञानके फलकूं प्राप्त होणेवास्तै अयोग्य नहीं है कऱ्या इति । इतनें कहणेकारिके ज्ञान कर्म दोनोंका समुच्चयभी निराकरण कऱ्या काहेतें इस समुच्चयपक्षविषे ज्ञानके फलके अलाभ हुएभी कर्मके फलका लाभ संभव होइसकैहै । यातें ता समुच्चयकूं करणेहारे पुरुषविषे उभयभ्रष्टपणा संभवता नहीं । इहां जो कोई यह शंका करे, तिस पुरुषकूं कर्मोंके संभव हुएभी तिस पुरुषनें कर्मोंके फलकी कामना परित्याग कऱ्याहै । यातें कर्म करतेहुएभी तिस पुरुषविषे उभयभ्रष्टपणा संभव होइसकैहै सो यह शंकाभी संभवै नहीं, काहेतें जैसे सकामकर्मोंका फल होवैहै तैसे निष्काम कर्मोंकाभी फल होवैहै यह वार्ता पूर्व आपस्तंबऋषिका वचन प्रमाण देकै कथन वगिआयेहैं । यातें ज्ञान कर्म दोनोंके समुच्चयकूं अनुष्ठान करणे-
हारे पुरुषऊपरि यह प्रश्न नहीं है किंतु सर्वकर्मोंके त्यागी संन्यासी ऊपरिही यह प्रश्न है । जिसकारणतें अनर्थके प्रातिकी शंका तिस सर्वकर्मोंके त्यागी संन्यासी-
विषेही संभव होइसकैहै ॥ ३८ ॥

अब इस पूर्व उक्त संशयके निवृत्त करणेवास्तै सो अर्जुन अंतर्दामी ऋष्ण भगवान्‌के प्रति प्रार्थना करैहै—

एतन्मे संशयं कृष्ण च्छेत्तुमर्हस्यशेषतः ॥

त्वदन्यः संशयस्यास्य च्छेत्ता न ह्युपपद्यते ॥ ३९ ॥

(पदच्छेदः) एतत् । मे । संशयम् । कृष्ण । छेत्तुम् । अर्हसि । अशेष-
तः । त्वदन्यः । संशयस्य । अस्य । छेत्ता । न । हि । उपपद्यते ॥ ३९ ॥

(पदार्थः) हे कृष्ण ! हमारे इस संशयकूँ अशेषतैँ निवृत्त करणेकूँ आपही
योग्य हो जिस्कारणतैँ तुम्हारेतैँ अन्य कोईभी इस संशयके छेदनकरणेहारा
नहीं^{३३} संभवै है ॥ ३९ ॥

भा० टी०—हे कृष्ण भगवन् ! पूर्व दोश्लोकोंकरिकै हमनेँ दिखाया जो आपणा
संशय है तिस हमारे संशयकूँ अशेषतैँ निवृत्त करणेकूँ अर्थात् ता संशयके मूलभूत
जे अधर्मादिक हैं तिन अधर्मादिकोंके उच्छेदनपूर्वक ता संशयके निवृत्त करणेकूँ
एक आपही योग्य हो । शंका—हे अर्जुन ! मेरेतैँ अन्य कोई ऋषि अथवा कोई देवता
तुम्हारे इस संशयकूँ निवृत्त करैगा ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहैहै (त्वदन्यः
इति) हे भगवन् ! सर्वज्ञ तथा सर्व शास्त्रोंका कर्ता तथा परमगुरुरूप तथा परम-
कपालु ऐसे जो आप परमेश्वर हो तिस आपतैँ भिन्न जितनेक ऋषि हैं तथा
जितनेक देवता हैं ते सर्व अनीश्वर होणेतैँ असर्वज्ञही हैं यातैँ कोई ऋषि तथा कोई देवता
इस योगभ्रष्ट पुरुषके परलोकगतिविषयक हमारे संशयके सम्यक् उत्तर देकरिकै
नाश करणेहारा संभवता नहीं । यातैँ सर्वका परमगुरु तथा सर्व अर्थकूँ प्रत्यक्ष
देखणेहारा आप ईश्वरही इस हमारे संशयके निवृत्त करणेकूँ योग्य हो ॥ ३९ ॥

इसप्रकार अर्जुनकी योगी पुरुषके नाशकी शंकाकूँ निवृत्त करणेवास्तैँ
श्रीभगवान् उत्तर कहैँ हैं—

श्रीभगवानुवाच ।

पार्थ नैवेह नामुत्र विनाशस्तस्य विद्यते ॥

नहि कल्याणकृत्कश्चिद्दुर्गतिं तात गच्छति ॥ ४० ॥

(पदच्छेदः) पार्थ । नै । एव । इह । न । अमुत्र । विनाशः । तस्य ।
विद्यते । न । हि । कल्याणकृत् । कश्चित् । दुर्गतिम् । तात ।
गच्छति ॥ ४० ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! तिस्रें योगभ्रष्ट पुरुषका इस लोकविषे कदाचित् भी विनाश नहीं होवैहै तथा परलोकविषे भी विनाश नहीं होवैहै जिसकारणतें हे तात ! शास्त्रविहितकारी कोईभी पुरुष दुर्गतिकूं नहीं प्राप्त होवैहै ॥ ४० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! उभयभ्रष्ट हुआ सो योगी पुरुष नाशकूंही प्राप्त होवैहै, यह जो वचन पूर्व तुमने कथन क-याथा तिस वचनका क्या अर्थ है क्या सो पुरुष वेदविहित कर्मोंके परित्याग करनेतें इस लोकविषे किसी प्रमादी पुरुषकी न्याई श्रेष्ठ पुरुषोंकरिके निंदाकरणे योग्य होवैहै । अथवा सो पुरुष परलोकविषे निकृष्ट गतिकूं प्राप्त होवैहै । जा परलोकविषे निकृष्ट गति श्रुतिने कथन करीहै । तहां श्रुति—(अथैतयोः पथोर्न कतरेण च न ते कीटाः पतंगा यदि दंदशुकम् ।) अर्थ यह—देवलोकके प्राप्तिका जो देवयान मार्ग है तथा पितृलोकके प्राप्तिका जो पितृयाण मार्ग है तिन दोनों मार्गोंविषे एक मार्गविषे भी जे पुरुष प्रवृत्त नहीं होवैहैं ते अज्ञानी पुरुष कीट पतंग मशकादिक क्षुद्र शरीरोंकूं वारंवार प्राप्त होवैहै इति । सो यह दोनों प्रकारका नाश तिस योगभ्रष्टपुरुषका होवै नहीं । इस अर्थकूं श्रीभगवान् कहैहैं । हे पार्थ ! जिस पुरुषनें शास्त्र उक्त विधिपूर्वक सर्व कर्मोंका परित्यागरूप संन्यास क-याहै तथा जो पुरुष सर्वतें विरक्त हुआहै तथा जो पुरुष ब्रह्मवेत्ता गुरुके समीप जाइके वेदांतशास्त्रके श्रवणादिकोंकूं करैहै तथा जो पुरुष तिन श्रवणमननादिकोंके करतेहुएही मध्यविषे मरणकूं प्राप्त हुआहै ऐसा जो योगभ्रष्ट पुरुष है तिस योगभ्रष्ट पुरुषका इस लोकविषे तथा परलोकविषे विनाश होवै नहीं । इसी अर्थविषे श्रीभगवान् हेतु कहैहैं (नहि कल्याणकृत् इति) हे तात ! जो कोई पुरुष किंचित् मात्रभी शास्त्रविहित अर्थका अनुष्ठान करैहै सो पुरुष इस लोकविषे तौ अपकीर्तिरूप दुर्गतिकूं नहीं प्राप्त होवैहै और परलोकविषे कीट पतंगादिक शरीरोंकी प्राप्तिरूप दुर्गतिकूं नहीं प्राप्त होवैहै । जवी सामान्यतें शास्त्रविहित अर्थके अनुष्ठान करनेहारा पुरुषभी ता दुर्गतिकूं प्राप्त होवै नहीं तवी सर्वतें उत्कृष्ट सो योगभ्रष्ट ता दुर्गतिकूं नहीं प्राप्त होवैहै याके विषे क्या कहणाहै । इहां श्रीभगवान्ने अर्जुनकूं हे तात ! या संबोधनकरिके जो कथनक-याहै ताका यह अभिप्राय है—(तनोत्यात्मानं पुत्ररूपेणेति तातः) अर्थ यह—जो पुरुष आपणे आत्माकूंही पुत्ररूपकरिके विस्तार करै ताकूं तात कहैहैं इसरीतिसें तात शब्द पिताका वाचक है । सो पिताही पुत्ररूप होवैहै ।

यातैं ता पुत्रकूंभी तात कहैंहैं । और शिष्यभी पुत्रके समानही होवैंहै । यातैं तिस पुत्रके स्थानविषे शिष्यका जो तात यह संबोधन है सो तिस शिष्य ऊपर कृपाकी अतिशयताके सूचनवासतै है इति । तहां पूर्वपक्षविषे जो यह वचन कहाथा सो योगभ्रष्ट पुरुष कष्टगतिकूं प्राप्त होवैंहै अज्ञानी हुआ देवयान पितृ-याण मार्गके असंबंधवाला होणेतैं स्वधर्मतैं भ्रष्टपुरुषकी न्याई, सो यह कहणाभी अयुक्त है । काहेतैं सो योगभ्रष्ट पुरुष ता देवयान मार्गके असंबंधवाला नहीं है । किंतु ता देवयान मार्गके संबंधवालाही है । यातैं ता अनुमानविषे सो हेतुही असिद्ध है अर्थात् ता योगभ्रष्ट पुरुषविषे सो हेतु रहै नहीं । काहेतैं पंचाग्नि विद्याविषे यह वचन कहाहै—(य इत्थं विदुर्ये चामी अरण्ये श्रद्धां सत्यमुपासते तेऽर्चिरभिसंभवंतीति ।) इस श्रुतिविषे पंचाग्निके जानणेहारे पुरुषोंकी न्याई श्रद्धावाले तथा सत्यवाले सुसुक्ष्म जनोकूंभी देवयान मार्ग द्वारा ब्रह्मलोककी प्राप्ति कथन करीहै और श्रवण मननादिकोंकूं करणेहारा जो योगभ्रष्ट है तिस योगभ्रष्ट पुरुषकूं (श्रद्धावित्तो भूत्वा) इस पूर्व उक्त श्रुतिकरिकै सा श्रद्धाभी प्राप्तही है । तथा (शांतो दांतः) इस श्रुतिवचनकरिकै मिथ्याभापणरूप जो वाक्इन्द्रियका व्यापार है ताका निरोधरूप सत्यभी ता योगभ्रष्टकूं प्राप्तही है । काहेतैं श्रोत्रादिक बाह्य इंद्रियोंके व्यापारका जो निरोध है ताहीकूं दम कहैंहैं । ता दमके प्राप्तहुए सो सत्यभी प्राप्तही है । अथवा योगशास्त्रविषे योगके अंगरूपकरिकै कथन करे जे अहिंसा सत्य अस्तेय ब्रह्मचर्य अपारिग्रह यह पंच यम हैं ताके प्राप्त हुए सो सत्यभी प्राप्तही है । और पूर्व उक्त स्थितिविषे स्थित सत्य शब्दकरिकै जो ब्रह्मकाही ग्रहण करिये तौभी कोई हानि नहीं है । काहेतैं वेदांतशास्त्रके जे श्रवणादिक हैं ते श्रवणादिकभी ता सत्यब्रह्मका चिंतनरूप ही हैं । यद्यपि जिस पुरुषकी जिस वस्तुविषे बुद्धिकी स्थिति होवैंहै सो पुरुष मरणतैं अनंतर तिसीही वस्तुकूं प्राप्त होवैंहै यह नियम शास्त्रविषे कथन क-याहै । यातैं सत्यब्रह्मके चिंतन करणेहारे पुरुषोंकूं ब्रह्मलोककी प्राप्ति कहणी संभवै नहीं तथापि यह नियम सर्वत्र नहीं संभवैहै । जिसकारणतैं पंचाग्निविद्याविषेही ता नियमका व्यभिचार है । यातैं जैसे पंचाग्निविद्यावाले पुरुषोंकूं ब्रह्मलोककी प्राप्ति होवैंहै । तैसे तिन सत्यब्रह्मके चिंतन करणेहारे पुरुषोंकूंभी ब्रह्मलोककी प्राप्ति संभवैहै । और (संन्यासादृत्तलणः स्थानम् ।) इस स्मृतिनैं संन्यासतैंभी ब्रह्मलोककी प्राप्ति

कथन करी है । और दिनदिनविषे भक्तिश्रद्धापूर्वक जो वेदांतशास्त्रका विचार है ता विचारकू अतिकृच्छ्रके फलकी तुल्यता स्मृतिविषे कथन करी है । यातें यह अर्थ सिद्ध भया श्रद्धा सत्य ब्रह्मविचार संन्यास या चारोंविषे एक एककूंभी ब्रह्मलोकके प्रातिकी साधनरूपता है । जवी एक एककूंभी ता ब्रह्मलोकके प्रातिकी साधनरूपता है तवी ता योगभ्रष्ट पुरुषविषे स्थित तिन चारोंकूं ब्रह्मलोकके प्रातिकी साधनरूपता है याकेविषे क्या कहणा है । इसीकारणतैं तैत्तिरीयशास्त्रावाले ब्राह्मण (तस्य हवा एवं विदुषो यज्ञस्य) इत्यादिक वचनोंकरिकै ता योगी पुरुषके चरितकूं सर्वसुकृतरूप कथन करतेभये हैं । तथा स्मृतिविषेभी य वार्त्ता कथन करी है । तहां श्लोक—(स्नातं तेन समस्ततीर्थसलिले सर्वापि दत्तावनिर्यज्ञानां च कृतं सहस्रमखिला देवाश्च संपूजिताः । संसाराच्च समुद्धृताः स्वपितरन्नैलोक्यपूज्योप्यसौ यस्य ब्रह्मविचारणे क्षणमपि स्थैर्य मनः प्राप्नुयात् ।) अर्थ यह—जिस पुरुषका मन एक क्षणमात्रभी ब्रह्मविचारविषे स्थिरताकूं प्राप्त हुआहै तिस पुरुषनैं संपूर्ण तीर्थोंके जलविषेभी स्नान क-याहै । तथा तिस पुरुषनैं सर्व पृथ्वीभी दान करी है । तथा तिस पुरुषनैं सहस्र यज्ञभी करे हैं । तथा तिस पुरुषनैं ब्रह्मादिक सर्व देवताभी पूजन करे हैं । तथा तिस पुरुषनैं आपणे पितरभी संसारममुद्रतैं उद्धार करे हैं । तथा सो पुरुष तीन लोकों-करिकै भी पूज्य है ॥ ४० ॥

हे भगवन् ! इसप्रकारतैं ता योगभ्रष्ट पुरुषकूं शुभकारिताकरिकै दोनों लोक-विषे नाशके अभाव हुएभी दूसरा कौन फल प्राप्त होवै है । ऐसी अर्जुनकी जिज्ञा-साके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं—

प्राप्य पुण्यकृताँल्लोकानुपित्वा शाश्वतीः समाः ॥

शुचीनां श्रीमतां गेहे योगभ्रष्टोऽभिजायते ॥ ४१ ॥

(पदच्छेदः) प्राप्य । पुण्यकृतान् । लोकान् । उपित्वा । शाश्वतीः । समाः । शुचीनाम् । श्रीमताम् । गेहे । योगभ्रष्टः । अभिजायते ॥ ४१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो योगभ्रष्ट पुरुष पुण्यात्मा पुरुषोंकूं प्राप्त होणेहारे लोकोंकूं प्राप्त होइके तहां बहुत संवत्सरपर्यंत निवास करिकै तिसतैं अनंतर पवित्र श्रीमान् पुरुषोंके गृहविषे जन्मकूं प्राप्त होवै है ॥ ४१ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! जो पुरुष योगमार्गविषे प्रवृत्त हुआ है तथा जिस पुरुषनें सर्व कर्मोंका त्यागरूप संन्यास क-या है तथा जो पुरुष निरंतर वेदांतशास्त्रके श्रवणादिकोंकूं करै है इसप्रकारतैं श्रवणमननादिकोंकूं करता हुआ जो पुरुष मध्य-विषेही मरणकूं प्राप्त हुआ है ताके विषेभी कोईक योगभ्रष्ट पुरुष तौ पूर्व अनुभव करेहुए भोगोंकी वासनाके प्रादुर्भावतैं विषयोंकी इच्छा करै है । और कोईक योग-भ्रष्ट पुरुष तौ वैराग्यभावनाकी दृढतातैं तिन विषयोंकी इच्छा करता नहीं । तिन दोनों प्रकारके योगभ्रष्टोंविषे प्रथम योगभ्रष्टका वृत्तांत इस श्लोकविषे कथन करैं हैं । तहां उपासना सहित अश्वमेधादिक यज्ञोंकूं करणेहारे पुरुषोंकूं प्राप्त होणे-योग्य जो ब्रह्मलोक है ता ब्रह्मलोककूं सो योगभ्रष्ट पुरुष अर्चिरादि मार्गद्वारा प्राप्त होइकै ता ब्रह्मलोकविषे ब्रह्माके आयुष्परिमाण संवत्सरपर्यंत निवास करिकै तिसतैं अनंतर पवित्र तथा विभूतिवाले महाराज चक्रवर्ति पुरुषोंके कुलविषे भोगवासना-शेषके सद्भावतैं अजातशत्रु जनकादिकोंकी न्याई जन्मकूं प्राप्त होवै है अर्थात् भोगवासनाकी प्रबलतातैं सो योगभ्रष्ट पुरुष ब्रह्मलोकके अंतविषे सर्वकर्मोंके संन्यास करणेकूं अयोग्य महाराजा होवै है । इहां एकही ब्रह्मलोकविषे (लोकान्) यह जो बहुवचन कथन क-या है सो ता ब्रह्मलोकविषे स्थित भोगस्थानोंके भेदकूं लैके कथन क-या है । और श्रीमान् पुरुष धन करिकै अनेक पापकर्मोंकूं करते हुए अधोगतिकूं प्राप्त होवै है । यातैं सो योगभ्रष्ट पुरुषभी श्रीमान् पुरुषोंके गृहविषे जन्मकूं लैके अधोगतिकूंही प्राप्त होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके निवृत्त करणेवास्तैं श्रीभगवान्नें तिन श्रीमान् पुरुषोंका शुचि यह विशेषण कथन क-या है अर्थात् जे पवित्र श्रीमान् होवैं हैं ते पापकर्मोंविषे धनादिकोंकूं स्वर्च करते नहीं किंतु शुभकार्योंविषे धनादिकोंकूं स्वर्च करतेहुए पूर्वस्थानकी अपेक्षा करिकै अत्यंत महान् स्थानकूं संपादन करैं हैं ॥ ४१ ॥

अत्र विषयोंकी इच्छातैं रहित दूसरे योगभ्रष्टकी मरणतैं अनंतर गतिकूं कथन करैं हैं—

अथवा योगिनामेव कुले भवति धीमताम् ॥

एताद्धि दुर्लभतरं लोके जन्म यदीदृशम् ॥ ४२ ॥

(पदच्छेदः) अथवा । योगिनाम् । एव । कुले । भवति । धीमताम् । एतत् । हि । दुर्लभतरम् । लोके । जन्म । यत् । ईदृशम् ॥ ४२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अथवा सो योगभ्रष्ट पुरुष ब्रह्मविद्यावाले दारिद्री ब्राह्मणोंके कुलविषे ही जन्म लेवैहै जिस कारणतैं ईसलोकविषे ईसप्रकारका जो यह जन्म है सो यह जन्म अत्यंत दुर्लभ है ॥ ४२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो पुरुष श्रद्धावैराग्यादिक शुभगुणोंकी अधिकता करिकै विषय भोगवासनातैं रहित है, सो योगभ्रष्ट पुरुष मरणतैं अनंतर तिन पुण्यकारी पुरुषोंके लोकोंकूं नहीं प्राप्त होइकैही ब्रह्मविद्यावाले तथा योगाभ्यास-वाले दारिद्री ब्राह्मणोंके कुलविषे जन्मकूं प्राप्त होवैहै । श्रीमान् राजाओंके कुल-विषे सो योगभ्रष्ट पुरुष जन्मकूं प्राप्त होवै नहीं । हे अर्जुन ! ऐसे ब्रह्मवेत्ता दारिद्री ब्राह्मणोंके कुलविषे जो तिस योगभ्रष्ट पुरुषका जन्म है सो जन्म सर्व प्रमादके कारणतैं रहित होणेतैं दुर्लभतर है । तात्पर्य यह—इस लोकविषे पवित्र श्रीमान् राजाओंके गृहविषे जो योगभ्रष्ट पुरुषका जन्म है सो जन्मभी अनेक सुकृतोंकरिकै प्राप्त होवैहै तथा मोक्षविषे परिअवसानवाला है यातैं सो जन्मभी दुर्लभ है । और पवित्र तथा ब्रह्मविद्यावाले ऐसे दारिद्र ब्राह्मणोंके कुलविषे जो जन्म है सो जन्म प्रमादके हेतुभूत धनादिक पदार्थोंतैं रहित होणेतैं ता दुर्लभजन्मतैंभी अत्यंत दुर्लभ है । यातैं यह जन्म दुर्लभतर है । इस रीतिसैं यह दूसरा योगभ्रष्ट स्तुति करणे योग्यहै । तात्पर्य यह—श्रीमान् पुरुषोंके गृहविषे जन्मकूं प्राप्त भया जो प्रथमयोगभ्रष्ट पुरुष है तिसकूं चित्तके विक्षेप करणेहारे अनेक प्रकारके निमित्त प्राप्त हैं ते सर्वनिमित्त इस दूसरे योगभ्रष्टकूं स्वभावतैंही अप्राप्त हैं ते चित्तके विक्षेप करणेहारे निमित्त शास्त्रविषे यह कहे हैं । तहां श्लोक—(मनोहराणां भोज्यानां युव-तीनां च वाससाम् । वित्तस्यापि च सान्निध्याच्चलेच्चित्तं सतामपि ॥ तत्सान्निध्यं ततस्त्यक्त्वा मुमुक्षुर्दूरतो वसेत् ।) अर्थ यह—मनोहर भोजन करणेयोग्य पदा-र्थोंकी समीपतातैं तथा मनोहर स्त्रियोंकी समीपतातैं तथा मनोहर वस्त्रोंकी समीप-तातैं तथा धनकी समीपतातैं श्रेष्ठ पुरुषोंका चित्तभी चलायमान होइ जावैहै । तिस कारणतैं मुमुक्षु जन तिन सर्वपदार्थोंकी समीपताका परित्याग करिकै दूर निवास करै इति । यातैं सर्व भोगवासनावांतैं रहित होणेतैं सर्व कर्मोंके संन्यास कर-णेकूं योग्य सो द्वितीययोगभ्रष्ट पुरुष प्रथमयोगभ्रष्टतैं श्रेष्ठ है ॥ ४२ ॥

हे भगवन् ! ता योगभ्रष्ट पुरुषका शुचि श्रीमान् राजाओंके गृहविषे जो जन्म है तथा ब्रह्मविद्यावाले दारिद्री ब्राह्मणोंके गृहविषे जो जन्म है तिन दोनों जन्मोंकूं

दुर्लभता किस हेतुतैं है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् ता जन्मकी दुर्लभताविषे हेतु कहैंहैं—

तत्र तं बुद्धिसंयोगं लभते पौर्वदेहिकम् ॥

यतते च ततो भूयः संसिद्धौ कुरुनन्दन ॥ ४३ ॥

(पदच्छेदः) तत्र । तंम् । बुद्धिसंयोगम् । लभते । पौर्वदेहिकम् । यतते । चं । ततः । भूयः । संसिद्धौ । कुरुनन्दन ॥ ४३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो योगभ्रष्ट पुरुष तिन दोनोंप्रकारके जन्मोंविषे पूर्वदेहविषे प्रारंभ करेहुए तिस ज्ञानके श्रवणादिक साधनकूं प्राप्त होवैहैं तिसतैं अनंतर मोक्षके निमित्त पुनः अधिक प्रयत्नकूं करै है ॥ ४३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! ब्रह्म आत्माके ऐक्य साक्षात्कारकी प्राप्तिवासतै तिस योगभ्रष्ट पुरुषनैं पूर्वदेहविषे प्रारंभ करे जे विवेकादिक साधनचतुष्टय तथा सर्व कर्मोंका संन्यास तथा ब्रह्मवेत्ता गुरुके समीप गमन तथा ता गुरुके मुखतैं वेदांत-शास्त्रका श्रवण तथा मनन तथा निदिध्यासन इत्यादिक साधन थे । तिन साधनोंके मध्यविषे जिस जिस साधनकूं जितनेपर्यंत अनुष्ठान करिकै सो योगभ्रष्ट पुरुष मरणकूं प्राप्त हुआ था तिस तिस साधनकूं तितने पर्यंतही सो योगभ्रष्ट पुरुष तिन दोनों प्रकारके जन्मोंविषे प्राप्त होवै है । कोई तिस जन्मविषे सो योगभ्रष्ट पुरुष पुनः आदिसैं लैके तिन साधनोंका प्रारंभ करे नहीं । जैसे तीर्थकरणका उद्देश करिकै आपणे ग्रामसैं निकसया हुआ पुरुष मार्गविषे किसी स्थानविषे रात्रिकूं शयन करिकै प्रातःकालमें तिसी स्थानतैं आगे चलैहै कोई पुनः आपणे ग्रामतैं चलै नहीं । हे अर्जुन ! सो योगभ्रष्ट पुरुष ता जन्मकूं पाइके केवल तिन पूर्वले साधनमात्रकूंही प्राप्त नहीं होवै है किंतु तिन पूर्वले साधनोंकी प्राप्तितैं अनंतर मोक्षकी प्राप्तिनिमित्त तिन पूर्वले साधनोंतैंभी पुनः अधिक साधनोंके संपादन करणेकूं प्रयत्न करै है अर्थात् इस योगभ्रष्ट पुरुषनैं पूर्वजन्मविषे जा भूमिका संपादन करी है उत्तरजन्मविषे मोक्षकी प्राप्ति पर्यंत तिसतैं अगली भूमिकावांकूंही संपादन करै है । इहां (हे कुरुनन्दन) या संबोधनके कहणे करिकै श्रीभगवान् नैं अर्जुनके प्रति यह अर्थ सूचन कया । लोकविषे प्रधान् प्रभाववाला तथा अत्यंत शुद्ध तथा अत्यंत श्रीमान् ऐसा जो कुरुराजा है ता कुरुराजाके कुलविषे तुम्हारां

जन्म हुआ है । यातैं यह जान्याजावैं हैं तूं अर्जुनभी कोई योगभ्रष्टही है । यातैं पूर्वजन्मोंके संस्कारोंके वशतैं इस जन्मविषे तुम्हारेकूं थोडेही प्रयत्नतैं आत्मज्ञानकी प्राप्ति अवश्य करिकै होवैगी । यह सर्व वार्ता वसिष्ठभगवान् नैंभी श्रीरामचंद्रके प्रति कथन करी है, तहां श्रीरामचंद्रनैं यह प्रश्न कन्या है । तहां श्लोक—(एका-मथ द्वितीयां वा तृतीयां भूमिकामुत । आरूढस्य मृतस्याथ कीदृशी भगवन्गतिः ॥) अर्थ यह—हे भगवन् ! एक भूमिकाकूं अथवा द्वितीय भूमिकाकूं अथवा तृतीय भूमिकाकूं प्राप्त होइकै मरणकूं प्राप्त भया जो पुरुष है तिस पुरुषकी ता मरणतैं अनंतर किस प्रकारकी गति होवै है इति । ते सप्तभूमिका इस गीताके तृतीय अध्यायविषे विस्तारतैं कथन करि आये हैं । इस रामचंद्रके प्रश्नका यह अभिप्राय है, नित्य अनित्य वस्तुके विवेकपूर्वक तथा इसलोक परलोक विषय-भोगोंतैं वैराग्यपूर्वक तथा शमदमादि षट्संपत्तिपूर्वक तथा सर्व कर्मोंके संन्यास-पूर्वक जा उत्कटमोक्षकी इच्छारूप मुमुक्षुता है ताका नाम शुभइच्छा है सा शुभ-इच्छा प्रथम भूमिका है । यह शुभ इच्छा विवेकादिक साधन चतुष्टयरूप है । तिसतैं अनंतर ब्रह्मवेत्ता गुरुके तसीप जाइकै वेदांतवाक्योंका विचार करणा यह विचारणानामा दूसरी भूमिका है, यह दूसरी भूमिका श्रवणमननरूप है । तिसतैं अनंतर श्रवणमननतैं सिद्धभया जो तत्त्वज्ञान है ता तत्त्वज्ञानविषे संशयतैं रहित होणा यह तनुमानसानामा तीसरी भूमिका है, यह तीसरी भूमिका निदिध्यासनरूप है । यह तीनों भूमिका तत्त्वसाक्षात्कारका साधनरूप हैं । और सत्त्वापत्तिनामा चतुर्थी भूमिका तौ तत्त्वसाक्षात्काररूपही है और असंसक्तिनामा पंचमी भूमिका तथा पदार्थाभावनीनामा षष्ठी भूमिका तथा तुरीयानामा सप्तमी भूमिका यह तीन भूमिका तौ जीवन्मुक्तिकेही अवांतर भेद हैं । तहां चतुर्थी भूमिकाकूं प्राप्त होइकै मरणकूं प्राप्त भया जो पुरुष है तिस पुरुषकूं जीवन्मुक्तिके अभाव हुएभी विदेह-मुक्तिकी प्राप्तिविषे किंचित्मात्रभी संशय नहीं है । और पंचमी षष्ठी सप्तमी या तीन भूमिकाओंकूं प्राप्त भया जो पुरुष है सो पुरुष तौ जीवता हुआभी मुक्तही है । जवी सो पुरुष जीवताहुआभी मुक्तही है तवी ता पुरुषके विदेहमोक्षविषे क्या कहणा है । यातैं चतुर्थी पंचमी षष्ठी सप्तमी या च्यारि भूमिकाओंविषे तौ किंचित्मात्रभी शंका नहीं है । परंतु प्रथमा द्वितीया तृतीया यह जो तीन साधनभूमिका हैं तिन तीन भूमिकाओंविषे तौ इस पुरुषनैं सर्वकर्मोंका

परित्याग क-या है तथा आत्मज्ञानकी प्राप्ति भई नहीं यातें शंका संभवै है। इसीकारणतैं श्रीरामचंद्रनैं तिन साधनरूप तीन भूमिकावोंविषेही प्रश्न करचा है। इस प्रश्नका वसिष्ठ भगवान् नैं यह उत्तर कह्या है। तहां श्लोक—(योगभूमिक-
योत्क्रांतजीवितस्य शरीरिणः ॥ भूमिकांशानुसारेण क्षीयते सर्वदुष्कृतम् ॥ १ ॥
ततः सुरविमानेषु लोकपालपुरेषु च ॥ मेरुपर्वतकुंजेषु रमते रमणीसखः ॥ २ ॥
ततः सुकृतसंभारे दुष्कृते च पुराकृते ॥ भोगक्षयात्परिक्षीणे जायंते योगिनो भुवि ॥ ३ ॥
शुचीनां श्रीमतां गेहे गुप्ते गुणवतां सताम् ॥ जनित्वा योगमेवैते सेवते योगवा-
सिताः ॥ ४ ॥ तत्र प्राग्भाषनाभ्यस्तं योगभूमिक्रमं बुधाः ॥ दृष्ट्वा परिपतंत्युच्चैरु-
त्तरं भूमिकाक्रमम् ॥ ५ ॥) अर्थ यह—जो पुरुष ज्ञानयोगकी भूमिकाकूं
संपादन करिकै मरणकूं प्राप्त भया है तिस पुरुषके पूर्वले पापकर्म ता योगभूमि-
काके अनुसार नाशकूं प्राप्त होवै हैं १। तिस मरणतैं अनंतर सो पुरुष मेरु-
पर्वतकी कुंजोंविषे तथा इंद्रादिक लोकपालोंकी पुरियोंविषे देवतावोंके विमानों-
विषे आरूढ होइकै अप्सरावोंके साथि रमण करै है २। तिसतैं अनंतर पूर्व
संपादन करे हुए सुकृतोंके समूहका तथा दुष्कृतोंका भोगकरिकै क्षय हुए ते
योगभ्रष्ट पुरुष पुनः भूमिलोकविषे जन्मकूं प्राप्त होवै हैं ३। तहां इस भूमि-
लोकविषे जे पुरुष पवित्र हैं तथा श्रीमान् हैं तथा विद्यादिक श्रेष्ठगुणों करिकै
संपन्न हैं ऐसे श्रेष्ठ पुरुषोंके गृहविषे ते योगभ्रष्ट पुरुष जन्मकूं प्राप्त होइकै
पूर्वले योगभूमिकावोंके संस्कारोंके वशतैं पुनः तिन योगभूमिकावोंकूंही
संपादन करैं हैं ४। तहां पूर्वजन्मविषे अभ्यास क-याहुआ जो भूमिका
क्रम है ता क्रमकूं विचार करिकै ते बुद्धिमान् पुरुष तिसतैं उत्तरभूमिकावोंके क्रमकूं
प्रयत्नतैं संपादन करैं हैं इति ५। इहां पूर्व वृद्धिकूं प्राप्त हुई भोगवासनाओंकी
प्रबलतातैं अल्पकालविषे अभ्यास करी हुई वैराग्यवासनावोंकी दुर्बलता करिकै
प्राणोंके उत्क्रमण कालविषे प्रादुर्भावकूं प्राप्त हुई है भोगोंकी स्पृहा जिसकूं ऐसा जो
सर्वकर्मोंका संन्यासी है सोईही वसिष्ठ भगवान् नैं कथन करचा है। और जो पुरुष
वैराग्यवासनावोंकी प्रबलतातैं प्रकृत पुण्यकर्मोंकरिकै प्राप्त परमेश्वरके प्रसादकरिकै
प्राणोंके उत्क्रमणकालविषे भोगोंकी स्पृहातैं रहित है सो संन्यासी तौ विषय-
भोगोंके व्यवधानतैं विनाही ब्रह्मविद्यावाले दरिद्री ब्राह्मणोंके सर्वप्रमादके कारणोंतैं
रहितकुलविषे जन्मकूं प्राप्त होवै हैं ऐसे योगभ्रष्ट पुरुषकूं पूर्वसंस्कारोंकी अभिव्यक्ति

विनाही प्रयत्नतैं होवैहै । यातैं पूर्व योगभ्रष्टपुरुषकी न्याई इस द्वितीय योगभ्रष्ट पुरुष-
कूं मोक्षविषे किंचित्मात्रभी शंका नहीं है । सो यह द्वितीय योगभ्रष्ट पुरुष वसिष्ठ
भगवान् नैं कथन क-या नहीं किंतु परम कृपालु श्रीकृष्ण भगवान् नैही (अथवा
योगिनामेव) इस पक्षांतरकूं अंगीकार करिकै कथन क-याहै ॥ ४३ ॥

हे भगवन् । जो पुरुष ब्रह्मवेत्ता दरिद्री ब्राह्मणोंके कुलविषे उत्पन्न होवैहै तिस
पुरुषकूं मध्यविषे विषयभोगोंका व्यवधान है यातैं व्यवधानतैं रहित पूर्वले संस्का-
रोंके उद्बोधतैं तिस पुरुषकूं पुनःभी सर्व कर्मोंके संन्यासपूर्वक ज्ञानके श्रवणादिक
साधनोंका लाभ होवौ परंतु जो पुरुष श्रीमान् महाराजा चक्रवर्तियोंके कुलविषे
बहुत प्रकारके विषयभोगोंके व्यवधानकरिकै उत्पन्न हुआ है तिस पुरुषकूं विषय-
भोगोंके वासनावोंकी प्रबलतातैं तथा धनादिक प्रमादके कारणोंका संभव होणेतैं
व्यवधानतैं रहित पूर्वले ज्ञानसंस्कारोंका उद्बोध कैसे होवैगा । तथा क्षत्रिय राजा
होणेतैं सर्वकर्मोंके संन्यास करणविषे अयोग्य तिस पुरुषकूं ज्ञानके साधनोंका लाभ
कैसे होवैगा किंतु नहीं होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर
कहैं हैं—

पूर्वाभ्यासेन तेनैव हियते ह्यवशोपि सः ॥

जिज्ञासुरपि योगस्य शब्दब्रह्मातिवर्त्तते ॥ ४४ ॥

(पदच्छेदः) पूर्वाभ्यासेन । तेनैव । एव । हियते । हि । अवशः । अपि ।
सः । जिज्ञासुः । अपि । योगस्य । शब्दब्रह्म । अतिवर्त्तते ॥ ४४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो योगभ्रष्ट पुरुष नैंही प्रयत्न करताहुआ भी तिसैं
पूर्व अभ्यासनैं ही प्रवृत्त करीता है जिस कारणतैं प्रत्यक् अभिन्न ब्रह्मका जिज्ञासु
हुआ भी कर्मकांडरूप वेदकूं अतिक्रमणकरिकै स्थित होवै है ॥ ४४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! उत्तमलोकोविषे भोगोंकूं भोगिकै श्रीमान् राजावोंके
गृहविषे जन्मकूं प्राप्त भया जो योगभ्रष्ट पुरुष है तिस योगभ्रष्ट पुरुषका अत्यंत व्यव-
धान युक्त जो पूर्वला जन्महै तिस पूर्वले जन्मविषे संपादन करे जे ज्ञानके संस्कार
हैं ताका नास पूर्व अभ्यास है तिस पूर्वले अभ्यासनैं इस जन्मविषे मोक्षके साधनों
वासतैं नहीं प्रयत्नकरता हुआभी सो योगभ्रष्ट पुरुष आपणे वश करीता है अर्थात्
तिन पूर्वले ज्ञानसंस्कारोंनैं अकस्मात्तैंही भोगवासनातैं निवृत्त करिकै सो योग-

परित्याग कन्या है तथा आत्मज्ञानकी प्राप्ति भई नहीं यातें शंका संभवै है । इसीकारणतैं श्रीरामचंद्रनैं तिन साधनरूप तीन भूमिकावोंविषेही प्रश्न करचा है । इस प्रश्नका वसिष्ठ भगवान् नैं यह उत्तर कहा है । तहां श्लोक—(योगभूमिक-
योत्क्रांतजीवितस्य शरीरिणः ॥ भूमिकांशानुसारेण क्षीयते सर्वदुष्कृतम् ॥ १ ॥
ततः सुरविमानेषु लोकपालपुरेषु च ॥ मेरुपर्वतकुंजेषु रमते रमणीसखः ॥ २ ॥
ततः सुकृतसंभारे दुष्कृते च पुराकृते ॥ भोगक्षयात्परिक्षीणे जायंते योगिनो भुवि ॥ ३ ॥
शुचीनां श्रीमतां गेहे गुप्ते गुणवतां सताम् ॥ जनित्वा योगमेवैते सेवते योगवा-
सिताः ॥ ४ ॥ तत्र प्राग्भाषनाभ्यस्तं योगभूमिक्रमं बुधाः ॥ दृष्ट्वा परिपतंत्युच्चैरु-
त्तरं भूमिकाक्रमम् ॥ ५ ॥) अर्थ यह—जो पुरुष ज्ञानयोगकी भूमिकाकूं
संपादन करिकै मरणकूं प्राप्त भया है तिस पुरुषके पूर्वले पापकर्म ता योगभूमि-
काके अनुसार नाशकूं प्राप्त होवै हैं १ । तिस मरणतैं अनंतर सो पुरुष मेरु-
पर्वतकी कुंजोंविषे तथा इंद्रादिक लोकपालोंकी पुरियोंविषे देवतावोंके विमानों-
विषे आरूढ होइके अप्सरावोंके साथि रमण करै है २ । तिसतैं अनंतर पूर्व
संपादन करे हुए, सुकृतोंके समूहका तथा दुष्कृतोंका भोगकरिकै क्षय हुए ते
योगभ्रष्ट पुरुष पुनः भूमिलोकविषे जन्मकूं प्राप्त होवै हैं ३ । तहां इस भूमि-
लोकविषे जे पुरुष पवित्र हैं तथा श्रीमान् हैं तथा विद्यादिक श्रेष्ठगुणों करिकै
संपन्न हैं ऐसे श्रेष्ठ पुरुषोंके गृहविषे ते योगभ्रष्ट पुरुष जन्मकूं प्राप्त होइके
पूर्वले योगभूमिकावोंके संस्कारोंके वशातैं पुनः तिन योगभूमिकावोंकूंही
संपादन करैं हैं ४ । तहां पूर्वजन्मविषे अभ्यास कन्याहुआ जो भूमिका-
क्रम है ता क्रमकूं विचार करिकै ते बुद्धिमान् पुरुष तिसतैं उत्तरभूमिकावोंके क्रमकूं
प्रयत्नतैं संपादन करैं हैं इति ५ । इहां पूर्व वृद्धिकूं प्राप्त हुई भोगवासनाओंकी
प्रचलतातैं अल्पकालविषे अभ्यास करी हुई वैराग्यवासनावोंकी दुर्बलता करिकै
प्राणोंके उत्क्रमण कालविषे प्रादुर्भावकूं प्राप्त हुई है भोगोंकी स्पृहा जिसकूं ऐसा जो
सर्वकर्मोंका संन्यासी है सोईही वसिष्ठ भगवान् नैं कथन करचा है । और जो पुरुष
वैराग्यवासनावोंकी प्रचलतातैं प्रकृत पुण्यकर्मोंकरिकै प्राप्त परमेश्वरके प्रसादकरिकै
प्राणोंके उत्क्रमणकालविषे भोगोंकी स्पृहातैं रहित है सो संन्यासी तौ विषय-
भोगोंके व्यवधानतैंविनाही ब्रह्मविद्यादाले दरिद्री ब्राह्मणोंके सर्वप्रसादके कारणोंतैं
रहितकुलविषे जन्मकूं प्राप्त होवै हैं ऐसे योगभ्रष्ट पुरुषकूं पूर्वसंस्कारोंकी अभिव्यक्ति

विनाही प्रयत्नतैं होवैहै । यातैं पूर्व योगभ्रष्टपुरुषकी न्याई इस द्वितीय योगभ्रष्ट पुरुष-
कूं मोक्षविषे किंचित्मात्रभी शंका नहीं है । सो यह द्वितीय योगभ्रष्ट पुरुष वसिष्ठ
भगवान् नैं कथन कन्या नहीं किंतु परम कृपालु श्रीकृष्ण भगवान् नैंही (अथवा
योगिनामेव) इस पक्षांतरकूं अंगीकार करिकै कथन कन्याहै ॥ ४३ ॥

हे भगवन् । जो पुरुष ब्रह्मवेत्ता दरिद्री ब्राह्मणोंके कुलविषे उत्पन्न होवैहै तिस
पुरुषकूं मध्यविषे विषयभोगोंका व्यवधान है यातैं व्यवधानतैं रहित पूर्वले संस्का-
रोंके उद्बोधतैं तिस पुरुषकूं पुनःभी सर्व कर्मोंके संन्यासपूर्वक ज्ञानके श्रवणादिक
साधनोंका लाभ होवौ परंतु जो पुरुष श्रीमान् महाराजा चक्रवर्तियोंके कुलविषे
बहुत प्रकारके विषयभोगोंके व्यवधानकरिकै उत्पन्न हुआ है तिस पुरुषकूं विषय-
भोगोंके वासनावोंकी प्रबलतातैं तथा धनादिक प्रमादके कारणोंका संभव होणेतैं
व्यवधानतैं रहित पूर्वले ज्ञानसंस्कारोंका उद्बोध कैसे होवैगा । तथा क्षत्रिय राजा
होणेतैं सर्वकर्मोंके संन्यास करनेविषे अयोग्य तिस पुरुषकूं ज्ञानके साधनोंका लाभ
कैसे होवैगा किंतु नहीं होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर
कहैं हैं—

पूर्वाभ्यासेन तेनैव हियते ह्यवशोपि सः ॥

जिज्ञासुरपि योगस्य शब्दब्रह्मातिवर्त्तते ॥ ४४ ॥

(पदच्छेदः) पूर्वाभ्यासेन । तेनै । एव । हियते । हि । अवशः । अपि ।
सः । जिज्ञासुः । अपि । योगस्य । शब्दब्रह्म । अतिवर्त्तते ॥ ४४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो योगभ्रष्ट पुरुष नैंही प्रयत्न करताहुआ भी तिसैं
पूर्व अभ्यासनैं ही प्रवृत्त करीता है जिस कारणतैं प्रत्यक् अभिन्न ब्रह्मका जिज्ञासु
हुआ भी कर्मकांडरूप वेदकूं अतिक्रमणकरिकै स्थित होवै है ॥ ४४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! उत्तमलोकोविषे भोगोंकूं भोगिकै श्रीमान् राजावोंके
गृहविषे जन्मकूं प्राप्त भया जो योगभ्रष्ट पुरुष है तिस योगभ्रष्ट पुरुषका अत्यंत व्यव-
धान युक्त जो पूर्वला जन्महै तिस पूर्वले जन्मविषे संपादन करे जे ज्ञानके संस्कार
हैं ताका नाम पूर्व अभ्यास है तिस पूर्वले अभ्यासनैं इस जन्मविषे मोक्षके साधनों
वासतैं नहीं प्रयत्नकरता हुआभी सो योगभ्रष्ट पुरुष आपणे वश करीता है अर्थात्
तिन पूर्वले ज्ञानसंस्कारोंनैं अकस्मात्तैंही भोगवासनातैं निवृत्त करिकै सो योग-

भद्र पुरुष मोक्षके साधनोंविषे प्रवृत्त करीताहैं । हे अर्जुन ! यद्यपि ते ज्ञानवासना
 अल्पकालकी अभ्यास करीहैं और ते भोगवासना बहुत कालकी अभ्यास करी
 हैं तथापि ते ज्ञानवासना तौ वस्तुविषयक हैं और ते भोगवासना अवस्तुविषयक हैं
 यातै ते अल्पकालकी अभ्यास करी हुई भी ज्ञानवासना तिन बहुत कालकी अभ्यास
 करी हुई भोगवासनावीतें अत्यंत प्रबल हैं । तिन प्रबल ज्ञानवासनावीं करिके अप्र-
 बल भोगवासनावींका अभिभव संभव है । आकाशविषे नीलताज्ञानजन्य वासना
 यद्यपि बहुत कालकी अभ्यास करी है तथापि आकाश रूपरहित है इत्यादिक
 शास्त्रजन्य अल्प कालकी अभ्यास करी हुई वासनावींने तिन वासनावींका अभिभव
 करीता है । यातै वासनावींकी प्रबलताविषे बहुत कालके अभ्यासकी विषयता
 प्रयोजक नहीं है । तथा वासनावींकी दुर्बलताविषे अल्पकालके अभ्यासकी विष-
 यता प्रयोजक नहीं है किंतु वस्तुविषयत्व तिन वासनावींकी प्रबलताविषे प्रयोजक
 है । और अवस्तुविषयत्व तिन वासनावींकी दुर्बलताविषे प्रयोजक है सो वस्तु-
 विषयत्व ज्ञानवासनावींविषेही है भोगवासनावींविषे है नहीं । यातै ते ज्ञानवासनाही
 भोगवासनातें प्रबल हैं । हे अर्जुन ! यह वार्ता तूं अन्यत्र मत देख किंतु आपणे
 विषेही देख । जो तूं पूर्व केवल युद्ध करणविषेही प्रवृत्त हुआ था कोई ज्ञानके
 वास्तुतें प्रवृत्त हुआ नहीं था परंतु पूर्वकी ज्ञानवासनावींकी प्रबलतातें अकस्मात्
 तैही तूं इस रणभूमिविषे युद्धतें उपराम होइके ज्ञानविषेही प्रवृत्त होता भया है ।
 इसी कारणतैही पूर्व हमनें (नेहाभिक्रमनाशोस्ति) यह वचन तुम्हारे प्रति कथन
 कया था । तात्पर्य यह—अनेक सहस्र जन्मोंके व्यवधानवाला हुआ भी सो ज्ञान-
 संस्कार सर्व विरोधियोंका नाश करिके आपणे कार्यकूं अवश्य करिके सिद्ध करे है
 इति । यद्यपि ता क्षत्रिय राजाकूं सर्वकर्मोंक संन्यास करणेका अभावहै तथापि
 ता क्षत्रिय राजाकूं ज्ञानका अधिकार तौ प्राप्तही है । इहां (हियते) या शब्द-
 करिके श्रीभगवान्ने यह अर्थ सूचन कया । जैसे बहुत रक्षकपुरुषोंके मध्यविष
 विद्यमान जो गौ अश्वादिक द्रव्य हैं सो द्रव्य आप जाणेकी इच्छा नहीं करता
 हुआ भी किसी चौर पुरुषनें तिन सर्व रक्षकपुरुषोंका अभिभव करिके आपणे
 सामर्थ्यविशेषतैही हरण करीताहै तैमे बहुत ज्ञानके प्रतिबंधकोंविषे विद्यमान
 जो योगक्षत्र पुरुष है सो योगक्षत्र पुरुष आप ज्ञानकी इच्छा नहीं करता हुआ
 भी पूर्व जन्मके बलवान् ज्ञानमंस्त्रागोंने आपणे सामर्थ्यविशेषतें सर्व प्रतिबंधकोंका

अभिभव करिकै आपणे वश करीता है अर्थात् पुनः ज्ञानविषे प्रवृत्त करी-
ता है इति । इस कारणतैही संस्कारोंकी प्रबलतातै प्रत्यक् अभिन्न ब्रह्मके
ज्ञानणेकी इच्छा करता हुआभी अर्थात् शुभइच्छारूप प्रथमभूमिकाविषे स्थित
हुआभी जो संन्यासी है सो प्रथमभूमिकावाला संन्यासी भी तिस प्रथमभूमिका-
विषेही मरणकूं प्राप्त होइकै मध्यविषे बहुत प्रकारके विषयोंकूं भोग करिकै महा-
राजा चक्रवर्तियोंके कुलविषे उत्पन्न हुआ भी सो योगभ्रष्ट पुरुष पूर्व संपादन करे
हुए ज्ञानसंस्कारोंकी प्रबलतातै तिसीही जन्मविषे कर्मके प्रतिपादक वेदभागकूं
अतिक्रमण करिकै स्थित होवैहै अर्थात् कर्मके अधिकारका परित्याग करिकै
ज्ञानका अधिकारी होवैहै । इस कहणे करिकैभी ज्ञान कर्म दोनोंका समुच्चय खंडन-
हुआ जानणा । काहेतै ज्ञानकर्मके समुच्चय पक्षविषे ज्ञानवान् पुरुषकूंभी कर्मका
परित्याग संभवता नहीं ॥ ४४ ॥

जवी इस प्रकारतै प्रथमभूमिकाविषे मरणकूं प्राप्तहुआभी तथा अनेक भोग
वासनावों करिकै व्यवहित हुआभी तथा नानाप्रकारके प्रमादोंके करनेवाले महा-
राजाके कुलविषे जन्मकूं प्राप्त होइकैभी सो योगभ्रष्ट पुरुष पूर्व संपादन करे हुए
ज्ञानसंस्कारोंकी प्रबलता करिकै कर्मके अधिकारकूं परित्याग करिकै ज्ञानकाही
अधिकारी होवैहै तवी द्वितीयभूमिकाविषे अथवा तृतीयभूमिकाविषे मरणकूं
प्राप्तहोइकै उत्तम लोकोंविषे नानाप्रकारके भोगोंकूं भोगिकै पश्चात् महाराजाके
कुलविषे जन्मकूं प्राप्त भया जो पुरुष है सो योगभ्रष्ट पुरुष ता कर्मके अधिका-
रकूं परित्याग करिकै ज्ञानकाही अधिकारी होवैहै याके विषे क्या कहणाहै ।
अथवा जो पुरुष तिन भूमिकावाँविषे मरणकूं प्राप्त होइकै तिन उत्तम लोकों-
विषे भोगोंकूं नहीं भोगिकैही ब्रह्मविद्यावाले ब्राह्मणोंके कुलविषे जन्मकूं प्राप्त
भयाहै सो निःस्पृह योगभ्रष्ट पुरुष कर्मके अधिकारकूं परित्याग करिकै केवल
ज्ञानकाही अधिकारी होइकै तिस ज्ञानके श्रवणादिक साधनोंकूं संपादन करिकै
तिन साधनोंके ज्ञानस्वरूप फलकरिकै संसारबंधनतै मुक्त होवैहै याकेविषे
क्या कहणाहै । इसप्रकारके कैमुतिकन्याय करिकै सिद्ध अर्थकूं अब श्रीभग-
वान् कहेंहैं—

प्रयत्नाद्यतमानस्तु योगी संशुद्धकिल्बिषः ॥

अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति परां गतिम् ॥ ४५ ॥

(पदच्छेदः) प्रयत्नात् । यत्तमानः । तु । योगी । संशुद्धकिल्बिषः ।
अनेकजन्मसंसिद्धः । ततः । याति । पराम् । गतिम् ॥ ४५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो योगीपुरुष पूर्व प्रयत्नतैं भी अधिक प्रयत्न करैहै तथा धोयेगये हैं पापरूप किल्बिष जिसके तथा अनेकजन्मोंके पुण्यकर्मों करिकै प्राप्त भयाहै अंत्यका जन्म जिसकूं सो योगीपुरुष तिन साधनोंके परिपाकतैं परम मुक्तिकूं प्राप्त होवैहै ॥ ४५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्वजन्मविषे कन्या जो प्रयत्नहै तिस प्रयत्नतैंभी अधिक अधिक प्रयत्नकूं करता हुआ जो योगीपुरुष है अर्थात् पूर्वजन्मविषे संपादन करेहुए ज्ञानसंस्काररूप योगकरिकै युक्त जो पुरुष है तथा तिसी योगके प्रयत्नरूप पुण्यकरिकै जो पुरुष संशुद्ध किल्बिष है अर्थात् तिस पुण्यरूप जलकरिकै धोयेगयेहैं ज्ञानके प्रतिबंधक पापरूप मल जिसके । इसीकारणतैंही ज्ञानसंस्कारोंकी वृद्धितैं तथा पुण्यकी वृद्धितैं जो पुरुष अनेकजन्मोंकरिकै संसिद्ध हुआहै अर्थात् तिन पूर्वले अनेक जन्मोंके ज्ञानसंस्कारोंके प्रभावतैं तथा तिन पुण्यकर्मोंके प्रभावतैं प्राप्त भयाहै अंत्य जन्म जिसकूं ऐसा सो योगभ्रष्ट पुरुष तिन श्रवणादिक साधनोंके परिपाकतैं ब्रह्मात्मैक्य साक्षात्कारकूं प्राप्तहोइकै पुनरावृत्तितैं रहित परम मुक्तिकूं प्राप्त होवैहै । इस अर्थविषे किंचित्मात्रभी संशय नहीं है ॥ ४५ ॥

अब अर्जुनके प्रति श्रद्धाअतिशयके उत्पादन पूर्वक तिस पूर्वउक्त योगके विधान करणेवास्तै श्रीभगवान् ता पूर्व उक्त योगकी स्तुति करैं हैं—

तपस्विभ्योधिको योगी ज्ञानिभ्योपि मतोधिकः ॥

कर्मिभ्यश्चाधिको योगी तस्माद्योगी भवार्जुन ॥ ४६ ॥

(पदच्छेदः) तपस्विभ्यः । अधिकः । योगी । ज्ञानिभ्यः । अपि ।
मतः । अधिकः । कर्मिभ्यः । च । अधिकः । योगी । तस्मात् । योगी ।
भवं । अर्जुन ॥ ४६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो तत्त्ववेत्ता योगी तपस्वितैंभी हमारेकूं अधिक संमतहै तथा परार्थज्ञानीयोंतैं भी अधिक संमतहै तथा सो योगी कर्मपुरुषोंतैंभी अधिक संमतहै तिन कारणतैं तूं अर्जुन ऐसा योगी होई ॥ ४६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! तत्त्वज्ञानकी उपचितैं अनंतर जीवन्मुक्तिके सुख-
वामतैं मनोनाश वामनाशयकूं करणेहारा जो योगी पुरुष है सो योगीपुरुष कच्छ-

चांद्रायणादिक तपकूं करणेहारे तपस्वी पुरुषोंतैंभी हमारेकूं अधिक संमत है अर्थात् तिस योगी पुरुषकूं में तिन तपस्वीयोंतैंभी उत्कृष्ट मानताहूं । तहां श्रुति— (विद्यया तदा रोहंति यत्र कामाः परागता न तत्र दक्षिणा यंति नाविद्वांसस्तपस्विनः ।) अर्थ यह—यह तत्त्ववेत्ता पुरुष में ब्रह्मरूप हूं या प्रकारकी ब्रह्मविद्या करिकै तिस पदकूं प्राप्त होवै है जिस पदविषे सर्वकाम परिअवसानकूं प्राप्त हुएहैं । तथा जिस पदविषे यज्ञादिक कर्मोंकूं करणेहारे पुरुषभी प्राप्त होते नहीं तथा अविद्वान् तपस्वीभी प्राप्त होते नहीं इति । इस कारणतैंही दक्षिणासहित ज्योतिष्टोमादिकर्मोंकूं करणेहारे कर्मी पुरुषोंतैं भी सो योगी पुरुष हमारेकूं अधिक संमत है । काहेतैं ते कर्मी पुरुष तथा तपस्वी पुरुष तत्त्वज्ञानतैं रहित होणेतैं मोक्षके योग्य हें नहीं । और आत्माके परोक्षज्ञानवाले जे पुरुष हें तिन परोक्षज्ञानियोंतैंभी सो अपरोक्षज्ञानवाला योगी पुरुष हमारेकूं अधिक संमत है । इस प्रकार आत्माके अपरोक्षज्ञानवाले जे पुरुष हें जे अपरोक्षज्ञानवाले पुरुष मनोनाश वासनाक्षयके अभावतैं जीवन्मुक्तिके सुखकूं प्राप्त हुए नहीं ऐसे जीवन्मुक्तितैं रहित अपरोक्षज्ञानियोंतैं मनोनाश वासनाक्षयवाला जीवन्मुक्त योगी पुरुष हमारेकूं अधिक संमत है । जिस कारणतैं सो तत्त्ववेत्ता जीवन्मुक्त योगी पुरुष हमारेकूं सर्वतैं अधिक संमत है तिसकारणतैं तूं योगभ्रष्ट अर्जुन इसकालविषे अधिक प्रयत्नके बलतैं तत्त्वज्ञान मनोनाश वासनाक्षय या तीनोंकूं संपादन करिकै जीवन्मुक्त योगी होउ । सो जीवन्मुक्त योगी (स योगी परमो मतः) इस वचनकरिकै पूर्व हमनैं तुम्हारे प्रति कथन कन्याहै । इहां (हे अर्जुन !) या संबोधनकरिकै श्रीभगवान् नैं अर्जुनविषे शुद्धता बोधन करी । ता करिकै तिस अर्जुनविषे ता योगके संपादनकरणेकी योग्यता सूचन करी ॥ ४६ ॥

अब सर्वयोगियोंतैं श्रेष्ठयोगीका कथन करते हुए श्रीभगवान् इस षष्ठ अध्यायका उपसंहार करैहैं—

योगिनामपि सर्वेषां मद्गतेनांतरात्मना ॥

श्रद्धावान्भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः ॥ ४७ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे
आत्मसंयमयोगो नाम षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) योगिनाम् । अपि । सर्वेषाम् । मद्रतेन । अंतरात्मना । श्रद्धावान् । भजते । यः । माम् । सः । मे^{१२} । युक्ततमः । मत्तः ॥ ४७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष श्रद्धावान् हुआ मेरेविषे स्थित अंतःकरण-कारिके मैंपरमेश्वरकूं भजै है सो पुरुष सर्व योगियोंकेविषे भी^{१३} अत्यंत श्रेष्ठ मैंपरमेश्वरकूं समत है ॥ ४७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं भगवान् वासुदेवविषे पुण्यकर्मोंके परिपाकविशेषतैं उत्पन्न हुई प्रीतिके वशतैं प्राप्त भया जो अंतःकरण है ता अंतःकरणकारिके जो पुरुष पूर्वले संस्कारोंके वशतैं तथा महात्मा जनोंके सत्संगतैं मेरे भजनविषेही अत्यंत श्रद्धावान् हुआ मैं परमेश्वरकूं भजैहै अर्थात् ईश्वरोंकाभी ईश्वररूप मैं नारायणकूं सगुणकूं अथवा निर्गुणकूं यह कृष्णभगवान् मनुष्य है तथा दूसरे ईश्वरोंके समान है या प्रकारके भ्रमकूं परित्याग करिके जो पुरुष निरंतर चिंतन करै है सो पुरुष मैं परमेश्वरकूं वसुरुद्रआदित्यादिक अन्यदेवतावोंके भजन करणे-हारे सर्व योगियोंतैं युक्त तमरूपकारिके अभिमत है अर्थात् संपूर्ण समाहित चिच-वाले युक्तपुरुषोंतैं तिस पुरुषकूं मैं परमेश्वर अत्यंत श्रेष्ठ करिके मानताहूं । तात्पर्य यह—योगाभ्यासके क्लेशके समान हुएभी तथा भजनके आयासके समान हुएभी मेरी भक्तितैं रहित योगी पुरुषोंतैं मेरा भक्त अत्यंत श्रेष्ठ है । और तूं अर्जुनभी हमारा परम भक्त है यातैं तू अर्जुन विनाही आयासतैं युक्ततम होनेकूं समर्थ है इति । तहां इस पष्ठ अध्यायविषे श्रीभगवान्नें इतना अर्थ निरूपण कन्या । तहां प्रथम चित्तशुद्धिके हेतुभूत कर्मयोगकी मर्यादा कथन करी । तिसतैं अनंतर कन्या-हुआहै सर्वकर्मोंका संन्यास जिसनैं ऐसे पुरुषकूं करणेयोग्य अंगोंसहित योग कथन कन्या । तिसतैं अनंतर अर्जुनके आक्षेपके निराकरणपूर्वक मनके निग्रहका उपाय कथन कन्या । तिसतैं अनंतर योगभ्रष्ट पुरुषके पुरुषार्थके शून्यताकी शंकाकूं शिथिल कन्या । इतने सर्व अर्थकूं कथन करिके श्रीभगवान्नें प्रथमपट्टकरूप कर्मकांडकूं तथा त्वंपदार्थके निरूपणकूं समाप्त करया । इसतैं अनंतर (श्रद्धावान्भजते यो माम्) इस वचनकारिके सूचन कन्या जो भक्तियोग है तथा ता भक्तियोगका विषय जो तत्पदार्थरूप भगवान् वासुदेव है तिन दोनोंके निरूपण करणेवासतैं अगले पट्टअध्यायरूप उपासनाकांड आरंभ कन्याजावैगा ॥ ४७ ॥

इति श्रीमन्परमहमपरिवाजकाचार्यश्रीमन्स्वाम्युद्भवानन्दगिरिपूज्यपादशिष्येण स्वामिचिद्वनानन्दगिरिणा

निरचिताया प्राच्यनटीकाया श्रीभगवद्गीतागूढार्थदीपिकास्वाम्या पट्टोच्चायः ॥ ६ ॥

सप्तमाऽध्यायप्रारंभः ।

श्लोक—यद्रक्ति न विना मुक्तिर्यः सेव्यः सर्वयोगिनाम् ॥ तं वंदे परमानंदघनं
श्रीनंदनंदनम् ॥ अर्थ यह—भक्तजनोंके उद्धार करनेवासेतै श्रीनंदके पुत्रभावंकू
प्राप्त भया जो श्रीकृष्ण भगवान् है जिस कृष्ण भगवान्की भक्तिमें विना इन अधि-
कारी जनोंकू मुक्तिकी प्राप्ति होवै नहीं तथा जो कृष्ण भगवान् सर्व योगीपुरु-
षोंका सेव्य है अर्थात् सर्व योगीपुरुष जिसका सेवन करै हैं तथा जो कृष्ण भग-
वान् परमानंदघन है तिस कृष्ण भगवान्कू मैं वारंवार वंदन करूं इति । तहां
सर्वकर्मोंका संन्यासरूप साधनहै प्रधान जिसविषे ऐसा जो प्रथम षट्क है ता प्रथ-
मषट्ककारिकै श्रीभगवान्ने योगसहित त्वंपदका लक्ष्यरूप ज्ञेयवस्तु प्रतिपादन
किया । अब ध्येयब्रह्मका प्रतिपादन है प्रधान जिसविषे ऐसा जो यह मध्यका द्वितीय
षट्क है ता द्वितीय षट्ककारिकै श्रीभगवान् तत्पदार्थरूप परमात्माकू प्रतिपादन
करैगा । ता द्वितीयषट्कविषेभी (योगिनामपि सर्वेषां मद्भतेनांतरात्मना ॥ श्रद्धा-
वान्भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः ॥) इस श्लोककारिकै पूर्व कथन किया जो
भगवद्भजन है ता भगवद्भजनके व्याख्यान करनेवासेतै श्रीभगवान्ने यह सप्तम अध्याय
प्रारंभ करीताहै । तहां किस प्रकारका भगवत्का स्वरूप भजन करनेकू योग्य है
तथा तिस भगवत्के स्वरूपविषे यह मन किस प्रकारतै स्थित होवै, यह दोनों
प्रश्न अर्जुनकू करनेयोग्य थे परंतु यह दोनों प्रश्न अर्जुनने श्रीभगवान्के प्रति करे नहीं
तौभी परमहृपालु श्रीभगवान् विनाही पूछेतै अर्जुनके प्रति तिन दोनों प्रश्नोंका
उत्तर कथन करै हैं—

श्रीभगवानुवाच ।

मय्यासक्तमनाः पार्थ योगं युंजन्मदाश्रयः ॥

असंशयं समग्रं मां यथा ज्ञास्यसि तच्छृणु ॥ १ ॥

(पदच्छेदः) मैयि । आसक्तमनाः । पार्थ । योगम् । युंजन् । मदा-
श्रयः । असंशयम् । समग्रम् । माम् । यथा । ज्ञास्यसि । तत् । शृणु ॥ १ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैंपरमेश्वरविषे आसक्त है मन जिसका तथा मैं एक
परमेश्वरके शरण ऐसा तूं पूर्वउक्तयोगकू करता हुआ संशयतै रहित सर्वविभूति-
संपन्न मैं परमेश्वरकू जिसप्रकारतै जानैगा तिसप्रकारकू तूं श्रवणकर ॥ १ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सर्व जगत्की उत्पत्ति स्थिति लयतें आदिलेके नानाप्रकारकी विभूतियों करिके युक्त जो मैं परमेश्वरहूँ तिस मैं परमेश्वरविषे आसक्त है मन जिसका ऐसा जो तू अर्जुन है । इसी कारणतैंही मैं एक परमेश्वरके शरणकू तू प्राप्त भया है । तात्पर्य यह—जैसे राजाका भृत्य ता राजाके आश्रित तौ होवैहै परंतु ता राजाविषे आसक्तमनवाला होवै नहीं किंतु आपणे स्त्रीपुत्रधनादिक पदार्थोविषेही आसक्तमनवाला होवैहै । इसप्रकारका तू अर्जुनहै नहीं किंतु तू अर्जुन तौ मैं एक परमेश्वरकेही आश्रितहै तथा मैं एक परमेश्वरविषेही आसक्तमनवाला है । ऐसा मुमुक्षु तू अर्जुन अथवा तुम्हारे सरीखा दूसरा कोई मुमुक्षु पष्ठ अध्याय उक्तरीतिसैं मनके निरोधरूप योगकू करता हुआ जिस प्रकार कोई भी संशय रहै नहीं इस प्रकार बल शक्ति ऐश्वर्यादिक सर्व विभूतिसंपन्न मैं परमेश्वरकू जिस प्रकारतैं जानैगा तिस प्रकारकू मैं भगवान् तुम्हारे प्रति कथन करताहूँ तू सावधान होइके श्रवण कर ॥ १ ॥ -

तहां इस पूर्व श्लोकविषे (मां ज्ञास्यसि) यह वचन भगवान्नें कथन कन्या ता वचनतैं यह जान्या जावै है सो भगवद्विषयक ज्ञान परोक्षही होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाकू निवृत्त करते हुए श्रीभगवान् श्रोतापुरुषकू ता ज्ञानके अभिमुख करणेवास्तै ता ज्ञानकी स्तुति करैहैं—

ज्ञानं तेऽहं सविज्ञानमिदं वक्ष्याम्यशेषतः ॥

यज्ज्ञात्वा नेह भूयोऽन्यज्ज्ञातव्यमवशिष्यते ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) ज्ञानम् । ते । अहम् । सविज्ञानम् । इदम् । वक्ष्यामि । अशेषतः । र्यत् । ज्ञात्वा । ने । ईह । भूयः । अन्यत् । ज्ञातव्यम् । अवशिष्यते ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वर तैं अर्जुनके प्रति इस विज्ञान सहित ज्ञानकू साधन फलादिकों सहित कथन करताहूँ जिर्म चैतन्यरूप ज्ञानकू जानिके इहां पुनः कोई अन्य पदार्थ ज्ञानयोग्य नहीं बाकी रहैहै ॥ २ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मेरे अद्वितीय परिपूर्ण स्वरूपकू विषय करणेद्वारा जो यह ज्ञान है सो यह ज्ञान स्वभावतैं अपरोक्ष हुआभी असंभावना विपरीत-भावनारूप प्रतिबंधके वशतैं आपणे फलकू नहीं उत्पन्न करता हुआ परोक्ष कह्या जावैहै । और श्रवणमननादिरूप विचारके परिपाककरिके ता असंभावनादि-

रूप प्रतिबंधके निवृत्त हुएतैं अनंतर तिसी वाक्यप्रमाणकारिकै उत्पन्न हुआ जो ज्ञान प्रतिबंधके अभावतैं आपणे फलकूं उत्पन्न करता हुआ अपरोक्ष कह्या जावै है, इस रीतिसैं श्रवणमननरूप विचार करिकै जन्य होणेतैं सोईही ज्ञान विज्ञान कह्या जावै है । इस प्रकारके विज्ञान सहित तथा महावाक्यतैं जन्य इस अपरोक्षज्ञानकूं मैं यथार्थ वक्ता कृष्णभगवान् तुम्हारे ताई अशेषतैं कथन करताहूं । अर्थात् ता अपरोक्ष ज्ञानके जितनेक साधन तथा फल हैं तिन साधन फलादिकों सहित तिन ज्ञानकूं मैं तुम्हारे प्रति कथन करताहूं । जिस नित्य चैतन्य स्वरूप ज्ञानकूं जानिकै अर्थात् (अहं ब्रह्मास्मि) या वेदांत वाक्यजन्य मनकी वृत्तिका विषय करिकै इस व्यवहारभूमिविषे पुनः दूसरा कोई वस्तु तुम्हारेकूं जानणे योग्य रहैगा नहीं । तहां श्रुति—(येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातमिति । कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति ।) इत्यादिक श्रुतियोंविषे एक परमात्मा देवके ज्ञानकरिकैही सर्व जगत्का ज्ञान होणा कथन कयाहै । तात्पर्य यह—जैसे अज्ञानतैं रज्जुविषे प्रतीत भये जे सर्प दंड माला जलधारा आदिक हैं तिन कल्पित सर्पादिकोंका ता रज्जुरूप अधिष्ठानके ज्ञान हुएतैं अनंतर बाध होइ जावै है तिसतैं अनंतर एक रज्जुही परिशेषतैं रहैहै । तैसे अधिष्ठान सत् ब्रह्मविषे कल्पित जो यह सर्व प्रपंच है ता प्रपंचकाभी तिस अधिष्ठान ब्रह्मके ज्ञानतैं अनंतर बाध होइ जावै है, तिसतैं अनंतर सो अधिष्ठान ब्रह्मही परिशेषतैं रहैहै । ऐसे अधिष्ठान ब्रह्मके साक्षात्कार करिकैही तूं अर्जुन कृतार्थ होवैगा ॥ २ ॥

हे अर्जुन ! ऐसे महान् फलकी प्राप्ति करणेहारा यह हमारे स्वरूपका ज्ञान मैं परमेश्वरके अनुग्रहतैं विना अत्यंत दुर्लभ है इस प्रकार ता ज्ञानकी दुर्लभताकूं कथन करिकै अधिकारी जनोंकूं ता ज्ञानविषे प्रवृत्त करणेवास्तै श्रीभगवान् ता ज्ञानकी स्तुति करैं हैं—

मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद्यतति सिद्धये ॥

यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वतः ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) मनुष्याणाम् । सहस्रेषु । कश्चित् । यतति । सिद्धये । यतताम् । अपि । सिद्धानाम् । कश्चित् । माम् । वेत्ति^१ । तत्त्वतः ॥ ३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । मनुष्योंके अनेकसहस्रोंविषे कोई एकमनुष्यही ज्ञानकी उत्पत्तिवास्तै प्रयत्न करै है और तिन प्रयत्नकरणेहारे अधिकारी मनुष्योंके मध्यविषे भी कोई एक मनुष्यही मैं परमेश्वरकूं वास्तवस्वरूपतें जानैहै ॥ ३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । शास्त्रनें प्रतिपादन कया जो ज्ञान है तथा कर्म है तथा ज्ञान कर्मके अनुष्ठान करणेकूं योग्य जितनेक ब्राह्मणादिक अधिकारी मनुष्य हैं तिन अनेक सहस्र मनुष्योंविषे कोई एक मनुष्यही पूर्वले अनेकजन्मोंके पुण्यकर्मोंके वशतें नित्य अनित्य वस्तुके विवेकवाला हुआ अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा ज्ञानकी उत्पत्ति वास्तै प्रयत्न करै है । इस प्रकार आत्मज्ञानकी प्राप्तिवास्तै प्रयत्न करणेहारेभी जे साधक मनुष्य हैं तिन साधकमनुष्योंके अनेक सहस्रोंविषेभी कोई एक साधक मनुष्यही श्रवण मनन निदिध्यासनके परिपाकतें अनंतर मैं परमेश्वरकूं साक्षात्कार करै है । शंका—हे भगवन् । विष्णुकूं तथा रामकूं तथा आप कृष्णकूं देवता असुर मनुष्य आदिक बहुत प्राणी जानते हैं यातें अनेक सहस्र मनुष्योंविषे कोई एक मनुष्यही हमारेकूं जानता है यह आपका कहणा संभवता नहीं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहें हैं (तत्त्वतः इति) हे अर्जुन ! यद्यपि शंख चक्र गदा पद्म या चारोंकूं धारण करणेहारे इस हमारे स्थूल चतुर्भुज स्वरूपकूं ते देवता मनुष्यादिक बहुत लोक जानते हैं तथापि यह हमारा वास्तवस्वरूप है नहीं, किंतु मायाकृत है । यातें ते सर्व पुरुष हमारे वास्तवस्वरूपकूं जानते नहीं । और जे पुरुष ब्रह्मवेत्ता गुरुके उपदेशतें में ब्रह्मरूपहूं या प्रकार आपणे प्रत्यक् आत्मासैं अभिन्नरूप करिके में परमेश्वरकूं जानते हैं ते पुरुषही हमारे वास्तवस्वरूपकूं जानते हैं । इस प्रकार वास्तव स्वरूपतें हमारेकूं जानणेहारा पुरुष अनेक सहस्रमनुष्योंविषे कोई एकही निकसेगा यातें यह अर्थ सिद्ध भया । प्रथम तौ अनेक मनुष्योंके मध्यविषे आत्मज्ञानके साधनोंकूं अनुष्ठान करणेहारा पुरुषही परम दुर्लभ है और तिन ज्ञानसाधनोंके अनुष्ठान करणेहारे पुरुषोंके मध्यविषेभी ज्ञानरूप फलकूं प्राप्तहुआ पुरुष परम दुर्लभ है ऐसे ब्रह्मज्ञानका माहात्म्य कौन वर्णन करिसकेगा ॥ ३ ॥

इस प्रकार आत्मज्ञानकी स्तुति करिके श्रोता पुरुषकूं ता ज्ञानके अभिमुख करिके अब सर्वात्मन्स्वरूप हेतुकरिके आत्माके परिपूर्णत्वकूं कथन करणे वास्तै प्रथम अपर प्रकृतिकूं श्रीभगवान् कथन करैं हैं (भूमिरापः इति)

अथवा (यज्ज्ञात्वा नेह भूयोऽन्यज्ज्ञातव्यमवशिष्यते) इस वचनकरिके श्रीभगवान् एक ब्रह्मके ज्ञानतैं सर्वप्रपंचके ज्ञानकी प्रतिज्ञा करताभया है सा प्रतिज्ञा तबी सिद्ध होवै जबी ब्रह्मकूं सर्व जगत्का कारण अंगीकार करिये । काहेतैं लोकविषे उपादानकारणके ज्ञानकरिकैही ताके सर्वकार्यका ज्ञान होवै है । जैसे एक मृत्तिकारूप कारणके ज्ञान हुएही ता मृत्तिकाके कार्यरूप घटशरावादिक सर्वका ज्ञान होवै है कारणके ज्ञानतैं विना ताके सर्वकार्यका ज्ञान होवै नहीं । यातैं ता पूर्वली प्रतिज्ञाके उपपादन करणेवासतै श्रीभगवान् ता ज्ञानस्वरूप ब्रह्मतैं जड अजडरूप सर्वप्रपंचकी उत्पत्तिकूं (भूमिरापः) इत्यादिक तीन श्लोकोंकरिकै कथन करैं हैं—

भूमिरापोऽनलो वायुः खं मनो बुद्धिरेव च ॥

अहंकार इतीयं मे भिन्ना प्रकृतिरष्टधा ॥ ४ ॥

(पदच्छेदः) भूमिः । आपः । अनलः । वायुः । खं । मनः । बुद्धिः । एव । च । अहंकारः । इति । इयम् । मे । भिन्ना । प्रकृतिः । अष्टधा ॥ ४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पृथिवी जल तेज वायु आकाश मन बुद्धि निश्चय करिकै तथा अहंकार इसप्रकारतैं मैं परमेश्वरकी यह प्रकृति अष्टप्रकार भेद-वाली है ॥ ४ ॥

भा० टी०—तहां सांख्यशास्त्रवाले पंचतन्मात्रा अहंकार सहत्त्व अव्यक्त या अष्टोंक प्रकृति कहैं हैं । और पंचमहाभूत पंच कर्मइंद्रिय पंच ज्ञानइंद्रिय एक मन इन षोडशोंक विकार कहैं हैं । ते अष्टप्रकृति तथा षोडश विकार दोनों मिलिके चौबीस तत्त्व कहेजावैं हैं । तहां भूमि आदिक पंचशब्दों करिकै लक्षणावृत्तितैं पृथिवी आदिक पंचमहाभूतोंकी सूक्ष्म अवस्थारूप गंधादिक पंचतन्मात्रा-वोका ग्रहण करणा । अर्थात् भूमि या शब्दकरिकै तौ गंधतन्मात्राका ग्रहण करणा । और आप या शब्दकरिकै रसतन्मात्राका ग्रहण करणा । और अनल या शब्दकरिकै रूपतन्मात्राका ग्रहण करणा । और वायु या शब्दकरिकै स्पर्शतन्मात्राका ग्रहण करणा । और खं या शब्दकरिकै शब्दतन्मात्राका ग्रहण करणा । और बुद्धि अहंकार यह दोनों शब्द तौ आपणे प्रसिद्ध अर्थकूंही बोधन करैं हैं । और मन या शब्दकरिकै परिशेषतैं रहेहुए अव्यक्तका ग्रहण करणा । काहेतैं ता मन-

शब्दका प्रकृतिशब्दके साथि सामानाधिकरण्य है । यातैं ता मनशब्दके स्वार्थका परित्याग करिकै अव्यक्तविषे लक्षणा करणी उचित है । अथवा लक्षणावृत्तितैं ता मनशब्दकरिकै ता मनके कारणरूप अहंकारका ग्रहण करणा । काहेतैं पूर्व गंधादिक पंचतन्मात्रावोंका कथन कन्याहै । तिन तन्मात्रावोंकी अहंकारतैंही उत्पत्ति होवैहै यातैं तन्मात्रावोंकी समीपतातैं इहां मनशब्दकरिकै अहंकारकाही ग्रहण करणा उचित है । और बुद्धिशब्द तौ ता अहंकारके कारणरूप महत्तत्त्वकूं शक्तिरूप मुख्य वृत्तिकरिकैही कथन करै है । और अहंकारशब्दकी लक्षणावृत्तिकरिकै सर्ववासनावोंयुक्त अविद्यारूप अव्यक्तका ग्रहण करणा । काहेतैं प्रवर्तकत्वादिक असाधारण धर्म अहंकार अव्यक्त दोनोंविषे तुल्यही रहैं हैं । यातैं अहंकार शब्दकरिकै ता अव्यक्तका ग्रहणा करणा उचित है । इसप्रकार साक्षी आत्मा करिकै भास्यमान होणेतैं अपरोक्षरूप तथा परमेश्वरकी शक्तिरूप तथा अनिर्वचनीय स्वभाववाली तथा त्रिगुणात्मक ऐसी जा मायारूप प्रकृति है सा मायारूप प्रकृति पंचतन्मात्रा अहंकार महत्तत्त्व अव्यक्त या अष्टप्रकारों करिकै भेदकूं प्राप्त हुई है । ता अष्टप्रकारकी प्रकृतिविषेही यह संपूर्ण जड प्रपंच अंतर्भूत है । यह व्याख्यान सांख्यशास्त्रकी रीतिसैं कथन करया । और वेदांतशास्त्रविषे तौ भूमिः आपः अनलः वायुः खं या पंच शब्दोंकरिकै अपंचीकृत पृथिवी आदिक पंचभूतोंकाही ग्रहण करणा । और बुद्धिशब्दकरिकै सृष्टिके आदिकालविषे परमेश्वरकी मायाका परिणामरूप ईक्षणका ग्रहण करणा । और अहंकार शब्दकरिकै ता मायाका परिणामरूप संकल्पका ग्रहण करणा ॥ ४ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे कथन करी जा क्षेत्ररूप अष्टप्रकारकी प्रकृति है ता प्रकृतिविषे अपरपणेकूं कथन करतेहुए श्रीभगवान् अब क्षेत्ररूप पराप्रकृतिकूं कथन करैं हैं—

अपरेयमितस्त्वन्यां प्रकृतिं विद्धि मे पराम् ॥

जीवभृतां महाबाहो ययेदं धार्यते जगत् ॥ ५ ॥

(पदच्छेदः) अपरा । इयम् । इतः । तु । अन्याम् । प्रकृतिम् । विद्धि । मे । पराम् । जीवभृताम् । महाबाहो । यया । इदम् । धार्यते । जगत् ॥ ५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह पूर्वउक्त अष्टप्रकारकी प्रकृति अपरा कहीजावैहै

अब इसअपराप्रकृतितैं विलक्षण मैंपरमेश्वरकी जीवरूप परां प्रकृतिकूं तूं जान जिसे पराप्रकृतितैं यह सर्वजगत् धारणकरीताहै ॥ ५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्वश्लोकविषे कथन करी जा अचेतन वर्गरूप क्षेत्रनामा अष्टप्रकारकी प्रकृति है सा यह प्रकृति अपरा जानणी अर्थात् सा प्रकृति जड होणेतैं तथा परके अर्थ होणेतैं तथा संसारबंधरूप होणेतैं निकृष्टही है । और ता अचेतनवर्गरूप तथा क्षेत्ररूप अपराप्रकृतितैं विलक्षण तथा मैं तत्पदार्थरूप परमेश्वरका आत्मारूप जा चेतनजीवात्मक क्षेत्रज्ञरूप प्रकृति है ता क्षेत्रज्ञरूप विशुद्ध प्रकृतिकूं तूं पराप्रकृति जान अर्थात् सर्वतैं उत्कृष्ट जान । इहां (इतस्तु) या वचनविषे स्थित जो तु यह शब्दहै सो तु शब्द पूर्वउक्त क्षेत्ररूप जडप्रकृतितैं इस क्षेत्रज्ञरूप चेतनप्रकृतिविषे अत्यंत विलक्षणताके बोधन करणेवास्तै है अर्थात् इन क्षेत्रक्षेत्रज्ञरूप दोनों प्रकृतियोंकी किसी अंशविषेभी एकता होइसकै नहीं । हे अर्जुन ! सर्वसंघातोंविषे प्रविष्ट हुई जा क्षेत्रज्ञनामा जीवरूप पराप्रकृतिहै ता परा प्रकृतितैंही यह देह इंद्रियादिरूप जड जगत् धारण करचाहै । तहां श्रुति— (अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि ।) अर्थ यह—मैं परमात्मादेव इस आपणे जीवरूपतैं प्रवेश करिकै नामरूपकूं प्रगट करौं इति । ऐसी क्षेत्रज्ञनामा जीवरूप पराप्रकृतितैंही यह सर्वजगत् धारण कन्या है । ता चेतनजीवतैं रहित कोईभी वस्तु किसी वस्तुके धारण करणेविषे समर्थ होवै नहीं ॥ ५ ॥

तहां पूर्व दो श्लोकों करिकै अपराप्रकृति तथा पराप्रकृति यह दो प्रकारकी प्रकृति कथन करी । अब ता दो प्रकारकी प्रकृतिविषे कार्यलिंगक अनुमान प्रमाणकूं दिखावते हुए श्रीभगवान् आपणेकूं ता प्रकृतिद्वारा सर्वजगत्के उत्पत्ति आदिकोंकी कारणता कथन करैं है—

एतद्योनीनि भूतानि सर्वाणीत्युपधारय ॥

अहं कृत्स्नस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) एतद्योनीनि । भूतानि । सर्वाणि । इति । उपधारय । अहम् । कृत्स्नस्य । जगतः । प्रभवः प्रलयः । तथा ॥ ६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह सर्व एक भूत इन दोनों प्रकृतियोंके कार्यरूप हैं इसप्रकार तूं निश्चय कर यातैं मैं परमेश्वरही संपूर्ण जगत्के उत्पत्तिका कारण हूं तथा प्रलयका कारण हूं ॥ ६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्व अपरत्वरूप करिकै कथन करी जा क्षेत्रनामा प्रकृति तथा परत्वरूप करिकै कथन करी जा क्षेत्रज्ञनामा प्रकृति है ते दोनों प्रकृति हैं कारण जिनोका तिनोका नाम एतद्योनि है । ऐसा एतद्योनिरूप इन उत्पत्ति धर्मवाले चेतनअचेतनरूप सर्वभूतोंकूं तूं जाण । तात्पर्य यह—यह सर्व कार्य चेतनअचेतनकी ग्रंथिरूप हैं यातैं ता कार्यरूप हेतुतैं तिनोके प्रकृतिरूप कारणकूंभी चेतन अचेतनकी ग्रंथिरूप करिकै अनुमान कर । जिस कारणतैं कार्यकारणका समान स्वभावही लोकविषे देखणेमें आवैहै तिस कारणतैं चेतन अचेतनकी ग्रंथिरूप कार्यतैं ताके चेतन अचेतनकी ग्रंथिरूप कारणका अनुमान संभव होइसकैहै । इसप्रकार सर्वभूतोंका कारणरूप क्षेत्र—क्षेत्रज्ञनामा दो प्रकारकी प्रकृति में परमेश्वरका उपाधिरूप है यातैं सर्वज्ञ तथा सर्वका ईश्वर तथा अनंतशक्तिवाला माया उपहित में परमेश्वरही तिस पूर्व उक्त प्रकृतिद्वारा इस चराचररूप सर्व जगत्के उत्पत्तिका कारण हूं तथा ता सर्वजगत्के विनाशका कारण हूं अर्थात् जैसे स्वप्नके पदार्थोंका उपादानकारण तथा द्रष्टा एकही होवैहै तैसे मायाका आश्रय विषय होणेतैं में मायावी परमेश्वरही आपणी मायिक जगत्का उपादान-कारण हूं तथा द्रष्टारूप हूं ॥ ६ ॥

जिस कारणतैं में परमेश्वरही आपणी मायाशक्तिकरिकै इस सर्व जगत्के उत्पत्ति स्थिति लयका हेतु हूं तिस कारणतैं परमार्थतैं में परमेश्वरतैं भिन्न कोई भी पदार्थ है नहीं इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैं हैं (मत्तः परतरमिति) अथवा (यज्जात्वा नेह भूयोऽन्यज्जातव्यमवशिष्यते) इस वचनकरिकै पूर्व एक आत्मवस्तुके ज्ञानतैं सर्वजगत्के ज्ञानकी प्रतिज्ञा करीथी ता प्रतिज्ञाके उपपादन करणेवास्तै आत्माकूं सर्व जगत्का उपादानकारण कथन कथा ता उपादान-कारणपणे करिकै आत्माके निर्विकारत्वरूपकी हानि होवैगी । ऐसी शंकाके प्राप्तहुए श्रीभगवान् कहैंहैं—

मत्तः परतरं नान्यत्किंचिदस्ति धनंजय ॥

मयि सर्वमिदं प्रोतं मूत्रे मणिगणा इव ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) मत्तः । परतरम् । न । अन्यत् । किंचित् । अस्ति । धनंजय । मयि । सर्वम् । इदम् । प्रोतम् । मूत्रे । मणिगणाः । इव ॥७॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैंपरमेश्वरतैं अन्य कोईभी^० पदार्थ परमार्थ सत्य नहीं है^० जैसे सूत्रविषे मणियोंका समूह ग्रथितहै तैसे मैं परमेश्वरविषे यह सर्व जगत् ग्रथित है ॥ ७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सर्व दृश्यप्रपंचाकार परिणाकूं प्राप्तहुई मायाका अधिष्ठा-
नरूप तथा सर्व जगत्का प्रकाशक तथा सत्तास्फुरणरूप करिकै सर्वजगत्विषे अनु-
स्यूत तथा स्वप्रकाश परमानंद चैतन्यघन तथा परमार्थतैं सत्यस्वरूप ऐसा जो मैं
परमेश्वर हूं तिसमें परमेश्वरतैं भिन्न दूसरा कोईभी पदार्थ परमार्थतैं सत्य है नहीं ।
जैसे स्वप्नद्रष्टातैं भिन्न स्वप्नके पदार्थ परमार्थतैं सत्य हैं नहीं तथा मायावी पुरुषतैं
भिन्न मायिक पदार्थ परमार्थतैं सत्य हैं नहीं । तथा शुक्ति अवच्छिन्न चैतन्यतैं भिन्न
कल्पित रजत परमार्थतैं सत्य है तैसे मैं परमेश्वरविषे कल्पित यह सर्व जगत् वास्तवतैं
मेरेतैं भिन्न नहीं है यह सर्व वार्त्ता (तदनन्यत्वमारंभणशब्दादिभ्यः) इस सूत्रके
व्याख्यानविषे श्रीभाष्यकारोंनैं विस्तारतैं निरूपण करीहै इति । और व्यवहार-
दृष्टिकरिकै तौ यह सर्वजडप्रपंच मैं सत्तरूप तथा स्फुरणरूप परमेश्वरविषेही ग्रथित
है । अर्थात् मैं परमेश्वरकी सत्ताकरिकै यह सर्व जगत् सत्की न्याई प्रतीत होवैहै
तथा मेरे स्फुरणरूप करिकै स्फुरणकी न्याई प्रतीत होवैहै । तहां यह सर्व प्रपंच
चैतन्यविषे ग्रथितहै इतने अंशमात्रविषे दृष्टांतकूं कथन करैहैं (सूत्रे मणिगणा
इव इति) हे अर्जुन ! जैसे सूत्रविषे मणियोंका समूह ग्रथित होवैहै तैसे सत्ता
स्फुरणरूप मैं परमेश्वरविषे यह सर्व जगत् ग्रथित है इति । अथवा (सूत्रे मणि-
गणा इव) इस वचनका यह अर्थ करणा हिरण्यगर्भरूप जो स्वप्नका द्रष्टा
तैजस आत्मा है ताका नाम सूत्र है ऐसे सूत्रआत्माविषे । जैसे स्वप्नविषे
प्राप्तमणियोंका समूह ग्रथित होवैहै तैसे मैं परमेश्वरविषे यह सर्वजगत् ग्रथित है
इति । इस द्वितीयव्याख्यानविषे कारणकार्यभाव तथा द्रष्टादृश्यभाव इत्यादिक
सर्व अंशोंविषे दृष्टांतका संभव होइसकै है और प्रथम व्याख्यानविषे तौ केवल
ग्रथितपणेमात्रविषे सो दृष्टांत संभवैहै इति । और किसी टीकाविषे तौ इस श्लोकका
याप्रकारका अर्थ कथन कन्याहै हे अर्जुन ! सर्वज्ञ तथा सर्वशक्तिवाला तथा सर्व
कारणरूप ऐसा जो मैं परमेश्वर हूं तिसमें परमेश्वरतैं भिन्न दूसरा कोई इस जग-
त्के उत्पत्ति संहारका स्वतंत्र कारण प्रसिद्ध है नहीं किंतु मैं परमेश्वरही इस जगत्के
उत्पत्ति संहारका कारण हूं । जिस कारणतैं मैं परमेश्वरही इस सर्व जगत्का कारणहूं

तिस कारणतैं सर्व जगत्के कारणरूप में परमेश्वरविषेही यह कार्यरूप सर्व जगत् ग्रथित है मेरेतैं भिन्न अन्य किसीविषे यह जगत् ग्रथित है नहीं । जैसे मणियोंका समूह सूत्रविषे ही ग्रथित होवैहै अन्य किसीविषे ग्रथित होवै नहीं । इहां सूत्रमणियोंका दृष्टांत केवल ग्रथितत्वमात्रविषेहीहै कारणपणेविषे यह दृष्टांत संभवता नहीं । जिस कारणतैं सो सूत्र तिन मणियोंका कारणरूप है नहीं ता कारणपणेविषे तौ सुवर्णविषे कुंडल कंकणादिक भूषणोंका दृष्टांत ही संभवैहै इति । और किसी टीकाविषे तौ इस श्लोकका यह अर्थ क-याहै । व्यवहार-कालविषे तौ मृत्तिकादिरूप कारणका तथा घटादिरूप कार्यका परस्पर भेद प्रतीत होवैहै यातैं मृत्तिकादिरूप कारणतैं घटादिरूप कार्य पर है अर्थात् पृथक् है । और जैसे घटादिक कार्योंका सा मृत्तिका उपादानकारण है तैसे गौ अश्वादिक कार्योंका सा मृत्तिका उपादानकारण है नहीं । यातैं ते गौ अश्वादिक कार्य ता मृत्तिकातैं परतरहैं । तैसे में परमात्मादेवतैं कोईभी कार्य परतर नहीं है अर्थात् जिस कार्य-वस्तुका में परमेश्वर उपादानकारण नहीं हूं ऐसा कोई कार्यवस्तु है नहीं । इतने कहणेकरिकैं प्रपंचविषे ब्रह्मका अव्यतिरेकपणा दिखाया । अब ता ब्रह्मविषे प्रपंचके व्यतिरेकपणेकूं दृष्टांतसहित कथन करैं हैं (मयि सर्वमिति) हे अर्जुन । जैसे परस्पर व्यावृत तथा सूत्रतैं व्यावृत जे मणियां है ते मणियां तिन सर्वमणियोंविषे अनुस्यूत सूत्रविषे ग्रथित होवैं हैं तैसे सत्तारूपकरिकैं तथा स्फुरणरूप करिकैं सर्वत्र अनुस्यूत जो में परमेश्वर हूं तिस में परमेश्वरविषे यह परस्पर व्यावृत प्रपंच ग्रथित है और जैसे व्यावृत मणियोंतैं सर्वत्र अनुस्यूत सूत्र भिन्न होवैहै तैसे इस व्यावृत प्रपंचतैं सर्वत्र अनुस्यूत में परमेश्वरभी भिन्न हूं । इस प्रकार सर्व प्रपंचतैं रहित में परमेश्वर-विषे विकारिपणा संभवता नहीं इति । इसी व्याख्यानके अनुसार श्लोकके प्रारंभ-विषे अथवा इत्यादिक अवतरण कथन क-या था ॥ ७ ॥

शंका—हे भगवन् ! जलादिकोंका तौ रसादिकोंविषेही प्रोतपणा प्रतीत होवैहै, यातैं में परमेश्वरविषेही यह सर्व जगत् प्रोत है यह आपका वचन कैसे संगत होवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए में परमेश्वरही रसादिरूपकरिकैं स्थित हुआ हूं । यातैं रसादिकोंविषे जो जलादिकोंका प्रोतपणा है सो में परमेश्वरविषेही प्रोत-पणा है । या प्रकारके उत्तरकूं पंचश्लोकों करिकैं श्रीभगवान् कहैं हैं—

रसोहमप्सु कौंतेय प्रभास्मि शशिमूर्ययोः ॥
प्रणवः सर्ववेदेषु शब्दः खे पौरुषं नृषु ॥ ८ ॥

(पदच्छेदः) रसः । अहम् । अप्सु । कौंतेय । प्रभा । अस्मि ।
शशिसूर्ययोः । प्रणवः । सर्ववेदेषु । शब्दः । खे । पौरुषम् । नृषु ॥ ८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जलोंविषे जो रस है सो रस मैं हूं तथा चंद्रसूर्यविषे
जा प्रभा है साँ प्रभा मैं हूं तथा सर्ववेदोंविषे जो प्रणव है सो प्रणव मैं हूं तथा
आकाशविषे जो शब्द है सो शब्द मैं हूं तथा सर्वनरोंविषे जो पौरुष है सो
पौरुष मैं हूं ॥ ८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सर्व जलोंविषे स्थित जो रसतन्मात्रारूप पुण्य मधुर
रस है जो रस तिन सर्वजलोंका सारभूत है तथा तिन सर्वजलोंका कारणभूतहै तथा
तिन सर्व जलोंविषे अनुस्यूत है सो रस मैं हूं अर्थात् ऐसे रसरूप मैं परमेश्वरवि-
षेही ते सर्वजल प्रोत हैं । और चंद्रमाविषे तथा सूर्यविषे जो प्रभारूप प्रकाश है
जिस प्रकाशकरिके सर्वलोकोंका व्यवहार सिद्ध होवै है सो प्रकाश मैं हूं अर्थात्
ता सामान्य प्रकाशरूप मैं परमेश्वरविषेही ते चंद्रमासूर्य प्रोतहैं । और सर्व वेदोंविषे
अनुस्यूत जो अकाररूप प्रणव है सो प्रणव मैं हूं अर्थात् ता प्रणवरूप मैं परमेश्वरविषे
ही ते सर्ववेद प्रोत हैं । तहां श्रुति—(तद्यथा शंकुना सर्वाणि पर्णानि संतृण्णानि एवमो-
कारेण सर्वा वाक् संतृण्णा इति) अर्थ यह—जैसे सर्व पर्ण शंकुकरिके ग्रथित हैं
तैसे सर्व वेदोंके वचन अकारकरिके ग्रथित हैं इति । और संपूर्ण आकाशविषे अनु-
स्यूत तथा ता आकाशकारणरूप जो शब्दतन्मात्रारूप पुण्यशब्द है सो शब्द मैं हूं
अर्थात् ता शब्दरूप मैं परमेश्वरविषेही सो आकाश प्रोतहै । और सर्वपुरुषोंविषे अनु-
स्यूत होइके रह्याहुआ जो पुरुषत्व सामान्यरूप पौरुष है सो पौरुष मैं हूं अर्थात्
ता पौरुषरूप मैं परमेश्वरविषेही ते सर्वपुरुष प्रोत हैं । इहां यह तात्पर्य है—जैसे
सर्व शब्दोंविषे अनुगत शब्दत्व सामान्यविषे दुंदुभि शब्दत्वादिक विशेष प्रोत होवें
है तैसे रसादि सामान्यरूप मैं परमेश्वरविषेही जलादिक सर्व विशेष प्रोत हैं । या
प्रकारकी रीति अगले च्यारिश्लोकोंविषेभी सर्वत्र जानणी । तहां दुंदुभि शंख वीणा
यह तीन दृष्टांत आत्मपुराणके सप्तम अध्यायविषे हम विस्तारतै कथन करिआये
हैं । इहां (रसोहमप्सु) इत्यादिक पंचश्लोकों करिके श्रीभगवान्नैं जो आपणी

विभूति कथन करी है । सो केवल ध्यान करणेवास्तै कथन करी है यातें इस ध्येयस्वरूपविषे अत्यंत अभिनिवेश करणा नहीं ॥ ८ ॥

किंच-

पुण्यो गंधः पृथिव्यां च तेजश्चास्मि विभावसौ ॥

जीवनं सर्वभूतेषु तपश्चास्मि तपस्विषु ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) पुण्यः । गंधः । पृथिव्याम् । च । तेजः । च । अस्मि । विभावसौ । जीवनम् । सर्वभूतेषु । तपः । च । अस्मि । तपस्विषु ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पृथिवीविषे जो पुण्य गंधहै सो गंध मैं हूँ तथा अग्नि-विषे जो तेज है सो मैं हूँ तथा सर्वभूतोंविषे जो जीवनहै सो मैं हूँ तथा तपस्वी-पुरुषोंविषे जो तपहै सो मैं हूँ ॥ ९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सर्व पृथिवीविषे सामान्यरूप तथा सर्व पृथिवीपे अनुस्यूत तथा ता पृथिवीका कारणरूप ऐसा जो तन्मात्रारूप पुण्य गंधहै अर्थात् विकारभावतैं रहित जो सुरभि गंध है सो पुण्यगंध मैं हूँ अर्थात् ता पुण्यगंधरूप मैं परमेश्वरविषेही सा पृथिवी प्रोत है । इहां (पुण्यो गंधः पृथिव्यां च) या वचनविषे स्थित जो चकारहै सो चकार रसादिकोंविषेभी ता पुण्यत्वके समुच्चय करावणेवास्तै है । तात्पर्य यह—शब्द स्पर्श रूप रस गंध या पांचोंविषे स्वभावतैं तो पुण्यत्वही रहेहै और प्राणियोंके अधर्मविशेषतैं तिन शब्दादिकोंविषे अपुण्यत्व होवैहै । स्वभावतैं सो अपुण्यत्व तिन शब्दादिक विषयोंविषे होवै नहीं । इहां असुरभि आदिक विकार भावतैं रहितपणेका नाम पुण्यत्वहै इति । और अग्निविषे जो तेज है सो तेज सर्वप-दार्थोंके दहन प्रकाशनका सामर्थ्यरूप है तथा उष्ण स्पर्शरहितहै तथा श्वेत भास्वरूप है तथा सर्व अग्निविषे अनुस्यूत है सो तेज मैं हूँ अर्थात् तिस तेजरूप मैं परमेश्वरविषे ही सो अग्नि प्रोत है । इहां (तेजश्चास्मि) या वचनविषे स्थित जो चकारहै, ता चकारतैं वायुके स्पर्शकाभी ग्रहण करणा अर्थात् उष्ण स्पर्शकरिके आतुर पुरुषोंके शीतलताकी प्राप्ति करणेहारा जो वायुका शीतस्पर्श है सो शीतस्पर्शभी मैंही हूँ । ता शीतस्पर्शरूप मैं परमेश्वरविषेही सो वायु प्रोत है इति । और स्थावर जंगमरूप सर्व प्राणियोंविषे स्थित जो प्राणोंका धारणरूप आयुषरूप जीवन है, सो आयुषरूप जीवन मैं हूँ अर्थात् ता आयुषरूप मैं परमेश्वरविषेही ते सर्व प्राणी प्रोत हैं अथवा (जीवत्यनेनेति जीवनम्) । अर्थ यह—जीवनके प्राप्ति होवै

जिसकारिकै ताका नाम जीवन है । या प्रकारकी व्युत्पत्ति करिकै सो जीवनशब्द विराटरूप समष्टि अन्नका वाचक है । तिस अन्नरूप में परमेश्वरविषे ही ते सर्वभूत प्रोत हैं । और दिनदिनविषे तप करिकै युक्त जे वानप्रस्थादिक हैं तिन वान प्रस्थादिक तपस्वियोंविषे स्थित जो शीत उष्ण क्षुधा पिपासा इत्यादिक द्वंद्वोंके सहन करणेका सामर्थ्यरूप तप है सो तप में हूं । अर्थात् तिस तपरूप में परमेश्वरविषेही ते तपस्वी पुरुष प्रोत हैं । इहां (तपश्चास्मि) या वचनविषे स्थित जो चकार है ता चकारकरिकै अंतर बाह्य सर्व तपोंका ग्रहण करणा । तहां चित्तकी एकाग्रतारूप अंतर तप है । और जिह्वा उपस्थादिक इंद्रियोंका नियंहरूप बाह्य तप है ॥ ९ ॥

हे भगवन् ! (आकाशाद्वायुर्वायोरग्निरग्नेरापः अद्भ्यः पृथिवी) इस श्रुतिनै आकाशतै वायुकी उत्पत्ति कथन करी है । और वायुतै अग्निकी उत्पत्ति कथन करी है । और अग्नितै जलकी उत्पत्ति कथन करी है । और जलतै पृथिवीकी उत्पत्ति कथन करी है । और कार्यका आपणे आपणे कारणविषेही प्रोतपणा होवै है यातै ते सर्व भूत आपणे आपणे कारणविषेही प्रोत हैं । अकारणरूप तुम्हारेविषे कोईभी पदार्थ प्रोत नहीं है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए (आत्मन आकाशः संभूतः यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते) इत्यादिक श्रुतियां में परमेश्वर-तैहीं सर्वभूतोंकी उत्पत्तिकूं कथन करै हैं । यातै में परमेश्वरही सर्वभूतोंका कारण हूं या प्रकारका उत्तर श्रीभगवान् कथन करै हैं—

बीजं मां सर्वभूतानां विद्धि पार्थ सनातनम् ॥

बुद्धिर्बुद्धिमतामस्मि तेजस्तेजस्विनामहम् ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) बीजम् । माम् । सर्वभूतानाम् । विद्धि । पार्थ । सनातनम् । बुद्धिः । बुद्धियताम् । अस्मि । तेजः । तेजस्विनाम् । अहम् ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । उत्पत्तितै रहित मैं परमेश्वरकूं तूं सर्वभूतोंका कारण जान तथा बुद्धिमान् पुरुषोंकी जा बुद्धि है सा बुद्धि मैं हूं तथा तेजस्वी पुरुषोंका जो तेज है सो तेज मैं हूं ॥ १० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! स्थावर जंगमरूप सर्वभूतोंका जो एक सनातन बीज है अर्थात् आपणी उत्पत्तिविषे बीजांतरकी अपेक्षानै रहित जो सर्वभूतोंका एक

नित्य कारण है जो कारण व्यक्ति व्यक्तिविषे भेदवाला है नहीं तथा अनित्य है नहीं ऐसा अव्याकृतनामा सर्व जगत्का बीज कारणरूप में परमेश्वरकृंहि तू जान में परमेश्वरतैं भिन्न दूसरा कोई वस्तु सर्वभूतोंका बीजरूप है नहीं । और श्रुतिविषे आकाशादिकोंतैं जो वायुआदिकोंकी उत्पत्ति कथन करी है सोभी केवळ जड आकाशादिकोंतैं ही वायु आदिकोंकी उत्पत्ति कथन करी नहीं किंतु आकाशादि उपहित में परमेश्वरतैंही वायु आदिकोंकी उत्पत्ति कथन करी है । यातैं सर्वभूतोंका अव्याकृतनामा बीजरूप में परमेश्वरविषे तिन सर्व भूतोंका प्रोतपणा युक्त है । किंवा तत्त्वअतत्त्ववस्तु विवेकका जो सामर्थ्य है ताका नाम बुद्धि है तिस बुद्धिवाले पुरुषोंका नाम बुद्धिमत् है । ऐसे बुद्धिमान् पुरुषोंकी सा बुद्धि में हूं अर्थात् ता बुद्धिरूप में परमेश्वरविषेही ते बुद्धिमान् पुरुष प्रोत हैं । और अन्य शत्रुओंके अभिभव करणेका जो सामर्थ्य है जिस सामर्थ्यकरिकै यह पुरुष अन्य प्राणियोंकरिकै अभिभवकूं प्राप्त होता नहीं ता सामर्थ्यका नाम तेज है ऐसे तेजवाले पुरुषोंका नाम तेजस्वी है तिन तेजस्वी पुरुषोंका सो तेज में हूं अर्थात् ता तेजरूप में परमेश्वरविषेही ते तेजस्वी पुरुष प्रोत हैं ॥ १० ॥

किंच-

बलं बलवतां चाहं कामरागविवर्जितम् ॥

धर्माविरुद्धो भूतेषु कामोऽस्मि भरतर्षभ ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) बलम् । बलवताम् । अहम् । कामरागविवर्जितम् । धर्माविरुद्धः । भूतेषु । कामः । अस्मि । भरतर्षभ ॥ ११ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । बलवान् पुरुषोंका कामरागतैं रहित जो बल है सो बल में हूं तथा सर्वप्राणियोंविषे धर्मतैं अविन्द्व जो काम है सो काम में हूं ॥ ११ ॥

भा० टी०-अप्राप्त जो विषय है ता विषयकी प्राप्ति करणेहारे कारणके अभाव हुएभी यह विषय हमारेकूं प्राप्त होवै या प्रकारकी जा चित्तकी वृत्तिविशेष है ताका नाम काम है और प्राप्त जो विषय है ता विषयके नाश करणेहारे कारणके विद्यमान हुएभी यह विषय नाशकूं नहीं प्राप्त होवै या प्रकारकी जा रजनात्मक चित्तकी वृत्तिविशेष है ताका नाम राग है ऐसे कामरागतैं रहित जो बल है अर्थात् सर्वप्रकारतैं ता कामरागकूं नहीं उत्पन्न करणेहाग तथा रजनमतैं रहित

जो स्वधर्मके अनुष्ठान वासतै देहइन्द्रियादिकोंके धारणका सामर्थ्यरूप बल है ऐसे सात्त्विक बलवाले पुरुषोंका नाम बलवत् है ऐसे संसारतैं पराङ्मुख बलवान् पुरुषोंका सो बल मैं हूं अर्थात् ता सात्त्विक बलरूप मैं परमेश्वरविषेहीते बलवान् पुरुष प्रोत हैं । तात्पर्य यह—सो कामरागतैं रहित बलही मैं परमेश्वरका स्वरूप-भूत करिकै ध्यान करणेयोग्य है ता कामरागकूं उत्पन्न करणेहारा जो विषया-सक्त पुरुषोंका बल है सो बल मैं परमेश्वरका स्वरूपभूतकरिकै ध्यान करणे योग्य नहीं है इति । अथवा (कामरागविवर्जितम्) या वचनविषे स्थित जो रागशब्द है ता रागशब्द करिकै क्रोधकाही ग्रहण करणा । किंवा धर्मशास्त्रका नाम धर्म है ता धर्मशास्त्रतैं अविरुद्ध अर्थात् ता धर्मशास्त्रतैं नहीं निषेध कन्या हुआ अथवा धर्मके अनुकूल ऐसा जो सर्व भूतप्राणियोंविषे शास्त्रके अनुसार स्त्री पुत्रादिक पदार्थ विषयक अभिलाषारूप काम है सो काम मैं हूं अर्थात् ता शास्त्र अविरुद्ध कामरूप मैं परमेश्वरविषेही ते कामयुक्त सर्व प्राणी प्रोत हैं ॥ ११ ॥

हे अर्जुन ! इस प्रकार बहुत पदार्थोंके गणनेसे क्या प्रयोजन है यह सर्व जगत् मैं परमेश्वरतैंही उत्पन्न हुआ मैं परमेश्वरविषेही प्रोत है । इस अर्थकूं अब श्रीगवान् कथन करैं हैं—

ये चैव सात्त्विका भावा राजसास्तामसाश्च ये ॥

मत्त एवेति तान्विद्धि न त्वहं तेषु ते मयि ॥ १२ ॥

(पदच्छेदः) ये । च । एवं । सात्त्विकाः । भावाः । राजसाः । तामसाः । च । ये । मत्तः । एवं । इति । तान् । विद्धि । न । त्वं । तेषु । ते । मयि ॥ १२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जे कोई अन्यभी सात्त्विक पदार्थ हैं तथा जेकोई राजस पदार्थ हैं तथा तामस पदार्थ हैं तिन सर्वपदार्थोंकूं मैं परमेश्वरतैं ही पूर्व-उत्तरीतिसैं उत्पन्न हुआ जानैं तौभी मैं परमेश्वर तिनपदार्थोंविषे नहीं हूं ते पदार्थ तौ मैं परमेश्वरविषेही हैं ॥ १२ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! पूर्व उक्त पदार्थोंतैं भिन्न जे कोई दूसरेभी अंतःकरणके परिणामरूप शमदमादिक सात्त्विक भाव हैं तथा हर्षदपादिक राजस भाव हैं तथा शोकमोहादिक तामस भाव हैं जे सात्त्विक राजस तामस भाव इन प्राणियोंकूं विद्या-कर्मादिकोंके वशातैं उत्पन्न होवैं हैं तिन सर्व भावोंकूं (अहं कृत्स्नस्य जगतः प्रभवः)

इत्यादिक वचन उक्तरीतिसँ में परमेश्वरतैही उत्पन्न हुआ जान । अथवा सत्त्वगुण है प्रधान जिन्होंविषे ऐसे जे सात्त्विक भाव हैं । जैसे देव ऋषि ब्राह्मण शर्करा इत्यादिक पदार्थ हैं । तथा रजोगुण है प्रधान जिन्होंविषे ऐसे जे राजस भाव हैं जैसे गंधर्व यक्ष क्षत्रिय मिरच इत्यादिक पदार्थ हैं । तथा तमोगुण है प्रधान जिन्होंविषे ऐसे जे तामस भाव हैं । जैसे राक्षस ऋष्याद शूद्र गृजन इत्यादिक पदार्थ हैं । ते सर्वपदार्थ में परमेश्वरतैही उत्पन्न हुए जान । हे अर्जुन ! इस प्रकार ते सर्वपदार्थ में परमेश्वरतै उत्पन्नभी हुएहैं तौभी में परमेश्वर तिन जडपदार्थोंविषे आधेयरूपकरिकै स्थित नहीं हूँ अर्थात् जैसे रज्जुरूप अधिष्ठान कल्पित सर्पादिकोंके विकल्पोंकरिकै दूषित होवें नहीं तैसे में परमेश्वरभी तिन अनात्मपदार्थोंके वशवर्ति तथा तिनोंके विकारों करिकै दूषित होता नहीं । जैसे संसारी जीव तिनोंके वशवर्ति तथा तिनोंके विकारों करिकै दूषित होवें हैं तैसे में परमेश्वर दूषित होता नहीं । और ते सर्वजडपदार्थ तौ जैसे रज्जुविषे सर्पादिक कल्पित होवें हैं तैसे में परमेश्वरविषेही कल्पित हैं । अर्थात् में परमेश्वरतै सत्तास्फूर्तिकूं प्राप्तहुए ते सर्वपदार्थ में परमेश्वरकेही अधीन हैं ॥ १२ ॥

हे भगवन् ! (रसोहमप्सु कौंतेय) इत्यादिक वचनोंकरिकै आपनै सर्व जगत्-कृ आपणा स्वरूप कह्या । तथा आपणेकं स्वतंत्र कह्या तथा नित्य शुद्ध मुक्तस्वभाव कह्या । ऐसे स्वतंत्र नित्य शुद्ध मुक्तस्वभाव आप परमेश्वरतै अभिन्न जो यह जगत् है तिस जगत्विषे संसारीपणा कैसे संभवैगा किंतु नहीं संभवैगा । तहां तिस हमारे स्वतंत्र नित्यशुद्ध मुक्तस्वरूपके अज्ञानतैही इस जगत्विषे सो संसारीपणा होवै है वास्तवतै नहीं । ऐसा वचन जो आप कहो तौभी तिस आपके स्वरूपका अज्ञान इस जगत्विषे किस कारणतै है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता आपणे स्वरूपके अज्ञानविषे कारणकूं कथन करैं हैं—

त्रिभिर्गुणमयैर्भावैरेभिः सर्वमिदं जगत् ॥

मोहितं नाभिजानाति मामेभ्यः परमव्ययम् ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) त्रिभिः । गुणमयैः । भावैः । एभिः । सर्वम् । इदम् । जगत् । मोहितम् । न । अभिजानाति । माम् । एभ्यः । परम् । अव्ययम् ॥ १३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इनपूर्व उक्त गुणमय तीनप्रकारके भावोंनै यह सर्व जगत् मोहित कन्याहै या कारणतै इनगुणमयभावोंनै परं तथा अविक्रिय में परमेश्वरकूं नैही जानतैहि ॥ १३ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! पूर्व कथन करे जे सत्त्वरज तम या तीन गुणोंके विकाररूप तीन प्रकारके भावपदार्थ हैं तिन तीन प्रकारके पदार्थोंनहीं यह सर्व प्राणीमात्र मोहित करेहैं अर्थात् नित्य अनित्य वस्तुके विवेककी अयोग्यताकूं प्राप्त करेहैं । या कारणतैंही यह प्राणी में परमात्मादेवकूं जानते नहीं । कैसा हूं मैं परमेश्वर इन तीन प्रकारके भावोंतैं पर हूं अर्थात् तिन सर्वभावोंके कल्पनाका अधिष्ठानरूप हूं । तथा तिन सर्वभावोंतैं अत्यंत विलक्षण हूं । ता विलक्षणताविषे हेतुगर्भित विशेषण कहैंहैं (अव्ययमिति) अर्थात् जन्ममरणादिक सर्व विकारोंतैं रहित हूं । तथा इस दृश्य प्रपंचतैं रहित हूं । तथा आनंदघन हूं । तथा आपणे स्वयं ज्योतिरूप करिकै प्रकाशमान हूं । तथा सर्व प्राणियोंका आत्मारूप हूं । ऐसे अत्यंत समीपभी मैं परमेश्वरकूं यह प्राणी जानते नहीं । ता प्रत्यक् अभिन्न मैं परमेश्वरके अज्ञानतैंही यह सर्व प्राणी वारंवार जन्ममरणरूप संसारकूं प्राप्त होवैंहैं । यातैं इन अविवेकी जनोंके बहुत दौर्भाग्य हैं इति । तहां सत्त्वादिक गुणमय भावोंनैं यह सर्व प्राणी मोहकूं प्राप्त करीतेहैं यह वार्त्ता अन्यशास्त्रविषेभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(इंद्रियाभ्यामजग्याभ्यां द्वाभ्यामेव हतं जगत् । अहो उपस्थजिह्वाभ्यां ब्रह्मादिमशकावधि) अर्थ यह—अल्प यत्नकरिकै जयकरणेकूं अशक्य जो उपस्थ इंद्रिय है तथा जिह्वा इंद्रिय है तिन दोनों इंद्रियोंनैंही ब्रह्मातैं आदिलैके मशकपर्यंत यह सर्व जगत् हनन कन्याहै, यह बडा आश्चर्य है । यद्यपि आपणे आपणे विषयोंविषे प्रवृत्त हुए नेत्रादिक सर्वइंद्रिय इस पुरुषके अनर्थका हेतुहै तथापि तिन सर्व इंद्रियोंविषे उपस्थ जिह्वा यह दोनों इंद्रिय अत्यंत प्रबल हैं, यातैं तिन दोनों इंद्रियोंकाही इहां ग्रहण कन्याहै ॥ १३ ॥

हे भगवन् । पूर्व कथन करे जे अनादि सिद्ध मायाके सत्त्वादिक तीन गुण हैं तिनतीन गुणों करिकै संबद्ध हुए इस जगत्कूं स्वतंत्रताके अभाव होणेतैं तिस त्रिगुणात्मक मायाके निवृत्त करणेका सामर्थ्य है नहीं । यातैं कदाचित् भी ता मायाकी निवृत्ति नहीं होवैगी । काहेतैं यथार्थवस्तुके विवेकका जो असामर्थ्य है ता असामर्थ्यका हेतुरूप सा त्रिगुणात्मक माया सनातनही है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए अन्य उपायकरिकै यद्यपि ता मायाकी निवृत्ति नहीं होवैहै तथापि एक भगवत्की शरणताकरिकै प्राप्त हुए तत्त्वज्ञानतैं ता मायाकी निवृत्ति संभवैहै । याप्रकारके उत्तरकूं श्रीभगवान् कथन करैंहैं—

दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया दुरत्यया ॥

मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) दैवी । हि । एषा । गुणमयी । मम । माया । दुरत्यया ।
माम् । एव । ये । प्रपद्यन्ते । मायाम् । एताम् । तरन्ति । ते ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरकी यह सत्त्वादिगुणरूप प्रसिद्ध दैवी माया
दुरतिक्रमा है जे पुरुष मैं परमेश्वरकूँही साक्षात्कार करे हैं ते पुरुषही इस
मायाकूं नाशकरे हैं ॥ १४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! (एको देवः सर्वभूतेषु गूढः) इत्यादिक श्रुतियोंनै
प्रतिपादन कन्या जो स्वप्रकाश चैतन्य आनन्दस्वरूप देव है जो देव जीव ईश्वर
विभागतैं रहित है ता शुद्धचैतन्यमात्र देवके आश्रयरूपकरिके तथा विषयरूपकरिके
जा माया कल्पना करीजावै है ताका नाम दैवी है अर्थात् जैसे अंधकार जा गृहके
आश्रित रहैहै ता गृहकूं ही आवृत करैहै तैसे यह मायाभी जिस शुद्धचैतन्यदेवके
आश्रित रहैहै तिसी शुद्धचैतन्यदेवकूं विषय करैहै । इस प्रकार चैतन्यदेवके
आश्रित तथा चैतन्यदेवविषयक होणेतैं सा माया दैवी कहीजावैहै । यह वार्त्ता
अन्यशास्त्रविषेभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(आश्रयत्वविषयत्वभागिनी निर्वि-
भागचित्तिरेव केवला । पूर्वसिद्धतमसो हि पश्चिमो नाश्रयो भवति नापि गोचरः ॥)
अर्थ यह—जीव ईश्वर विभागतैं रहित केवल चैतन्यमात्रही अनादिसिद्ध अज्ञा-
नके आश्रयत्वकूं तथा विषयत्वकूं प्राप्त होवैहै । जिस कारणतैं ता अनादिसिद्ध
अज्ञानका ता अज्ञानके पश्चात् भावी कोईभी पदार्थ आश्रय तथा विषय होवै
नहीं इति । जा दैवीमाया (मामहं न जानामि) अर्थ यह—मैं आपणकूं नहीं
जानताहूं या प्रकारके साक्षीरूप प्रत्यक्षकरिके सिद्ध होणेतैं अपलाप करीजावै
नहीं । तथा जा माया स्वप्नमादिकोंकी अन्यथा अनुपपत्तिरूप अर्थापत्तिरूप
अर्थापत्तिप्रमाणकरिके सिद्ध है । यह मायाकी प्रसिद्धि (एषा हि) या दोनों
शब्दोंकरिके कथन करीहै तहां एषा या शब्दकरिके तौ साक्षी प्रत्यक्षसिद्धता
कथन करीहै । और हि या शब्दकरिके अर्थापत्तिप्रमाणसिद्धता कथन करी है ।
तथा जा माया गुणमयी है अर्थात् सत्त्व रज तम या तीन गुणरूपहै । तात्पर्य
यह—जैसे त्रिगुणकरीहृई रज्जु अत्यंत दृढ होणेतैं पुरुषोंके बंधनका हेतु होवैहै,
तैसे अत्यंत दृढ होणेतैं यह त्रिगुणात्मक मायाभी इन जीवोंके बंधनका हेतु है । इस

अर्थके बोधन करनेवासेतैही श्रीभगवान् नैं ता मायाका गुणमयी यह विशेषण कथन कन्या है । ऐसी जा मैं परमेश्वरकी मायाहै अर्थात् सर्व जगत्का कारणरूप तथा सर्वज्ञ तथा सर्वशक्तिसंपन्न तथा मायावी ऐसा जो मैं परमेश्वर हूं तिस हमारे गृहीपुरुषके गृहादिकोंकी न्याई समत्वका विषयीभूत जा मायाहै जा माया मैं परमेश्वरके अधीन होणेतैं इस जगत्के उत्पत्ति आदिकोंका निर्वाहकरणेहारीहै तथा जा माया तत्त्ववस्तुके भानका प्रतिबंधकरिकैं अतत्त्ववस्तुके भानका हेतुरूप आवरणविक्षेपशक्तिवाली अविद्यारूप है । तथा जा माया सर्वजगत्की प्रकृतिरूप है । तहां श्रुति—(मायां तु प्रकृतिं त्रियान्मायिनं तु महेश्वरम् ।) अर्थ यह—इस सर्व जगत्का माया उपादान कारण है और ता मायावाला महेश्वर कहा जावैहै इति । इहां यह प्रक्रिया है जीव ईश्वर जगत् इत्यादिक विभागतैं रहित जो शुद्ध चैतन्य है ता शुद्ध चैतन्यविषे अध्यस्त जा आनादि मायारूप अविद्या है जा अविद्या सत्त्वगुणकी प्रधानताकरिकैं अत्यंत स्वच्छ है । ऐसी स्वच्छ अविद्या जैसे स्वच्छदर्पण मुखके आभासकूं ग्रहण करैहै तैसे चेतनके आभासकूं ग्रहण करैहै । तहां जैसे दर्पणरूप उपाधिके श्यामतादिक दोष मुखरूप बिंबकूं स्पश करैं नहीं तैसे ता अविद्यारूप उपाधिके दोषोंकरिकैं असंबद्ध होणेतैं परमेश्वर तौ बिंबस्थानीय है और जैसे दर्पणविषे स्थित प्रतिबिंब ता दर्पणके श्यामतादिक दोषोंकरिकैं संबद्ध होवैहै तैसे ता अविद्यारूप उपाधिके दोषोंकरिकैं संबद्ध होणेतैं जीवात्मा प्रतिबिंबस्थानीय है । तहां तिस बिंबरूप ईश्वरतैंही ता जीवके भोगवासेतैं आकाशादिक क्रमकरिकैं शरीरइंद्रियादिक संघात तथा ता संघातका भोग्यरूप संपूर्ण प्रपंच उत्पन्न होवैहै । या प्रकारकी कल्पना करीजावैहै । तहां जैसे बिंब प्रतिबिंब या दोनोंविषे शुद्धमुख अनुगत होवैहै तैसे ईश्वर जीव या दोनोंविषे अनुगत जो मायाउपहित चैतन्य है सो चैतन्य साक्षी कहा जावैहै, तिस साक्षी चैतन्यनैं ही आपणेविषे अध्यस्त माया तथा ता मायाका कार्यरूप सर्व प्रपंच प्रकाश करीताहै । यातैं ता साक्षीचैतन्यके अभिप्रायकरिकैं तौ श्रीभगवान् नैं ता अविद्यारूप मायाकूं दैवी या नामकरिकैं कथन कन्याहै । और ता बिंबरूप ईश्वरके अभिप्रायकरिकैं श्रीभगवान् नैं ता मायाकूं (मम माया) या नामकरिकैं कथन कन्याहै । यद्यपि ता एक अविद्याविषे प्रतिबिंबरूप एकही जीव संभवैहै तथापि ता एक अविद्याविषे स्थित अंतःकरणके संस्कार भिन्नभिन्न हैं तिन संस्कारोंके भेदकरिकैं अंतःकरणरूप उपाधिवाले

दैवी ह्येषा गुणमयी भम माया दुरत्यया ॥

मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) दैवी । हि । एषा । गुणमयी । भम । माया । दुरत्यया ।
माम् । एवं । ये । प्रपद्यन्ते । मायाम् । एताम् । तरन्ति । ते ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरकी यह सत्त्वादिगुणरूप प्रसिद्ध दैवी माया
दुरतिक्रमा है जे पुरुष मैं परमेश्वरकूँही साक्षात्कार करै हैं ते पुरुषही इस
मायाकूं नाशकरै हैं ॥ १४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! (एको देवः सर्वभूतेषु गूढः) इत्यादिक श्रुतियोंनै
प्रतिपादन कन्या जो स्वप्रकाश चैतन्य आनंदस्वरूप देव है जो देव जीव ईश्वर
विभागतै रहित है ता शुद्धचैतन्यमात्र देवके आश्रयरूपकरिकै तथा विषयरूपकरिकै
जा माया कल्पना करीजावै है ताका नाम दैवी है अर्थात् जैसे अंधकार जा गृहके
आश्रित रहैहै ता गृहकूं ही आवृत करैहै तैसे यह मायाभी जिस शुद्धचैतन्यदेवके
आश्रित रहैहै तिसी शुद्धचैतन्यदेवकूं विषय करैहै । इस प्रकार चैतन्यदेवके
आश्रित तथा चैतन्यदेवविषयक होणेतै सा माया दैवी कहीजावैहै । यह वार्त्ता
अन्यशास्त्रविषेभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(आश्रयत्वविषयत्वभागिनी निर्वि-
भागचित्तिरेव केवला । पूर्वसिद्धतमसो हि पश्चिमो नाश्रयो भवति नापि गोचरः ॥)
अर्थ यह—जीव ईश्वर विभागतै रहित केवल चैतन्यमात्रही अनादिसिद्ध अज्ञा-
नके आश्रयत्वकूं तथा विषयत्वकूं प्राप्त होवैहै । जिस कारणतै ता अनादिसिद्ध
अज्ञानका ता अज्ञानके पश्चात् भावी कोईभी पदार्थ आश्रय तथा विषय होवै
नहीं इति । जा दैवीमाया (मामहं न जानामि) अर्थ यह—मैं आपणेकूं नहीं
जानताहूं या प्रकारके साक्षीरूप प्रत्यक्षकरिकै सिद्ध होणेतै अपलाप करीजावै
नहीं । तथा जा माया स्वप्नभ्रमादिकोंकी अन्यथा अनुपपत्तिरूप अर्थापत्तिरूप
अर्थापत्तिप्रमाणकरिकै सिद्ध है । यह मायाकी प्रसिद्धि (एषा हि) या दोनों
शब्दोंकरिकै कथन करीहै तहां एषा या शब्दकरिकै तौ साक्षी प्रत्यक्षसिद्धता
कथन करीहै । और हि या शब्दकरिकै अर्थापत्तिप्रमाणसिद्धता कथन करी है ।
तथा जा माया गुणमयी है अर्थात् सत्त्व रज तम या तीन गुणरूपहै । तात्पर्य
यह—जैसे त्रिगुणकरीहुई रज्जु अत्यंत दृढ होणेतै पुरुषोंके बंधनका हेतु होवैहै,
तैसे अत्यंत दृढ होणेतै यह त्रिगुणात्मक मायाभी इन जीवोंके बंधनका हेतु है । इस

अर्थके बोधन करनेवास्तैही श्रीभगवान् नैं ता मायाका गुणमयी यह विशेषण कथन कन्या है । ऐसी जा मैं परमेश्वरकी मायाहै अर्थात् सर्व जगत्का कारणरूप तथा सर्वज्ञ तथा सर्वशक्तिसंपन्न तथा मायावी ऐसा जो मैं परमेश्वर हूं तिस हमारे गृहीपुरुषके गृहादिकोंकी न्याई ममत्वका विषयीभूत जा मायाहै जा माया मैं परमेश्वरके अधीन होणेतैं इस जगत्के उत्पत्ति आदिकोंका निर्वाहकरणेहारीहै तथा जा माया तत्त्ववस्तुके भानका प्रतिबंधकारिकैं अतत्त्ववस्तुके भानका हेतुरूप आवरणविक्षेपशक्तिवाली अविद्यारूप है । तथा जा माया सर्वजगत्की प्रकृतिरूप है । तहां श्रुति—(मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ।) अर्थ यह—इस सर्व जगत्का माया उपादान कारण है और ता मायावाला महेश्वर कह्या जावैहै इति । इहां यह प्रक्रिया है जीव ईश्वर जगत् इत्यादिक विभागतैं रहित जो शुद्ध चैतन्य है ता शुद्ध चैतन्यविषे अध्यस्त जा आनादि मायारूप अविद्या है जा अविद्या सत्त्वगुणकी प्रधानताकरिकैं अत्यंत स्वच्छ है । ऐसी स्वच्छ अविद्या जैसे स्वच्छदर्पण मुखके आभासकूं ग्रहण करैहै तैसे चेतनके आभासकूं ग्रहण करैहै । तहां जैसे दर्पणरूप उपाधिके श्यामतादिक दोष मुखरूप बिंबकूं स्पश करैं नहीं तैसे ता अविद्यारूप उपाधिके दोषोंकरिकैं असंबद्ध होणेतैं परमेश्वर तौ बिंबस्थानीय है और जैसे दर्पणविषे स्थित प्रतिबिंब ता दर्पणके श्यामतादिक दोषोंकरिकैं संबद्ध होवैहै तैसे ता अविद्यारूप उपाधिके दोषोंकरिकैं संबद्ध होणेतैं जीवात्मा प्रतिबिंबस्थानीय है । तहां तिस बिंबरूप ईश्वरतैंही ता जीवके भोगवास्तै आकाशादिक क्रमकरिकैं शरीरइंद्रियादिक संघात तथा ता संघातका भोग्यरूप संपूर्ण प्रपंच उत्पन्न होवैहै । या प्रकारकी कल्पना करीजावैहै । तहां जैसे बिंब प्रतिबिंब या दोनोंविषे शुद्धमुख अनुगत होवैहै तैसे ईश्वर जीव या दोनोंविषे अनुगत जो मायाउपहित चैतन्य है सो चैतन्य साक्षी कह्या जावैहै, तिस साक्षी चैतन्यनैं ही आपणेविषे अध्यस्त माया तथा ता मायाका कार्यरूप सर्व प्रपंच प्रकाश करीताहै । यातैं ता साक्षीचैतन्यके अभिप्रायकरिकैं तौ श्रीभगवान् नैं ता अविद्यारूप मायाकूं दैवी या नामकरिकैं कथन कन्याहै । और ता बिंबरूप ईश्वरके अभिप्रायकरिकैं श्रीभगवान् नैं ता मायाकूं (मम माया) या नामकरिकैं कथन कन्याहै । यद्यपि ता एक अविद्याविषे प्रतिबिंबरूप एकही जीव संभवैहै तथापि ता एक अविद्याविषे स्थित अंतःकरणके संस्कार भिन्नभिन्न हैं तिन संस्कारोंके भेदकरिकैं अंतःकरणरूप उपाधिवाले

जीवका इहां गीताविषे तथा श्रुतिविषे भेद कथन क-याहै, तहां इस गीताविषे तौ (मां ये प्रपद्यंते । दुष्कृतिनो मूढा न प्रपद्यंते । चतुर्विधा भजंते माम्) इत्यादिक वचनोंकरिकै ता जीवका भेद कथन क-याहै । और श्रुतिविषे तौ— (तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत्तथा ऋषीणां तथा मनुष्याणाम् ।) इत्यादिक वचनोंकरिकै ता जीवका भेद कथन क-याहै । और ता अंतःकरणरूप उपाधिके भेदका नहीं विचार करिकै तौ जीवत्वका प्रयोजक अविद्यारूप उपाधिके एकत्व होणेतै ता जीवकाभी एकत्वरूप करिकै ही इस गीताविषे तथा श्रुतिविषे कथन क-याहै । वहां इस गीताविषे तौ (क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि सर्व-क्षेत्रेषु भारत । प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्ध्यनादी उभावपि । ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः ॥) इत्यादिक वचनोंकरिकै ता जीवका एकत्व कथन क-याहै । और श्रुतिविषे तौ (ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्तदात्मानमेव वेदाहं ब्रह्मास्मीति तस्मात्सर्वमभवत् । एको देवः सर्वभूतेषु गूढः । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य । वालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च । भागो जीवः स विज्ञेयः स चानंत्याय कल्पते ॥) इत्यादिक वचनों करिकै ता जीवका एकत्व कथन क-याहै । यद्यपि दर्पणविषे स्थित जो चैत्रनामा पुरुषका प्रतिबिंब है सो प्रतिबिंब आपणेकूं तथा परकूं जाणता नहीं, काहेतै जडचेतनका समुदायरूप जो चैत्रनामा पुरुष है ता चैत्रपुरुषके शरीररूप अचेतनअंशकाही ता दर्पणविषे प्रतिबिंब होवैहै । चेतन अंशका ता दर्पणविषे प्रतिबिंब होवै नहीं । यातै जड होणेतै सो प्रतिबिंब आपणेकूं तथा परकूं जाणता नहीं तथापि अविद्याविषे जो चेतनका प्रतिबिंब है सो प्रतिबिंब चेतनरूप होणेतै आपणेकूं तथा परकूं जाणताही है । काहेतै प्रतिबिंबपक्षविषे सो प्रतिबिंब मिथ्या होवै नहीं, किंतु ता बिंबचैतन्यविषे उपाधिस्थत्वमात्रही कल्पित होवैहै । और आभासपक्षविषे तौ यद्यपि सो चिदाभास शुक्तिरजतादिकोंकी न्याईं अनिर्वचनीयही उत्पन्न होवैहै तथापि सो चिदाभास वटादिक जडपदार्थोंतै विलक्षणही होवैहै, यातै ता चिदाभासविषेभी आपणा ज्ञान तथा परका ज्ञान संभवहै । ऐसा प्रतिबिंबरूप जीव जबपर्यंत आपणे परमेश्वररूप बिंबके साथि आपणी एकताकूं नहीं जानैहै तबपर्यंत जैसे जलविषे स्थित सूर्य ता जलके कंपादिकविकारोंकूं प्राप्त होवै है तैसे सो प्रतिबिंबरूप जीवभी ता अविद्यारूप उपाधिके महत्प्रविकारोंकूं अनुभव करै है इस सर्व अर्थकूं श्रीभगवान् कथन करैहै (मम माया दुरत्यया इति) हे

अर्जुन ! बिंबभूत मैं परमेश्वरके ऐक्यसाक्षात्कारतैं विना यह मेरी माया तरणेकूं अशक्य है । यातैं यह माया दुरत्यया है यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(यदा चर्मवदाकाशं वेष्टयिष्यंति मानवाः । तदा देवमविज्ञाय दुःस्वस्यांतो भविष्यति) । अर्थ यह—जिस कालविषे यह मनुष्य चर्मकी न्याई इस आकाशकूं इकट्ठा करिलेवैंगे तिस कालविषे मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रकारतैं परमात्मादेवकूं न जानिकै भी अविद्यादिक सर्वदुःखका नाश होवैगा । तात्पर्य यह— जैसे चर्मकी न्याई निरवयव आकाशका इकट्ठा करणा अत्यंत अशक्य है तैसे ब्रह्मसाक्षात्कारतैं विना अविद्यादिक दुःखका नाश करणाभी अत्यंत अशक्य है इति । इसी कारणतैं सो जीव अंतःकरणावच्छिन्न होणेतैं ता अंतःकरणसैं संबद्ध पदार्थोंकूं नेत्रादिक इंद्रियद्वारा प्रकाश करताहुआ अल्पज्ञ कया जावैहै । तिस कारणतैंही सो जीव मैं जानताहूं मैं करताहूं मैं भोक्ताहूं इत्यादिक अध्यासरूप सहस्र अनर्थोंका पात्र होवैहै, और सोईही प्रतिबिंबरूप जीव जबी आपणे बिंबभूत ईश्वरका आराधन करैहै, अर्थात् जो बिंबरूप ईश्वर अनंतशक्तिवाला है तथा अविद्यारूप मायाका नियंता है तथा सर्वप्रपंचकूं जानणेहारा है तथा सर्व शुभ अशुभ कर्मके फलका प्रदाता है तथा परिपूर्ण आनंदवनमूर्ति है तथा भक्तजनोंके उद्धार करणेवास्तै अनेक अवतारोंकूं धारण करैहै, तथा सर्वका परमगुरुरूप है ऐसे बिंबभूत परमेश्वरकूं यह प्रतिबिंबरूप जीव जबी सर्व कर्मोंका समर्पण करिकै आराधन करै है तबी बिंबविषे समर्पणकरेहुए गुणोंका प्रतिबिंबविषे भान होणेतैं यह जीव सर्वपुरुषार्थोंकूं प्राप्त होवैहै । यह वार्त्ता प्रह्लादनैभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(नैवात्मनः प्रभुरयं निजलाभपूर्णां मानं जनादविदुषः करणो वृणीते । यद्यज्जनो भगवते विदधीत मानं तच्चात्मने प्रतिमुखस्य यथा मुखश्रीः ।) अर्थ यह—दर्पणविषे प्रतिबिंबितमुखविषे जबी तिलकादिरूप श्री अपेक्षित होवैहै तबी बिंबभूत मुखविषेही ते तिलकादिक चिह्न करेजावैं हैं । ता बिंबभूत मुखविषे करेहुए ते तिलकादिक चिह्न आपेही ता प्रतिबिंबविषे प्रतीत होवैहैं, ता बिंबभूतमुखविषे तिन तिलकादिकोंके कियेतैं विना ता प्रतिबिंबविषे तिन तिलकादिकोंके प्राप्ति करणेका दूसरा कोई उपाय है नहीं तैसे बिंबभूत ईश्वरविषे समर्पण करेहुए धर्मादिक पुरुषार्थोंकूंही सो प्रतिबिंबरूप जीव प्राप्त होवैहै । तिस बिंबभूत ईश्वरविषे तिन धर्मादिकोंके अर्पण कियेतैं विना तिस प्रतिबिंबरूप जीवकूं पुरुषार्थकी प्राप्तिविषे दूसरा कोई उपाय है नहीं

इति । इस प्रकार सर्वत्र परिपूर्ण भगवान् वासुदेवकू आराधन करणेहारे अधिकारी पुरुषका अंतःकरण जवी ज्ञानके प्रतिबंधक पापोंतैं रहित होवैहै तथा ज्ञानके अनुकूल पुण्योंकरिकै युक्त होवैहै तवी जैसे अत्यंत निर्मल दर्पणविषे मुख स्पष्ट प्रतीत होवैहै तैसे सर्व कर्मोंके त्यागपूर्वक तथा शमदमादिपूर्वक ब्रह्मवेत्ता गुरुके समीप जाइके करेहुए श्रवण मनन निदिध्यासन करिकै संस्कृत अत्यंत स्वच्छ अंतःकरण-विषे मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रकारकी साक्षात्काररूप वृत्ति उत्पन्न होवैहै । जा साक्षात्काररूप वृत्ति ब्रह्मवेत्ता गुरुनैं उपदेश करेहुए 'तत्त्वमसि' इस वेदांतवाक्यकरिकै जन्य है तथा जा वृत्ति अनात्माकारतातैं रहित है तथा सर्वउपाधियोंतैं रहित शुद्ध-चैतन्यके आकार है ऐसी साक्षात्काररूप वृत्तिविषे प्रतिबिंबित हुआ चैतन्य उसी कालविषे स्वआश्रयविषय अविद्याकूं नाश करैहै । जैसे दीपक आपणी उत्पत्तिकालविषेही अंधकारकूं नाश करैहै । ता अविद्याके नाश हुएतैं अनंतर तिस वृत्तिसहित सर्व कार्यप्रपंचका नाश होवैहै । काहेतैं उपादानकारणके नाश हुएतैं अनंतर उपादेयकार्यके नाशकूं सर्वशास्त्रवाले अंगीकार करैहैं, इसी सर्वअर्थकूं श्रीभगवान् कहैं हैं (मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते इति) तहां—(आत्मेत्येवोपासीत । तदात्मानमेवावेत् । तमेव धीरो विजाय । तमेव विदित्वा तिसृत्युमेति ।) इत्यादिक श्रुतियोंविषे स्थित जो एव यह शब्दहै सो एवकार जैसे प्रत्यक् अभिन्नब्रह्मविषे सर्वउपाधियोंतैं रहितपणेकूं बोधन करैहै तैसे (मामेव ये प्रपद्यन्ते) इस गीतावचनविषे स्थित एवकारभी तिस प्रत्यक् अभिन्न ब्रह्मविषे सर्व उपाधियोंतैं रहितपणेकूं बोधन करैहै अर्थात् स्थूल-सूक्ष्मकारणरूप सर्व उपाधियोंतैं रहित सच्चिदानंद अखंड अद्वितीयरूप मैं परमात्मादेवकूं जे अधिकारी पुरुष साक्षात्कार करैहैं ते अधिकारी पुरुषही इस अविद्यारूप मायाकूं नाश करैं हैं । तात्पर्य यह—जा अंतःकरणकी वृत्ति तत्त्वमसि आदिक वेदांतवाक्योंकरिकै जन्यहै तथा निर्विकल्पक साक्षात्काररूप है तथा निर्वचनकरणेकूं अयोग्य शुद्धचिदाकारत्व धर्मकरिकै विशिष्ट है तथा सर्व सुकृतोंका फलरूप है तथा निदिध्यासनके परिपाकतैं उत्पन्नहुई है तथा सर्वकार्यसहित अज्ञानका विरोधी है ऐसी साक्षात्काररूप वृत्तिकरिकै जे अधिकारी पुरुष मैं तत्पदार्थरूप परमात्मादेवकूं आपणा आत्मारूपकरिकै साक्षात्कार करैं हैं ते अधिकारी पुरुषही इस हमारी अविद्यारूप मायाकूं विनाही आयासतैं नाश करैं हैं । कैसीही सा माया—मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रकारके हमारे साक्षात्कारतैं विना दूसरे अनेक उपा-

योंकारिकैभी नाश करीजावै नहीं । तथा जा माया सर्व अनर्थोंके जन्मका भूमिरूप है ऐसी अविद्यारूप मायाकूं ते अधिकारी पुरुष में परमात्मादेवके साक्षात्कारकारिकै सुखेनही नाश करै हैं । अर्थात् सर्वउपाधियोंकी निवृत्तिकारिकै ते पुरुष सच्चिदानंद-वनरूपकारिकै स्थित होवै हैं । ऐसे ब्रह्मवेत्तापुरुषोंका कोईभी प्रतिबंध करिसकै नहीं तहां श्रुति—(तस्य ह न देवाश्च नाभूत्या ईशत आत्मा ह्येषां स भवति) अर्थ यह—तिस ब्रह्मवेत्तापुरुषके अभिभव करणेविषे इंद्रादिक देवताभी समर्थ होवै नहीं, तिस कारणतैं सो ब्रह्मवेत्ता पुरुष तिन सर्वदेवतावोंका आत्मारूपही है इति । तहां (ये ते) या दोनोंविषे बहुत पुरुषोंका वाचक जो बहुवचन भगवान् नैं कथन क-याहै सो बहुवचन देहइंद्रियरूप संघातके भेदकारिकै कल्पना करेहुए आत्माके भेदभ्रमका अनुवाद करै है, कोई सो बहुवचन वास्तवतै आत्माके भेदका बोधक नहीं है । और (मामेव ये प्रपद्यंते) या वचनके स्थानविषे (मामेव ये प्रपश्यंति) यह साक्षात्कारका वाचक वचनही भगवान् कूं कहणेयोग्य था काहेतैं साक्षात्कार कारिकैही ता मायाकी निवृत्ति होवै है । कर्मउपासनादिकोंकारिकै ता मायाकी निवृत्ति होवै नहीं । ता वचनकूं न कहिकै श्रीभगवान् नैं जो (मामेव ये प्रपद्यंते) यह वचन कथन क-या है ताकारिकै यह अर्थ सूचन क-या है—जे अधिकारी पुरुष में एक परमेश्वरके शरणकूं प्राप्त होइकै परमानंदघन परिपूर्ण में भगवान् वासुदेवकूं चिंतन करतेहुए दिवसोंकूं व्यतीत करै हैं ते अधिकारी पुरुष में परमेश्वरके प्रेमजन्य महान् आनंदसमुद्रविषे मग्नमनवाले होणेतैं इस मेरी मायाके संपूर्ण गुणविकारोंनैं अभिभव नहीं करीते हैं किंतु उलटा सा हमारी माया यह भगवत् शरणपुरुष हमारे विलासविनोदविषे अकुशल होणेतैं हमारे नाशकरणेविषे समर्थ हैं याप्रकारकी शंका करतीहुई तिन भक्तजनोंतैं आपेही निवृत्त होइजावै है । जैसे ऋषवान् तपस्वी पुरुषोंतैं वारांगना निवृत्त होइजावै है । यातैं यह अधिकारी पुरुष तिस हमारी मायाके तरणवास्ततैं में परिपूर्ण भगवान् वासुदेवकूं निरंतर चिंतन करै ॥ १४ ॥

हे भगवन् ! इसप्रकार आप परमेश्वरके शरणागत होइकै आपके निरंतर चिंतनतैं जो इस मायाकी निवृत्ति होतीहोवै तौ सर्व अनर्थोंका मूलभूत इस मायाके नाशकरणेवास्ततैं यह सर्व मनुष्य आपके शरणकूं किसवास्ततैं नहीं प्राप्त होते । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए अनेक जन्मोंविषे संचय करेहुए पापरूप प्रतिबंधके

वशतै यह सर्व मनुष्य हमारे शरणकूं प्राप्त होते नहीं याप्रकारके उत्तरकूं श्रीभगवान् कथन करें हैं—

न मां दुष्कृतिनो मूढाः प्रपद्यन्ते नराधमाः ॥

माययापहतज्ञाना आसुरं भावमाश्रिताः ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) नं । माम् । दुष्कृतिनः । मूढाः । प्रपद्यन्ते । नराधमाः । मायया । अपहतज्ञानाः । आसुरम् । भावम् । आश्रिताः ॥ १५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । जे पुरुष पापकर्मोवाले हैं तथा मूढ हैं तथा नरोविषे अधम हैं तथा मायाकरिके निर्वृत्तहुआहै ज्ञान जिनोंका तथा दंभदर्पादिरूप आसुरभावकूं आश्रयणक्याहै जिन्होंने ऐसे पुरुष में परमेश्वरकूं नहीं भजें हैं ॥ १५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जे पुरुष पापकर्मोकरिके नित्यही युक्त हैं । जिस कारणतै पापकरिके युक्त हैं तिस कारणतै ते पुरुष सर्वमनुष्योंविषे अधम हैं अर्थात् ते पापात्मापुरुष इस लोकविषे तौ श्रेष्ठपुरुषोंकरिके निंदा करणेयोग्य होवैहैं और परलोकविषे सहस्र अनर्थकूं प्राप्त होवैहैं । या कारणतै ते पापात्मापुरुष सर्व मनुष्योंविषे अधम हैं । शंका—हे भगवन् ! ते पुरुष अनर्थकी प्रातिकरणेहारे पापकर्मकूंही सर्वदा किस कारणतै करते हैं ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं । (मूढाः इति) हे अर्जुन ! जिसकारणतै ते पुरुष मूढ हैं अर्थात् यह कार्य हमारे अर्थका साधन है तथा यह कार्य हमारे अनर्थका साधन है याप्रकारके इष्ट अनिष्टके विवेकतै शून्य हैं तिस कारणतै ते पुरुष सर्वदा पापकूंही करें हैं । शंका—हे भगवन् ! शास्त्रप्रमाणके विद्यमान हुए ते पुरुष तिस विवेककूं किस वासतै नहीं करते हैं ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं (माययापहतज्ञानाः इति) शरीरइंद्रियादिक संघातविषे तादात्म्यभांतिरूपकरिके परिणामकूं प्राप्त भई जा माया है ता मायाकरिके प्रतिबद्ध हुआ है ता विवेक करणेका सामर्थ्यरूपज्ञान जिनोंका तिनोंका नाम माययापहतज्ञान है जिस कारणतै ते पुरुष माययापहतज्ञान हैं तिस कारणतै तिस कार्य अकार्यके विवेककूं करते नहीं । इसीकारणतै (दंभो दर्पोभिमानश्च क्रोधः पारुष्यमेव च) इत्यादिक वचनोंकरिके आगे कथन करणा जो आसुरभाव है तिस हिंसा अनृतादिरूप आसुरस्वभावकूंही आश्रयण क्या है जिन्होंने । इसप्रकार मै परमात्मादेवके साक्षात्कारके अयोग्य हुए ते दुष्कृती पुरुष में परमेश्वरकूं भजते नहीं । यातै तिन दुष्कृती पुरुषोंका

कोई आश्चर्यरूप दौर्भाग्य है इति । और किसी टीकाविषे तौ इस श्लोकका यह अर्थ कथन कन्या है—जिसकारणतैं ते पुरुष दुष्कृती हैं तिस कारणतैं चित्तकी शुद्धिके अभावतैं ते पुरुष मूढ हैं अर्थात् आत्मअनात्मविवेकतैं रहित हैं इसी कारणतैंही ते पुरुष मनुष्योंविषे अधम हैं । ऐसे दुष्कृती नराधम पुरुष मैं परमेश्वरकूं भजते नहीं । ते पुरुष दुष्कृती क्यों है । ऐसी शंकाके हुए कहैहैं (माययाऽपहत-ज्ञानाः इति) जिस कारणतैं अविद्यारूप मायाकारिकै तिन पुरुषोंका अखंड संविद्ब्रह्मरूप ज्ञान आच्छादित होइगया है तिस कारणतैं ते पुरुष दुष्कृती हैं इतने कहणेकारिकै मायाकी आवरणशक्ति कथन करी । पुनः कैसे हैं ते पुरुष आसुरभावकूं आश्रयण कन्या है जिन्होंने । अर्थात् यह देहइंद्रियरूप संघातही आत्मा है यातैं इस संघातकूंही सर्व प्रकारतैं तृत करना इस प्रकारका जो आसुर विरोचनके चित्तका अभिप्राय है ताका नाम आसुरभाव है । ऐसे आसुरभावकूं आश्रयण कन्या है जिन्होंने । इतने कहणेकारिकै ता मायाकी विक्षेप शक्ति कथन करी । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । इस मायानैं स्वरूपानंदकूं आवरण करिकै उत्पन्न कन्या जो देहविषे आत्मत्वबुद्धिरूप भ्रम है ता देहात्मअभिमानतैं तिन देहादिकोंकी पुष्टि करणेवास्तै ते पुरुष अनेकप्रकारके दुष्कृतोंकूं करै हैं । तिन पाप-कर्मोंकारिकै मूढ हुए तथा सर्व मनुष्योंविषे अधम हुए ते पुरुष मैं परमेश्वरकूं नहीं भजै हैं । यातैं यह अविद्यारूप मायाही सर्व अनर्थोंका मूलभूत है ॥ १५ ॥

किंवा जे पुरुष तिस आसुरभावतै रहित हैं तथा सर्वदा पुण्यकर्मवाले हैं तथा इष्ट अनिष्टवस्तुके विवेकवाले हैं ते पुरुष तिस पुण्यकर्मकी न्यूनअधिकता कारिकै च्यारि प्रकारके हुए मैं परमेश्वरकूं भजैहैं । तथा यथाक्रमकारिकै कामनातैं रहित हुए ते पुरुष मैं परमेश्वरके प्रसादतैं तिस मायाकूं तरैं हैं । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

चतुर्विधा भजंते मां जनाः सुकृतिनोऽर्जुन ॥

आर्त्ता जिज्ञासुरर्थार्थी ज्ञानी च भरतर्षभ ॥ १६ ॥

(पदच्छेदः) चतुर्विधाः । भजंते । माम् । जनाः । सुकृतिनः । अर्जुन । आर्त्तः । जिज्ञासुः । अर्थार्थी । ज्ञानी । च । भरतर्षभ ॥ १६ ॥

(पदार्थः) हे भरतवंशविषे श्रेष्ठ अर्जुन ! आर्त्त जिज्ञासु अर्थार्थी तथा ज्ञानी यह च्यारिप्रकारके सुकृति जैन मैं परमेश्वरकूं भजैहैं ॥ १६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जे पुरुष सुकृती हैं अर्थात् जिन पुरुषोंमें पूर्व अनेक जन्मोंविषे पुण्यकर्मका संचय कन्या है ते पुरुषही सुकृतीजन हैं अर्थात् सफलजन्मवाले हैं । तिनोंमें भिन्न पुरुष निष्फलजन्मवालेही हैं । ऐसे सुकृतीजनही मैं परमेश्वरकूं भजैहैं अर्थात् मैं परमेश्वरका आराधन करैहैं । ते हमारे भजनकरणेहारे जनभी आर्त्त, जिज्ञासु, अर्थार्थी, ज्ञानी इस भेदकरिके च्यारिप्रकारकेही होवैं हैं, तिन च्यारोंविषेभी आर्त्त, जिज्ञासु, अर्थार्थी यह तीन तौ सकाम होवैं हैं और एक ज्ञानी निष्काम होवै है । तहां शत्रुव्याघ्रादिरूप आपदाका नाम आर्त्त है ता आर्त्तिकरिके जो ग्रस्त होवै ताका नाम आर्त्त है । ऐसा आर्त्तजन ता आपदारूप आर्त्तिके निवृत्तकरणेवासतै मैं परमेश्वरका आराधन करैहै । जैसे यज्ञके भंगकरिके क्रोधकूं प्राप्तहुआ इंद्र ब्रजभूमिविषे महान् वर्षा करताभया, ताकरिके दुःखीहुए ब्रजवासी जन मैं परमेश्वरका आराधन करतेभयेहैं । तथा जैसे जरासंधराजाके बंधनगृहविषे प्राप्तहुए सर्वराजे आर्त्त होइके मैं परमेश्वरका आराधन करतेभये हैं । तथा जैसे दुर्योधनकी सभाविषे वस्त्रोंके उतारणेकरिके आर्त्तहुई द्रौपदी मैं परमेश्वरका आराधन करतीभईहै । तथा जैसे ग्राहकरिके ग्रस्तहुआ गजेंद्र आर्त्तहोइके मैं परमेश्वरका आराधन करताभयाहै, इसतै आदिलैके दूसरेभी अनेक जन आर्त्त होइके मैं परमेश्वरका आराधन करतेभये हैं इति । और जिस पुरुषकूं सर्वदा आत्मज्ञानके प्राप्तिकी इच्छा है ताका नाम जिज्ञासु है सो जिज्ञासुभी ता आत्मज्ञानकी प्राप्तिवासतै मैं परमेश्वरका आराधन करैहैं । जैसे मुचुकुंद तथा जनकराजा तथा उद्धव इत्यादिक जिज्ञासुजन आत्मज्ञानकी प्राप्तिवासतै मैं परमेश्वरका आराधन करतेभये हैं इति । और इस लोकविषे स्थित तथा परलोकविषे स्थित जे धनस्त्रीपुत्रादिक भोगके साधन हैं तिन्होंका नाम अर्थ है ता अर्थकी इच्छा करणेहारे पुरुषका नाम अर्थार्थी है । ऐसा अर्थार्थी जनभी ता धनादिरूप अर्थकी प्राप्तिवासतै मैं परमेश्वरका आराधन करैं हैं । तहां सुग्रीव विभीषण उपमन्यु इत्यादिक अर्थार्थी जन तौ इसलोकके भोगसाधनोंकी इच्छा करतेहुए मैं परमेश्वरका आराधन करतेभयेहैं । और ध्रुवादिक अर्थार्थी जन तौ परलोकके भोगसाधनोंकी इच्छा करतेहुए मैं परमेश्वरका आराधन करतेभये हैं इति । तहां जैसे तत्त्ववेत्ता पुरुष मायाकूं तरैहै तैसे आर्त्त, जिज्ञासु, अर्थार्थी यह तीनोंभी भगवत्के भजनकरिके ता मायाकूं तरैहैं । तिन तीनोंविषेभी जिज्ञासु जन तौ आत्मज्ञानकी उत्पत्ति करिके साक्षात्ही ता मायाकूं तरैहै । और आर्त्त

तथा अर्थार्थी यह दोनों तौ जिज्ञासुपणकूं प्राप्तहोइकैही ता मायाकूं तरैहैं । इतनी तिन्होंविषे विशेषता है, तहां आर्त्तकूं तथा अर्थार्थीकूं जिज्ञासुपणा संभव होइसकै है और जिज्ञासुकूंभी आर्त्तपणा तथा आत्मज्ञानके साधनरूप अर्थोंका अर्थीपणा संभव होइसकैहै । या कारणतैं श्रीभगवान् नैं आर्त्त अर्थार्थी या दोनोंके मध्यविषे जिज्ञासुका कथन क-याहै । इतने करिकै आर्त्त जिज्ञासु अर्थार्थी या तीन सका-मभक्तोंका कथन क-या । अब चतुर्थ निष्कामभक्तका कथन करै हैं (ज्ञानी च इति) तहां सर्वत्र परिपूर्ण अद्वितीय परमात्मादेव मैं हूं या प्रकारका जो भगवत्के वास्त्वस्वरूपका साक्षात्कार है ताका नाम ज्ञान है ता ज्ञानकरिकै जो नित्ययुक्त होवै ताका नाम ज्ञानी है जो ज्ञानी तिस ज्ञानकरिकै मेरी मायाकूं त-याहै तथा सर्वकामोंतैं रहित है ऐसा ज्ञानीभी निरंतर मैं परमात्मादेवका आराधन करै है । इहां (ज्ञानी च) या वचनविषे स्थित जो चकारहै सो चकारजिसीकिसी निष्कामप्रे-मभक्तका ता ज्ञानीविषे अंतर्भाव बोधनकरणेवास्तै है अर्थात् निष्काम प्रेमभक्तोंका ता ज्ञानीविषेही अंतर्भाव है । यातैं श्रीभगवान् कूं पंचप्रकारके भक्तही कथनकरणे योग्य थे या प्रकारकी न्यूनताशंका संभवै नहीं इति । और (हे भरतर्षभ) या संबो-धनकरिकै श्रीभगवान् नैं यह अर्थ सूचन क-या । तूं अर्जुनभी जिज्ञासु भक्त है, अथवा ज्ञानी भक्त है । यातैं तिन चारों भक्तोंविषे मैं अर्जुन कौन भक्त हूं या प्र-कारकी शंका तुमनैं करणी नहीं इति । तहां निष्काम ज्ञानी भक्त तौ जैसे सनकादिक हैं तथा नारद है तथा प्रह्लाद है तथा पृथुराजा है तथा शुकदेव है इत्यादिक सर्व निष्काम ज्ञानी भक्त होतेभयेहैं और निष्काम शुद्ध प्रेमभक्त तौ जैसे ब्रजवासी गोपि-का हैं तथा अरू र युधिष्ठिरादिक हैं और कंसशिशुपालादिक तौ यद्यपि भयतैं अथवा द्वेषतैं निरंतर भगवत्का चिंतन करतेभये हैं तथापि ते कंसशिशुपालादिक भक्त कहेजावैं नहीं । जिसकारणतैं तिन कंसादिकोंकी परमेश्वरविषे भगवदनुरक्तिरूप भक्ति है नहीं तिसकारणतैं द्वेषभयतैं भगवत्का चिंतन करतेहुएभी ते कंसादिक भगवत्भक्त कहेजावैं नहीं ॥ १६ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे आर्त्त, जिज्ञासु, अर्थार्थी, ज्ञानी इन चारोंविषे भगवान् नैं सुकृतीपणा कथन क-या यातैं श्रीभगवान् कूं तिन चारोंकी तुल्यताही अभिमत होवैगी ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए तिन चारोंविषे यद्यपि सुकृतीपणा निश्चितही है तथापि

सुकृतकी अधिकता करिकै प्राप्तहुई निष्कामता करिकै प्रेमकी अधिकतातैं सो ज्ञानीही सर्वतैं श्रेष्ठ है या प्रकारके उत्तरकूं श्रीभगवान् कथन करैहैं—

तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते ॥

प्रियो हि ज्ञानिनोत्यर्थमहं स च मम प्रियः ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) तेषाम् । ज्ञानी । नित्ययुक्तः । एकभक्तिः । विशिष्यते । प्रियः । हि । ज्ञानिनः । अत्यर्थम् । अहम् । सः । च । मम । प्रियः १७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिन चारोंके मध्यविषे नित्ययुक्त तथा एकभक्तिवाला ज्ञानी उत्कृष्ट है जिस कारणतैं मैं परमेश्वर तिस ज्ञानीकूं अत्यंत प्रिय हूं तथा सो ज्ञानी मैं परमेश्वरकूं अत्यंत प्रिय है ॥ १७ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! आर्त्तजिज्ञासु अर्थार्थी ज्ञानी इन चारिप्रकारके भक्तोंके मध्यविषे सर्वत्र परिपूर्ण अद्वितीयब्रह्मरूप मैं हूं या प्रकारके तत्त्वज्ञानवाला जो ज्ञानी है जो ज्ञानी सर्वकामनावोंतैं रहित है सो ज्ञानी सर्वतैं उत्कृष्ट है। अब ता ज्ञानीकी उत्कृष्टताविषे ता ज्ञानीके हेतुगर्भित दो विशेषण कथनकरैं हैं (नित्ययुक्तः एकभक्तिः इति) जिस कारणतैं सो ज्ञानी नित्ययुक्त है अर्थात् सर्वविक्षेपके अभावतैं प्रत्यक् अभिन्न परमात्मादेवविषे सर्वदा समाहित है चित्त जिसका ताका नाम नित्ययुक्त है। नित्ययुक्त होणेतैंही सो ज्ञानी एकभक्ति है अर्थात् एक प्रत्यक् अभिन्नपरमात्मा-विषेही है अनुरक्तिरूप भक्ति जिसकी अन्य किसीविषे सा भक्ति जिसकी है नहीं ताका नाम एकभक्ति है। इस प्रकार नित्ययुक्त होणेतैं तथा एकभक्ति होणेतैं सो ज्ञानवान् सर्वतैं श्रेष्ठ है। अब ता एकभक्तिपणेविषे हेतु कहैहैं (प्रियो हि इति) जिस कारणतैं तिस ज्ञानवान् पुरुषकूं मैं प्रत्यक् अभिन्न परमात्मा देव अत्यंत प्रिय हूं अर्थात् निरुपाधिकप्रीतिका विषय हूं। तिस कारणतैं सो ज्ञानवान् पुरुष एकभक्ति है, इस कारणतैं सो ज्ञानवान् पुरुषभी मैं परमेश्वरकूं अत्यंत प्रिय है। काहेतैं आपणा आत्मा अत्यंत प्रिय होवैहै यह वार्ता श्रुतिविषे तथा लोकविषे प्रसिद्धही है इति। और किसी टीकाविषे तौ इस श्लोकका यह अर्थ क-याहै—तिन चारोंके मध्यविषे एक ज्ञानीही श्रेष्ठ है। जिसकारणतैं सो ज्ञानी नित्ययुक्त है अर्थात् सर्वदा हमारे भजनविषे युक्त है, और आर्त्तादिक भक्त तौ जबपर्यंत कामनाकी पूर्णता नहींभई तबपर्यंत ही मेरे भजनविषे युक्त होवैहैं कामनाकी पूर्णतातैं अनंतर मेरे भजन-विषे युक्त होवै नहीं, प्रातैं ते आर्त्तादिक भक्त नित्ययुक्त कहेजावैं नहीं। तथा सो

ज्ञानी एकभक्ति हैं अर्थात् मैं परमेश्वरकाही एकभावकरिके भजन करैहै । अन्य किसीका भजन करै नहीं, और आर्त्तादि तौ एकभावकरिके भजनकूं करते नहीं । तहां रोगग्रस्त आर्त्त पुरुष तौ सूर्यका भजन करै हैं, और जिज्ञासु जन सरस्वतीका भजन करै हैं, और अर्थार्थी पुरुष कुबेरादिकोंका भजन करै हैं । इसप्रकार तिन आर्त्तादिकोंविषे तिसतिस कामकी प्राप्तिवासतै अनेकोंकी भक्ति देखणेविषे आवैहै । अब तिस ज्ञानीपुरुषके नित्ययुक्तपणेविषे तथा एकभक्तिपणेविषे हेतु कहैहैं (प्रियो हि इति) जिसकारणतैं मैं परमेश्वर तिस ज्ञानवान् पुरुषकूं अत्यंत प्रिय हूं । काहेतैं मैं परमेश्वर तिस ज्ञानवान् पुरुषका आत्मारूपही हूं । और आपणा आत्मा निरुपाधिक प्रीतिका विषय होणेतैं सर्वकूं प्रियही होवैहै । तात्पर्य यह—प्रीति दोप्रकारकी होवैहै एक तौ सोपाधिक प्रीति होवैहै और दूसरी निरुपाधिक प्रीति होवैहै । तहां जा प्रीति जिस वस्तुविषे अन्यवासतै होवैहै सा प्रीति सोपाधिक प्रीति कहीजावैहै । जैसे आपणे आत्माके सुखवासतै स्त्रीपुत्र धनादिकोंविषे प्रीति है । और जा प्रीति जिस वस्तुविषे किसी अन्यवासतै नहीं होवैहै सा प्रीति निरुपाधिक प्रीति कही जावैहै । जैसे आपणे आत्माविषे प्रीति अन्य किसीवासतै है नहीं, यातैं सा आत्मविषयक प्रीति निरुपाधिक प्रीति है । तहां श्रुति—(तदेतत्प्रेयः पुत्रात्प्रेयो वित्तात्प्रेयोऽन्यस्मात्सर्वस्मादंतरतरं यदयमात्मा इति) अर्थ यह—बुद्धिआदिक सर्वसंघाततैं अन्तर जो यह आत्मादेव है सो यह आत्मादेव पुत्रतैं भी अत्यंत प्रिय है । तथा धनतैंभी अत्यंत प्रियहै, तथा अन्य सर्वपदार्थोंतैंभी अत्यंत प्रिय है इति । और ऐसा निष्काम ज्ञानीभक्त अत्यंत दुर्लभ है तथा मैं परमेश्वरका आत्मारूप है यातैं सो ज्ञानी पुरुष मैं परमेश्वरकूंभी अत्यंत प्रिय है ॥ १७ ॥

हे भगवन् । (स च यम प्रियः) इस आपके वचनतैं यह जान्याजावैहै जो एक ज्ञानीभक्तही आपकूं प्रिय है दूसरे आर्त्त जिज्ञासु अर्थार्थी यह तीनों भक्त आपकूं प्रिय नहीं हैं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए ते आर्त्तादिक भक्तभी हमारेकूं प्रियही है परंतु ते आर्त्तादिक भक्त हमारेकूं अत्यंत प्रिय नहीं हैं और ज्ञानवान् भक्त तौ हमारा आत्मारूप होणेतैं अत्यंत प्रियहै, या प्रकारका उत्तर श्रीभगवान् कथन करैहैं—

उदाराः सर्व एवैते ज्ञानी त्वात्मैव मे मतम् ॥

आस्थितः स हि युक्तात्मा मामेवानुत्तमां गतिम् ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) उदाराः । सर्वे । एव । एते । ज्ञानी । तु । आत्मा ।
एव । मे । मतम् । आस्थितः । सः । हि । युक्तात्मा । माम् । एव ।
अनुत्तमाम् । गतिम् ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह आर्त्तादिक तीनोंभी उत्कृष्ट ही हैं परंतु ब्रह्म-
ज्ञानी तौ हमारा आत्मा ही हैं या प्रकारका मैं परमेश्वरका निश्चय है जिसकारण-
तैं सो ब्रह्मज्ञानी मैं परमेश्वरविषे समाहितचित्तवाला हुआ मैं परमेश्वरकूं ही सर्वतैं
उत्कृष्ट परमफलरूप अंगीकार करैहै ॥ १८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! आर्त्त जिज्ञासु अर्थार्थी यह तीनों हमारे भक्त य-
द्यपि सकाम हैं तथापि हमारी भक्तितैं रहित प्राणियोंतैं ते तीनों भक्त उत्कृष्टही हैं ।
काहेतैं पूर्वजन्मोंविषे तिन पुरुषोंनैं अनेक सुकृत करैहैं जिस करिकै इस जन्म-
विषे तौ तिनोकूं हमारी भक्ति प्राप्तभई है । पूर्वसुकृतोंतैं विना सा हमारी भक्ति
प्राप्तहोवै नहीं । जो कदाचित् तिनोकै पूर्वले जन्मोंके अनेक सुकृत नहीं होवैं तौ
ते पुरुष मैं परमेश्वरकूं कदाचित्भी भजैं नहीं । जिस कारणतैं इसलोकविषे मैं
परमेश्वरतैं बहिर्मुख हुए कितनेक आर्त्त तथा जिज्ञासु अर्थार्थी अन्य क्षुद्रदेवतावों-
काही भजन करते हुए देखणेविषे आवैहै । यातैं इस जन्मविषे मैं परमेश्वरके
भजनतैं तिन पुरुषोंके पूर्वले जन्मोंके सुकृत अनुमान करेजावैहैं । ऐसे पूर्वजन्मोंके
पुण्यकर्मोंके प्रभावतैं मैं परमेश्वरका भजन करणेहारे जे आर्त्त जिज्ञासु अर्थार्थी
पुरुष हैं ते तीनोंभी हमारेकूं प्रियही हैं । कोईभी हमारा भक्त ज्ञानवान् अथवा
अज्ञानी हमारेकूं अप्रिय नहीं है परंतु जिस पुरुषकी जिस प्रकारकी मैं परमेश्वर-
विषे प्रीति है मैं परमेश्वरकीभी तिस पुरुषविषे तिसीप्रकारकी प्रीति होवैहै ।
यह वार्त्ता सर्वलोकविषे स्वभावसिद्धही है । तहां आर्त्त जिज्ञासु अर्थार्थी या
तीनों सकाम भक्तोंकूं तौ केवल मैं परमेश्वरही प्रिय होवैं नहीं किंतु काम-
नाके विषय पदार्थभी प्रिय होवैं हैं तथा मैं परमेश्वरभी प्रिय होवैं हूं ।
और ज्ञानवान् पुरुषकूं तौ मैं परमेश्वरसे विना दूसरा कोईभी पदार्थ प्रिय होवै
नहीं । किंतु तिस ज्ञानवान् पुरुषकूं एक मैं परमेश्वरही निरतिशय प्रीतिका

विषय हूं । इस कारणतैं सो निष्काम ज्ञानी भक्तभी मैं परमेश्वरकूं निरतिशय प्रीतिका विषय है । जो कदाचित् मैं परमेश्वर तिस ज्ञानवान् भक्तविषे निरतिशय प्रीति नहीं करौंगा तौ मैं परमेश्वरविषे कृतज्ञता नहीं सिद्ध होवैगी । तथा कृतघ्नता प्राप्त होवैगी । यातैं आपणेविषे ता कृतज्ञताकी सिद्धिवास्तै तथा कृतघ्नताकी निवृत्ति करणेवास्तै मैं परमेश्वरभी ता ज्ञानीभक्तविषे निरतिशय प्रीति करूं हूं । इसी कारणतैंही पूर्वश्लोकविषे (अत्यर्थ) यह विशेषण कथन क-याहै । जैसे (यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं भवति) इस श्रुतिविषे विद्याश्रद्धादिकोंकरिकै करेहुए कर्मकूं वीर्यवत्तरं कथन क-याहै । इहां वीर्यवत्तरं या वचनके अंतविषे स्थित जो तर प्रत्यय है ताका अतिशयतारूप अर्थही विवक्षितहै ताकारिकै यह अर्थ सिद्ध होवैहै विद्यादिकोंकरिकै क-या हुआ कर्मतैं अतिशयकरिकै वीर्यवाला होवैहै । और तिन विद्यादिकोंतैं विना क-याहुआ कर्मभी वीर्यवाला तौ होवैहीहै । तैसेज्ञानवान् भक्त मैं परमेश्वरकूं (अत्यर्थप्रियः) इस भगवान्के वचनविषे स्थित जो अत्यर्थ यह पद है ताका अतिशयतारूप अर्थही विवक्षित है ताकारिकै यह अर्थ सिद्ध होवैहै ज्ञानवान् पुरुष तौ मैं परमेश्वरकूं अतिशयकरिकै प्रिय है और ता ज्ञानतैं रहित आर्त्तादिक भक्तभी मैं परमेश्वरकूं प्रिय तौ है ही । इसी अभिप्रायकरिकै श्रीभगवान्ने ता ज्ञानवान्विषे अत्यर्थ यह विशेषण कथन क-याहै । तथा इसी अर्थकूं श्रीभगवान् (ये यथा मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैव भजाम्यहम्) इस वचनकरिकै आपही कथन करताभयाहै । इस कारणतैं मैं परमेश्वरकूं आपणा आत्मारूप करिकै जानणेहारा सो ज्ञानवान् भक्त मैं परमेश्वरका आत्मारूपही है । मैं परमेश्वरतैं सो ज्ञानवान् भक्त भिन्न नहीं है तहां श्रुति—(ब्रह्मवेद ब्रह्मैव भवति) अर्थ यह—मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रकार आपणे आत्मातैं अभेदरूपकरिकै ब्रह्मकूं जानणेहारा ब्रह्मवेत्ता ज्ञानी पुरुष ब्रह्मरूपही होवैहै इति । इसप्रकारका मैं परमेश्वरका निश्चय है । इहां (ज्ञानी तु) या वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तु शब्द नकाम तथा भेददर्शी आर्त्तादिक तीन भक्तोंकी अपेक्षा करिकै ता ज्ञानवान् भक्तविषे निष्कामतारूप तथा अभेददर्शित्वरूप विशेषताके बोधन करणेवास्तै है । अब ता ज्ञानीके आत्मरूपताविषे श्रीभगवान् हेतु कहैहैं (स हि युक्तात्मा इति) हे अर्जुन ! जिसकारणतैं सो ज्ञानवान् भक्त युक्तात्मा हुआ अर्थात् मैंही भगवान् वासुदेव हूं या प्रकार अभेदरूपकरिकै मैं परमेश्वरविषे सर्वदा समाहितचित्तवाला हुआ

मैं आनंदघन परमेश्वरकूँही सर्वतैं उत्कृष्ट परमफलरूप करिकै अंगीकार करताभया है । मैं परमात्मादेवतैं भिन्न दूसरे किसी फलकूँ सो जानवान् पुरुष मानता नहीं यातैं सो ब्रह्मज्ञानी पुरुष मैं परमेश्वरका आत्मारूपही है ॥ १८ ॥

हे अर्जुन ! जिसकारणतैं सो जानवान् पुरुष मैं परमेश्वरकूँही परमफलरूप करिकै मानैहै तिस कारणतैं सो जानवान् मैं परमेश्वरकूँही अभेदरूप करिकै प्राप्त होवैहै । तथा सो जानवान् पुरुषही अत्यंत दुर्लभ है इस अर्थकूँ अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

बहूनां जन्मनामंतै ज्ञानवान्मां प्रपद्यते ॥

वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभः ॥ १९ ॥

(पदच्छेदः) बहूनाम् । जन्मनाम् । अंतै । ज्ञानवान् । माम् । प्रपद्यते । वासुदेवः । सर्वम् । इति । सः । महात्मा । सुदुर्लभः ॥ १९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो ज्ञानवान् पुरुष बहुतै जन्मोंके अंतविषे यह सर्वजगत् वासुदेवरूपही है याप्रकारके ज्ञानवाला हुआ मैं परमेश्वरकूँ अभेदरूप करिकै भजैहै 'सो महात्मा अत्यंतदुर्लभ है ॥ १९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! किंचित्किंचित् पुण्यके संपादनका हेतुरूप जे पूर्व व्यतीत हुए बहुत जन्म हैं तिन बहुतजन्मोंके अंतविषे अर्थात् सर्व सुकृतोंके फलभूत अंत्यजन्मविषे सो ज्ञानवान् पुरुष यह सर्वजगत् वासुदेवरूप है याप्रकारके ज्ञानवाला हुआ निरुपाधिक प्रीतिक्रा विषयरूप मैं परमेश्वरकूँही सर्वदा संपूर्णप्रेमका विषयरूपकरिकै भजैहै काहेतैं मैं तथा यह सर्व जगत् परमेश्वर वासुदेवरूपही है याप्रकारकी दृष्टिकरिकै तिस ज्ञानवान् पुरुषके सर्व प्रेमोंका मैं परमेश्वरविषेही परिअवसान होवैहै । इसी कारणतैं सो ज्ञानपूर्वक हमारी भक्ति करणेहारा विद्वान् पुरुष महात्मा है अर्थात् अत्यंत शुद्ध अंतःकरणवाला होणेतैं सो जीवन्मुक्तपुरुष सर्वतैं उत्कृष्ट है । तिस जीवन्मुक्त विद्वान्के समान दूसरा कोई है नहीं । जवी ता जीवन्मुक्त पुरुषके समानभी कोई नहीं भया तवी ता जीवन्मुक्त पुरुषतैं अधिक कहातैं होवैगा । इसी कारणतैं सो जीवन्मुक्त विद्वान् पुरुष सुदुर्लभ है अर्थात् सो विद्वान् पुरुष अनेक सहस्र मनुष्योंविषे दुःखकरिकैभी प्राप्त होणेकूँ अशक्य है । ऐसे विद्वान् पुरुषकी दुर्लभता (मनुष्याणां सहस्रेषु) इस वचनविषे श्रीभगवान्ने

स्पष्टकारिकै कथन करीहै । यातैं सो जीवन्मुक्त पुरुष मै परमेश्वरकूं निरतिशय श्रुतिका विषय है । यह पूर्वउक्त अर्थ युक्तही है ॥ १९ ॥

तहां (तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते) इस वचनकारिकै श्रीभगवान् नैं आर्त्तादिक तीन भक्तोंकी अपेक्षाकारिकै ज्ञानवान् भक्तके उत्कृष्टताकी प्रतिज्ञा करी थी सा प्रतिज्ञा इतने पर्यंत सिद्ध करी । और सकामत्व तथा भेददर्शित्व या दोनोंके समान हुएभी दूसरे देवतावोंके भक्तोंकी अपेक्षाकारिकै मैं परमेश्वरके आर्त्तादिक तीनों भक्त उत्कृष्ट हैं या प्रकारकी जा प्रतिज्ञा श्रीभगवान् नैं (उदाराः सर्व एवैते) इस वचनकारिकै पूर्व कथन करीथी । अब इस सप्तम अध्यायकी समाप्तिपर्यंत श्रीभगवान् तिस प्रतिज्ञाकी सिद्धि करैहैं । इहां परमरूपालु श्रीभगवान् का यह अभिप्राय है—हमारे आर्त्तादिक तीन भक्तोंविषे तथा अन्य देवतावोंके आर्त्तादिक भक्तोंविषे यद्यपि आयास तथा सकामत्व तथा भेददर्शित्व इत्यादिक धर्म समानही हैं तथापि मैं परमेश्वरके भक्त तौ भूमिकावोंके क्रमकारिकै सर्वतैं उत्कृष्ट मोक्षरूप फलकूंही प्राप्त होवैं हैं । और क्षुद्रदेवतावोंके भक्त तौ पुनः पुनः जन्ममरणकी प्राप्तिरूप क्षुद्रफलकूंही प्राप्त होवैं हैं । यातैं सर्व आर्त्त भक्त तथा जिज्ञासु भक्त तथा अर्थार्थी भक्त मै परमेश्वरके शरणागतकूं प्राप्त होइकै विनाही आयासतैं सर्वतैं उत्कृष्ट मोक्षरूप फलकूं प्राप्त होवैं है इति । तहां मोक्षरूप परम पुरुषार्थरूप फलकी प्राप्ति करणेहारा जो मैं परमेश्वरका भजन है ता मेरे भजनकी उपेक्षा करिकै क्षुद्रफलकी प्राप्ति करणेहारे क्षुद्रदेवतावोंके भजनविषे जो लोकोंकी प्रवृत्ति होवैं है ता प्रवृत्तिविषे पूर्वले संस्काररूप वासनाविशेषही असाधारण कारण हैं । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करै हैं—

कामैस्तैस्तैर्हृतज्ञानाः प्रपद्यंतेऽन्यदेवताः ॥

तं तं नियममास्थाय प्रकृत्या नियताः स्वया ॥ २० ॥

(पदच्छेदः) कामैः । तैः । तैः । हृतज्ञानाः । प्रपद्यंते । अन्यदेवताः । तम् । तम् । नियमम् । आस्थाय । प्रकृत्या । नियताः । स्वया ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिन तिन कामवास्तनावोंकारिकै मैं परमेश्वरतैं विमुख हुआहै अंतःकरण जिन्होंका ऐमे पुरुष आपणी पूर्ववासनावरूप प्रकृतिनैं वशीकरे हुए तिस तिस नियमकूं आश्रयणकारिकै अन्यदेवतावोंकूं भजैं हैं ॥ २० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मारण, मोहन, उच्चाटन, स्तंभन, आकर्षण, वशीकरण इत्यादिकोंकूं विषय करणेहारे जे अभिलाषारूप काम हैं जिन कामोंके मारणमोहना-

दिक विषय भगवत्की सेवा करिके प्राप्तहोणेकूं लोकोंने अशक्य मानेहैं । ऐसे क्षुद्र-अभिलापारूप जे काम हैं तिनतिन कामोंकरिके अपहत हुआहै क्या भगवान् वासुदेवतें विमुखकरिके तिसतिस मारणादिक फलका दातारूप करिके मानेहुए क्षुद्रदेवतावोंके अभिमुख क-याहुआहै ज्ञान क्या अंतःकरण जिन्होंका तिनोंका नाम हतज्ञान है । ऐसे मैं परमेश्वरतें बहिर्मुख पुरुष मैं परमेश्वरतें अन्य क्षुद्रदेवतावोंकूं तिसतिस देवताके आराधनविषे प्रसिद्ध जे जप उपवास प्रदक्षिणा नमस्कार इत्यादिक नियम हैं तिसतिस नियमकूं आश्रयणकरिके तिसतिस मारणमोहनादिक क्षुद्रफलके प्रातिकी इच्छा करिके भजैहैं । तिन क्षुद्रदेवतावोंके मध्यविषेभी कोईक पुरुष पूर्वअभ्यासजन्य आपणी आपणी असाधारण वासनाके वशहुए किसी देवताकूंही भजैहैं ॥ २० ॥

हे भगवन् ! जे पुरुष अन्य क्षुद्रदेवतावोंका भजन करैहैं तिन-पुरुषोंकूंभी तिस-तिस देवताके प्रसादतें सर्वके ईश्वररूप भगवान् वासुदेवविषे अवश्यकरिके भक्ति होवैगी । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहै है-

यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयार्चितुमिच्छति ॥

तस्य तस्याचलां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहम् ॥ २१ ॥

(पदच्छेदः) यः । यः । याम् । याम् । तनुम् । भक्तः । श्रद्धया । अर्चितुम् । इच्छति । तस्य । तस्य । अचलाम् । श्रद्धाम् । ताम् । एवम् । विदधामि । अहम् ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो जो सकामपुरुष भक्तियुक्तहुआ जिस जिस देवता-मूर्तिकूं श्रद्धाकरिके अर्चनकरणेकूं प्रवृत्त होवैहै तिस तिस पुरुषकी तिस देवता-मूर्तिप्रति ही स्थिर भक्तिकूं मैं अंतर्यामी करूंहूं ॥ २१ ॥

भा० टी०-हे अर्जुन ! तिन अन्यदेवतावोंके भजन करणेहारे पुरुषोंके मध्यविष जो जो सकामपुरुष भक्तिकरिके युक्तहुआ जिसजिस देवतामूर्तिकूं पूर्वले जन्मकी वासनावोंके बलतें प्रादुर्भूत हुई श्रद्धाकरिके अर्चन करणेवासतै प्रवृत्त होवैहै तिसतिस सकामपुरुषकी तिसतिस देवतामूर्तिविषेही पूर्ववासनावोंके वशतै प्राप्तहुई भक्तिरूप श्रद्धाकूं मैं अंतर्यामी स्थिर करूंहूं । तिस पुरुषकी तिस देवतातें श्रद्धा हटाइके आपणेविष तिसके श्रद्धाकूं मैं करावता नहीं इति । इहां किसी टीकाविषे (ताम्) इस पदकरिके श्रद्धाकाही ग्रहण क-याहै परंतु इस व्याख्यानविषे पूर्व कथन करेहुए

(यांयां) इस देवतावाचक यत्शब्दका अन्वय नहीं होवैगा । अथवा तत् इस शब्दका अध्याहार करिकैही ता यत्शब्दका अन्वय होवैगा । काहेतै यत्शब्दकूं तत् शब्दकी आकांक्षा अवश्यकरिकै होवैहै । यातैं इहां ताम् इस शब्दके आगे प्रति इस शब्दका अध्याहारकरिकै ताम् इस शब्दकरिकै पूर्व (यांयां) इस यत्शब्द उक्त देवताकाही परामर्श क-याहै ॥ २१ ॥

किंच—

स तथा श्रद्धया युक्तस्तस्याराधनमीहते ॥

लभते च ततः कामान्मयैव विहितान् हि तान् ॥ २२ ॥

(पदच्छेदः) सः । तया । श्रद्धया । युक्तः । तस्य । आराधनम् । ईहते । लभते । च । ततः । कामान् । मया । एव । विहितान् । हि । तान् ॥ २२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो सकामपुरुष तिस श्रद्धाकरिकै युक्तहुआ तिसी देवतामूतकारके पूजनकूं करैहै तथा तिसी देवतामूर्तितैं मँपरमेश्वरनैं ही रचेहुएँ पूर्वसंकल्पित कामोंकूं प्रसिद्धि प्राप्तहोवैहै ॥ २२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! तिन मारणमोहनादिक अर्थके प्राप्तिकी इच्छा करताहुआ सो सकाम पुरुष मँ परमेश्वरनैं तिसतिस देवताविषे स्थिर करीहुई श्रद्धाकरिकै युक्तहुआ तिस देवतामूर्तिकाही पूजन करैहै । ता देवतामूर्तिकूं छोडिकै मँ परमेश्वरका पूजन करै नहीं । ता पूजनकरिकै सो सकामपुरुष तिसी देवताकी मूर्तितैंही पूर्वसंकल्पकरेहुए मारणमोहनादिक काम्यमानपदार्थोंकूं प्राप्त होवैहै । शंका—हे भगवन् ! जवी ते अन्य देवताभी आपणेआपणे भक्तजनोंके प्रति तिसतिस कर्मके फल देणेविषे स्वतंत्रही हुए तवी आप परमेश्वरविषे सर्वकर्मोंके फलका दातापणा सिद्ध नहीं होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं । (मयैव विहितान् इति) हे अर्जुन ! सर्वजीवोंके पुण्यपापकर्मोंकूं जानणेहारा तथा तिन सर्व कर्मोंके फलका प्रदाता तथा तिन सर्व देवतावोंका अंतर्यामी ऐसा जो मँ परमेश्वर हूं तिस मँ परमेश्वरनैंही तिसतिस कर्मके फलविपाक समयविषे ते मारणमोहनादिक अर्थ उत्पन्न करे हैं । मँ परमेश्वरतैं विना ते देवता तिसतिस अर्थके उत्पन्न करणेविषे समर्थ हैं नहीं । ऐसे मँ अंतर्यामी परमेश्वरनैं उत्पन्न करेहुए तिन

धारणमोहनादिक अर्थोंकूँही ते सकाम पुरुष तिसतिस देवतातैं प्राप्त होवैं हैं । यातैं में अंतर्दामी परमेश्वरही साक्षात् अथवा किसी अन्यद्वारा सर्वकर्मोंके फलका प्रदाता हूँ । इतने कहणेकरिकै श्रीभगवान् नैं सर्वदेवताओंविषे आपणी आज्ञाके वशवर्तिपणा बोधन कन्या इति । अथवा मूलश्लोकविषे (हितान्) यह एकहीपद जानणा अर्थात् वास्तवतैं अहितरूप हुएभी ते मारण मोहनादिक अर्थ तिन सकामपुरुषोंकूँ हितरूपकरिकै प्रतीत हुएहैं ॥ २२ ॥

यद्यपि ते सर्वही देवता सर्वात्मरूप में परमेश्वरकीही मूर्ति हें यातैं तिन देवताओंका आराधनभी वास्तवतैं में परमेश्वरकाही आराधन है । तथा सर्वत्र फलप्रदाताभी में अंतर्दामी ईश्वरही हूँ तथापि साक्षात् में परमेश्वरके भक्तोंकूँ तथा अन्य देवताओंके भक्तोंकूँ जो विषमफलकी प्राप्ति होवैहै सो वस्तुके विवेककरिकै तथा वस्तुके अविवेककरिकैही होवैहै । तहां में परमेश्वरके भक्तोंविषे तौ सो वस्तुका विवेक रहैहै और अन्यदेवताओंके भक्तोंविषे सो वस्तुका अविवेक रहैहै । या कारणतैंही तिनोंकूँ विषमफलकी प्राप्ति होवैहै । इस अर्थकूँ अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

अंतवत्तु फलं तेषां तद्भवत्यल्पमेधसाम् ॥

देवान्देवयजो यांति मद्भक्ता यांति मामपि ॥ २३ ॥

(पदच्छेदः) अंतवत्तु । तु । फलम् । तेषाम् । तत् । भवति । अल्पमेधसाम् । देवान् । देवयजः । यांति । मद्भक्ताः । यांति । माम् । अपि ॥ २३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । तिन अल्पबुद्धिवाले पुरुषोंका सां फल नाशवान् ही होवैहै, जिसकारणतैं देवताओंके आराधन करणेहारे पुरुष तिन देवताओंकूँही प्राप्त होवैहैं और में परमेश्वरके भक्त में परमेश्वरकूँ ही प्राप्त होवैहैं ॥ २३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । अल्प है बुद्धिरूप मेधा जिन्होंकी अर्थात् मंदताकरिकै यथार्थवस्तुके विवेक करणेविषे असमर्थ है बुद्धिरूप मेधा जिन्होंकी तिनोंका नाम अल्पमेधस है ऐसे जे तिसतिस देवताके भक्त हैं तिन अन्यदेवताओंके भक्तोंकूँ यद्यपि में अंतर्दामी परमेश्वरनैंही तिसतिस देवताके आराधनजन्य सोसो फल प्राप्त कन्याहै तथापि सो तिनोंका फल नाशवान्ही होवैहै अर्थात् परमार्थवस्तुके विवेक करणेहारे में परमेश्वरके भक्तोंका मोक्षरूप फल जैसे नाशतैं रहित होवैहै तैसे तिन अन्यदेव-

तावोंके भक्तोंका सो मारणमोहनादिरूप फल नाशतै रहित होवै नहीं किंतु सो फल नाशवान्ही होवैहै । परमार्थवस्तुके विवेकतै रहित पुरुषोंकूं कर्मतै नाशवान् फलकीही प्राप्ति होवैहै यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करीहै । तहां श्रुति—(यो वा एतत्क्षरं गार्ग्यविदित्वास्मिँल्लोके जुहोति यजते तपस्तप्यते बहूनि वर्षसहस्राण्यंतवदेवास्य तद्भवति) अर्थ यह—हे गार्गि ! जो पुरुष इस अक्षरपरमात्मा देवकूं न जानिकरिक्कै इस लोक-विषे होम करैहै तथा यज्ञ करैहै तथा अनेक सहस्रवर्षपर्यंत तप करैहै ते सर्व कर्म इस पुरुषकूं नाशवान् फलकीही प्राप्ति करैहै इति । शंका—हे भगवन् ! अन्य देवतावोंके भक्तोंकूं तौ नाशवान् फलकी प्राप्ति होवैहै और तुम्हारे भक्तोंकूं तौ अविनाशी फलकी प्राप्ति होवैहै याके विषे कौन कारण है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ताके विषे कारणकूं कहै हैं—(देवान्देवयजः इति) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरतै अन्य इंद्रादिक देवतावोंका आराधन करणेहारे ते सकाम पुरुष तिन नाशवान् इंद्रादिक देवता-वोंकूंही प्राप्त होवैहै । मैं परमेश्वरकूं ते पुरुष प्राप्त होवै नहीं । इसप्रकार यक्षराक्षसोंके भक्त तिन यक्षराक्षसोंकूंही प्राप्त होवै हैं । तथा भूतप्रेतोंके भक्त तिन भूतप्रेतोंकूंही प्राप्त होवै हैं । तहां इंद्रादिक देवता तथा तिनोंके भक्त यह दोनों सात्त्विक हैं और यक्ष राक्षस तथा तिनोंके भक्त यह दोनों राजस हैं और भूत प्रेत तथा तिनोंके भक्त यह दोनों तामस हैं जोजो पुरुष जिसजिसका आराधन करैहै सोसो पुरुष तिसतिसकूं ही प्राप्त होवैहै । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(कर्मणा पितृ-लोको विद्यया देवलोकः । देवो भूत्वा देवानप्येति ।) अर्थ यह—पितृसंबंधी कर्म करिके इस पुरुषकूं पितृलोक प्राप्त होवैहै । और देवतावोंकी उपासना करिके इस पुरुषकूं देवलोक प्राप्त होवैहै इति । और तिसतिस देवताका आराधन करणेहारा पुरुष तिसतिस देवताभावकूं प्राप्त होइकै तिसतिस देवताके लोककूं प्राप्त होवैहै इति । इत्यादि श्रुतिवचन तिसतिस देवताके आराधन करणेहारे पुरुषकूं तिसतिस देवताकी प्राप्ति कथन करै हैं । और जे आर्त्तादिक तीन भक्त साक्षात् मैं परमेश्वरकाही आराधन करैहै ते तीनों भक्त तौ मैं परमेश्वरकूं ही प्राप्त होवै हैं । इहां (मामपि) या वचनविषे स्थित जो अपि यह शब्द है ता अपिशब्दकरिके श्रीभगवान्ने यह अर्थ सूचन क्यदा—ते हमारे आर्त्तादिक तीन सकाम भक्त प्रथम तौ मैं परमेश्वरके प्रसादतै तिसतिस मनवांछित पदार्थोंकूं प्राप्त होवै हैं तिसतै अनंतर मैं परमेश्वरकी उपासनाके परिपाकतै मैं अनंत आनंदघन परमेश्वरकूंभी प्राप्त होवै हैं इति । यातै

यह अर्थ सिद्ध भया—मैं परमेश्वरके आर्तादिक तिन भक्तोंविषे तथा अन्य देवताओंके आर्तादिक भक्तोंविषे सकामताके समान हुएभी नित्यफलकी प्राप्तिकरिक्के तथा अनित्यफलकी प्राप्ति करिक्के तिन दोनोंका महान् भेद है । यातैं (उदाराः सर्व एवैते) यह पूर्व उक्त भगवान्का वचन युक्त है इति । यद्यपि परमेश्वरके आर्तादिक तीन सकाम भक्तोंकू आपणीआपणी कामनाके अनुसार जो दुःखकी निवृत्ति तथा वांछित अर्थोंकी प्राप्ति इत्यादिक संसारिक फल प्राप्ति होवैहै सो संसारिक फल अनित्यही है, तथापि ता परमेश्वरके आराधनका परमफल जो मोक्ष है सो नित्य है । ता मोक्षरूप फलके अभिप्राय करिक्केही तिन परमेश्वरके भक्तोंको नित्य फलकी प्राप्ति कथन करीहै इति । इहां किसी टीकाविषे (अल्पमेधसां) या वचनका यह अर्थ कथन कया है (अल्पे मेधा येषां) अर्थ यह—श्रुतिनैं अल्पशब्दकरिक्के कथन कया जो यह द्वैतप्रपंच है ता अल्पद्वैतविषे है बुद्धिरूप मेधा जिनोंकी तिनोंका नाम अल्पमेधस है अर्थात् बाह्य अर्थोंकी अभिलाषा करणेहारे पुरुषोंका नाम अल्पमेधस है । तहां श्रुति—(अथ धत्रान्यत्पश्यत्यन्यच्छृणोति अन्यन्मनुतेऽन्यद्विजानाति तदल्पम् ॥) अर्थ यह—जिस द्वैतभावविषे यह पुरुष अन्यवस्तुकू देखै है तथा अन्य वस्तुकू श्रवण करै है तथा अन्यवस्तुकू मनन करैहै तथा अन्यवस्तुकू जानैहै सो सर्व द्वैतप्रपंच अल्प है ॥ २३ ॥

हे भगवन् ! सो साक्षात् भगवत्का भजन जो कदाचित् नाशतैं रहित उत्तम फलकी प्राप्ति करताहोवै तौ इस लोकविषे विशेषकरिक्के यह मनुष्य तिस भगवत्तैं विमुख किसकारणतैं होवैहै? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिन बहुत मनुष्योंकी भगवत्विमुखताविषे कारणकू कथन करैं हैं—

अव्यक्तं व्यक्तिमापन्नं मन्यन्ते मामबुद्धयः ॥

परं भावमजानन्तो ममाव्ययमनुत्तमम् ॥ २४ ॥

(पदच्छेदः) अव्यक्तम् । व्यक्तिम् । आपन्नम् । मन्यन्ते । माम् । अबुद्धयः । परम् । भावम् । अजानन्तः । मम । अव्ययम् । अनुत्तमम् ॥ २४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! विवेकतैं शून्यपुरुष मैं परमेश्वरके सर्वकारणरूप तथा नित्य सोपाधिक स्वरूपकू तथा सर्वतैं उत्कृष्ट निरुपाधिकस्वरूपकू नहैं जानतेहुए अव्यक्तरूप मैं परमेश्वरकू व्यक्तिकू प्राप्तहुआ मैंतैं हैं या कारणतैंही ते अविवेकी पुरुष मैं परमेश्वरतैं विमुख रहैं हैं ॥ २४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! विवेकतै रहित पुरुष अव्यक्तरूप में परमेश्वरकूं व्यक्ति-भावकूं प्राप्त हुआ मानै हैं अर्थात् इस देहग्रहणतै पूर्व कार्यकरणेकी असामर्थ्यतारूप करिकै स्थितहुए में परमेश्वरकूं अबी इस कालविषे वसुदेवके गृहविषे भौतिक शरीर करिकै कार्य करणेकी सामर्थ्यताकूं प्राप्तहुआ कोईक जीवविशेषही मानै हैं । अथवा अव्यक्त कहिये सर्वका कारणरूपभी मै परमेश्वरकूं व्यक्तिमापन्न कहिये मत्स्य कूर्मादिक अवताररूप करिकै कार्यभावकूं प्राप्त हुआ मानै है । शंका—हे भगवन् ! ते मनुष्य तुम्हारे स्वरूपका विवेक किस कारणतै नहीं करै है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाकेहुए श्रीभगवान् ताके विषे कारणकूं कहै हैं (अबुद्ध्यः इति) हे अर्जुन ! जिस कारणतै ते पुरुष मेरे स्वरूपके विवेक करणेहारी बुद्धितै रहित हैं तिस कारणतै ते पुरुष अव्यक्तरूप मै परमेश्वरकूं व्यक्तिभावकूं प्राप्तहुआ मानै हैं । तहां अव्यक्तरूप परमेश्वरकूं व्यक्तिभावकी प्राप्ति मानणेविषे कथन क-या जो (अबुद्ध्यः) यह हेतु है ता हेतुकूं अब स्पष्ट करिकै निरूपण करै है । (परं भावमजानंत इति) हे अर्जुन ! मै परमेश्वरका जो पर अव्यय भाव है अर्थात् मै परमेश्वरका जो सर्व जगत्का कारणरूप तथा नित्य सोपाधिक स्वरूप है तिस हमारे सोपाधिक स्वरूपकूंभी ते पुरुष जानते नहीं । तथा मै परमेश्वरका जो अनुत्तम भाव है अर्थात् (पुरुषान्न परं किंचित्सा काष्ठा सा परागतिः) इत्यादिक श्रुतियोंनै कथन क-या जो सर्वतै उत्कृष्ट तथा अतिशयतातै रहित तथा अद्वितीय परमानंदघन तथा देश कालवस्तुपरिच्छेदतै रहित मै परमेश्वरका निरुपाधिक स्वरूप है, तिस मेरे निरुपाधिक स्वरूपकूंभी ते पुरुष जानते नहीं । इसी कारणतै ते विवेकहीन पुरुष अन्य जीवोंकी न्याईं हमारे लीलामात्रकार्यकूं देखिकै मेरेकूंभी कोई जीवविशेषही मानते हैं । ईश्वररूप हमारेकूं मानते नहीं इस कारणतै ते अविवेकी पुरुष मै परमेश्वरकूं परित्याग करिकै प्रसिद्ध इंद्रादिक देवतावोंकाही आराधन करै हैं । तिन अन्य-देवतावोंके आराधनतै ते पुरुष नाशवान् फलकूंही प्राप्त होवै हैं । इसी वार्त्ताकूं श्रीभगवान् (अवजानंति मां मूढा मानुषीं तनुमाश्रितम्) इसी वचनकरिकै आगेभी कथन करैगे ॥ २४ ॥

हे भगवन् ! आप कैसे हो, आपणे जन्मकालविषेभी सर्वयोगी पुरुषोंकरिकै ध्यान करणे योग्य तथा श्रीवैकुण्ठविषे स्थित ऐसे दिव्य ईश्वरसंबंधी स्वरूपकूं आविर्भाव करने भये हो । और अबी वर्त्तमानकालविषेभी श्रीवत्स कौस्तुभमणि

वनमाला मुकुट कुंडल इत्यादिक दिव्य अलंकारों करिकै आप युक्त हो, तथा शंख चक्र गदा पद्म या च्यारोंकूं धारण करणेहारी च्यारि भुजावोंकरिकै युक्त हो । तथा श्रीगरुड आपका वाहन है तथा सर्व सुरलोकोंकरिकै संपादित राजराजे-श्वर अभिषेक आदिक महावैभव करिकै युक्त हो । तथा सर्व सुर असुरोंकूं जय करणेहारे हो । तथा नानाप्रकारके दिव्यलीला विलासोंकूं करणेहारे हो । तथा रामादिक सर्व अवतारोंविषे शिरोमणि हो, तथा साक्षात् वैकुण्ठलोकके अधिपति हो, तथा सर्वलोकोंके उद्धारकरणेवासतै इस भूमिलोकविषे अवतारकूं धारण करणेहारे हो । तथा ब्रह्माकी सृष्टिविषे नहीं उत्पन्नकरणेहारी निरतिशय सौंदर्यताकूं धारण करणेहारे हो । तथा आपणी बाललीलाकरिकै साक्षात् ब्रह्माकूंभी मोहकी प्रातिकरणेहारे हो । तथा सूर्यकी किरणावोंके समान उज्ज्वल दिव्यपीतांबरकूं धारणकरणेहारे हो । तथा उपमातैं रहित श्याम मुंदर-स्वरूपकूं धारण करणेहारे हो । तथा पारिजातके वासतै साक्षात् इंद्रकूंभी पराजय करते भयेहो । तथा वाणयुद्धविषे साक्षात् महादेवकूंभी पराजय करतेभये हो । तथा संपूर्ण सुर असुरोंकूं जयकरणेहारे, दैत्योंके प्राणपर्यंत सर्व पदार्थोंकूं हरण करणेहारे-हो । तथा श्रीदामादिक परमरंकोंके प्रति महावैभवकी प्राप्ति करणेहारेहो तथा एकही कालविषे षोडश सहस्र दिव्यरूपोंकूं धारणकरणेहारेहो । तथा अपरिमित गुणोंकरिकै युक्त हो । तथा महान् महिमावाले हो । तथा नारद मार्कण्डेय इत्यादिक महान्मुनियोंके समुदायकरिकै स्तुतिकरणेयोग्य हो । इसतैं आदिलैके अनेकप्रकारके दिव्यगुण आपकेविषे है जे दिव्यगुण किसीभी जीवविषे संभवते नहीं किंतु ईश्वरविषे ही ते गुण संभवैं है । ऐसे आप परमेश्वरविषे अविवेकी पुरुषोंकीभी सा मनुष्यत्वबुद्धि तथा जीवत्वबुद्धि कैसे होवै है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाकूं निवृत्त करतेहुए श्रीभगवान् कहैं हैं-

नाहं प्रकाशः सर्वस्य योगमायासमावृतः ॥

मूढोयं नाभिजानाति लोको मामजमव्ययम् ॥२५॥

(पदच्छेदः) न । अहम् । प्रकाशः । सर्वस्य । योगमायासमावृतः । मूढः । अयम् । न । अभिजानाति । लोकः । माम् । अजम् । अव्ययम् ॥ २५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वर सर्वलोकोंकू प्रगट नहीं होऊंहूँ जिसकारणतैं मैं परमेश्वर योगमायाकरिकै आवृत हूँ तिस कारणतैं मूढहुआ यह लोक जन्मतैं रहित तथा मरणतैं रहित मैं परमेश्वरकू नहीं जानैं है ॥ २५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं परमेश्वर सर्वलोकोंकू आपणे स्वरूपकरिकै प्रगट नहीं होऊंहूँ किंतु मैं परमेश्वरके जे कोई भक्त हैं तिन भक्तोंकूही मैं परमेश्वर आपणे स्वरूपकरिकै प्रगट होऊंहूँ । शंका—हे भगवान् । तिन सर्वलोकोंकू आप क्यों नहीं प्रगट होतेहो । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता नहीं प्रगट होणेविषे हेतुकू कहैं हैं (योगमायासमावृतः इति) इहां मैं परमेश्वरकी भक्तितैं रहित प्राणी मैं परमेश्वरकू वास्तवस्वरूपकरिकै नहीं जानैं याप्रकारका जो मैं परमेश्वरका संकल्प है ताका नाम योग है । ता योगके वशवर्ति जा अनादि अनिर्वचनीय अविद्यारूप माया है ताका नाम योगमाया है । अर्थात् मैं परमेश्वरके संकल्पके अनुसार वर्तणेहारी मायाका नाम योगमाया है ता योगमायाकरिकै मैं परमेश्वर सम्यक् आवृत हुआहूँ अर्थात् हमारे स्वरूपविषयक ज्ञानके कारणके विद्यमान हुएभी ता योगमायानैं तिस ज्ञानकी विषयताके अयोग्य क-याहूँ । इसीकारणतैं तिन सर्वलोकोंकू मैं परमेश्वर आपणे वास्तवस्वरूपकरिकै प्रगट होता नहीं । यातैं (परं भावमजानंतो ममाव्ययमनुत्तमम्) इस वचनकरिकै जो पूर्व आपणे सोपाधिकस्वरूपका तथा निरुपाधिकस्वरूपका अज्ञान लोकोंकू कहा था ता स्वरूपके अज्ञानविषे मैं परमेश्वरका सो मायाका प्रेरक संकल्पही कारण है इति । इसीकारणतैं तिस हमारी योगमायाकरिकै मूढहुए अर्थात् आवृतज्ञानशक्तिवाले हुए यह पूर्वउक्त आर्त्तादिक च्यारिप्रकारके भक्तजनोंतैं विलक्षण लोक मैं परमेश्वरविषयक ज्ञानके कारणके विद्यमान हुएभी उत्पत्तिनाशतैं रहित मैं परमेश्वरकू जानिसकते नहीं । किंतु ते मूढलोक विपरीतदृष्टिकरिकै मैं परमेश्वरकू कोई मनुष्यविशेषही मानते हैं । याकारणतैंही ते विपरीतदृष्टिवाले मूढलोक मैं परमेश्वरका परित्याग करिकै अन्य इंद्रादिक देवतावोंकूही भजैं हैं । तहां वस्तुके विद्यमान यथार्थस्वरूपकू आवरण करिकै ता वस्तुके अविद्यमान अयथार्थस्वरूपकू दिखावणा यह मायाका स्वभाव लौकिक ऐंद्रजालिक मायाविषेभी प्रसिद्धही है । इहां किसी टीकाविषे तौ (योगमाया) या वचनका यह अर्थ क-याहै । आपणी आवरणशक्तिकरिकै इस पुरुषकू जन्ममरणरूपदुःखके प्रवाहसाथि जा जोडदेवै ताका नाम योगा है ऐसी योगा जा माया है ताका नाम योगमाया है इति । और भगवान् भाष्यकारोंनैं तौ

(योगमाया) इसवचनका यह अर्थ कथन क-याहै । सत्त्वादिक तीन गुणोंका जो संबंध है ताका नाम योग है ता योगवाली जा माया है ताका नाम योगमाया है । और किसी टीकाविषे तौ (योगमायासमावृतः) इस वचनविषे योग मायासमावृतः यह दो पद निकासेहैं । तहां चित्तका निरोधरूप योग है विद्यमान जिस-विषे ताका नाम योग है । याप्रकारका ता योगशब्दका अर्थ करिके योगिन् इस शब्दकी न्याईं सो योगशब्द अर्जुनका संबोधन अंगीकार क-याहै अर्थात् हे योगिन् मायाकरिके आवृत हुआ मैं परमेश्वर तिन सर्व लोकोंकूं प्रगट होता नहीं ॥ २५ ॥

हे अर्जुन ! इसप्रकार मैं परमेश्वरके अधीन जा माया है ता स्वाधीन माया करिके मैं परमेश्वर सर्वभूतोंकूं मोहकी प्राप्ति करूं तथा आप मैं परमेश्वर प्रतिबंधतैं रहित ज्ञानशक्तिवाला हूं यातैं मैं परमेश्वर तौ तिन सर्वभूतोंकूं जानताहूं । और मैं परमेश्वरकूं मेरी भक्तितैं रहित कोईभी प्राणि जानता नहीं । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

वेदाहं समतीतानि वर्तमानानि चार्जुन ॥

भविष्याणि च भूतानि मां तु वेद न कश्चन ॥ २६ ॥

(पदच्छेदः) वेदं । अहम् । समतीतानि । वर्तमानानि । च । अर्जुन । भविष्याणि । च । भूतानि । माम् । तु । वेदं । न । कश्चन ॥ २६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वर पूर्वव्यतीतहुए तथा अवी वर्तमान तथा आगेहोणेहारे सर्वभूतोंकूं जानताहूं और मैं परमेश्वरकूं तौ कोईभी अभक्त नहीं जानै है ॥ २६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! प्रतिबंधतैं रहित सर्वविषयकज्ञानवाला मैं परमेश्वर आपणी मायाकरिके तिन सर्वलोकोंकूं मोहकी प्राप्ति करताहुआभी चिरकालके नष्टहुए तथा अवी वर्तमान तथा आगेहोणेहारे जितनेक तीन कालवर्ति स्थावर जंगमरूप भूत हैं तिन सर्वोंकूं अपरोक्षही जानताहूं । इसीकारणतैंही मैं सर्वज्ञ परमेश्वर हूं । इस अर्थविषे तुमनैं किंचित्मात्रभी संशय करणा नहीं । ऐसे सर्वदर्शीभी मैं परमेश्वरकूं मेरी मायाकरिके मोहित हुआ कोईभी प्राणी जानता नहीं । अर्थात् जैसे लोकप्रसिद्ध ऐंद्रजालिक मायावी पुरुषकी मायाकरिके मोहित हुए

लोक ता मायावी पुरुषकूं जानिसकते नहीं किंतु ता मायावी पुरुषके अनुग्रहका पात्रभूत जे तिस मायावी पुरुषके पुत्रादिक हैं ते पुत्रादिकही तिस मायावी पुरुषकूं जानैहैं । तैसे मैं परमेश्वरके अनुग्रहके पात्रभूत जे हमारे भक्तजन है तिनों-तैं भिन्न दूसरे सर्वप्राणी हमारी योगमायाकरिके मोहित होणेतैं मैं परमेश्वरकूं जानिसकते नहीं किंतु ते भक्तजनही हमारी मायाकरिके नहीं मोहित होणेतैं मैं परमेश्वरकूं वास्तवरूपकरिके जानै हैं । इसीकारणतैंही मैं परमेश्वरके वास्तव-स्वरूपके अज्ञानतैं बहुत मनुष्य मैं परमेश्वरकूंभी कोई जीवविशेष मानतेहुए मैं परमेश्वरका आराधन करते नहीं किंतु इंद्रादिक देवतावांकाही आराधन करै हैं । इहां (मां तु) या वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है ता तु शब्दकरिके श्रीभगवान् तिन अभक्तप्राणियोंविषे परमेश्वरविषयक ज्ञानका प्रतिबंध सूचन कर्याहै अर्थात् किसी प्रतिबंधके वशतैं ते अभक्त लोक मैं परमेश्वरकूं वास्तवरूपतैं जानिसकते नहीं ॥ २६ ॥

तहां परमेश्वरके वास्तवस्वरूपके ज्ञानका जो प्रतिबंध है ता प्रतिबंधविषे पूर्व योगमायाकूं हेतुरूपता कथन करी । अब ता प्रतिबंधविषे देहइंद्रियरूप संघातके अभिमानकी अतिशयतापूर्वक भोगोंविषे अभिनिवेशरूप दूसरे हेतुकूं श्रीभगवान् कथन करै हैं—

इच्छाद्वेषसमुत्थेन द्वंद्वमोहेन भारत ॥

सर्वभूतानि संमोहं सर्गे यांति परंतप ॥ २७ ॥

(पदच्छेदः) इच्छाद्वेषसमुत्थेन । द्वंद्वमोहेन । भारत । सर्वभूतानि संमोहम् । सर्गे । यांति । परंतप ॥ २७ ॥

(पदार्थः) हे भारत ! हे परंतप ! यहै सर्वभूतप्राणी स्थूलशरीरकी उत्पत्तितैं अनंतर इच्छाद्वेष दोनोंतैं उत्पन्नहुए शीतउष्णादिक द्वंद्वनिमित्तक मोहकरिके संमोहकूं प्राप्त होवै हैं ॥ २७ ॥

भा० टी०—हे भरतवंशविषे उत्पन्न हुआ तथा शत्रुओंकूं नाशकरणेहारा अर्जुन ! अनुकूलवस्तुकूं विषय करणेहारा जा यह वस्तु हमारेकूं प्राप्त होवै याप्रकारकी इच्छा है तथा प्रतिकूलवस्तुकूं विषयकरणेहारा जो यह वस्तु हमारेकूं मत प्राप्तहोवै याप्रकारका द्वेष है ता इच्छा द्वेष दोनोंकरिके उत्पन्न हुआ तथा शीत-उष्ण सुखदुःख क्षुधा पिपासा इत्यादिक द्वंद्वधर्म हैं निमित्त जिसविषे ऐसा जो अहं

सुखी अहं दुःखी इत्यादिक विपर्ययरूप मोह है ता मोहकारिकै यह सर्वभूतप्राणी स्थूलशरीरकी उत्पत्तितै अनंतर नित्य अनित्यवस्तुके विवेककी अयोग्यतारूप संमोहकूं प्राप्त होवैहैं । इहां (हे भारत) या संबोधनकारिकै श्रीभगवान् नैं अर्जुनविषे कुलकी महिमा कथन करी । और (हे परंतप) यासंबोधनकारिकै ता अर्जुन-विषे स्वरूपतै शक्ति कथन करी । ता कहणे कारिकै श्रीभगवान् नैं अर्जुनके प्रति यह अर्थ सूचन क-या । ऐसे कुलमहिमा कारिकै तथा स्वरूपशक्तिकारिकै युक्त तै अर्जुनकूं सो द्वंद्वमोहरूप शत्रु पराजयकरणेविषे समर्थ नहीं है किंतु तूं अर्जुनही तिस द्वंद्वमोहकूं पराजयकरणेविषे समर्थ है इति । इहां श्रीभगवान् का यह तात्पर्य है—ता इच्छाद्वेषतै रहित कोईभी भूतप्राणी हैं नहीं किंतु सर्व-भूतप्राणी ता इच्छाद्वेषकारिकै विशिष्ट हैं और ता इच्छाद्वेषकारिकै आविष्टपुरुषकूं बाह्यवस्तुविषयक ज्ञानभी संभवता नहीं तौ तिस पुरुषकूं अंतर आत्मविषयक ज्ञान कैसे होवैगा किंतु नहीं होवैगा । यातै रागद्वेषकारिकै व्याकुल हुए अंतःकर-णवाले होणेतै ते सर्वभूतप्राणी में परमेश्वरकूं आपणा आत्मारूपकारिकै जानते नहीं । इसीकारणतै भजन करणेयोग्यभी में परमेश्वरकूं भजते नहीं ॥ २७ ॥

हे भगवन् ! (सर्वभूतानि संमोहं यांति) इस वचनकारिकै पूर्व आपनै सर्व-भूतप्राणियोंकूं संमोहकी प्राप्ति कथन करी । और इस वचनतैभी पूर्व (चतुर्विधा भजंते माम्) इस वचनकारिकै आर्त्त, जिज्ञासु, अर्थार्थी, ज्ञानी या च्यारिप्रकारके भक्तजनोंकूं परमेश्वरके भजनकीही प्राप्ति कथन करी थी । ते दोनों वचन परस्पर विरुद्ध अर्थकूंही कथन करै हैं । यातै (चतुर्विधा भजंते माम्) इस वचनकूं जो आप प्रमाणभूत मानौगे तौ (सर्वभूतानि संमोहं यांति) यह आपका वचन असंगत होवैगा । और (सर्वभूतानि संमोहं यांति) इस वचनकूं जो आप प्रमाणभूत मानौगे तौ (चतुर्विधा भजंते माम्) यह आपका वचन असंगत होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए पुण्यकर्मोंकी अतिशयता कारिकै जिन पुरुषोंके सर्व पापकर्म नाश होइगये हैं ते भक्तजनही में परमेश्वरका आराधन करै है । ऐसे भक्तजनही (चतुर्विधा भजंते माम्) इस वचनकारिकै पूर्व कथन करे हैं । और (सर्वभूतानि संमोहं यांति) इस वचनकारिकै तौ तिन पुण्यवान् भक्तजनोंतै भिन्नही प्राणियोंका कथन क-या है यातै तिन दोनों वचनोंका परस्पर विरोध होवै नहीं याप्रकारके उत्तरकूं श्रीभगवान् कथन करै है—

येषां त्वंतगतं पापं जनानां पुण्यकर्मणाम् ॥
ते द्वंद्वमोहनिर्मुक्ता भजन्ते मां दृढव्रताः ॥ २८ ॥

(पदच्छेदः) येषाम् । तु । अंतगतम् । पापम् । जनानाम् । पुण्य-
कर्मणाम् । ते । द्वंद्वमोहनिर्मुक्ताः । भजन्ते । माम् । दृढव्रताः ॥ २८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः जिन पुण्यकर्मवाले जनोंका पाप नाशकूं प्राप्त हुआ है
ते पुरुष ता द्वंद्वमोहतैं रहितहुए दृढसंकल्पवाले हुए मैं परमेश्वरकूं भजैहैं ॥ २८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्व अनेक जन्मोंविषे पुण्यकर्मोंका संचय कन्याहै
जिनोंने या कारणतैंही सफल है जन्म जिनोंका याकारणतैंही इतर सर्वलोकोंतैं
विलक्षण ऐसे जिन अधिकारी पुरुषोंका तिस तिस पुण्यकर्मोंकारिकै ज्ञानका
प्रतिबंधक पाप नाशकूं प्राप्त हुआ है ते पुरुष ता प्रतिबंधरूप पापके अभाव हुए
द्वंद्वमोहनिर्मुक्त हुए अर्थात् सो पाप है निमित्त कारण जिसका ऐसा जो रागद्वेषा-
दिक जन्य अहं सुखी अहं दुःखी इत्यादिक विपर्ययरूप मोह है तिस द्वंद्वमोहतैं ते
पुरुष पुनरावृत्तिके अयोग्य देखिकै त्याग किये हैं ऐसे द्वंद्वमोहतैं रहित पुरुष दृढ-
व्रतहुए क्या अचल संकल्पवाले हुए अर्थात् सर्वप्रकारतै यह परमेश्वरही भजन करणे
योग्य है सो परमेश्वर इसप्रकारकाही है याप्रकारका जो शास्त्रप्रमाणजन्य तथा
अप्रामाण्यशंकातैं रहित ज्ञान है ता ज्ञानवाले हुए मैं परमेश्वरकूं आराधन करैहैं
अर्थात् अनन्यशरण हुए मैं परमेश्वरकाही सेवन करै हैं । ऐसे अधिकारी जनही
(चतुर्विधा भजन्ते मां जनाः सुकृतिनोऽर्जुन) इस पूर्व उक्त वचनविषे सुकृति-
शब्दकारिकै कथन करे हैं । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया (सर्वभूतानि संमोहं यांति)
यह वचन तौ उत्सर्गरूप है । और तिन सर्वभूतप्राणियोंके मध्यविषे जे पुरुष पुण्यकर्म-
वाले है ते पुरुष तिस संमोहतैं रहित हुए मैं परमेश्वरकूं भजैहैं इस अर्थकूं बोधन-
करणेहारा जो (चतुर्विधा भजन्ते मां जनाः सुकृतिनोऽर्जुन) यह पूर्व उक्त वचन है
तथा (येषां त्वंतगतं पापं जनानां पुण्यकर्मणाम् ।) यह वचन है सो यह वचन ता
उत्सर्गका अपवादरूप है । सामान्यतैं सर्वत्र जिसकी प्रवृत्ति होवै ताकूं उत्सर्ग
कहैं है । और किसीक स्थानविशेषविषे जाकी प्रवृत्ति होवै ताकूं अपवाद कहैंहैं ।
तहां जित स्थानविषे अपवादकी प्रवृत्ति होवै है तिस स्थानविषे उत्सर्गकी प्रवृत्ति
होवै नहीं किंतु तिस स्थानतैं भिन्नस्थानविषेही ता उत्सर्गकी प्रवृत्ति होवैहै । जैसे

(न हिंस्यात्सर्वाणि भूतानि) यह सर्वभूतोंके हिंसाका निषेध करणेहारा वचन तौ उत्सर्गरूप है और (अग्नीषोमीयं पशुमालभेत) यह यज्ञविषे पशुकी हिंसाकूँ विधान करणेहारा वचन अपवादरूप है ता अपवाद स्थानवि तिस उत्सर्गकी प्रवृत्ति होवै नहीं किंतु तिसतैं भिन्नस्थानविषेही ता उत्सर्गकी प्रवृत्ति होवै है । अर्थात् यज्ञतैं तथा युद्धतैं भिन्नस्थानविषे किसीभी प्राणीकी हिंसा नहीं करणी । याप्रकारका ता उत्सर्गवाक्यका अर्थ सिद्ध होवैहै । तैसे (सर्वभूतानि संमोहं यांति) इस उत्सर्ग-वचनकीभी तिन आर्त्तादिक च्यारिप्रकारके सुकृतीजनोंकूँ छोड़िकै अन्यत्रही प्रवृत्ति होवै है । अर्थात् तिन हमारे भक्तोंतै भिन्न अन्य सर्व प्राणी संमोहकूँ प्राप्त होवैहैं याप्रकारका तिस उत्सर्गवचनका अर्थ सिद्ध होवैहै । इसीप्रकारका उत्सर्ग पूर्वभी (त्रिभिर्गुणमयैर्भावैरेभिः सर्वमिदं जगत् । मोहितं नाभिजानाति मामेभ्यः परमव्ययम् ॥) इस श्लोकविषे कथन कन्याथा । यातैं (सर्वभूतानि संमोहं यांति । चतुर्विधा भजंते माम्) इत्यादिक वचनोंका परस्पर विरोध होवै नहीं इति । यातैं अंतःकरणकी शुद्धि करणेहारे पुण्यकर्मोंके संपादन करणेवास्तै इस अधिकारी पुरुषनैं सर्वदा प्रयत्न करणा ॥ २८ ॥

अब अर्जुनके वक्ष्यमाण प्रश्नके उत्थापन करणेवास्तै श्रीभगवान् सूत्रभूत दो श्लोकोंकूँ कथन करैहैं । इसीसूत्रभूत दो श्लोकोंका अगला अष्टम अध्याय व्याख्यानरूप होवैगा—

जरामरणमोक्षाय मामाश्रित्य यतंति ये ॥

ते ब्रह्म तद्विदुः कृत्स्नमध्यात्मं कर्म चाखिलम् ॥२९॥

(पदच्छेदः) ज॑रामरणमोक्षाय । मा॑म् । आ॑श्रित्य । यतं॑ति । ये॑ । ते । ब्र॑ह्म । त॑त् । वि॒दुः॑ । कृ॒त्स्नम् । अ॑ध्यात्मम् । क॑र्म । च॑ । अ॒खिलम् ॥२९॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । जे पुरुष जरामरणादिकोंके निवृत्तकरणेवास्तै में सगुणपरमेश्वरकूँ आश्रयणकरिकै प्रयत्न करैहैं ते पुरुष तत्पदके लक्ष्य अर्थरूप निर्गुणब्रह्मकूँ तथा अपारिच्छिन्न त्वंपदके लक्ष्य अर्थरूप आत्माकूँ तथा संपूर्ण श्रवणादिक साधनोंकूँ जानैहैं ॥ २९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! संसारके जरामरणादिक दुःख तथा वैराग्यकूँ प्राप्तहुए जे अधिकारी जन तिन जरामरणादिक नानाप्रकारके दुःसह दुःखोंके निवृत्त करणे वास्तै

तिन सर्व दुःखोंके निवृत्त करणेहारे में सगुण परमेश्वरकूं आश्रयण करिकै अर्थात् इतर सर्व तौ विमुख होइकै एक में परमेश्वरके शरणकूं प्राप्त होइ प्रयत्न करैहैं अर्थात् फलकी इच्छातैं रहित होइकै में परमेश्वरविषे अर्पण करेहुए शास्त्रविहित शुभकर्मोंकूं करैहैं ते अधिकारी पुरुष क्रमकरिकै शुद्धअंतःकरणवाले हुए तिस ब्रह्मकूं जानैहैं अर्थात् इस सर्व जगत्का कारणरूप जा माया है ता मायाका अधिष्ठानरूप तथा तत्पदका लक्ष्य अर्थरूप तथा सर्व उपाधियोंतैं परे ऐसे निर्गुण शुद्धब्रह्मकूं ते अधिकारी पुरुष जानैहैं । तथा शरीरकूं आश्रयणकरिकै प्रकाशमान होणेतैं अध्यात्मसंज्ञाकूं प्राप्तहुआ तथा उपाधिकृत सर्वपरिच्छेदतैं रहित ऐसा जो त्वंपदका लक्ष्य अर्थरूप प्रत्यक्ष आत्मा है तिस आत्माकूंभी ते अधिकारी जन जानैहैं । तथा तिस तत् त्वं पदार्थविषयक ज्ञानके जितनेक ब्रह्मदेता गुरुके समीप निवास, श्रवण, मनन, निदिध्यासन इत्यादिक साधन हैं जे साधन तिस ज्ञानरूप फलकी नियमतैं प्राप्ति करैहैं तिन संपूर्ण साधनोंकूंभी ते अधिकारी पुरुष जानैहैं ॥ २९ ॥

किंच—

साधिभूताधिदैवं मां साधियज्ञं च ये विदुः ॥

प्रयाणकालेपि च मां ते विदुर्युक्तचेतसः ॥ ३० ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे
ज्ञानयोगो नाम सप्तमोऽध्यायः ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) साधिभूताधिदैवम् । माम् । साधियज्ञम् । च । ये । विदुः । प्रयाणकाले । अपि । च । माम् । ते । विदुः । युक्तचेतसः ॥ ३० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । जे अधिकारीजन अधिभूत अधिदैव दोनोंसहित तथा अधियज्ञसहित में परमेश्वरकूं चिंतन करै हैं ते अधिकारीपुरुष में परमेश्वरविषे उत्तचित्तवाले हुए मरणकालविषे भी में परमेश्वरकूंही जानै हैं ॥ ३० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । इसप्रकारके हमारे भक्तजनोंकूं मरणकालविषेभी इंद्रियादिक करणोंकी विवशता करिकै में परमेश्वरके विस्मरणकी शंका तुमनै करनी नहीं । जिसकारणतैं अधिभूतसहित तथा अधिदैवसहित तथा अधियज्ञसहित में परमेश्वरकूं जे अधिकारी जन सर्वदा चिंतन करैहैं ते अधिकारी जन सर्वदा में परमेश्वरविषे नमाहितचित्तवाले हुए ता पूर्व अत्यासजन्य संस्कारोंकी दृढतातैं

प्राणोंके उत्क्रमणकालविषेभी मैं सर्वात्मरूप परमेश्वरकूँही जानैहैं । अर्थात् ता मरणकालविषे इंद्रियादिक करणोंके असावधान हुएभी मैं परमेश्वरकी कृपा-कारिकै तथा पूर्व अभ्यासजन्य संस्कारोंकी दृढतातैं तिन पुरुषोंके चित्तकी वृत्ति में परमेश्वरके आकारही होवैहै । दूसरे किसी अनात्मपदार्थके आकार होवै नहीं । यातैं ते अधिकारी जन मैं परमेश्वरके भक्तियोगतैं कृतार्थही होवैहै । तहां अधिभूत, अधिदैव, अधियज्ञ इन शब्दोंके अर्थकूँ श्रीभगवान् आपही आगले अष्टम अध्यायविषे अर्जुनके प्रश्नपूर्वक स्पष्टकारिकै कथन करैगे । यातैं इहां इन शब्दोंका अर्थ कथन क-या नहीं इति । तहां इस सप्तम अध्यायविषे श्रीभग-वान् उक्तम अधिकारीके प्रति तौ लक्षणावृत्तिकारिकै तत्पदप्रतिपाद्य ज्ञेय ब्रह्म कथन क-या और मध्यम अधिकारीके प्रति तौ शक्तिरूप मुख्य वृत्तिकारिकै तत्पदप्रतिपाद्य ध्येय ब्रह्म कथन क-या ॥ ३० ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वाम्युद्धवानन्दगिरिपूज्यपादशिष्येण स्वामिचिद्धनानन्दगिरिणा
विरचिताया प्राकृतटीकाया श्रीभगवद्गीतागूढार्थदीपिकाख्याया समप्तोऽध्यायः ॥ ७ ॥

अष्टमाध्यायप्रारंभः ।

तहां पूर्व सप्तम अध्यायके अंतविषे (ते ब्रह्म तद्विदुः कृत्स्नम्) इत्यादिक सार्द्धश्लोककारिकै श्रीभगवान् नैं सप्त पदार्थ ज्ञेयत्वरूपकारिकै सूत्रित करे । तिन सूत्ररूप वचनकारिकै कथन करेहुए सप्त पदार्थोंकाही व्याख्यानरूप यह समग्र अष्टम अध्याय श्रीभगवान् नैं प्रारंभ करीता है । तहां पूर्व तिस सूत्ररूप वचनकारिकै सामान्यरूपतैं जानेहुए तिन सप्तपदार्थोंकूँ पुनः विशेषरूपतैं जानणेकी इच्छा करता हुआ अर्जुन दो श्लोकोंकारिकै तिन सप्तपदार्थोंके स्वरूपका प्रश्न करै है-

अर्जुन उवाच ।

किं तद्ब्रह्म किमध्यात्मं किं कर्म पुरुषोत्तम ॥

अधिभूतं च किं प्रोक्तमधिदैवं किमुच्यते ॥ १ ॥

अधियज्ञः कथं कोत्र देहेस्मिन्मधुसूदन ॥

प्रयाणकाले च कथं ज्ञेयोसि नियतात्मभिः ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) किम् । तत् । ब्रह्म । किम् । अध्यात्मम् । किम् । कर्म ।
पुरुषोत्तम । अधिभूतम् । च । किम् । प्रोक्तम् । अधिदैवम् । किम् ।
उच्यन्ते । अधियज्ञः । कथम् । कः । अत्र । देहे । अस्मिन् । मधुसू-
दन । प्रियाणकाले । च । कथम् । ज्ञेयः । असि । निर्येतात्मभिः ॥१॥२॥

(पदार्थः) हे सर्वपुरुषोविषे श्रेष्ठ ! मधुसूदन सो ब्रह्म कौन है तथा अध्यात्म
कौन है तथा कर्म कौन है तथा अधिभूत कौन कहा था । तथा अधिदैव कौन
कहीता है तथा इहां अधियज्ञ कौन है सो अधियज्ञ किस प्रकार करिके चिंतन करणे-
योग्य है तथा सो अधियज्ञ इस देहविषे^{२२} वतै है अथवा देहतै बाह्य वतै है तथा
मरणकालविषे समाहितचित्तवाले पुरुषोंनै तूं परमेश्वर किस प्रकार करिके जा-
नणे योग्य है^{२०} ॥ १ ॥ २ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! पूर्व ज्ञेयरूप करिके आपनै कथन क-या जो ब्रह्म
है सो ब्रह्म कौन है अर्थात् सो ब्रह्म सोपाधिक है अथवा निरुपाधिक है । इति
प्रथमप्रश्नः । तथा हे भगवन् ! आत्माके संबन्धवाला होणेतै आत्माशब्द करिके प्रति-
पादित जो यह देह है ता देहरूप आत्माकूं आश्रयण करिके जो स्थित होवै ताका
नाम अध्यात्म है सो अध्यात्म कौन है अर्थात् श्रोत्रादिक करणोंके समूहका नाम
अध्यात्म है अथवा प्रत्यक् चैतन्यका नाम अध्यात्म है । इति द्वितीयप्रश्नः । और
हे भगवन् ! (कर्म चाखिलम्) इस पूर्व उक्त वचनविषे आपनै कथन क-या
जो कर्म है सो कर्म कौन है अर्थात् सो कर्म यज्ञरूप है अथवा तिस यज्ञतै
कोई अन्य वस्तु है जिसकारणतै (विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेपि च)
इस श्रुतिविषे यज्ञ कर्म दोनों भिन्नभिन्नही कथन करे हैं । इति तृतीयप्रश्नः ।
और हे भगवन् ! भूतोंकूं आश्रयण करिके जो स्थित होवै ताकूं अधिभूत कहें हैं
सो अधिभूत आप किसकूं कहतेहो अर्थात् ता अधिभूत शब्द करिके आपकूं
पृथिवी आदिक भूतोंकूं आश्रयण करिके स्थित यत्किंचित् कार्य विवक्षित
है अथवा संपूर्ण कार्यमात्र विवक्षित है । इति चतुर्थप्रश्नः । और हे भगवन् !
दैवकूं आश्रयण करिके जो स्थित होवै ताका नाम अधिदैव है सो अधिदैव
आप किसकूं कहतेहो अर्थात् देवताविषयक जो ध्यान है ताकूं अधिदैव
कहते हो अथवा देवताओंके आदित्यमंडलादिकोंविषे अनुस्यूत जो चैतन्य है ताकूं
अधिदैव कहते हो । इति पंचमप्रश्नः । और हे भगवन् ! यज्ञकूं आश्रयण करिके

जो स्थित होवै ताका नाम अधियज्ञ है सो अधियज्ञ इहां कौन है अर्थात् किसी-देवताविशेषका नाम अधियज्ञ है अथवा परब्रह्मका नाम अधियज्ञ है सो अधियज्ञभी इस अधिकारी पुरुषनै किसप्रकार करिकै चिंतन करणेयोग्य है अर्थात् तादात्म्य-रूप करिकै चिंतन करणेयोग्यहै अथवा अत्यंत अभेदरूप करिकै चिंतन करणेयोग्य है तथा सर्वप्रकारतैंभी सो अधियज्ञ इस देहविषेही रहैहै अथवा इस देहतैं बाह्य रहैहै जो कहो इस देहविषे रहै है तौभी इसदेहविषे सो अधियज्ञ कौन है अर्थात् बुद्धि आदिरूपहै अथवा तिन बुद्धि आदिकोंतैं भिन्नहै । इति षष्ठप्रश्नः । और हे भगवन् ! मरणकालविषे श्रोत्रादिक सर्वकरणोंका समूह सावधानतैं रहित होवैहै यातैं तिस कालविषे चित्तकी सावधानता संभवती नहीं ऐसे मरणकालविषे समाहित-चित्तवाले पुरुषोंनै किसप्रकार करिकै तूं परमेश्वर जानणे योग्य होवैहै । इति सप्तम-प्रश्नः । हे भगवन् ! सर्वज्ञ होणेतैं तथा परमरूपालु होणेतैं आप यह सर्व अर्थ में शर-णागतशिष्यके प्रति कथन करौ इति । इहां अर्जुननै श्रीभगवान्के (हे पुरुषोत्तम हे मधुसूदन) यह दो संबोधन कथन करेहैं । तहां हे अर्जुन ! तुम हम दोनों समान हैं यातैं तूं हमारेसैं तिन अध्यात्मादिकोंका स्वरूप किसवास्ततै पूछता है ऐसी भग-वान्की शंकाके निवृत्त करणेवास्ततै अर्जुननै हे पुरुषोत्तम ! यह संबोधन करिकै यह अर्थ सूचन क-या । सर्वपुरुषोंविषे सर्वज्ञतादिक गुणोंकरिकै जो उत्तम होवै ताका नाम पुरुषोत्तम है ऐसे सर्वज्ञ पुरुषोत्तम आपही हो यातैं आपकूं कोईभी पदार्थ अज्ञात नहीं है । किंतु आपकूं करामलककी न्यांई सर्वपदार्थ अपरोक्षही हैं । और अल्प-ज्ञता करिकै मैं अर्जुनकूं तिन सर्वपदार्थोंका ज्ञान है नहीं यातैं आपही सो सर्व अर्थ हमारेप्रति कथन करौ इति । और (हे मधुसूदन) या संबोधन करिके अर्जुननै यह अर्थ सूचन क-या, आप परमकरुणा करिकै युक्त हो यातैं मधु आदिक दैत्योंकूं हनन करिकै महान् आयास करिकैभी सर्वउपद्रवोंकी निवृत्ति करतेहो । ऐसे आपकूं विनाही आयास करिकै इस हमारे संशयरूपी तुच्छ उपद्रवकी निवृत्ति करणीही उचित है ॥ १ ॥ २ ॥

इस प्रकार दो श्लोकों करिकै अर्जुननै करे जे सप्त प्रश्न है तिन सप्तप्रश्नोंके उत्तरकूं श्रीभगवान् यथाक्रमतै तीन श्लोकों करिकै कथन करैं हैं—

श्रीभगवानुवाच ।

अक्षरं ब्रह्म परमं स्वभावोऽध्यात्ममुच्यते ॥

भूतभावोद्भवकरो विसर्गः कर्मसंज्ञितः ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) अक्षरम् । ब्रह्म । परमम् । स्वभावः । अध्यात्मम् ।
उच्यते । भूतभावोद्भवकरः । विसर्गः । कर्मसंज्ञितः ॥ ३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! परम अक्षर ब्रह्म कहाजावैहै तथा स्वभाव अध्यात्म
कहाजावै है तथा भूतोंकी उत्पत्ति वृद्धि करणेहारा यज्ञदानादिक कर्म कहा-
जावैहै ॥ ३ ॥

भा० टी०—तहां जिस क्रमकारिके शिष्यनै प्रश्न करे होवै तिसी क्रमकारिके
जवी गुन तिन प्रश्नोंके उत्तरकूं कथन करे है तबी अनायास करिके ही तिस प्रश्न
करणेहारे शिष्यके इष्टकी सिद्धि होवैहै । इस अभिप्राय करिके श्रीभगवान् इस प्रथम
श्लोकविषे यथाक्रम करिके तीन प्रश्नोंके उत्तरकूं कथन करते भये हैं । इसप्रकार
द्वितीय श्लोकविषेभी तीन प्रश्नोंके उत्तरकूं कथन करतेभयेहैं । और तीसरे श्लोक-
विषे तौ एकही प्रश्नके उत्तरकूं कथन करतेभयेहैं इति । तहां ब्रह्मशब्दकरिके निरु-
पाधिक ब्रह्मही इहां विवक्षित है सोपाधिक ब्रह्म इहां ब्रह्मशब्दकरिके विवक्षित
नहीं है । इस प्रकारका प्रथम प्रश्नका उत्तर श्रीभगवान् कथन करै हैं । तहां (न क्षरति
न नश्यतीति अक्षरम्) अर्थ यह—ज्ञानकरिके तथा अज्ञान करिके तथा देश-
काल करिके तथा किसी अन्यकरिके जो नाशकूं नहीं प्राप्त होवै ताकूं अक्षर
कहैहैं । अथवा (अश्रुते सर्वमिति अक्षरम्) अर्थ यह—जैसे अग्नि लोहेके पिंडकूं
अंतरवाह्यतै व्याप्यकरिके स्थित होवैहै तैसे अव्याकृतकूं तथा ताके सर्व कार्यकूं
अंतरवाह्यतै व्याप्यकरिके जो स्थित होवै ताकूं अक्षर कहै हैं अर्थात् उत्पत्ति-
नाशतै रहित तथा सर्वत्र व्यापक वस्तुका नाम अक्षर है । इसी अक्षरकूं बृहदा-
रण्यक उपनिषद्विषेभी कथन कया है । तहां याज्ञवल्क्यमुनिनै गार्गीके प्रति यह
वचन कथन कयाहै (तद्वै तदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्ति अस्थूलमनण्वहस्वमदी-
र्घम्) अर्थ यह—हे गार्गी ! ब्रह्मवेत्ता ब्राह्मण इस अक्षरकूं स्थूलभावतै रहित तथा
अणुभावतै रहित तथा ह्रस्वभावतै रहित तथा दीर्घभावतै रहित कथन करै हैं इति ।
इस प्रकारका उपक्रमकरिके मध्यविषे सो याज्ञवल्क्यमुनि ता गार्गीके प्रति या
प्रकारका वचन कहता भया । (एतस्याक्षरस्य प्रशासने गार्गी सूर्यचंद्रमसौ विधृतौ
तिष्ठतः नान्योतोऽस्ति द्रष्टा) अर्थ यह—हे गार्गी ! इसी अक्षरके प्रशासनविषे
यह सूर्यचंद्रमा नियमपूर्वक स्थित हैं । इस अक्षरतै भिन्न दूसरा कोई द्रष्टा है नहीं
किंतु यह अक्षरही नर्वका द्रष्टा है इति । इस प्रकारका वचन मध्यविषे कहिके अंत-

विषे सो याज्ञवल्क्य मुनि या प्रकारका उपसंहार करताभया है। (एतस्मिन्नु खल्वक्षरे गार्ग्याकाशश्च ओतश्च प्रोतश्च) अर्थ यह—हे गार्गि ! इसी अक्षरविषे यह अव्याकृत आकाश ओतप्रोत है इति । इस प्रकार तात्पर्यके निश्चय करावणेहारे उपक्रम उपसंहारादिक लिंगोंतैं सर्व उपाधियोंतैं रहित तथा सूर्यचंद्रमादिक सर्वजगत्का प्रशासिता तथा अव्याकृतरूप आकाशपर्यंत सर्वप्रपंचका धारण करणेहारा तथा इस शरीरइंद्रियरूप संघातविषे विज्ञाता ऐसा निरुपाधि चैतन्यही ता अक्षरशब्दका अर्थ सिद्ध होवैहै । ऐसा चैतन्यस्वरूप अक्षरही इहां ब्रह्मशब्दकारिकै विवक्षितहै । इसी अर्थके स्पष्टकरणेवास्तै ता अक्षरका विशेषण कहैं हैं (परममिति) अर्थात् सो अक्षर स्वप्रकाश परमानंदस्वरूप है । तात्पर्य यह—सूर्यचंद्रमादिकोंका शासितापणा तथा सर्व जड जगत्का धारकपणा तथा सर्वका द्रष्टापणा इत्यादिक लिंग जे श्रुतिविषे अक्षरके कहैं हैं ते सर्व लिंग ब्रह्मविषेही संभवैं हैं ब्रह्मतैं भिन्न दूसरे किसी पदार्थविषे ते लिंग संभवते नहीं । यातैं सो अक्षर ब्रह्मरूपही है इति । यह वार्त्ता व्यास भगवान् नैं ब्रह्मसूत्रोंविषेभी कथन करीहै । तहां सूत्र—(अक्षरमंबरांतधृतेः) अर्थ यह—बृहदारण्यक उपनिषदविषे अक्षरकूं अव्याकृत नामा आकाशपर्यंत सर्व जगत्का विधारकत्व कथन कन्याहै । सो सर्वजगत्का विधारकपणा ब्रह्मविषेही संभवै है अन्य किसी पदार्थविषे संभवता नहीं । यातैं अक्षरशब्दकारिकै ब्रह्मकाही ग्रहण करणा इति । शंका—हे भगवन् ! (ओमित्येतदक्षरम्) इत्यादिक श्रुतिविषे तथा (ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म) इस स्मृतिविषे ओंकाररूप प्रणवकूंही अक्षर कहाहै । और लोकविषेभी अक्षरशब्द वर्णोंविषेही रूढ है । तहां (रूढिर्योगमपहरति) अर्थ यह—पदकी रूढिशक्ति तिस पदके योगशक्तिका बाधक होवै है । इस न्यायकारिकै तिस रूढिशक्तिकूं (न क्षरतीति अक्षरम्) इस योगशक्तितैं प्रबलता सिद्ध होवै है । यातैं ता अक्षर शब्दकारिकै ओंकाररूप प्रणवकाही ग्रहण करणा । अथवा (संयुक्तमेतदक्षरमक्षरं च) इत्यादिक श्रुतियोंविषे अव्यक्तकूंभी अक्षर कहा है । यातैं ता अक्षर शब्दकारिकै अव्यक्तकाही ग्रहण करणा । समाधान—सर्व जगत्का शासितपणा तथा विधारकपणा तथा द्रष्टापणा इत्यादिक जे लिंग पूर्व अक्षरके कथन करेहैं ते लिंग ओंकाररूप प्रणवविषे तथा मायारूप अव्यक्तविषे संभवते नहीं । तथा (तस्य प्रकृतिलीनस्य) इस श्रुतिनैं तिस प्रणवकाभी प्रलय कथन

क-याहै । तथा (तरत्यविद्यां वितताम्) इस स्मृतिनै तिस मायारूप अव्यक्तकाभी नाश कथन क-याहै । यातै इहां अक्षरशब्दकारिकै वर्णात्मकप्रणवका तथा मायारूप अव्यक्तका ग्रहण क-याजावै नहीं और श्रुतिविषे तथा स्मृतिविषे जो प्रणवकूं अक्षर कहाहै सो ताके नित्यपणेकूं लैके अक्षर नहीं कहा किंतु जैसे सत्य-ब्रह्मकी प्राप्तिकरणेहारे ज्ञानकूं श्रुतिविषे सत्य कहाहै तैसे अक्षरब्रह्मका वाचक होणेतै ता प्रणवकूं अक्षर कहाहै । इसीप्रकार अव्यक्तकूं जो श्रुतिविषे अक्षर कहाहै सो ताके नित्यपणेकूं लैके नहीं कहा किंतु स्वकार्यकी अपेक्षाकारिकै सो अव्यक्त चिरकालपर्यंत रहैहै, यातै ताकूं अक्षर कहाहै । जिस कारणतै (क्षरं प्रधानममृताक्षरं हरः ।) यह श्रुति प्रधानरूप अव्यक्तकूं नाशवानू कहिकै परब्रह्मकूं ही अक्षर कहैहै । और पूर्व कथनकरे हुए जगद्विधारकत्वादिक अक्षरके लिंग वर्णात्मक प्रणवविषे संभवै नहीं । यातै इहां अक्षरशब्दकी सा योगशक्तिही रूढा-शक्तितै प्रबल है यातै इहां अक्षरशब्दकारिकै उत्पत्तिनाशतै रहित चैतन्यकाही ग्रहण करणा । प्रणवका तथा अव्यक्तका ता अक्षरशब्दकारिकै ग्रहण करणा नहीं । तिस प्रणव अव्यक्तकी व्यावृत्ति करणेवासतैही श्रीभगवानूनै ता अक्षरका (परमं) यह विशेषण कथन क-या है । इतने पर्यंत (किं तद्ब्रह्म) । इस प्रथमप्रश्नका उत्तर कथन करया । अब (किमध्यात्मम्) इस द्वितीय प्रश्नका उत्तर कथन करैहैं—(स्वभावोऽध्यात्ममुच्यते इति) हे अर्जुन ! जो उत्पत्ति नाशतै रहित अक्षर पूर्व ब्रह्मरूपकारिकै कथन क-याहै तिस अक्षरब्रह्मका जो स्वभाव है अर्थात् तिस अक्षरब्रह्मका स्वरूपभूत जो प्रत्यक्चैतन्य है सो प्रत्यक् चैतन्यही इस देहरूप मिथ्या आत्माकूं आश्रयण करिकै भोक्तारूपतै वर्तमान हुआ अध्यात्म इस शब्दकारिकै कहा जावैहै । तिस भोक्ताचैतन्यतै भिन्न श्रोत्रा-दिक करणोंका समूह अध्यात्मशब्दकारिकै कहा जावै नहीं । इति द्वितीयप्रश्नो-त्तरम् । अब (किं कर्म) इस तीसरे प्रश्नका उत्तर निरूपण करैहैं (विसर्गः कर्मसंज्ञितः इति) हे अर्जुन ! इंद्रादिक देवतावोंका उद्देश करिकै द्रव्यका त्याग-रूप जो याग है तथा वैदिक अग्निविषे घृत यवादिक पदार्थोंका प्रक्षेपरूप जो होम है तथा ब्राह्मणोंके तांडै सुवर्ण गौआदिक पदार्थोंकी दक्षिणारूप जो दान है ता याग होम दान तीनोंविषे त्यागरूपता अनुगत है । यातै त्यागका वाचक जो विसर्गशब्द है ता विसर्गशब्द कारिकै याग होम दान इन तीनोंका ग्रहण करणा ।

ऐसा याग होम दानरूप विसर्गही इहां कर्मशब्दकरिकै कथन कन्याहै । को उदासीनक्रियामात्र इहां कर्मशब्दकरिकै कथन कन्या नहीं । कैसा है सो त्यागरूप विसर्ग, भूतभावोद्भवकर है अर्थात् स्थावरजंगमरूप भूतोंका जो उत्पत्तिरूप भाव है तथा वृद्धिरूप उद्भव है तिन दोनोंकूं करणेहारा है । यज्ञहोमादिक कर्मोंकरिकै ही सर्वभूतोंकी उत्पत्ति तथा वृद्धि श्रुतिस्मृतिविषे प्रसिद्धही है । तहां स्मृति—(अग्नौ प्रास्ताहुतिः सम्यगादित्यमुपतिष्ठते । आदित्याज्जायते वृष्टिर्वृष्टेरन्नं ततः प्रजाः ॥) अर्थ यह—वैदिकअग्निविषे श्रद्धापूर्वक पाईहुई जा आहुति है सा आहुति सूक्ष्मरूपकरिकै आदित्यमंडलविषे स्थित होवैहै । तिस आहुतिविशिष्ट आदित्यतैं जलकी वृष्टि होवैहै । तिस जलकी वृष्टितैं ब्रीहियवादिक अन्न उत्पन्न होवैहैं । तिस अन्नतैं स्थावरजंगमरूप प्रजा उत्पन्न होवै है तथा तिसी अन्नतैं ता प्रजाकी वृद्धि होवै है । इस प्रकारकी परंपरा करिकै ते यज्ञहोमादिक कर्मही सर्वभूतोंके उत्पत्तिवृद्धिका कारण हैं इति । इसी अर्थकूं (ते वा एते आहुती उत्क्रामंतः) इत्यादिक श्रुतिभी कथन करै है इति । और किसी टीकाविषे तौ (भूतभावोद्भवकरः) इस वचनका यह अर्थ कन्या है । मनुष्यादिक भूतोंका जो सात्त्विक राजसादिरूप भाव है तथा उत्पत्तिरूप उद्भव है तिन दोनोंकूं जो करैहै ताका नाम भूतभावोद्भवकर है । तहां तिन भूतोंकी यज्ञदानादिक कर्मोंतैं उत्पत्ति तौ (अग्नौ प्रास्ताहुतिः) इस पूर्वउक्त स्मृतिवचन करिकै ही सिद्ध है । इस प्रकारका भूतोंके सात्त्विकादिकभावकी कर्मोंतैं उत्पत्तिभी (बुद्धिः कर्मानुसारिणी) अर्थ यह—इस पुरुषकी आपणे कर्मोंके अनुसारही सात्त्विक वा राजस बुद्धि होवैहै इत्यादिक स्मृतिवचनोंकरिकै सिद्धहीहै इति । और किसी टीकाविषे तौ (भूतभावोद्भवकरः) इस वचनका यह अर्थ कथन कन्याहै । भूतरूप जे भाव होवै तिनोंकूं भूतभाव कहैहैं अर्थात् स्थावरजंगमरूप जे पदार्थ हैं तिनोंका नाम भूतभाव है । ऐसे भूतभावोंके उत्पत्तिरूप उद्भवकूं जो करैहै ताका नाम भूतभावोद्भवकर है इति । इति तृतीयप्रश्नोत्तरम् ॥ ३ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे (किं तद्ब्रह्म किमध्यात्मं किं कर्म) इन तीन प्रश्नोंका उत्तर कथन कन्या अब (अधिभूतं किम् अधियज्ञः कः) इन तीन प्रश्नोंका उत्तर कथन करै हैं—

अधिभूतं क्षरो भावः पुरुषश्चाधिदैवतम् ॥
अधियज्ञोहमेवान्न देहे देभृतां वर ॥ ४ ॥

(पदच्छेदः) अधिभूतम् । क्षरः । भावः । पुरुषः । च । अधिदैव-
तम् । अधियज्ञः । अहम् । एव । अत्र । देहे^{१३} । देहभृताम् । वर ॥ ४ ॥

(पदार्थः) हे सर्वप्राणियोंके मध्यविषे श्रेष्ठ अर्जुन ! नाशवान् पदार्थ अधिभूत
कह्याजावै है तथा हिरण्यगर्भनाम पुरुष अधिदैव कह्याजावैहै तथा विष्णुरूप
अधियज्ञ मैं वींसुदेव ही^{१३} हूं सो अधियज्ञ इस मनुष्यदेहविषेही वर्तै है ॥ ४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो पदार्थ विनाशकूं प्राप्त होवैहै ताका नाम क्षर है
और जो पदार्थ उत्पत्तिकूं प्राप्त होवैहै ताका नाम भाव है ऐसा उत्पत्तिनाशवान् जित-
नाक पदार्थमात्र है सो पदार्थमात्र सर्वप्राणीमात्ररूप भूतकूं आश्रयणकरिकै ही
होवै है । यातैं सो उत्पत्तिनाशवान् पदार्थमात्र अधिभूत इस नामकरिकै कह्या जावैहै ।
कोई यत्किंचित् पदार्थ ता अधिभूतशब्दकरिकै कह्या जावै नहीं । इति चतुर्थप्रश्नो-
त्तरम् । अब (अधिदैव किम्) इस पंचमप्रश्नका उत्तर कथन करैहैं (पुरु-
पश्चाधिदैवतमिति) तहां सर्व कार्यमात्र पूर्णकरे होवैं जिसने ताका नाम पुरुष है ।
अथवा शरीररूप सर्व पुरोंविषे जो निवास करैहै ताका नाम पुरुष है ऐसा पुरुष जो
हिरण्यगर्भ है जो हिरण्यगर्भ समष्टिलिंगस्वरूपहै । तथा जो हिरण्यगर्भ सूर्यादिरूप-
करिकै चक्षुआदिक सर्वव्यष्टिकरणों ऊपरि अनुग्रह करैहै । तथा जिस हिरण्यगर्भकूं
(आत्मैवेदमग्र आसीत्पुरुषविधः । हिरण्यगर्भः समवर्तताग्रे भूतस्य) इत्यादिक श्रुतियां
कथन करैहै । तथा जिस हिरण्यगर्भकूं (स वै शरीरी प्रथमः स वै पुरुष उच्यते ।
आदिकर्ता स भूतानां ब्रह्माग्रे समवर्तत) इत्यादिक स्मृतियां कथन करीहैं ।
सो हिरण्यगर्भ पुरुष आदित्यादिक दैवतोंकूं आश्रयण करिकै चक्षुआदिक कर्णों-
ऊपरि अनुग्रह करैहै । यातैं सो हिरण्यगर्भपुरुष अधिदैव इस नामकरिकै कह्या जावैहै ।
देवताविषयक ध्यानादिक ता अधिदैवशब्दकरिकै कहे जावैं नहीं । इहां (पुरुषश्च)
या वचनविषे स्थित चशब्दकरिकै ता हिरण्यगर्भविषे श्रुतिस्मृतिकारिकै सिद्ध प्रसि-
द्धता कथन करी । और किसी टीकाविषे तौ (पुरुषश्च) या वचनविषे स्थित
चकारकरिकै श्रोत्रादिक चतुर्दशकरणोंके प्रवर्तक दिक् वात अर्क आदिक चतुर्दश
देवताओंका ग्रहण करचाहै अर्थात् हिरण्यगर्भ पुरुष तथा दिक् वात अर्कादिक देवता

सर्वही अधिदैव कहेजावें हैं इति । इति पंचमप्रश्नोत्तरम् । अब (अधियज्ञः कः) इस षष्ठप्रश्नका उत्तर कथन करें हैं । (अधियज्ञोहमिति) तहां सर्वयज्ञोंका अधिष्ठानतारूप तथा सर्व यज्ञोंके फलका प्रदता तथा सर्वयज्ञोंका अभिमानीरूप जो विष्णु देवता है सो विष्णुदेव पूर्वउक्त विसर्गरूप यज्ञकूं आश्रयण करिकै स्थित होवैहै यातें सो विष्णु अधियज्ञ इस नामकरिकै कह्या जावैहै । जिस विष्णुकूं (यज्ञो वै विष्णुः) यह श्रुतिभी यज्ञरूपकरिकै कथन करेंहै । ऐसा अंतर्यामी विष्णुरूप अधियज्ञ मैं वासुदेवही हूं मैं परमेश्वरतैं भिन्न कोईभी वस्तु है नहीं । इतने कहणेकरिकै पूर्व षष्ठप्रश्नविषे (कथम्) इस शब्दकरिकै कथन क-या जो सो अधियज्ञ तादात्म्यरूपकरिकै चिंतनकरणे योग्य है । अथवा अत्यंत अभेदरूप करिकै चिंतन करणेयोग्य है । याप्रकारका संदेह था ता संदेहकीभी निवृत्ति करी अर्थात् सो परब्रह्मरूप विष्णु अत्यंत अभेदरूप करिकैही चिंतन करणेयोग्य है इति । ऐसा अधियज्ञरूप विष्णु इस मनुष्यदेहविषे ही यज्ञरूप करिकै वत्तैहै । तथा सो विष्णु सर्वव्यापक होणेतैं परिच्छिन्न बुद्धि आदिकोंतैं भिन्न है । इतने कहणेकरिकै सो अधियज्ञ इस देहविषे वत्तै है अथवा इस देहतैं बाह्य वत्तै है । देहविषे रह्याभी सो अधियज्ञ बुद्धिआदिरूप है अथवा बुद्धि आदिकोंतैं भिन्न है इस संदेहकीभी निवृत्ति करी । अर्थात् सो अधियज्ञरूप विष्णु यज्ञरूप करिकै इस मनुष्यदेहविषेही रहैहै । तथा बुद्धिआदिकोंतैं भिन्न है यह उत्तर सिद्ध भया । इहां इस मनुष्यदेहकरिकै ही सो यज्ञ सिद्ध होवैहै अन्यदेहकरिकै सिद्ध होवै नहीं । यातैं इस मनुष्यदेहविषे ही यज्ञकी स्थिति कथन करीहै । तहां (हे देहभृतां वर) अर्थात् हे सर्वप्राणियोंविषे श्रेष्ठ अर्जुन ! यह जो अर्जुनका संबोधन भगवान् नैं कथन क-याहै सो क्षणक्षणविषे मैं परमेश्वरके संभाषणतैं कृतकृत्य हुआ तूं अर्जुन इस हमारे बोधके योग्य है इस प्रकारके उत्साह करावणेवास्तै कथन क-याहै । इति षष्ठप्रश्नोत्तरम् ॥ ४ ॥

अब (प्रयाणकाले कथं ज्ञेयोसि) अर्थात् मरणकालविषे समाहित चित्तवाले पुरुषोंनैं किसप्रकारतैं तूं परमेश्वर जानणे योग्य है । इस सप्तमप्रश्नके उत्तरकूं श्रीभगवान् कथन करें हैं—

अंतकाले च मामेव स्मरन्मुक्त्वा कलेवरम् ॥

यः प्रयाति स मद्भावं याति नास्त्यत्र संशयः ॥ ५ ॥

(पदच्छेदः) अंतकाले । च । माँम् । एँव । स्मरँन् । मुक्त्वाँ । कलेवरम् । यः । प्रयाँति । सँः । मँद्रावम् । याँति । नँ । अँस्ति । अँत्र । संशँयः ॥ ५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष मरणकालविषे भी मैपरमेश्वरकूं ही चिंतन करताहुआ इसशरीरकूं परित्याग करिकै जावै है सो पुरुष मैपरमेश्वरके स्वरूपताकूंही प्राप्तहोवैहै इसअर्थविषे कोईभी संशय नैहीं है ॥ ५ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन! जो अधिकारीपुरुष अधियज्ञरूप में सगुणब्रह्मकूं अथवा परमाक्षररूप में निर्गुणब्रह्मकूं सर्वकालविषे चिंतन करताहुआ ताचिंतनके संस्कारोंकी दृढतातैं श्रोत्रादिक सर्वकरणोंकी असावधानतावाले मरणकालविषेभी स्मरण करताहुआ इस कलेवरका परित्यागकरिकै अर्थात् इसशरीरविषे अहंमम अभिमानका परित्यागकरिकै प्राणोंके वियोगकालविषे गमन करैहै । सो पुरुष मद्रावकूं प्राप्त होवैहै अर्थात् निर्गुण ब्रह्मभावकूं प्राप्तहोवैहै । तहां सगुणब्रह्मके ध्यानपक्षविषे तौ (अग्निज्योतिरहः शुक्लः) इत्यादिक वक्ष्यमाण श्लोककरिकै कथनकन्या जो देवयानमार्ग है तिस देवयानमार्गकरिकै जो उपासकपुरुष ब्रह्मलोकविषे जावैहै सो उपासक पुरुष तिस हिरण्यगर्भलोकके भोगोंके अंतविषे निर्गुण ब्रह्मभावकूं प्राप्त होवै है । और निर्गुण ब्रह्मस्वरूपके स्मरणपक्षविषे तौ जो पुरुष इस कलेवरकूं परित्यागकरिकै जावैहै यह वचन केवल लोकदृष्टिके अभिप्रायकरिकै जानणा । काहेतैं मैं ब्रह्मरूपहूं इसप्रकारका निर्गुण ब्रह्मका साक्षात्कार जिस पुरुषकूं प्राप्त भया है तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषके प्राणोंका मरणकालविषे इस शरीरतैं वाह्य उत्क्रमणही नहीं होवैहै । और शरीरतैं प्राणोंके उत्क्रमणतैं विना लोकांतरविषे गमन संभवै नहीं । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है तहां श्रुति—(न तस्य प्राणा उत्क्रामंत्यत्रैव समवलीयंते) । अर्थ यह—तिस ब्रह्मवेत्ता पुरुषके प्राण इस शरीरतैं वाह्य उत्क्रमण करते नहीं किंतु इस शरीरके भीतरही अधिष्ठान चैतन्यविषे लयभावकूं प्राप्त होवैहैं इति । ऐसा ब्रह्मवेत्तापुरुष तिस निर्गुणब्रह्मभावकूं साक्षात्ही प्राप्त होवै है । तहां श्रुति—(ब्रह्मैव सन्न ब्रह्माप्येति) । अर्थ यह—सो तत्त्ववेत्ता पुरुष ब्रह्मरूप हुआही ब्रह्मभावकूं प्राप्त होवै है इति । हे अर्जुन ! देहतैं भिन्न आत्माविषे तथा मैं निर्गुणब्रह्मकी प्राप्तिविषे कोईभी संशय है नहीं अर्थात् आत्मा देहतैं भिन्न है अथवा नहीं है तथा देहतैं भिन्न हुआभी आत्मा ईश्वरतैं अभिन्न है अथवा भिन्न है इस प्रकारका कोईभी संशय

इहां नहीं है । जिस कारणतैं तत्त्वसाक्षात्कारतैं अनंतर (छिद्यंते सर्वसंशयाः) इस श्रुतिनैं सर्वसंशयोकी निवृत्तिही कथन करी है । इहां (कलेवरं मुक्ता प्रयाति) इस वचनकारिकै तौ श्रीभगवान् नैं जीवात्माका इस देहतैं भिन्नपणा कथन कया है और (मद्भावं याति) इस वचनकारिकै तौ इस जीवात्माका ईश्वरतैं अभिन्नपणा कथन कया है । इसी जीव ईश्वरके अभेदकूं तत्त्वसभि अहं ब्रह्मास्मि इत्यादिक महावाक्यभी कथन करै हैं । इति सप्तमप्रश्नोत्तरम् ॥ ५ ॥

तहां अंतकालविषे परमेश्वरका ध्यान करणेहारे पुरुषकूं तिस परमेश्वरकी प्राप्ति अवश्यकारिकै होवै है इस पूर्व उक्त अर्थकेही स्पष्ट करणेवासतै श्रीभगवान् दूसरे देवताओंके ध्यान करणेहारे पुरुषकूंभी नियमकारिकै तिस तिस देवताभावकी प्राप्ति कथन करै हैं—

यं यं वापि स्मरन्भावं त्यजत्यंते कलेवरम् ॥

तंतमेवैति कौन्तेय सदा तद्भावभावितः ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) यंम् । यंम् । वा । अपि । स्मरन् । भावम् । त्यजति । अंते । कलेवरम् । तंम् । तंम् । एव । एति । कौन्तेय । सदा । तद्भावभावितः ॥ ६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सर्वकालविषे तिस तिस देवताविषयक भाववाला हुआ यह पुरुष मरणकालविषे जिस जिस भी देवताविशेषकूं स्मरण करताहुआ इस शरीरकूं त्याग करै है सो पुरुष तिस तिस देवताभावकूं ही प्राप्त होवै है ॥ ६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मरणकालविषे मैं परमेश्वरकूं स्मरण करता हुआ यह अधिकारी पुरुष मैं परमेश्वरके भावकूंही प्राप्त होवै है यहही केवल नियम नहीं है किंतु ता मरणकालविषे यह पुरुष जिस जिस देवताविशेषरूप भावकूं तथा अन्यभी किसी प्रिय अप्रिय पदार्थरूप भावकूं स्मरण करताहुआ इस शरीरका परित्याग करै है सो पुरुष ता मरणतैं अनंतर तिस तिस भावकूंही प्राप्त होवै है । तिसतैं अन्यभावकूं प्राप्त होवै नहीं । इहां यह तात्पर्य है—जो प्राणी जिसवस्तुका निरंतर ध्यान करै है तिस प्राणीकूं ता ध्यानके बलतैं देहांतरकी प्राप्ति विना इस जीवितकालविषेही तिस वस्तुभावकी प्राप्ति किसी स्थलविषे देखणेमें आवै है । जैसे भयके वश तैं निरंतर जमरका ध्यान करणेहारा जो कीटविशेष है तिस कीटकूं ता ध्यानके प्रभावंतैं जीवने हुएही तिस जमररूपताकी प्राप्ति होवै है । और नंदिकेश्वर निरंतर महादेवके

ध्यान करिके देहांतरकी प्राप्ति विनाही ता महादेवके समानरूपताकूं प्राप्त होता भया है । यह वार्ता शास्त्रविषे प्रसिद्धही है । जबी तिस तिस वस्तुके ध्यानकरणे हारे पुरुषकूं जीवते हुएही ता ध्यानके प्रभावतैं तिस तिस ध्येयवस्तुभावकी प्राप्ति होवै है तबी तिसतिस देवताविशेषका सर्वदा ध्यान करणेहारे पुरुषकूं मरणतैं अनंतर तिसतिस देवताविशेषकी प्राप्ति होवै है याके विषे क्या कहणा है इति । तहां मरणकालविषे यद्यपि तिसतिस देवताविशेषके स्मरणका उद्यम संभवता नहीं तथापि पूर्वकालके अभ्यासजन्य जे संस्काररूप वासना हैं ते वासनाही ता मरणकालविषे तिस स्मरणका हेतुहैं । इस अर्थकूं श्रीभगवान् कहैहैं (सदा तद्भावभावितः इति) तहां तिस मरणतैं पूर्व सर्वकालविषे तिसतिस देवतादिकों विषे जो भाव है अर्थात् भावनाजन्यसंस्काररूप वासना है ताका नाम तद्भाव है । सो तद्भाव संपादन कन्याहै जिस पुरुषनैं ताका नाम तद्भावभावित है अर्थात् जो पुरुष पूर्वध्यानजन्य संस्कारोंकरिके युक्त है तिन संस्कारोंके बलतैंही तिस पुरुषकूं मरणकालविषे तिस तिस देवतादिकोंका स्मरण होवै है । इहां (हे कौंतेय !) इस संबोधनकरिके श्रीभगवान् नैं अर्जुनविषे आपणे पिताकी भगिनीका पुत्ररूपता कहिके स्नेहकी अतिशयता सूचन करी । तिस करिके मैं परमेश्वर अवश्य करिके तुम्हारे ऊपरि अनुग्रह करौंगा यह अर्थ सूचन कन्या । ताकरिके यह भगवान् हमारे साथि वंचना करता है या प्रकारकी शंकाका अभाव सूचन कन्या इति । इहां किसी टीकाविषे (यं यं चापि) या प्रकारका मूल श्लोकका पाठ कल्पनाकरिके (यं यं) या शब्दकरिके तौ तिसतिस देवता विशेषका ग्रहण कन्याहै और चकारतैं अन्यभी जिसी किसीवस्तुका ग्रहण कन्या है परंतु बहुत मूलपुस्तकोंविषे (यं यं वापि) इस प्रकारकाही पाठ होवै है । यातैं मोईही इहां लिख्या है ॥ ६ ॥

हे अर्जुन । जिस कारणतैं पूर्वस्मरणके अभ्यासजन्य मरणकालकी अंत्यभावना ही तिस मरणकालविषे परवेश पुरुषकूं देहांतरकी प्राप्तिविषे कारण होवै है तिनकारणतैं तूं अर्जुन तिस अंत्यभावनाकी उत्पत्तिवासतै सर्वकालविषे मैं परमेश्वरका ही चिंतन कर । इम अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

तस्मात्सर्वेषु कालेषु मामनुस्मर युध्य च ॥

मय्यर्पितमनोबुद्धिर्मानैष्यस्यसंशयम् ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) तस्मात् । सर्वेषु । कालेषु । माम् । अनुस्मर । युध्य । च । मयि । अर्पितमनोबुद्धिः । माम् । एवं । एष्यसि । असंशयम् ॥ ७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिसकारणतैं सर्व कालोंविषे मैं परमेश्वरकूं तूं चिंतनकर तथा युद्धकर मैं परमेश्वर विषे अर्पण करेहुए मनबुद्धिवाला तूं मैं परमेश्वरकूं ही प्राप्त होवैगा या अर्थविषे किंचित्मात्रभी संशय नहीं है ॥ ७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जिसकारणतैं पूर्वउक्त प्रकारतैं पूर्वले अभ्यासजन्य अंत्यभावनाही देहांतरकी प्राप्तिका कारण होवैहै तिसकारणतैं मैं परमेश्वरविषयक ता अंत्यभावनाकी उत्पत्तिवासतै तूं अर्जुन ता मरणतैं पूर्वही सर्वकालोंविषे बहुत आदरपूर्वक निरंतर मैं सगुणपरमेश्वरकूं चिंतन कर । जो कदाचित् आपणे अंतःकरणकी अशुद्धिके वशतैं निरंतर मैं परमेश्वरके चिंतन करणेविषे तूं समर्थ नहीं होइसकै तौ तिस अंतःकरणकी शुद्धि करणेवासतै तूं युद्धकूं कर । इहां युद्धशब्द स्ववर्णआश्रमके सर्व नित्यनैमित्तिक कर्मोंका उपलक्षण है । प्रसंगविषे पूर्वयुद्धही प्राप्तहै यातैं श्रीभगवान् नैं अर्जुनके प्रति युद्धकरणेका विधान कन्याहै अर्थात् ता अंतःकरणकी शुद्धिवासतै तूं युद्धादिक नित्यनैमित्तिककर्मोंकूं कर । इस प्रकार नित्यनैमित्तिककर्मोंके अनुष्ठान करिकै ता अंतःकरणकी शुद्धिहुएतैं अनंतर मैं परमेश्वरविषे अर्पण कन्याहुआ है संकल्परूप मन तथा निश्चयरूप बुद्धि जिस तुमनैं ऐसा हुआ तूं अर्थात् सर्वकालविषे मैं परमेश्वरके चिंतनपरायण हुआ तूं मैं परमेश्वरकूं ही प्राप्त होवैगा । इस अर्थविषे किंचित्मात्र भी संशय नहीं है इति । सो यह सगुण ब्रह्मका चिंतन उपासक पुरुषके प्रति ही भगवान् नैं कथन कन्याहै । जिस कारणतैं तिन उपासकपुरुषोंकूं तिस मरणकालकी अंत्यभावनाकी अपेक्षा अवश्यकरिकै रहैहै । और जिन पुरुषोंकूं निर्गुण ब्रह्मका साक्षात्कार हुआहै तिन तत्त्ववेत्ता पुरुषोंकूं तौ तिस ब्रह्मज्ञानकी प्राप्तिकालविषेही अज्ञानकी निवृत्तिरूपमुक्ति सिद्धहै । यातैं तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं तिस अंत्यभावनाकी किंचित्मात्रभी अपेक्षा नहीं है । इहां ध्येयवस्तुके आकार चित्तके वृत्तिका नाम भावना है ॥ ७ ॥

इस प्रकार अर्जुनके सप्त प्रश्नोंका उत्तर कहिकै मरणकालविषे परमेश्वरके स्मरणका जो परमेश्वरकी प्राप्तिरूप फल कथन कन्याहै तिसीकूंही विस्तारतैं कहणेवासतै श्रीभगवान् आरंभ करैहैं—

अभ्यासयोगयुक्तेन चेतसा नान्यगामिना ॥
परमं पुरुषं दिव्यं याति पार्थानुचितयन् ॥ ८ ॥

(पदच्छेदः) अभ्यासयोगयुक्तेन । चेतसा । नान्यगामिना । परमम् । पुरुषम् । दिव्यम् । याति । पार्थ । अनुचितयन् ॥ ८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सर्वदा परमात्मादेवकं चिंतनकरताहुआ यह पुरुष अभ्यासरूप योगकारिके युक्त तथा अन्यविषयोविषे नहीं गमनकरणेहारे ऐसे चित्तकारिके परम दिव्य पुरुषकं प्राप्त होवै है ॥ ८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! गुरुशास्त्रके उपदेशतैं अनंतर निरंतर परमात्मादेवका ध्यान करताहुआ यह अधिकारी पुरुष चित्तकारिके तिस परमात्मादेवकं प्राप्त होवै है । अब ता चित्तविषे परमेश्वरकी प्राप्ति करणेकी योग्यताके बोधनकरणे वासतै ता चित्तके दो विशेषणोंकूं श्रीभगवान् कथन करै हैं (अभ्यासयोगयुक्तेन नान्यगामिना इति) इहां में परमेश्वरविषे विजातीय वृत्तियोंके व्यवधानतैं रहित जो सजातीय वृत्तियोंका प्रवाह है ताका नाम अभ्यास है जो अभ्यास पूर्व षष्ठ अध्यायविषे विस्तारतैं कथन करि आये है सो अभ्यासही समाधिरूप योग है । ऐसे अभ्यासरूपयोग करिके युक्त जो चित्त है अर्थात् अनात्माकार सर्ववृत्तियोंका परित्याग करिके तिस अभ्यासयोगविषेही अत्यंत संलग्न जो चित्त है तथा जोचित्त नान्यगामी है अर्थात् निरोधके प्रयत्नतैं विनाभी जिस चित्तका अनात्मपदार्थोंविषे जाणेका स्वभाव नहीं है ऐसे समाहितचित्त करिके ही यह अधिकारी पुरुष तिस परमात्मादेवकं प्राप्त होवै है । कैसा है सो परमात्मादेव—परम है अर्थात् निरतिशय आनंदरूप है । पुनः कैसा है सो परमात्मा देव—पुरुष है अर्थात् सर्वत्र परिपूर्ण है । पुनः कैसा है सो परमात्मा देव—दिव्य है अर्थात् प्रकाशरूप आदित्यविषे अंतर्गामीरूप करिके स्थित है । तहां (यश्चासावादित्ये) यह श्रुति तिस परमात्मादेवकी आदित्यविषे स्थिति कथन करै है । ऐसे परम दिव्यपुरुषकूं अभेदरूप करिके चिंतनकरताहुआ यह पुरुष नदी समुद्रकी न्याई तिसी परमात्मादेवकं प्राप्त होवै है । यह वार्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(यथानयः स्पंदमानाः समुद्रे अस्तं गच्छन्ति नामरूपे विहाय । तथा विद्वान्पुण्यपापे विभूय परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यम्) अर्थ यह—जैसे श्रीगंगायमुनादिक नदियां आपणे

नामरूपका परित्याग करिकै समुद्रविषे एकताभावकूं प्राप्त होवैहैं तैसे यह विद्वान् पुरुषभी पुण्यपापकर्मका परित्याग करिकै सूत्रात्मातैंभी पर अंतर्यामी दिव्यपुरुषकूं अभेदरूप करिकै प्राप्त होवैहै ॥ ८ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे श्रीभगवान् नैं कथन कन्या जो अधिकारीजनोंकूं चिंतन करणे योग्य तथा प्राप्तहोणेयोग्य जो परम दिव्यपुरुष है तिसी परम दिव्यपुरुषकूं पुनः श्री अनेक विशेषणोंकरिकै श्रीभगवान् अब कथन करै हैं—

कविं पुराणमनुशासितारमणोरणीयांसमनुस्मरेद्यः ॥

सर्वस्य धातारमर्चित्यरूपमादित्यवर्णं तमसःपरस्तात् ॥९॥

(पदच्छेदः) कविम् । पुराणम् । अनुशासितारम् । अणोः । अणीयांसम् । अनुस्मरेत् । यः । सर्वस्य । धातारम् । अर्चित्यरूपम् । आदित्यवर्णम् । तमसः । परस्तात् ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सर्वज्ञ तथा अनादि तथा सर्वका नियंता तथा सूक्ष्मतैं भी अत्यंत सूक्ष्म तथा सर्वका धारणकरणेहारा तथा अर्चित्यरूपवाला तथा आदित्यकी न्याई प्रकाशवाला तथा अज्ञानतैं परे स्थितैं ऐसे दिव्यपुरुषकूं जो कोई पुरुष चिन्तन करैहै सो पुरुष तिसी दिव्यपुरुषकूं प्राप्त होवै है ॥ ९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मोक्षकी कामनाइले अधिकारीजनोंकूं चिंतन करणे योग्य तथा प्राप्तहोणेयोग्य जो परमदिव्य पुरुष है सो परमात्मा देव कैसा है—कवि अर्थात् भूत भविष्यत् वर्तमान सर्ववस्तुओंका द्रष्टा होणेतैं सर्वज्ञ है । पुनः कैसा है सो परमात्मादेव—पुराण है अर्थात् इस सर्वजगत्का कारण होणेतैं अनादि है । पुनः कैसा है सो परमात्मादेव—अनुशासिता है अर्थात् सूर्यचंद्रमादिक सर्वजगत्कूं नियमपूर्वक चलावणेहारा है अथवा सर्वप्राणियोंके हृदयविषे स्थित होइके तिन प्राणियोंके कर्मोंके अनुसार तिन प्राणियोंकूं शुभ अशुभ कार्यविषे प्रवृत्त करणेहारा है । पुनः कैसा है सो परमात्मादेव—आकाशादिक सर्व प्रपंचका उपादानकारण होणेतैं आकाशादि सूक्ष्मपदार्थतैंभी अत्यंत सूक्ष्म है कार्यकी अपेक्षा करिकै ताके उपादानकारणविषे अत्यंत सूक्ष्मता पटंतु आदिकोंविषे प्रसिद्धही है । इहां सूक्ष्मता करिकै दुर्विज्ञेयता ग्रहण करणी । अन्यथा (महतो महीयान्) यह श्रुति असंगत होवैगी । पुनः कैसा है सो परमात्मादेव—सर्वका धारण करणेहारा है अर्थात् पुण्य

पापकर्मोंका जितनाक फल है तिस सर्वफलकूं सर्वप्राणियोंके ताई आपणे आपणे पुण्यपापकर्मके अनुसार विचित्ररूपतैं भिन्नभिन्न करिकै देणेहारा है । यह वार्त्ता (फलमत उपपत्तेः) इस सूत्रके व्याख्यानविषे श्रीभाष्यकारोंनैं विस्तारतैं प्रतिपादन करीहै । पुनः कैसा है सो परमात्मादेव—अचिंत्यरूप है अर्थात् अपरिमित महिमावाला होणेतैं नहीं चिंतनकरणेकूं शक्य है रूप जिसका । पुनः कैसा है सो परमात्मादेव—आदित्यवर्ण है आदित्यकी न्याई सर्व जगत्का अवभासक है वर्ण क्या प्रकाश जिसका ताका नाम आदित्यवर्ण है अर्थात् जो परमात्मादेव सूर्यकी न्याई सर्व-जगत्कूं प्रकाशकरणेहारा है । प्रकाशरूप होणेतैंही जो परमात्मादेव तमतैं पर हैं । इहां अज्ञानरूप जो मोह अंधकार है ताका नाम तम है तिस तमतैं पर है अर्थात् प्रकाशरूप होणेतैं तिस अज्ञानरूप तमका विरोधी है । ऐसे परमात्मारूप दिव्यपुरुषकूं जो अधिकारी पुरुष चिंतन करैहै सो अधिकारी पुरुष तिस अज्ञा-सकी दृढतातैं तिस परमदिव्यपुरुषकूंही प्राप्त होवै है । इस प्रकारतैं इस श्लोकका पूर्वले श्लोकके साथि अन्वय करणा । अथवा (स तं परं पुरुषमुपैति दिव्यम्) इस अगले श्लोकके साथि अन्वय करणा । अन्वय नाम संबन्धका है ॥ ९ ॥

हे भगवन् ! आप वारंवार परमेश्वरके स्मरणविषे प्रयत्नकी अधिकता कथन करतेहो सो किसकालविषे ता परमेश्वरके स्मरणविषयक प्रयत्नकी अधिकता कथन करतेहो ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता कालका कथन करै हैं—

प्रयाणकाले मनसाऽचलेन भक्त्या युक्तो योगबलेन
चैव ॥ भ्रुवोर्मध्ये प्राणमावेश्य सम्यक्स तं परं पुरुष-
मुपैति दिव्यम् ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) प्रयाणकाले । मनसा । अचलेन । भक्त्या । युक्तः । योगबलेन । चैव । एव । भ्रुवोः । मध्ये । प्राणम् । आवेश्य । सम्यक् । सः । तम् । परम् । पुरुषम् । उपैति । दिव्यम् ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष स्मरणकालविषे एकाग्र मनकरिकै तिस दिव्यपुरुषका स्मरण करै है तथा भक्तिकरिकै युक्त है तथा योगकरिकै युक्त है सो पुरुष दोनोंभ्रुवोंके मध्यविषे प्राणकूं भलीप्रकारतैं स्थापन करिकै तिस परम दिव्य पुरुषकूं प्राप्त होवै है ॥ १० ॥

भा० टी०-हे अर्जुन ! जो उपासक पुरुष मरणकालविषे एकाग्रमन करिकै तिस दिव्यपुरुषकूं स्मरण करैहैं । तथा जो पुरुष भक्तिकरिकै युक्त है अर्थात् परमेश्वरविषयक परमप्रेमकरिकै युक्त है । तथा जो पुरुष योगबलकरिकै युक्त है इहां समाधिका नाम योग है । तासमाधिरूप योगका जो बल है अर्थात् ता समाधिरूप योगकरिकै जन्य जो संस्कारोंका समूह है जो संस्कारोंका समूह ता समाधितें व्युत्थान करणेहारे संस्कारोंका विरोधी है ऐसे योगबलकरिकै जो पुरुष युक्त है । तथा जो पुरुष प्रथम आपणे हृदयकमलविषे प्राणोंकूं वशकरिकै तिसर्वे अनंतर तिस हृदयदेशतें ऊर्ध्वगमन करणेहारी सुषुम्ना नाडीरूप मार्गद्वारा पूर्वपूर्वभूमिकाके जयक्रम करिकै दोनों भ्रुवोंके मध्यविषे स्थित आज्ञाचक्रविषे तिस प्राणकूं स्थापनकरिकै सावधान हुआ दशमद्वाररूप ब्रह्मरंध्रतें उत्क्रमण करैहैं सो उपासक पुरुषही कवि पुराण इत्यादिक लक्षणोंकरिकै युक्त तिस परमदिव्यपुरुषकूं प्राप्त होवै है । तहां आधारचक्र स्वाधिष्ठानचक्र मणिपूरकचक्र अनाहतचक्र विशुद्धचक्र आज्ञाचक्र इन षट्चक्रोंका स्वरूप तथा तिनोंके स्थान तथा तिनोंके देवता तथा तिन षट्चक्रोंविषे प्राणके स्थापन करणेका प्रकार आत्मपुराणके एकादश अध्याय-विषे हम विस्तारतें निरूपण करिआये हैं ॥ १० ॥

तहां पूर्वप्रसंगविषे परमेश्वरभावकी प्रातिवासतै श्रीभगवान् नैं परमेश्वरका स्मरण विधान कन्या ता कहणेकरिकै यह संशय प्राप्त होवै है जो तिस ध्यानकालविषे जिसीकिसी नामकरिकै तिस परमेश्वरका स्मरण करणा अथवा नियम-तें किसी एक नामकरिकैही ता परमेश्वरका स्मरण करणा इति । इस संशयकी निवृत्तिकरणे वासतै श्रीभगवान् (सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति तपांसि सर्वाणि च यद्वदन्ति । यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति तत्ते पदं संग्रहेण ब्रवीम्योमित्येतत्) इत्यादिक श्रुतियों करिकै प्रतिपादित जो ओंकाररूप प्रणवनाम है तिस प्रणवनाम करिकैही परमेश्वरका स्मरण करणा अन्य मंत्रादिकोंकरिकै करणा नहीं याप्रकारके नियमकूं अब कथन करैहैं-

यदक्षरं वेदविदो वदन्ति विशन्ति यद्यतयो वीतरा-
गाः ॥ यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति तत्ते पदं संग्रहेण
प्रवक्ष्ये ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) यत् । अक्षरम् । वेदविदः । वदन्ति । विशन्ति । यत् ।
यत्तयः । वीतरागाः । यत् । इच्छन्तः । ब्रह्मचर्यम् । चरन्ति । तत् । ते ।
पदम् । संश्रद्धेण । प्रवक्ष्ये ॥ ११ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! वेदवेत्तापुरुष जिस अक्षरकू कथन करें हे तथा निःस्पृह
संन्यासी जिस अक्षरकू प्राप्त होवै हैं तथा साधकपुरुष जिस अक्षरकू इच्छतेहुए
ब्रह्मचर्यकू करें हे तिस अक्षरकू मे तुम्हारे ताई संक्षेपकरिके कथन करताहूँ ॥ ११ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जिस ओंकारनामवाले अविनाशी ब्रह्मकू वेदवेत्ता-
पुरुष कथन करें हैं अर्थात् (एतद्वैतदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्ति अस्थूलमन-
ष्वहस्वमदीर्घम्) इत्यादिक श्रुतिवचनों करिके स्थूलादिक सर्व विशेषधर्मों की
निवृत्ति करिके जिस अक्षरब्रह्मकू प्रतिपादन करैहैं हे अर्जुन । सो अक्षर ब्रह्म केवल
प्रमाणविषे कुशल वेदवेत्ता पुरुषोंनै ही प्रतिपादन नहीं करीता किंतु मुक्तपुरुषोंकू
प्राप्त होनेयोग्य होनेतै सो अक्षरब्रह्म तिन मुक्तपुरुषोंकूभी अनुभव करीताहै । इस
अर्थकू श्रीभगवान् कथन करैहैं—(विशन्ति इति) हे अर्जुन ! सर्व विषयसु-
खोंकी इच्छातै रहित जे यत्नशील संन्यासी हैं ते निष्कामसंन्यासी भी मैं
ब्रह्मरूप हूं याप्रकारके आत्मज्ञानकरिके जिस अक्षरब्रह्मकू आपणा स्वरू-
पभूतकरिके प्राप्तहोवै हैं । हे अर्जुन ! सो अक्षरब्रह्म तिन तत्त्ववेत्ता सिद्धपुरुषोंनै
ही केवल अनुभव नहीं करीता किंतु साधक मुमुक्षुजनोंकाभी सर्व प्रयत्न तिस
अक्षरब्रह्मकी प्राप्तिवासतैही है । इस अर्थकू श्रीभगवान् कहै हैं—(यदिच्छन्तः इति)
हे अर्जुन ! जिस अक्षरब्रह्मके जानणेकी इच्छाकरतेहुए नैष्ठिकब्रह्मचारी गुरुकुलविषे
निवास करिके ब्रह्मचर्यपूर्वक वेदांतशास्त्रके श्रवणमननादिकोंकू करैहैं ऐसा अक्षरब्र-
ह्मरूपपद मैं भगवान् तै अर्जुनके प्रति संक्षेपतै कथन करताहूं अर्थात् जिसप्रकारतै तै
अर्जुनकू तिस अक्षरब्रह्मका संशयतै रहित ग्रथार्थबोध होवै तिस प्रकारतै मैं तुम्हारे प्रति
कथन करताहूं । यातै तिस अक्षर ब्रह्मकू मैं अर्जुन किसप्रकार जानूंगा या प्रकारकी
चिन्ता करिके तू व्याकुल मत होउ इति । तहां यह ओंकाररूप प्रणव परब्रह्मकाही
वाचक है अथवा शालग्रामादिक प्रतिमाकी न्याई तिस परब्रह्मका प्रतीक है ।
यातै तिस परब्रह्मकी वाचकत्वरूप करिके तथा प्रतीकत्वरूपकरिके श्रुति भगवतीनै
मंदमध्यमवृद्धिवाले पुरुषोंके प्रति क्रममुक्तिरूप फलवाली तिस प्रणवकी उपासना
कथन करीहै । तहां श्रुति—(यः पुनरेतत् त्रिमात्रेणोमित्यनेनैवाक्षरेण परं पुरुष-

मभिध्यायीत स तमधिगच्छति) अर्थ यह—जो पुरुष अकार उकार मकार इन तीन मात्राओंवाले ॐ इस अक्षरकरिके परमपुरुषकूं चिंतन करे है सो पुरुष तिस परमपुरुषकूंही प्राप्त होवैहै इति । इस प्रकारतैं श्रुतिविषे कथन करी जा प्रणवकी उपासना है सोईही उपासना इहां भगवान्कूं विवक्षित है । यातैं इस अष्टमाध्यायकी समाप्तिपर्यंत श्रीभगवान्ने सा योगधारणासहित ओंकारकी उपासना तथा ता उपासनाका स्वस्वरूपकी प्राप्तिरूप फल तथा तिस फलतैं अपुनरावृत्ति तथा ताका मार्ग यह सर्व अर्थ कथन करीता है ॥ ११ ॥

तहां (तत्ते पदं प्रवक्ष्ये) इस पूर्वउक्त वचनकरिके प्रतिज्ञा करया जो अर्थ है तिस अर्थकूं साधनसहित दोश्लोकों करिके श्रीभगवान् कथन करैं हैं—

सर्वद्वाराणि संयम्य मनो हृदि निरुध्य च ॥

मूढ्न्याधायान्मनः प्राणमास्थितो योगधारणाम् ॥ १२ ॥

ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म व्याहरन्मामनुस्मरन् ॥

यः प्रयाति त्यजन्देहं स याति परमां गतिम् ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) सर्वद्वाराणि । संयम्य । मनः । हृदि । निरुध्य । च । मूढ्नि । आधाय । आत्मनः । प्राणम् । आस्थितः । योगधारणाम् । ओम् । इति । एकाक्षरम् । ब्रह्म । व्याहरन् । माम् । अनुस्मरन् । यः । प्रयाति । त्यजन् । देहम् । सः । याति । परमाम् । गतिम् ॥ १२ ॥ १३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो उपासकपुरुष सर्वइंद्रियद्वारोंकूं रोकिकेरिके तथा मनकूं हृदयविषे निरुद्ध करिके तथा प्राणकूं मूर्द्धदेशविषे स्थित करिके आत्म-विषयक समाधिरूप धारणाकूं करताहुआ तथा ओम् ईस ब्रह्मरूप एक अक्षरकूं उच्चारण करताहुआ तथा मैं परमेश्वरकूं चिंतनकरताहुआ इसदेहकूं परित्याग करताहुआ जावैहै सो उपासकपुरुष परम गतिकूं प्राप्त होवैहै ॥ १२ ॥ १३ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! जो उपासक पुरुष श्रोत्रादिकइंद्रियरूप द्वारोंकूं आपणे आपणे शब्दादिकविषयोंतैं रोकिके स्थित हुआहै अर्थात् तिन शब्दादिक विषयों-विषे वारंवार दोषदर्शनके अभ्यासतैं तिन विषयोंतैं विमुखताकूं प्राप्तहुए श्रोत्रादिक इंद्रियोंकरिके तिन शब्दादिक विषयोंकूं नहीं ग्रहण करताहुआ स्थित हुआहै । शंका—हे भगवन् ! श्रोत्रादिक वाह्य इंद्रियोंके निरोध कियेहुएभी अंतर मनकरिके

तिन विषयोंका चिंतन होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहें हैं (मनो हृदि निरुध्य च इति) हे अर्जुन ! पूर्व षष्ठ अध्यायविषे विस्तारतैं कथन-कन्या जो अभ्यासवैराग्य है तिस अभ्यासवैराग्य दोनोंकरिकै जो पुरुष तिस मनकूं हृदयदेशविषे सर्ववृत्तियोंतैं रहितकरिकै स्थित हुआहै अर्थात् जो पुरुष अंतरभी विषयोंकी चिंताकूं नहीं करताहुआ स्थित हुआहै । इस प्रकार बाह्यअंतरज्ञानके द्वारभूत मनसहित श्रोत्रादिक इंद्रियरूप सर्वद्वारोंकूं निरोध करिकै जो पुरुष क्रियाके द्वारभूत प्राणकूंभी सर्वओरतैं निग्रह करिकै मूर्द्धादेशविषे स्थापनकरिकै स्थितहुआहै अर्थात् जो पुरुष गुरुउपदिष्ट मार्गकरिकै पूर्वपूर्व भूमिका जयक्रमतैं प्रथम तिस प्राणकूं दोनों भ्रुवोंके मध्यविषे स्थितकरिकै पश्चात् तिसतैं ऊपरि मूर्द्धादेशविषे स्थापन करिकै स्थित हुआहै । तथा जो पुरुष प्रत्यगात्माविषयक समाधिरूप धारणाकूं करता हुआ स्थित हुआहै । इहां (आत्मनः) यह पद अन्यदेवताविषयक धारणाकी व्यावृत्तिकरणेवासतैहै और ॐ यह जो एक अक्षर है सो ॐअक्षर ब्रह्मका वाचक होणेतैं अथवा शालग्रामादिक प्रतिमाकी न्याई ब्रह्मका प्रतीक होणेतैं ब्रह्मरूप है । ऐसे ब्रह्मरूप ॐ इस एक अक्षरकूं उच्चारण करताहुआ जो पुरुष स्थित हुआहै । इहां यद्यपि (ॐ इति व्याहरन्) इतनेमात्र कहणे-करिकै ही निर्वाह होइसकै है (एकाक्षरम्) इस कहणेतैं कोई अधिक अर्थ सिद्ध होता नहीं तथापि (एकाक्षरम्) यह वचन अनायासताकूं कथन करताहुआ ता प्रणवके उच्चारणकी स्तुतिवासतै है । अथवा (ॐ इति व्याहरन् एकाक्षरं ब्रह्म मामनुस्मरन्) या प्रकारतैं पदोंका अन्वय करणा । अर्थ यह—जो पुरुष ॐ इस प्रणवमंत्रकूं उच्चारण करताहुआ स्थित हुआहै तथा जो पुरुष तिस ॐकारका अर्थरूप अद्वितीय अविनाशी सर्वत्र व्यापक मैं परमेश्वरकूं स्मरण करताहुआ स्थितहुआ है इसप्रकार प्रणवमंत्रका जप करताहुआ तथा ता प्रणवमंत्रके अर्थरूप मैं परमेश्वरका चिंतन करताहुआ जो पुरुष मरणकालविषे सुपुत्रा नाम मूर्द्धन्य-नाडीरूप मार्गकरिकै इस देहकूं परित्याग करताहुआ गमन करैहै सो उपासक पुरुष देवयानमार्गद्वारा ब्रह्मलोकविषे जाइकै तिस ब्रह्मलोकके दिव्यभोगोंकूं भोगिकै अंतविषे परमगतिकूं प्राप्त होवैहै । अर्थात् मैं ब्रह्मरूप हूं याप्रकारके तत्त्वसाक्षात्कार-करिकै सर्वतैं उत्कृष्ट ब्रह्मभावकूं प्राप्त होवैहै । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करीहै । तहां श्रुति—(एषाञ्ज्य परमा गतिर्गेषाञ्ज्य परमा संपदेषोञ्ज्य परम आनंदः)

अर्थ यह—यह अद्वितीय आनन्दस्वरूप ब्रह्मही इस विद्वान् पुरुषकी परम गति है तथा परमसंपद् है तथा परम आनन्द है ॥ १२ ॥ १३ ॥

हे भगवन् ! इस पूर्वउक्तरीतिसँ जो पुरुष मरणकालविषे प्राणवायुके निरोधके अभावतँ दोनों भ्रुवोंके मध्यविषे प्राणोंकू स्थित करिकै मूर्द्धन्यनाडीकरिकै इसदेहके परित्याग करणेकू आपणी इच्छाकरिकै समर्थ नहीं होवैहै किंतु प्रारब्धकर्मके नाश हुए तिस मरणकालविषे परवश हुआ जो पुरुष इस देहका परित्याग करै है तिस पुरुषकू कौन फल प्राप्त होवैहै । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिस फलकू कथन करै हैं—

अनन्यचेताः सततं यो मां स्मरति नित्यशः ॥

तस्याहं सुलभः पार्थ नित्ययुक्तस्य योगिनः ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) अनन्यचेताः । सततम् । यः । माम् । स्मरति । नित्यशः । तस्य । अहम् । सुलभः । पार्थ । नित्ययुक्तस्य । योगिनः ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष अनन्यचित्तवाला हुआ निरंतर जीवितकालपर्यंत मैं परमेश्वरकू चिंतन करै है तिस समाहितचित्तवाले योगीपुरुषकू मैं परमेश्वर अतिसुलभ हूँ ॥ १४ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरतँ अन्य किसीभी पदार्थविषे नहीं है आसक्तचित्त जिसका ताका नाम अनन्यचेताहै ऐसा अनन्यचेता हुआ जो पुरुष निरंतर जीवितकालपर्यंत मैं परमेश्वरकू चिंतन करैहै सो निरंतर समाहितचित्तवाला पुरुष पूर्वउक्त रीतिसँ स्वाधीनताकरिकै इस देहका परित्याग करै अथवा पराधीनताकरिकै इस देहका परित्याग करै सर्वप्रकारतँ तिस पुरुषकू मैं परमेश्वर अत्यंत सुलभ हूँ अर्थात् इतर पुरुषोंकू अत्यंत दुर्लभ हुआभी मैं परमेश्वर तिस पुरुषकू तौ सुखेनही प्राप्त होणेयोग्य हूँ । हे अर्जुन ! तूभी इसप्रकारका हमारा अनन्यभक्त है यातँ मैं परमेश्वर तुम्हारेकूभी अत्यंत सुलभ हूँ । यातँ तू किसीप्रकारका भय मतकर इति । इहां (अनन्यचेताः) इस वचनकरिकै श्रीभगवान् तँ तिस परमेश्वरके स्मरणविषे अति आदररूप सत्कार कथनकन्या । और (सततम्) इस वचनकरिकै निरंतरता कथन करी और (नित्यशः) इस वचनकरिकै दीर्घकालता कथन करी । वा कहणेकरिकै श्रीभगवान् तँ (स तु दीर्घकालनैरंतर्यसत्कारसेवितो दृढभूमिः)

इस सूत्रउक्त पतंजलिका मत अनुसरण क-या । यद्यपि इससूत्रविषे सः इस पद-
कारिकै पतंजलिनै अ-यासका कथन क-याहै और इहां श्रीभगवान् (मां स्म-
रति) या वचनकारिकै स्मरणका कथन क-याहै तथापि तिस अ-यासका परमे-
श्वरके स्मरणविषेही परिअवसान है यातैं यह अर्थ सिद्धभया । दूसरे सर्वविक्षेपोंतैं
रहित होइकै अति आदरपूर्वक तथा जीवितकालपर्यंत तथा व्यवधानतैं रहित जो
निरंतर परमेश्वरका चिंतन है सो परमेश्वरका चिंतनही तिस मोक्षरूप परमगतिके
प्राप्तिका हेतु है । ऐसे परमेश्वरके चिंतनके प्राप्तहुए आपणी इच्छापूर्वक सुषुम्नाना-
डीद्वारा प्राणोंका उत्क्रमण होवो अथवा नहीं होवो याके विषे कोई अत्यंत आग्रह
है नहीं । सर्वप्रकारतैं सो परमेश्वरका चिंतन करणेहारा पुरुष तिस परम गतिकूंही प्राप्त
होवैहै ॥ १४ ॥

हे भगवन् ! इस प्रकार सर्वदा परमेश्वरका चिंतनकारिकै तिस परमेश्वरकूं
प्राप्तहुए ते अधिकारी जन पुनः आवृत्तिकूं प्राप्त होवैहैं अथवा नहीं । ऐसी अर्जु-
नकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ते अधिकारी जन पुनः आवृत्तिकूं नहीं प्राप्त होवै
हैं या प्रकारका उत्तर कहैं हैं—

सामुपेत्य पुनर्जन्म दुःखालयमशाश्वतम् ॥

नाप्नुवंति महात्मानः संसिद्धिं परमां गताः ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) माम् । उपेत्य । पुनः । जन्मम् । दुःखालयम् । अशाश्वतम्
न । आप्नुवंति । महात्मानः । संसिद्धिम् । परमाम् । गताः ॥ १५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । ते उपासक पुरुष में परमेश्वरकूं प्राप्तहोइकै पुनः सर्व-
दुःखोंके स्थानभूत नाशवान् जन्मकूं नहीं प्राप्त होवैहैं जिस कारणतैं महात्माजन
सर्वतैं उत्कृष्ट मोक्षकूं प्राप्त हुए हैं ॥ १५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । यह उपासक पुरुष में परमेश्वरकूं प्राप्तहोइकै पुनः मनु-
ष्यादिक देहका संबन्धरूप जन्मकूं प्राप्त होते नहीं । कैसा है सो जन्म—दुःखालय है
अर्थात् गर्भवास तथा योनिद्वारतैं निर्गमन । इसतैं आदिलैके जे गर्भउपनिषद्विषे
दुःख कथन करेहै तिन सर्वदुःखोंका स्थान है । पुनः कैसा है सो जन्म—अशाश्वत
है अर्थात् स्थिरपणेतैं रहित है तथा आपणे दर्शनकालविषेभी नाशहुए जैसा है ।
ऐसे शरीरके संबन्धरूप जन्मकूं ते पुरुष प्राप्त होते नहीं अर्थात् ते पुरुष पुनः आवृ-
त्तिकूं प्राप्त होते नहीं इति । अब ता पुनरावृत्तिके नहीं होणेविषे तिन उपासकपुरुषोंके

हेतुरूप दो विशेषण कथन करे हैं (महात्मानः संसिद्धिं परमां गताः इति ।) हे अर्जुन ! जिस कारणतैं ते पुरुष महात्मा हैं अर्थात् रजतमरूप मलतैं रहित शुद्ध अंतःकरणवाले हैं । तथा ते पुरुष परमसिद्धिकूं प्राप्त हुए हैं अर्थात् ते उपासक पुरुष मैं परमेश्वरके लोककूं प्राप्त होइकै तहां अनेकप्रकारके दिव्य-भोगोंको भोगिकै ताके अंतविषे ब्रह्मज्ञानकूं प्राप्त होइकै सर्वतैं उत्कृष्ट कैवल्यमुक्तिकूं प्राप्त हुए हैं तिस कारणतैं ते पुरुष पुनरावृत्तिकूं प्राप्त होते नहीं । इहां मैं परमेश्वरकूं प्राप्त होइकै ते पुरुष मोक्षकूं प्राप्त हुए हैं इस वचनके कहणेकरिकै श्रीभगवान् नैं तिन उपासक पुरुषोंकूं क्रममुक्तिकी प्राप्ति दिखाई तहां उपासनाके बलतैं देवयानमार्गद्वारा ब्रह्मलोकविषे जाइकै तहां दिव्यभोगोंकूं भोगिकै ताके अंतविषे तत्त्वज्ञानकरिकै जो मुक्तिकी प्राप्ति है ताका नाम क्रममुक्ति है । यह वार्त्ता स्मृतिविषेभी कथन करीहै । तहां स्मृति—(ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिसंचरे । परस्यांते कृतात्मानः प्रविशंति परं पदम् ।) अर्थ यह—ते उपासकपुरुष ब्रह्मलोकविषे जाइकै तहां ब्रह्माके प्रलयकी प्राप्ति हुए तत्त्वसाक्षात्कारवाले होइकै ता ब्रह्माके नाश हुएतैं अनंतर तिस ब्रह्माके साथिही विदेहमुक्तिकूं प्राप्त होवैं हैं इति । इहां मैं परमेश्वरकूं प्राप्त होइकै ते उपासक पुरुष मोक्षकूं प्राप्त होवैं हैं इस भगवान् के वचनतैं ब्रह्मलोकतैं भिन्न कोई विष्णुलोक जानणा नहीं । काहेतैं जैसे पौराणिक ब्रह्मलोक विष्णुलोक रुद्रलोक इन तीन लोकोंकी भिन्नभिन्न ऊपरिऊपरि कल्पना करैं हैं तैसे वेदांतसिद्धांतविषे तिन लोकोंकी भिन्नभिन्न ऊपरिऊपरि कल्पना है नहीं किंतु वेदांतसिद्धांतविषे ते सर्वलोक सत्यलोकनामा ब्रह्मलोकविषेही अंतर्भूत हैं । तहां विष्णुके उपासकोंकूं तौ सो ब्रह्मलोक विष्णुलोक होइकै प्रतीत होवैं है । और रुद्रके उपासकोंकूं तौ सो ब्रह्मलोक रुद्रलोक होइकै प्रतीत होवैं है । यह सर्व वार्त्ता (परा हि सोपासनकर्मोर्जितिर्हिरण्यगर्भप्राप्त्यंता) इस बृहदारण्यक उपनिषद्की श्रुतिके व्याख्यानविषे श्रीभाष्यकारोंनैं तथा ता भाष्यके व्याख्यानकरतावोंनैं स्पष्ट करिकै कथन करीहै ॥ १५ ॥

तहां परमेश्वरकी उपासनातैं परमेश्वरकूं प्राप्त होइकै तहां तत्त्वसाक्षात्कारकूं प्राप्तहुए जे उपासक पुरुष हैं तिन उपासक पुरुषोंकी अपुनरावृत्तिके कथन कियेहुए तिस परमेश्वरतैं विमुख तथा तत्त्वसाक्षात्कारतैं रहित ऐसे पुरुषोंकी ता ब्रह्मलोकतैं पुनरावृत्ति अर्थतैंही सिद्ध होवैं है । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैंहैं—

आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुन ॥

मामुपेत्य तु कौंतेय पुनर्जन्म न विद्यते ॥ १६ ॥

(पदच्छेदः) आब्रह्मभुवनात् । लोकाः । पुनरावर्तिनः । अर्जुन । माम् ।
उपेत्य । तु । कौंतेय । पुनः । जन्म । न । विद्यते ॥ १६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! ब्रह्मलोक सहित सर्वलोक पुनरावृत्तिवालेही हैं हे
कौंतेय एक मैं परमेश्वरकूं ही प्राप्तहोइकै पुनः जन्म नहीं होवै है ॥ १६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरतैं विमुख तथा असम्यक्दर्शनवाले
जितनेक पुरुष हैं तिन सर्वपुरुषोंकूं ब्रह्मलोकके सहित सर्व भोगभूमिरूप लोक
पुनरावृत्तिवालेही होवैं हैं अर्थात् मैं परमेश्वरतैं विमुखपुरुष ब्रह्मलोकादिक सर्वलो-
कोंते नीचे पतन होइकै पुनः जन्मकूं प्राप्त होवैं हैं । शंका—हे भगवन् ! तैं परमेश्वरकूं
प्राप्तहुए अधिकारी जनोंकूंभी तिन पुरुषोंकी न्याई क्या पुनरावृत्तिकीही प्राप्ति
होवैहै ? ऐसी शंकाके हुए श्रीभगवान् पूर्व कहेहुए अर्थकूं पुनः दृढकरावणेवास्तै
कहैं हैं—(मामुपेत्य तु इति) हे कौंतेय ! मैं एक परमेश्वरकूं ही प्राप्त होइकै
परम आनंदकूं प्राप्त हुए जे अधिकारी पुरुष हैं तिन अधिकारी पुरुषोंकूं पुनः
कदाचित्भी जन्म नहीं होवैहै अर्थात् तिन पुरुषोंकी कदाचित्भी पुनरावृत्ति
नहीं होवैहै । इहां (हे अर्जुन ।) या संबोधन करीकै श्रीभगवान् नै ता अर्जुनविषे
स्वभावसिद्ध महानुभावपणा कथन कऱ्या । और (हे कौंतेय !) या संबोधन
करिकै मातातैंभी महानुभावपणा कथन कऱ्या । ता कहणेकरिकै आत्मज्ञानकी
सिद्धिवास्तै ता अर्जुनविषे स्वरूपतैं शुद्धि तथा कारणतैं शुद्धि सूचन करी । इहां
(आब्रह्मभुवनात्) या प्रकारका जो किसी पुस्तकविषे पाठ होवैहै तौभी पूर्वउक्त
अर्थतैं विलक्षणता नहीं है । काहेतैं (भवंत्यत्र भूतानीति भुवनम्) अर्थ यह-
जिसविषे भूत विद्यमानहोवैं ताका नाम भुवन है । या प्रकारकी व्युत्पत्तिकरिकै
सो भुवनशब्द लोकका वाचक है । और निवासके स्थानका नाम भवन है
सो भवनशब्दभी लोककाही वाचक है इति । इहां (आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरा-
वर्तिनोऽर्जुन) इस पूर्वार्द्ध करिकै श्रीभगवान् नैं ब्रह्मलोकविषे प्राप्तहुए पुरुषोंकी
पुनरावृत्ति कथन करी । और (मामुपेत्य तु कौंतेय पुनर्जन्म न विद्यते) इस
उत्तरार्धकरिकै तिस ब्रह्मलोकनैं अपुनरावृत्ति कथन करी । याके विषे यह

व्यवस्था है। क्रममुक्ति है फल जिनोंका ऐसी जे दहरादिक उपासना हैं तिन उपासनावों करिके जे पुरुष देवयानमार्गद्वारा तिस ब्रह्मलोककूं प्राप्त हुएहैं तिन उपासक पुरुषोंकूंही तहां उत्पन्नहुए तत्त्वसाक्षात्कार करिके ब्रह्माके साथि मोक्षकी प्राप्ति होवैहै। यातैं ते उपासक पुरुष पुनरावृत्तिकूं प्राप्त होवैं नहीं। और जे पुरुष पंचाग्नि विद्यादिकों करिके ता ब्रह्मलोककूं प्राप्त हुएहैं, तिन पुरुषोंकूं तहां तत्त्वसाक्षात्कारकी प्राप्ति होवै नहीं। यातैं ते पुरुष तौ वहां भोगोंकूं भोगिके अवश्यकरिके पुनरावृत्तिकूं प्राप्त होवैं हैं। परंतु ते उपासक पुरुषभी जिस कल्पविषे तिस ब्रह्मलोककूं प्राप्त हुएहैं तिस कल्पविषे पुनरावृत्तिकूं प्राप्त होते नहीं किंतु दूसरे कल्पविषे पुनरावृत्तिकूं प्राप्त होवैंहैं। यातैं (ब्रह्मलोकमभिसंपद्यते न च पुनरावर्त्तते) इत्यादिक श्रुतियोंनैं तथा (अनावृत्तिशब्दात्) इस सूत्रनैं ब्रह्मलोकविषे प्राप्तहुए उपासकपुरुषोंकी जो पुनरावृत्ति कथन करीहै सो क्रम-मुक्तिवाले उपासक पुरुषोंकी अपुनरावृत्ति कथन करीहै। और जे श्रुतिस्मृतिवचन ब्रह्मलोकविषे प्राप्तहुए पुरुषोंकी पुनरावृत्तिकूं कथन करैहैं ते वचन तौ पंचाग्नि-विद्यादिकों करिके ब्रह्मलोककूं प्राप्तहुए पुरुषोंके पुनरावृत्तिकूं कथन करै हैं। यातैं उपासकपुरुषोंकी ब्रह्मलोकतैं अपुनरावृत्तिकूं कथन करणेहारे वचनोंका तथा ता ब्रह्मलोकतैं पुनरावृत्तिकूं कथन करणेहारे वचनोंका परस्पर विरोध होवै नहीं। ता पंचाग्निविद्याका स्वरूप आत्मपुराणके षष्ठअध्यायविषे हम विस्तारतैं निरूपण करिआये हैं ॥ १६ ॥

तहां ब्रह्मलोकसहित सर्वलोक कालकरिके परिच्छिन्न होणेतैं पुनरावृत्तिवालेही हैं। इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

सहस्रयुगपर्यंतमहर्ष्यद्ब्रह्मणो विदुः ॥

रात्रिं युगसहस्रांतां तेहोरात्रविदो जनाः ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) सहस्रयुगपर्यंतम् । अर्हः । यत् । ब्रह्मणः । विदुः । रात्रिम् । युगसहस्रांताम् । ते । अहोरात्रविदः । जनाः ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जे पुरुष ब्रह्माके चतुर्युगसहस्रपर्यंत दिनकूं जानैं हैं तथा चतुर्युगसहस्र पर्यंत रात्रिकूं जानैं हैं ते योगीजनही दिनरात्रिकूं जानणेहारे हैं ॥ १७ ॥

भा० टी०—तहां सत्रह लक्ष अठ्ठावीस सहस्र वर्ष १७२८००० सत्ययुगका परिमाण होवैहै और बारह लक्ष छियानवें सहस्र वर्ष १२९६००० त्रेतायुगका

परिमाण होवैहै । और आठ लक्ष चौसठसहस्रवर्ष ८६४००० द्वापर युगका परिमाण होवैहै । और च्यारि लक्ष बत्तीस सहस्र वर्ष ४३२००० कलियुगका परिमाण होवै है । यह चारों युग जबी एक सहस्रवार व्यतीत होवै हैं तबी प्रजापतिनामा ब्रह्माका एकदिन होवैहै । इसीप्रकार यह च्यारियुग जबी एकसहस्रवार व्यतीत होवै हैं तबी तिस ब्रह्माकी एकरात्रि होवैहै । यह ही ब्रह्माके दिनरात्रिका परिमाण (चतुर्युगसहस्रं तु ब्रह्मणो दिनमुच्यते) इत्यादिक पुराणके वचनोंविषेभी कथन कन्याहै । इस प्रकारके ब्रह्माके दिनकूं तथा रात्रिकूं जे पुरुष जानैहैं ते योगीजनही रात्रि दिनके जानणेहारे कहेजावै हैं । और जे पुरुष सूर्य चंद्रमाकी गतिकारिके दिनरात्रिकूं जानैहैं ते पुरुष दिनरात्रिके जानणेहारे कहेजावै नहीं । जिस कारणतैं ते पुरुष अल्पदर्शी हैं ॥ १७ ॥

इस प्रकार ब्रह्माके दिनरात्रि जबी पंचदश होवै हैं तबी ता ब्रह्माका एक पक्ष कह्याजावैहै । ऐसे दो पक्षोंका एकमास कह्याजावैहै । ऐसे द्वादशमासोंका एक वर्ष कह्याजावैहै । ऐसे एकशत १०० वर्ष ता ब्रह्माकी परम आयुष होवैहै । तहां प्रथम पचासवर्ष प्रथमपरार्द्ध कह्या जावैहै और दूसरे पचासवर्ष द्वितीय परार्द्ध कह्या जावैहै । ऐसी शतवर्ष आयुषकूं भोगिके सो ब्रह्मा नाशकूं प्राप्त होवै है । इस प्रकारतैं सो ब्रह्माभी कालकारिके परिच्छिन्न होणेतैं अनित्यही है यातैं क्रममुक्तितैं रहित पुरुषोंकी तिस ब्रह्मलोकतैं पुनरावृत्ति युक्तही है । और जे इंद्रादिक देवता तिस ब्रह्मातैंभी नीचे हैं ते इंद्रादिक देवता तौ तिस ब्रह्माके एक दिनरूप कालकारिकेही परिच्छिन्न हैं । यातैं तिन इंद्रादिक देवतावोंके लोकोंतैं इन पुरुषोंकी पुनरावृत्ति होवैहै याकेविषे क्या कहणाहै । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करै हैं—

अव्यक्ताद्व्यक्तयः सर्वाः प्रभवन्त्यहरागमे ॥

रात्र्यागमे प्रलीयन्ते तत्रैवाव्यक्तसंज्ञके ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) अव्यक्तात् । व्यक्तयः । सर्वाः । प्रभवन्ति । अहरागमे । रात्र्यागमे । प्रलीयन्ते । तत्र । एव । अव्यक्तसंज्ञके ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिस ब्रह्माके दिनके आगमनविषे अव्यक्ततैं यह सर्व व्यक्तियां उत्पन्न होवै हैं और रात्रिके आगमनविषे ते सर्वव्यक्तियां तिस अव्यक्तनामा कारणविषे ही प्रलयकूं प्राप्त होवैहैं ॥ १८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्व जो ब्रह्माका दिन कथन कन्या है ता दिनके आगमविषे अर्थात् ता ब्रह्माके जाग्रतकालविषे अव्यक्ततै यह सर्व व्यक्तियां उत्पन्न होवै हैं । यद्यपि अन्यस्थलविषे अव्यक्त शब्द अव्याकृत अवस्थाकाही वाचक होवै है तथापि इहां अव्यक्तशब्दकरिकै अव्याकृत अवस्थाका ग्रहण करणा नहीं काहेतै इहां प्रसंगविषे ब्रह्माके दिनदिनविषे सृष्टिकूं तथा रात्रिरात्रिविषे प्रलयकूं कथन करणेवास्तै ही प्रारंभ कन्या है । ता ब्रह्माके दिनसृष्टिविषे तथा रात्रि-प्रलयविषे आकाशादिक भूतोंकी उत्पत्ति तथा नाश होवै नहीं किंतु ते आकाशादिक भूत तहां ज्योंके त्यों बने रहै हैं । यातै ता अव्यक्त शब्दकरिकै आकाशा-दिकोंका कारणरूप अव्याकृत अवस्थाका ग्रहण करणा नहीं किंतु ता अव्यक्त-शब्दकरिकै ब्रह्माके सुषुप्ति अवस्थाका ग्रहण करणा । अर्थात् सुषुप्ति अवस्थाकूं प्राप्त हुए प्रजापतिका नाम अव्यक्त है । ऐसे अव्यक्ततै शरीरविषयादिरूप भोगकी भूमियांरूप व्यक्तियां उत्पन्न होवै हैं अर्थात् पूर्व सूक्ष्मरूप करिकै रही हुई ते व्यक्तियां व्यवहार करणेविषे समर्थतारूपकरिकै अभिव्यक्तकूं प्राप्त होवै हैं । और तिस प्रजापतिनामा ब्रह्माके रात्रिके आगमनविषे अर्थात् तिस ब्रह्माके सुषुप्ति कालविषे ते सर्व व्यक्तियां जिस अव्यक्तरूप कारणतै पूर्व प्रादुर्भूत हुईथीं, तिसी अव्यक्तनामा कारणविषे लयभावकूं प्राप्त होवै हैं ॥ १८ ॥

इस प्रकार यह संसार यद्यपि शीघ्रही विनाशकूं प्राप्त होवै है तथापि इस संसारकी निवृत्ति होती नहीं काहेतै अविद्या काम कर्म इन तीनोंकरिकै परतंत्र हुआ यह संसार पुनःपुनः प्रादुर्भावकूं प्राप्त होवै है । तथा ता प्रादुर्भावकूं प्राप्तहुए इस संसारका ता अविद्या काम कर्मवशातै पुनःपुनः तिरोभाव होवै है । ऐसे आगमापायी संसारविषे वर्तमान जितनेक प्राणी हैं ते प्राणीभी ता अविद्या काम कर्म करिकै परतंत्रही हैं । ऐसे परतंत्र प्राणियोंकूंही जन्ममरणादिक दुःखोंकी प्राप्ति होवै है । यातै इस दुःखरूप संसारतै निवृत्त होणाही श्रेष्ठ है या प्रकारके वैराग्यकी उत्पत्तिवास्तै तथा इस संसारका समान नामरूप करिकैही पुनः पुनः प्रादुर्भाव होणेतै कृतनाश अकृताभ्यागमरूप दोषकी निवृत्ति करणेवास्तै श्रीभगवान् कहैहै—

भूतग्रामः स एवायं भूत्वा भूत्वा प्रलीयते ॥

रात्र्यागमेऽवशः पार्थ प्रभवत्यहरागमे ॥ १९ ॥

(पदच्छेदः) भूतग्रामः । सः । एवं । अयम् । भूत्वा । भूत्वा ।
प्रैलीयते । रात्र्यांगमे । अवशः । पार्थ । प्रभवति । अंहरागमे ॥ १९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पूर्वकल्पविषे था सोई ही यह प्राणियोंका समुदाय उत्तरउत्तर कल्पविषे उत्पन्न होइके उत्पन्न होइके परतंत्र हुआ ब्रह्माके दिनेके आगमनविषे तौ उत्पन्न होवैहै और रात्रिके आगमनविषे लैय होवैहै ॥ १९ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! जो स्थावर जंगमभूतोंका समुदाय पूर्वकल्पविषे स्थित था सोईही भूतोंका समुदाय उत्तरउत्तर कल्पविषे उत्पन्न होवै है । कल्पकल्पविषे अन्य अन्य नवीन भूतोंका समुदाय उत्पन्न होवै नहीं । काहेतैं जैसे तार्किक असत्कार्यकी उत्पत्तिकूं अंगीकार करैं हैं तैसे वेदांत सिद्धांतविषे असत्कार्यकी उत्पत्ति अंगीकार है नहीं । जो कदाचित् असत्कीभी उत्पत्ति होती होवै तौ नरशृंग वंध्यापुत्रकीभी उत्पत्ति होणी चाहिये । यातैं असत्कार्यकी उत्पत्ति होवै नहीं किंतु आपणी उत्पत्तितैं पूर्व आपणे कारणविषे सूक्ष्मरूपकरिकै रहेहुए कार्यकीही कारण सामग्रीके वशतैं पुनः अभिव्यक्ति होवैहै । किंवा जो कदाचित् कल्पकल्पविषे अन्यअन्य नवीन प्राणियोंकी उत्पत्ति अंगीकार करिये तौ पूर्वकल्पके अंतविषे प्राणियोंनैं करे जे पुण्यपापकर्म हैं तिन कर्मोंकाभोगतैं विनाही नाश होवैगा और इस कल्पके आदिविषे उत्पन्न भये जे प्राणी हैं तिन प्राणियोंकूं पूर्व नहीं करेहुए पुण्यपापकर्मोंके सुखदुःखरूप फलका भोग होवैगा । इसीकूं ही शास्त्रविषे कृतनाश अकृताभ्यागम कहैंहैं । सो आत्मज्ञानतैं रहित पुरुषोंकूं करेहुए कर्मका फलके भोगतैं विना नाश कहणा तथा न करेहुए कर्मोंके फलका भोग कहणा शास्त्रतैं विरुद्ध है । काहेतैं शास्त्रविषे यह कथा है—(अवश्यमेव भोक्तव्यं कृतं कर्म शुभाशुभम् । नाभुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि ॥) अर्थ यह—आत्मज्ञानतैं रहित अज्ञानी पुरुषनैं जो शुभ कर्म क-याहै अथवा अशुभ कर्म क-या है सो शुभअशुभ कर्म अवश्यकरिकै भोग्या जावैहै । तिस अज्ञानी पुरुषकूं भोग दियेतैं विना सोशुभअशुभ कर्म शतकोटिकल्पोंकरिकैभी नाशकूं प्राप्त होवै नहीं । या कारणतैंभी कल्पकल्पविषे नवीनप्राणियोंकी उत्पत्ति होवै नहीं किंतु पूर्वपूर्वकल्पविषे स्थित प्राणियोंकीही उत्तरउत्तर कल्पविषे उत्पत्ति होवैहै । किंवा यह वार्ता केवल युक्तिकरिकैही सिद्ध नहीं है किंतु साक्षात्श्रुति भगवतीही इस अर्थकूं कथन करैंहै । तहां श्रुति—(सूर्याचंद्रमनौ धाता यथा पूर्वमकल्पयत् ॥ दिवं च पृथिवीं

चांतरिक्षमथोस्वरिति ॥) अर्थ यह—सूर्य चंद्रमा पृथिवी अंतरिक्ष स्वर्ग इसमें आदिलैके यह सर्व जगत् जिसप्रकारका पूर्वपूर्वकल्पविषे था तिसीतिसी प्रकारका उत्तरउत्तर कल्पविषे परमेश्वर रचता भया इति । सोईही यह स्थावर जंगमरूप भूतोंका समुदाय अविद्याकामकर्म करिकै परतंत्रहुआ तिस ब्रह्माके दिनके आगमन-विषे तौ तिस पूर्व उक्तरूप कारणतैं प्रादुर्भावकूं प्राप्त होवैहै । और तिस ब्रह्माके रात्रिके आगमनविषे तिस अव्यक्तरूप कारणविषे लयभावकूं प्राप्त होवैहै ॥ १९ ॥

इस प्रकार अविद्याकामकर्मके अधीन प्राणियोंका वारंवार उत्पत्ति विनाश दिखाइकै (आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुन) इस पूर्वउक्त वचनका अर्थ तीन श्लोकों करिकै उपपादन क-या । अब (मामुपेत्य पुनर्जन्म न विद्यते) इस पूर्वउक्त वचनका अर्थ दोश्लोकों करिकै श्रीभगवान् उपपादन करें हैं—

परस्तस्मात्तु भावोऽन्योऽव्यक्तोऽव्यक्तात्सनातनः ॥

यः स सर्वेषु भूतेषु नश्यत्सु न विनश्यति ॥ २० ॥

(पदच्छेदः) परः । तस्मात् । तु । भावः । अन्यः । अव्यक्तः । अव्यक्तात् । सनातनः । यः । सः । सर्वेषु । भूतेषु । नश्यत्सु । न । विनश्यति ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो सत्त्वरूपभाव तिस अव्यक्ततैं पर है तथा अत्यंत विलक्षण है तथा इंद्रियोंका अविषय है । तथा नित्य है सो सत्त्वरूप भाव सर्व भूतोंके नाशहुएभी नहीं नाश होवै है ॥ २० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सर्वकल्पित प्रपंचविषे अनुस्यूत जो सत्त्वरूप भाव है सो सत्त्वरूप भाव कैसा है—पूर्व कथनक-या जो चराचर स्थूलप्रपंचका कारणभूत हिरण्यगर्भनामा अव्यक्त है तिस अव्यक्ततैंभी पर है अर्थात् ता अव्यक्ततैं व्यतिरिक्त है अथवा ता अव्यक्ततैं श्रेष्ठ है । काहेतैं सो सत्त्वरूपभाव तिस हिरण्यगर्भरूप अव्यक्तकाभी कारणरूप है । शंका—हे भगवन् ! तिस सत्त्वरूप भावकूं तिस अव्यक्ततैं व्यतिरिक्तता हुएभी तिस अव्यक्तकी सादृश्यता होवैगी । जैसे गवयकूं गौतैं व्यतिरिक्तता हुएभी गौकी सादृश्यता है । एसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (अन्यः इति) हे अर्जुन ! सो सत्त्वरूप तिस अव्यक्ततैं अन्य है । अर्थात् अत्यंत विलक्षण है किसी अंशविषेभी ता अव्यक्तके सदृश नहीं है । तहां श्रुति—(न तस्य

प्रतिमा अस्ति ।) अर्थ यह—तिस सत्त्वरूप परमात्माके सदृश कोईभी पदार्थ है नहीं इति । शंका—हे भगवन् ! ऐसा सत्त्वरूपभाव सर्वलोकोंकूं प्रत्यक्ष क्यों नहीं होता ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहें हैं (अव्यक्तः इति) हे अर्जुन ! सो सत्त्वरूपभाव अव्यक्तरूप है अर्थात् रूपादिक गुणोंतैं रहित होणेतैं चक्षुआदिक इंद्रियोंका अविषय है । तहां श्रुति—(न चक्षुषा पश्यति कश्चिदेनम् ।) अर्थ यह—इस आत्मादेवकूं चक्षुआदिक इंद्रियोंकरिकै कोईभी देखसकता नहीं इति । पुनः कैसा है सो सत्त्वरूपभाव—सनातन है अर्थात् उत्पत्तिनाशतैं रहित होणेतैं सर्वदा नित्य है । इहां (तस्मात्) या वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तु शब्द परित्याग करणेयोग्य अनित्य अव्यक्ततैं तिस सत्त्वरूप नित्य अव्यक्तविषे ग्राह्यत्वरूप विच्छेदताकूं सूचन करे है । अथवा सो तु शब्द नैयायिकोंनैं कल्पना करीहुई जातिरूप सत्ताकी व्यावृत्तिकूं बोधन करे है । काहेतैं सा जातिरूप सत्ता द्रव्य गुण कर्म इन तीन पदार्थोंविषे अनुगतहुईभी सामान्य विशेष समवाय अभाव इन चारि पदार्थोंविषे रहै नहीं । और यह चैतन्यरूप सत्ता तौ सर्वपदार्थोंविषे अनुस्यूत होइकै रहै है । इसप्रकारका जो सत्त्वरूप भाव है सो सत्त्वरूप भाव तिस अव्यक्तनामा हिरण्यगर्भकी न्याई तिन सर्वभूतोंके नाश हुएभी नाश होवै नहीं । तथा तिन सर्वभूतोंके उत्पन्नहुएभी उत्पन्न होवै नहीं । और सो अव्यक्तनामा हिरण्यगर्भ तौ आप कार्यरूप है तथा तिन भूतोंका अभिमानी है । यातैं तिन भूतोंके उत्पत्ति नाशकरिकै तिस हिरण्यगर्भका उत्पत्तिनाश युक्त है । और तिन भूतोंका नहीं अभिमानी है । तथा अकार्यरूप जो सत्त्वरूप परमात्मा-देव है तिस परमात्मादेवका तिन भूतोंके उत्पत्तिनाशकरिकै उत्पत्तिनाश संभवता नहीं ॥ २० ॥

किंच—

अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् ॥

यं प्राप्य न निवर्त्तते तद्वास परमं मम ॥ २१ ॥

(पदच्छेदः) अव्यक्तः । अक्षरः । इति । उक्तः । तंम् । आहुः । परंमाम् । गतिम् । यंम् । प्राप्य । न । निवर्त्तते । तत् । धाम । परमम् । मम ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो सत्त्वरूपभाव इहां अव्यक्त अक्षर इसनामकरिकै कथनकन्या है तिस सत्त्वरूपभावकूं श्रुतिस्मृतियां परम गति कहै हैं जिस सत्ता-

रूपभावकूं प्राप्तहोइकै यह अधिकारी जन पुनः नहीं जन्मकूं प्राप्त होवैहै सो सत्ता-
रूप भाव में परमेश्वरका सर्वतैं उत्कृष्ट स्वरूपही है ॥ २१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो सत्तारूपभाव इस गीताशास्त्रविषे इंद्रियोंका
अविषय होणेतैं अव्यक्त इस नामकरिकै पूर्व कथन कन्या है तथा जो सत्तारूप
भाव नाशतैं रहित होणेतैं अथवा सर्वत्र व्यापक होणेतैं अक्षर इस नामकरिकै
पूर्व कथन कन्या है तथा अन्य श्रुति स्मृतियोंविषेभी अव्यक्त अक्षर इस नाम-
करिकै कथन कन्या है तिस सत्तारूप भावकूं श्रुतिस्मृतियां परमगतिरूप कहैं हैं ।
इहां (परमाम्) इस शब्दकरिकै उत्पत्तिनाशतैं रहित स्वप्रकाश परमानंदरूपका
ग्रहण करना । और मुमुक्षु जनोकूं एक आत्मज्ञानकरिकैही जो पुरुषार्थ प्राप्त
होवैहै ताका नाम गति है अर्थात् तिस सत्तारूपभावकूं श्रुतिस्मृतियां स्वप्रकाश
परमानंदस्वरूप परमपुरुषार्थरूप कहैं हैं । अथवा ब्रह्मलोकपर्यंत जा गति है सा
गति कार्यरूप होणेतैं अपरमा है । और यह चैतन्यसत्तारूप गति तौ कार्यकारण-
भावतैं रहित होणेतैं परमा है इति । तहां श्रुति—(एषास्य परमा गतिः । पुरु-
षान्न परं किंचित्सा काष्ठा सा परा गतिः ।) अर्थ यह—यह सत्चित्आनंदस्वरूप
परमात्मादेव ही इस विद्वान् पुरुषकी परम गति है । ऐसे परमात्मादेवतैं परे
कोईभी वस्तु नहीं है किंतु सो परमात्मादेवही सर्वका अवधि है तथा परम-
गति है इति । और जिस सत्तारूप भावकूं यह अधिकारी जन प्राप्त होइकै पुनः
संसारविषे पतन होते नहीं अर्थात् पुनः जन्मकूं प्राप्त होते नहीं सो सत्तारूप भाव
में परमेश्वरका परम धाम है अर्थात् सो सत्तारूप भाव में परिपूर्ण विष्णुका सर्वतैं
उत्कृष्ट तथा सर्व उपाधियोंतैं रहित वास्तवस्वरूप है । तहां श्रुति—(तद्विष्णोः
परमं पदम्) अर्थ यह—जिस सत्चित्आनंदस्वरूप अद्वितीय निर्गुणब्रह्मकूं अहं
ब्रह्मास्मि इसप्रकार अभेदरूपतैं प्राप्त होइकै तत्त्ववेत्ता पुरुष पुनः जन्ममरणरूप
संसारकूं प्राप्त होते नहीं । सो अद्वितीय निर्गुण ही विष्णुका परमपद है अर्थात्
ता विष्णुका वास्तवरूप है इति । इहां (राहोः शिरः पुरुषस्य चैतन्यम्) इस
स्थलविषे जैसे राहुशिरके अभेदहुएभी तथा पुरुषचैतन्यके अभेद हुएभी भेदकी
कल्पना करिकै पृष्ठी विभक्ति है । वास्तवतैं राहुशिरका तथा पुरुषचैतन्यका अभेदही
है । तैसे (मम धाम) इस वचनविषेभी परमेश्वरके तथा सत्तारूप धामके वास्तवतैं
अभेदहुएभी भेदकी कल्पनाकरिकै पृष्ठीविभक्ति है । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया ।

जिस अक्षर अव्यक्तरूप भावकूं श्रुतियां परमगतिरूप कहैंहैं । सा परमगति मैं परमेश्वरही हूं ॥ २१ ॥

तहां (अनन्यचेताः सततं यो मां स्मरति नित्यशः । तस्याहं सुलभः पार्थ नित्य-
युक्तस्य योगिनः ।) इस श्लोककारिकै पूर्व कथनकन्या जो भक्तियोग है सो भक्तियो-
गही तिस परमगतिके प्राप्तिका उपाय है इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैंहैं—

पुरुषः स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया ॥

यस्यांतःस्थानि भूतानि येन सर्वमिदं ततम् ॥ २२ ॥

(पदच्छेदः) पुंरुषः । सः । परः । पार्थ । भक्त्या । लभ्यः । तुं । अन-
न्यया । यस्य । अंतःस्थानि । भूतानि । येन । सर्वम् । इदम् । ततम् ॥ २२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो पूर्वउक्त निरतिशय परमात्मा पुरुष अनन्य भक्ति-
कारिकै ही प्राप्तहोवैहै जिस पुरुषके सर्वभूत अंतर्वर्ति हैं तथा जिस पुरुषने यह
सर्व जगत् व्याप्त करयाहै ॥ २२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सो निरतिशय परमात्मा पुरुष मैंही हूं । ऐसा मैं
परमात्मा देव एक अनन्य भक्तिकारिकैही प्राप्त होताहूं । तहां मैं परमेश्वरतैं विना
नहीं विद्यमान है अन्यविषय जिसविषे ऐसी जा प्रेमलक्षणा भक्ति है ताका नाम
अनन्यभक्ति है सो निरतिशयपुरुष कौन है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए
श्रीभगवान् कहैंहैं (यस्यांतःस्थानि इति) हे अर्जुन ! जिस कारण पुरुषके
यह सर्व कार्यरूपभूत अंतर्वर्ती हैं काहेतैं इस लोकविषेभी जोजो कार्य होवैंहैं सोसो
कार्य आपणे उपादानकारणकेही अंतर्वर्ती होवैं हैं । जैसे घटशरावादिक कार्य
मृत्तिकारूप कारणके ही अंतर्वर्ती होवैं हैं तैसे यह सर्व कार्यप्रपंच तिस कारण-
रूप पुरुषके अंतर्वर्ती हैं । इसी कारणतैंही जिस पुरुषने यह सर्व कार्यप्रपंच
व्याप्त कया है । जैसे मृत्तिकारूप कारणने घटशरावादिक सर्व कार्य व्याप्त
करैंहैं । तहां श्रुति—(यस्मात्परं नापरमस्ति किंचित् यस्मान्नाणीयो न ज्यायोस्ति
कश्चित् । वृक्ष इव स्तब्धो दिवि तिष्ठत्येकस्तेनेदं पूर्णं पुरुषेण सर्वम् । यच्च किंचि-
ज्जगत्यस्मिन् दृश्यते श्रूयतेपि वा । अंतर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः ॥)
अर्थ यह—जिस परमात्मादेवतैं कोईभी वस्तु पर तथा अपर नहीं है । तथा जिस
परमात्मादेवतैं कोईभी वस्तु अत्यंत अणु तथा अत्यंत महान् नहीं है । तथा जो

व्यवस्था है । क्रममुक्ति है फल जिनोंका ऐसी जे दहरादिक उपासना हैं तिन उपासनावों करिके जे पुरुष देवधानमार्गद्वारा तिस ब्रह्मलोककूं प्राप्त हुएहैं तिन उपासक पुरुषोंकूंही तहां उत्पन्नहुए तत्त्वसाक्षात्कार करिके ब्रह्माके साथि मोक्षकी प्राप्ति होवैहै । यातैं ते उपासक पुरुष पुनरावृत्तिकूं प्राप्त होवैं नहीं । और जे पुरुष पंचाग्नि विद्यादिकों करिके ता ब्रह्मलोककूं प्राप्त हुएहैं, तिन पुरुषोंकूं तहां तत्त्वसाक्षात्कारकी प्राप्ति होवै नहीं । यातैं ते पुरुष तौ वहां भोगोंकूं भोगिके अवश्यकरिके पुनरावृत्तिकूं प्राप्त होवैं हैं । परंतु ते उपासक पुरुषभी जिस कल्पविषे तिस ब्रह्मलोककूं प्राप्त हुएहैं तिस कल्पविषे पुनरावृत्तिकूं प्राप्त होते नहीं किंतु दूसरे कल्पविषे पुनरावृत्तिकूं प्राप्त होवैंहैं । यातैं (ब्रह्मलोकमभिसंपद्यते न च पुनरावर्त्तते) इत्यादिक श्रुतियोंनैं तथा (अनावृत्तिशब्दात्) इस सूत्रनैं ब्रह्मलोकविषे प्राप्तहुए उपासकपुरुषोंकी जो पुनरावृत्ति कथन करीहै सो क्रम-मुक्तिवाले उपासक पुरुषोंकी अपुनरावृत्ति कथन करीहै । और जे श्रुतिस्मृतिवचन ब्रह्मलोकविषे प्राप्तहुए पुरुषोंकी पुनरावृत्तिकूं कथन करैहैं ते वचन तौ पंचाग्नि-विद्यादिकों करिके ब्रह्मलोककूं प्राप्तहुए पुरुषोंके पुनरावृत्तिकूं कथन करैं हैं । यातैं उपासकपुरुषोंकी ब्रह्मलोकतैं अपुनरावृत्तिकूं कथन करणेहारे वचनोंका तथा ता ब्रह्मलोकतैं पुनरावृत्तिकूं कथन करणेहारे वचनोंका परस्पर विरोध होवै नहीं । ता पंचाग्निविद्याका स्वरूप आत्मपुराणके षष्ठअध्यायविषे हम विस्तारतैं निरूपण करिआये हैं ॥ १६ ॥

तहां ब्रह्मलोकसहित सर्वलोक कालकरिके परिच्छिन्न होणेतैं पुनरावृत्तिवालेही हैं । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

सहस्रयुगपर्यंतमहर्षद्ब्रह्मणो विदुः ॥

रात्रिं युगसहस्रांतां तेहोरात्रविदो जनाः ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) सहस्रयुगपर्यंतम् । अर्हः । यत् । ब्रह्मणः । विदुः । रात्रिम् । युगसहस्रांताम् । ते । अहोरात्रविदः । जनाः ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जे पुरुष ब्रह्माके चतुर्युगसहस्रपर्यंत दिनकूं जानैं हैं तथा चतुर्युगसहस्र पर्यंत रात्रिकूं जानैं हैं ते योगीजनही दिनरात्रिकूं जानणेहारे हैं ॥ १७ ॥

भा० टी०—तहां सत्रह लक्ष अष्टावीस सहस्र वर्ष १७२८००० सत्ययुगका परिमाण होवैहै और बारह लक्ष छियानवें सहस्र वर्ष १२९६००० त्रेतायुगका

व्यवस्था है । क्रममुक्ति है फल जिनोंका ऐसी जे दहरादिक उपासना हैं तिन उपासनावों करिके जे पुरुष देवयानमार्गद्वारा तिस ब्रह्मलोककूं प्राप्त हुएहैं तिन उपासक पुरुषोंकूही तहां उत्पन्नहुए तत्त्वसाक्षात्कार करिके ब्रह्माके साथि मोक्षकी प्राप्ति होवैहै । यातैं ते उपासक पुरुष पुनरावृत्तिकूं प्राप्त होवैं नहीं । और जे पुरुष पंचाग्नि विद्यादिकों करिके ता ब्रह्मलोककूं प्राप्त हुएहैं, तिन पुरुषोंकूं तहां तत्त्वसाक्षात्कारकी प्राप्ति होवै नहीं । यातैं ते पुरुष तौ वहां भोगोंकूं भोगिके अवश्यकरिके पुनरावृत्तिकूं प्राप्त होवैं हैं । परंतु ते उपासक पुरुषभी जिम कल्पविषे तिस ब्रह्मलोककूं प्राप्त हुएहैं तिस कल्पविषे पुनरावृत्तिकूं प्राप्त होते नहीं किंतु दूसरे कल्पविषे पुनरावृत्तिकूं प्राप्त होवैंहैं । यातैं (ब्रह्मलोकमभिसंपद्यते न च पुनरावर्त्तते) इत्यादिक श्रुतियाँनैं तथा (अनावृत्तिशब्दात्) इस सूत्रनैं ब्रह्मलोकविषे प्राप्तहुए उपासकपुरुषोंकी जो पुनरावृत्ति कथन करीहै सो क्रम-मुक्तिवाले उपासक पुरुषोंकी अपुनरावृत्ति कथन करीहै । और जे श्रुतिस्मृतिवचन ब्रह्मलोकविषे प्राप्तहुए पुरुषोंकी पुनरावृत्तिकूं कथन करैहैं ते वचन तौ पंचाग्नि-विद्यादिकों करिके ब्रह्मलोककूं प्राप्तहुए पुरुषोंके पुनरावृत्तिकूं कथन करैं हैं । यातैं उपासकपुरुषोंकी ब्रह्मलोकतैं अपुनरावृत्तिकूं कथन करणेहारे वचनोंका तथा ता ब्रह्मलोकतैं पुनरावृत्तिकूं कथन करणेहारे वचनोंका परस्पर विरोध होवै नहीं । ता पंचाग्निविद्याका स्वरूप आत्मपुराणके षष्ठअध्यायविषे हम विस्तारतैं निरूपण करिआये हैं ॥ १६ ॥

तहां ब्रह्मलोकसहित सर्वलोक कालकरिके परिच्छिन्न होणेतैं पुनरावृत्तिवालेही हैं । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

सहस्रयुगपर्यंतमहर्षद्ब्रह्मणो विदुः ॥

रात्रिं युगसहस्रांतां तेहोरात्रविदो जनाः ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) सहस्रयुगपर्यंतम् । अर्हः । यत् । ब्रह्मणः । विदुः । रात्रिम् । युगसहस्रांताम् । ते । अहोरात्रविदः । जनाः ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जे पुरुष ब्रह्माके चतुर्युगसहस्रपर्यंत दिनकूं जानैं हैं तथा चतुर्युगसहस्र पर्यंत रात्रिकूं जानैं हैं ते योगीजनही दिनरात्रिकूं जानणेहारे हैं ॥ १७ ॥

भा० टी०—तहां सत्रह लक्ष अठ्ठावीस सहस्र वर्ष १७२८००० सत्ययुगका परिमाण होवैहै और चारह लक्ष छियानवें सहस्र वर्ष १२९६००० त्रेतायुगका

परिमाण होवैहै । और आठ लक्ष चौसठसहस्रवर्ष ८६४००० द्वापर युगका परिमाण होवैहै । और च्यारि लक्ष बत्तीस सहस्र वर्ष ४३२००० कलियुगका परिमाण होवैहै । यह चारों युग जबी एक सहस्रवार व्यतीत होवैं हैं तबी प्रजापतिनामा ब्रह्माका एकदिन होवैहै । इसीप्रकार यह च्यारियुग जबी एकसहस्रवार व्यतीत होवैं हैं तबी तिस ब्रह्माकी एकरात्रि होवैहै । यह ही ब्रह्माके दिनरात्रिका परिमाण (चतुर्युगसहस्रं तु ब्रह्मणो दिनमुच्यते) इत्यादिक पुराणके वचनोंविषेभी कथन कन्याहै । इस प्रकारके ब्रह्माके दिनकूं तथा रात्रिकूं जे पुरुष जानैंहैं ते योगीजनही रात्रि दिनके जानणेहारे कहेजावैं हैं । और जे पुरुष सूर्य चंद्रमाकी गतिकरिकै दिनरात्रिकूं जानैंहैं ते पुरुष दिनरात्रिके जानणेहारे कहेजावैं नहीं । जिस कारणतैं ते पुरुष अल्पदर्शी हैं ॥ १७ ॥

इस प्रकार ब्रह्माके दिनरात्रि जबी पंचदश होवैं हैं तबी ता ब्रह्माका एक पक्ष कह्याजावैहै । ऐसे दो पक्षोंका एकमास कह्याजावैहै । ऐसे द्वादशमासोंका एक वर्ष कह्याजावैहै । ऐसे एकशत १०० वर्ष ता ब्रह्माकी परम आयुष होवैहै । तहां प्रथम पचासवर्ष प्रथमपरार्द्ध कह्या जावैहै और दूसरे पचासवर्ष द्वितीय परार्द्ध कह्या जावैहै । ऐसी शतवर्ष आयुषकूं भोगिकै सो ब्रह्मा नाशकूं प्राप्त होवैहै । इस प्रकारतैं सो ब्रह्माभी कालकरिकै परिच्छिन्न होणेतैं अनित्यही है यातैं क्रममुक्तितैं रहित पुरुषोंकी तिस ब्रह्मलोकतैं पुनरावृत्ति युक्तही है । और जे इंद्रादिक देवता तिस ब्रह्मातैंभी नीचे हैं ते इंद्रादिक देवता तौ तिस ब्रह्माके एक दिनरूप कालकरिकैही परिच्छिन्न हैं । यातैं तिन इंद्रादिक देवतावोंके लोकोंतैं इन पुरुषोंकी पुनरावृत्ति होवैहै याकेविषे क्या कहणाहै । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करै हैं—

अव्यक्ताद्व्यक्तयः सर्वाः प्रभवंत्यहरागमे ॥

रात्र्यागमे प्रलीयंते तत्रैवाव्यक्तसंज्ञके ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) अव्यक्तात् । व्यक्तयः । सर्वाः । प्रभवन्ति । अहरागमे ॥ रात्र्यागमे । प्रलीयंते । तत्र । एव । अव्यक्तसंज्ञके ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिस ब्रह्माके दिनके आगमनविषे अव्यक्ततैं यह सर्व व्यक्तियां उत्पन्न होवैं हैं और रात्रिके आगमनविषे ते सर्वव्यक्तियां तिस अव्यक्तनामा कारणविषे ही प्रलयकूं प्राप्त होवैं हैं ॥ १८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्व जो ब्रह्माका दिन कथन कन्या है ता दिनके आगमविषे अर्थात् ता ब्रह्माके जाग्रतकालविषे अव्यक्तते यह सर्व व्यक्तियां उत्पन्न होवै हैं । यद्यपि अन्यस्थलविषे अव्यक्त शब्द अव्याकृत अवस्थाकाही वाचक होवै है तथापि इहां अव्यक्तशब्दकरिके अव्याकृत अवस्थाका ग्रहण करना नहीं काहेतै इहां प्रसंगविषे ब्रह्माके दिनदिनविषे सृष्टिकूं तथा रात्रिरात्रिविषे प्रलयकूं कथन करणेवास्तै ही प्रारंभ कन्या है । ता ब्रह्माके दिनसृष्टिविषे तथा रात्रि-प्रलयविषे आकाशादिक भूतोंकी उत्पत्ति तथा नाश होवै नहीं किंतु ते आकाशादिक भूत तहां ज्योंके त्यों बने रहै हैं । यातै ता अव्यक्त शब्दकरिके आकाशा-दिकोंका कारणरूप अव्याकृत अवस्थाका ग्रहण करना नहीं किंतु ता अव्यक्त-शब्दकरिके ब्रह्माके सुषुप्ति अवस्थाका ग्रहण करना । अर्थात् सुषुप्ति अवस्थाकूं प्राप्त हुए प्रजापतिका नाम अव्यक्त है । ऐसे अव्यक्तते शरीरविषयादिरूप भोगकी भूमियारूप व्यक्तियां उत्पन्न होवै हैं अर्थात् पूर्व सूक्ष्मरूप करिके रही हुई ते व्यक्तियां व्यवहार करणेविषे समर्थतारूपकरिके अभिव्यक्तकूं प्राप्त होवै हैं । और तिस प्रजापतिनामा ब्रह्माके रात्रिके आगमनविषे अर्थात् तिस ब्रह्माके सुषुप्ति कालविषे ते सर्व व्यक्तियां जिस अव्यक्तरूप कारणतै पूर्व प्रादुर्भूत हुई थीं, तिसी अव्यक्तनामा कारणविषे लयभावकूं प्राप्त होवै हैं ॥ १८ ॥

इस प्रकार यह संसार यद्यपि शीघ्रही विनाशकूं प्राप्त होवै है तथापि इस संसारकी निवृत्ति होती नहीं काहेतै अविद्या काम कर्म इन तीनोंकरिके परतंत्र हुआ यह संसार पुनःपुनः प्रादुर्भावकूं प्राप्त होवै है । तथा ता प्रादुर्भावकूं प्राप्तहुए इस संसारका ता अविद्या काम कर्मवशतै पुनःपुनः तिरोभाव होवै है । ऐसे आगमाषायी संसारविषे वर्तमान जितनेक प्राणी हैं ते प्राणीभी ता अविद्या काम कर्म करिके परतंत्रही हैं । ऐसे परतंत्र प्राणियोंकूही जन्ममरणादिक दुःखोंकी प्राप्ति होवै है । यातै इस दुःखरूप संसारतै निवृत्त होणाही श्रेष्ठ है या प्रकारके वैराग्यकी उत्पत्तिवास्तै तथा इस संसारका समान नामरूप करिकेही पुनः पुनः प्रादुर्भाव होणेतै कृतनाश अकृताभ्यागमरूप दोषकी निवृत्ति करणेवास्तै श्रीभगवान् कहै हैं—

भूतग्रामः स एवायं भूत्वा भूत्वा प्रलीयते ॥

रात्र्यागमेऽवशः पार्थ प्रभवत्यहरागमे ॥ १९ ॥

(पदच्छेदः) भूतग्रामः । संः । एवं । अयम् । भूत्वा । भूत्वा । प्रलीयते । रात्र्यौगमे । अवशः । पार्थ । प्रभवति । अंहरागमे ॥ १९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पूर्वकल्पविषे था सोई ही यह प्राणियोंका समुदाय उत्तरउत्तर कल्पविषे उत्पन्न होइके उत्पन्न होइके परतंत्र हुआ ब्रह्माके दिनेके आगमनविषे तौ उत्पन्न होवैहै और रात्रिके आगमनविषे लय होवैहै ॥ १९ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! जो स्थावर जंगमभूतोंका समुदाय पूर्वकल्पविषे स्थित था सोईही भूतोंका समुदाय उत्तरउत्तर कल्पविषे उत्पन्न होवै है । कल्पकल्पविषे अन्य अन्य नवीन भूतोंका समुदाय उत्पन्न होवै नहीं । काहेतैं जैसे तार्किक असत्कार्यकी उत्पत्तिकूं अंगीकार करैं हैं तैसे वेदांत सिद्धांतविषे असत्कार्यकी उत्पत्ति अंगीकार है नहीं । जो कदाचित् असत्कीभी उत्पत्ति होती होवै तौ नरशृंग वंध्यापुत्रकीभी उत्पत्ति होणी चाहिये । यातैं असत्कार्यकी उत्पत्ति होवै नहीं किंतु आपणी उत्पत्तितैं पूर्व आपणे कारणविषे सूक्ष्मरूपकरिके रहेहुए कार्यकीही कारण सामग्रीके वशतैं पुनः अभिव्यक्ति होवैहै । किंवा जो कदाचित् कल्पकल्पविषे अन्यअन्य नवीन प्राणियोंकी उत्पत्ति अंगीकार करिये तौ पूर्वकल्पके अंतविषे प्राणियोंनैं करे जे पुण्यपापकर्म हैं तिन कर्मोंकाभोगतैं विनाही नाश होवैगा और इस कल्पके आदिविषे उत्पन्न भये जे प्राणी हैं तिन प्राणियोंकूं पूर्व नहीं करेहुए पुण्यपापकर्मोंके सुखदुःखरूप फलका भोग होवैगा । इसीकूं ही शास्त्रविषे कृतनाश अकृताभ्यागम कहैंहैं । सो आत्मज्ञानतैं रहित पुरुषोंकूं करेहुए कर्मका फलके भोगतैं विना नाश कहणा तथा न करेहुए कर्मोंके फलका भोग कहणा शास्त्रतैं विरुद्ध है । काहेतैं शास्त्रविषे यह कह्या है—(अवश्यमेव भोक्तव्यं कृतं कर्म शुभाशुभम् । नाभुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि ॥) अर्थ यह—आत्मज्ञानतैं रहित अज्ञानी पुरुषनैं जो शुभ कर्म क-याहै अथवा अशुभ कर्म क-या है सो शुभअशुभ कर्म अवश्यकरिके भोग्या जावैहै । तिस अज्ञानी पुरुषकूं भोग दियेतैं विना सोशुभअशुभ कर्म शतकोटिकल्पोंकरिकेभी नाशकूं प्राप्त होवै नहीं । या कारणतैंभी कल्पकल्पविषे नवीनप्राणियोंकी उत्पत्ति होवै नहीं किंतु पूर्वपूर्वकल्पविषे स्थित प्राणियोंकीही उत्तरउत्तर कल्पविषे उत्पत्ति होवैहै । किंवा यह वार्ता केवल युक्तिकरिकेही सिद्ध नहीं है किंतु साक्षात्श्रुति भगवतीही इस अर्थकूं कथन करैहै । तहां श्रुति—(सूर्याचंद्रमसौ धाता यथा पूर्वमकल्पयत् ॥ दिवं च पृथिवीं

चांतरिक्षमथोस्वरिति ॥) अर्थ यह—सूर्य चंद्रमा पृथिवी अंतरिक्ष स्वर्ग इसतैं आदिलैके यह सर्व जगत् जिसप्रकारका पूर्वपूर्वकल्पविषे था तिसीतिसी प्रकारका उत्तरउत्तर कल्पविषे परमेश्वर रचता भया इति । सोईही यह स्थावर जंगमरूप भूतोंका समुदाय अविद्याकामकर्म करिकै परतंत्रहुआ तिस ब्रह्माके दिनके आगमन-विषे तौ तिस पूर्व उक्तरूप कारणतैं प्रादुर्भावकूं प्राप्त होवैहैं । और तिस ब्रह्माके रात्रिके आगमनविषे तिस अव्यक्तरूप कारणविषे लयभावकूं प्राप्त होवैहैं ॥ १९ ॥

इस प्रकार अविद्याकामकर्मके अधीन प्राणियोंका वारंवार उत्पत्ति विनाश दिखाइकै (आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुन) इस पूर्वउक्त वचनका अर्थ तीन श्लोकों करिकै उपपादन कया । अब (मायुपेत्य पुनर्जन्म न विद्यते) इस पूर्वउक्त वचनका अर्थ दोश्लोकों करिकै श्रीभगवान् उपपादन करै हैं—

परस्तस्मात्तु भावोऽन्योऽव्यक्तोऽव्यक्तात्सनातनः ॥

यः स सर्वेषु भूतेषु नश्यत्सु न विनश्यति ॥ २० ॥

(पदच्छेदः) परः । तस्मात् । तु । भावः । अन्यः । अव्यक्तः । अव्यक्तात् । सनातनः । यः । सः । सर्वेषु । भूतेषु । नश्यत्सु । न । विनश्यति ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो सत्त्वरूपभाव तिस अव्यक्ततैं पर है तथा अत्यंत विलक्षण है तथा इंद्रियोंका अविषय है । तथा नित्य है सो सत्त्वरूप भाव सर्व भूतोंके नाशहुएभी नहीं नाश होवै है ॥ २० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सर्वकल्पित प्रपंचविषे अनुस्यूत जो सत्त्वरूप भाव है सो सत्त्वरूप भाव कैसा है—पूर्व कथनकया जो चराचर स्थूलप्रपंचका कारणभूत हिरण्यगर्भनामा अव्यक्त है तिस अव्यक्ततैंभी पर है अर्थात् ता अव्यक्ततैं व्यतिरिक्त है अथवा ता अव्यक्ततैं श्रेष्ठ है । काहेतैं सो सत्त्वरूपभाव तिस हिरण्यगर्भरूप अव्यक्तकाभी कारणरूप है । शंका—हे भगवन् ! तिस सत्त्वरूप भावकूं तिस अव्यक्ततैं व्यतिरिक्ता हुएभी तिस अव्यक्तकी सादृश्यता होवैगी । जैसे गवयकूं गौतैं व्यतिरिक्ता हुएभी गौकी सादृश्यता है । एसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (अन्यः इति) हे अर्जुन ! सो सत्त्वरूप तिस अव्यक्ततैं अन्य है । अर्थात् अत्यंत विलक्षण है किमी अंशविषेभी ता अव्यक्तके सदृश नहीं है । तहां श्रुति—(न तस्य

प्रतिमा अस्ति ।) अर्थ यह—तिस सत्त्वरूप परमात्माके सदृश कोईभी पदार्थ है नहीं इति । शंका—हे भगवन् ! ऐसा सत्त्वरूपभाव सर्वलोकोंकूं प्रत्यक्ष क्यों नहीं होता ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (अव्यक्तः इति) हे अर्जुन ! सो सत्त्वरूपभाव अव्यक्तरूप है अर्थात् रूपादिक गुणोंतैं रहित होणेतैं चक्षुआदिक इंद्रियोंका अविषय है । तहां श्रुति—(न चक्षुषा पश्यति कश्चिदेनम् ।) अर्थ यह—इस आत्मादेवकूं चक्षुआदिक इंद्रियोंकरिकै कोईभी देखसकता नहीं इति । पुनः कैसा है सो सत्त्वरूपभाव—सनातन है अर्थात् उत्पत्तिनाशतैं रहित होणेतैं सर्वदा नित्य है । इहां (तस्मात्तु) या वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तु शब्द परित्याग करणेयोग्य अनित्य अव्यक्ततैं तिस सत्त्वरूप नित्य अव्यक्तविषे ग्राह्यत्वरूप विञ्क्षणताकूं सूचन करे है । अथवा सो तु शब्द नैयायिकोंनैं कल्पना करीहुई जातिरूप सत्ताकी व्यावृत्तिकूं बोधन करै है । काहेतैं सा जातिरूप सत्ता द्रव्य गुण कर्म इन तीन पदार्थोंविषे अनुगतहुईभी सामान्य विशेष समवाय अभाव इन च्यारिपदार्थोंविषे रहै नहीं । और यह चैतन्यरूप सत्ता तौ सर्वपदार्थोंविषे अनुस्यूत होइकै रहै है । इसप्रकारका जो सत्त्वरूप भाव है सो सत्त्वरूप भाव तिस अव्यक्तनामा हिरण्यगर्भकी न्याई तिन सर्वभूतोंके नाश हुएभी नाश होवै नहीं । तथा तिन सर्वभूतोंके उत्पन्नहुएभी उत्पन्न होवै नहीं । और सो अव्यक्तनामा हिरण्यगर्भ तौ आप कार्यरूप है तथा तिन भूतोंका अभिमानी है । यातैं तिन भूतोंके उत्पत्ति नाशकरिकै तिस हिरण्यगर्भका उत्पत्तिनाश युक्त है । और तिन भूतोंका नहीं अभिमानी है । तथा अकार्यरूप जो सत्त्वरूप परमात्मा-देव है तिस परमात्मादेवका तिन भूतोंके उत्पत्तिनाशकरिकै उत्पत्तिनाश संभवता नहीं ॥ २० ॥

किंच—

अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् ॥

यं प्राप्य न निवर्तते तद्धाम परमं मम ॥ २१ ॥

(पदच्छेदः) अव्यक्तः । अक्षरः । इति । उक्तः । तम् । आहुः । परमाम् । गतिम् । यम् । प्राप्य । न । निवर्तते । तत् । धाम । परमम् । ममा ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो सत्त्वरूपभाव इहां अव्यक्त अक्षर इसनामकरिकै कथनकन्या है तिस सत्त्वरूपभावकूं श्रुतिस्मृतियां परम गति कहै हैं जिस सत्ता-

रूपभावकूं प्रांतहोइकै यह अधिकारी जन पुनः नहीं जन्मकूं प्राप्त होवैहैं^{१३} सो सत्ता-
रूप भाव में परमेश्वरका सर्वतैं उत्कृष्ट स्वरूपही है ॥ २१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो सत्तारूपभाव इस गीताशास्त्रविषे इंद्रियोंका अविषय होणेतैं अव्यक्त इस नामकरिकै पूर्व कथन क-या है तथा जो सत्तारूप भाव नाशतैं रहित होणेतैं अथवा सर्वत्र व्यापक होणेतैं अक्षर इस नामकरिकै पूर्व कथन क-या है तथा अन्य श्रुति स्मृतियोंविषेभी अव्यक्त अक्षर इस नाम-
करिकै कथन क-या है तिस सत्तारूप भावकूं श्रुतिस्मृतियां परमगतिरूप कहैं हैं । इहां (परमाम्) इस शब्दकरिकै उत्पत्तिनाशतैं रहित स्वप्रकाश परमानंदरूपका ग्रहण करना । और मुमुक्षु जनोंकूं एक आत्मज्ञानकरिकैही जो पुरुषार्थ प्राप्त होवैहैं ताका नाम गति है अर्थात् तिस सत्तारूपभावकूं श्रुतिस्मृतियां स्वप्रकाश परमानंदस्वरूप परमपुरुषार्थरूप कहैं हैं । अथवा ब्रह्मलोकपर्यंत जा गति है सा गति कार्यरूप होणेतैं अपरमा है । और यह चैतन्यसत्तारूप गति तौ कार्यकारण-
भावतैं रहित होणेतैं परमा है इति । तहां श्रुति—(एषास्य परमा गतिः । पुरु-
षाच्च परं किंचित्सा काष्ठा सा परा गतिः ।) अर्थ यह—यह सत्चित्आनंदस्वरूप परमात्मादेव ही इस विद्वान् पुरुषकी परम गति है । ऐसे परमात्मादेवतैं परे कोईभी वस्तु नहीं है किंतु सो परमात्मादेवही सर्वका अवधि है तथा परम-
गति है इति । और जिस सत्तारूप भावकूं यह अधिकारी जन प्राप्त होइकै पुनः संसारविषे पतन होते नहीं अर्थात् पुनः जन्मकूं प्राप्त होते नहीं सो सत्तारूप भाव में परमेश्वरका परम धाम है अर्थात् सो सत्तारूप भाव में परिपूर्ण विष्णुका सर्वतैं उत्कृष्ट तथा सर्व उपाधियोंतैं रहित वास्तवस्वरूप है । तहां श्रुति—(तद्विष्णोः परमं पदम्) अर्थ यह—जिस सत्चित्आनंदस्वरूप अद्वितीय निर्गुणब्रह्मकूं अहं ब्रह्मास्मि इसप्रकार अभेदरूपतैं प्राप्त होइकै तत्त्ववेत्ता पुरुष पुनः जन्ममरणरूप संसारकूं प्राप्त होते नहीं । सो अद्वितीय निर्गुण ही विष्णुका परमपद है अर्थात् ता विष्णुका वास्तवरूप है इति । इहां (राहोः शिरः पुरुषस्य चैतन्यम्) इस स्थलविषे जैसे राहुशिरके अभेदहुएभी तथा पुरुषचैतन्यके अभेद हुएभी भेदकी कल्पना करिकै यष्टी विभक्ति है । वास्तवतैं राहुशिरका तथा पुरुषचैतन्यका अभेदही है । तैसे (मम धाम) इस वचनविषेभी परमेश्वरके तथा सत्तारूप धामके वास्तवतैं अभेदहुएभी भेदकी कल्पनाकरिकै यष्टीविभक्ति है । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया ।

जिस अक्षर अव्यक्तरूप भावकूं श्रुतियां परमगतिरूप कहैंहैं । सा परमगति में परमेश्वरही हूं ॥ २१ ॥

तहां (अनन्यचेताः सततं यो मां स्मरति नित्यशः । तस्याहं सुलभः पार्थ नित्य-
युक्तस्य योगिनः ।) इस श्लोककरिके पूर्व कथनकन्या जो भक्तियोग है सो भक्तियो-
गही तिस परमगतिके प्राप्तिका उपाय है इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैंहैं—

पुरुषः स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया ॥

यस्यांतःस्थानि भूतानि येन सर्वमिदं ततम् ॥ २२ ॥

(पदच्छेदः) पुंरुषः । सः । परः । पार्थ । भक्त्या । लभ्यः । तुं । अन-
न्यया । यस्य । अंतःस्थानि । भूतानि । येन । सर्वम् । इदम् । ततम् ॥ २२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो पूर्वउक्त निरतिशय परमात्मा पुरुष अनन्य भक्ति-
करिके ही प्राप्तहोवैहैं जिस पुरुषके सर्वभूत अंतर्वर्ति हैं तथा जिस पुरुषने यह
सर्व जगत् व्याप्त करयाहै ॥ २२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सो निरतिशय परमात्मा पुरुष मैंही हूं । ऐसा मैं
परमात्मा देव एक अनन्य भक्तिकरिकेही प्राप्त होताहूं । तहां मैं परमेश्वरतैं विना
नहीं विद्यमान है अन्यविषय जिसविषे ऐसी जा प्रेमलक्षणा भक्ति है ताका नाम
अनन्यभक्ति है सो निरतिशयपुरुष कौन है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए
श्रीभगवान् कहैं हैं (यस्यांतःस्थानि इति) हे अर्जुन ! जिस कारण पुरुषके
यह सर्व कार्यरूपभूत अंतर्वर्ति हैं काहेतैं इस लोकविषेभी जोजो कार्य होवैंहैं सोसो
कार्य आपणे उपादानकारणकेही अंतर्वर्ति होवैं हैं । जैसे घटशरावादिक कार्य
मृत्तिकारूप कारणके ही अंतर्वर्ति होवैं हैं तैसे यह सर्व कार्यप्रपंच तिस कारण-
रूप पुरुषके अंतर्वर्ति हैं । इसी कारणतैंही जिस पुरुषने यह सर्व कार्यप्रपंच
व्याप्त कन्या है । जैसे मृत्तिकारूप कारणने घटशरावादिक सर्व कार्य व्याप्त
करैंहैं । तहां श्रुति—(यस्मात्परं नापरमस्ति किंचित् यस्मान्नाणीयो न ज्यायोस्ति
कश्चित् । वृक्ष इव स्तब्धो दिवि तिष्ठत्येकस्तेनेदं पूर्णं पुरुषेण सर्वम् । यच्च किंचि-
ज्जगत्यस्मिन् दृश्यते श्रूयतेपि वा । अंतर्वहिश्व तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः ॥)
अर्थ यह—जिस परमात्मादेवतैं कोईभी वस्तु पर तथा अपर नहीं है । तथा जिस
परमात्मादेवतैं कोईभी वस्तु अत्यंत अणु तथा अत्यंत महान् नहीं है । तथा जो

अद्वितीय परमात्मादेव महान् वृक्षकी न्याई चलायमानतातें रहित है तथा आपणे स्वयंज्योतिःस्वरूपविषे स्थित है तिस परमात्मादेवपुरुषनेही यह सर्व जगत् पूर्ण कन्याहै । और इस जगत्विषे जो कोई वस्तु देखणेविषे आवैहै तथा श्रवणकन्या जावैहै तिस सर्वजगत्कूं अंतरवाह्यतें व्याप्य करिकैही नारायण स्थित है इति । इत्यादिक अनेक श्रुतियां तिस परमात्मादेवकी व्यापकताकूं कथन करै हैं । ऐसा मैं परमात्मादेवकेवल अनन्यभक्तिकरिकैही प्राप्त होवूं । इहां मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रकारका जो तत्त्वज्ञान है सोईही तिस परमात्मादेवकी प्राप्ति है । तिस तत्त्वज्ञानकी प्राप्तिका परमेश्वरकी अनन्यभक्तिही उपाय है । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करीहै । तहां श्रुति—(यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ । तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशंते महात्मनः ॥) अर्थ यह—जिस अधिकारी पुरुषकी परमेश्वरविषे अनन्य भक्ति है और जैसी परमेश्वरविषे अनन्यभक्ति है तैसीही गुरुविषे अनन्यभक्ति है तिस महात्मापुरुषकूंही यह वेदांतकरिकै प्रतिपादित अर्थ अपरोक्ष होवैहै । ता भक्तितें रहित पुरुषकूं ते अर्थ अपरोक्ष होते नहीं । यातें जिज्ञासु जनकूं सा परमेश्वरकी भक्ति अवश्य कर्त्तव्य है ॥ २२ ॥

तहां पूर्व यह वार्त्ता कथन करी थी । जो सगुणब्रह्मके उपासक तिस सगुणब्रह्मकूं प्राप्तहोइकै पुनः आवृत्तिकूं प्राप्त होते नहीं किंतु तहां क्रममुक्तिकूं प्राप्त होवै हैं, तहां तिस सगुणब्रह्मलोकके भोगतें पूर्व नहीं उत्पन्न भया है आत्मताक्षात्कार जिन्होंकूं ऐसे जे उपासक पुरुष हैं तिन उपासक पुरुषोंकूं ता ब्रह्मलोकविषे जाणेवास्तै मार्गकी अपेक्षा अवश्यकरिकै रहैहै । तत्त्ववेत्ता पुरुषोंकी न्याई तिन उपासकपुरुषोंकूं मार्गकी अनपेक्षा नहीं है । यातें उपासक पुरुषोंकूं तिस ब्रह्मलोककी प्राप्तिवास्तै श्रीभगवान् देवयानमार्गका कथन करैहैं । और पितृयानमार्गका जो इहां कथन कन्याहै सो तिस देवयानमार्गकी स्तुतिवास्तै कथन कन्या है—

यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्तिं चैव योगिनः ॥

प्रयाता यांति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ ॥ २३ ॥

(पदच्छेदः) यत्र । काले । तु । अनावृत्तिम् । आवृत्तिम् । च । एव । योगिनः । प्रयाताः । यांति । तं । कालम् । वक्ष्यामि । भरतर्षभ ॥ २३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस मार्गविषे जाणेहारे उपासक कर्मापुरुष अनावृत्तिकूं तथा आवृत्तिकूं ही प्राप्तहोवें हैं तिस मार्गकूं मैं कथनकरताहूं ॥ २३ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! इस शरीरतैं प्राणोंके उत्क्रमणतैं अनंतर जिसकालविषे जाणेहारे योगीपुरुष अर्थात् दिनरात्रि आदिक कालके अभिमानी देवताओंकरिकै उपलक्षित मार्गविषे जाणेहारे योगीपुरुष अनावृत्तिकूं तथा आवृत्तिकूं प्राप्त होवैं हैं सो काल में तुम्हारे प्रति कथन करताहूं । अर्थात् ता कालके अभिमानी देवताओंकरिकै उपलक्षित सो अनावृत्तिका मार्ग तथा आवृत्तिका मार्ग में तुम्हारे प्रति कथन करताहूं । इहां (योगिनः) या पदकरिकै उपासक पुरुषोंका तथा कर्मी पुरुषोंका दोनोंका ग्रहण करणा । तहां देवयानमार्गविषे जाणेहारे उपासक पुरुष तौ अनावृत्तिकूं प्राप्तहोवैं हैं और पितृयाणमार्गविषे जाणेहारे कर्मी पुरुष तौ आवृत्तिकूं प्राप्त होवैं हैं । यद्यपि देवयानमार्गविषे जाणेहारे उपासक पुरुषभी पुनरावृत्तिकूं प्राप्त होवैं हैं । यह वार्त्ता (आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावर्त्तिनोऽर्जुन) इस वचनविषे पूर्व कथनकरीहै तथापि पितृयाणमार्गविषे जाणेहारे जितनेक कर्मीपुरुष हैं ते सर्व कर्मीपुरुष नियमकरिकै आवृत्तिकूंही प्राप्त होवैं हैं । कोईभी कर्मी पुरुष तहां क्रममुक्तिकूं प्राप्त होता नहीं । और देवयानमार्गविषे जाणेहारे जे उपासक पुरुष हैं तिन उपासकोंके मध्यविषे यद्यपि केईक उपासक पुरुष ता ब्रह्मलोकविषे भोगोंकूं भोगिकै अंतविषे पुनः आवृत्तिकूं प्राप्त होवैं हैं । जैसे पंचाग्निविद्यादिक उपासना करिकै ता देवयानमार्गद्वारा ब्रह्मलोकविषे प्राप्तहुएभी ते उपासक पुरुष पुनः आवृत्तिकूं प्राप्त होवैं हैं, तथापि जे उपासक पुरुष दहरविद्यादिक उपासनाओंकरिकै ता देवयानमार्गद्वारा ब्रह्मलोककूं प्राप्त हुएहैं ते उपासक पुरुष तौ पुनः आवृत्तिकूं प्राप्त होते नहीं किंतु ब्रह्मलोकके भोगोंके अंतविषे क्रममुक्तिकूं ही प्राप्त होवैं हैं । यातैं ता देवयानमार्गद्वारा ब्रह्मलोकविषे प्राप्तहुए उपासक पुरुष सर्वही आवृत्तिकूं प्राप्त होवैं नहीं । इसी कारणतैंही पितृयाणमार्ग नियमकरिकै आवृत्तिरूप फलवाला होणेतै निरुद्ध है । और यह देवयानमार्ग तौ अनावृत्तिरूप फलवाला होणेतैं उत्कृष्ट है । या प्रकारतैं तिस देवयानमार्गकी स्तुति संभवै है । यद्यपि ता देवयानमार्गद्वारा गयेहुए कितनेक पुरुषोंकी पुनः आवृत्ति होवैहै तथापि ता देवयानमार्गद्वारा गयेहुए कितनेक उपासक पुरुषोंकी पुनः आवृत्ति होती नहीं । यातैं ता देवयानमार्गविषे अनावृत्तिरूप फलवत्ता संभवै है । इहां (यत्रकाले तं कालम्) या वचनविषे स्थित जो काल यह शब्द है ता कालशब्दकी दिनरात्रि आदिककालके अभिमानी देवताओंकरिकै उपलक्षित मार्गविषे जो लक्षणा नहीं अंगीकार करिये किंतु ता कालशब्दका यह श्रुतमुख्य अर्थही अंगीकार करिये तौ वक्ष्यमाण

श्लोकविषे (अग्निज्योतिर्धूमः) इन शब्दोंकी अनुपपत्ति होवैगी। जिसकारणतैं इन शब्दोंके अर्थविषे कालरूपता है नहीं। तथा स्पष्टमार्गके वाचक जो वक्ष्यमाण गति सूति यह दो शब्द हैं तिन्होंकीभी अनुपपत्ति होवैगी। या कारणतैं कालशब्दकी ता मार्गविषे लक्षणा अंगीकार करीहै। और तिन दोनों मार्गोंविषे कालके अभिमानी देवता बहुत हैं, यातैं श्रीभगवान् नैं ता मार्गका उपलक्षक कालशब्द कथन कन्याहै ॥ २३ ॥

तहां प्रथम उपासक पुरुषोंके देवयानमार्गकूं श्रीभगवान् कथन करैं हैं-

अग्निज्योतिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायणम् ॥

तत्र प्रयाता गच्छंति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः ॥ २४ ॥

(पदच्छेदः) अग्निः । ज्योतिः । अहः । शुक्लः । षण्मासाः । उत्तरायणम् । तत्र । प्रयाताः । गच्छंति । ब्रह्म । ब्रह्मविदः । जनाः ॥ २४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिसमार्गविषे ज्योतिरूप अग्नि तथा दिन तथा शुक्लपक्ष तथा षट्मासरूप उत्तरायण इत्यादिक स्थित हैं तिसैं देवयानमार्गविषे गमन करणेहारे सर्गुणब्रह्मके उपासक जैन तिस सर्गुणब्रह्मकूं प्राप्त होवैं हैं ॥ २४ ॥

भा० टी०-हे अर्जुन ! जिस देवयानमार्गविषे प्रथम ज्योतिरूप अग्नि स्थित है तिसतैं अनंतर दिवस स्थित है। तिसतैं अनंतर शुक्लपक्ष स्थित है। तिसतैं अनंतर षट्मासरूप उत्तरायण स्थित है। इहां (अग्निज्योतिः) इस शब्दकारिके अग्निके अभिमानी देवताका ग्रहण करणा। इसी अग्निकूं श्रुतिविषे (अर्चिः) या नामकारिके कथन कन्याहै। और (अहः) इस शब्दकारिके दिनके अभिमानी देवताका ग्रहण करणा। और (शुक्लः) इस पदकारिके शुक्लपक्षके अभिमानी देवताका ग्रहण करणा। और (षण्मासा उत्तरायणम्) इस वचनकारिके षट्मासरूप उत्तरायणके अभिमानीदेवताका ग्रहण करणा। यह कथनकरेहुए देवता श्रुतिउक्त दूसरे देवताओंकेभी उपलक्षक हैं। तहां श्रुति-(तेऽर्चिरभिसंभवंत्यर्चिषोऽहरह आ पूर्यमाणपक्षमा पूर्यमाणपक्षाद्यान्पद्दुदङ्घ्रितिमासांस्त्वान्मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यमादित्याचंद्रमसं चंद्रमसो विद्युतं तत्पुरुषोऽमानवः स एतान्ब्रह्म गमयत्येव देवपथो ब्रह्मपथ एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त्तं नावर्त्तते इति ।) अर्थ यह-ते उपासक पुरुष प्रथम अर्चिके अभिमानी देवताकूं प्राप्त होवैं हैं। तिसतैं अनंतर दिनके अभिमानी

देवताकूं प्राप्त होवैं हैं । तिसतैं अनंतर शुक्लपक्षके अभिमानी देवताकूं प्राप्त होवैं हैं । तिसतैं अनंतर षट्मासरूप उत्तरायणके अभिमानी देवताकूं प्राप्त होवैं हैं । तिसतैं अनंतर संवत्सरके अभिमानी देवताकूं प्राप्त होवैं हैं । तिसतैं अनंतर आदित्यकूं प्राप्त होवैं हैं । तिसतैं अनंतर चंद्रमाकूं प्राप्त होवैं हैं । तिसतैं अनंतर विद्युत्कूं प्राप्त होवैं हैं । तहां अमानव पुरुष आइकै इन उपासक पुरुषोंकूं ब्रह्मलोकविषे लेजावैं हैं । इसीका नाम देवमार्ग है तथा ब्रह्ममार्ग है । इस देवयानमार्गकरिकै ब्रह्मलोककूं प्राप्तहुए यह उपासक पुरुष इस मानव आवर्तकूं नहीं प्राप्त होवैं हैं इति । तहां इस श्रुतिविषे दूसरी श्रुतिके अनुसार संवत्सरतैं अनंतर देवलोक देवता तिसतैं अनंतर वायुदेवता तिसतैं अनंतर आदित्य देवताका ग्रहण करणा । तथा विद्युत्के अनंतर वरुण इंद्र प्रजापति इन तीनों देवताओंका ग्रहण करणा । इस प्रकार श्रीभाष्यकारोंने निर्णय कऱ्या है । तहां तिस उपासक पुरुषकूं प्रथम तौ अग्निदेवता लेजावैं है, ता अग्निलोकतै दिनकी अभिमानी देवता आपणे लोकविषे लेजावैं है । यह रीति आगेभी जानिलेणी । और विद्युत्लोकविषे ब्रह्मलोकवासी अमानव पुरुष आइकै ता उपासक पुरुषकूं वरुणलोकविषे लेजावैं है । ता उपासक तथा अमानव पुरुष दोनोंके साथि विद्युत्का अभिमानी देवता ता वरुणलोकपर्यंत जावैं है । तिसतैं अनंतर सो वरुणदेवता तिन दोनोंके साथि इंद्रलोकपर्यंत जावैं है । तिसतैं अनंतर सो इंद्रदेवता तिन दोनोंके साथि प्रजापतिके लोकपर्यंत जावैं है । तिसतैं अनंतर प्रजापतिकूं ता ब्रह्मलोकविषे जाणेका सामर्थ्य है नहीं । यातैं केवल अमानव पुरुषही ता उपासककूं ब्रह्मलोकविषे लेजावैं है । इहां प्रजापतिशब्दकरिकै विराट्का ग्रहण करणा इति । तहां श्रीभगवान् तौ अग्निका अभिमानी देवता दिनका अभिमानी देवता शुक्लपक्षका अभिमानी देवता उत्तरायणका अभिमानी देवता यह चारि देवताही इहां कथन करेहैं । संवत्सर देवलोक वायु आदित्य चंद्रमा विद्युत् वरुण इंद्र प्रजापति यह सर्वदेवता इहां कथन करे नहीं । तौभी ता श्रुतिके अनुसार तिन सर्वदेवताओंका इहां ग्रहण करणा इति । जिन मार्गविषे यह अग्नितै आदिलैके प्रजापतिपर्यंत सर्व देवता स्थित है तिस देवयानमार्गविषे गमन करणेहारे सगुणब्रह्मके उपासक जन तिस हिरण्यगर्भरूप सगुण ब्रह्मकूं ही प्राप्त होवैं हैं । तिस सगुण ब्रह्मद्वाराही ते उपासक पुरुष निर्गुणब्रह्मकूं प्राप्त होवैं हैं । यह वार्त्ता (कार्यवादारिगन्ध गत्युपपत्तेः) इन मूत्रविषे भगवान् भाष्यकारोंने विस्तारतैं कथन करी

है । इहां (एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नावर्तते) इस श्रुतिविषे इमं यह विशेषण कथन क-याहै ता विशेषणतैं यह अर्थ प्रतीत होवैहै । इस कल्पतैं अनंतर दूसरे कल्पविषे केईक पंचाग्निविद्यावाले उपासक पुरुष तिस ब्रह्मलोकतैं पुनः आवृत्तिकूं प्राप्त होवैं हैं । तिनोंकीही श्रीभगवान् नैं (आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावर्तिनः) इस वचनकारिके आवृत्ति कथन करी है इसी कारणतैंही इहां श्रीभगवान् नैं उक्तमार्गका श्रुतिप्रतिपादितमार्गके कथन करिकेही व्याख्यान क-या है । इस देवयानमार्गका विस्तारतैं कथन तौ आत्मपुराणके षष्ठ अध्यायविषे प्रसिद्ध है ॥ २४ ॥

अब इस पूर्वउक्त देवयानमार्गकी स्तुति करणेवास्तै श्रीभगवान् पितृयाण-मार्गकूं कथन करैं हैं—

धूमो रात्रिस्तथा कृष्णः षण्मासा दक्षिणायनम् ॥

तत्र चांद्रमसं ज्योतिर्योगी प्राप्य निवर्त्तते ॥ २५ ॥

(पदच्छेदः) धूमः । रात्रिः । तथा । कृष्णः । षण्मासाः । दक्षिणायनम् । तत्र । चांद्रमसम् । ज्योतिः । योगी । प्राप्य । निवर्त्तते ॥ २५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिसमार्गविषे धूम तथा रात्रि तथा कृष्णपक्ष तथा षण्मासरूप दक्षिणायन इत्यादिक स्थितहैं तिस मार्गविषे गमनकरणेहारे कर्मी पुरुष चंद्रमातैं प्राप्तहुए कर्मके फलकूं प्राप्त होइके पुनः आवृत्तिकूं प्राप्त होवैं हैं ॥ २५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जिस पितृयाण मार्गविषे प्रथम धूम स्थित है । तिसतैं अनंतर रात्रि स्थित है । तिसतैं अनंतर कृष्णपक्ष स्थित है । तिसतैं अनंतर षण्मासरूप दक्षिणायन स्थित है । इहांभी (धूमः) इस शब्दकारिके धूमके अभिमानी देवताका ग्रहण करणा । और (रात्रिः) इस शब्दकारिके रात्रिके अभिमानी देवताका ग्रहण करणा । और (कृष्णः) इस शब्दकारिके कृष्णपक्षके अभिमानी देवताका ग्रहण करणा । और (षण्मासा दक्षिणायनम्) इस वचनकारिके षण्मासरूप दक्षिणायनके अभिमानी देवताका ग्रहण करणा । इहांभी यह कथन करे हुए धूमादिक चारि देवता श्रुति उक्त दूसरे देवताओंकेभी उपलक्षक हैं । तहां श्रुति— ते धूममभिसंभवन्ति धूमाद्रात्रिं रात्रेरपरपक्षमप्ररपक्षायान् पद्दक्षिणेति मासांस्तान्मासेभ्यः पितृलोकं पितृलोकादाकाशमाकाशाच्चंद्रमसं तस्मिन्वावत्संपातमुपित्वाथैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्त्तते इति ।) अर्थ यह—ते कर्मी पुरुष

प्रथम धूमके अभिमानी देवताकूं प्राप्त होवैं हैं । तिसतैं अनंतर रात्रिके अभिमानी देवताकूं प्राप्त होवैं हैं । तिसतैं अनंतर कृष्णपक्षके अभिमानी देवताकूं प्राप्त होवैं हैं । तिसतैं अनंतर षट्मासरूप दक्षिणायनके अभिमानी देवताकूं प्राप्त होवैं हैं । तिसतैं अनंतर पितृलोकके अभिमानी देवताकूं प्राप्त होवैं हैं । तिसतैं अनंतर आकाशके अभिमानीदेवताकूं प्राप्त होवैं हैं । तिसतैं अनंतर चंद्रमाकूं प्राप्त होवैं हैं । ता स्वर्गनामा चंद्रलोकविषे पुण्यकर्मोंके भोगकालपर्यंत निवास करिकै पश्चात् परिशेषतैं रहे हुए पुण्यपापकर्मोंके वशतैं पुनः तिस मार्गद्वारा निवृत्त होवैं हैं इति । इहां श्रीभगवान्ने धूमका अभिमानी देवता, रात्रिका अभिमानी देवता, कृष्णपक्षका अभिमानी देवता, दक्षिणायनका अभिमानी देवता यह च्यारि देवताही कथन करैं है । पितृलोकका अभिमानी देवता, आकाशका अभिमानी देवता, चंद्रमादेवता यह तीन देवता कथन करे नहीं । तौभी इस श्रुतिके अनुसार ते तीनों देवताभी इहां ग्रहण करणे । इस प्रकार धूमके अभिमानी देवतातैं आदिलैके चंद्रमा देवतापर्यंत कथन करेहुए सर्वदेवता जिस मार्गविषे स्थित हैं तिस पितृयाण मार्गविषे गमन करणेहारे इष्ट पूर्त दत्त इन तीन प्रकारके कर्मोंकूं करणेहारे कर्मीपुरुष ता चंद्रलोकविषे चंद्रमातैं प्राप्तहुए तिन कर्मोंके सुस्वरूप फलकूं प्राप्त होइकै तिन कर्मोंके क्षयतैं अनंतर पुनः इस मनुष्यलोकविषे आवृत्तिकूं प्राप्त होवैं हैं यातैं इस पितृयाणनामा आवृत्तिके मार्गतैं सो देवयाननामा अनावृत्तिका मार्ग अत्यंत श्रेष्ठ है । इहां अग्निहोत्रादिक कर्मोंका नाम इष्टकर्म है । और वापी कूप तालाव धर्मशाला इत्यादिक कर्मोंका नाम पूर्तकर्म है । और सुपात्रके प्रति गौ सुवर्णादिक पदार्थोंका दान करणा याका नाम दत्तकर्म है । इन तीन प्रकारके कर्मोंका स्वरूप पूर्वभी विस्तारतैं कथन करि आये हैं ॥ २५ ॥

अत्र इन पूर्व उक्त दोनों मार्गोंका उपसंहार करैं हैं—

शुक्लकृष्णे गती ह्येते जगतः शाश्वते मते ॥

एकया यात्यनावृत्तिमन्ययावर्त्तते पुनः ॥ २६ ॥

(पदच्छेदः) शुक्लकृष्णे । गती । हि । एते । जगतः । शाश्वते । मते । एकया । याति । अनावृत्तिम् । अन्यया । आवर्त्तते । पुनः ॥ २६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इनलोकोके यह प्रसिद्ध शुक्लकृष्ण दोनों मार्ग अनादिक सिद्ध हैं तिन दोनों मार्गोंविषे एकशुक्लमार्गकरिकै तौ कोई उपासक पुरुष

अनावृत्तिकूं प्राप्तहोवैं हैं और दूसरे कृष्णमार्गकरिकै तौ सर्वही जन पुनः आवृत्तिकूं प्राप्त होवैं हैं ॥ २६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्व ब्रह्मलोकके प्रातिका मार्गरूपकरिकै कथन कन्या जो देवयानमार्ग है सो देवयानमार्ग ज्ञानरूप प्रकाशकी अधिकतावाले अग्नि आदिक देवतावाँ करिकै युक्त है। तथा प्रकाशरूप सगुण ब्रह्मविद्याकरिकै प्राप्त होवैं है। तथा प्रकाशमय लोकभी तिस मार्गविषे बहुत हैं। तथा स्वप्रकाशब्रह्मके प्रातिका हेतु होणेतें उत्कृष्ट है। तथा ज्ञानरूप प्रकाशमय है। या कारणतें सो देवयानमार्ग शुक्र इसना-मकरिकै कह्या जावैं है। और पूर्व स्वर्गलोकके प्रातिका मार्गरूप करिकै कथन कन्या जो पितृयाणमार्ग है सो पितृयाणमार्ग तौ ज्ञानरूप प्रकाशतें रहित होणेतें तमोमय है। तथा अप्रकाशरूप धूमरात्रिआदिकों करिकै युक्त है। तथा पुनः संसारका हेतु होणेतें निकृष्ट है। या कारणतें सो पितृयाणमार्ग कृष्ण इस नामकरिकै कह्या जावैं है। इसप्रकार शुक्रकृष्ण नामकरिकै प्रसिद्ध यह पूर्व उक्त दोनों मार्ग इस जगत्के अनादिसिद्ध हैं अर्थात् यह संसार प्रवाहरूपकरिकै अनादि है। यातें ता संसार-विषे वर्तनेहारे ते दोनों मार्गभी अनादिही हैं। यद्यपि जगत् यह शब्द प्राणी-मात्रका वाचक है तथापि इहां जगत्शब्दकरिकै सगुणविद्याके अधिकारी तथा कर्मोंके अधिकारी जे शास्त्रज्ञ मनुष्य हैं तिनोंका ही ग्रहण करणा। प्राणीमात्रका ग्रहण करणा नहीं। काहेतें ते दोनों मार्ग सर्वप्राणीमात्रकूं प्राप्त होते नहीं किंतु केवल उपासक कर्मीपुरुषोंकूं ही प्राप्त होते हैं। कर्मउपासनातें रहित पापात्मा अज्ञानी पुरुषोंकूं तौ अधोगतिकूं प्राप्तकरणेहारा तृतीयस्थाननामा मार्गही प्राप्त होवैं है। यातें इहां जगत्शब्दकरिकै उपासकपुरुषोंका तथा कर्मीपुरुषोंकाही ग्रहण करणा उचित है इति। हे अर्जुन ! तिन दोनों मार्गोंविषे प्रथम देवयानरूप शुक्र-मार्गकरिकै ब्रह्मलोकविषे प्राप्तहुए उपासक पुरुषोंविषे कैंईक उपासक पुरुष अना-वृत्तिकूं ही प्राप्त होवैं हैं। तहां श्रुति—(न च पुनरावर्तते इति ।) अर्थ यह—सो क्रममुक्तिवाला उपासक पुरुष पुनः आवृत्तिकूं प्राप्त होता नहीं। और दूसरे पितृ-याणनामा कृष्णमार्गकरिकै स्वर्गविषे प्राप्त हुए कर्मीपुरुष तौ सर्वही पुनः आवृत्तिकूं प्राप्त होवैं हैं। तहां श्रुति—(प्राप्यांतं कर्मणस्तस्य यत्किंचेह करोत्ययम् । तस्माल्लो-कात्पुनरेति अस्मै लोकाय कर्मणे ॥) अर्थ यह—यह पुरुष इस मनुष्यलोकविषे जो जो पुण्यकर्म करै है तिस पुण्यकर्मके वशतें स्वर्गलोकविषे जाइके तिस पुण्य-

कर्मोंकू भोगतैं नाशकरिकै तिस लोकतैं पुनः इस मनुष्यलोककी प्राप्तिवासतै आवै है ॥ २६ ॥

तहां जैसे सगुणब्रह्मकी उपासना ता ब्रह्मलोकके प्राप्तिका कारण है तैसे ता देवयानमार्गका चिंतनभी कारण है । यातैं ता मार्गकी उपासना करावणेवासतै श्रीभगवान् ता मार्गके ज्ञानकी स्तुति करैहैं—

नैते सृती पार्थ जानन्योगी मुह्यति कश्चन ॥

तस्मात्सर्वेषु कालेषु योगयुक्तो भवार्जुन ॥ २७ ॥

(पदच्छेदः) न । एते । सृती । पार्थ । जानन् । योगी । मुह्यति । कश्चन । तस्मात् । सर्वेषु । कालेषु । योगयुक्तः । भव । अर्जुन ॥ २७ ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! इन पूर्वउक्त दोनोंमार्गोंकू जानताहुआ कोईभी ध्यानपरायणपुरुष नहीं मोहकू प्राप्त होवै है-तिसकारणतैं हे अर्जुन ! सर्व कालविषे तूं ध्यानपरायण होउ ॥ २७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! यह देवयाननामा शुक्लमार्ग तौ क्रममुक्तिकी ही प्राप्ति करणेहारा है । और यह पितृयाणनामा कृष्णमार्ग तौ पुनः संसारकी ही प्राप्ति करणेहारा है । याप्रकारतैं इन दोनों मार्गोंकू जानणेहारा सगुणब्रह्मके ध्यानपरायण पुरुष कोईभी मोहकू प्राप्त होता नहीं अर्थात् ता पितृयाणमार्गकी प्राप्तिकरणेहारे जो इष्टपूर्त कर्महै ते कर्मही हमारेकू कर्तव्य हैं अन्य कुछ कर्तव्य नहीं या प्रकारतैं केवल तिन कर्मोंकू ही कर्तव्यतारूपकरिकै निश्चय करता नहीं । हे अर्जुन ! जिस कारणतैं सो सगुणब्रह्मका ध्यानरूप योग अपुनरावृत्तिरूप फलकी ही प्राप्ति करणेहारा है । तिस कारणतैं तूं अर्जुन तिस अपुनरावृत्ति फलवासतै तिस योगकरिकै युक्त होउ अर्थात् समाहितचित्तवाला होउ ॥ २७ ॥

अब ता ध्यानरूप योगविषे अधिकारीजनोंके श्रद्धाकी वृद्धिकरावणे वासतै श्रीभगवान् पुनः ता योगकी स्तुति करैहैं—

वेदेषु यज्ञेषु तपस्सु चैव दानेषु यत्पुण्यफलं प्रदिष्टम् ॥

अत्येति तत्सर्वमिदं विदित्वा योगी परं स्थानमुपैति
चाद्यम् ॥ २८ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे
महापुरुषयोगो नामाष्टमोऽध्यायः ॥ ८ ॥

(पदच्छेदः) वेदेषु । यज्ञेषु । तपस्सु । च । एव । दानेषु । यत् ।
पुण्यफलम् । प्रदिष्टम् । अत्येति । तत् । सर्वम् । इदम् । विदित्वा ।
योगी । परम् । स्थानम् । उपैति । च । आद्यम् ॥ २८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! वेदोंविषे तथा यज्ञोंविषे तथा तपोंविषे तथा दानोंविषे जो पुण्यका स्वर्गादिक फल शास्त्रनै कथन करचाहै तिसँ सर्वकूँ सो ध्याननिष्ठ पुरुष ईसँ पूर्वअर्थकूँ जानिकै अतिक्रमण करै है तथा सर्वतँ उत्कृष्ट कारणरूप स्थानकूँभी प्राप्त होवै है ॥ २८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! वेदोंके अध्ययनकालविषे शास्त्रनै जे ब्रह्मचर्यादिक नियम कथन करैहैं तिन नियमोंके पालनपूर्वक व्याकरणादिक षट्अंगोंसहित अध्ययनकरे जे ऋगादिक वेद हैं तिन वेदोंके अध्ययन कियेहुए ता अध्ययनकरता पुरुषकूँ शास्त्रनै जो पुण्यका फल कथन कयाहै और अंग उपअंगों सहित तथा श्रद्धापूर्वक सम्यक् अनुष्ठान करेहुए जे अश्वमेधादिक यज्ञ हैं तिन यज्ञोंके कियेहुए तिन यज्ञकरता पुरुषकूँ शास्त्रनै जो पुण्यका फल कथन कया है । और मन बुद्धिआदिकोंकी एकाग्रता करिकै श्रद्धापूर्वक करेहुए जे शास्त्रविहित कृच्छ्रचांद्रायणादिक तप हैं तिन तपोंके कियेहुए तिस तपकरता पुरुषकूँ शास्त्रनै जो पुण्यका फल कथन कयाहै और उत्तम देशकालविषे सुपात्रके ताई शास्त्रकी विधिपूर्वक तथा श्रद्धापूर्वक गौसुवर्णादि पदार्थोंका दान है । ता दानके किये हुए तिस दानकरता पुरुषकूँ शास्त्रनै जो पुण्यका फल कथन कया है अर्थात् सार्वभौमके सुखतँ आदिलैके विराट्लोकके सुखपर्यंत जितनाक तैत्तिरीय श्रुतनै शतशतगुणा अधिक सुख कथन करचाहै, तिन सर्वपुण्यके सुखरूप फलोंकूँ सो ध्यानपरायण पुरुष अतिक्रमण करैहै । किस अर्थकूँ जानिकरिकै अतिक्रमण करैहै ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं (इदं विदित्वा इति) हे अर्जुन ! इस अष्टमअध्यायविषे पूर्वउक्त सप्तप्रश्नोंके निरूपणद्वारा कथन कया जो अर्थ है तिस सर्व अर्थकूँ सम्यक् निश्चयकरिकै तथा श्रद्धापूर्वक तिस अर्थका अनुष्ठानकरिकै सो सगुण ब्रह्मके ध्यानपरायण उपासक पुरुष तिन सर्व पुण्यकर्मोंके फलोंकूँ अतिक्रमण करै है । शंका—हे भगवन् ! सो उपासक पुरुष केवल तिन पुण्यकर्मोंके फलोंकूँही अतिक्रमण करैहै अथवा तिसकूँ कोई दूसराभी फल प्राप्तहोवै है ?

ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं । (परं स्थानमुपैति चाद्यम्) हे अर्जुन ! सो ध्यानपरायण पुरुष केवल तिन स्वर्गादिक फलोंकाही अतिक्रमण नहीं करै है किंतु सर्वतैं उत्कृष्ट तथा सर्वका कारणरूप जो ईश्वरसंबंधी स्थान है तिस स्थानकूंभी प्राप्त होवैहै । अर्थात् सो ध्याननिष्ठ उपासक पुरुष सर्वके कारणरूप ब्रह्मकूंभी प्राप्त होवैहै इति । तहां इस अष्टम अध्यायकरिकै श्रीभगवान् नै ध्येयत्वरूपकरिकै तत्पदार्थका निरूपण क-या ॥ २८ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वाम्युद्धवानदगिरिपूज्यपादशिष्येण स्वामिचिद्वनानदगिरिणा
विरचिताया प्राकृतटीकाया श्रीभगवद्गीतागूढार्थदीपिकाख्यायामष्टमोऽध्यायः ॥ ८ ॥

नवमाध्यायप्रारंभः ।

तहां पूर्व अष्टम अध्यायविषे यह वार्त्ता कथन करीथी । सुषुम्नानाम मूर्द्धन्या नाडी है गमनका द्वार जिसविषे तथा हृदय, कंठ, भ्रुवोंका मध्य इत्यादिक स्थानोंविषे प्राणोंकी धारणा है जिसविषे तथा सर्व इंद्रियद्वारोंका संयमरूप गुण है जिसविषे ऐसा जो योग है ता योगकरिकै आपणी इच्छापूर्वक इस शरीरतैं उत्क्रमणकूं प्राप्तहुए हैं प्राण जिसके तथा अर्चिरादि मार्गकरिकै ब्रह्मलोकविषे प्राप्तिहुई है जिसकी ऐसा जो उपासक पुरुष है जिस उपासक पुरुषकूं ता ब्रह्मलोकविषे दिव्य-भोगोंके भोगतैं अनंतर ब्रह्मज्ञानकी उत्पत्तिकरिकै ता कल्पके अंतविषे परब्रह्मकी प्राप्तिरूप क्रममुक्तिकी प्राप्ति होवैहै इति । यह वार्त्ता पूर्व अध्यायविषे कथन करीथी । ताके विषे पूर्व यह शंका प्राप्त भईथी जो इस अधिकारी पुरुषकूं इस पूर्व उक्त प्रकारतैंही मुक्तिकी प्राप्ति होवैहै अथवा किसी अन्यप्रकारतैंभी मुक्तिकी प्राप्ति होवैहै इति । ऐसी शंकाके प्राप्तहुये ता शंकाकी निवृत्ति करणेवास्तै (अनन्यचेताः सततं यो मां स्मरति नित्यशः । तस्याहं सुलभः पार्थ नित्ययुक्तस्य योगिनः ॥) इत्यादिक वचनोंकरिकै श्रीभगवान्का वास्तवस्वरूपके विज्ञानतैं इहांही साक्षात् मोक्षकी प्राप्ति कथन करीथी । तहां तिस साक्षात् मोक्षकी प्राप्तिविषे अनन्य भगवत् भक्तिही असाधारण कारण है । यह वार्त्ताभी (पुरुषः स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया) इस वचनकरिकै कथन करीथी । इत्यादिक सर्व वार्त्ता पूर्व अष्टम अध्यायविषे निरूपण करीथी । तहां पूर्व उक्त धारणापूर्वक प्राणोंका उत्क्रमण

तथा अर्चिरादिमार्गविषे मन तथा बहुतकालका विलंब इत्यादिक क्लेशोंतैं विनाही साक्षात् मोक्षकी प्राप्तिवासतै श्रीभगवान्के वास्तवरूपका तथा ताके भक्तिका विस्तारतैं निरूपण करणेवासतै इस नवम अध्यायका प्रारंभ करीता है । तहां पूर्व अष्टम अध्यायविषे तौ ध्येयब्रह्मका निरूपण करिकै ता ध्येयब्रह्मके ध्यानपरायण पुरुषोंकी गति कथन करी । अब इस नवम अध्यायविषे ज्ञेयब्रह्मका निरूपण करिकै ज्ञाननिष्ठ पुरुषोंकी गति कथन करीती है । तहां वक्ष्यमाण ज्ञानकी स्तुति वासतै श्रीभगवान्नें प्रथम यह तीन श्लोक कथन करीतेहैं—

श्रीभगवानुवाच ।

इदं तु ते गुह्यतमं प्रवक्ष्याम्यनसूयवे ॥

ज्ञानं विज्ञानसहितं यज्ज्ञात्वा मोक्षयसेऽशुभात् ॥ १ ॥

(पदच्छेदः) इदम् । तु । ते । गुह्यतमम् । प्रवक्ष्यामि । अनसूयवे । ज्ञानम् । विज्ञानसहितम् । यत् । ज्ञात्वा । मोक्षयसे । अशुभात् ॥ १ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! असूयातैं रहित अर्जुनके ताई मैं यह अत्यंतगुह्य तथा विज्ञानसहित ज्ञान कथन करताहूं जिसज्ञानकूं प्राप्तहोइके तूं संसारबंधनतैं मुक्तहोवैगा ॥ १ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! केवल महावाक्यरूप शब्दप्रमाणकरिकै जन्य तथा प्रत्यक् अभिन्न ब्रह्मकूं विषय करणेहारा जो मैं ब्रह्मरूप हूं याप्रकारका ज्ञान है, जो ज्ञान पूर्वभी अनेकवार हमनें तुम्हारे प्रति कथन कयाहै । तथा आगे कथन करणा है । तथा अभी इस अध्यायविषे कथन कयाजावैगा । सो ज्ञान में परमेश्वर तुम्हारे ताई कथन करताहूं तूं सावधान होइके श्रवण कर । इहां (इदं तु) यावचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तुशब्द पूर्वअध्यायविषे कथन करेहुए सगुणब्रह्मके ध्यानतैं इस ज्ञानविषे विलक्षणताकूं कथन करै है अर्थात् यह आत्मज्ञानही साक्षात् मोक्षके प्राप्तिका साधनहै, पूर्व कथन कयाहुआ ध्यान साक्षात् मोक्षके प्राप्तिका साधन है नहीं । काहेतैं जैसे आत्मज्ञान अज्ञानकी निवृत्ति करैहै तैसे सो ध्यान अज्ञानकी निवृत्ति करता नहीं यातैं सो ध्यान साक्षात् मोक्षके प्राप्तिका साधन नहीं है । किंतु सो ध्यान तौ अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा इस आत्मज्ञानकूं संपादन करिकैही क्रमकरिकै ता मोक्षकूं उत्पन्न करैहै । यह

वार्त्ता पूर्व अध्यायविषे कह आयेहैं । पुनः कैसा है सो ज्ञान—गुह्यतम है अर्थात् अतिरहस्य होणेतैं सो ज्ञान गोप्य राखणेयोग्य है । अब ता ज्ञानकी गोप्यताविषे तिस ज्ञानका हेतुगर्भित विशेषण कहैं हैं (विज्ञानसहितमिति) हे अर्जुन ! कैसा है सो ज्ञान—विज्ञानसहित है अर्थात् मैं ब्रह्मरूप हूं याप्रकारके अपरोक्ष अनुभवपर्यंत है । याकारणतैंही सो ज्ञान गोप्य राखणेयोग्य है । ऐसा अतिरहस्यरूपभी यह ज्ञान मैं भगवान् वासुदेव तुम्हारे ताई कथन करताहूं । अब ता अर्जुनविषे तिस ज्ञानके उपदेशकरणकी योग्यता बोधन करणेवासतै श्रीभगवान् ता अर्जुनका विशेषण कथन करैंहै (अनसूयवे इति) हे अर्जुन ! तूं असूयातैं रहित है यातैं इस ज्ञानके उपदेशका तूं अधिकारी है । तहां गुणोंविषे दोषदृष्टि करणी याका नाम असूया है । ता असूयातैं तू रहितहै अर्थात् यह कृष्णभगवान् हमारे समीप सर्वदा आपणी ऐश्वर्यता कथनकरिकै आपणी ही स्तुति करताहै याप्रकारकी असूयातैं तूं रहित है । इहां असूयातैं रहितपणा दूसरेभी आर्जवसंयमादिक शिष्यके गुणोंका उपलक्षक है अर्थात् शिष्यके सर्व गुणोंकरिकै संपन्न तैं अर्जुनके ताई मैं यह ज्ञानउपदेश करताहूं । शंका—हे भगवन् ! ऐसे ज्ञानकी प्राप्ति करिकै हमारेकूं कौन फल होवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं । (यज्ज्ञात्वा मोक्षयसेऽशुभात्) हे अर्जुन ! जिस आत्मज्ञानकूं प्राप्तहोइकै तूं शीघ्रही इस सर्वदुःखोंके कारणरूप संसारबंधनतैं मुक्त होवैगा ॥ १ ॥

अब तिस आत्मज्ञानविषे अधिकारी जनोंकी अभिमुखता करावणेवासतै श्रीभगवान् पुनः तिस ज्ञानकी स्तुति करैंहैं—

राजविद्या राजगुह्यं पवित्रमिदमुत्तमम् ॥

प्रत्यक्षावगमं धर्म्यं सुसुखं कर्तुमव्ययम् ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) राजविद्या । राजगुह्यम् । पवित्रम् । इदम् । उत्तमम् । प्रत्यक्षावगमम् । धर्म्यम् । सुसुखम् । कर्तुम् । अव्ययम् ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह आत्मज्ञान सर्वविद्याओंका राजा है तथा सर्वगुह्यपदार्थोंका राजा है तथा सर्वतैं उत्तम पवित्र है तथा प्रत्यक्ष है प्रमाण जिसविषे तथा सर्वधर्मका फलरूप है तथा सुखपूर्वकही करणेकूं शक्य है तथा अक्षयफलवाला है ॥ २ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! यह आत्मज्ञान कैसा है—जितनीक लौकिक तथा शास्त्रीय विद्या हैं तिन सर्व विद्याओंका राजा है अर्थात् तिन सर्वविद्यावैतें अत्यंत श्रेष्ठ है । काहेतैं यह आत्मज्ञान कार्यसहित संपूर्ण मूलअविद्याका नाश करने-हारा है । और इस आत्मज्ञानतैं भिन्न दूसरी जितनीक विद्या हैं ते विद्या तौ संपूर्ण मूलअविद्याकूं नाश करती नहीं किंतु ते विद्या तिस मूलअविद्याके किसी एकदेशकाही विरोधी होवैहै । जिस एकदेशकूं शास्त्रविषे मूलअविद्या तथा अवस्था अज्ञान इस नामकरिकै कथन कयाहै । पुनः कैसा है यह आत्मज्ञान—लोकशास्त्र-विषे जितनेक गुह्यपदार्थ हैं तिन सर्व गुह्यपदार्थोंका राजा है अर्थात् तिन सर्व गुह्यपदार्थोंतैंभी अत्यंत गुह्य है । काहेतैं यह आत्मज्ञान अनेक जन्मोंविषे करेहुए निष्काम पुण्यकर्मोंकरिकैही प्राप्त होवैहै । ता पुण्यकर्मतैं रहित जे पुरुष हैं ते पुरुष यद्यपि आपणी बुद्धिके बलतैं अनेक गुह्यपदार्थोंकूं जानैहैं तथापि इस आत्मज्ञानकूं ते पुरुष जानिसकते नहीं । यातै यह आत्मज्ञान तिन सर्व गुह्य पदार्थोंतैं अत्यंत गुह्य है । पुनः कैसा है यह आत्मज्ञान—सर्वतै उत्तम पवित्र है । काहेतैं धर्मशास्त्रविषे पापकी निवृत्ति करनेवासतै जितनेक प्रायश्चित्त कथन करे हैं ते प्रायश्चित्त इस पुरुषके सर्वपापोंकी निवृत्ति करते नहीं किंतु ते प्रायश्चित्त किसी एक पापकीही निवृत्ति करैहैं । ता प्रायश्चित्तकरिकै निवृत्त हुआभी सो एक पाप आपणे कारणविषे सूक्ष्मरूप होइकै रहैहै । जिस पापवासनातै यह पुरुष पुनः तिस पापकरणेविषे प्रवृत्त होवैहै । यातैं ते प्रायश्चित्त सर्वतैं उत्तम पवित्र नहीं हैं । और यह आत्मज्ञान तौ अनेक सहस्रजन्मोंविषे संचय करेहुए तथा स्थूलसूक्ष्म अवस्थावाले जितनेक पाप हैं तिन सर्व पापोंका तथा तिन पापोंकं कारणरूप ज्ञानका शीघ्रही नाश करै है । यातैं यह आत्मज्ञान सर्वतैं उत्तम पवित्र है अर्थात् शुद्धिकरणेहारा है । शंका—हे भगवन् ! जैसे अतिइंद्रियधर्मविषे लोकोकूं संदेह रहैहै तैसे इस ज्ञानविषेभी लोकोकूं संदेहही रहैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए यह आत्मज्ञान आपणे स्वरूपतैं तथा फलतै प्रत्यक्षही है इतप्रकारके उत्तरकूं श्रीभगवान् कथन करैहै (प्रत्यक्षावगममिति) तहां (अवगम्यते अनेनेत्यवगमो मानम्) अर्थ यह—जिसकरिकै वस्तु जानी जावैहै ताका नाम अवगम है । इमप्रकारकी व्युत्पत्ति करिकै अवगम यह शब्द प्रमाणका वाचक है और (अवगम्यते प्राप्यते इत्यवगमः फलम्) अर्थ यह—अधिकारी पुरुषोंकूं जो प्राप्त होवै ताका नाम

अवगम है । याप्रकारकी व्युत्पत्तिकरि कै सो अवगम शब्द फलवाचक है । तहां प्रथम अर्थविषे तौ प्रत्यक्ष है अवगम क्या प्रमाण जिसविषे ताका नाम प्रत्यक्षावगम है याप्रकारके बहुव्रीहि समासकरि कै ता वृत्तिरूप ज्ञानविषे स्वरूपतैं साक्षी प्रत्यक्षगम्यत्व सिद्ध होवैहै । और दूसरे अर्थविषे तौ प्रत्यक्ष है अवगम क्या फल जिसका ताका नाम प्रत्यक्षावगम है । याप्रकारके बहुव्रीहि समास करि कै ता वृत्तिज्ञानविषे फलतैंभी साक्षी प्रत्यक्षगम्यत्व सिद्ध होवैहै । तहां मैने यह वस्तु जान्या है इसकारणतैं अभी हमारा इस वस्तुविषयक अज्ञान नष्टहुआ है याप्रकारका साक्षीरूप अनुभव सर्वलोकोंकूं होवैहै, सो यह साक्षीरूप अनुभव ता वृत्तिज्ञानकूं स्वरूपतैं तथा अज्ञानकी निवृत्तिरूप फलतैं विषय करैहै । इसप्रकार विद्वान् लोकोंके साक्षीरूप अनुभव करि कै सिद्ध हुआभी सो आत्मज्ञान स्वधर्मके प्रतिकूल नहीं है किंतु धर्म्यरूप है अर्थात् अनेकजन्मोंविषे संचय करेहुए निष्कामधर्मका फलरूप है । शंका—हे भगवन् ! ऐसा आत्मज्ञान अत्यंतदुःखकरि कै संपादन होता होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैंहैं । (सुमुखं कर्तुम् इति) हे अर्जुन ! ब्रह्मवेत्ता गुरुनैं कृपाकरि कै प्राप्त कन्या जो विचार है सो विचार है सहकारी जिसका ऐसा जो तत्त्वमसि आदिक महावाक्य है ता महावाक्य करि कै सो तत्त्वज्ञान सुखेनही संपादन करणेकूं शक्य है । सो आत्मज्ञान आपणी उत्पत्तिविषे देशकालादिकोंके व्यवधानकी अपेक्षा करता नहीं । काहेतैं सो ज्ञान केवल वस्तुप्रमाणकेही अधीन होवै है । ध्यानकी न्याईं सो ज्ञान पुरुषकी इच्छाके अधीन होता नहीं । वस्तुके साथि प्रमाणके संबंध हुएतैं अनंतर ता वस्तुका ज्ञान अवश्यकरि कै उत्पन्न होवैहै । शंका—हे भगवन् ! इस प्रकार विनाही आयासतैं जो आत्मज्ञानकी सिद्धि अंगीकार करोगे तौ अल्प आयासकरि कै साध्यक्रियाका अल्पही फल होवैहै महान् फल होवै नहीं । यातैं तिस आत्मज्ञानकाभी अल्पही फल होवैगा महान् फल होवैगा नहीं । जिसकारणतैं महान् आयासकरि कै साध्य जे कर्म है तिन कर्मोंकाही महान् फल देखणेविषे आवै है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैंहैं (अव्ययमिति) हे अर्जुन ! यह आत्मज्ञान यद्यपि अनायासकरि कैही सिद्ध होवैहै तथापि इस आत्मज्ञानके मोक्षरूप फलका नाश होवै नहीं । यातैं यह आत्मज्ञान अव्यय है अर्थात् यह आत्मज्ञान मोक्षरूप अक्षय-फलवाला है । यद्यपि अंतःकरणकी वृत्तिरूप ज्ञानविषे अव्ययरूपता संभवती नहीं

तथापि जैसे श्रुतिविषे सत्यब्रह्मकी प्रापकता करिकै ज्ञानकूं सत्य कहा है तैसे इहां श्रीभगवान् नैभी मोक्षरूप अव्ययफलकी प्रापकता करिकै ता ज्ञानकूं अव्यय कहा है । और अग्निहोत्रादिक कर्म यद्यपि महान् आधासकरिकै साध्य हैं तथापि तिन कर्मोंका नाशवान् फलही होवै है यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(यो वा एतदक्षरं गार्ग्यं त्रिदित्वास्मिँल्लोके जुहोति यजते तपस्तप्यते बहूनि वर्षसहस्राण्यंतवदेवास्य तद्भवति ॥) अर्थ यह—हे गार्गि ! जो पुरुष इस अक्षरं परमात्मादेवकूं न जानिकै इस लोकविषे होम करैहै तथा यज्ञ करैहै तथा बहुत सहस्रवर्षपर्यंत तपकूं करैहै ते सर्व कर्म इस पुरुषकूं नाशवान् फलकीही प्राप्ति करैहैं । इस प्रकारतैं यह आत्मज्ञान सर्वतैं उत्कृष्ट है । यातैं इस आत्मज्ञान-विषे मुमुक्षुजनोनैं अत्यंत श्रद्धा करणी योग्य है ॥ २ ॥

हे भगवन् ! इसप्रकार यह आत्मज्ञान जो कदाचित् अत्यंत सुगम होवै तथा सर्वतैं उत्कृष्ट होवै तथा महान् फलका हेतु होवै तौ सर्व प्राणी तिस आत्मज्ञानविषे किसवासतैं नहीं प्रवृत्त होते किंतु सर्व प्राणी वा आत्मज्ञानविषे प्रवृत्त होणे चाहिये । महान् फलवाले सुगम कार्यविषे तौ सर्व लोक स्वभावतैंही प्रवृत्त होवैं हैं । यातैं ता आत्मज्ञानविषे सर्व प्राणियोंकी प्रवृत्ति हुए कोईभी प्राणी संतारी नहीं होवैगा । यातैं संसारमार्गकाही उच्छेद होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं—

अश्रद्धधानाः पुरुषा धर्मस्यास्य परंतप ॥

अप्राप्य मां निवर्त्तन्ते मृत्युसंसारवर्त्मनि ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) अश्रद्धधानाः । पुरुषाः । धर्मस्य । अस्य । परंतप । अप्राप्य । माम् । निवर्त्तन्ते । मृत्युसंसारवर्त्मनि ॥ ३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इस आत्मज्ञानरूप धर्मकी श्रद्धातैं रहित पुरुष में परमेश्वरकूं न प्राप्तहोइके मृत्युयुक्तसंसाररूपमार्गविषे निरंतर भ्रमणकरै है ॥ ३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! यह आत्मज्ञान यद्यपि संपादनकरणकूं अत्यंत सुगम है तथा सर्वतैं उत्कृष्ट है तथा महान् फलका हेतु है तथापि इस आत्मज्ञानविषे जो सर्व प्राणियोंकी प्रवृत्ति नहीं होती ताके विषे इन प्राणियोंकी अश्रद्धाही कारण है । हे अर्जुन ! इस आत्मज्ञानरूप धर्मका जो स्वल्प है तथा साधन है

तथा फल है, ते तीनों यद्यपि शास्त्रकारिकै प्रतिपादित हैं तथापि तिनोंविषे श्रद्धाकूं नहीं करणेहारे जे पुरुष हैं अर्थात् वेदतैं विरोधी कुत्सित हेतुवोंके दर्शन करिकै दूषित अंतःकरणवाले होणेतैं जे पुरुष ता आत्मज्ञानके स्वरूप साधनफलकूं अप्रमाणरूपही मानैं हैं, तथा जे पुरुष सर्वदा पापकर्मोंकूंही करणेहारे हैं, तथा जे पुरुष दंभदर्पादिक आसुरसंपदकूंही धारण करणेहारे हैं ऐसे श्रद्धाहीन पापात्मापुरुष आपणी बुद्धितैं कल्पना करेहुए उपायकारिकै यथाकथंचित् प्रयत्न करते हुएभी शास्त्रविहित प्रयत्नके अभावतैं में परमेश्वरकूं प्राप्त होते नहीं । तथा में परमेश्वरकी प्रातिके साधनोंकूंभी प्राप्त होते नहीं । याकारणतैंही ते श्रद्धाहीन पुरुष इस मृत्युयुक्त संसाररूप मार्गविषे भ्रमण करैं हैं । अर्थात् ते पुरुष वारंवार कीटपतंगादिक नारकीय योनियोंकेविषेही भ्रमण करैं हैं ॥ ३ ॥

तहां पूर्व श्रीभगवान् नैं अर्जुनके प्रति कहणे वासतै प्रतिज्ञा कन्या जो आत्मज्ञान है ता आत्मज्ञानकी विधिमुखकारिकै तथा निषेधमुखकारिकै स्तुति कथन करी । तहां प्रथम दो श्लोकोंकरिकै तौ ता आत्मज्ञानकी विधिमुख करिकै स्तुति करी । और (अश्रद्धधानाः पुरुषाः) इस तृतीय श्लोककरिकै ता आत्मज्ञानकी निषेधमुख करिकै स्तुति करी तहां जिस वस्तुकी अप्राप्तितैं जो महान् अनफलका कथन है सो कथन तिस वस्तुकी विधिमुख स्तुति होवै है और जिस वस्तुकी अप्राप्तितैं जो महान् अर्थके प्राप्तिका कथन है सो कथन तिस वस्तुकी निषेधमुख स्तुति होवै है । इस प्रकार तीन श्लोकोंतैं तिस आत्मज्ञानकी स्तुति करिकै तिस आत्मज्ञानके अभिमुख कन्या जो अर्जुन है तिस अर्जुनके प्रति श्रीभगवान् अब दो श्लोकों करिके सो आत्मज्ञान कथन करैं हैं—

मया ततमिदं सर्वं जगदव्यक्तमूर्तिना ॥

अतस्थानि सर्वभूतानि न चाहं तेष्ववस्थितः ॥ ४ ॥

(पदच्छेदः) मया । ततम् । इदम् । सर्वम् । जगत् । अव्यक्तमूर्तिना । अतस्थानि । सर्वभूतानि । न । च । अहम् । तेषु । अवस्थितः ॥ ४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अव्यक्तमूर्तिवाले में परमेश्वरनैं यह सर्व जगत् व्याप्त-कन्याहै इनकारणतैं यह सर्वभूत मेरेविषे स्थितहैं और में परमेश्वरतैं तीनोंभूतोंविषे नहीं स्थितहूं ॥ ४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! भूतभौतिकरूप तथा तिन भूतभौतिकोंका भी कारण-रूप जितनाक यह दृश्य जगत् है जो जगत् में परमेश्वरके अज्ञानकरिके कल्पित है सो यह सर्व जगत् में अधिष्ठानरूप तथा परमार्थ सत्स्वरूप परमेश्वरतैं सत्स्वरूप-करिके तथा स्फुरणरूपकरिके व्याप्त क-याहै । जैसे रज्जुविषे कल्पित जे सर्प, दंड, जलधारा, माला आदिक हैं ते सर्पादिक ता रज्जुरूप अधिष्ठाननै आपणे इदं अंशकरिके व्याप्त कियेहैं, तैसे में अधिष्ठानरूप परमेश्वरनै आपणे सत्तास्फुरण-करिके यह सर्व जगत् व्याप्त क-याहै । शंका—हे भगवन् ! हमारे रथविषे स्थित जो वसुदेवके पुत्र आप हो सो आप परिच्छिन्न हो । ऐसे परिच्छिन्न आपनै यह सर्व जगत् कैसे व्याप्त क-याहै ? किंतु नहीं व्याप्त क-याहै । जिसकारणतैं इस आपके कहणेविषे प्रत्यक्षप्रमाणका विरोध होवैहै । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं (अव्यक्तमूर्तिना इति) तहां नेत्रादिक करणोंका नहीं विषय है स्वप्रकाश अद्वितीय सत् चित् आनंदरूप मूर्ति जिसकी ताका नाम अव्यक्त-मूर्ति है । ऐसे अव्यक्तमूर्तिरूप में परमेश्वरनैही यह सर्व जगत् व्याप्त क-याहै । और जिस हमारे इस स्थूलशरीरकूं तूं मांसमय नेत्रोंकरिके देखताहै इस शरीरकरिके हमनै कोई सर्व जगत् व्याप्त क-या नहीं । यातैं हमारे कहणेविषे प्रत्यक्षप्रमा-णका विरोध होवै नहीं । जिसकारणतैं में परमेश्वरनै यह सर्व जगत् व्याप्त क-याहै तिस कारणतैंही यह स्थावरजंगमरूप सर्वभूत में परमेश्वरके सत्तास्फुरणरूपकरिके तत्की न्याई तथा स्फुरणकी न्याई स्थित हैं तथापि में परमेश्वर तिन कल्पितभूतविषे वास्तवतैं स्थित नहींहैं । काहेतैं अकल्पितरूप जो में परमेश्वर हूं तथा कल्पितरूप जो यह भूत हैं तिन दोनोंका कोई संबंधही संभवता नहीं । संबंधतैं विना तिन भूतोंविषे वास्तवतैं हमारी स्थिति संभवती नहीं । या कारणतैंही वेदवेत्ता पुरुषोंने यह वचन कहा है—(यत्र यदध्यस्तं तत्कृतेन गुणेन दोषेण वाऽणुमात्रेणापि न स संबध्यते ।) अर्थ यह—जिस अधिष्ठानविषे जो वस्तु कल्पित होवैहै तिस कल्पित वस्तुकृत गुणके साथि अथवा दोषके साथि अधिष्ठान किंचित्मात्रभी संबंधकृ प्राप्त होवै नहीं ॥ ४ ॥

हे भगवन् ! सर्व विकारोंतैं रहित तथा सवेत्र परिपूर्ण ऐसे जो आप परब्रह्म हो तिन आपकी तिन भूतोंविषे वास्तवतैं स्थिति मत होवों परंतु ते सर्व भूत तों आप परमे-श्वरविषे वास्तवतैंही स्थित होवेंगे । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहै हैं—

न च मत्स्थानि भूतानि पश्य मे योगमैश्वरम् ॥

भूतभृन्न च भूतस्थो ममात्मा भूतभावनः ॥ ५ ॥

(पदच्छेदः) न । च । मत्स्थानि । भूतानि । पश्य । मे । योगम् ।
ऐश्वरम् । भूतभृत् । न । च । भूतस्थः । मम । आत्मा । भूतभावनः ॥ ५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह सर्वभूत मैं परमेश्वरविषे स्थित नहीं हैं मैं परमेश्वरके इस अद्भुत प्रभावकू तू देख जो मैं परमेश्वरका सच्चिदानंदस्वरूप भूतोंकू धारणकरता हुआ तथा भूतोंकू उत्पन्न करताहुआ भी तिन भूतोंविषे स्थित नहीं है ॥ ५ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! जैसे आकाशविषे स्थित सूर्यविषे जलके चलनादिक विकार कल्पित होवै हैं तैसे मैं परमेश्वरविषे कल्पित जे यह सर्वभूत है ते सर्वभूत वास्तवतैं मैं परमेश्वरविषे हैं नहीं । हे अर्जुन ! तू इस प्राकृत मनुष्य बुद्धिकू परित्याग करिकै सूक्ष्म विचारदृष्टिकरिकै मैं परमेश्वरके इस योगऐश्वर्यकू देख । अर्थात् जैसे लोकप्रसिद्ध मायावी पुरुषका अघटित अर्थके बनावणेकी चातुर्यता-रूप प्रभाव है तैसे महामायावीरूप मैं परमेश्वरके इस अघटित अर्थके बनावणेकी चातुर्यतारूप प्रभावकू तू देख । जो मैं परमेश्वर वास्तवतैं किसी वस्तुका आधेय-रूपभी नहीं हूँ । तथा किसी वस्तुका आधाररूपभी नहीं हूँ । तौभी मैं परमेश्वर इन सर्व भूतोंविषे स्थित हूँ । तथा मैं परमेश्वरविषे यह सर्वभूत स्थित हैं । यह मैं परमेश्वरकी एक महान् माया है । हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरका जो सच्चिदानंदघन एकरस परमार्थस्वरूप है सो हमारा स्वरूपही भूतभृत् है अर्थात् सो हमारा स्वरूपही उपादान कारणरूप करिकै तिन सर्व कार्यरूप भूतोंकू धारण करै है । तथा पोषण करै है यातैं सो हमारा स्वरूप भूतभृत् कहाजावै है । और सो हमारा स्वरूपही कर्त्तारूप करिकै तिन सर्वभूतोंकू उत्पन्न करै है । यातैं सो हमारा स्वरूप भूतभावन कहा जावै है । इस प्रकार तिन सर्वभूतोंका उपादानकारणरूप तथा निमित्तकारण-रूप हुआभी सो हमारा सच्चिदानंदस्वरूप वास्तवतैं असंग अद्वितीयस्वरूप होणेत तिन भूतोंविषे स्थित है नहीं । अर्थात् जैसे स्वप्नद्रष्टा पुरुष वास्तवतैं तिन कल्पित स्वप्नपदार्थोंका संबंधी होवै नहीं, तैसे सो हमारा स्वरूपभी वास्तवतैं इन कल्पित भूतोंका संबंधी होवै नहीं । इहां (मम आत्मा) इस वचनविषे जो पृष्ठी विभक्ति है सो भेदकी कल्पना करिकै है । जैसे

(राहोः शिरः) इस वचनविषे राहुशिरके अभेद हुए भी भेदकी कल्पना करिके पष्ठी विभक्ति है ॥ ५ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे श्रीभगवान् नैं यह अर्थ कथन कया । जो में परमेश्वरका तथा इन सर्वभूतोंका वास्तवतैं कोईभी संबंध है नहीं तौभी में परमेश्वर इन भूतो-विषे स्थित हूं । तथा यह सर्वभूत में परमेश्वरविषे स्थित हैं इस भगवान् के कहणे-विषे अर्जुनकी यह शंका प्राप्त भई । जो आप परमेश्वरका तथा इन भूतोंका वास्तवतैं कोई संबंध नहीं है तौ आप परमेश्वरका तथा इन भूतोंका परस्पर आधार आश्रयभाव कैसे होवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके निवृत्त करणेवास्तै श्रीभगवान् वास्तवतैं परस्पर संबंधतैं रहित पदार्थोंकेभी आधारआश्रयभावकूं लोक-प्रसिद्ध दृष्टांतकरिके कथन करैं हैं—

यथाकाशस्थितो नित्यं वायुः सर्वत्रगो महान् ॥

तथा सर्वाणि भूतानि मत्स्थानीत्युपधारय ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) यथा । आकाशस्थितः । नित्यम् । वायुः । सर्वत्रगः । महान् । तथा । सर्वाणि । भूतानि । मत्स्थानि । इति । उपधारय ॥ ६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जैसे सर्वदिशाओंविषे गमनकरणेहारा तथा महत्परिमाणवाला तथा सँदा चलनस्वभाववाला वायु आकाशविषे स्थित है तैमें यह सर्वभूत में परमेश्वरविषे स्थित हैं इसप्रकार तूं निश्चयकर ॥ ६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जैसे पूर्वादिक सर्व दिशाओंविषे गमन करणेहारा तथा महत्परिमाणवाला तथा उत्पत्ति स्थिति संहारकालविषे चलनस्वभाववाला वायु असंगस्वभाववाले आकाशविषे स्थित होवैहै परंतु सो वायु तिस असंग आकाशके साथि वास्तवतैं कदाचित्भी संबंधकूं प्राप्त होता नहीं । तैसे असंगस्वभाववाले में परमेश्वरविषे संबंधतैं विनाही यह आकाशादिक सर्वभूत स्थित हैं । तात्पर्य यह—जैसे असंगस्वभाववाले आकाशविषे वास्तवतैं वायुका संबंध नहीं भी है तौभी नो वायु आकाशविषे स्थित कहेजावैहै । तैसे असंगस्वभाववाले में परमेश्वरविषे वास्तव-तैं इन आकाशादिक भूतोंका संबंध नहीं भी है तौ भी यह आकाशादिकभूत में पर-मेश्वरविषे स्थित कहेजावैहै । इसप्रकार वास्तवतैं संबंधके अभाव एहुभी में परमे-श्वरविषे तौ इस कल्पितप्रपंचकी आधारताकूं तथा इस कल्पितप्रपंचविषे में परमेश्वर-

ही आधेयताकूं तूं इस आकाशके दृष्टांतसे विचार करिकै निश्चय कर इति । किंवा ।
 (असंगो ह्ययं पुरुषः । असंगो नहि सज्जते ।) इत्यादिक अनेक श्रुतियां प्रत्यक्
 अभिन्न असंग ब्रह्मविषे आकाशादिक सर्वभूतोंके संबंधको निषेध करैहैं । तिन श्रुति-
 योंविषे अविश्वास करिकै जो वादी तिस ब्रह्मविषे आकाशादिक भूतोंके संबंधकूं
 अंगीकार करैहै ता वादीसैं यह पूछा चाहिये । तिस असंग ब्रह्मविषे ते भूत संयोग-
 संबंधकरिकै रहैहैं अथवा समवाय संबंधकरिकै रहैहैं । अथवा तादात्म्यसंबंधकरिकै
 रहैहैं । तहां प्रथम संयोगपक्षविषेभी ब्रह्मका तथा भूतोंका सर्व ओरतैं संयोग है । अ-
 थवा एकदेशकरिकै संयोग है । तहां प्रथम सर्वओरतैं संयोग तौ बनै नहीं । काहेतैं
 ब्रह्म तौ अपरिच्छिन्न है और ते भूत परिच्छिन्न हैं । तिन परिच्छिन्नभूतोंका अपरिच्छि-
 न्नब्रह्मके साथि सर्वओरतैं संयोग बनै नहीं । तैसे एकदेशकरिकै संयोग है यह द्विती-
 यपक्षभी संभवै नहीं । काहेतैं जे पदार्थ सावयव होवैं हैं तिन पदार्थोंकाही आपसमें
 एकदेशकरिक संयोग होवैहै । जैसे वृक्ष वानर दोनोंका आपसमें एकदेशकरिकै
 संयोग है । और ब्रह्म तौ निरवयव है । यातैं ता निरवयव ब्रह्मका तथा तिन भूतों-
 का एकदेशकरिकैभी संयोग संभवै नहीं । और ता ब्रह्मविषे ते आकाशादिक भूत
 समवायसंबंधकरिकै रहै हैं यह द्वितीयपक्ष जो वादी अंगीकार करै सो भी संभ-
 वता नहीं । काहेतैं गुणगुणीका तथा जातिव्यक्तिका तथा अवयवी अवयवकाही
 वादियोंनैं समवायसंबंध अंगीकार कन्याहै । सो इहां तिन भूतोंका तथा ब्रह्मका
 गुणगुणीभाव तथा जातिव्यक्तिभाव तथा अवयवी अवयवभाव है नहीं । यातैं ता
 ब्रह्मविषे तिन भूतोंकी समवायसंबंधकरिकैभी स्थिति संभवै नहीं । और ता ब्रह्मविषे
 ते भूत तादात्म्यसंबंध करिकै रहैहैं यह तीसरा पक्ष जो वादी अंगीकार करै सो भी
 संभवै नहीं । काहेतैं ब्रह्म तौ सत् चित् आनंद परिपूर्णस्वरूप है और ते आकाशादिक
 भूत तौ असत् जड दुःख परिच्छिन्नस्वरूप हैं । ऐसे विरुद्धस्वभावाले तिन आकाशा-
 दिक भूतोंका ता ब्रह्मविषे तादात्म्यसंबंध संभवता नहीं । यातैं परिशेषतैं तिन आका-
 शादिक भूतोंका ता ब्रह्मविषे अध्यासरूपकल्पित संबंधही अंगीकार करणा होवैगा
 सो तौ हमारेकूंभी इष्ट है । काहेतैं जिन अधिष्ठानविषे जो पदार्थ अध्यस्त होवैहै
 सो कल्पितपदार्थ तिस अधिष्ठानविषे नाममात्रही होवैहै वास्तवतैं होवैनहीं । जैसे
 रज्जुविषे कल्पित नर्प तथा शुक्तिविषे कल्पित रजत नाममात्रही है । वास्तवतैं है
 नहीं । तैने ब्रह्मविषे अध्यस्त ते आकाशादिक भूतभी नाममात्रही हैं । वास्तवतैं

हैं नहीं । ऐसे कल्पित भूतोंके अध्यासरूप संबंधके हुएभी ता अधिष्ठानब्रह्मकी स्वाभाविक असंगरूपता निवृत्त होवै नहीं इति । और किसी टीकाविषे तौ इस श्लोकका यह अर्थ कथन क-या है । पूर्व अष्टम अध्याय विषे (किं तद्ब्रह्म) अर्थ यह—सो ब्रह्म कौन है इस प्रश्नका (अक्षरं परमं ब्रह्म) अर्थ यह—अक्षरनामा शुद्ध त्वंपदार्थही निरुपाधिक ब्रह्म है यह उत्तर कथन क-या था । सो निरुपाधिक ब्रह्म ही इहां (मया ततमिदं सर्वम्) इत्यादिक श्लोकोंकरिकै प्रतिपादन क-या है । अब तिस निरुपाधिक ब्रह्मका अक्षरनाम जीवके साथि अभेदकूं दृष्टांतकरिकै कथन करै हैं (यथाकाशस्थितः इति) इहां (वायुः) इस शब्दकरिकै सूत्रात्माका ग्रहण करणा । काहेतैं (वायुर्वै गौतमसूत्रम्) इस श्रुतिविषे ता सूत्रात्माकूं वायुनाम करिकै कथन क-या है । कैसा है सो सूत्रात्मारूप वायु—सर्वत्रग है अर्थात् समष्टि-लिंगदेहरूप होणेतैं सर्वत्र व्यापक है । पुनः कैसा है सो वायु—महान् है अर्थात् इस बाह्यवायुतैं विलक्षण है । ऐसा सूत्रात्मारूप वायु जैसे नित्यही स्वकारणीभूत अव्याकृतनामा आकाशविषे स्थित है । इहां (नित्यम्) इस शब्दकरिकै ता सूत्रात्माका तीन कालविषे ता अव्याकृतनामा आकाशके साथि संबंध कथन क-या, तैसे यह सर्व भूत में परमेश्वरविषे स्थित हैं । इहां भूतशब्दकरिकै उपाधितैं रहित त्वंपदार्थरूप जीवचेतनका ग्रहण करणा । सो जीवचेतन यद्यपि वास्तवतैं एकही है, तथापि लोकदृष्टिकारिकै श्रीभगवान् तैं ता जीवचेतनका बहुतपणा कथन क-या है । तात्पर्य यह—जैसे सर्वकार्य आपणी उत्पत्तितैं पूर्व तथा नाशतैं अनंतर तथा आपणी स्थितिकालविषे आपणे उपादानकारणविषेही अभेदरूपकरिकै स्थित होवैं हैं, तैसे यह सर्व जीव अंतःकरणादिक उपाधिकी उत्पत्तितैं पूर्व तथा उपाधिके नाशतैं अनंतर तथा मध्यविषे तिस परब्रह्मतैं भिन्न नहीं हैं किंतु अभिन्नही हैं । जैसे घटाकाश घटरूप उपाधिकी उत्पत्तितैं पूर्व तथा घटरूप उपाधिके नाशतैं अनंतर तथा ता घटरूप उपाधिके विद्यमानकालविषे महाकाशतैं भिन्न नहीं है किंतु सो घटाकाश तीनों-कालविषे महाकाशरूपही है । तैसे यह जीवभी तीनोंकालविषे परब्रह्मरूपही है । तहां श्रुति—(अयमात्मा ब्रह्म, अहं ब्रह्मास्मि) अर्थ यह—यह प्रत्यक् आत्मा ब्रह्मरूप है और मैं ब्रह्मरूप हूं ॥ ६ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे इस प्रपंचकी उत्पत्तिकालविषे तथा स्थितिकालविषे ता प्रपंचके साथि असंग आत्माका संबंध कथन क-या । अब प्रलयकालविषेभी ता प्रपंचके साथि असंग आत्माके असंबंधकूं श्रीभगवान् कथन करै हैं—

सर्वभूतानि कौंतेय प्रकृतिं यांति मामिकाम् ॥

कल्पक्षये पुनस्तानि कल्पादौ विसृजाम्यहम् ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) सर्वभूतानि । कौंतेयं । प्रकृतिम् । यांति । मामिकाम् ।
कल्पक्षये । पुनः । तानि । कल्पादौ । विसृजामि । अहम् ॥ ७ ॥

(पदार्थः) हे कौंतेय ! प्रलयकालविषे यह सर्वभूत मैं परमेश्वरकी शक्तिरूप
जा त्रिगुणात्मक प्रकृतिकुं प्राप्त होवेंहैं पुनः सृष्टिकालविषे मैं परमेश्वर तिन भूतोंकुं
उत्पन्न करूंहूं ॥ ७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरकी शक्तिरूपकरिके कल्पना करीहुई जा
त्रिगुणात्मक माया है जा माया (मायां तु प्रकृतिं विद्यात्) इस श्रुतिनै सर्वजगत्को
प्रकृतिरूप करिके कथन करीहै, ऐसी कारणरूप माया प्रकृतिकूंही ते आकाशा-
दिक सर्व भूत प्रलयकालविषे प्राप्तहोवें हैं अर्थात् ते आकाशादिक सर्वभूत ता
प्रलयकालविषे आपणे कारणभूत मायानामा प्रकृतिविषेही सूक्ष्मरूपकरिके लय
भावकुं प्राप्त होवें हैं । हे अर्जुन ! जे आकाशादिक सर्व भूत प्रलयकालविषे ता
प्रकृतिविषे अविभागकुं प्राप्त हुए थे तिन आकाशादिक भूतोंकुंही मैं सर्वशक्तिसंपन्न
सर्वज्ञ परमेश्वर सृष्टिकालविषे भिन्नभिन्न करिके उत्पन्न करूंहूं ॥ ७ ॥

तहां परमेश्वरकी यह आकाशादिक प्रपंचकी सृष्टि किस प्रयोजनवासतै है ।
तिस परमेश्वरकेही भोगवासतै है अथवा अन्य किसीके भोगवासतै है । तहां
परमेश्वरके भोगवासतै तौ यह सृष्टि संभवती नहीं, कोहेतै सर्वका साक्षीरूप
तथा चैतन्यमात्ररूप जो परमेश्वर है ता परमेश्वरविषे सुखदुःखका भोक्तापणा
संभवै नहीं । जो कदाचित् परमेश्वरविषेभी सुखदुःखका भोक्तापणा अंगीकार
करिये तौ तिस परमेश्वरविषेभी अस्मदादिक जीवोंकी न्याईं संसारीपणाही प्राप्त
होवैगा । यातै ता परमेश्वरविषे ईश्वरपणा नहीं रहैगा । काहेतै जिसविषे संसारी-
पणा रहैहै तिसविषे ईश्वरपणा रहै नहीं । और जिसविषे ईश्वरपणा रहै है तिस-
विषे संसारीपणा रहै नहीं । यातै परमेश्वरके भोगवासतै तौ यह सृष्टि संभवती नहीं ।
और परमेश्वरतै अन्य किसी भोक्तावासतै यह सृष्टि है यह दूसरा पक्षभी संभवता
नहीं । काहेतै (नान्योतोऽस्ति द्रष्टा) इत्यादिक श्रुतियोंनै तिस परमेश्वरतै
भिन्न हमरे चेतनका अभावही कथन करचाहै । और जो कोई यह कहै

तिस परमेश्वरतैं जीव चेतन भिन्न है सो कहणाभी संभवता नहीं । काहेतैं (अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि) इत्यादिक श्रुतियोंतैं तिस परमेश्वरकी ही सर्वत्र जीवरूपकारिकै स्थिति कथन करीहै । याकारणतैंही (तत्त्वमसि अहं ब्रह्मास्मि) इत्यादिक महावाक्य इस जीवकूं ब्रह्मरूपकारिकै कथन करैं हैं । यातैं तिस परमेश्वरतैं भिन्न दूसरा कोई चेतन है नहीं जो इस जगत्का भोक्ता होवै । यद्यपि तिस चैतन्यस्वरूप परमेश्वरतैं जडपदार्थ भिन्न है तथापि तिन जडपदार्थोंविषे सुखदुःखका भोक्तापणाही संभवता नहीं किंवा ते सर्व जडपदार्थ भोग्यरूपही हैं । तिन पदार्थोंकूं जो भोक्ता मानिये तौ भोक्ता भोग्य यह भेद सिद्ध नहीं होवैगा । यातैं तिन जडपदार्थोंके भोगवासतै भी यह सृष्टि संभवती नहीं । किंवा जैसे यह सृष्टि किसी भोगवासतै नहीं संभवैहै, तैसे यह सृष्टि किसीके मोक्षवासतैभी संभवती नहीं । काहेतैं जो कोई बंध वास्तवतैं होवै तौ ताके मोक्षवासते यह सृष्टि संभवै है सो वास्तवतैं कोई बंधनही नहीं है । किंवा यह सृष्टि ता मोक्षका उलटा विरोधीहीहै । जो जिसका विरोधी होवै है सो तिसकी प्राप्तिवासतै होवै नहीं । यातैं किसीके मोक्षवासतै भी यह सृष्टि संभवती नहीं । इसतैं आदिलैके अनेकप्रकारकी अनुपपत्तियां इस सृष्टिविषे प्राप्त होवैं हैं । ते अनुपपत्तियांही इस सृष्टिविषे मायामयत्वकी सिद्धि करैंहैं । यातैं ते अनुपपत्तियां हम सिद्धांतियोंकूं प्रतिकूल नहीं हैं किंतु अनुकूलहीहैं इसी कारणतैंही ते अनुपपत्तियां परिहारकरणेकूं योग्य नहीं हैं । इसी सर्व अभिप्राय करिकै श्रीभगवान् इस प्रपंचविषे मायामयत्व हेतुतैं मिथ्यात्व सिद्धकरणेका आरंभ तीन श्लोकोंकरिकै करैंहै—

प्रकृतिं स्वामवष्टभ्य विसृजामि पुनःपुनः ॥

भूतग्राममिमं कृत्स्नमवशं प्रकृतेर्वशात् ॥ ८ ॥

(पदच्छेदः) प्रकृतिम् । स्वाम् । अवष्टभ्यम् । विसृजामि । पुनः । पुनः । भूतग्रामम् । इमम् । कृत्स्नम् । अवशम् । प्रकृतेः । वशात् ॥ ८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वर आपणी मायारूप प्रकृतिकूं आश्रयण-कारिकै तिस मायाके प्रभावतैं उत्पन्नहुए इस संपूर्ण आकाशादिक भूतोंके समुदायकूं पुनः पुनः उत्पन्न करूंहूँ ॥ ८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरविषे कल्पित तथा मैं परमेश्वरके अधीन ऐसी जा मायानामा अनिर्वचनीय प्रकृति है तिस आपणी प्रकृतिकूं आश्रयकरिकै अर्थात् ता प्रकृतिकूं आपणी सत्तास्फूर्तिकी प्राप्तिद्वारा दृढकरिकै मैं मायावी परमेश्वर प्रत्यक्षादिक प्रमाणोंकरिकै सिद्ध इस आकाशादिक भूतोंके समुदायरूप प्रपंचकूं जीवोंके कर्मोंके अनुसार विविधप्रकारतैं उत्पन्न करूं हूं । अर्थात् जैसे स्वप्नद्रष्टा पुरुष स्वप्नप्रपंचकूं कल्पनामात्रकरिकै उत्पन्न करै है, तैसे मैं परमेश्वरभी इस आकाशादिक प्रपंचकूं कल्पनामात्रकरिकै उत्पन्न करूं हूं । कैसा है यह आकाशादिक भूतोंका समुदाय—प्रकृतिके वशतैं जायमान है अर्थात् मायारूप प्रकृतिका जो अविद्यादिक पंचक्लेशोंका कारणीभूत आवरणविक्षेप-शक्तिरूप प्रभाव है तिस प्रभावतैं उत्पन्न हुआहै इति । और किसी टीकाविषे तौ (अवशं प्रकृतेर्वशात्) इस वचनका यह अर्थ कन्याहै । आपणे स्वभावका नाम प्रकृति है । तां स्वभावरूप प्रकृतिके वशतैं यह प्रपंच अवश है अर्थात् रागद्वेषादिकोंके अधीन है । और अन्य किसी टीकाविषे इस वचनका यह अर्थ कन्या है । अविद्या, अस्मिता, राग, द्वेष, अभिनिवेश यह पंचक्लेश इहां प्रकृति-शब्दकरिकै ग्रहण करणे । ता अविद्यादिपंचक्लेशरूप प्रकृतिके वशात् कहिये स्वभावतैं यह भूतसमुदाय अवश है अर्थात् अस्वतंत्र है ॥ ८ ॥

जिसकारणतैं इस जगत्की सृष्टि स्थिति आदिक कर्म स्वप्नकी न्याई मिथ्याभूत ही हैं तिस कारणतैं ते सृष्टिआदिक कर्म स्वप्नद्रष्टा पुरुषकी न्याई मैं परमेश्वरकूं बंधायमान करते नहीं इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

न च मां तानि कर्माणि निबध्नन्ति धनंजय ॥

उदासीनवदासीनमसक्तं तेषु कर्मसु ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) नं । च । माम् । तानि । कर्माणि । निबध्नन्ति । धनंजय । उदासीनवत् । आसीनम् । असक्तम् । तेषु । कर्मसु ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! उदासीनपुरुषकी न्याई स्थित तथा तिन कर्मोंविषे आसक्तितैं रहित मैं परमेश्वरकूं ते सृष्टिआदिक कर्म नहीं बंधायमान करते ॥ ९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जैसे मायावीपुरुष आपणी मायाकरिकै अनेक पदार्थोंकी सृष्टि स्थिति लयकूं करै है परंतुते सृष्टिस्थितिलयरूप कर्म तिस मायावीपुरुषकूं

बंधायमान करते नहीं । और जैसे स्वप्नद्रष्टा पुरुष स्वप्नविषे अनेक पदार्थोंकी सृष्टि स्थिति लयकूं करैहै परंतु ते सृष्टिस्थितिलयरूप कर्म तिस स्वप्नद्रष्टा पुरुषकूं बंधायमान करते नहीं, तैसे मैं परमेश्वरभी आपणी मायाशक्तिके वशतैं इस आकाशादिक प्रपंचकी सृष्टि स्थिति लयकूं करूंहूं परंतु ते सृष्टिआदिक कर्म में परमेश्वरकूं बंधायमान करते नहीं । अर्थात् ते सृष्टिआदिक कर्म अनुग्रहकरिकै मैं परमेश्वरकूं सुकृतका भागी नहीं करैहैं तथा निग्रहकरिकै हमारेकूं दुष्कृतका भागी नहीं करैहैं । जिसकारणतैं ते सृष्टिआदिक कर्म स्वप्नकी न्याईं मिथ्याभूत ही हैं । शंका—हे भगवन् ! ते सृष्टिआदिक कर्म आपकूं किसवास्तै नहीं बंधायमान करते ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ताके विषे हेतु कहैं हैं (उदासीनवदासीनमिति) हे अर्जुन ! परस्पर विवाद करणेहारे दो पुरुषोंके जय अजयरूप कर्मके संबंधतैं रहित तथा दोनोंकी उपेक्षा करणेहारा जो कोई उदासीन पुरुष है सो उपेक्षक उदासीन पुरुष जैसे तिन विवाद करता पुरुषोंके जय अजयकृत हर्षविषादतैं रहित हुआ निर्विकाररूपतैं स्थित होवैहै, तैसे मैं असंग परमेश्वरभी सर्वदा निर्विकाररूप करिकै स्थित हूं । यद्यपि इहां परमेश्वररूप दार्ष्टान्तिकविषे उदासीनपुरुषरूप दृष्टांतकी न्याईं विवाद करणेहारे दोनोंका अभाव है, तथापि ता दृष्टांतविषे तथा दार्ष्टान्तिकविषे उपेक्षकपणा समानही है । ता उपेक्षकपणेमात्रकूं लैके इहां (उदासीनवत्) इस वचनके अंतविषे वत् यह प्रत्यय कथन कन्याहै । हे अर्जुन ! जिसकारणतैं मैं परमेश्वर उदासीनपुरुषकी न्याईं हर्षविषादादिक विकारोंतैं रहित हुआ स्थित हूं, तिस कारणतैं मैं परमेश्वर तिन सृष्टिआदिक कर्मोंविषे असक्त हूं अर्थात् मैं इस कर्मकूं करताहूं तथा मैं इस कर्मके फलकूं भोगोंगा याप्रकारके कर्तृत्वअभिमानरूप तथा फलकी अभिलाषारूप संगतैं रहित हूं । याकारणतैंही मैं परमेश्वरकूं ते सृष्टि आदिक कर्म बंधायमान करते नहीं । इतने कहणेकरिकै श्रीभगवान्नें यह अर्थ बोधन कन्या । जैसे कर्तृत्वअभिमानतैं रहित तथा फलकी इच्छातैं रहित मैं परमेश्वरकूं ते सृष्टिआदिक कर्म बंधायमान करते नहीं तैसे दूसराभी जो कोई अधिकारी पुरुष ता कर्तृत्वअभिमानतैं तथा फलकी इच्छातैं रहित होइकै कर्मोंकूं करैहै तिस पुरुषकूंभी ते लौकिक वैदिक कर्म बंधायमान करते नहीं । ता कर्तृत्वअभिमान तथा फलकी इच्छा दोनोंके विद्यमान हुएही यह मूढ़ पुरुष कोशकारजंतुकी न्याईं तिन कर्मोंकरिकै बंधायमान होवै है इति । इहां श्रीभगवान्नें स्वउपदिष्ट अर्थके धारण

करणेविषे अर्जुनके उत्साह करणेवास्तै (हे धनंजय) इस संबोधनकरिकै ता अर्जुनके महान् प्रभावकूं सूचन क-याहै । अर्थात् युधिष्ठिर राजाके राजसूयनामा यज्ञवास्तै तूं सर्वराजावोंकूं जीतिकारिकै धनकूं ले आवता भयाहै । याकारणतैं तुम्हारा धनंजय यह नाम हुआहै । ऐसे महान् प्रभाववाला तूं अर्जुन है इति । और किसी टीकाविषे तौ इस श्लोकका यह अर्थ कथन क-याहै । शंका—हे भगवन् ! इस लोकविषे कोई प्राणी सुखीहै, कोई प्राणी दुःखी है, कोई धनी है, कोई दरिद्री है, कोई बुद्धिमान् है, कोई मूर्ख है, इसप्रकारकी विषमसृष्टिकूं करणेहारे आप ईश्वरकूं विषमतादोषकी तथा निर्दयतादोषकी प्राप्ति अवश्यकरिकै होवैगी । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (न च मां तानि कर्माणि इति) हे अर्जुन ! ते विषमसृष्टिरूप कर्म में परमेश्वरकूं बंधायमान करते नहीं । तिसविषे हेतु कहैं हैं (उदासीनवदासीनमिति) हे अर्जुन ! जैसे मेघ किसी बीजोंविषे रागकूं तथा किसी बीजोंविषे द्वेषकूं नहीं करिकै उदासीन हुआ जलकी वृष्टि करै है । आगेतैं तिन तिन बीजोंके अनुसार भिन्नभिन्न फल उत्पन्न होवैं हैं । तैसे में परमेश्वरभी पुण्यवान् पुरुषोंविषे रागकूं नहीं करताहुआ तथा पापी पुरुषोंविषे द्वेषकूं नहीं करताहुआ इस जगत्कूं उत्पन्न करताहूं । आगेतैं ते प्राणी आपणे आपणे पुण्यपाप-कर्मके अनुसार तिसतिस सुखदुःखादिरूप भिन्नभिन्न फलकूं प्राप्त होवैंहैं । यातैं में परमेश्वरकूं विषमतादोषकी प्राप्ति तथा निर्दयतादोषकी प्राप्ति होवै नहीं ॥ ९ ॥

हे भगवन् ! पूर्व आपनैं (भूतग्रामं सृजामि) इस वचनकरिकै आपणेकूं सर्व-भूतोंका कर्त्तापणा कथन क-या । और (उदासीनवदासीनम्) इस वचनकरिकै आपणेकूं उदासीनपणा कथन क-या सो यह दोनों आपके वचन परस्पर विरुद्ध अर्थके बोधक होणेतैं असंगत हैं । काहेतैं जिसविषे कर्त्तापणा रहैहै तिसविषे उदासीनपणा रहै नहीं । और जिसविषे उदासीनपणा रहैहै तिसविषे कर्त्तापणा रहै नहीं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके निवृत्त करणेवास्तै श्रीभगवान् इस प्रपंचविषे पुनः मायामयत्वकूंही कथन करैं हैं—

मयाध्यक्षेण प्रकृतिः स्यूते सचराचरम् ॥

हेतुनानेन कौंतेय जगद्विपरिवर्तते ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) मया । अध्यक्षेण । प्रकृतिः । स्यूते । सचराचरम् । हेतुर्ना । अनेन । कौंतेय । जगत् । विपरिवर्तते ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे कौंतेय ! प्रकाशरूप में परमेश्वरनें प्रकाशित करीहुई माया-रूप प्रकृतिही इस चरअचरसहित जगत्कूं उत्पन्नकरैहै इसी प्रकाशत्व निमित्त-करिकै यह जगत् विविधप्रकारतैं परिवर्त्तमान होताहै ॥ १० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! केवल द्रष्टाभात्रस्वरूप तथा सर्वविकारोंतैं रहित तथा आपणी समीपताभात्रकरिकै सर्वका नियंता तथा सर्वप्रकाशक ऐसा जो में परमेश्वरहूं, तिस में परमेश्वरनें प्रकाशित करीहुई जा मायारूप प्रकृति है । कैसी है सा प्रकृति, सत्त्व रज तम यह तीन गुणस्वरूप है । तथा जा प्रकृति सत्स्वरूपकरिकै तथा असत्स्वरूप-करिकै तथा सत्असत् उभयरूपकरिकै कथन करी जाती नहीं । ऐसी मायारूप प्रकृतिही इस स्थावरजंगमरूप सर्व जगत्कूं उत्पन्न करैहै । जैसे मायावी पुरुषतैं प्रवृत्त करी-हुई माया कल्पित गजतुरंगादिक पदार्थोंकूं उत्पन्न करैहै, तैसे में परमेश्वरनें प्रकाशित करीहुई सा मायाही इस कल्पित जगत्कूं उत्पन्न करैहै । में परमेश्वर तौ तिस कार्यसहित मायाकूं केवल प्रकाशमात्रही करताहूं । ता कार्यसहित मायाके प्रकाशमात्रतैं भिन्न दूसरे किसी व्यापारकूं में परमेश्वर करता नहीं । हे अर्जुन ! तिस प्रकाशकत्वरूप निमित्तकरिकै यह स्थावरजंगमरूप सर्व जगत् विविध-प्रकारतैं परिवर्त्तमान होवैहै अर्थात् यह जगत् जन्मतैं आदिलैके विनाशपर्यंत अनेक प्रकारके विकारोंकूं निरंतर प्राप्त होवैहै । यातैं (भूतग्रामं सृजामि) अर्थ यह—में परमेश्वर इस सर्वजगत्कूं उत्पन्न करताहूं यह जो वचन हमनें पूर्व कथन क-याथा सो तिस जगत्का कारणरूप मायाका प्रकाशकत्वमात्ररूप व्यापारकरिकै कथन क-याथा । और जैसे इस लोकविषे सूर्यादिकोंके प्रकाश करिकैही सर्व कार्योंकी उत्पत्ति होवैहै परंतु ता प्रकाशकत्वमात्रकरिकै तिन सूर्यादिकोंकूं कर्त्तापणा प्राप्त होवै नहीं । तैसे ता कारणरूप मायाके प्रकाशकत्वमात्रकरिकै में परमेश्वरविषेभी सो कर्त्तापणा प्राप्त होवै नहीं । या अनिर्णय-करिकैही पूर्व हमनें (उदासीनवदासीनम्) यह वचन कथन क-याथा । यातैं तिन पूर्व उक्त दोनोंका परस्पर विरोध होवै नहीं । यह वार्त्ता अन्यशास्त्रविषेभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(अस्य द्वैतद्रजालस्य यदुपादानकारणम् । अज्ञानं तदुपाश्रित्य ब्रह्म कारणमुच्यते ।) अर्थ यह—इम द्वैतपंचरूप इंद्रजालका जो अज्ञानरूप उपादान कारण है, तिस अज्ञानकी प्रकाशताकरिकैही ब्रह्म जगत्का कारण कहाजावैहै । वास्तवतैं सो ब्रह्म जगत्का कारण हे नहीं इति । और किमी

टीकाविषे तौ इत श्लोकका यह अभिप्राय वर्णन क-याहै । जैसे चुंबकपाषाण आपणी समीपतामात्रकरिके लोहकूं प्रवृत्त करताहुआभी वास्तवतैं उदासीनही रहैहै, तैसे में परमेश्वरभी आपणी समीपतामात्रकरिके तिस यायारूप प्रकृतिकूं जग-तुकी उत्पत्तिकरणेविषे प्रवृत्त करताहुआभी वास्तवतैं उदासीनही रहूंहूं । यातैं (भूतग्रामं सृजामि उदासीनवदासीनम्) इन -दोनोंका परस्पर विरोध होवै नहीं ॥ १० ॥

हे अर्जुन ! इसप्रकार नित्य शुद्ध बुद्ध मुक्तस्वभाव तथा सर्वप्राणियोंका आत्मा-रूप तथा आनंदवन तथा देशकालवस्तुपरिच्छेदतैं रहित ऐसे भी में परमेश्वरकूं यह अविवेकी लोक मनुष्य मानिके आदर करते नहीं उलटे निंदा करैहैं । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

अवजानंति मां मूढा मानुषीं तनुमाश्रितम् ॥

परं भावमजानंतो मम भूतमहेश्वरम् ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) अवजानंति । मांम् । मूढाः । मानुषीम् । तनुम् । आश्रितम् । परम् । भावम् । अजानंतः । मम । भूतमहेश्वरम् ॥ ११ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अविवेकी जन में परमेश्वरके सर्वभूतोंका महान् ईश्वर रूप सर्वतैं उत्कृष्ट पारमार्थिकतत्त्वकूं न जानतेहुए इस मनुष्य मूर्तिकूं धारणकरणेहारे में परमेश्वरकूं अनादर करै हैं ॥ ११ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! विचारतैं रहित जे मूढपुरुष हैं ते मूढपुरुष में परमेश्वरकीभी अवज्ञा करैहैं अर्थात् ते मूढपुरुष में परमेश्वरकूं यह कृष्णभगवान् साक्षात् ईश्वर है याप्रकारतैं आदर करते नहीं, उलटा हमारी निंदा करतेहैं । अब तिन मूढपुरुषोंनैं करीदुई अवज्ञाविषे तिन मूढपुरुषोंकी भांतिरूप हेतुकूं कथन करैहैं (मानुषीं तनुमाश्रितम् इति) हे अर्जुन ! मनुष्यरूपकरिके प्रतीत होती जो यह मूर्ति है तिस मूर्तिकूं में परमेश्वर आपणी इच्छाकरिके भक्तजनोंके अनुग्रहवास्तवै ग्रहण करताभयाहूं अर्थात् मनुष्यरूप करिके प्रतीतहुए इस देह-जरिके में परमेश्वर व्यवहारकूं करताहूं । याकारणतैंही यह कृष्णभी हमारे सरीखा कोई मनुष्यही है । याप्रकारकी भांतिकारिके आवृत हुआहै अंतःकरण जितोंका ऐसे ते मूढपुरुष में परमेश्वरके परमभावकूं नहीं जानतेहुए अर्थात्

मैं परमेश्वरके सर्वतैं उत्कृष्टपारमार्थिक तत्त्वकूं नहीं जानतेहुए जो परमेश्वरका आदर नहीं करैहैं तथा मैं परमेश्वरकी निंदा करैहैं सो तिन मूढपुरुषोंविषे संभव-ताहीहै । हे अर्जुन ! जिस हमारे परमभावकूं नहीं जानतेहुए ते मूढ पुरुष हमारी अवज्ञा करैहैं । सो हमारा परमभाव कैसा है—सर्वभूतोंका महान् ईश्वर है अर्थात् तिन सर्वभूतोंका नियंता है ॥ ११ ॥

हे अर्जुन ! इसप्रकार मैं परमेश्वरकी अवज्ञा करिके उत्पन्न भया जो महान् पाप है ता पापकरिके प्रतिबद्धहुई है बुद्धि जिनोंकी ऐसे ते मूढपुरुष निरंतर नरक-विषेही निवास करणेकूं योग्य होवैहैं । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ॥

राक्षसीमासुरीं चैव प्रकृतिं मोहिनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

(पदच्छेदः) मोघाशाः । मोघकर्माणः । मोघज्ञानाः । विचेतसः । राक्षसीम् । आसुरीम् । च । एव । प्रकृतिम् । मोहिनीम् । श्रिताः ॥ १२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! निष्फल है आशा जिनोंकी तथा निष्फल हैं कर्म जिनोंके तथा निष्फल है ज्ञान जिनोंका ऐसे विचारहीन पुरुष राक्षसी तथा आसुरी तथा मोहिनी प्रकृतिकूं ही आश्रयणकरैहैं ॥ १२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! अंतर्यामी ईश्वरतैं विना केवल कर्मही हमारेकूं फलकी प्राप्ति करैंगे इसप्रकारकी निष्फलही है फलकी प्रार्थनारूप आशा जिनोंकी तिनोंका नाम मोघआशा है । तात्पर्य यह—अंतर्यामी सर्वज्ञ ईश्वरतैं विना जडकर्मों-विषे स्वतंत्र फलदेणेका सामर्थ्य है नहीं ऐसे असमर्थ कर्मोंतैंही फलके प्राप्तिकी इच्छा करणी निष्फलही है । इसीकारणतैं ही परमेश्वरतैं विमुख होणेतैं मोघ है कथा केवल परिश्रममात्ररूप हैं अग्निहोत्रादिक कर्म जिनोंके तिनोंका नाम मोघ-कर्मा है अर्थात् परमेश्वरतैं विमुख पुरुषोंके ते अग्निहोत्रादिक कर्म केवल परिश्रमकेही हेतु है । दूसरे किसी फलकी प्राप्ति करते नहीं । और ईश्वरका नहीं प्रतिपादन करणेहारे जे कुतर्क शास्त्र हैं तिन शास्त्रोंकरिके उत्पन्न होणेतैं निष्फल है ज्ञान जिनोंका तिनोंका नाम मोघज्ञाना है । अर्थात् परमेश्वरका प्रतिपादन है जिनोंविषे ऐसे जे अध्यात्मशास्त्र हैं तिन शास्त्रोंके विचारतैं उत्पन्न-भया ज्ञानही इस अधिकारी पुरुषकूं फलकी प्राप्ति करैहैं । और जिन शास्त्रोंविषे

परमेश्वरका प्रतिपादन नहीं है उलटा परमेश्वरका खंडन है ऐसे कुर्तकशास्त्रोंके विचारते उत्पन्न हुआ ज्ञान इस पुरुषकूं किंचित्मात्रभी फलकी प्राप्ति करता नहीं । यातैं सो ज्ञान निष्फलही है । अब इस पूर्वउक्त अर्थविषे हेतु कहैं हैं (विचेतसः इति) तहां परमेश्वरकी अवज्ञाकरिक उत्पन्न भया जो महान् पाप है ता पापकारिकै प्रतिबद्ध हुआ है विवेक विज्ञान जिन्होंका तिनोंका नाम विचेतस् है ऐसे विचेतस् होणेतैंही ते मूढपुरुष मोघभाशा मोघकर्मा मोघज्ञाना होवैं हैं । किंवा ते मूढपुरुष मै परमेश्वरकी अवज्ञाके वशतैं राक्षसी प्रकृतिकूं तथा आसुरी प्रकृतिकूं तथा मोहिनी प्रकृतिकूंही आश्रयण करैं हैं । तहां शास्त्रअविहित हिंसाका हेतुभूत जो द्वेष है सो द्वेष है प्रधान जिसविषे ऐसी जा तामसी प्रकृति है ताका नाम राक्षसी प्रकृति है । और शास्त्रअविहित विषयभोगोंका हेतुभूत जो राग है सो राग है प्रधान जिसविषे ऐसी जा राजसी प्रकृति है ताका नाम आसुरी प्रकृति है । और सत्शास्त्रजन्य ज्ञानतैं भ्रष्ट करणेहारी जा प्रकृति है ताका नाम मोहिनी प्रकृति है । इहां प्रकृतिनाम स्वभावका है । इसप्रकारकी राक्षसी आसुरी मोहिनी प्रकृतिकूंही ते मूढपुरुष आश्रय करैं हैं । इसी कारणतैंही ते मूढपुरुष नरककी प्रातिके द्वारोंका भागीहोणेतैं निरंतर नरकयातनाकूंही अनुभवकरैं हैं । ते नरकके द्वार शास्त्रविषे यह कथन करे हैं । तहां श्लोक- (त्रिविधं नरकस्पेदं द्वारं नाशनमात्मनः । कामः क्रोधस्तथा लोभस्तस्मदेतन्नयं त्यजेत् ॥) अर्थ यह—काम क्रोध लोभ यह तीनोंही इस पुरुषकूं नरकके प्रातिके द्वारभूत होवैं हैं । यातैं यहां पुरुष तिन तीनोंका परित्याग करै ॥ १२ ॥

तहां पूर्व यह वार्त्ता कथन करी । जे पुरुष परमेश्वरतैं विमुख हैं तिन पुरुषोंकी जा फलकी कामना है तथा ता फलकी कामनाकरिके कन्या जो नित्यनैमित्तिककाम्यकर्मोंका अनुष्ठान है । तथा तिन कर्मोंके अनुष्ठानविषे उपयोगी जो शास्त्रजन्य ज्ञान है ते सर्व व्यर्थही होवैं हैं । यातैं ते पुरुष परलोकके फलतैं तथा ता फलके साधनोंतैं शून्यही होवैं हैं । तिन पुरुषोंकूं इस लोककाभी कोई फल प्राप्त होता नहीं । जिसकारणतैं ते पुरुष विवेकविज्ञानतैं शून्यहोणेतैं विचेतस् हैं । यातैं ते परमेश्वरतैं विमुख दीनपुरुष सर्वपुरुषार्थोंतैं भ्रष्ट होणेतैं सर्व प्राणियोंकूं शोचकरणेयोग्य हैं । यह सर्व अर्थ पूर्व कथन कन्या । तहां सर्व पुरुषार्थोंकूं प्राप्त होणेहारे तथा नहीं शोचकरणेयोग्य ऐसे कौन पुरुष है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए एक परमेश्वरके शरणागतकूं प्राप्तहुए पुरुषही इसप्रकारके हैं इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैं हैं—

महात्मानस्तु मां पार्थ दैवीं प्रकृतिमाश्रिताः ॥

भजंत्यनन्यमनसो ज्ञात्वा भूतादिमव्ययम् ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) महात्मानः । तुं । माम् । पार्थ । दैवीम् । प्रकृतिम् । आश्रिताः । भजन्ति । अनन्यमनसः । ज्ञात्वा । भूतादिम् । अव्ययम् ॥ १३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! दैवी^२ प्रकृतिकू आश्रयकरणेहारे तथा^१ मैं परमेश्वरतैं अन्यविषे नहींहै मन जिन्होंका ऐसे महात्मा पुरुष तौ^१ मैं परमेश्वरकू सर्वभूतोंका कारणरूप तथा नाशतैं रहित जानिकै भजैं हैं ॥ १३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! महान् है आत्मा क्या अंतःकरण जिन्होंका तिन पुरुषोंका नाम महात्माहै अर्थात् अनेक जन्मोंविषे करेहुए पुण्यकर्मोंकरिकै संस्कृत तथा क्षुद्रकामादिक विकारोंकरिकै नहीं अभिभव कन्याहुआ है अंतःकरण जिनोंका तिनोंका नाम महात्मा है । जिसकारणतैं ते पुरुष महात्मा हैं । तिसकारणतैंही (अभयं सत्त्वसंशुद्धिः) इत्यादिक वचनोंकरिकै आगे कथन करणी जा दैवीनामा सात्त्विकी प्रकृति है ता दैवीप्रकृतिकू आश्रयण कन्या है जिन्होंने । जिसकारणतैं तिन महात्मापुरुषोंनैं दैवीप्रकृतिकू आश्रयण कन्याहै तिसकारणतैंही मैं परमेश्वरतैं अन्यवस्तुविषे नहीं है मन जिन्होंका ऐसे महात्मा पुरुष तौ मैं परमेश्वरकू गरुशास्त्रके उपदेशतैं सर्वजगत्का कारणरूप जानिकै तथा अविनाशिरूप जानिकै भजैं हैं । अर्थात् मैं परमेश्वरका सेवन करैं हैं । इहां (महात्मानस्तु) या वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तु शब्द पूर्वकथनकरेहुए मूढपुरुषोंतैं इन महात्मापुरुषों-विषे महान् विलक्षणताकू सूचन करै है ॥ १३ ॥

हे भगवन् ! ते महात्मापुरुष आप परमेश्वरकू किसप्रकारकरिकै भजैंहैं ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् ता भजनके प्रकारकू दो श्लोकोंकरिकै कथन करै हैं—

सततं कीर्त्तयंतो मां यतंतश्च दृढव्रताः ॥

नमस्यंतश्च मां भक्त्या नित्ययुक्ता उपासते ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) सततम् । कीर्त्तयंतः । माम् । यतंतः । च । दृढव्रताः । नमस्यन्तः । च । माम् । भक्त्या । नित्ययुक्ताः । उपासते ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! ते महात्मा पुरुष सर्वदा मैं परब्रह्मकूं कीर्तन करतेहुए तथा प्रयत्न करतेहुए तथा दृढव्रतवाले हुए तथा मैं परमेश्वरको नमस्कार करतेहुए तथा मैं परमेश्वरकी भक्तिकरिके नित्ययुक्त हुए मैं परमेश्वरकूं चिंतन करै हैं ॥ १४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! ते महात्मा पुरुष सर्वकालविषे मैं परमात्मादेवकूंही कीर्तन करै हैं अर्थात् सर्व उपनिषदोंकरिके प्रतिपाद्य जो मैं निर्गुण परमात्मादेव हूं तिस मैं निर्गुणस्वरूपकूं ते महात्मा पुरुष ब्रह्मवेत्ता गुरुके समीप जाइके वेदांतवाक्योंके विचारकरिके कीर्तन करै हैं । और ता गुरुकी समीपतातैं भिन्नकालविषे तौ प्रणवादिक मंत्रोंके जपकरिके तथा उपनिषदोंकी आवृत्ति करिके कीर्तन करै हैं । तात्पर्य यह—ते महात्माजनमैं निर्गुण ब्रह्मकूं सर्वकालविषे वेदांतशास्त्रके अध्ययनरूप श्रवणव्यापारका विषय करै हैं । इतने कहणेकरिके श्रवणरूप साधनका निरूपण करया । अब मननरूप साधनका निरूपण करै हैं । (यतंतः इति ।) हे अर्जुन ! पुनः ते महात्मापुरुष गुरुके समीप अथवा अन्यत्र वेदांततैं अविरोधितकोंका अनुसंधान करिके गुरुपदिष्ट मैं परमेश्वरके निर्गुणस्वरूपके निश्चयकूं अप्रामाण्य शंकातैं रहित करणेवास्तै प्रयत्न करै हैं । अर्थात् श्रवण करिके निश्चय करे हुए अर्थके बाध करणेहारी शंकावोंकूं निवृत्त करणेहारी तकोंका अनुसंधानरूप मननपरायण होवैहैं । इतने कहणेकरिके मननका निरूपण कया । अब ता श्रवणमननके अधिकारवास्तै शमदमादिक साधनोंका निरूपण करै हैं (दृढव्रताः इति) हे अर्जुन ! ते महात्मापुरुष तिस श्रवणमननके अधिकारकी प्रातिवास्तै प्रथम दृढव्रत होवै हैं । तहां दृढ हैं क्या प्रतिपक्षियोंकरिके चलायमान करणेकूं अशक्य हैं अहिंसा, सत्य, अस्तेय, ब्रह्मचर्य, अपरिग्रह इत्यादिक व्रत जिनोंके तिनोंका नाम दृढव्रत है अर्थात् ते महात्मापुरुष शमदमादिक साधनोंकरिके संपन्न होवैं । तहां अहिंसादिक व्रतोंविषे दृढरूपता पतंजलिभगवान् नैंभी योगसूत्रोंविषे कथन करीहै । तहां सूत्रद्वयम्—(अहिंसासत्यास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहायमाः । जातिदेशकालसमयानवच्छिन्नाः सार्वभौमाः महाव्रतम् ।) अर्थ यह—अहिंसा, सत्य, अस्तेय, ब्रह्मचर्य, अपरिग्रह यह पंच यम कहे जावैं हैं इति । ते अहिंसादिक पंच यम क्षिप्त, मूढ, विक्षिप्त इन तीन भूमिकावोंविषेभी संभावना करे जावै हैं । यातैं ते पंच यम सार्वभौम कहेजावैं हैं । ऐसे अहिंसादिक पंच यम जाति, देश, काल, समय इन चारों

कारिके अनवच्छिन्न हुए महाव्रत कहे जावें हैं । इहां जातिशब्दकारिके ब्राह्मणत्वादिक जातिका ग्रहण करणा । और देशशब्दकारिके तीर्थादिक उत्तमदेशका ग्रहण करणा । और कालशब्दकारिके एकादशी अमावास्यादिक पवित्र दिनोंका ग्रहण करणा । और समयशब्दकारिके प्रयोजनविशेषका ग्रहण करणा । तहां ब्राह्मणादिक उत्तमप्राणियोंकूं में नहीं हनन करोंगा याप्रकारका संकल्प कारिके जो तिन ब्राह्मणादिकोंका नहीं हनन करणा है सा अहिंसा जातिकारिके अवच्छिन्न कही जावै है, और तीर्थादिक उत्तमदेशविषे में किसीभी प्राणीका हनन नहीं करोंगा याप्रकारका संकल्प कारिके जो तिन तीर्थादिकोंविषे किसीभी प्राणीका नहीं हनन करणा है सा अहिंसा देशकारिके अवच्छिन्न कही जावै है । और एकादशी आदिक पवित्रदिनोंविषे में किसीभी प्राणीका नहीं हनन करोंगा याप्रकारका संकल्पकारिके जो तिन एकादशी आदिकोंविषे किसीभी प्राणीका नहीं हनन करणा है सा अहिंसा कालकारिके अवच्छिन्न कही जावै है । और यज्ञ युद्धादिक प्रयोजनतैं विना में किसीभी प्राणीका नहीं हनन करोंगा या प्रकारका संकल्प कारिके जो तिन यज्ञयुद्धादिक प्रयोजनतैं विना किसीभी प्राणीका नहीं हनन करणा है सा अहिंसा समयकारिके अवच्छिन्न कही जावै है । इसप्रकार सत्यादिकोंविषेभी यथायोग्य जाति आदिकोंकारिके अवच्छिन्नता जानिलेणी । और किसीभी देशविषे तथा किसीभी कालविषे तथा किसीभी प्रयोजनवास्तैं किसीभी जातिवाले जीवका में हनन नहीं करोंगा याप्रकारका संकल्प कारिके जो सर्वप्रकारतैं किसीभी प्राणीमात्रका नहीं हनन करणा है सा अहिंसा तिन जाति आदिक चारोंकारिके अनवच्छिन्न कही जावै है । इसीप्रकार सत्यादिक यमोंविषेभी जाति आदिकोंकारिके अनवच्छिन्नता जानिलेणी । इसप्रकार जातिआदिकोंकारिके अनवच्छिन्न हुए ते अहिंसादिक यम महाव्रत कहे जावें हैं इति । इन दोनों योगसूत्रोंका विस्तारतैं अर्थ तौ इस गीताके चतुर्थ अध्यायविष (द्रव्ययज्ञास्तपोयज्ञाः) इस श्लोकके व्याख्यानविषे कथन करि आये हैं । इसप्रकारतैं दृढ हैं अहिंसादिक व्रत जिनोंके तिनोंका नाम दृढव्रत है इति । और ते महात्मा जन में परमेश्वरकूंही नमस्कार करै हैं । अर्थात् तिन महात्मा जनोंका इष्टदेवतारूप कारिके तथा गुरु-रूपकारिके स्थित जो सर्व शुभगुणोंका निधानरूप में भगवान् वासुदेव हूं तिम में भगवान्कूंही ते महात्माजन शरीर मन वाणीकारिके नमस्कार करै हैं । इहां

(नमस्यंतश्च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है ता चकारकरिकै शास्त्रांतरविषे प्रसिद्ध श्रवणादिकोंकाभी ग्रहण करना । तहां श्लोक—(श्रवणं कीर्तनं विष्णोः स्मरणं पादसेवनम् । अर्चनं वंदनं दास्यं सख्यमात्मनिवेदनम् ॥) अर्थ यह—सर्वत्र व्यापक विष्णुका श्रवण करना । तथा कीर्तन करना । तथा स्मरण करना । तथा ताके पादोंका सेवन करना । तथा अर्चन करना । तथा वंदन करना । तथा दासभाव करना । तथा सखाभाव करना । तथा आपणे आत्माका समर्पण करना इति । इस श्लोकविषे वंदनभी कथन कन्या है । सोईही वंदन श्रीभगवानूनै (नमस्यंतश्च) या वचनकरिकै कथन कन्याहै, यातैं इस श्लोकविषे ता वंदनके सह वर्त्तणेहारे श्रवणादिकोंका तिस चकारकरिकै ग्रहण संभवैहै । यद्यपि पुष्प चंदन अक्षतादिकोंकरिकै अर्चन तथा पादोंका सेवन साक्षात् ईश्वरका संभवता नहीं तथापि सो ईश्वरही गुरुरूप होइकै शिष्यकूं उपदेश करै है यह वार्त्ता शास्त्रविषे कथन करी है । यातैं ता गुरुरूप ईश्वरका अर्चन तथा पादोंका सेवन संभवैहै । अथवा (द्वे रूपे वासुदेवस्य चलं चाचलमेव च । चलं संन्यासिनो रूपमचलं प्रतिमादिकम् ॥) अर्थ यह—सर्वत्र व्यापक भगवान् वासुदेवके दो रूप हैं । एक तौ चलणेहारा रूप है । दूसरा अचल रूप है । तहां संन्यासीका स्वरूप चलरूप है । और प्रतिष्ठा करी हुई पाषाणमय अथवा धातुमय प्रतिमा आदिक अचलरूप है इति । इत्यादिक शास्त्रवचनोंविषे प्रतिमाभी विष्णुका रूप कहाहै । यातैं ता प्रतिमारूप विष्णुका अर्चन तथा पादसेवन दोनों संभवैं हैं । इसी कारणतैंही शास्त्रविषे तिन दोनों स्वरूपोंकूं नहीं नमस्कार करणेहारे पुरुषकूं नरककी प्राप्ति कथन करी है । तहां श्लोक—(देवताप्रतिमां दृष्ट्वा यतिं दृष्ट्वा च दंडिनम् । प्रणिपातमकुर्वाणो रौरवं नरकं व्रजेत् ॥) अर्थ यह—विष्णुशिवादिक देवताओंकी प्रतिमाकूं देखिकै तथा दंडयुक्त संन्यासीकूं देखिकै जो पुरुष तिनोंकूं नमस्कार नहीं करै है, सो पुरुष रौरवनरककूं प्राप्त होवैहै इति । इहां (नमस्यंतश्च माम्) इस पूर्ववचनविषे जो मां यह पद दूसरीवार कथन कन्याहै, सो सगुणरूपके बोधन करणेवास्तै कथन कन्याहै । जो ऐसा नहीं अंगीकार करिये तौ (कीर्त्तयंतो माम्) इस वचनविषे स्थित मां शब्दकरिकैही अर्थकी सिद्धि होइसके है । पुनः मां यह शब्द कहणा व्यर्थ होवैगा । यातैं प्रथम मां यह शब्द निर्गुणस्वरूपका बोधक है । और द्वितीय मां यह शब्द सगुणस्वरूपका

बोधक है । यह अर्थही अंगीकार करणा उचित है इति । तथा ते महात्माजन सर्वदा में परमेश्वर विषयक परम प्रेमरूप भक्तिकारिकै युक्त होवें हैं । इतने कहणेकारिकै सर्व साधनोंकी पुष्कलता तथा प्रतिबंधकका अभाव दिखाया । अर्थात् जे अधिकारी पुरुष सर्वदा परमेश्वरकी भक्तिकारिकै युक्त होवें हैं ते अधिकारी पुरुष ता भक्तिके प्रभावतैं सर्व प्रतिबंधकोंतैं रहित होइकै शीघ्रही आत्मज्ञानकूं प्राप्त होवें हैं यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करीहै । तहां श्रुति—(यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ । तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशंते महात्मनः॥) अर्थ यह—जिस अधिकारी पुरुषकी परमात्मादेवविषे परमभक्ति है । तथा जैसे परमात्मा देवविषे परम भक्ति है, तैसेही ब्रह्मउपदेष्टा गुरुविषे परमभक्ति है, तिस महात्मा अधिकारी पुरुषकूंही यह वेदांतप्रतिपादित अर्थबुद्धिविषे प्रकाशमान होवै है इति । यह वार्त्ता पतंजलि भगवान् नैंभी योगसूत्रोंविषे कथन करीहै । तहां सूत्र—(ततः प्रत्यक्चेतनाधिगमोऽप्यंतराभावश्च ।) अर्थ यह—तिस परमेश्वरकी अनन्यभक्तिरूप प्रणिधानतैं इस अधिकारी पुरुषकूं प्रत्यक्चेतनका साक्षात्कार होवैहै । तथा सर्व विघ्नोंकाभी अभाव होवैहै । इसप्रकार ते महात्माजन शमदमादिक साधनोंकरिकै संपन्नहुए तथा वेदांतशास्त्रके श्रवणमननपरायण हुए तथा परमगुरुरूप परमेश्वरविषे परमप्रेमकारिकै तथा नमस्कारादिकों कारिकै सर्वविघ्नोंतैं रहितहुए में परमेश्वरकूं उपासना करैहैं । अर्थात् श्रवणमननकी परिपाकतातैं उत्तरभावी जो अनात्माकार विजातीयवृत्तियोंके व्यवधानतैं रहित में परमेश्वरके आकार सजातीयवृत्तियोंका प्रवाह है ताकारिकै निरंतर में परमेश्वरकूं चिंतन करैहै । इतने कहणेकारिकै श्रीभगवान् नैं तत्त्वसाक्षात्कारके समीप होणेतैं परमसाधनरूप निदिध्यामन दिखाया । इसप्रकार श्रवणादिक साधनोंकी पुष्कलताके हुए इस अधिकारी पुरुषविषे वेदांतवाक्यकारिकै जन्य तथा अखंडवस्तुविषयक तथा में ब्रह्मरूप हूं ऐसा साक्षात्काररूप जो आत्मज्ञान उत्पन्न होवैहै सो सर्वसाधनोंका फलभूत आत्मज्ञान संपूर्ण शंकारूपी कलंकोंतैं रहित हुआ केवल आपणी उत्पत्तिमात्रकारिकै संपूर्ण अज्ञानकूं तथा ता अज्ञानके कार्यरूप सर्वप्रपंचकूं नाशकरै है । जैसे दीपक आपणी उत्पत्तिमात्रकारिकैही अंधकारकूं नाश करैहै । ता अंधकारके नाशकरणेविषे सो दीपक दूसरे किमी साधनकी अपेक्षा करता नहीं । किंतु सो दीपक आपणी उत्पत्तिविषेही तेलवर्ती आदिक साधनोंकी अपेक्षा करैहै । तैसे सो आत्मज्ञान

भी ता कार्यसहित अज्ञानकी निवृत्तिकरणविषे दूसरे किसी साधनकी अपेक्षा करता नहीं किंतु सो आत्मज्ञान आपणी उत्पत्तिविषेही तिन श्रवणादिक साधनोंकी अपेक्षा करैहै । यातैं सो आत्मज्ञान निरपेक्ष हुआही साक्षात् मोक्षका हेतु है । ता मोक्षकी प्राप्ति करणेविषे सो आत्मसाक्षात्कार भूमिकावोंके जयक्रमकरिकै भुवोंके मध्यविषे प्राणोंके प्रवेशकी अपेक्षा करै नहीं । तथा सुषुम्नानामा मूर्द्धन्यनाडीकरिकै प्राणोंके उत्क्रमणकी अपेक्षा करै नहीं । तथा अर्चिरादि मार्गकरिकै ब्रह्मलोकविषे गमन करणेकीभी अपेक्षा करै नहीं । तथा ता ब्रह्मलोकके भोगोंके अंतकालपर्यंत विलंबकीभी अपेक्षा करै नहीं । यातैं श्रीभगवान् नैं (इदं तु ते गुह्यतमं प्रवक्ष्याम्यनसूयवे । ज्ञानम्) इसवचनकरिकै जो पूर्व ज्ञानके उपदेशकी प्रतिज्ञा करी थी सो ज्ञान इस श्लोकविषे श्रीभगवान् नैं कथन कन्याहै । और इस आत्मज्ञानका जो अशुभसंसारतैं मुक्तिरूप फल है सो फल तौ श्रीभगवान् नैं पूर्वही कथन कन्याथा । यातैं इहां पुनः सो फल कथन कन्या नहीं । इस प्रकारका गंभीर अभिप्राय श्रीभगवान् का इस श्लोकविषे है । और इस श्लोकका ऊपरला अर्थ तौ प्रगटही है ॥ १४ ॥

तहां पूर्व श्लोकविषे कथन करे जे ता ज्ञानके साधनरूप श्रवण मनन निदिध्यासन हैं तिन श्रवणादिकोंके करणेविषे जे पुरुष समर्थ नहीं हैं ते पुरुषभी उत्तम मध्यम मंद इस भेदकरिकै तीन प्रकारकेही होवैं हैं । ते सर्व आपणी आपणी बुद्धिके अनुसार मैं परमेश्वरकूंही चिंतन करैं हैं । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैं हैं—

ज्ञानयज्ञेन चाप्यन्ये यजंतो मामुपासते ॥

एकत्वेन पृथक्त्वेन बहुधा विश्वतोमुखम् ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) ज्ञानयज्ञेन । चँ । अपि । अन्ये । यजंतः । माम् । उपासते । एकत्वेन । पृथक्त्वेन । बहुधा । विश्वतोमुखम् ॥ १५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अन्य केईक उत्तम अधिकारी जन तौ ज्ञानरूप यज्ञकरिकै मंरा पूजन करतेहुए केवल एकत्वरूपकरिकै मैं परमेश्वरकूंही चिंतन करैं हैं तथा केईक मध्यम अधिकारी जन तौ भेदरूपकरिकैही चिंतन करैं हैं तथा केईक मंद जन तौ बहुतप्रकारोंकरिकै मैं विश्वरूप परमेश्वरकूंही चिंतन करैं हैं ॥ १५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्वश्लोकविषे कथन करे जे श्रवणादिक साधन हैं तिन श्रवणादिक साधनोंके अनुष्ठान करणेविषे असमर्थ जे केईक अधिकारी जन हैं ते अधिकारी जन में परमेश्वरकूंही ज्ञानरूप यज्ञकरिके चिंतन करें हैं । तिन अधिकारी जनोविषेभी केईक उत्तम अधिकागी जन तौ केवल एकत्व ज्ञानयज्ञ-करिकेही चिंतन करें हैं । इहां श्रुतिविषे कथन करी जा उपास्य उपासक अभेद चिंतनरूप अहंग्रह उपासना है ताका नाम ज्ञान है । तहां श्रुति—(त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमसि ॥) अर्थ यह—हे भगवन् ! सगुणदेवता तथा निर्गुणदेवता जो तूं है सो मैं हूं और जो मैं हूं सो तूं है । तुम्हारे हमारेविषे किंचित्मात्रभी भेद नहीं है इति । याप्रकारकी अहंग्रहउपासनारूप ज्ञानही पर-मेश्वरका यजनरूप होणेतें यज्ञरूप है । इहां (ज्ञानयज्ञेन चाप्यन्ये) इस वच-नविषे स्थित जो च अपि यह दो शब्द हैं तिन दोनों शब्दोंविषे प्रथम चशब्द तौ एवकारके अवधारणरूप अर्थका बोधक है । ता चशब्दका माम् इस शब्दके साथि अन्वय करणा । और दूसरा अपिशब्द तौ दूसरे साधनोंकी निवृत्तिका बोधक है । यातें यह अर्थ सिद्ध होवैहै । केईक अधिकारी जन तौ दूसरे साधनोंकी इच्छातें रहित हुए उपास्यउपासकका अभेद चिंतनरूप अहंग्रह उपासनारूप ज्ञानयज्ञकरिके में परमेश्वरकूंही चिंतन करें हैं । इसप्रकार अहंग्रहउपासनारूप ज्ञानयज्ञकरिके में परमेश्वरकूं चिंतन करणेहारे पुरुष उत्तम कहेजावें हैं इति । और दूसरे केईक मध्यम अधिकारी जन तौ पृथक्त्वरूपकरिके में परमेश्वरकूंही चिंतन करें हैं अर्थात् (आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशः मनो ब्रह्म) इत्यादिक श्रुतियोंनैं कथनकरी जा उपास्य उपासकका भेदरूप प्रतीकउपासना है ता प्रतीकउपासनारूप ज्ञानयज्ञ-करिके में परमेश्वरकूंही चिंतन करेंहैं इति । और ता अहंग्रहउपासनाके करणेविषे तथा प्रतीक उपासनाके करणेविषे असमर्थ जे केईक मंदपुरुष हैं ते मंदपुरुष तौ जिमीकिसी अन्यदेवताकी उपासनाकूं करतेहुए तथा जिमीकिसी कर्मोंकूं करतेहुए तिसतिस बहुत प्रकारोंकरिकेभी विश्वरूप में परमेश्वरकूं ही तिसतिस देवताकी उपासनारूप ज्ञानयज्ञ-करिके चिंतन करैहै । तहां तिसतिस ज्ञानयज्ञकरिके उन्नरउन्नर पुरुषोंकूं क्रमकरिके पूर्वपूर्व भूमिकाका लाभ अवश्यकरिके होवैहै । और किसी टीकाविषे तौ इस श्लोक-का यह अर्थ कथन कन्याहै । योगशास्त्रवाले पातंजलि तौ निर्विकल्प समाधिरूप ज्ञानयज्ञकरिके में परमेश्वरकूं ही चिंतन करेंहैं । और औपनिषद् पुरुष तौ मैं ही

भगवान् वासुदेवस्वरूप हूं या प्रकार अभेदरूप एकत्व करिकै मैं परमेश्वरकूं ही चिंतन करैहैं । और विचारहीन प्राकृतजन तो यह ईश्वर हमारा स्वामी है मैं इसका दास हूं या प्रकार पृथक्त्वरूप करिकै मैं परमेश्वरकूं ही चिंतन करैहैं । और दूसरे केईक जन तो बहुत प्रकारतैं विश्वतोमुख जैसे होवै, तैसे हमारेकूं चिंतन करैहैं । अर्थात् जो कोई वस्तु देखणेविषे आवै है सो वस्तु भगवत्काही स्वरूप है । और जो जो शब्द श्रवणकरणेविषे आवैहै सो सो शब्द भगवत्का ही नाम है । और जो कोई वस्तु किसीकूं दियाजावैहै तथा जो कोई पदार्थ भोग्या जावैहै सो सर्व भगवत्विषेही अर्पण होवैहै । इसप्रकार सर्व द्वारोंकरिकै मैं परमेश्वरका ही चिंतन करैहैं ॥ १५ ॥

हे भगवन् ! जबी ते पुरुष बहुतप्रकारतैं उपासना करैहैं तबी ते सर्व मैं परमेश्वरकूं ही चिंतन करैहैं यह आपका वचन कैसे संगत होवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् च्यारि श्लोकोंकरिकै आपणेकूं विश्वरूपता वर्णन करैहैं—

अहं ऋतुरहं यज्ञः स्वधाहमहमौषधम् ॥

मंत्रोहमहमेवाज्यमहमग्निरहं हुतम् ॥ १६ ॥

(पदच्छेदः) अहम् । ऋतुः । अहम् । यज्ञः । स्वधा । अहम् । अहम् । औषधम् । मंत्रः । अहम् । अहम् । एव । आज्यम् । अहम् । अग्निः । अहम् । हुतम् ॥ १६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरही ऋतुरूप हूं तथा मैंही यज्ञरूप हूं तथा मैंही स्वधारूप हूं तथा मैंही औषधरूप हूं तथा मैंही मंत्ररूप हूं तथा मैं परमेश्वर ही आज्यरूप हूं तथा मैंही अग्निरूप हूं तथा मैंही हवनरूप हूं ॥ १६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! श्रौतकर्म है नाम जिन्होंका ऐसे जे अग्निष्टोमादिककर्म हैं तिनोंका नाम ऋतु है सो ऋतुरूपभी मैं परमेश्वरही हूं । और स्मार्तकर्म है नाम जिन्होंका ऐसे जे वैश्वदेवादिक कर्म हैं जिन वैश्वदेवादिकोंकूं श्रुतिस्मृतियोंविषे महायज्ञरूप करिकै कथन कया है तिन वैश्वदेवादिक स्मार्तकर्मोंका नाम यज्ञ है सो यज्ञरूपभी मैं परमेश्वरही हूं । और पितरोंके ताई दिया जो अन्न है ता अन्नका नाम स्वधा है सो स्वधारूपभी मैं परमेश्वरही हूं । और वनस्पतिरूप ओषधियोंतैं उत्पन्न भया जो अन्न है जिस अन्नकूं यह सर्व प्राणी भोजन करते हैं ता अन्नका नाम औषध है, अथवा रोगकी निवृत्तिका उपायरूप जो भेषज है ताका नाम औषध

है सो औषधरूपभी मैं परमेश्वरही हूँ । और स्वाहा स्वधा यह शब्द हैं अंतविषे जिन्होंके ऐसे जे वेदके वचन हैं जिन वचनोंका उच्चारण करिकै देवताओंके ताई तथा पितरोंके ताई हविष् दिया जावैहै तिन वेदवचनोंका नाम मंत्र है जैसे इंद्राय स्वाहा पितृभ्यः स्वधा इत्यादिक मंत्र हैं सो मंत्ररूपभी मैं परमेश्वरही हूँ । और तिन मंत्रोंकरिकै अग्निविषे पाया जो घृत है ता घृतका नाम आज्य है सो घृतरूप आज्य इहां व्रीहियवादिक सर्व हविषमात्रका उपलक्षण है सो घृतादि हविषरूपभी मैं परमेश्वरही हूँ । और ता घृतादिरूप हविषके प्रक्षेपका अधिकरणरूप जे आहवनीय आदिक अग्नि हैं सो अग्निरूपभी मैं परमेश्वरही हूँ । और ता अग्निविषे घृतादिरूप हविषका प्रक्षेपरूप जो हवन है ताका नाम हुत है सो हवनरूपभी मैं परमेश्वरही हूँ । इहां यद्यपि एकही अहंशब्दके उच्चारणतें उक्त अर्थकी सिद्धि होइसकै है तथापि एकएक ऋतुयज्ञादिक शब्दके साथि जो अहंशब्दका उच्चारण क-याहै सो तिन ऋतुयज्ञादिकोंविषे एकएकका ज्ञानभी मैं परमेश्वरकीही उपासना है इस अर्थके बोधन करणेवास्तै उच्चारण क-या है तहां इस श्लोकका यह समुदाय अर्थ सिद्ध होवैहै । जितनेक क्रिया हैं तथा ता क्रियाकी सिद्धि करणेहारे कारक हैं तथा ता क्रियाकरिकै साध्य फल हैं ते सर्व क्रिया कारक फल मैं परमेश्वरकाही स्वरूप हैं । मैं परमेश्वरतें अतिरिक्त कोईभी क्रिया कारक फल नहीं है । इहां किसी टीकाविषे तौ ऋतुशब्दकरिकै देवताविषयक ध्यानरूप संकल्पका ग्रहण क-या है और यज्ञशब्दकरिकै श्रौतस्मार्त्तकर्मका ग्रहण क-याहै ॥ १६ ॥

किंच-

पिताहमस्य जगतो माता धाता पितामहः॥

वेद्यं पवित्रमोंकार ऋक्साम यजुरेव च ॥ १७॥

(पदच्छेदः) पिता^१ । अहम् । अस्य । जंगतः । माता । धाता । पितामहः । वेद्यम् । पवित्रम् । ओंकारः । ऋक् । साम । यजुः । एव । च ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । इस जंगतका पितारूप तथा मातारूप तथा धातारूप तथा पितामहरूप मैं परमेश्वरही हूँ तथा वेद्यंस्तुतु रूप तथा पवित्रवस्तुतु रूप तथा ओंकाररूप तथा ऋग्वेदरूप सामवेदरूप यजुर्वेदरूप मैं परमेश्वरही हूँ ॥ १७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! यह सर्वप्राणीमात्ररूप जो जगत् है इस जगत्का उत्पन्न करनेहारा पितारूप भी मैं परमेश्वरही हूँ । तथा इस जगत्कं उत्पन्न करनेहारी मातारूपभी मैं परमेश्वरही हूँ । तथा इस जगत्का धातारूपभी मैं परमेश्वरही हूँ । अर्थात् इस जगत्का पोषणकरनेहारा अथवा तिसतिस पुण्यपापरूप कर्मके सुख-दुःखरूप फलके देनेहाराभी मैं परमेश्वरही हूँ । और इनप्राणियोंके पिताकाभी जो पिता होवै ताका नाम पितामह है सो पितामहरूपभी मैं परमेश्वरही हूँ । इहां किसी टीकाविषे जगत्शब्दकरिके आकाशादिक सर्वकार्यप्रपंचका ग्रहणकरिके मायाविशिष्ट शबलब्रह्मकं ता जगत्का पितारूप कहाहै । और अव्यक्तनामा अपरा प्रकृतिकं माता-रूपकहाहै । और मायाउपहित अक्षरकं पितामहरूप कहाहै इति । और इन अधिकारी जनोंकं जानणे योग्य जो परब्रह्म वस्तु है ताका नाम वेद्य है सो वेद्य वस्तुरूपभी मैं परमेश्वरही हूँ । अथवा सर्वप्राणीमात्रकरिके जानणे योग्य जो शब्दस्पर्शरूपादि-क वस्तु हैं तिनोका नाम वेद्य है सो वेद्यवस्तुरूपभी मैं परमेश्वरही हूँ । और यह अधिकारी जन जिसकरिके शुद्धिकं प्राप्तहोवै ताका नाम पवित्र है । ऐसे शुद्धि करनेहारे गंगास्नान गायत्रीजप आदिक हैं सो पवित्ररूपभी मैं परमेश्वरही हूँ । और तिस जानणेयोग्य ब्रह्मके ज्ञानका साधनरूप जो ओंकार है सो ओंकार-रूपभी मैं परमेश्वरही हूँ । और अग्निहोत्रादिक कर्मोकी सिद्धिविषे उपयोगी तथा ता वेद्यब्रह्मविषे प्रमाणभूत जो ऋग्वेद है तथा सामवेद है तथा यजुर्वेद है सो ऋगादिवेदरूपभी मैं परमेश्वरहीहूँ । इहां (यजुरेव च) या वचनविषे स्थित जो चकार है ता चकारकरिके अथर्वण वेदकाभी ग्रहण करणा ॥ १७ ॥

गतिर्भर्ता प्रभुः साक्षी निवासः शरणं सुहृत् ॥

प्रभवः प्रलयः स्थानं निधानं बीजमव्ययम् ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) गतिः । भर्ता । प्रभुः । साक्षी । निवासः । शरणम् । सुहृत् । प्रभवः । प्रलयः । स्थानम् । निधानम् । बीजम् । अव्ययम् ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरही गतिरूप हूँ तथा भर्तारूप हूँ तथा प्रभुरूप हूँ तथा साक्षीरूप हूँ तथा निवासरूप हूँ तथा शरणरूप हूँ तथा सुहृतरूप हूँ तथा प्रभवरूप हूँ तथा प्रलयरूप हूँ तथा स्थानरूप हूँ तथा निधानरूप हूँ तथा बीज-रहित बीजरूप हूँ ॥ १८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! कर्मोंकरिके जो फल प्राप्त होवैहै ता फलका नाम गति है ऐसे स्वर्गादिफल हैं सो गतिरूपभी मैं परमेश्वरही हूं । और सुखके साधनोंकी प्रातिकरिके जो पोषण करैहै ताका नाम भर्त्ता है सो भर्त्तारूपभी मैं परमेश्वरही हूं । और यह पुत्रादिक पदार्थ हमारेहीहैं याप्रकारतैं तिन पुत्रादिक पदार्थोंकूं स्वीकार करणेहारा जो स्वामी है ताका नाम प्रभु है सो प्रभुरूपभी मैं परमेश्वरही हूं । और सर्वप्राणियोंके शुभअशुभकर्मोंकूं जो देखणेहारा है ताका नाम साक्षी है जैसे सूर्य चंद्रमादिक हैं सो साक्षीरूपभी मैं परमेश्वरही हूं । और निवास करिये जिसविषे ताका नाम निवास है अर्थात् भोगके स्थानका नाम निवास है सो निवासरूपभी मैं परमेश्वरही हूं । और विनाशकूं प्राप्तहोवैं दुःख जिसके समीप ताका नाम शरण है अर्थात् शरणागतकूं प्राप्तहुए जनोंके दुःखका नाश करणेहारेका नाम शरण है सो शरणरूपभी मैं परमेश्वरही हूं । और प्रति-उपकारकी नहीं अपेक्षा करिके जो उपकार करैहै ताका नाम सुहृद् है सो सुहृदरूपभी मैं परमेश्वरही हूं । और उत्पत्तिका नाम प्रभव है और विनाशका नाम प्रलय है और स्थितिका नाम स्थान है सो प्रभव प्रलय स्थानरूपभी मैं परमेश्वरही हूं । अथवा जिसकरिके यह कार्य उत्पन्न होवैहै ताका नाम प्रभव है अर्थात् स्रष्टाका नाम प्रभव है । और ते कार्य लयभावकूं प्राप्त होवैं जिसकरिके ताका नाम प्रलय है अर्थात् संहर्त्ताका नाम प्रलय है । और यह कार्य स्थित होवैं जिसविषे ताका नाम स्थान है अर्थात् आधारका नाम स्थान है सो प्रभव प्रलय स्थानरूपभी मैं परमेश्वरही हूं । और तिसकालविषे भोगकी अयोग्यता-तैं कालांतरविषे भोगणे योग्य वस्तु स्थितकरिये जिसविषे ताका नाम निधान है अर्थात् सूक्ष्मरूप सर्ववस्तुओंका अधिकरण जो प्रलयस्थान है ताका नाम निधान है । अथवा शंखपद्मादिक निधिका नाम निधान है सो निधानरूपभी मैं परमेश्वरहीहूं । और उत्पत्तिका जो कारण होवै ताका नाम बीज है जो बीज अव्यय है अर्थात् जैसे त्रीहियवादिक बीज विनाशकूं प्राप्त होवैं हैं तैसे जो बीज विनाशकूं प्राप्त होता नहीं, ऐसा उत्पत्तिविनाशतैं रहित सर्वका कारणरूप बीजभी मैं परमेश्वरही हूं ॥ १८ ॥

तपाम्यहमहं वर्षे निगृह्णाम्युत्सृजामि च ॥

अमृतं चैव मृत्युश्च सदसच्चाहमर्जुन ॥ १९ ॥

(पदच्छेदः) तपामि । अहम् । अहम् । वर्षम् । निगृह्णामि । उत्सृ-
जामि । च । अमृतम् । च । एव । मृत्युः । च । सत् । असत् । च ।
अहम् । अर्जुन ॥ १९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वर ही^३ तापकूं करूं हूं तथा मैं परमेश्वर ही जलरूप
रसकूं आकर्षण करूं हूं तथा ता रसकूं पुनः भूमिविषे परित्याग करूं हूं तथा मैं परमे-
श्वर ही अमृतरूप हूं तथा मृत्युरूप हूं तथा सत् रूप हूं तथा असत् रूप हूं ॥ १९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सर्वका आत्मारूप मैं अंतर्यामी परमेश्वर ही सूर्य-
रूप होइकै इसलोकविषे तापकूं करूं हूं और तिस तापके वशतैं सो सूर्यरूप मैं
परमेश्वर ही पूर्व करे हुए वृष्टिरूप रसकूं किसीक आपणी किरणावोंकरिकै
कार्तिकादिक अष्टमासोंविषे इस पृथिवीतैं आकर्षण करूं हूं । तिसतैं अनंतर सो
सूर्यरूप मैं परमेश्वर ही तिस आकर्षण करेहुए रसकूं आषाढादिक च्यारिमासों-
विषे किसीक आपणी किरणावोंकरिकै इस पृथिवीविषे वृष्टिरूप करिकै परित्याग
करूं हूं । और देवतावोंके भक्षण करणे योग्य जो अन्न है जिस अन्नके भक्षण-
करिकै ते देवता मरणकूं प्राप्त होते नहीं ता अन्नका नाम अमृत है । अथवा
सर्वप्राणियोंके जीवनका नाम अमृत है सो अमृतरूपभी मैं परमेश्वर ही हूं । और
सर्वप्राणियोंकूं जो नाश करैहैं ताका नाम मृत्यु है अथवा सर्वप्राणियोंका जो
विनाश है ताका नाम मृत्यु है सो मृत्युरूपभी मैं परमेश्वर ही हूं । और जो वस्तु
जिस आधारके संबंधवाला हुआ विद्यमान होवैहैं सो वस्तु तिस आधारविषे
सत् कहाजावैहै । और जो वस्तु जिस आधारके संबंधवाला हुआ नहीं विद्यमान
होवैहैं सो वस्तु तिस अधिकरणविषे असत् कहाजावैहै । जैसे रूप पृथिवी
जल तेजरूप आधारके संबंधवाला हुआ विद्यमान होवै है । यातैं सो रूप
ता पृथिवी जल तेजरूप आधारविषे सत् कहाजावैहै । और सोईही रूप वायु
आकाशरूप आधारके संबंधवाला हुआ विद्यमान होवै नहीं । यातैं सो रूप ता
वायु आकाशविषे असत् कहाजावैहै । ऐसे सत् असत् रूपता अन्यपदार्थोंविषे
भी जानिलेणी । सो सत् रूप तथा असत् रूपभी मैं परमेश्वर ही हूं । और किसी

टीकाविषे तौ सत् असत् या दोनों शब्दोंका यह अर्थ क-याहै शास्त्रविहित साधु कर्म-का नाम सत् है और शास्त्रनिषिद्ध असाधु कर्मका नाम असत् है इति । और अन्य किसी टीकाविषे तौ सत् असत् या दोनों शब्दोंका यह अर्थ क-याहै जो वस्तु इदमस्ति इदमस्ति इसप्रकारके नामरूपकरिके कथन क-या जावैहै सो वस्तु व्यक्त कह्याजावैहै । ऐसा व्यक्तरूप जो नामरूपात्मक कार्यमात्र है सो व्यक्तनामा कार्य सत् कह्या-जावैहै । और ता कार्यरूप व्यक्ततैं विलक्षण तथा नामरूपका कारणरूप जो अव्यक्त है सो अव्यक्त असत् कह्याजावैहै । अथवा स्थूलरूप दृश्यका नाम सत् है और सूक्ष्मरूप अदृश्यका नाम असत् है सो सत् रूप तथा असत् रूपभी में परमेश्वरही हूं । इहां (सदसच्च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है सो चकार ता व्यक्त अव्यक्त सत् असत् दोनोंके निषेधकिये हुए ता निषेधका अवधिरूपकरिके स्थित तथा कार्यकारणभावतैं रहित जो निर्विशेष परब्रह्म है सोभी मैंही हूं इस अर्थके सूचन करणेवास्तै है । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । सर्वका आत्मारूप में परमेश्वरकूं जानिके ते अधिकारी जन आपणे आपणे अधिकारके अनुसार पूर्व उक्त बहुत प्रकारों-करिके मैं परमेश्वरकूंही चिंतन करैहैं ॥ १९ ॥

इसप्रकार अहंग्रह उपासनारूप एक भावकरिके तथा प्रतीक उपासनारूप पृथक्भावकरिके तथा अन्य बहुतप्रकारोंकरिके मैं परमेश्वरकूं निष्काम होइके चिंतन करणेहारे जे पूर्व उक्त उत्तम मध्यम मन्द यह तीन प्रकारके अधिकारी जन हैं ते अधिकारी जन तौ अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा तथा आत्मज्ञानकी उत्पत्ति-द्वारा क्रमकरिके मुक्तिकूंही प्राप्त होवैहैं । और जे पुरुष सकाम हुए किसीभी प्रकारकरिके मैं परमेश्वरकूं चिंतन करते नहीं किंतु आपणी आपणी कामनाके विषयभूत जे स्वर्गादिक विषयसुख हैं तिनोंकी प्रातिवास्तै काम्यकर्मोंकूंही करैं हैं ते सकाम पुरुष अंतःकरणकी शुद्धि करणेहारे निष्काम कर्मोंके अभावकरिके आत्मज्ञानके श्रवणादिक साधनोंके अयोग्य हुए वारंवार जन्ममरणरूप संसारकूंही अनुभव करैं हैं । इस अर्थकूं अत्र श्रीभगवान् दोश्लोकोंकरिके निरूपण करैहैं-

त्रैविद्या मां सोमपाः पूतपापा यज्ञैरिद्धा स्वर्गतिं प्रार्थयन्ते ॥
ते पुण्यमासाद्य सुरेंद्रलोकमश्नन्ति दिव्यान्दिवि देवभो-
गान् ॥ २० ॥

(पदच्छेदः) त्रैविद्याः । सोमपाः । पूतपापाः । यज्ञैः । इष्ट्वा । स्वर्गान्तेम् । प्रार्थयन्ते । ते । पुण्यम् । आसाद्य । सुरेन्द्रलोकम् । अश्रन्ति । दिव्यान् । दिवि^३ । देवभोगान् ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जे ऋगादिक तीन वेदोंकू जानणेहारे पुरुष काम्ययज्ञो-
कारिके में परमेश्वरकू पूजनकारिके सोमकू पान करतेहुए तथा पापोंतें रहितहुए
स्वर्गकी प्रातिकू चाहतेहैं ते सकामपुरुष पुण्यके फलरूप तिसँ स्वर्गलोककू प्राप्त
होइके तिसँ स्वर्गलोकविषे दिव्य देवताओंके भोगोंकू भोगेंहैं ॥ २० ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! यज्ञविषे होताकृत जो कर्म है तथा अध्वर्युकृत जो कर्म है
तथा उद्राताकृत जो कर्म है ता कर्मके ज्ञानका हेतुभूत है ऋग्वेद यजुर्वेद सामवेद
यह तीन विद्या जिनपुरुषोंकी तिनोंका नाम त्रैविद्य है । अथवा तिन ऋगादिक
तीन विद्याओंकू जे भलीप्रकारतें जानते होवैं तिनोंका नाम त्रैविद्य है । तहां तिन
तीन वेदोक्तकर्मके करावणेविषे तथा आप करणेविषे जो सामर्थ्य है यहही तिन तीन
वेदोंका भलीप्रकार जानणा है । ऐसे तीन वेदोंकू जानणेहारे याज्ञिक पुरुष अग्निष्टोमा-
दिक काम्ययज्ञोकारिके इंद्र वसु रुद्र आदित्यरूप में परमेश्वरकू पूजनकारिके अर्थात्
यह परमेश्वरही इंद्रादिरूप है याप्रकारतें इंद्रादिरूपकारिके में परमेश्वरकू नहीं जानते
हुएभी ते सकाम पुरुष वस्तुगतितें तिन इंद्रादिक देवताओंके पूजनतें में अंतर्यामि-
परमेश्वरकू नहीं पूजनकारिके जे पुरुष सोमपा होवैंहै । इहां सोमवल्लीके रसकू
निकासिके ता रसरूप सोमकूही वैदिक अग्निविषे हवनकारिके परिशेषतें रहेहुए
सोमकू जे पुरुष पान करैहैं तिनोंका नाम सोमपा है । तिस सोमके पानकारिकेही
पूतपाप हुए अर्थात् स्वर्गभोगोंके प्रतिबंधक पापकर्मोंतें रहितहुए जे सकाम पुरुष
केवल स्वर्गलोकके प्रातिकी ही इच्छा करैहैं, अंतःकरणके शुद्धिकी तथा
आत्मज्ञानके प्रातिकी जे पुरुष इच्छा करते नहीं अर्थात् स्वर्गलोकविषे किंचित्-
मात्रभी भय होता नहीं तथा स्वर्गवासी देवता अमृतभावकू प्राप्त होतेहैं याप्रका-
रके अर्थवाद वचनोंकू श्रवणकारिके जे सकाम पुरुष सो स्वर्गलोक हमारेकू प्राप्त
होवै याप्रकारतें केवल स्वर्गसुखके प्रातिकी ही इच्छा करैहैं, ते स्वर्गकी काम-
नावाले सकाम पुरुष तिन अग्निष्टोमादिक पुण्यकर्मोंके फलरूप देवराज इंद्रके
स्वर्गलोकरूप स्थानकू प्राप्त होइके तिस स्वर्गलोकविषे दिव्य देवभोगोंकू भोगें हैं ।
तहां जे भोग इन मनुष्योंकू नहीं प्राप्त होवैंहैं तिन भोगोंकू दिव्यभोग कहैं हैं ।

और जे भोग केवल देवतादेहकरिकेही भोगे जावैं हैं तिन भोगोंका नाम देवभोग है । अथवा स्वर्गविषे देवतावाँनें प्राप्त करे जे भोग हैं तिनोंका नाम देवभोग है । इहां भोगशब्दकरिके विषयसुखका ग्रहण करना । अथवा ता भोगशब्दकरिके ता सुखके साधनरूप विषयोंका ग्रहण करना । तहां विषयसुखका नाम भोग है इस पक्षविषे तौ (अश्रंति) इस पदका अनुभवति यह अर्थ करना । और विषयोंका नाम भोग है इस पक्षविषे तौ (अश्रंति) इस पदका भुंजते यह अर्थ करना । अर्थात् ते सकाम पुरुष ता स्वर्गलोकविषे विषयजन्य दिव्य-सुखोंकूं अनुभव करैहैं । अथवा दिव्यविषयोंकूं भोगैं हैं ॥ २० ॥

हे भगवन् ! ता स्वर्गलोकविषे दिव्यभोगोंके भोगणेतैं तिन सकामपुरुषोंकूं किस अनिष्टकी प्राप्ति होवैहै ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिन सकामपुरुषोंकूं महान् अनिष्टकी प्राप्ति कथन करैहैं—

ते तं भुक्त्वा स्वर्गलोकं विशालं क्षीणे पुण्ये मर्त्य-
लोकं विशंति ॥ एवं हि त्रैधर्म्यमनुप्रपन्ना गतागतं
कामकामा लभन्ते ॥ २१ ॥

(पदच्छेदः) ते । तं । भुक्त्वा । स्वर्गलोकम् । विशालम् । क्षीणे । पुण्ये । मर्त्यलोकम् । विशंति । एवं । हि । त्रैधर्म्यम् । अनुप्रपन्नाः । गतागतम् । कामकामाः । लभन्ते ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! ते सकामपुरुष तिस विशाल स्वर्गलोककूं भोगिके ता पुण्यके नाशहुए पुनः इसमनुष्यलोककूं प्राप्तहोवैंहैं इसप्रकारतैं प्रसिद्ध वेदप्रतिपादित काम्यकर्मकूं पुनः निश्चयकरतेहुए तथा दिव्यभोगोंकी कामना करतेहुए ते सकामपुरुष वारंवार गर्भेन आगमनकूं प्राप्त होवैंहैं ॥ २१ ॥

हे अर्जुन ! ते सकामपुरुष तिस काम्यरूप पुण्यकर्मकरिके प्राप्तहुए विस्तारवाले स्वर्गलोककूं भोगिके अर्थात् आपणे आपणे पुण्यकर्मकी अधिकतातैं तिस स्वर्गलोकके अधिक सुखकूं अनुभवकरिके तिस भोगके जनक पुण्यकर्मके नाश हुए अनंतर तिम देवता देहके नाश हुए पुनः देहके ग्रहणवासरैं इस मनुष्यलोककूं प्राप्त होवैं हैं । अर्थात् पुनः गर्भवासरैं आदिलेके अनेकप्रकारके दुःखोंकूं अनुभव करै हैं । और जैसे पूर्व मनुष्यदेहविषे तिन कर्मापुरुषोंनें त्रैधर्म्यकूं

निश्चय कन्याया तैसे इस मनुष्यदेहविषेभी तिस त्रैधर्म्यकूं ही निश्चय करैहैं अर्थात् तिस त्रैधर्म्यके अनुष्ठानविषेही तत्पर होवैं हैं । तहां ऋग् यजुष् साम या तीन वेदोंकरिकै प्रतिपादित जो होताका तथा अध्वर्युका तथा उद्गाताका धर्मविशेष हैं तिन तीन धर्मोंके योग्य जे ज्योतिष्टोमादिक काम्यकर्म हैं तिन काम्यकर्मोंका नाम त्रैधर्म्य है । और (एवं त्रयीधर्ममनुप्रपन्नाः) इस प्रकारका जो मूलश्लोकविषे पाठ होवै तौ भी इस पूर्व उक्त अर्थतैं विलक्षण अर्थ सिद्ध होवै नहीं किंतु सो पूर्व उक्त अर्थही सिद्ध होवैहै । तहां ऋग्वेद यजुर्वेद सामवेद या तीन वेदोंका नाम त्रयी है तिस तीन वेदरूप त्रयीकरिकै प्रतिपादित जो ज्योतिष्टोमादिक काम्यधर्म है ताका नाम त्रयीधर्म है । तहां होता, अध्वर्यु, उद्गाता यह तीनों नाम यज्ञकरावणेहारे ब्राह्मणोंके होवैं हैं । और अग्निष्टोम ज्योतिष्टोम यह यज्ञविशेष होवैं हैं । और (अनुप्रपन्नाः) इस वचनके आदिविषे स्थित जो अनु यह शब्द है सो अनुशब्द उत्तर उत्तर जन्मके कर्मविषयक निश्चयविषे पूर्व पूर्व जन्मके कर्मविषयक निश्चयकी अपेक्षाकूं सूचन करै है । यातैं यह अर्थ सिद्ध होवैहै । (त्रिकर्मरुत्तरति जन्ममृत्यू दक्षिणावंतो अमृतत्वं भजंते ।) अर्थ यह—तीन वेदप्रतिपादित कर्मोंकूं करणेहारे पुरुष जन्ममृत्यूतैं रहित होवैं हैं और दक्षिणावाले पुरुष अमृतभावकूं प्राप्त होवैंहैं इति । इत्यादिक स्तुतिरूप अर्थवादोंके कथनपूर्वक ऋगादिक वेदोंनैं प्रतिपादनकरे जे ज्योतिष्टोमादिक काम्यकर्म हैं ते काम्यकर्मही भोगमोक्षकी प्रातिविषे परम कारण हैं । मनका निग्रहरूप शम तथा इंद्रियोंका निग्रहरूप दम तथा सर्वकर्मोंका संन्यास तथा आत्मज्ञान तथा ईश्वर इन सर्वांविषे कोईभी साधन तिस भोगमोक्षका कारण है नहीं । इसप्रकारके पूर्वपूर्व जन्मके निश्चयकूं लैके उत्तरउत्तर जन्मविषेभी ते सकामपुरुष तिसी प्रकारके निश्चयकूं प्राप्त होवैंहैं । इसीकारणतैंही ते सकामपुरुष पुनः भी तिन दिव्यभोगोंकी इच्छा करतेहुए गतागतकूंही प्राप्त होवैंहैं । तहां पुण्यकर्मकरिकै इस मनुष्यलोकतैं स्वर्गलोककूं जाणा ताका नाम गत है और ता पुण्यकर्मके क्षयहुए ता स्वर्गलोकतैं पुनः इस मनुष्यलोकविषे आवणा ताका नाम आगत है अर्थात् ते सकामपुरुष काम्यकर्मोंकूं करिकै स्वर्गकूं प्राप्त होवैं हैं । तिन पुण्य कर्मोंके क्षयहुएतैं अनंतर ता स्वर्गलोकतैं मनुष्यलोकविषे आइके ते सकामपुरुष पूर्वमंस्कारोंके वशातैं पुनः कर्मोंकूं करै हैं । तिन कर्मोंके

करै हैं सो तिन प्राणियोंके प्रयत्नकूं प्रथम उत्पन्न करिकै तिस प्रयत्नद्वाराही तिन प्राणियोंकूं ता योगक्षेमकी प्राप्ति करै है । ता प्रयत्नतैं विना प्राप्ति करै नहीं । और ज्ञानवान् पुरुषोंकूं तौ ता योगक्षेमकी प्राप्तिवास्तै प्रयत्नकूं नहीं उत्पन्नकरिकै ही ता योगक्षेमकी प्राप्ति करै है । इतनी दोनोंविषे विशेषता है । और किसी टीकाविषे तौ ता योगक्षेमका यह अर्थ कन्याहै । पूर्व अप्राप्त योगभूमिकाकी जा प्राप्ति है ताका नाम योग है । और पूर्व प्राप्त योगभूमिकाका जो रक्षण है ताका नाम क्षेम है इति । और किसी टीकाविषे तौ (योगस्य क्षेमं योगक्षेमम्) याप्रकारका समासकरिकै ता योगक्षेमका यह अर्थ कथन कन्याहै । निरंतर ब्रह्मनिष्ठाका नाम योग है तिस ब्रह्मनिष्ठारूप योगका जो क्षेम है अर्थात् अध्यात्मिक आदिक उपद्रवोंकरिकै जो विच्छेदतैं रहितपणा है ताका नाम योगक्षेम है । ऐसे योगक्षेमकूं मैं परमेश्वरही सर्वदा सिद्ध करूँ ॥ २२ ॥

हे भगवन् ! आप परमेश्वरतैं भिन्न दूसरी कोई वस्तु है नहीं किंतु सर्वपदार्थ तुम्हाराही स्वरूप है । यातैं ते इंद्रादिक अन्यदेवताभी तुम्हाराही स्वरूप हैं । तुम्हारेतैं ते इंद्रादिक देवता जुदा नहीं हैं । यातैं जैसे साक्षात् तुम्हारे भक्त तैं परमेश्वरकूंही भजै हैं तैसे इंद्रादिक अन्यदेवतावोंके भक्तभी वस्तुगतितैं तैं परमेश्वरकूंही भजै हैं । इस रीतिसै तुम्हारे भक्तोंविषे तथा अन्यदेवतावोंके भक्तोंविषे किंचित्मात्रभी विशेषता सिद्ध होतीनहीं । यातैं इंद्रादिक अन्य देवतावोंके भक्त तौ पुनः पुनः गमन आगमनकूं प्राप्त होवै हैं । और मैं परमेश्वरकूं अनन्य होइकै चिंतनकरणेहारे ज्ञानवान् भक्त तौ कृतकृत्य होवै हैं । यह पूर्व उक्त आपका वचन कैसे संगत होवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं—

येष्यन्यदेवताभक्ता यजंते श्रद्धयान्विताः ॥

तेपि मामेव कौंतेय यजंत्यविधिपूर्वकम् ॥ २३ ॥

(पदच्छेदः) ये । अपि । अन्यदेवताभक्ताः । यजंते । श्रद्धया । अन्विताः । ते । अपि । माम् । एव । कौंतेय । यजंति । अविधिपूर्वकम् ॥ २३ ॥

(पदार्थः) हे कौंतेय ! जे अन्यदेवतावोंके भक्त भी श्रद्धाकरिके युक्तहुए पूजनकरै हे ते भक्त भी जे ज्ञानपूर्वक मैं परमेश्वरकूं ही पूजनकरै हे ॥ २३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जे मैं परमेश्वरके भक्त मैं परमेश्वरकूं ही पूजन करै हे तेने जे इंद्रादिक अन्यदेवतावोंके भक्तनी आस्तिक्यबुद्धिद्वय श्रद्धाकरिके युक्त

हुए ज्योतिष्टोमादिक यज्ञोंकरिके तिन इंद्रादिकदेवतावोंकूं पूजन करै हैं, ते अन्यदेवतावोंके भक्तभी वस्तुगतितैं तिसतिस देवतारूप करिके स्थित हुए में परमेश्वरकूंही पूजन करैहैं । परंतु ते अन्यदेवतावोंके भक्त में परमेश्वरकूं अविधिपूर्वकही पूजन करैहैं । इहां अविधि नाम अज्ञानका है ता अज्ञानपूर्वकही में परमेश्वरकूं पूजन करैहैं अर्थात् यह परमेश्वरही सर्वका आत्मारूप है याप्रकारतैं सर्वका आत्मारूपकरिके में परमेश्वरकूं न जानिके तथा तिन इंद्रादिक देवतावोंकूं में परमेश्वरतैं भिन्न कल्पना करिके ते अन्य देवतावोंके भक्त में परमेश्वरकूं पूजन करैहैं । याकारणतैंही ते इंद्रादिक देवतावोंके भक्त पुनःपुनः जन्ममरणरूप संसारकूं प्राप्त होवैं हैं इति । और किसी टीकाविषे तौ (अविधिपूर्वकम्) इस वचनका यह अर्थ कयाहै । अभेदबुद्धिका नाम विधि है ता अभेदबुद्धिरूप विधितैं ते पुरुष रहित हैं । यातैं ते अन्यदेवताओंके भक्त वस्तुगतितैं में सर्वात्मारूप परमेश्वरकूं पूजन करतेहुएभी सो तिनोंका पूजन अविद्यापूर्वकही है । अभेदबुद्धिपूर्वक कयाहुआ में परमेश्वरका पूजनही विधिपूर्वक पूजन होवैहै ॥ २३ ॥

अब श्रीभगवान् तिन सकामपुरुषोंके भजनविषे अविधिपूर्वकपणा स्पष्ट करता हुआ तिन सकामपुरुषोंकी तिस स्वर्गादिक फलोंतैंभी प्रच्युतिकूं कथन करैहैं—

अहं हि सर्वयज्ञानां भोक्ता च प्रभुरेव च ॥

न तु मामभिजानंति तत्त्वेनातश्च्यवंति ते ॥ २४ ॥

(पदच्छेदः) अहम् । हि° । सर्वयज्ञानाम् । भोक्ता । च । प्रभुः । एवं । च । न । तु । माम् । अभिजानंति । तत्त्वेन । अतः । च्यवंति । ते° ॥ २४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वर ही सर्वयज्ञोंका भोक्ता हूं तथा फलप्रदाता हूं यह वार्ता प्रसिद्ध है परंतु ते सकामपुरुष में परमेश्वरकूं तिसरूपकरिके नहीं जानतेहैं इसकारणतैंही ते सकामपुरुष पुनर्गवृत्तिकूं प्राप्त होवैं हैं ॥ २४ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन! अधिकारी जनोंके प्रति शास्त्रनै विधान करे जितनेक औतयज्ञ हैं तथा स्मार्त्तयज्ञ हैं तिन सर्व यज्ञोंका मैं परमेश्वरही तिसतिस इंद्रादिक देवतारूप करिके भोक्ता हूं । तथा मैं परमेश्वरही आपणे अंतर्यामीरूपकरिके अधियज्ञरूप होणेतैं तिन यज्ञोंके फलका प्रदाता हूं यह वार्ता श्रुतिस्मृतियोंविषे

प्रसिद्धही है । ऐसे मैं परमेश्वरकूँ ते अन्यदेवतावोंके सकामभक्त तिस तत्त्वरूपकारिकै जानते नहीं अर्थात् यह भगवान् वासुदेवही इंद्रादिक देवतारूपकारिकै तौ तिन सर्वयज्ञोंका भोक्तारूप है और आपणे अंतर्यामी स्वरूपकारिकै तौ तिन यज्ञोंके फलका प्रदाता है ऐसे सर्वात्मारूप परमेश्वरतैं भिन्न दूसरा कोई आराधन करणेयोग्य नहीं है । इसप्रकारके स्वरूपकारिकै ते सकामपुरुष मैं परमेश्वरकूँ जानते नहीं । इस प्रकारतैंही ते अन्यदेवतावोंके सकामभक्त तिसतिस फलतैं प्रच्युतिकूँ प्राप्त होवैं हैं अर्थात् मैं परमेश्वरके तिस वास्तवस्वरूपकूँ नहीं जानतेहुए ते सकामपुरुष महन् आयासकारिकै तिन इंद्रादिक देवतावोंका पूजन करतेहुएभी मैं परमेश्वरविषे तिन कर्मोंका नहीं अर्पण करतेहुए तिन काम्यकर्मोंके प्रभावतैं पूर्व उक्त धूमादिक मार्गकारिकै तिसतिस देवताके लोकोंकूँ प्राप्त होइकै तिस लोकके भोगके अंतविषे तहांतैं प्रच्युत होवैं हैं । तात्पर्य यह—तिसतिस लोकके भोगोंके जनक जे पुण्यकर्म हैं तिन कर्मोंका भोगकारिकै नाश हुएतैं अनंतर ते सकाम कर्मिपुरुष तिस तिस देवतादेहादिकोंतैं वियोगवाले हुए पुनः देहके ग्रहण करणेवास्तै इस मनुष्यलोककूँ प्राप्त होवैंहैं । और जे अधिकारी जन तिन इंद्रादिक सर्व देवतावोविषे सर्व अंतर्यामीरूप भगवान्कूँ ही देखतेहुए तिन यज्ञादिक कर्मोंकूँ करैं हैं तथा तिन सर्वकर्मोंकूँ अंतर्यामी परमेश्वरविषे ही अर्पण करैं है ते निष्कामपुरुष तिस उपासनासहित कर्मके प्रभावतैं पूर्व उक्त अर्चिरादिक मार्गद्वारा ब्रह्मलोककूँ प्राप्त होइकै तहां आत्मज्ञानकूँ प्राप्त होइकै ता ब्रह्मलोकके भोगोंके अंतविषे कैवल्यमोक्षकूँ प्राप्त होवैं हैं । इसप्रकारतैं तिन सकामपुरुषोंके फलविषे तथा निष्कामपुरुषोंके फलविषे महान् भेद है ॥ २४ ॥

तहां तिन इंद्रादिक अन्यदेवतावोंके पूजनकरणेहारे पुरुषोंकूँ अनावृत्तिरूप फलके अभाव हुएभी तिसतिस देवताके पूजनके अनुसार तिसतिस शुद्धफलकी प्राप्ति अवश्यकरिकै होवैंहैं । इस अर्थकूँ कथन करतेहुए श्रीभगवान् माक्षात परमेश्वरके पूजनकरणेहारे भक्तजनोंकी तिन अन्यदेवतावोंके भक्तोंत विलक्षणताकूँ कथन करैं है ।

यांति देवव्रता देवान्पितृन्यांति पितृव्रताः ॥

भृतानि यांति भूतेज्या यांति मद्याजिनोपि माम् ॥ २५ ॥

(पदच्छेदः) यांति । देवव्रताः । देवान् । पितॄन् । यांति । पितृव्रताः । भूतानि । यांति । भूतेज्याः । यांति । मद्याजिनः । अपि । माम् ॥ २५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! देवताओंके पूजक तिन देवताओंकूही प्राप्तहोवैं हैं तथा पितरोंके पूजक तिन पितरोंकूही प्राप्तहोवैं हैं तथा भूतोंके पूजक तिन भूतोंकूही प्राप्तहोवैं हैं तथा मैं परमेश्वरके पूजक मैं परमेश्वरकू ही प्राप्तहोवैं हैं ॥ २५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! अंतःकरणरूप उपाधिके सत्त्व रज तम इन तीन गुणोंके भेदकरिकै ते अविधिपूर्वक भजन करणेहारे पुरुषभी सात्त्विक राजस तामस इस भेदकरिकै तीन प्रकारके होवैं हैं । तहां इंद्रादिक देवताओंका बलिप्रदान प्रदक्षिणा नमस्कार इत्यादिक पूजनरूप है व्रत जिनोंकू तिन पुरुषोंका नाम देवता है ऐसे देवताओंकू पूजनकरणेहारे पुरुष तिन इंद्रादिक देवताओंकूही प्राप्त होवैं हैं । ते देवताओंका पूजन करणेहारे पुरुष सात्त्विक कहेजावैं हैं । और श्राद्धादिक कर्मकरिकै अग्निष्वात्तादिक पितरोंका आराधन करणेहारे जे पुरुष हैं तिनोंका नाम पितृव्रत है ऐसे पितरोंका आराधन करणेहारे पुरुष तिन पितरोंकूही प्राप्त होवैं हैं । ते पितरोंका आराधन करणेहारे पुरुष राजस कहेजावैं हैं । और यक्ष राक्षस विनायक मातृगण इत्यादिक भूतोंका पूजन करणेहारे जे पुरुष हैं तिनोंका नाम भूतेज्य है ऐसे भूतोंका पूजनकरणेहारे पुरुष तिन भूतोंकूही प्राप्त होवैं है । ते भूतोंकू पूजन करणेहारे पुरुष तामस कहे जावैं है । इतने कहणेकरिकै परमेश्वरतैं अन्य दूसरे देवताओंके आराधनका तिसतिस देवतारूपकी प्राप्तिरूप नाशवान् फल कथन कन्या है । अब परमेश्वरके आराधनका परमेश्वररूपताकी प्राप्तिरूप अविनाशी फलकूं कथन करैं हैं । (यांति मद्याजिनोपि माम्) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरके ही पूजनकरणेका है स्वभाव जिनोंका तिनोंका नाम मद्याजी है अर्थात् जे पुरुष इंद्रादिक सर्व देवताओंविषे मैं परमेश्वरकूही व्यापक देखते हुए निरंतर मैं परमेश्वरकेही आराधनपरायण होवैं हैं ते हमारे भक्त तौ मैं परमेश्वरकूही अभेदरूपकरिकै प्राप्त होवैं हैं । जो जिसका आराधन करै है सो तिस भावकूही प्राप्त होवै है यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(ते यथायथोपासते तदेव भवति ।) अर्थ यह—जो पुरुष जिस जिस देवताकी उपासना करै है मरणतैं अनंतर सो पुरुष तिस तिस देवताभावकूही प्राप्त होवै है । इम श्लोकविषे श्रीभगवान्का यह अभिप्राय है । परमेश्वरके

आराधन करणविषे तथा इंद्रादिक अन्यदेवतावाँके आराधन करणविषे आयासके समान हुएभी यह जीव अविनाशी फलकी प्राप्ति करणहारे अंतर्दामी परमेश्वरकूं नहीं आराधनकरिके अन्य इंद्रादिक देवतावाँका आराधन करिके नाशवान् फलकूंही प्राप्त होवै है यातें इन अज्ञानी जीवाँके दुष्ट अदृष्टका प्रभाव कोई आश्चर्यरूप है । जिस दुष्ट अदृष्टके प्रभावतें यह अज्ञानी जीव मुक्ति करणहारे परमेश्वरके आराधनका पारित्याग करिके तुच्छ फलकी प्राप्तिवासतै तिन इंद्रादिक देवतावाँकाही आराधन करें हैं ॥ २५ ॥

यातें परमेश्वरतें अन्यदेवतावाँका पारित्याग करिके इस अधिकारी जनतें केवल परमेश्वरकाही आराधन करणा जिसकारणतै सो परमेश्वरका आराधन इस अधिकारी पुरुषकूं मोक्षरूप अविनाशी फलकीही प्राप्ति करैहै । तथा अन्यदेवतावाँके आराधन करणविषे इस पुरुषकूं द्रव्यके स्वरचतें आदिलैके जितनाक आयाम होवैहै तितना आयास परमेश्वरके आराधनकरणविषे होता नहीं किंतु सो परमेश्वरका आराधन अत्यंत सुगम है । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

पत्रं पुष्पं फलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति ॥

तदहं भक्त्युपहृतमश्नामि प्रयतात्मनः ॥ २६ ॥

(पदच्छेदः) पत्रम् । पुष्पम् । फलम् । तोयम् । यः । मे । भक्त्या । प्रयच्छति । तत् । अहम् । भक्त्युपहृतम् । अश्नामि । प्रयतात्मनः ॥ २६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो कोई पुरुष मे परमेश्वरके ताई भक्तिकरिके पत्र वा पुष्प वा फल वा जल देताहै तिसै शुद्धबुद्धिवाले पुरुषके तिमैं भक्तिपूर्वक अर्पणकरे हुए पत्रपुष्पादिककूं मैं परमेश्वर अंगीकार करूंहूँ ॥ २६ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! पत्र पुष्प फल जल इततें आदिलैके जे केई वस्तु विनाशी प्रयत्नतें प्राप्तहोवैहैं तिन अत्यंत सुलभ वस्तुवाँविषे जिमी किनी पत्रपुष्पादिक वस्तुकूं जो कोई मनुष्य अनंत महान् विभूतिवाले मैं परमेश्वरके ताई भक्तिकरिके देवै है अर्थात् परमेश्वरतें परे दृमरा कोई है नहीं इसप्रकारकी बुद्धिपूर्वक जा निरतिशय प्रीति है ता प्रीतिकरिके जो पुरुष नृचकी न्याई मैं परमेश्वरके ताई तिन वस्तुका अर्पण करेहै । तात्पर्य यह—जमे महाराजाके राज्यविषे स्थित जितनेक पदार्थ हैं ते नर्वपदार्थ वस्तुगतितें ता महाराजाकेही हैं । तिन महाराजाके पदार्थाकूंही

भृत्यलोक प्रीतिपूर्वक तिस महाराजाके ताई अर्पण करैहैं ताकारिकै सो महाराजा परि-
तोषकू प्राप्त होवैहै । तैसे इस जगत्विषे जितनेक पदार्थ हैं ते सर्व पदार्थ में परमेश्व-
रकेही हैं ऐसा कोई पदार्थ इस जगत्विषे है नहीं जो पदार्थ में परमेश्वरका नहीं
होवै । ऐसे में परमेश्वरके पदार्थोंकूही जे पुरुष प्रीतिपूर्वक में परमेश्वरके ताई अर्पण
करै हैं तिन प्रीतिपूर्वक अर्पणकरे हुए शुद्धबुद्धिवाले पुरुषोंके पत्रपुष्पादिक अत्यंत
तुच्छपदार्थोंकूभी में परमेश्वर भोजन करूंहैं । अर्थात् जैसे कोई पुरुष अन्नकू भोजन-
कारिकै तृप्तिकू प्राप्त होवैहै तैसे में परमेश्वरभी तिन पत्रपुष्पादिक पदार्थोंकू प्रीतिपूर्वक
स्वीकारमात्रकारिकै तृप्तिकू प्राप्त होवूंहैं । यद्यपि (अश्रामि) इस पदका मुख्य अर्थ
भोजनकर्तृत्वही है तथापि ता मुख्य अर्थका परित्यागकारिकै ता पदकी लक्षणावृ-
त्तितें जो प्रीतिपूर्वक स्वीकर्तृत्वरूप अर्थ अंगीकार कन्याहै सो प्रीतिके अतिशयताकी
हेतुताके बोधन करणेवासतै अंगीकार कन्याहै । अर्थात् तिन भक्तिपूर्वक अर्पण करे-
हुए पत्रपुष्पादिक पदार्थोंके स्वीकारमात्रतैंही में परमेश्वर अत्यंत प्रसन्न होवूंहैं ।
और श्रुतिविषेभी देवतावोंविषे मनुष्योंकी न्याई भोजन कर्तृत्वका निषेधही कन्याहै ।
याकारणतैंभी (अश्रामि) इस पदकी स्वीकाररूप अर्थविषे लक्षणा करणी उचित
है । तहां श्रुति—(न ह वै देवा अश्नन्ति न पिबन्ति एतदेवामृतं दृष्ट्वा तृप्यन्ति ।) अर्थ
यह—जैसे यह मनुष्य अन्नादिक पदार्थोंकू भोजन करै है तथा जलादिकोंकू पान करै
है तैसे देवता तिन अन्नादिकोंकू भोजन करते नहीं, तथा जलादिकोंकूभी पान
करते नहीं किंतु ते देवता केवल अमृतके दर्शनमात्रकारिकैही तृप्तिकू प्राप्त होवैं हैं
इति । शंका—हे भगवन् ! आप साक्षात् परमेश्वर होइकै ऐसे पत्रपुष्पादिक तुच्छ-
वस्तुवोंकू किसदासतै स्वीकार करतेहो ? महान् पुरुषोंकू तो महान् वस्तुकाही स्वीकार
करणा उचित है । ऐसी अर्जुनकी शंकाकेहुए तिन तुच्छवस्तुवोंके स्वीकारकरणेविषे
हेतुकू कथन करै हैं (भक्त्युपहृतमिति) ते पत्रपुष्पादिक वस्तु यद्यपि तुच्छ हैं
तथापि तिन भक्तजनानें ते पत्रपुष्पादिक अत्यंतप्रीतिरूप भक्तिकारिकै में परमेश्वरके
ताई अर्पण करैहैं । याकारणतैं में परमेश्वर तिन पत्रपुष्पादिक तुच्छपदार्थोंकूभी
महान् पदार्थरूपकारिकै स्वीकार करूंहैं । अर्थात् तिसतिस वस्तुके स्वीकारकरणेविषे
कोई तिसतिस वस्तुकी साँदर्यता वा महानता निमित्त नहीं है किंतु अत्यंत प्रीति-
पूर्वक समर्पणही ता वस्तुके स्वीकारकरणेविषे निमित्त है इति । इहां (भक्त्या
प्रयच्छति) इस वचनविषे भक्तिका कथन करिकै (भक्त्युपहृतम्) इस वचनविषे

जो पुनः भगवान् नै भक्तिका कथन क-याहै सो इस अर्थके सूचनकरणेवास्तै कथन क-याहै । जो पुरुष ब्राह्मण है तथा बहुत तपस्वी है परंतु मैं परमेश्वरकी भक्तितै रहितहै । तिस भक्तिहीन तपस्वी ब्राह्मणनै कोई महान् वस्तु देखैहुईभी मैं परमेश्वर तिस वस्तुकूं स्वीकार करतानहीं । यातैं मैं परमेश्वरकृत वस्तुके स्वीकार करणे-विषे कोई ब्राह्मणत्वादिक उत्तम जाति तथा तपस्वीपणा निमित्त नहीं है किंतु देणेहारे पुरुषकी केवल परम प्रीतिही ता स्वीकारकरणेविषे निमित्त है इति । अथवा जैसे अत्यंत प्रीतिपूर्वक मातानैं दियेहुये पदार्थोंकूं बालक भक्ष्याभक्ष्य विचारतैं रहित होइकै भक्षण करैहै तैसे भक्तजनोंकी अत्यंत प्रीतिकारिकै प्रतिबद्ध हुआहै भक्ष्याभक्ष्यवस्तुका ज्ञान जिसका ऐसा जो मैं परमेश्वर हूं सो मैं परमेश्वर भक्तिपूर्वक अर्पण करेहुए तिन भक्तजनोंके पत्रपुष्पादिक वस्तुओंकूं आपणे लीला अवतारोंकरिकै साक्षात्ही भक्षण करूंहूं । जैसे श्रीदामाब्राह्मणनैं अत्यंत प्रीतिपूर्वक दियेहुए तंडुलोंकूं मैं परमेश्वर भक्षण करताभयाहूं । तथा शबरीनैं अत्यंत प्रीतिपूर्वक दियेहुए बदरीफलोंकूं मैं परमेश्वर भक्षण करताभयाहूं । यातैं केवल अनन्यभक्तिही मैं परमेश्वरके परितोषका निमित्त है । दूसरे इंद्रादिक देवताओंके परितोषण करणेविषे जैसे बहुत द्रव्यका स्वर्च तथा शरीरका आयास इत्यादिक निमित्त होवैहै तैसे मैं परमेश्वरके परितोष करणेविषे ते निमित्त अवश्य अपेक्षित नहीं है किंतु केवल एक भक्तिही अपेक्षित है । यातै यह अधिकारी जन तिन दूसरे देवताओंके पारित्याग करिकै एक मैं परमेश्वरकूंही आराधन करै । और किसी टीकाविषे तौ (पत्रं पुष्पम्) इस श्लोकका यह अर्थ कथन क-याहै । (द्वे रूपे वासुदेवस्य चलं चानचलमेव च । चलं संन्यासिनो रूपमचलं प्रतिमादिकम्) अर्थ यह—परमेश्वरवासुदेवके चल अचल यह दो रूप होवैहै । तहां संन्यासी तौ चलरूप है और शालग्रामप्रतिमादिक अचलरूप है इति । इस शास्त्रके वचनविषे संन्यासी तथा शालग्राम प्रतिमादिक परमेश्वरके रूप कथन करेहै और (अन्त्यागतः स्वयं विष्णुः) अर्थ यह—भोजनके समय गृहविषे प्रातहुआ अतिथि विष्णुरूप होवैहै इति । इस स्मृति-विषेभी अतिथिकूं विष्णुरूप कहाहै । यातैं जो अधिकारी पुरुष शालग्रामविषे अथवा प्रतिमाविषे भक्तिपूर्वक पत्रपुष्पादिक मैं परमेश्वरके ताई अर्पण करेहै तिन भक्तिपूर्वक अर्पण करे हुए पत्रपुष्पादिकोंकूं मैं परमेश्वर अंगीकार करूंहूं इति । अथवा भोजनकालविषे गृहविषे प्रात भया जो अतिथि है तिस अन्नार्थी अतिथिकै

ताई जो पुरुष जैसे शाकफलादिक आप भोजन करैहै तैसीही शाकफलादिक भक्ति पूर्वक देवैहै, तिस पुरुषके भक्तिपूर्वक दियेहुए तिन पत्रपुष्पादिकोंकूं मैं परमेश्वर साक्षात् तिस अतिथिके मुखकरिके भोजन करूंहूँ ॥ २६ ॥

हे भगवन् ! जिस भजनकरिके आप प्रसन्न होवो हो सो आपका भजन किसप्रकारका होवैहै ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिस भजनके प्रकारकूं कथन करैहै—

यत्करोषि यदश्रासि यज्जुहोषि ददासि यत् ॥

यत्तपस्यसि कौन्तेय तत्कुरुष्व मदर्पणम् ॥ २७ ॥

(पदच्छेदः) यत् । करोषि । यत् । अश्रासि । यत् । जुहोषि । ददासि । यत् । यत् । तपस्यसि । कौन्तेय । तत् । कुरुष्व । मदर्पणम् ॥ २७ ॥

(पदार्थः) हे ! कौन्तेय तूं जो करताहै तथा जो भोजन करताहै तथा जो होम करताहै तथा जो दान करताहै तथा जो तप करताहै सो सर्व मैं परमेश्वरके अर्पण कर ॥ २७ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! शास्त्रकी आज्ञातैं विनाही केवल रागकरिके प्राप्त जिस गमनआगमनरूप लौकिक कर्मकूं तूं करताहै तथा आपणी तृप्तिवासतै अथवा कर्मोंकी सिद्धिवासतै जिस अन्नकूं तूं भोजन करताहै तथा शास्त्रके बलतै जिस नित्य अग्निहोत्रादिक होमकूं तूं करताहै । इहां (जुहोषि) यह होमका वाचक पद श्रौतस्मार्त्त सर्वहोमका उपलक्षण है । अर्थात् श्रौतस्मार्त्तरूप जितनेक होमोंकूं तूं करताहै तथा अतिथि ब्राह्मणादिकोंके ताई जो तूं अन्न सुवर्णादिक पदार्थ देताहै तथा प्रतिवर्षविषे अज्ञातपापोंकी तथा प्रमादरुतपापोंकी निवृत्ति करणे-वासतै जो तूं चांद्रायणव्रतादिक तपकूं करताहै अथवा यथा इच्छापूर्वक प्रवृत्तिके निवृत्त करणेवासतै शरीर इंद्रियोंके समयरूप तपकूं जो तूं करताहै यह तप सर्व नित्यनैमित्तिक कर्मोंका उपलक्षण है । ते सर्व कर्म तूं मैं परमेश्वरविषे अर्पण कर अर्थात् जो तुम्हारेकूं आपणे प्राणी स्वभावके वशतैं शास्त्रतैं विनाभी अवश्य करणे योग्य गमन आगमनादिक लौकिक कर्म है तथा जो तुम्हारेकूं शास्त्रके बलतैं अवश्य-करणे योग्य होमदानादिक वैदिक कर्म है जे लौकिक वैदिक कर्म किसी अन्यही

निमित्तकारिके करे हैं ते लौकिक वैदिक सर्व कर्म जैसे मैं परमेश्वरविषेही अर्पित होवैं तैसे तिन सर्व कर्मोंकूं तूं कर । इहां (कुरुष्व) इस वचनकारिके श्रीभगवान् नैं यह अर्थ बोधन कऱ्या । इसप्रकार जो पुरुष मैं परमेश्वरविषेही तिन सर्वकर्मोंका समर्पण करैहै ता समर्पणका मोक्षरूप फल तिस समर्पकपुरुषकूंही प्राप्त होवैहै । ताकारिके मैं परमेश्वरकूं किंचित्मात्रभी फल होता नहीं इति । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । अवश्य करणेयोग्य कर्मोंका जो परमगुरुरूप मैं परमेश्वरविषे अर्पण है सो अर्पणही मैं परमेश्वरका भजन है । तिस भजनवासतै दूसरा कोई जुदा व्यापार करणेयोग्य नहीं है ॥ २७ ॥

अब अधिकारी जनोंकूं तिस भजनविषे प्रवृत्तकरणेवासतै इस पूर्वउक्त भजनके फलकूं श्रीभगवान् कथन करैहैं—

शुभाशुभफलैरेवं मोक्ष्यसे कर्मबंधनैः ॥

संन्यासयोगयुक्तात्मा विमुक्तो मामुपैष्यसि ॥ २८ ॥

(पदच्छेदः) शुभांशुभफलैः । एवम् । मोक्ष्यसे । कर्मबंधनैः । संन्यासयोगयुक्तात्मा । विमुक्तः । माम् । उपैष्यसि ॥ २८ ॥

— (पदार्थः) हे अर्जुन ! ऐसे भजनके प्राप्त हुए तूं अर्जुन इष्टअनिष्ट फलवाले कर्मरूपबंधनोंनैं परित्याग कियाजावैगा तथा संन्यासयोगयुक्तात्मा हुआ तूं तिन कर्मबंधनोंतै विमुक्त हुआ मैंपरब्रह्मकूं प्राप्त होवैगा ॥ २८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! इस पूर्वउक्त प्रकारतैं विनाही आयासतैं सिद्ध जो सर्वकर्मोंका मैं परमेश्वरविषे अर्पणरूप भजन है तिस हमारे भजनके प्राप्तहुए इष्टरूप तथा अनिष्टरूप फल है जिनोंका ऐसे जे बंधनरूप लौकिक वैदिक कर्म हैं तिन कर्मोंनैं तूं अर्जुन परित्याग कियाजावैगा । अर्थात् ते सर्व कर्म मैं परमेश्वरविषे अर्पित होणेतैं तैं अर्जुनका तिन कर्मोंके साथि संबन्धही संभवता नहीं । यातैं तिन कर्मोंकारिके तथा तिन कर्मोंके इष्ट अनिष्ट फलोंकारिके तूं लिपायमान होवैगा नहीं । तिसतै अनंतर संन्यासयोगयुक्तात्मा हुआ तूं इहां सर्वकर्मोंका जो परमेश्वरविषे अर्पण है ताका नाम संन्यास है सो संन्यास ही योगकी न्याई चित्तका शोधक होणेतैं योगरूप है । ऐसे संन्यासयोगकारिके युक्त है क्या शोधित है आत्मा अंतःकरण जिनका ताका नाम संन्यासयोगयुक्तात्मा है । अथवा तिस संन्यास-

योगविषे युक्त है क्या आसक्त है आत्मा क्या मन जिसका ताका नाम संन्यासयोगयुक्तात्मा है । अथवा फलसहित सर्वकर्मोंके परित्यागका नाम संन्यासयोग है ता संन्यासयोगकरिकै युक्त है चित्त जिसका ताका नाम संन्यासयोगयुक्तात्मा है । ऐसा संन्यासयोगयुक्तात्मा हुआ तथा जीवताहुआही तिन बंधनरूप कर्मोंतैं विमुक्त हुआ तूं अर्जुन मैं परमेश्वरकूंही प्राप्त होवैगा । अर्थात् सम्यक्दर्शनकरिकै अज्ञानरूप आवरणकी निवृत्तिकरिकै मैं परब्रह्मकूंही अहंब्रह्मास्मि इसप्रकारतैं तूं साक्षात्कार करैगा । तिसतै अनंतर भोगकरिकै प्रारब्धकर्मके नाशहुएतैं इस शरीरके पात हुए तूं विदेहकैवल्यरूप मैं परब्रह्मकूं प्राप्त होवैगा । और इस वर्तमान कालविषेभी मैं परब्रह्मस्वरूप हुआ तूं सर्व उपाधियोंकी निवृत्तिकरिकै मायाकृत भेदव्यवहारका विषय नहीं होवैगा ॥ २८ ॥

हे भगवन् ! जबी तूं आपणे भक्तोंऊपरिही अनुग्रह करताहै अभक्तों ऊपरि अनुग्रह करता नहीं तबी अस्मदादिक जीवोंकी न्याई तूंभी रागद्वेषवाला होणेतैं परमेश्वर कैसे होवैगा ? किंतु अस्मदादिक जीवोंकी न्याई तूंभी कोई जीवविशेषही होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं—

समोहं सर्वभूतेषु न मे द्वेष्योस्ति न प्रियः ॥

ये भजंति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यहम् ॥ २९ ॥

(पदच्छेदः) समः । अहम् । सर्वभूतेषु । न । मे । द्वेष्यः । अस्ति । न । प्रियः । ये^{११} । भजंति । तुं । माम् । भक्त्या । मयि । ते^{१२} । तेषु । च^{१३} । अपि । अहम् ॥ २९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वर सर्वप्राणियोंविषे समान हूं यातैं कोईभी प्राणी मैं परमेश्वरके द्वेषका विषय नहीं है तथा प्रीतिकी विषय नहीं है तौ^{१०} भी जे पुरुष मैं परमेश्वरकूं भक्तिकरिकै सेवर्नकरैं हैं ते पुरुष^{११} ही मैं परमेश्वरविषे वक्तैंहे तथा मैं परमेश्वर^{१२} भी तिन पुरुषोंविषेही वर्तताहूं ॥ २९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जितनेक प्राणी मैं परमेश्वरके भक्त हैं तथा जितनेक प्राणी मैं परमेश्वरतैं विमुख अभक्त है तिन सर्वप्राणियोंविषे मैं परमेश्वर समानही हूं । अर्थात् मैं परमेश्वरका दोषकारका रूप है । एक तौ स्वाभाविक रूप है और दूसरा औपाधिक रूप है । तहां सत्ता स्फुरण आनंद यह तीनों तौ हमारा

स्वाभाविक रूप है। और अंतर्यामीपणा औपाधिकरूप है। ता स्वाभाविक सत्त्वरूप-
 करिके तथा स्फुरणरूपकरिके तथा आनंदरूपकरिके भी मैं परमेश्वर तिन सर्वप्राणि-
 योंविषे समान हूं तथा औपाधिक अंतर्यामीरूपकरिके भी मैं परमेश्वर तिन सर्व
 प्राणियोंविषे समान हूं इति। याकारणतैंही कोईभी प्राणी मैं परमेश्वरके द्वेषका
 विषय नहीं है। तथा कोईभी प्राणी मैं परमेश्वरके प्रीतिका विषय नहीं है
 अर्थात् मैं परमेश्वरका किसीभी प्राणीविषे द्वेष तथा प्रीति नहीं है। जैसे आकाश-
 मंडलविषे व्यापक जो सूर्यका प्रकाश है तिस प्रकाशका किसीभी पदार्थविषे द्वेष
 तथा प्रीति नहीं होवैहै किंतु सो सूर्यका प्रकाश सर्वत्र समानही होवैहै। शंका—हे भग-
 वन् ! किसीभी प्राणीविषे जो तुम्हारा द्वेष तथा प्रीति नहीं होवै तौ तुम्हारे भक्तोंविषे
 तथा अभक्तोंविषे फलकी विषमता कैसे होवैहै? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभग-
 वान् ता फलकी विषमताविषे हेतु कहैं हैं (ये भजंति इति) हे अर्जुन ! जे पुरुष
 सर्वकर्मोंका मैं परमेश्वरविषे अर्पणरूप भक्तिकारिके मैं परमेश्वरकूं सेवन करैं हैं ते
 भक्तजन श्रेष्ठ हैं। इहां (ये भजंति तु) इस वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है
 सो तु शब्द अभक्तोंकी अपेक्षा करिके भक्तोंकी विशेषताके बोधनकरणे वासतै है।
 सा विशेषता कौन है। ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् ता विशेषताकूं
 कहैं हैं (मयि ते तेषु चाप्यहमिति) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरविषे अर्पण करेहुए
 निष्कामकर्मोंकरिके जे पुरुष शुद्धअंतःकरणवाले हुए हैं ते पुरुषही मैं परमेश्वर-
 विषे वर्त्तैं हैं अर्थात् निवृत्त होइगया है रजतमरूप मल जिसका तथा सत्तगुणकी
 अधिकताकरिके अत्यंत स्वच्छ हुआ ऐसा जो अंतःकरण है ऐसे अंतःकरणकी
 मैं परमेश्वरके आकारवृत्तिकूं उपनिषदरूप प्रमाणकरिके उत्पन्न करते हुए ते भक्त-
 जनही मैं परमेश्वरविषे वर्त्तैं हैं अभक्तजन इसप्रकारतैं मैं परमेश्वरविषे वर्त्तते
 नहीं। और मैं परमेश्वरभी तिन भक्तजनोंविषेही वर्त्तता हूं अर्थात् मैं परमेश्वरभी
 तिन भक्तजनोंके अत्यंत स्वच्छ चित्तकी वृत्तिविषे प्रतिबिंबितहुआ तिन भक्तों-
 विषेही वर्त्तता हूं। काहेतैं इम लोकविषे जो जो स्वच्छ द्रव्य है ता स्वच्छ
 द्रव्यका यहही स्वभाव होवैहै जो जिस पदार्थके माथि ता स्वच्छद्रव्यका संबन्ध
 होवैहै तिम पदार्थके आकारकूं सो स्वच्छ द्रव्य आपणेविषे ग्रहण करैहै। और
 ता स्वच्छद्रव्यके संबन्धवाला जो जो पदार्थ होवैहै तिम पदार्थकाभी यहही
 स्वभाव होवैहै। जो तिम स्वच्छद्रव्यविषे प्रतिबिंबभावकूं प्राप्तहोणा। और इम लोक-

विषे जो जो अस्वच्छद्रव्य होवैहै, तिस अस्वच्छद्रव्यकाभी यहही स्वभाव होवैहै जो आपणे संबंधवाले पदार्थकेभी आकारकूं आपणेविषे नहीं ग्रहण करणा । और ता अस्वच्छद्रव्यके संबंधवाले पदार्थकाभी यहही स्वभाव होवैहै । जो तिस अस्वच्छद्रव्यविषे प्रतिबिंबभावकूं नहीं प्राप्त होणा । जैसे सर्वत्र समान विद्यमान हुआभी सूर्यका प्रकाश स्वच्छदर्पणादिकोंविषेही अभिव्यक्तिकूं प्राप्त होवैहै । अस्वच्छघटादिकोंविषे अभिव्यक्तिकूं प्राप्त होतानहीं । इतनेमात्रकरिकै ता प्रकाशका तिन दर्पणादिकोंविषे कोई राग सिद्ध होवै नहीं । तथा तिन घटादिकोंविषे कोई द्वेष सिद्ध होवै नहीं । तैसे सर्वत्र समान हुआभी में परमेश्वर भक्तजनोंके अत्यंत स्वच्छ चित्तविषेही अभिव्यक्तिकूं प्राप्त होवौंहूं । अभक्तजनोंके अत्यंत अस्वच्छ चित्तविषे अभिव्यक्तिकूं प्राप्त होवौं नहीं । इतनेमात्रकरिकै मैं परमेश्वरका तिन भक्तजनोंविषे कोई राग सिद्ध होवै नहीं । तथा तिन अभक्तजनोंविषे कोई द्वेष सिद्ध होवै नहीं । यातैं मैं परमेश्वरविषे किंचितमात्रभी विषमता नहीं है । तात्पर्य यह—जैसे रागद्वेषतैं रहित हुआभी अग्नि आपणे समीपस्थित प्राणियोंकेही शीतकूं निवृत्त करै है दूरस्थित प्राणियोंके शीतकूं निवृत्त करै नहीं तथा जैसे रागद्वेषतैं रहित हुआभी कल्पवृक्ष आपणे समीपस्थित मनुष्योंकूंही मनवांछित पदार्थोंकी प्राप्ति करैहै । दूरस्थित मनुष्योंकूं मनवांछित पदार्थोंकी प्राप्ति करै नहीं । इतनेमात्रकरिकै ता अग्निविषे तथा कल्पवृक्षविषे विषमतादोषकी प्राप्ति होवै नहीं । तैसे रागद्वेषतैं रहित हुआभी में परमेश्वर शरणागतकूं प्राप्त हुए भक्तजनोंकेही बंधनकूं निवृत्त करूंहूं । अन्यप्राणियोंके बंधनकूं निवृत्त करता नहीं । इतनेमात्रकरिकै मैं परमेश्वर-विषेभी विषमतादोषकी प्राप्ति होवै नहीं ॥ २९ ॥

हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरकी भक्तिकाही यह प्रभाव है जो सर्वत्र समान में परमेश्वरविषेभी विषमताकूं दिखाईदेवैहै । तिस हमारी भक्तिके प्रभावकूं तूं अब श्रवण कर—

अपि चेत्सुदुराचारो भजते मामनन्यभाक् ॥

साधुरेव स मंतव्यः सम्यग्व्यवसितो हि सः ॥ ३० ॥

(पदच्छेदः) अपि । चेत् । सुदुराचारः । भजते । माम् । अनन्य-
भाक् । साधुः । एव । सः । मंतव्यः । सम्यक् । व्यवसितः । हि^{११} । सः ॥ ३० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो कोई पुरुष अत्यंतदुराचरणवाला हुआ भी जबी अनन्यचित्त होइके मैं परमेश्वरकूं भजैहै तबी सो पुरुष साधु ही मानणा जिसकारणतैं सो पुरुष साधु निश्चयवाला है ॥ ३० ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! जो कोई पुरुष अजामिलादिकोंकी न्याईं पूर्व अत्यंत दुराचरणवाला हुआभी जबी किसी पूर्वले पुण्यके उदयतैं अनन्यचित्तवाला हुआ मैं परमेश्वरकूं सेवन करैहै तबी सो पुरुष पूर्व असाधु हुआभी तिस भजनकालविषे साधुही मानणा । जिसकारणतैं सो पुरुष तिसकालविषे साधुनिश्चयवालाही है । तहां दुराचारी पुरुषभी परमेश्वरके आराधनतैं साधुही होवैहै यह वार्त्ता अन्यशास्त्रविषेभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(अतिपापप्रसक्तोपि ध्यायन्निमिषमच्युतम् । भूयस्तपस्वी भवति पंक्तिपावनपावनः ॥ १ ॥ प्रायश्चित्तान्यशेषाणि तपःकर्मात्मिकानि वै । यानि तेषामशेषाणां कृष्णानुस्मरणं परम् ॥ २ ॥) अर्थ यह—अत्यंत पापकर्मो-विषे प्रसक्त पुरुषभी जबी अनन्यचित्त होइके एक निमेषमात्र कालपर्यंतभी परमेश्वरका आराधन करैहै तबी तिस परमेश्वरके आराधनके प्रभावतैं सो पुरुष तिन सर्वपापोंतैं रहित होइके पुनः तपस्वी होवैहै । तथा सो पुरुष पंक्तिकूं पावनकरणे-हारे सदाचारवाले पुरुषोंकूंभी आपणे दर्शनतैं पावन करैहै इति । किंवा पापकी निवृत्ति करणेवास्तै धर्मशास्त्रनैं विधान करे जितनेक कृच्छ्र अतिकृच्छ्र महाकृच्छ्र चांद्रायण इत्यादिक तपस्वरूप प्रायश्चित्त हैं तथा जितनेक वाजपेययज्ञ राजसू-ययज्ञ अश्वमेधयज्ञ इत्यादिक कर्मरूप प्रायश्चित्त हैं तिन सर्व प्रायश्चित्तोंतैं श्रीकृष्णभगवान्का स्मरण अधिक है इति । तात्पर्य यह—ते कृच्छ्रादिक प्रायश्चित्त जिसजिस पापकी निवृत्ति करणेवास्तै करेजावैं है तिसतिस पापकीही निवृत्ति करैहैं अन्यपापकी निवृत्ति करै नहीं । और यह परमेश्वरका स्मरण तो शतकोटि कल्पोंके पापोंकूं नाश करैहै यह वार्त्ताभी शास्त्रविषे कथन करीहै । तहां श्लोक—(अहं ब्रह्मेति मां ध्यायन्नेकाग्रमनसा सकृत् । सर्वं तरति पाप्मानं कल्पकोटिशतैः कृतम् ॥) अर्थ यह—जो पुरुष एकाग्रमनकरिके एकवारभी मैं ब्रह्मरूप हूं याप्रकारतैं अभेदरूपकरिके मैं परमेश्वरकूं चितन करैहै सो पुनः शतकोटि कल्पोंकरिके कगेहुए सर्वपापोंकूं नाश करैहै ॥ ३० ॥

तहां अनन्यचित्त होइके जो परमेश्वरका स्मरण है सो स्मरणही मोक्षका साधन है । याप्रकारके सम्यक् निश्चयतैं मो पुनः पुनः दुराचाराकूं परित्याग करिके शीघ्रही धर्मान्ना होवैहै । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

क्षिप्रं भवति धर्मात्मा शश्वच्छांतिं निगच्छति ॥

कौंतेय प्रतिजानीहि न मे भक्तः प्रणश्यति ॥ ३१ ॥

(पदच्छेदः) क्षिप्रम् । भवति । धर्मात्मा । शश्वत् । शांतिम् ।
निगच्छति । कौंतेय । प्रतिजानीहि । न । मे । भक्तः । प्रणश्यति ॥ ३१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो पुरुष शीघ्रही धर्मात्मा होवैहै तथा नित्य शांतिकूं
प्राप्तहोवैहै हे कौंतेय ! मैं परमेश्वरका भक्त नहीं नाश होवैहै ऐसी तूं प्रतिज्ञा
कर ॥ ३१ ॥

भा० टी०— हे अर्जुन ! जो पुरुष पूर्व बहुतकालका अधर्मात्मा होवैहै सो
पुरुषभी मैं परमेश्वरके भजनके प्रभावतैं शीघ्रही धर्मात्मा होवैहै । अर्थात् सो
पुरुष तिस भजनके प्रभावतैं पूर्वले दुराचारपणेकूं शीघ्रही परित्याग करिकै धर्म-
विषे प्रीतिवाला होवैहै । किंवा तिस हमारे भक्तकूं केवल इतनामात्रही फल नहीं
होवैहै किंतु इसतैं अधिकभी फल होवैहै । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कहैं हैं
(शश्वच्छांतिं निगच्छति इति) हे अर्जुन ! तिस हमारे भजनके प्रभावतैं सो
पुरुष नित्य शांतिकूंभी प्राप्त होवैहै अर्थात् मैं परमेश्वरके भजनकरिकै शुद्ध
अन्तःकरणवाला हुआ सो पुरुष तीव्रवैराग्यवान् होइकै सर्वविषयभोगोंकी इच्छातैं
रहित होवैहै । शंका—हे भगवन् ! परमेश्वरका पूजन करणेहाराभी कोईक
भक्त पूर्व अभ्यासकरेहुए दुराचारकूं नहीं त्यागकरताहुआ धर्मात्मा नहीं भी
होवैगा । यातैं सो भक्त तौ नाशकूंही प्राप्त होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके
हुए श्रीभगवान् तिन भक्तजनोंके ऊपरि करुणाके परवशताकरिकै क्रोधवान्
हुएकी न्याई ता अर्जुनके प्रति कहैं हैं (कौंतेय इति) हे अर्जुन ! पूर्व दुराचारी
हुआभी यह पुरुष मैं परमेश्वरके भजनके प्रभावतैं ता दुराचारका परित्यागकरिकै
शीघ्रही धर्मात्मा होवैहै । तथा नित्य शांतिकूं प्राप्त होवैहै इस वार्त्ताकूं तुमनैं
कोई आश्चर्यरूप नहीं मानणा किंतु यह हमारे भक्तिका प्रभाव निश्चितही है ।
यातैं हे अर्जुन ! इस हमारे भक्तिके प्रभावविषे विवादकरणेहारे जे प्रतिवादी हैं तिन
प्रतिवादियोंके सम्मुख स्थित होइकै तथा ऊंची भुजाकरिकै तिन प्रतिवादियोंकी
अवज्ञापूर्वक तथा गर्वपूर्वक तूं याप्रकारकी प्रतिज्ञा कर । जो मैं परमेश्वरका भक्त
अत्यंत दुराचारी हुआ भी तथा प्राणसंकटकूं प्राप्तहुआभी तथा अत्यंत मूढ

तथा अशरण हुआभी नाशकूं प्राप्त होतानहीं । अर्थात् दुर्गकूं प्राप्त होता नहीं किंतु सर्वप्रकारतैं सो हमारा भक्त कृतार्थही होवैहै । हे अर्जुन ! इस हमारे भक्तिके प्रभावविषे अजामिल, प्रह्लाद, ध्रुव, गजेंद्र इसतैं आदिलैके अनेक दृष्टांत प्रसिद्ध हैं तथा (न वामुदेवभक्तानामशुभं विद्यते क्वचित् ।) अर्थ यह—परमेश्वरके भक्तोंकूं कदाचित्भी अशुभकी प्राप्ति होवै नहीं । इत्यादिक अनेक शास्त्रके वचन प्रमाणरूप है ॥ ३१ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे आगंतुक दोषकारिकै दुष्टपुरुषोंका भगवद्भक्तिके प्रभावतैं विस्तार कथन कन्या । अब स्वाभाविक दोषकारिकै दुष्टपुरुषोंकाभी तिस भगवद्भक्तिके प्रभावतैं निस्तार कथन करैं हैं—

मां हि पार्थ व्यपाश्रित्य येपि स्युः पापयोनयः ॥

स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रास्तेपि यांति परां गतिम् ॥ ३२ ॥

(पदच्छेदः) मांम् । हि^{१०} । पार्थ । व्यपाश्रित्य । ये^१ । अपि । स्युः । पापयोनयः । स्त्रियः । वैश्याः । तथा । शूद्राः । ते^{१२} । अपि । यांति । पराम् । गतिम् ॥ ३२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरकूं आश्रयणकारिकै जे पुरुष पापयोनि भी है तथा स्त्रिया हैं तथा वैश्य हैं तथा शूद्र हैं ते सर्व भी परम गतिकूं प्राप्त होवै है यह वार्त्ता निश्चितहीहै ॥ ३२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरके शरणागतकूं प्राप्तहोइकै जे प्राणी पापयोनिभी हैं अर्थात् जातिदोषकारिकै दुष्ट जे चांडालादिकभी हैं अथवा जे प्राणी सर्पादिक तिर्यक् योनिवालेभी है तथा वेदके अध्ययनादिकोंतैं हित होणेत अतिनिष्ठ जे स्त्रियां हैं तथा ऋषिवाणिज्यादिक लौकिकव्यापारोंविषे तत्पर जे वैश्य है तथा शूद्रत्वजातितैंही वेदके अध्ययनादिकोंके अभावकारिकै परमगतिके अयोग्य जे शूद्र हैं ते सर्वही मैं परमेश्वरकी भक्तिके प्रभावतैं शुद्धअंतःकरणवाले होइकै ब्रह्मसाक्षात्कारकी प्राप्तिद्वारा मोक्षरूप परमगतिकूंही प्राप्त होवैहै । यह वार्त्ता तुमनैं निश्चितही जानणी । इस वार्त्ताविषे किंचित्मात्रभी तुमनैं मंशय करणा नहीं । इहां (मां हि) या वचनविषे स्थित जो हि यह शब्द है ता द्विशब्दकारिकै इस अर्थविषे शास्त्रप्रमाणका प्रसिद्धि बोलन करीहै सो शास्त्रप्रमाण यह है । श्लोक—(किमानदृगां-

अपुलिंदपुल्कसा आभीरकंका यवनाः स्वशादयः । येऽन्ये च पापा यदुपाश्रयाश्रयाः
शुद्ध्यन्ति तस्मै प्रभविष्णवे नमः ॥) अर्थ यह—किरात, हूण, अंध्र, पुलिंद, पुल्कस,
आभीर, कंक, यवन, स्वश इत्यादिक जे नीचजातिवाले प्राणी हैं तथा जे अन्यभी पाप-
आचरणवाले हैं ते सर्वप्राणी जिस परमेश्वरके शरणागतकूं प्राप्त होइके शुद्धिकूं प्राप्त
होवैं हैं, तिस परमेश्वरके ताई हमारा नमस्कार है इति । इहां (तेऽपि) इस वचनविषे
स्थित जो अपि यह शब्द है ता अपि शब्दकारिकै (अपि चेत्सुदुराचारः) इस
पूर्वश्लोकविषे कथन करेहुए दुराचारी पुरुषोंकाभी ग्रहण करणा ॥ ३२ ॥

तहां इसप्रकारके स्त्रीशूद्रादिक प्राणीभी जवी परमेश्वरके भक्तितैं परमगतिकूं
प्राप्त होवैं हैं तवी ब्राह्मणादिक उत्तममनुष्य तिस भगवद्भक्तितैं परमगतिकूं प्राप्त
होवैं है याकेविषे क्या आश्चर्य है । इस प्रकारके कैमुतिकन्यायकारिकै तिन उत्तम
मनुष्योंकूं तिस भक्तिविषे प्रवृत्त करणेवास्तै श्रीभगवान् ता भगवद्भक्तिके प्रभावकूं
वर्णन करै है—

किं पुनर्ब्राह्मणाः पुण्या भक्ता राजर्षयस्तथा ॥

अनित्यमसुखं लोकमिमं प्राप्य भजस्व माम् ॥३३॥

(पदच्छेदः) किम् । पुनः । ब्राह्मणाः । पुण्याः । भक्ताः । राजर्षयः ।
तथा । अनित्यम् । असुखम् । लोकम् । इमम् । प्राप्य । भजस्व ।
माम् ॥ ३३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मेरे भक्त उत्तमजातिवाले ब्राह्मण तथा क्षत्रिय परमग-
तिकूं प्राप्तहोवैं हैं याके विषे पुनः क्या कहणा है यातैं तूं ईस अनित्य तथा दुःस्वयुक्त
मनुष्यदेहकूं प्राप्त होइके मैं परमेश्वरकूं आराधन कर ॥ ३३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । जवी पूर्वउक्त स्त्रीशूद्रादिक प्राणीभी मैं परमेश्वरकी
भक्तिकारिकै ब्रह्मज्ञानकी प्राप्तिद्वारा मोक्षरूप परमगतिकूं प्राप्त होवैं हैं । तवी
श्रेष्ठ आचारवाले तथा उत्तमजातिवाले जे ब्राह्मण है तथा सूक्ष्मवस्तुके विवेक
करणेहारे जे क्षत्रिय है ते ब्राह्मण तथा क्षत्रिय मैं परमेश्वरके भक्त तिस भक्तिकारिकै
ब्रह्मज्ञानद्वारा मोक्षरूप परमगतिकूं प्राप्त होवैं हैं याकेविषे पुनः क्या कहणा है किंतु
इस वार्त्ताविषे किसीकूंभी संशय नहीं है । हे अर्जुन ! जिसकारणतैं मैं परमेश्वर-
भक्ति का महान् प्रभाव है, इसकारणतैं सर्व पुरुषार्थोंके सिद्ध करणेकूं योग्य तथा

अत्यन्त दुर्लभ इस अधिकारी मनुष्यदेहकूं प्राप्त होइकै तूं जितने कालपर्यंत वह मनुष्यदेह नाशकूं नहीं प्राप्त भया तथा रोगादिकोंकरिकै ग्रस्त नहीं भया तितनेकालपर्यंत अतिशीघ्रतातैं महान् प्रयत्नकरिकै मैं परमेश्वरके शरणागतकूं प्राप्त होउ । हे अर्जुन ! यह मनुष्यदेह कैसा है—अनित्य है अर्थात् शीघ्रही नाश-होणेहारा है । पुनः कैसा है यह देह—असुख है अर्थात् गर्भवासतैं आदिलैके अनेकप्रकारके दुःखोंकरिकै ग्रस्त है । हे अर्जुन ! यह शरीर अनित्य है तथा असुखरूप है, यातैंतूं मैं परमेश्वरके भजनविषे विलंब मतकर । तथा इस शरीरके सुखवासतैं उद्यमकूं मतकर । हे अर्जुन ! जैसे पूर्व श्रेष्ठ आचारवाले जनकादिक राजकृपि मैं परमेश्वरके भजनकरिकै आपणे जन्मकूं सफल करते भयेहैं तैसे तूं अर्जुनभी मैं परमेश्वरके भजनकरिकै आपणे जन्मकूं सफल कर । जो तूं इस अधिकारी मनुष्यशरीरकूं प्राप्त होइकै मैं परमेश्वरके चिंतनपरायण नहीं होवैगा तौ यह तुम्हारा अधिकारी मनुष्यशरीरही निष्फल होवैगा । यह वार्ता श्रुतिविषेभी कथन करीहै । तहां श्रुति—(इह चेदवेदीदथ सत्यमस्ति न चेदवेदन्महतीनि-नष्टिः) अर्थ यह—इस भारतखंडविषे अधिकारी मनुष्यशरीरकूं प्राप्त होइकै यह पुरुष जवी परमात्मादेवकूं साक्षात्कार करै है तवी इस पुरुषकूं मोक्षरूप सत्यफलकीही प्राप्ति होवैहै । और यह पुरुष जवी इस अधिकारी मनुष्यशरीरकूं पाइकै तिस परमात्मादेवकूं नहीं साक्षात्कार करैहै तवी इस पुरुषकूं वाग्नार जन्म मरणरूप संसारकीही प्राप्ति होवैहै ॥ ३३ ॥

अब पूर्व कथनकरेहुए भजनके प्रकारकूं कथन करतेहुए श्रीभगवान् इस नवमाध्यायकी समाप्ति करैहै—

मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ॥

मामेवैष्यसि युक्त्वैवमात्मानं मत्परायणः ॥ ३४ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे
राजविद्याराजगुह्ययोगोनाम नवमोऽध्यायः ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) मन्मनाः । भव । मद्भक्तः । मद्याजी । मां । नमस्कुरु ।
माम् । एव । एष्यसि । युक्त्वा । एवम् । आत्मानम् । मत्परायणः ॥ ३४ ॥
(पदार्थः) हे अर्जुन ! तूं मैं परमेश्वरविषे मनवाला होउ मेरा भक्त होउ तथा
मेरे पूजनपरायण होउ तथा मैं परमेश्वरकूं नमस्कार कर ईमप्रकारतैं मैं परमेश्वरके

शरणहुआ तू आपणे अंतःकरणकूं में परमेश्वरविषे जोडिकारिके में परमेश्वरकूं ही प्राप्ति होवैगा ॥ ३४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जिसपुरुषका मन केवल में परमेश्वरविषेही संलग्न है अन्य पुत्रभार्यादिकोंविषे संलग्न है नहीं तिस पुरुषका नाम मन्मना है ऐसा मन्मना तू होउ । और जो पुरुष एक मै परमेश्वरकाही भक्त है धनादिकपदार्थोंकी प्रातिवासतै अन्यराजादिकोंका भक्त है नहीं तिस पुरुषका नाम मद्रक्त है ऐसा मद्रक्त तू होउ । तात्पर्य यह—इस लोकविषे जो राजादिकोंका भृत्य होवैहै सो भृत्य धनादिक पदार्थोंकी प्रातिवासतै तिन राजादिकोंका भक्त हुआभी तिन राजादिकोंविषे तिस भृत्यका मन संलग्न होवै नहीं किंतु ता भृत्यका मन आपणे स्त्रीपुत्रादिकोंविषेही संलग्न होवैहै । यातें सो भृत्य ता राजाका भक्त हुआभी तन्मना होवै नहीं । और आपणे पुत्रस्त्रीआदिकोंविषे सो भृत्य तन्मना हुआभी तिन स्त्री पुत्रादिकोंका भक्त होवै नहीं । तैसे तू अर्जुन में परमेश्वरविषे भक्तिवाला हुआभी अन्यविषे मनवाला मत होउ । तथा मैं परमेश्वरविषे मनवाला हुआभी अन्यविषे भक्तिवाला मत होउ । किंतु तू अर्जुन तौ मैं परमेश्वरविषेही मनवाला तथा भक्तिवाला होउ इति । तथा तू अर्जुन मद्याजी होउ अर्थात् एक में परमेश्वरकेही पूजनपरायण होउ तथा शरीर मनवाणीकारिके तू में परमेश्वरकूंही नमस्कार कर । इसप्रकारतैं मत्परायण हुआ तू अर्थात् एक में परमेश्वरके शरणागतकूं प्राप्त हुआ तू आपणे अन्तःकरणकूं में परमेश्वरके चिंतनविषे जोडिके में परमानंदवन स्वप्रकाश सर्व उपद्रवोंतैं रहित अभयब्रह्मकूंही घटाकाश महाकाशकी न्याई तथा नदीसमुद्रकी न्याई अभेदरूपकारिके प्राप्त होवैगा । तात्पर्य यह—जैसे घटरूप उपाधिके निवृत्तहुए घटाकाश अभेदरूपकारिके महाकाशभावकूं प्राप्त होवैहै तथा जैसे श्रीगंगायमुनादिक नदियां आपणे नामरूपका परित्यागकारिके समुद्रविषे एकताभावकूं प्राप्त होवैं हैं तैसे तू अर्जुनभी मै परमेश्वरकी भक्तितैं उत्पन्नहुए ब्रह्मसाक्षात्कार करिके अविद्यादिक सर्व उपाधियोंतैं रहितहुआ अभेदरूपकारिके में निर्गुण ब्रह्मकूंही प्राप्त होवैगा । तहां श्रुति— (यथा नद्यः स्पंदमानाः समुद्रेऽस्तं गच्छन्ति नामरूपे विहाय । तथा विद्वान्नामरूपाद्रिमुक्तः परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यम् ।) अर्थ यह—जैसे श्रीगंगायमुनादिक नदियां आपणे नामरूपका परित्यागकारिके समुद्रविषे जाइके एकताभावकूं प्राप्त होवैहै तैसे यह विद्वान् पुरुषभी नामरूपतैं रहितहुआ सर्वतैं उत्कृष्ट स्वयंज्योति

परमात्मापुरुषकूही अभेदरूपकरिकै प्रात होवैहै इति । इहां किसी टीकाविषे तौ (मामेव आत्मानमेष्यसि) 'इसप्रकारतैं पदोंकी योजना करिकै (आत्मानम्) इसपदकरिकै परमात्माकाही ग्रहण क-याहै ॥ ३४ ॥

इति श्रीमत्परमहसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वाम्युद्धवानदगिरिपूज्यपादशिष्येण स्वामिचिद्वानदगिरिणा
विरचिताया प्राकृतटीकाया श्रीभगवद्गीतागूढार्थदीपिकाख्याया नवमोऽध्यायः समाप्तः ॥ ९ ॥

दशमाध्यायप्रारंभः ।

तहां पूर्व सप्तम अष्टम नवम इन तीन अध्यायोंकरिकै तत्पदार्थरूप परमेश्वरका सोपाधिक स्वरूप तथा निरुपाधिक स्वरूप दिखाया । तिस तत्पदार्थरूप परमेश्वरकी जे विभूतियां हैं ते विभूतियां तिस सोपाधिक स्वरूपके तौ ध्यानविषे उपाय-भूत हैं और ते विभूतियां तिस निरुपाधिक स्वरूपके तौ ज्ञानविषे उपायभूत हैं । ऐसी परमेश्वरकी विभूतियांभी सप्तम अध्यायविषे तौ (रसोहमप्सु कौंतेय) इत्यादिक वचनोंकरिकै और नवम अध्यायविषे तौ (अहं क्रतुरहं यज्ञः) इत्यादिक वचनोंकरिकै संक्षेपतैं कथन करी । तिन संक्षेपतैं कथन करीइई विभूतियोंका विस्तार अब अवश्यकरिकै कहणेयोग्य है । काहेतैं कितनेक बहिर्मुखलोकोंकूं सो परमेश्वरका स्वरूप ध्यानकरणेवासतैभी अत्यंत दुर्विज्ञेय है । ऐसे स्वरूपका जो पुनःपुनः कथन है सो तिस स्वरूपके ज्ञानवासतैही है याकारणतै श्रीभगवान् नैं यह दशम अध्याय प्रारंभ करीता है । तहां प्रथम अर्जुनके चित्तविषे उत्साह करावणेवासतै परम कृपालु श्रीभगवान् विनाही पृछेतैं ता अर्जुनके प्रति कहै है—

श्रीभगवानुवाच ।

भूय एव महाबाहो शृणु मे परमं वचः ॥

यत्तेहं प्रीयमाणाय वक्ष्यामि हितकाम्यया ॥ १ ॥

(पदच्छेदः) भूयः । एव । महाबाहो । शृणु । मे । परमम् । वचः । र्यत् । ते^{३३} । अहम् । प्रीयमाणाय । वक्ष्यामि । हितकाम्यया ॥ १ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः^३ भी मैं परमेश्वरके उत्कृष्ट वचनकूं तूं श्रवणकर जो वर्चन मैं परमेश्वर तुम्हेंगे हितकी कामनाकरिकै तैं^{३३} श्रीनिवाँलिके ताई कथन करताहूं ॥ १ ॥

भा० टी०—हे महान् बाहुवाला अर्जुन ! तूं पुनःभी मैं परमेश्वरके अत्यंत उत्कृष्ट वचनकूं श्रवण कर । जो वचन मैं परम आप्त परमेश्वर तुम्हारे इष्टके प्राप्ति-की इच्छाकरिकै तुम्हारे ताई कथन करताहूं । अब अर्जुनके प्रति तिस वचनके उपदेश करनेकी योग्यताके बोधन करनेवास्तै ता अर्जुनका विशेषण कहैहैं (प्रीय-माणाय इति) हे अर्जुन ! जैसे अमृतके पानतैं प्रीतिका अनुभव करीताहै तैसे मैं परमेश्वरके वचनरूप अमृतके पानतैं तूं प्रीतिकूं अनुभव करनेहारा है यातैं तुम्हारे ताई पुनःभी मैं उपदेश करता हूं । इहां (प्रीयमाणाय) इस वचनकरिकै श्रीभग-वान् नैं यह अर्थ सूचन क-या । इनोंके वचनोंकूं श्रवणकरिकै हमारे इष्टकी सिद्धि अवश्यकरिकै होवैगी या प्रकारकी दृढभावना करिकै जो पुरुष प्रीतिपूर्वक तिन वचनोंकूं श्रवण करैहै तिस अधिकारी पुरुषके ताईही तत्त्ववेत्ता पुरुषनै ब्रह्मविद्याका उपदेश करणा । ता प्रीतितै रहित पुरुषके प्रति ब्रह्मविद्याका उपदेश करणा नहीं । और तिस वचनका जो परम यह विशेषण कथन क-या है ता परमविशेषणकरिकै श्रीभगवान् नैं यह अर्थ सूचन क-याहै । जिसकारणतैं यह हमारा वचन अत्यंत उत्कृष्ट है तिसकारणतै इस हमारे वचनके श्रवणतैं तुम्हारेकूं अवश्यकरिकै इष्ट अर्थकी प्राप्ति होवैगी ॥ १ ॥

हे भगवन् ! ऐसे वचन तौ पूर्व बहुतवार आप हमारे प्रति कथनकरि आये हो । तिन वचनोंकूं पुनः अबी किसवास्तै कथन करतेहो ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् दुर्विज्ञेयवस्तुका पुनःपुनः उपदेश करनेतैं ही बोध होवैहै या प्रकारके अभिप्रायकरिकै आपणे स्वरूपकी दुर्विज्ञेयताकूं कथन करैहैं । अथवा । शंका—हे भगवन् ! हमारे प्रति तैं परमेश्वरके स्वरूपका उपदेश करनेहारे इंद्रादिक देवता तथा भृगुआदिक ऋषि बहुत हैं तिनोंके वचनश्रवणतैं ही हमारेकूं आपके स्वरूपका ज्ञान होवैगा । इसविषे आपके कहणेका क्या प्रयोजन है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए जिन इंद्रादिकोंके वचनतैं तूं हमारे स्वरूपका ज्ञान चाहता है तिन इंद्रादिकों-कूं ही हमारा स्वरूप दुर्विज्ञेय है इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहै—

न मे विदुः सुरगणाः प्रभवं न महर्षयः ॥

अहमादिहिं देवानां महर्षीणां च सर्वशः ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) न । मे । विदुः । सुरगणाः । प्रभवम् । न । महर्षयः । अहम् । आदिः । हिं । देवानाम् । महर्षीणाम् । च । सर्वशः ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरके प्रभावकू इंद्रादिकदेवता नहीं जानें हैं तथा भृगुआदिक महान् ऋषिभी नहीं जानें हैं जिसकारणतैं मैं परमेश्वर तिन देवताओंका तथा तिन महान् ऋषियोंका सर्वप्रकारतैं कारण हूँ ॥ २ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरका जो प्रभाव है अर्थात् आकाशादिक सर्वप्रपंचके उत्पत्ति, स्थिति, संहार, प्रवेश, नियमन, निग्रह, अनुग्रह इत्यादिकोंके करनेका जो सामर्थ्यरूप प्रभाव है अथवा अनेकविभूतियोंकरिके आविर्भावरूप जो प्रभाव है तिस हमारे प्रभावकू इंद्रादिक देवता तथा भृगुआदिक महान् ऋषि सर्वज्ञ हुएभी जानते नहीं । शंका—हे भगवन् ! ते इंद्रादिक देवता तथा भृगुआदिक महान् ऋषि तिस आपके प्रभावकू किस कारणतैं नहीं जानतेहैं ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ताके न जानणेविषे हेतु कहैहैं (अहमादिहिं इति) हे अर्जुन ! जिस कारणतैं मैं परमेश्वर तिन इंद्रादिक देवताओंका तथा तिन भृगुआदिक महान् ऋषियोंका सर्वप्रकारतैं कारण हूँ अर्थात् मैं परमेश्वर तिन इंद्रादिक देवताओंके तथा भृगुआदिक ऋषियोंके उत्पादकपणेकरिके तथा बुद्धिआदिकोंका प्रवर्तकपणे करिके कारण हूँ अथवा मैं परमेश्वर तिनोंका उपादानरूपकरिके तथा निमित्तरूपकरिके कारण हूँ तिस कारणतैं ते इंद्रादिक देवता तथा भृगुआदिक ऋषि मैं परमेश्वरके कार्य होणेतैं कारणरूप मैं परमेश्वरके प्रभावकू जानिसकते नहीं । जैसे पिताके प्रभावकू पुत्र जानिसकता नहीं । यातैं मैं परमेश्वरही आपणा प्रभाव तुम्हारे ताई कथन करता हूँ । तहां परमेश्वरतैं ही सर्वदेवताओं तथा सर्वऋषियोंकी उत्पत्ति होवैहै । यह वार्त्ता (नस्माच्च देवा बहुधा संप्रसूताः यस्मिन् युक्ता महर्षयो देवताश्च ।) इत्यादिक श्रुतियोंविषे प्रसिद्धही है ॥ २ ॥

तहां सो परमेश्वरके प्रभावका ज्ञान महान् फलका हेतु है, यातैं कोईक अधिकागीजन ही तिस परमेश्वरके प्रभावकू जानैहैं । इस अर्थकू अब श्रीभगवान् कथन करैहैं । अथवा । शंका—हे भगवन् ! ते इंद्रादिक देवता तथा भृगुआदिक ऋषि जो कदाचित् आप परमेश्वरके प्रभावका उपदेश करणविषे समर्थ नहीं है तो आपही हमारे प्रति ता आपणे प्रभावका उपदेश करौ परंतु तिस आपके प्रभावके जानणेकरिके हमारेकू कौन फल होवैगा ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् ता ज्ञानका फल कथन करैहैं—

यो मामजमनादिं च वेत्ति लोकमहेश्वरम् ॥

असंमूढः स मर्त्येषु सर्वपापैः प्रमुच्यते ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) यः । माम् । अजम् । अनादिम् । च । वेत्ति । लोक-
महेश्वरम् । असंमूढः । सः । मर्त्येषु । सर्वपापैः । प्रमुच्यते ॥ ३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जन्मतै रहित तथा कारणतै रहित तथा सर्वलोकोंका
महान् ईश्वर ऐसे मैं परमेश्वरकू जो पुरुष जानै है सो पुरुष सर्वमनुष्योंके मध्यविषे
संमोहतै रहितहुआ सर्वपापोंनै परित्योग करीताहै ॥ ३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरही सर्वजगत्का कारण हूं । यातैं नहीं विद्य-
मान है आदि क्या कारण जिसका ताका नाम अनादि है ऐसा अनादिरूप मैं परमे-
श्वर हूं । और अनादि होणेतैं ही मैं परमेश्वर अज हूं अर्थात् उत्पत्तिरूप जन्मतैं
रहित हूं । तथा सर्वलोकोंका महेश्वर हूं । ऐसे मैं परमेश्वरकू जो अधिकारी पुरुष
आपणे आत्मासे अभिन्नरूप करिकै साक्षात्कार करैहै सो पुरुष सर्व मनुष्योंके मध्य-
विषे असंमूढ हुआ अर्थात् अज्ञानकी निवृत्तिद्वारा आत्मा अनात्माके तादात्म्य
अध्यासरूप संमोहतै रहित हुआ सर्व पापोंतैं मुक्त होवैहै अर्थात् बुद्धिपूर्वक करेहुए
तथा अबुद्धिपूर्वक करेहुए भूत भविष्यत् वर्तमान सर्व पापोंतैं सो तत्त्ववेत्ता
पुरुष मुक्त होवैहै । इहां (प्रमुच्यते) इस वचनविषे स्थित जो प्र यह शब्द
है ता प्रशब्दकारिकै श्रीभगवान् नैं यह अर्थ सूचन कया—यद्यपि अज्ञानी
पुरुषभी तिन पापकर्मोंके भोगकारिकै तथा प्रायश्चित्तकारिकै तिन पापकर्मोंतैं
मुक्त होवैं हैं तथापि ते अज्ञानी पुरुष ताकारिकै तिन पापकर्मोंतैं अत्यंतमुक्त
होवैं नहीं । काहेतैं सर्वपापकर्मोंका कारणरूप जो अज्ञान है तथा ता अज्ञानकृत
जो देहादिकोविषे अहं मम अध्यास है सो अज्ञान तथा अध्यास तिन अज्ञानीपुरु-
षोंविषे वियमान है तिसतैं पुनः पापोंकी उत्पत्ति होवैहै और भोगकारिकै निवृत्त-
हुएभी ते पापकर्म संस्काररूपतैं तिन अज्ञानी पुरुषोंविषे बनेरहैं हैं, या कारणतैंही
तिन संस्कारोंके वशतैं ते अज्ञानी पुरुष पुनः तिन पापकर्मोंविषे प्रवृत्त होवैं हैं । और
तत्त्ववेत्ता पुरुष तौ आत्मसाक्षात्कारकारिकै अज्ञानरूप मूलकारणकी तथा तत्तुजन्म
अहं मम अध्यासकी तथा संस्कारसहित सर्वपापकर्मोंकी निःशेषतैं निवृत्ति होइ-
जावैहै । यातैं सो तत्त्ववेत्ता पुरुषही तिन सर्वपापकर्मोंतैं अत्यंत मुक्त होवैहै । इस

अर्थविष (क्षीयंते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे । ज्ञानाऽग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा ॥) इत्यादिक अनेक श्रुतिस्मृतिवचन प्रमाणरूप हैं ॥ ३ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे (लोकमहेश्वरम्) इस वचनकरिके श्रीभगवान् नें आपणेविषे सर्वलोकोंका महेश्वरपणा कथन कन्या । अब तिसी सर्वलोकमहेश्वरपणेकूं विस्तारतें प्रतिपादन करै है—

बुद्धिर्ज्ञानमसंमोहः क्षमा सत्यं दमः शमः

सुखं दुःखं भवो भावो भयं चाभयमेव च ॥ ४ ॥

अहिंसा समता तुष्टिस्तपो दानं यशोऽयशः ॥

भवंति भावा भूतानां मत्त एव पृथग्विधाः ॥ ५ ॥

(पदच्छेदः) बुद्धिः । ज्ञानम् । असंमोहः । क्षमा । सत्यम् । दमः । शमः । सुखम् । दुःखम् । भवः । भावः । भयम् । च । अभयम् । एव । च । अहिंसा । समता । तुष्टिः । तपः । दानम् । यशः । अयशः । भवंति । भावाः । भूतानाम् । मत्तः । एव । पृथग्विधाः ॥ ४ ॥ ५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! बुद्धि ज्ञान असंमोह क्षमा सत्य दम शम सुख दुःख भव भाव भय तथा अभय अहिंसा समता तुष्टि तप दान यश अयश यह लोक-प्रसिद्ध नानाप्रकारके कार्यविशेष सर्व प्राणियोंके मैं परमेश्वरतै ही उत्पन्न होते हैं ॥ ४ ॥ ५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सर्वप्राणियोंके यह बुद्धिते आदिलैके अथशपर्यंत कार्यविशेष मैं परमेश्वरतैही उत्पन्न होवें है अन्य किसीतें उत्पन्न होवें नहीं । अब तिन बुद्धिआदिकोंका स्वरूप कथन करैहैं । तहां अंतःकरणविषे जो सूक्ष्म अर्थके विवेककरणका सामर्थ्य है ताका नाम बुद्धि है और आत्मा अनात्मारूप सर्वपदार्थोंका जो अवबोध है ताका नाम ज्ञान है और ज्ञातव्यतारूपकरिके अथवा कर्तव्यतारूपकरिके प्राप्तभये जे पदार्थ है तिन पदार्थोंविषे व्याकुलतातें रहित होइके जा विवेकपूर्वक प्रवृत्ति है अर्थात् ताके इष्टअनिष्टरूप फलके विचारपूर्वक जा प्रवृत्ति है ताका नाम असंमोह है और कठोरवाणीकरिके अथवा दंडादिकों करिके ताडन करहुए पुरुषके चित्तका जो निर्विकारपणा है अर्थात् तिस ताडनकरणेहारे प्राणिके अनिष्टका नहीं चिंतनकरणा है ताका नाम क्षमा है । अथवा आव्यात्मिक आधिदैविक आधिभौतिक या तीद

कारके उपद्रवोंके सहन करनेका जो स्वभाव है ताका नाम क्षमा है । तहां ज्वरादिक रोग आध्यात्मिक उपद्रव कहेजावें हैं । और अतिशीत अतितप्त अतिवर्षा इत्यादिक आधिदैविक उपद्रव कहेजावें हैं । और सर्प व्याघ्र शत्रु इत्यादिक आधिभौतिक उपद्रव कहेजावें हैं इति । और प्रत्यक्षादिक प्रमाणोंकरिके जो अर्थ जिसप्रकारतैं निश्चय कन्याहै तिस अर्थकूं तिसीप्रकारतैं कथन करना याका नाम सत्य है । और श्रोत्रादिक बाह्यइंद्रियोंकी जा शब्दादिक विषयोंतैं निवृत्ति है ताका नाम दम है । और अंतःकरणकी जा तिन शब्दादिक विषयोंतैं निवृत्ति है ताका नाम शम है । और केवल धर्म है असाधारण कारण जिसका तथा अनुकूलतारूप करिकैही सर्व प्राणियोंके ज्ञानका विषय ऐसा जो आनंद है ताका नाम सुख है । और केवल अधर्म है असाधारण कारण जिसका तथा प्रतिकूलतारूप करिकै ही सर्वप्राणियोंके ज्ञानका विषय ऐसा जो परिताप है ताका नाम दुःख है । और उत्पत्तिका नाम भव है । और सत्ता नाम भाव है । अथवा (भवो भावः) इस वचनविषे भवः अभावः या प्रकारका पदच्छेद करना । तहां असत्ता नाम अभावका है । और त्रासका नाम भय है । त्रासतैं रहितहोणेका नाम अभय है । इहां (भये चाभयमेव च) इस वचनविषे स्थित प्रथम चकार तौ पूर्वउक्त बुद्धिआदिकोंके समुच्चय करावणेवास्तै है और दूसरा चकार तौ पूर्व नहीं कथनकरेहुए बुद्धिआदिकोंके विरोधी अबुद्धि अज्ञान संमोह अक्षमा असत्य इत्यादिकोंके समुच्चय करावणेवास्तै है और एव यह शब्द तिन बुद्धि आदिकोंविषे सर्वलोकप्रसिद्धताके बोधन करणेवास्तै है अर्थात् यह बुद्धि आदिक सर्वलोकविषे प्रसिद्धही है इति । और स्थावर जंगम सर्वप्राणियोंकी पीडातैं जा निवृत्ति है ताका नाम अहिंसा है अर्थात् शरीर मन वाणीकरिके जो किसीभी प्राणीमात्रकूं पीडाकी नहीं प्रातिकरणी नाका नाम अहिंसा है । और इष्टवस्तुके तथा अनिष्टवस्तुके प्राप्तहुएभी जा चित्तकी रागद्वेषादिकोंतैं रहित अवस्था है ताका नाम समता है । और प्रारब्धकर्मके वशतैं यत्किंचित् भोग्यपदार्थोंके प्राप्तहुए इतने पदार्थोंकरिके ही हमारेकूं तृप्ति है या प्रकारकी जा अलंबुद्धि है जिसकूं संतोष कहैं हैं ताका नाम तुष्टि है । और शास्त्रउपदिष्टमार्गकरिके जो शरीरइंद्रियोंका शोषण है अर्थात् कृच्छ्रचांद्रायणादिकव्रतोंकरिके जो शरीरइंद्रियोंके बलकी क्षीणता करणी है ताका नाम तप है । और उत्तम देशकालविषे सत्प्राणविषे श्रद्धाकरिके यथाशक्ति परिमाण जो अन्नसुवर्णादिक पदार्थोंका समर्पण

है ताका नाम दान है । और धर्मरूप निमित्ततें उत्पन्नभई जा लोकविषे प्रशंसादि-
रूप प्रसिद्धि है ताका नाम धरा है । और अधर्मरूप निमित्ततें उत्पन्नभई जा
लोकविषे निंदारूप प्रसिद्धि है ताका नाम अयश है यह बुद्धितें आदिलैके अयश-
पर्यंत जे कार्यविशेष हैं जे बुद्धिआदिक कार्य धर्मअधर्मादिक साधनोंकी विचित्रता
करिकें नानाप्रकारके हैं । ऐसे सर्वप्राणियोंके बुद्धिआदिक पदार्थ आपणे आपणे
कारणोंसहित में परमेश्वरतैंही उत्पन्न होवैहैं । अन्य किसीतें ते बुद्धिआदिक उत्पन्न
होवैं नहीं । ऐसे सर्वके कारणरूप में परमेश्वरविषे तिन सर्वलोकोंका महेश्वरपणा
है याकेविषे क्या कहणा है ॥ ४ ॥ ५॥

हे अर्जुन ! केवल बुद्धि आदिकोंका कारण होणेतें में परमेश्वरविषे सो सर्वलो-
कोंका महेश्वरपणा नहीं है । किंतु भृगुआदिक महान् ऋषियोंका तथा स्वायंभुवा-
दिक मनुयोंका कारण होणेतैंभी में परमेश्वरविषे सो सर्वलोकोंका महेश्वरपणा है ।
इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैं हैं—

महर्षयः सप्त पूर्वे चत्वारो मनवस्तथा ॥

मद्भावा मानसा जाता येषां लोक इमाः प्रजाः ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) महर्षयः । सप्त । पूर्वे । चत्वारः । मनवः । तथा ।
मद्भावाः । मानसाः । जाताः । येषाम् । लोके । इमाः । प्रजाः ॥ ६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन : ऋषिके आदिकालविषे उत्पन्नहुए जे भृगुआदिक सप्त
महाऋषि हैं तथा सावर्णी आदिक च्यारि मनु हैं जे भृगुआदिक में परमेश्वरके चिंत-
नपरायण हैं तथा मनके मंकल्पमात्रतें उत्पन्नहुए हैं तथा जिन भृगुआदिकोंकी ईसलौ-
कविषे यह ब्राह्मणादिक प्रजा हैं ते भृगुआदिकभी में परमेश्वरतैंही उत्पन्न हुएहैं ॥ ६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । पूर्व ऋषिके आदिकालविषे उत्पन्नहुए जे भृगुआदिक
सप्त महाऋषि हैं क्रमे हैं ते भृगुआदिक सप्तऋषि—वेदोंके पाठकं तथा वेदोंके
अर्थकूं भलीप्रकारतें जानणेहारें हैं । तथा सर्वज्ञ हैं । तथा वेदविद्याके संप्रदा-
यकी प्रवृत्तिकरणेहारें हैं । या कारणतैंही तिन भृगुआदिक सप्तऋषियोंकें शास्त्र-
विषे महाऋषि कहेहैं । तहां तिन भृगुआदिक सप्तऋषियोंके नाम तथा ऋषिके
आदिकालविषे तिनहोंकी उन्नति पुगणोंविषेभी कथन करी है । तहां श्लोक—
(भृगुं भगीचिभविं च पुलन्यं सुलहं कतम । दमिष्टं च महातेजाः सो मृजन्मन-

सा सुतान् ॥) अर्थ यह—भृगु, मरीचि, अत्रि, पुलस्त्य, पुलह, क्रतु, वसिष्ठ इन सप्तऋषिरूप पुत्रोंकूं सो महानृतेजवाला ब्रह्मा सृष्टिके आदिकालविषे आपणे मनकरिके उत्पन्न करताभया इति । तथा सृष्टिके आदिकालविषे उत्पन्नहुए जे सावर्णिआदिक नाभकरिके प्रसिद्ध च्यारि मनु हैं । अथवा (महर्षयः सप्त) इस वचनकरिके तौ भृगुआदिक सप्त महाऋषियोंका ग्रहण करणा । और (पूर्वे चत्वारः) इस वचनकरिके तिन भृगुआदिक सप्तऋषियोंतैंभी पूर्वउक्त हुए सनकादिक च्यारि महाऋषियोंका ग्रहण करणा । और (मनवस्तथा) इस वचनकरिके स्वायंभुव आदिक चतुर्दश मनुवोंका ग्रहण करणा इति । कैसे हैं ते भृगुआदिक, सर्व मद्राव हैं । तहां में परमेश्वरविषे है भाव क्या भावना जिन्होंकी तिन्होंका नाम मद्राव है अर्थात् में परमेश्वरका चिंतनरूप भावनाके वशतैं आविर्भूत हुआहै में परमेश्वरका ज्ञान तथा ऐश्वर्य तथा नानाप्रकारकी शक्तियां जिनोंकूं । पुनः कैसे हैं ते भृगुआदिक—मानस हैं अर्थात् ब्रह्माके मनके संकल्पमात्रतैंही उत्पन्नहुएहै । अन्य मनुष्योंकी न्याईं योनितैं उत्पन्नहुए नहीं । इसी कारणतैंही विशुद्धजन्मवाले होणेतैं ते भृगुआदिक सर्वप्राणियोंतैं श्रेष्ठ हैं । और शास्त्रविषे(योनिं विना न शरीरम्) यह जो वचन कहा है सो इस वचनविषे योनिशब्द स्त्रीके योनिका वाचक नहीं है किंतु सो योनिशब्द कारणका वाचक है अर्थात् कारणतैं विना शरीर उत्पन्न नहीं होवैहै इति । ऐसे भृगु आदिक सप्त महाऋषि तथा सनकादिक च्यारि महाऋषि तथा स्वायंभुवादिक चतुर्दश मनु यह सर्व सृष्टिके आदिकालविषे हिरण्यगर्भरूप में परमेश्वरतैं ही उत्पन्न होते भये हैं । जिन भृगु आदिक सप्तऋषियोंकी तथा सनकादिक च्यारि महाऋषियोंकी तथा स्वायंभुवादिक चतुर्दश मनुवोंकी इसलोकविषे जन्मकरिके तथा विद्याकरिके यह ब्राह्मणादिक सर्व प्रजा संततिरूप है इति । इहां किसी टीकाविषे तौ (लोक इमाः) इस वचनविषे लोकः यह प्रथमा विभक्ति अंतपद ग्रहणकरिके यह अर्थ कथन कन्या है । जिन भृगु आदिकोंकी यह जरायुजादिक च्यारि प्रकारकी प्रजा तथा ता प्रजाके निवासरूपा आधारभूत यह लोक दोनों संततिरूप हैं इति । अथवा (येषाम्) यह पठौ विभक्ति(येषः) इस पंचमी विभक्तिके अर्थ विषे है यातैं यह अर्थ निश्च होवैहै । जिन भृगु आदिकोंतैं यह जरायुजादिक च्यारि प्रकारकी प्रजा तथा यह लोक उत्पन्न होताभया है ऐसे भृगु आदिकोंकाभी कारणरूप में परमेश्वरविषे सर्वलोकोंका महेश्वरपणा है याके विषे क्या कहणा है ॥ ६ ॥

इस कारणतैं सोपाधिक परमेश्वरके प्रभावकूं कथन करिकै अब तिस प्रभावके ज्ञानका फल कथन करैहैं—

एतां विभूतिं योगं च मम यो वेत्ति तत्त्वतः ॥
सोऽविकंपेन योगेन युज्यते नात्र संशयः ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) एताम् । विभूतिम् । योगम् । च । मम । यः । वेत्ति । तत्त्वतः । संः । अविकंपेन । योगेन । युज्यते । न । अत्र । संशयः ॥ ७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष मैं परमेश्वरके इस पूर्वउक्त विभूतिकूं तथा योगकूं यथावत् जानै है सो पुरुष अचल योगकरिकै युक्तहोवैहै इसविषे कोईभी प्रतिबंध नहीं है ॥ ७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्व (बुद्धिज्ञानम्) इत्यादिक तीन श्लोकोंकरिकै कथन करी हुई जा बुद्धितैं आदिलैके अयशपर्यंत मैं परमेश्वरकी विभूति है तथा भृगुआदिक सप्त महाऋषिरूप तथा सनकादिक च्यारि महाऋषिरूप तथा स्वायंभुवादिक चतुर्दशमनुरूप जा हमारी विभूति है अर्थात् तिसतिस बुद्धिआदिरूप करिकै तथा तिस तिस महाऋषि आदिरूपकरिकै जा मैं परमेश्वरकी स्थिति है ऐसी मैं परमेश्वरकी विभूतिकूं जो अधिकारी पुरुष गुरुशास्त्रके उपदेशतैं यथावत् जानैहै तथा जो अधिकारी पुरुष मैं परमेश्वरके योगकूं यथावत् जानैहै, इहां तिस तिस अर्थके उत्पन्न करणेका सायथ्यरूप जो परमेश्वर्य है ताका नाम योग है ऐसे परमेश्वर्यरूप योगकूं जो पुरुष जानै है सो अधिकारीपुरुष चलायमानतातैं रहित योगकरिकै युक्त होवैहै। अर्थात् सो पुरुष तत्त्वज्ञानकी स्थिरत्वारूप समाधिकरिकै युक्त होवैहै । हे अर्जुन ! इस हमारी विभूतिके तथा योगके जानणेहारे पुरुषकूं ता समाधिरूप योगकी प्रातिविषे कोईभी संशय नहीं है अर्थात् कोईभी प्रतिबंध करणेहारा नहीं है ॥ ७ ॥

तहां परमेश्वरके जिस विप्रति योग दोनोंके ज्ञानकरिकै इस अधिकारी पुरुषकूं अचलसमाधिरूप योगका प्राप्ति होवैहै तिस ज्ञानके स्वरूपकूं अब श्रीभगवान् च्यारि श्लोकोंकरिकै वर्णन करैहैं—

अहं सर्वस्य प्रभवो मत्तः सर्वं प्रवर्तते ॥
इति मत्त्वा भजन्ते मां बुधा भावममन्विताः ॥ ८ ॥

(पदच्छेदः) अहम् । सर्वस्य । प्रभवः । मत्तः । सर्वम् । प्रवर्तते ।
इति । मत्वा । भजन्ते । माम् । बुद्ध्याः । भावसमन्विताः ॥ ८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरही सर्वजगत्के उत्पत्तिका कारण हूँ तथा मैं परमेश्वरतैही सर्व प्रवृत्त होवैहैं इसप्रकारतैं मानिकारिकै बुद्धिमान् जन प्रेमरूपभावकारिकै युक्त हुए मैं परमेश्वरकूं आराधन करैहैं ॥ ८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! वासुदेवनामा मैं परब्रह्मही इस सर्वजगत्के उत्पत्तिका कारण हूँ अर्थात् मैं परमेश्वरही इस सर्वजगत्का उपादानकारणरूप हूँ तथा निमित्तकारणरूप हूँ । तथा इसजगत्के स्थितिनाशादिक सर्व व्यवहारभी मैं परमेश्वरतैंही प्रवर्त होवैहैं अर्थात् सर्वशक्तिसंपन्न तथा सर्वज्ञ ऐसे मैं अंतर्दामी परमेश्वरकारिकै प्रेरणा कन्याहुआ यह सूर्यचंद्रमादिक सर्वजगत् आपणी आपणी मर्यादाका नहीं उल्लंघनकारिकै प्रवर्त होवैहैं । अथवा प्रत्यक्षसाक्षी आत्मारूप मैं परमेश्वरकी सत्तास्फूर्तिकूं पाइकै यह बुद्धि इंद्रियादिक सर्वप्रपंच नानाप्रकारकी चेष्टाकूं करैहैं । इस प्रकारके मैं परमेश्वरके स्वरूपकूं जानिकारिकै विवेककारिकै जान्या है तत्त्ववस्तु जिन्होंने ऐसे बुद्धिमान् पुरुष परमार्थतत्त्वका ग्रहणरूप प्रेमरूपभावकारिकै युक्त हुए मैं परमेश्वरकूं भजैहैं अर्थात् नित्य निरंतर मैं परमेश्वरकाही चिंतन करै हैं ॥ ८ ॥

हे भगवन् ! सो आपका प्रेमपूर्वक भजन कैसा होवैहै ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् तिस प्रेमपूर्वक भजनका स्वरूप वर्णन करै हैं—

मच्चित्ता मद्गतप्राणा बोधयंतः परस्परम् ॥

कथयंतश्च मां नित्यं तुष्यन्ति च रमन्ति च ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) मच्चिताः । मद्गतप्राणाः । बोधयंतः । परस्परम् । कथयंतः । च । माम् । नित्यम् । तुष्यन्ति । च । रमन्ति । च ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरविषे है चित्त जिन्होंका तथा मैं परमेश्वरकूं प्राप्तहुए हैं प्राण जिन्होंके तथा परस्पर मैं परमेश्वरकाही बोधर्न करतेहुए तथा नित्यही मैं परमेश्वरकूं कथन करतेहुए ते हमारे भक्त संतोषकूं प्राप्तहोवैहैं तथा सुखकूं अनुभव करैहैं ॥ ९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरविषेही है चित्त जिन्होंका तिनोंका नाम

मच्चित्त है। अथवा मैं परब्रह्मही हूँ चित्तविषे जिन्होंके तिन्होंका नाम मच्चित्त है अर्थात् जे पुरुष चित्तकरिके मैं परमेश्वरकाही सर्वदा चिंतन करै है और मैं परमेश्वरकूं ही प्राप्त हुए हैं प्राण क्या चक्षु आदिक इंद्रिय जिन्होंके तिन्होंका नाम मद्गतप्राण है अर्थात् मैं परमेश्वरके वासतै ही है चक्षु आदिक इंद्रियोंका व्यापार जिन्होंके तिन्होंका नाम मद्गतप्राण है। अथवा बाह्यविषयोंतें निवृत्त करिके मैं परमेश्वरविषे ही लय करै हैं चक्षु आदिक सर्व करण जिन्होंके तिन्होंका नाम मद्गतप्राण है। अथवा मैं परमेश्वरके भजनार्थ है प्राण क्या जीवन जिन्होंका अन्य किसी प्रयोजनवास्तै जिन्होंका जीवन है नहीं तिन्होंका नाम मद्गतप्राण है। तथा जे पुरुष विद्वान् पुरुषोंकी सभाविषे श्रुतिनचनोंकरिके तथा श्रुतिअनुकूल युक्तियोंकरिके अन्योन्य मैं परमेश्वरकाही बोधन करै हैं तथा जे पुरुष नित्यप्रति आपणे श्रद्धावान् शिष्योंके ताई मैं परमेश्वरकाही जेयरूपकरिके तथा ध्येयरूपकरिके उपदेश करै है इस प्रकार मैं परमेश्वरविषे जो चित्तका अर्पण है तथा बाह्यनेत्रादिक करणोंका अर्पण है तथा आपणे जीवनका अर्पण है तथा स्वसमान पुरुषोंका जो परस्पर मैं परमेश्वरका बोधन है तथा आपणेतें न्यूनबुद्धिवाले शिष्योंके ताई जो मैं परमेश्वरका उपदेश करण है यहही मैं परमेश्वरका भजन है। इस प्रकारके मैं परमेश्वरके भजनकरिकेही ते विद्वान् पुरुष संतोषकूं प्राप्त हुएहैं अर्थात् इम परमेश्वरके भजनकी प्राप्करिकेही हम कृतकृत्य हुएहैं इस भगवद्भजनतै अन्य कोईभी पदार्थ हमारे इष्टका साधन नहीं है इम प्रकारके जानरूप संतोषकूं प्राप्त हुएहैं। तथा तिम संतोषकरिके ही ते विद्वान् जन सर्वतें उत्तम सुखकूं अनुभव करै है। संतोषकरिके ही उत्तम सुखकी प्राप्ति होवैहै यह वार्ता पतंजलि भगवान्नेभी कथन करीहै। तहां मृत्र—(संतोषाद्भुक्तमः सुखलाभः इति ।) अर्थ यह—इस अधिकारी पुण्यकूं तिम संतोषतैही सर्वतें उत्तम सुखकी प्राप्ति हो। यह वार्ता पुराणविषेभी कथन करीहै। तहां श्लोक—(यच्च कामसुखं लोकं यत्र दिव्यं महत्सुखम् । तृष्णाक्षयमुत्तर्यते नार्हतः षोडशी कलाम् ।) अर्थ यह—इमलोकविषे जितनाक विषयजन्य सुख है तथा स्वर्गादिक लोकोंविषे जितनाक विषयजन्य महान् दिव्यसुखहै ते सर्वसुख तृष्णाकी निवृत्तिद्वय संतोषजन्यसुखके षोडशवें भागके तुल्यभी नहीं होवै है ॥ १ ॥

हे अर्जुन ! जे अधिकारी जन इस पूर्वउक्त प्रकारतैं मैं परमेश्वरका भजन करैहैं तिन अधिकारी जनोकूं मैं परमेश्वरभी तिस बुद्धियोगकी प्रातिकरि कै आपणे निर्गुणस्वरूपकीही प्राप्ति करूंहूं । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

तेषां सततयुक्तानां भजतां प्रीतिपूर्वकम् ॥
ददामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयांति ते ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) तेषाम् । सततयुक्तानाम् । भजताम् । प्रीतिपूर्वकम् ।
ददामि । बुद्धियोगम् । तम् । येन । माम् । उपयांति । ते ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरविषे है एकाग्रबुद्धि जिन्होंकी तथा प्रीति-पूर्वक मैं परमेश्वरका भजन करणेहारे तिन भक्तजनोकें तिस पूर्वउक्त बुद्धियोगकूं मैं परमेश्वर उत्पन्नकरूंहूं जिस बुद्धियोगकरिके ते भक्तजन मैं परमेश्वरकूं आपणा आत्मारूपकरिके प्राप्तहोवैहैं ॥ १० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्व (मच्चित्ता मद्रतप्राणाः) इस श्लोककरिके कथन कथा जो मैं परमेश्वरके भजनका प्रकार है तिस प्रकारकरिके जे पुरुष मैं परमेश्वरका भजन करैहैं । तथा सर्वकालविषे मैं परमेश्वरविषे है एकाग्रबुद्धि जिन्होंकी इसीकारणतैही जे पुरुष लाभ, पूजा, ख्याति इत्यादिक लौकिक प्रयोजनोंकी नहीं इच्छा करतेहुए अत्यंत प्रीतिपूर्वक एक मैं परमेश्वरकाही भजन करैहैं । तिन भक्तजनोकें तिस पूर्वउक्त बुद्धियोगकूं मैं परमेश्वरही उत्पन्न करूंहूं । अर्थात् (सोऽविकंपेन योगेन युज्यते) इस वचनकरिके पूर्व कथन कथा जो मैं परमेश्वरके वास्तवस्वरूपकूं विषय करणेहारा सम्यक् दर्शनरूप बुद्धियोग है तिस बुद्धियोगकूं मैं परमेश्वरही उत्पन्न करूंहूं । शंका—हे भगवन् ! तिस बुद्धियोगकरिके तिन अधिकारी जनोकूं कौन फल प्राप्त होवैहै ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता बुद्धियोगका फल कथन करैहैं । (येन मामुपयांति ते इति) हे अर्जुन ! जिस बुद्धियोगकरिके ते हमारे भक्तजन मैं परमेश्वरकूंही आपणा आत्मारूपकरिके प्राप्त होवैहैं अर्थात् जैसे घटरूप उपाधिके निवृत्त हुए घटाकाश अभेदरूपकरिके महाकाशकूं प्राप्त होवै है तथा जैसे श्रीगंगायमुनादिक नदियां आपणे आपणे नामरूपका परित्यागकरिके समुद्रविषे अभेदभावकूं प्राप्त होवै है तेने ते हमारे भक्तजनभी हमारी भक्तिकरिके उत्पन्नहुए तत्त्वसाक्षा-

त्कारकारिकै मैं परमेश्वरकूं अभेदरूपकारिकै प्राप्त होवैं हैं अर्थात् मैं अद्वितीय निर्गुणपरमेश्वरकूं आपणा आत्मारूपही जानैहैं ॥ १० ॥

तहां आपणे भक्तजनोंके प्रति परमेश्वरनें प्राप्त कन्या जो तत्त्वज्ञानरूप बुद्धि-योग है सो बुद्धियोग जिस अज्ञानकी निवृत्तिरूप व्यापारवाला हुआ आनंदस्वरूप आत्माकी प्राप्तिरूप फलकी प्राप्ति करै है, तिस मध्यवर्ती व्यापारकूं अब श्रीभगवान् कथन करैं हैं-

तेषामेवानुकंपार्थमहमज्ञानजं तमः ॥

नाशयाम्यात्मभावस्थो ज्ञानदीपेन भास्वता ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) तेषाम् । एव । अनुकंपार्थम् । अहम् । अज्ञानजम् । तमः । नाशयामि । आत्मभावस्थः । ज्ञानदीपेन । भास्वता ॥ ११ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिन भक्तजनोंके ही अनुग्रहार्थ तिनहोंके आत्माकार-वृत्तिविषे स्थितहुआ मैं परब्रह्म चिदाभासयुक्त तिस वृत्तिज्ञानरूप दीपककारिकै तिनहोंके अज्ञानजन्य आवरणरूप तमकूं नाश करूं ॥ ११ ॥

भा० टी०-हे अर्जुन ! पूर्वउक्त रीतिसैं जे अधिकारी जन मैं परमेश्वरका भजन करैं हैं, तिन भक्तजनोंकेही अनुकंपार्थ अर्थात् इन हमारे भक्तजनोंका किसीभी प्रकारकारिकै श्रेय होवै याप्रकारके अनुग्रहवासतै मैं स्वप्रकाश चैतन्य आनंद अद्वितीयरूप प्रत्यक् आत्मा तिन भक्तजनोंके आत्मभावविषे स्थित हुआ अर्थात् तिन भक्तजनोंकी महावाक्यतैं जन्य जा आत्माकार अंतःकरणकी वृत्ति ह ता वृत्तिविषे विषयतारूपकारिकै स्थित हुआ तिसीही चिदाभासयुक्त अंतःकरणकी वृत्तिरूप ज्ञानदीपकारिकै अज्ञानजन्य तमकूं नाश करूं । अर्थात् अज्ञान हे उपादानकारण जिसका ऐसा जो मिथ्याज्ञानरूप आत्मविषयक आवरणरूप अंधकार है तिस आवरणरूप तमकूं ताके उपादानकारणरूप अज्ञानका नाशकारिकै नाश करूं । काहेतैं लोकप्रसिद्ध सर्व भ्रमस्थलविषे तिस भ्रमका उपादानकारण जो अज्ञान है सो अज्ञान अविद्यानके ज्ञानकारिकैही निवृत्त होवैहै अन्य किसी उपाय-कारिकै सो अज्ञान निवृत्त होवै नहीं । जेमे सर्परजतादिरूप भ्रमका उपादानकारण जो अज्ञान है सो अज्ञान रज्जु शुक्ति आदिक अविद्यानके ज्ञानकारिकैही निवृत्त होवै है अन्य किसी उपायकारिकै ता अज्ञानकी निवृत्ति होवै नहीं । तथा सर्व

स्थलविषे उपादानकारणके नाश करिकै उपादेयरूप कार्यकाभी आवश्यकरिकै नाश होवैहै । जैसे मृत्तिका तंतु आदिक उपादानकारणके नाशकरिकै उपादेयरूप घटपटादिक कार्योंकाभी आवश्यकरिकै नाश होवैहै । तैसे आत्माकार अंतःकरणकी वृत्तिरूप ज्ञानकरिकै अज्ञानरूप उपादानकारणके नाश हुएतैं तिस तमरूप उपादेयका नाशभी आवश्यकरिकै होवैहै । इहां (ज्ञानदीपेन) इस वचनकरिकै श्रीभगवान् नै आत्मज्ञानविषे दीपककी सादृश्यतारूप रूपालंकार कथन कन्या । ता रूपालंकार करिकै श्रीभगवान् नै यह अर्थ सूचन कन्या—जैसे दीपककरिकै अंधकारकी निवृत्तिकरणेविषे केवल तदीपककी उत्पत्तिमात्रही अपेक्षित होवैहै तिस दीपककी उत्पत्तितैं भिन्न दूसरे किसी कर्मकी अथवा अभ्यासकी अपेक्षा होवै नहीं । और ता दीपककरिकै अंधकारकी निवृत्ति हुएतैं अनंतर पूर्व विद्यमान घटादिक वस्तुओंकीही अभिव्यक्ति होवैहै पूर्व नहीं उत्पन्न हुई किसी वस्तुकी उत्पत्ति होवै नहीं । तैसे आत्मज्ञानकरिकै अज्ञानकी निवृत्तिकरणेविषे तिस आत्मज्ञानकी उत्पत्तिमात्रही अपेक्षित होवैहै । तिस आत्मज्ञानकी उत्पत्तितैं भिन्न दूसरे किसी कर्मकी अथवा अभ्यासकी अपेक्षा होवै नहीं । और ता आत्मज्ञानकरिकै अज्ञानकी निवृत्तितैं अनंतर पूर्व विद्यमान हुएही ब्रह्मभावरूप मोक्षकी अभिव्यक्ति होवैहै कोई पूर्व नहीं उत्पन्न हुए मोक्षकी तिस आत्मज्ञानतैं उत्पत्ति होवै नहीं । जिस उत्पत्तिकरिकै तिस मोक्षविषेभी स्वर्गादिक फलोंकी न्याई नाशवत्ता अथवा कर्मादिकोंकी अपेक्षा होवै । और (भास्वता) इस वचनकरिकै श्रीभगवान् नै यह अर्थ सूचन कन्या । जैसे वायुतैं रहित देशविषे स्थित प्रकाशमान दीपकविषे तीव्र पवनादिक प्रतिबंधक होवैं नहीं तैसे मैं परमेश्वरकी भक्ति-करिकै प्राप्त हुए आत्मज्ञानविषे असंभावनादिक दोष प्रतिबंधक होवैं नहीं ॥ ११ ॥

इसप्रकारतैं परमेश्वरके विभूतिकूं तथा योगकूं सामान्यतैं श्रवणकरिकै विशेषकरिकै ता विभूतियोगके श्रवणकरणेकी परम उत्कंठाकूं प्राप्तहुआ जो सो प्रथम श्रीभगवान् की स्तुतिकूं करैहै—

अर्जुन उवाच ।

परं ब्रह्म परं धाम पवित्रं परमं भवान् ॥

पुरुषं शाश्वतं दिव्यमादिदेवमजं विभुम् ॥

आहुस्त्वामृषयः सर्वे देवर्षिर्नारदस्तथा ॥

असितो देवलो व्यासः स्वयं चैव ब्रवीषि मे ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) परम् । ब्रह्म । परम् । धाम । पवित्रम् । परमम् । भवान् । पुरुषम् । शीश्वतम् । दिव्यम् । आदिदेवम् । अजम् । विभुम् । आहुः । त्वाम् । ऋषयः । सर्वे । देवर्षिः । नारदः । तथा । असितः । देवलः । व्यासः । स्वयम् । चैव । एव । ब्रवीषि । मे ॥ १२ ॥ १३ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! परं ब्रह्म तथा परम धाम तथा परम पवित्रं आप-
हीहो जिसकारणतैं भृगुआदिकं सर्व ऋषि तर्थां देवर्षि नारद तथा असितं तथा
देवलं तथा व्यास यह सर्व हमारे ताई तुम्हारेकूं पुरुष शीश्वत दिव्यं आदिदेव
अज विभुरूप कथन करैं है तथा साक्षात् आपही कथन करतेहो ॥ १२ ॥ १३ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! आप परब्रह्मरूप हो अर्थात् तत्त्ववेत्ता पुरुषोकूं प्राप्त
होणेयोग्य जो सर्व उपाधियोंतैं रहित निर्विशेष ब्रह्म है सो आपही हो । इहां (परम्)
इस विशेषणकारिके उपासनाकरणे योग्य सोपाधिक अपरब्रह्मकी व्यावृत्ति कथन
करी है । काहेतैं (तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते) यह श्रुति उपासना-
करणे योग्य सोपाधिक अपरब्रह्मका निषेध करिके निर्विशेष चैतन्यकूंही ब्रह्म
कहेहै । पुनः कैसे हो आप—परधाम हो अर्थात् स्थूलतैं आदिके अव्याकृत-
पर्यंत सर्वप्रपंचका आश्रयरूप हो । अथवा परमप्रकाशरूप हो । इहांभी (परम्)
इस विशेषणकारिके वृत्तिरूप अपरप्रकाशकी व्यावृत्ति कथन करी है । काहेतैं
(द्विर्धीर्भीरित्येतत्सर्वं मन एव) यह श्रुति तिस वृत्तिरूप ज्ञानकूं मनकाही परि-
णामविशेष कथन करै है । पुनः कैसे हो आप—परम पवित्र हो अर्थात् लोक-
शास्त्रविषे प्रसिद्ध जितनेक पावन करणेहारे तीर्थादिक हे तिन सभोंतैं आप
परम उत्तम पावन करणेहारे हो । काहेतैं श्रद्धापूर्वक कहेहुए ते तीर्थादिक इन
पुरुषके केवल पापकर्मकूंही नाश करै है तिन पापकर्मके कारणत्प अजा-
नकूं नाश करते नहीं । और आप परब्रह्म तौ इन अधिकारी पुरुषोंके वृत्ति-
विषे आहूट होइके अज्ञानरूप कारणसहित सर्व पापकर्मकूं नाश कराहो ।
इस कारणतैंही (पवित्राणां पवित्रं यो मंगलानां च मंगलम् ।) इत्यादिकं स्मृ-
ति वचन आपकूं पवित्रकरणेहारे तीर्थादिक मने पवित्रोंकानी पवित्र करणेहारे

कथन करें हैं । तथा सर्व मंगलोंका भी मंगलरूप कथन करें हैं । शंका—हे अर्जुन !
 ऐसा हमारा स्वरूप तुमनें केवल आपणी बुद्धिकारिके निश्चय क-या है अथवा
 किसीप्रमाणतें निश्चय क-या है ? ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन तिस उक्त
 स्वरूपविषे परमआत्तरूप ऋषियोंके तथा साक्षात् श्रीभगवान्के वचनरूप प्रमाणकूं
 कथन करें हैं (पुरुषं शाश्वतम्) इत्यादिक सार्द्धश्लोककारिके हे भगवन् ! ज्ञान-
 निष्ठावाले जे भृगुवसिष्ठादिक सर्व ऋषि हैं तथा देवऋषि जो है तथा असितऋषि
 जो है तथा देवलऋषि जो है तथा साक्षात् विष्णुका अवताररूप जो व्यासमुनि है
 यह सर्वऋषिभी हमारे ताई इसीप्रकारके तुम्हारे स्वरूपकूं कथन करतेभये हैं । ते
 भृगु आदिक सर्व ऋषि किसप्रकारके हमारे स्वरूपकूं कथन करतेभये हैं ?
 ऐसी श्रीभगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहै है (पुरुषमिति) हे भगवन् ! ते
 भृगु आदिक सर्व ऋषिभी अनंतमहिमावाले आप परमेश्वरकूं पुरुष कहैं हैं अर्थात्
 (पुरुषान्न परं किंचित्सा काष्ठा सा परा गतिः) इसश्रुतिविषे पुरुषशब्दकारिके
 कथन क-या जो निर्विशेष परब्रह्म है तिस परब्रह्मरूप आपकूं कथन करें हैं । तथा ते
 ऋषि आपकूं शाश्वत कहैं हैं अर्थात् भूत भविष्यत् वर्तमान सर्वकालविषे एकरूप कहैं
 हैं । तथा ते ऋषि आपकूं दिव्य कहैं हैं । तहां (परमे व्योमन्सर्वा भूतानि) इस श्रुति-
 विषे परमव्योमशब्दकारिके कथन क-या जो स्वस्वरूप है ता स्वस्वरूपका नाम दिव
 है ता दिवविषे जो विराजमान होवै है ताका नाम दिव्य है । ऐसे दिव्यरूप
 आपकूं कहैं है अर्थात् सर्व प्रपंचतें रहित कहैं हैं । तथा ते ऋषि आपकूं आदिदेव
 कहैं हैं । इहां सर्व जगत्के कारणका नाम आदि है और स्वप्रकाशका नाम देव
 है जो आदि होवै तथा देव होवै ताका नाम आदिदेव है अर्थात् ते ऋषि आपकूं
 सर्व जगत्का कारणरूप तथा स्वप्रकाशरूप कहैं हैं । इहां कारणकी स्वप्रकाशता
 कहणेतें नैयायिकोंने कल्पना करेहुए परमाणुरूप कारणकी तथा सांख्यियोंनें
 कल्पना करेहुए प्रधानरूप कारणकी व्यावृत्ति करी । ते प्रधानपरमाणु आदि सर्व
 जड होणेतें परप्रकाशही हैं । तथा ते ऋषि आपकूं अज कहैं हैं अर्थात् जन्मोंतें
 रहित कहैं हैं । तथा ते ऋषि आपकूं विभु कहैं हैं अर्थात् सर्वत्र व्यापक कहैं हैं ।
 हे भगवन् ! केवल ते भृगुआदिक ऋषिही हमारे ताई इसप्रकारके तुम्हारे स्वरूपकूं
 नहीं कथन करें हैं किंतु जिस आप परमेश्वरके वेदरूपवचनोंके अनुसारी हुएही
 तिन भृगुआदिक ऋषियोंके वचनप्रमाणरूप होवैं हैं । ऐसे साक्षात् आप भगवान्ही

हमारे ताई (भोक्तारं यज्ञतपसाम् । सर्वभूतस्थितं यो माम् ।) इत्यादिक वचनोंकरिकै इसी प्रकारके आपके स्वरूपकूं कथन करतेभये हो । इहां यद्यपि (आहुस्त्वामृषयः सर्वे) इस वचनविषे स्थित जो सर्व यह शब्द है ता सर्वशब्दकारिकै ही तिन नारदादिक सर्वऋषियोंका ग्रहण होइसकै है तथापि नारद, असित, देवल, श्रीव्यास इन चारोंका जो अर्जुननै नाम लैके पृथक् ग्रहण कऱ्याहै सो साक्षात् परमेश्वरके स्वरूपके वक्तापणेकारिकै तिन नारदादिकोंकी अत्यंत श्रेष्ठताके बोधन करणे वासतै है इति । और (आहुस्त्वामृषयः सर्वे) इस वचनकारिकै जो अर्जुननै आपणे निश्चयविषे ऋषियोंके वचनोंकी संमति कथन करीहै ताकारिकै यह अर्थ सूचन कऱ्याहै । इन अधिकारी पुरुषोंनै शास्त्रद्वारा आपणी बुद्धिकारिकै निश्चय-कऱ्याहुआभी आत्माका स्वरूप है ताके विषे पुनः संशयकी अनुत्पत्तिवासतै ब्रह्मवेत्ता विद्वान् पुरुषोंकी संमति अवश्यकारिकै ग्रहण करणी ॥ १२ ॥ १३ ॥

तहां गुरुराज्ञ उपदिष्ट अर्थविषे इस अधिकारी पुरुषनै कदाचित्भी संशय नहीं करणा किंतु सो गुरुशास्त्रनै उपदेश कऱ्याहुआ सर्व अर्थ सत्य है याप्रकारकी सत्यत्वबुद्धिही करणी । इस अर्थकूं सूचनकरताहुआ सो अर्जुन तिन वचनोंविषे आपणे सत्यत्वबुद्धिकूं कथन करैहै-

सर्वमेतदृतं मन्ये यन्मां वदसि केशव ॥

न हिते भगवन्व्यक्तिं विदुर्देवा न दानवाः ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) सर्वम् । एतत् । ऋतम् । मन्ये । यत् । माम् । वदसि । केशव । न । हि । ते । भगवन् । व्यक्तिम् । विदुः । देवाः । न । दानवाः ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हे केशव ! मैं अर्जुनकेप्रति जो वचन आप कथनकरतेहो यह सर्ववचन मैं सत्य मानताहूं जिसकारणते हे भगवन् तुम्हारे प्रभावकूं देवताभी नहीं जानतेहैं तथा दानवभी नहीं जानते हैं ॥ १४ ॥

भा० टी०—हे केशव ! मैं अर्जुनके प्रति जो पूर्व आपने आपका स्वरूप कथन कऱ्या । तथा नृगुआदिक सर्वऋषियोंनै जो आपका स्वरूप कथन कऱ्या तिन सर्ववचनोंकूं मैं अर्जुन सत्यही मानताहूं । हे भगवन् । तुम्हारे वचनों-विषे हमारेकूं किंचित्मात्रभी अप्रमाणपणेकी गंजा नहीं है । उन हमारे

हृदयकी वार्त्ताकूं सर्वज्ञ होनेतैं आप जानतेही हो । यह अर्थ अर्जुननैं केशव इस संबोधनकरिकै सूचन कन्या । तहां (केशौ वाति अनुकंप्यतया अवगच्छतीति केशवः) अर्थ यह—क नाम ब्रह्माका है और ईश नाम रुद्रका है तिन दोनोंकूं अनुग्रहकरिकै जो प्राप्तहोवैं ताका नाम केशव है । इसप्रकारकी व्युत्पत्ति अंगीकार करिकै सो केशव शब्द निरतिशय ऐश्वर्यकाही प्रतिपादक है । ऐसे केशवनामवाले आप परमेश्वर हमारे हृदयके वृत्तांतकूं जानतेही हो इति । यातैं हे भगवन् । जो पूर्व आपनैं (न मे विदुः सुरगणाः प्रभवं न महर्षयः) इत्यादिक वचन कथन करेथे ते सर्व आपके वचन यथार्थही हैं । हे भगवन् ! अर्थात् हे समग्रऐश्वर्यादिकषट्भगसंपन्न । तुम्हारे प्रभावकूं बहुतबुद्धिमान् इंद्रादिकदेवताभी जानि सकते नहीं । तथा तुम्हारे प्रभावकूं मधुआदिक दानवभी जानिसकते नहीं । तथा तुम्हारे प्रभावकूं भृगुआदिक महान् ऋषिभी जानिसकते नहीं । जवी तिस तुम्हारे प्रभावकूं सर्वज्ञ इंद्रादिकदेवता तथा मधुआदिक दानव तथा भृगुआदिक महान् ऋषिभी नहीं जानिसकते तवी इदानींकालके अल्पज्ञ मनुष्य तिस आपके प्रभावकूं नहीं जानैहैं याकेविषे क्या कहणा है ॥ १४ ॥

हे भगवन् ! जिसकारणतैं आप परमेश्वर तिन देवता ऋषि आदिक सर्वोंका आदिकारण हो तथा तिन देवतावोंकरिकैभी जानणेकूं अशक्य हो तिसकारणतैं तुम आपही आपके प्रभावकूं यथावत् जानते हो । इस अर्थकूं अब अर्जुन कथन करैहै—

स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्थ त्वं पुरुषोत्तम ॥

भूतभावन भूतेश देवदेव जगत्पते ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) स्वयम् । एव । आत्मना । आत्मानम् । वेत्थ । त्वम् । पुरुषोत्तम । भूतभावन । भूतेश । देवदेव । जगत्पते ॥ १५ ॥

(पदार्थः) हे पुरुषोत्तम ! हे भूतभावन ! हे भूतेश ! हे देवदेव ! हे जगत्पते ! श्रीभगवन् ! अन्यके उपदेशतैंविनाही तूं आपणे स्वरूपकरिकै आपणे आत्माकूं जानताहै ॥ १५ ॥

भा० टी०—हे भगवन् । अन्य किसीके उपदेशतैं विनाही तूं आपही आपणे स्वप्रकाशस्वरूपकरिकै आपणे निरुपाधिक स्वरूपकूं तथा सोपाधिक स्वरूपकूं जानता है । तहां आपणे निरुपाधिक शुद्धस्वरूपकूं तो प्रत्यक्स्वरूपकरिकै तथा अवि-

पयतारूपकारिकै जानता है। और आपणे सोपाधिक स्वरूपकूं तौ निरतिशयज्ञानपे-
 श्वर्यादिक शक्तिमत् रूपकारिकै जानता है अन्य कोई देवता वा ऋषि वा दानव वा
 मनुष्य तिस तुम्हारे स्वरूपकूं जानता नहीं। शंका—हे अर्जुन ! अन्यदेवतादिकोंके
 करिकै जानणेकूं अशक्य स्वरूपकूं मैं परमेश्वरभी कैसे जानूंगा ? ऐसी भगवान्की
 शंकाकूं निवृत्त करता हुआ अर्जुन अत्यंतप्रेमकी उत्कंठाकरिकै श्रीभगवान्के बहुत
 संबोधनोंकूं कथन करैहै (हे पुरुषोत्तम) अर्थात् हे सर्वपुरुषोंविषे श्रेष्ठ ! तात्पर्य यह—
 तुम्हारी अपेक्षाकरिकै दूसरे सर्वपुरुष अपकृष्टही हैं। यातें तिन दूसरे पुरुषोंकूं जो
 अर्थ जानणेकूं अशक्य है सो अर्थ सर्वतैं उत्तम तैं परमेश्वरकूं जानणेकूं शक्यही है
 इति। अब परमेश्वरविषे कथन कन्या जो पुरुषोत्तमपणा है तिस पुरुषोत्तमपणेकूं पुनः
 च्यारि संबोधन करिकै प्रतिपादन करैहै (हे भूतभावन इति) तहां सर्वभूतोंकूं जो
 उत्पन्न करै है ताका नाम भूतभावन है अर्थात् हे सर्वभूतोंके पिता ! तहां इसलोकविषे
 कोईक पुरुष पिता हुआभी पुत्रादिकोंका नियंता होतानहीं तैसे परमेश्वरभी तिन सर्व
 भूतोंका पिता हुआभी तिन सर्वभूतोंका नियंता नहीं होवैगा किंतु सो परमेश्वर तौ
 भिन्नही कोई तिन भूतोंका नियंता होवैगा। ऐसी शंकाके निवृत्तकरणेवास्तै अर्जुन
 ता परमेश्वरका अन्य संबोधन कहैहै (हे भूतेश इति) अर्थात् हे सर्वभूतोंके नियंता !
 तहां इसलोकविषे कोईक राजादिकपुरुष आपणी प्रजादिकोंके नियंताहुएभी तिन
 प्रजादिकोंकरिकै आराधन करणेयोग्य होते नहीं तैसे सो परमेश्वरभी तिन सर्वभूतोंका
 नियंता हुआभी तिन सर्वभूतोंकरिकै आराधनकरणेयोग्य नहीं होवैगा किंतु ता
 परमेश्वरतैं भिन्न ही कोई आराधन करणेयोग्य होवैगा। ऐसी शंकाके निवृत्त करणे
 वास्तै अर्जुन ता परमेश्वरका अन्य संबोधन कहैहै (हे देवदेव इति) तहां सर्वप्राणि-
 योंकरिकै आराधन करणेयोग्य जे इंद्रादिक देवता हैं तिन इंद्रादिक देवतावांकरि-
 कैंभी जो आराधन कन्याजावैहै ताका नाम देवदेव है अर्थात् हे देवतावांतें आदि-
 लैंके सर्वप्राणियोंकरिकै आराधन करणेयोग्य ! तहां इसलोकविषे कोईक पुरुष
 आराधन करणेयोग्य हुआभी पालनकर्त्तारूपकरिकै पति होता नहीं। तैमे सो पर-
 मेश्वरभी आराधनकरणेयोग्य हुआभी पालनकर्त्तारूपकरिकै पति नहीं होवैगा।
 किंतु तिस परमेश्वरतैं भिन्नही कोई इस जगतका पति होवैगा। ऐसी शंकाके निवृत्त-
 करणेवास्तै अर्जुन तिस परमेश्वरका अन्य संबोधन कहैहै (हे जगन्पते इति)
 अर्थात् अधिकारीजनोंके प्रति तिनका उपदेश करिकै गुनकर्मोंविषे प्रवृत्त करणेवाग

तथा अहितका उपदेशकारिके अशुभकर्मोंतें निवृत्त करणेहारा ऐसा जो देव है ता देवकूं सृष्टिके आदिकालविषे उत्पन्नकारिके आपही इस सर्व जगत्कूं पालन करते हो । यातें यह अर्थ सिद्ध भया । इसप्रकारके सर्वविशेषणोंकारिके विशिष्ट आप परमेश्वरही सर्वप्राणियोंके पिता हो तथा सर्वप्राणियोंके गुरु हो तथा सर्वप्राणियोंके राजा हो । इसकारणतैंही आप सर्व प्रकारकारिके सर्व प्राणियोंकूं आराधन करणे-योग्य हो । ऐसे महान् प्रभाववाले आपविषे पुरुषोत्तमपणा है याकेविषे क्या कहणा है ॥ १५ ॥

हे भगवन् ! जिसकारणतैं आप परमेश्वरकी विभूतियोंकूं अन्य कोईभी देवता वा ऋषि वा दानव वा मनुष्य जानिसकता नहीं । और ते आपकी विभूतियां हमारेकूं अवश्यकारिके जानणी चाहियें । तिसकारणतैं ते आपकी विभूतियां आपही हमारे प्रति विस्तारतैं कथन करो, इस प्रकारकी प्रार्थना अर्जुन करैहै—

वक्तुमर्हस्यशेषेण दिव्या ह्यात्मविभूतयः ॥

याभिर्विभूतिमिलोकानिमांस्त्वं व्याप्य तिष्ठसि ॥ १६ ॥

(पदच्छेदः) वक्तुम् । अर्हसि । अशेषेण । दिव्याः । हि । आत्म-विभूतयः । याभिः । विभूतिभिः । लोकान् । इमान् । त्वम् । व्याप्य । तिष्ठसि ॥ १६ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! जिन विभूतियोंकारिके इन सर्वलोकोंकूं व्यापकारिके तुम स्थितहो ते विभूतियां जिसकारणतैं दिव्य है तिस कारणतैं आपही ते समग्र आपणी विभूतियां कहणेकूं योग्य हो ॥ १६ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! जिन आपणी विभूतियोंकारिके आप इस मनुष्यलो-कतैं आदिलैके ब्रह्मलोकपर्यंत सर्वलोकोंकूं व्यापकारिके स्थित हो ते आपकी असा-धारणविभूतियां जिसकारणतैं दिव्य हैं अर्थात् अस्मदादिक असर्वज्ञपुरुषोंने आपेही जानणेकूं अशक्य हैं । तथा अवश्यकारिके जानणी चाहिये । जिसकारणतैं आप सर्वज्ञही ते आपणी समग्रविभूतियां कहणेकूं योग्य हो ॥ १६ ॥

हे अर्जुन ! लोकविषे प्रयोजनतैं विना किसीभी चेतनप्राणीकी प्रवृत्ति होती नहीं किंतु किसी प्रयोजनका उद्देशकारिकेही सर्वप्राणियोंकी प्रवृत्ति होवैहै । यातैं तिन विभूतियोंके जानणेकारिके तुम्हारा जो प्रयोजन सिद्ध होता होवै सो आपणा प्रयोजन

तू प्रथम हमारे प्रति कथन कर पश्चात् मैं तुम्हारे ताई ते आपणी विभूतियां कथन करौंगा । ऐसी श्रीभगवान्की शंकाके हुए अर्जुन दोश्लोकोंकरिके ता आपणे प्रयोजनकं कथन करै है-

कथं विद्यामहं योगिंस्त्वां सदा परिचिंतयन् ॥

केषुकेषु च भावेषु चिंत्योसि भगवन्मया ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) कथम् । विद्याम् । अहम् । योगिन् । त्वाम् । सदा । परिचिंतयन् । केषु । केषु । च । भावेषु । चिंत्यः । असि । भगवन् । मया ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे योगिन् मैस्थूलबुद्धिवाला अर्जुन सर्वदा तुम्हारा ध्यानकरताहुआ तुम्हारेकं किसप्रकारतै जानूं हे भगवन् किन किन वस्तुवोंविषे मैं अर्जुनतै तू परमेश्वर चिंतनकरणेयोग्य है ॥ १७ ॥

भा० टी०- हे योगिन् ! इहां निरतिशय ऐश्वर्यादिक शक्तिका नाम योग है सो योग जिसविषे विद्यमान होवै ताका नाम योगिन् है अर्थात् हे निरतिशयऐश्वर्यादिक शक्तिवाला कृष्ण भगवन् ! अत्यंतस्थूल बुद्धिवाला मैं अर्जुन सर्वकाल-विषे तुम्हाग ध्यान करताहुआ देवादिकोंकरिकैभी जानणेकं अशक्य तै परमेश्वरकं किसप्रकारतै जानूं । शंका-हे अर्जुन ! हमारी विभूतियोंविषे मैं परमेश्वरकं ध्यान करताहुआ तूं मैं परमेश्वरकं जानैगा । यहही हमारे जानणेका प्रकार है । ऐसी श्रीभगवान्की शंकाकेहुए जिन विभूतियोंविषे स्थित आपका ध्यान करताहुआ मैं आपकं जानूंगा तिन विभूतियोंकूंही मैं प्रथम जानता नहीं । इसप्रकारके उतरकं अर्जुन कथन करै है (केषुकेषु च भावेषु इति) हे भगवन् ! तुम्हारी विभूतिरूप किनकिन चेतन अचेतनरूप वस्तुवोंविषे मैं अर्जुन करिके आप चितनकरणे योग्य हो ? अर्थात् किन किन विभूतियोंविषे मैं अर्जुन आपका चिंतन करूं ॥ १७ ॥

हे भगवन् ! जिनजिन विभूतियोंविषे आप चिंतनकरणेयोग्य हो तिन विभूतियोंकूं मैं अर्जुन जानता नहीं, इसकारणतै आपही कृपाकरिके तिन आपणे विभूतियांकु कथन करो । इसप्रकारकी प्रार्थना अर्जुन करै है-

विस्तरेणात्मनो योगं विभूतिं च जनार्दन ॥

भूयः कथय तृप्तिर्हि शृण्वतो नारितमेऽमृतम् ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) विस्तरेण । आत्मनः । योगम् । विभूतिम् । च । जनार्दन । भूयः । कथय । तृप्तिः । हि । शृण्वतः । न । अस्ति । मे । अमृतम् ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे जनार्दन ! आप आपणे योगकूं तथा विभूतिकूं पुनः विस्तारकरिकै कथनकरौ जिसकारणतें तुम्हारे वचनरूप अमृतकूं श्रवणकरिकै पानकरतेहुए मैं अर्जुनकी तृप्ति नहीं होवैहै ॥ १८ ॥

भा० टी०— हे जनार्दन ! सर्वज्ञपणा तथा सर्वशक्तिसंपन्नपणा इत्यादिक ऐश्वर्यतारूप जो योग है तथा अधिकारीजनोंके ध्यानका आलंबनरूप जा विभूति है ऐसे आपणे योगकूं तथा विभूतिकूं आप पुनः विस्तारकरिकै कथन करो । यद्यपि तिस आपणे योगकूं तथा विभूतिकूं आप पूर्व सप्तम अध्यायविषे तथा नवम अध्यायविषे संक्षपतै कथन करिआये हो तथापि अभी तिस योगकूं तथा विभूतिकूं विस्तार करिकै कथन करो । यह अर्थ अर्जुननै (भूयः) इस शब्दके कहणेकरिकै सूचन कन्याहै । और (हे जनार्दन) इस संबोधनके कहणेकरिकै अर्जुननै श्रीभगवान्के प्रति यह अर्थ सूचन कन्या । सर्व जनोंनै स्वर्गादिक सुखोंकी प्राप्तिवासतै तथा मोक्षकी प्राप्तिवासतै जिसके प्रति याचना करीतीहै ताका नाम जनार्दन है । ऐसे आप जनार्दनके आगे यह हमारी याचनाभी उचित है इति । शंका—हे अर्जुन ! पूर्व कथन करेहुए अर्थके पुनः कथन करणेकी याचना तूं किसवासतै करताहै । पूर्व कथन करेहुए अर्थका पुनः कथन करणा पीसेहुए अन्नकूं पुनः पीसणेकी न्याई संभवता नहीं । ऐसी श्रीभगवान्की शंकाके हुए अर्जुन ता पुनः कथन करणेकी याचनाविषे कारणकूं कहैहै (तृप्तिर्हि शृण्वतो नास्ति मेऽमृतमिति) हे भगवन् ! जिस कारणतें अमृतकी न्याई पदपदविषे स्वादु स्वादु ऐसे जे आपके वचन हैं ऐसे आपके अमृतमय वचनोंकूं श्रवण इंद्रियरूप मुखकरिकै पान करतेहुए मैं अर्जुनकी तृप्ति होती नहीं । अर्थात् इन वचनोंकूं श्रवणकरिकै अभी मैं तृप्त हुआहूं या प्रकारकी अलंबुद्धि करिकै तिन वचनोंके श्रवणविषयक हमारी इच्छा निवृत्त होती नहीं । तिसकारणतें तिस आपणे योगकूं तथा विभूतिकूं पुनः हमारे प्रति विस्तारतें कथन करो ॥ १८ ॥

अब इस पूर्वउक्त अर्जुनके प्रश्नका उत्तर श्रीभगवान् कथन करैं हैं—

श्रीभगवानुवाच ।

हंत ते कथायिष्यामि दिव्या ह्यात्मविभूतयः ॥

प्राधान्यतः कुरुश्रेष्ठ नास्त्यंतो विस्तरस्य मे ॥ १९ ॥

(पदच्छेदः) हंत । ते^३ । कथयिष्यामि । दिव्याः । हि^१ । आत्मविभू-
तयः । प्राधान्यतः । कुरुश्रेष्ठ । न^२ । अस्ति । अंतः । विस्तरस्य ।
मे^० ॥ १९ ॥

(पदार्थः) हे कुरुवंशविप श्रेष्ठ अर्जुन मैं अभी तुम्हारे ताई प्रसिद्ध तथा दिव्य
आपणी विभूतियां प्रधानताकरिके कथन करताहूं जिसकारणतैं मैं परमेश्वरकी
विभूतियोंके विस्तारका कोई पार नहीं है ॥ १९ ॥

भा०टी०— इहां (हंत) यह शब्द इदानीं कालका वाचक है अर्थात् अभीही
ते विभूतियां मैं तुम्हारे ताई कहताहूं । अथवा हंत यह शब्द अनुमति का वाचक है
अर्थात् मैं परमेश्वरके आगे तुमनें जिस अर्थके जानणेकी प्रार्थना करी है सो अर्थ
अवश्य करीके तुम्हारे ताई कथन करूंगा तूं व्याकुल मतहोउ । इसप्रकार अर्जुनकूं
धैर्य देकरिके श्रीभगवान् तिस अर्थके कथन करणेका प्रारंभ करें है । हे अर्जुन ! मैं
परमेश्वरकी जे असाधारण विभूतियां दिव्यरूपकरिके प्रसिद्ध है ते आपणी विभूतियां मैं
परमेश्वर तैं अर्जुनके ताई प्रधानताकरिके कथन करताहूं । अर्थात् आपणी प्रधानप्रधान
विभूतियोंकूं मैं कथन करताहूं । शंका-हे भगवन् ! जितनी आपकी प्रधानरूप तथा अ-
प्रधानरूप विभूतियां हैं ते सर्वही विभूतियां आप हमारे ताई कथन करो । केवल प्रधान
प्रधान विभूतियोंकूं किसवासतैं कथन करतेहो ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान्
तिन आपणे विभूतियोंकी अनंतताकूं कथन करें है (नास्त्यंतो विस्तरस्य मे इति)
हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरकी जितनीक प्रधानरूप तथा अप्रधानरूप सर्वविभूतियां हं
ते सर्वविभूतियां कथन करणेकूं अशक्य हैं । जिसकारणतैं मैं परमेश्वरके तिन विभूति-
योंके विस्तारका कोई अंत नहीं है अर्थात् सर्वविभूतियां इतनी हैं याप्रकारकी
इयत्तासंख्यातैं रहित हैं । तिम कारणतैं प्रधान प्रधानभूत कोईक विभूतियांही मैं
तुम्हारे ताई कथन करताहूं ॥ १९ ॥

तहां तिन प्रधानप्रधान विभूतियोंविषेभी जो प्रथम मुख्य वस्तु चिंतनकरणयोग्य
है तिमकूं तूं श्रवण कर—

अहमात्मा गुडाकेश सर्वभूताशयस्थितः ॥

अहमादिश्च सद्यं च भूतानामंत एव च ॥ २० ॥

(पदच्छेदः) अहम् । आत्मा । गुडाकेश । सर्वभूताशयस्थितः ।
अहम् । आदिः । च । सद्यम् । च । भूतानाम् । अंतः । एव । च ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे गुडाकेश अर्जुन ! सर्व भूतोंके हृदयदेशविषे स्थित चैतन्य आनन्दघन मैं ही हूं तथा मैं परमेश्वर ही सर्वभूतोंका उत्पत्ति हूं तथा स्थिति हूं तथा विनाश हूं ॥ २० ॥

भा० टी०—हे गुडाकेश अर्जुन ! सर्वप्राणियोंके हृदयदेशविषे अंतर्ग्रामिरूप-कारिके तथा प्रत्यक् आत्मारूपकारिके स्थित जो चैतन्यस्वरूप आनन्दघन परमात्मादेव है सो परमात्मा वासुदेव मैं ही हूं । इसप्रकारतैं अभेदरूप कारिके तुमनें मैं परमेश्वरका ध्यान करणा । इहां (हे गुडाकेश) इस संबोधनकारिके श्रीभगवान्नें यह अर्थ सूचन कन्या—गुडाका नाम निद्राका है ता निद्राकूं जो आपणे वश करैहै ताका नाम गुडाकेश है । ऐसा निद्रादिक विकारोंकूं आपणे वशकरणेहारा तूं अर्जुन अभेदरूपकारिके मैं परमेश्वरके ध्यानकरणेविषे समर्थ है इति । इतनेकारिके उत्तम अधिकारी पुरुषोंके ध्यानका प्रकार कथन कन्या । अब मध्यम अधिकारी पुरुषोंके ध्यानका प्रकार निरूपण करैं हैं (अहमादिः इति) हे अर्जुन । इसप्रकारतैं अभेदरूपकारिके मैं परमेश्वरके ध्यानकरणेविषे जो तूं समर्थ नहीं होवै तौ आगे कथन करणेयोग्य ध्यान तुम्हारेकूं करणेयोग्य है । तिन वक्ष्यमाण ध्यानोंविषेभी प्रथम जो वस्तु ध्यानकरणेयोग्य है तिसकूं श्रीभगवान् कथन करैं हैं । (अहमादिः इति) हे अर्जुन ! लोकविषे चेतनरूपकारिके प्रसिद्ध जितनेक प्राणी हैं तिन सर्वप्राणियोंका मैं परमेश्वरही उत्पत्ति हूं । तथा मैं परमेश्वरही तिन सर्वप्राणियोंकी स्थिति हूं । तथा मैं परमेश्वरही तिन सर्वप्राणियोंका विनाश हूं । अर्थात् तिन सर्वप्राणियोंकी उत्पत्ति स्थिति नाशरूप कारिके तथा तिन सर्वप्राणियोंका कारणरूप कारिके मैं परमेश्वरही तुम्हारेकूं ध्यान करणेयोग्य हूं । इतने कारिके मध्यम अधिकारीपुरुषोंके ध्यानका प्रकार कथन कन्या ॥ २० ॥

हे अर्जुन ! इत प्रकारके ध्यानकरणेविषेभी जो तूं समर्थ नहीं होवै तौ आगे कथन करणेयोग्य बाह्यध्यानही तुम्हारेकूं करणेयोग्य है । इस प्रकारके अभिप्रायकारिके श्रीभगवान् मंद अधिकारी पुरुषों ऊपर अनुग्रह कारिके तिन बाह्यध्यानोंकूं इस दशम अध्यायकी समाप्तिपर्यंत विस्तारतैं कथन करैं हैं—

आदित्यानामहं विष्णुर्ज्योतिषां रविरंशुमान् ॥

मरीचिर्मस्तामस्मि नक्षत्राणामहं शशी ॥ २१ ॥

(पदच्छेदः) आदित्यानाम् । अंहम् । विष्णुः । ज्योतिषाम् । रविः ।
अंशुमानं । मरीचिः । मरुताम् । अस्मि । नक्षत्राणाम् । अंहम् ।
शशी ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! आदित्योंके मध्यमें विष्णुनामा आदित्य मैं परमेश्वर हूँ तथा प्रकाशकोंके मध्यमें व्यापकप्रकाशवाला रवि मैं हूँ तथा मरुद्रणोंके मध्यमें मरीचिनांमा मरुत् मैं हूँ तथा नक्षत्रोंके मध्यमें चंद्रमा मैं हूँ ॥ २१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! द्वादश आदित्योंके मध्यमें विष्णुनामा आदित्य मैं हूँ । अथवा विष्णु कहिये वामन अवतार मैं हूँ । तथा अग्नि तैं आदिलैके जितनेक प्रकाश करणेहारे हैं तिन सर्व प्रकाशकोंके मध्यविषे सर्वविश्वविषे व्यापक है प्रकाश जिसका ऐसा जो सूर्य है सो मैं हूँ । तथा मरुत्नामा जे उंचास देवताविशेष हैं तिन मरुतोंके मध्यमें मरीचिनामा मरुत् मैं हूँ । तथा अश्विनी तैं आदिलैके जितनेक आकाशविषे स्थित तारागणरूप नक्षत्र हैं तिन सर्व नक्षत्रोंके मध्यविषे तिन सर्व नक्षत्रोंका अधिपति चंद्रमा मैं हूँ । तात्पर्य यह—ते द्वादश सूर्य तथा अग्नि आदिक सर्व ज्योति तथा उंचास मरुद्रण तथा अश्विनीआदिक सर्वनक्षत्र यह सर्वही यद्यपि सामान्यरूपतैं मैं परमेश्वरकीही विभूति है तथापि तिनोंके मध्यविषे विष्णुनामा आदित्य तथा रविनामा ज्योति तथा मरीचिनामा मरुत् तथा चंद्रमानामा नक्षत्र यह सर्व प्रभावकी अधिकताकरिकैं हमारी विशेषविभूति हैं । यातैं तिन द्वादश आदित्योंविषे विष्णुनामा आदित्य परमेश्वरही है याप्रकार परमेश्वरकी बुद्धिकारिकैं सो विष्णुनामा आदित्य इन अधिकारी पुरुषोंतैं ध्यान करणेयोग्य है । इस प्रकारतैंही रवि मरीचि चंद्रमा यह तीनोंमें परमेश्वररूप करिकैं ध्यान करणेयोग्य हैं । यह ध्यानकी रीति इस दशम अध्यायकी समाप्तिपर्यंत सर्व पर्यायोंविषे जानिलेणी इति । इहां यद्यपि वामन राम इत्यादिक साक्षात् परमेश्वरके अवतारही है तथा सर्व ऐश्वर्यतावाले हैं आदित्यादिकोंकी न्याई परमेश्वरकी विभूतिरूप नहीं हैं तथापि जैसे (वृष्णीनां वासुदेवोऽस्मि) इम वक्ष्यमाण वचनविषे श्रीभगवान् तैस वासुदेवरूपतैं परमेश्वरके ध्यान करावणवानतैं आपणाभी तिन विभूतियोंविषे ही पठन कन्याहै । तैस वामन रामादिकोंकाभी तिमतिम रूपतैं परमेश्वरके ध्यान करावणवानतैं श्रीभगवान् तैं आपणी विभूतियोंविषे ही पठन कन्याहै ॥ २१ ॥

किंच—

वेदानां सामवेदोस्मि देवानामस्मि वासवः ॥

इंद्रियाणां मनश्चास्मि भूतानामस्मि चेतना ॥ २२ ॥

(पदच्छेदः) वेदानांम् । सामवेदः । अस्मि । देवानाम् । अस्मि । वासवः । इंद्रियाणाम् । मनः । च । अस्मि । भूतानाम् । अस्मि । चेतना ॥ २२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! वेदोंके मध्यमें सामवेद मैं हूँ तथा देवताओंके मध्यमें इंद्र मैं हूँ तथा इंद्रियोंके मध्यमें मन मैं हूँ तथा भूतोंके मध्यमें चेतना मैं हूँ ॥ २२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! ऋग् यजुष् साम अथर्वण इन चारि वेदोंके मध्य-विषे गायनकी मधुरताकरिके अत्यंत रमणीक जो सामवेद है सो सामवेद मैं हूँ । तथा अग्नि वायु आदि सर्व देवताओंके मध्यविषे तिन सर्व देवताओंका अधिपति जो इंद्र है सो इंद्र मैं हूँ । तथा चक्षु, श्रोत्र, त्वक् रसन, घ्राण, वाक्, पाणि, पाद, उपस्थ, पायु, मन इन एकादश इंद्रियोंके मध्यविषे सर्व इंद्रियोंका प्रवर्तक जो मन है सो मन मैं हूँ । तथा सर्वप्राणियोंके संबंधी जितनेक परिणाम हैं तिनोंका नाम भूत है । ऐसे परिणामरूप भूतोंके मध्यविषे चैतन्यकी अभिव्यक्ति करणेहारी जा बुद्धिकी वृत्तिरूप चेतना है सो चेतना मैं हूँ ॥ २२ ॥

किंच—

रुद्राणां शंकरश्चास्मि वित्तेशो यक्षरक्षसाम् ॥

वसूनां पावकश्चास्मि मेरुः शिखरिणामहम् ॥ २३ ॥

(पदच्छेदः) रुद्राणाम् । शंकरः । च । अस्मि । वित्तेशः । यक्षरक्ष-साम् । वसूनाम् । पावकः । च । अस्मि । मेरुः । शिखरिणाम् । अहम् ॥ २३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! रुद्रोंके मध्यमें शंकर मैं हूँ तथा यक्षराक्षसोंके मध्यमें कुबेर मैं हूँ तथा वसुओंके मध्यमें अग्नि मैं हूँ तथा रत्नोंवाले पर्वतोंके मध्यमें सुमेरु मैं हूँ ॥ २३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! एकादशरुद्रोंके मध्यविषे आपणे भक्तजनोंके ताई निरतिशय मोक्षरूप आनंदकी प्राप्ति करणेहारा जो शंकरनामा रुद्र है सो शंकर

मैं हूँ । तथा यक्षोंके तथा राक्षसोंके मध्यविषे संपूर्ण धनका अधिपति जो कुबेर है सो कुबेर मैं हूँ । तथा अष्टवसुओंके मध्यविषे अत्यंत श्रेष्ठ जो अग्नि है सो अग्नि मैं हूँ । तथा नानाप्रकारके रत्नरूप शिखरोंवाले जितनेक पर्वत हैं तिन सब शिखरोंके मध्यविषे सुवर्णमय अत्यंत रमणीय जो सुमेरु है सो सुमेरु मैं हूँ ॥ २३ ॥

किंच-

पुरोधसां च मुख्यं मां विद्धि पार्थ बृहस्पतिम् ॥

सेनानीनामहं स्कंदः सरसामस्मि सागरः ॥ २४ ॥

(पदच्छेदः) पुरोधसाम् । च । मुख्यम् । माम् । विद्धि । पार्थ । बृहस्पतिम् । सेनानीनाम् । अहम् । स्कंदः । सरसाम् । अस्मि । सागरः ॥ २४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सर्वपुरोहितोंके मध्यमें तू मैं परमेश्वरकूँ सर्वतै श्रेष्ठ बृहस्पतिरूप जान तथा सेनापतियोंके मध्यमें स्कंद मैं हूँ तथा जलाशयोंके मध्यमें सागर मैं हूँ ॥ २४ ॥

भा० टी०-सर्वराजावोंविषे त्रिलोकीका पति देवराज इंद्र श्रेष्ठ हे एमे देवराज इंद्रकाभी पुरोहित जो बृहस्पति है सो बृहस्पति सर्व राजावोंके पुरोहितोंतै श्रेष्ठ है यातै तिन सर्व पुरोहितोंके मध्यविषे मैं परमेश्वरकूँ तू बृहस्पतिरूप जान । तथा सर्व सेनापतियोंके मध्यविषे देवतावोंका सेनापति जो स्कंद है सो स्कंद मैं हूँ । तथा देवताओंनै खोदे हुए जितनेक जलके रहणेके स्थान हैं तिन जलाशयरूप सरोवरोंके मध्यविषे सागरके पुत्रोंनै खोद्याहुआ जो सागर है सो सागर मैं हूँ ॥ २४ ॥

किंच-

महर्षीणां भृगुरहं गिरामस्म्येकमक्षरम् ॥

यज्ञानां जपयज्ञोस्मि स्थावरानां हिमालयः ॥ २५ ॥

(पदच्छेदः) महर्षीणाम् । भृगुः । अहम् । गिराम् । अस्मि । एकम् । अक्षरम् । यज्ञानाम् । जपयज्ञः । अस्मि । स्थावरानाम् । हिमालयः ॥ २५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! महाकृषियोंके मध्यमें भृगुनामा कृषि मैं हूँ तथा सर्वगिरावोंके मध्यमें आकाररूप एक अक्षर मैं हूँ तथा भवेवर्तोंके मध्यमें जपयज्ञ मैं हूँ तथा भवेवर्तोंके मध्यमें हिमालय मैं हूँ ॥ २५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! ब्रह्माके पुत्ररूप जितनेक महाऋषि हैं तिन सर्व महा-
ऋषियोंके मध्यविषे अत्यंत तेजस्वी जो भृगुऋषि है सो भृगुऋषि मैं हूं । तथा
अर्थके वाचक पदरूप जितनीक गिरा हैं तिन सर्व गिरावोंके मध्यविषे ब्रह्माका
वाचक जो एक अक्षररूप ओंकार पद है सो ओंकार मैं हूं । तथा अश्वमेध
ज्योतिष्टोम इसतैं आदिलैके जितनेक वेदविषे यज्ञ कथन करे हैं तिन सर्वयज्ञोंके
मध्यविषे हिंसादिक सर्वदोषोंतैं रहित होणेतैं अत्यंत शुद्धि करणेद्वारा जो जप-
रूप यज्ञ है सो जपरूप यज्ञ मैं हूं । तथा इसलोकविषे चलायमानतैं रहित जितनेक
स्थितिवाले स्थावर पदार्थ हैं तिन सर्व स्थावर पदार्थोंके मध्यविषे हिमालय
पर्वत मैं हूं ॥ २५ ॥

किंच—

अश्वत्थः सर्ववृक्षाणां देवर्षीणां च नारदः ॥

गंधर्वाणां चित्ररथः सिद्धानां कपिलो मुनिः ॥ २६ ॥

(पदच्छेदः) अश्वत्थः । सर्ववृक्षाणाम् । देवर्षीणाम् । च । नारदः ।
गंधर्वाणाम् । चित्ररथः । सिद्धानाम् । कपिलः । मुनिः ॥ २६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सर्ववृक्षोंके मध्यमें पिप्पलवृक्ष मैं हूं तथा सर्वदेव-
ऋषियोंके मध्यमें नारद मैं हूं तथा सर्वगंधर्वोंके मध्यमें चित्ररथनामा गंधर्व मैं हूं
तथा सर्वसिद्धोंके मध्यमें कपिल मुनि मैं हूं ॥ २६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! वनस्पतिरूप जितनेक वृक्ष हैं तिन सर्व वृक्षोंके मध्य-
विषे पिप्पलनामा वृक्ष मैं हूं । तथा जे देवता हुएही वेदमंत्रोंके दर्शनकरिके ऋषि-
भावकूं प्राप्त हुए हैं तिनोंका नाम देवऋषि है ऐसे देवऋषियोंके मध्यविषे नारद-
नामा देवऋषि मैं हूं । तथा गायनकरणेद्वारे जितनेक गंधर्व हैं तिन सर्वगंधर्वोंके
मध्यविषे चित्ररथनामा गंधर्व मैं हूं । तथा जे पुरुष विनाही प्रयत्नतैं जन्ममात्र-
कारिकेही धर्म, ज्ञान, वैराग्य, ऐश्वर्यता इत्यादिक गुणोंकूं प्राप्त हुए होवैं तथा
निश्चय कन्या है परमार्थवस्तु जिनोंतैं तिन पुरुषोंका नाम सिद्ध है ऐसे सिद्धोंके
मध्यविषे कपिलमुनिनामा सिद्ध मैं हूं ॥ २६ ॥

किंच—

उच्चैःश्रवसमश्वानां विद्धि माममृतोद्भवम् ॥

ऐरावतं गजेंद्राणां नराणां च नराधिपम् ॥ २७ ॥

(पदच्छेदः) उच्चैःश्रवसम् । अश्वानाम् । विद्धि । माम् । अमृतो-
द्भवम् । ऐरावतम् । गर्जेन्द्राणाम् । नराणाम् । च । नराधिपम् ॥ २७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सर्वअश्वोंके मध्यमें अमृतके मथनकरणेकालविषे उद्भवहुआ उच्चैःश्रवसनामा अश्व मेरेकूँ तू जान तथा सर्वगर्जोंके मध्यमें ऐरावतनामा गज मेरेकूँ जान तथा सर्वनरोंके मध्यमें राजारूप मेरेकूँ जान ॥ २७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सर्व अश्वोंके मध्यविषे अत्यन्त श्रेष्ठ जो उच्चैःश्रवसनामा अश्व है जो उच्चैःश्रवसनामा अश्व अमृतकी प्रातिवासतै देवतावोंने तथा दैत्योंने मथन कियेहुए समुद्रतें प्रगट होताभया है ऐसा उच्चैःश्रवसनामा अश्व मेरेकूँ तू जान । तथा सर्वगर्जोंके मध्यविषे ऐरावतनामा गज मेरेकूँ तू जान । जो ऐरावतनामा गज अमृतकी प्रातिवासतै देवतादैत्योंने मथन करेहुए समुद्रतें प्रगट होताभया है । तथा सर्व नरोंके मध्यविषे सर्वप्रजाकूँ धर्मविषे प्रवृत्त करणेहारा तथा अधर्मतें निवृत्त करणेहारा जो राजा है सो राजा मेरेकूँ तू जान ॥ २७ ॥

किंच—

आयुधानामहं वज्रं धेनूनामस्मि कामधुक ॥

प्रजनश्चास्मि कंदर्पः सर्पाणामस्मि वासुकिः ॥ २८ ॥

(पदच्छेदः) आयुधानाम् । अहम् । वज्रम् । धेनूनाम् । अस्मि ।
कामधुकं । प्रजनः । च । अस्मि । कंदर्पः । सर्पाणाम् । अस्मि ।
वासुकिः ॥ २८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सर्वआयुधोंके मध्यमें वज्र मैं हूँ तथा सर्वधेनुओंके मध्यमें कामधेनु मैं हूँ तथा सर्वकर्मोंके मध्यमें पुत्रकी उत्पत्तिअर्थ काम मैं हूँ तथा सर्वनरोंके मध्यमें वासुकिनामा सर्प मैं हूँ ॥ २८ ॥

भा० टी०—अबहूए जितनेक आयुध हैं तिन सर्वआयुधोंके मध्यविषे दधीनिके अस्त्रियोंने उत्पन्न हुआ जो वज्र है सो वज्र मैं हूँ । तथा दुग्धकी प्राप्ति करणेहारी जितनीक धेनु है तिन सर्वधेनुओंके मध्यविषे मनवाछित कर्मोंकी प्राप्ति करणेहारी तथा समुद्रके मथनतें प्रगट हुई जा वनिष्ठकी कामधेनु है सो कामधेनु मैं हूँ । तथा धेनुकी अभिलाषाएव सर्वकर्मोंके मध्यविषे पुत्रकी उत्पत्तिवामर्त जो कामरूप कर्तव्य है सो कामरूप कर्तव्य मैं हूँ । इहां (प्रजनश्च) उन वचनविषे स्थित जो चकार है सो

चकार पुत्रकी उत्पत्तितैं विना व्यर्थमैथुनके हेतुरूप कामकी निवृत्तिकूं बोधन करै है । तथा सर्वसर्पोंके मध्यविषे तिन सर्वसर्पोंका राजा जो वासुकि है सो वासुकि मैं हूं । इहां सर्पजातितैं नागजाति भिन्न होवै है । तहां सर्प तौ विषवाले होवै हैं । और नाग विषतैं रहित होवै हैं इतना दोनोंविषे भेद होवै है । यातैं (अनंतश्चास्मि नागानाम्) इस वक्ष्यमाणवचनविषे पुनरुक्तिदोषकी प्राप्ति होवै नहीं ॥ २८ ॥

किंच—

अनंतश्चास्मि नागानां वरुणो यादसामहम् ॥

पितॄणामर्यमा चास्मि यमः संयमतामहम् ॥ २९ ॥

(पदच्छेदः) अनंतः । च । अस्मि । नागानाम् । वरुणः । यादसाम् । अहम् । पितॄणाम् । अर्यमा । च । अस्मि । यमः । संयमताम् । अहम् ॥ २९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! नागोंके मध्यमें अनंतनाग मैं हूं तथा जलचरोंके मध्यमें वरुण मैं हूं तथा पितरोंके मध्यमें अर्यमा मैं हूं तथा नियमनकरणेहारोंके मध्यमें यम मैं हूं ॥ २९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सर्व नागोंके मध्यविषे तिन सर्व नागोंका राजारूप जो शेषनामा अनंत नाग है सो अनंतनाग मैं हूं । तथा जलविषे विचरणेहारै सर्व जीवोंके मध्यविषे तिन सर्व जलचारीजीवोंका राजारूप जो वरुण है सो वरुण मैं हूं । तथा सर्वपितरोंके मध्यविषे तिन सर्वपितरोंका राजारूप जो अर्यमानामा पितर है सो अर्यमा मैं हूं । तथा धर्मअधर्मके सुखदुःखरूप फलकी प्रातिकारिकै अनुग्रहनिग्रहरूप संयमकूं करणेहारै जितनेक समर्थ पुरुष हैं तिन सर्व नियमनकर्त्ता-वोंके मध्यविषे यम मैं हूं ॥ २९ ॥

किंच—

प्रहादश्चास्मि दैत्यानां कालः कलयतामहम् ॥

मृगाणां च मृगेंद्रोहं वैनतेयश्च पक्षिणाम् ॥ ३० ॥

(पदच्छेदः) प्रहादः । च । अस्मि । दैत्यानाम् । कालः । कलय-
ताम् । अहम् । मृगाणाम् । च । मृगेंद्रः । अहम् । वैनतेयः । च ।
पक्षिणाम् ॥ ३० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! दैत्योंके मध्यमें प्रह्लाद मैं हूँ तथा संख्यागणनकरणे-
हारोंके मध्यमें काल मैं हूँ तथा मृगादिक पशुओंके मध्यमें सिंह मैं हूँ तथा सर्वपक्षि-
योंके मध्यमें गरुड मैं हूँ ॥ ३० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! दितिके वंशविषे उत्पन्न भये जितनेक दैत्य है तिन
सर्व दैत्योंके मध्यविषे आपणे सात्त्विकस्वभावकरिके सर्वप्राणियोंकूं अतिशयकारिके
आनंदकी प्रातिकरणेहारा जो प्रह्लाद है सो प्रह्लाद मैं हूँ । तथा जितनेक संख्याके
गणनकरणेहारे हैं तिन सर्वोंके मध्यविषे काल मैं हूँ । तथा मृगतें आदिलैके
जितनेक पशु हैं तिन मृगादिक सर्वपशुओंके मध्यविषे तिन सर्वपशुओंका राजा
जो सिंह है सो सिंह मैं हूँ । तथा सर्व पक्षियोंके मध्यविषे तिन सर्व पक्षियोंका
राजारूप तथा विनताका पुत्र जो गरुड है सो गरुड मैं हूँ ॥ ३० ॥

किंच—

पवनः पवतामस्मि रामः शस्त्रभृतामहम् ॥

झपाणां मकरश्चास्मि स्रोतसामस्मि जाह्नवी ॥ ३१ ॥

(पदच्छेदः) पवनः । पवताम् । अस्मि । रामः । शस्त्रभृताम् ।
अहम् । झपाणाम् । मकरः । च । अस्मि । स्रोतसाम् । अस्मि ।
जाह्नवी ॥ ३१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! वेगवालोंके मध्यमें वायु मैं हूँ तथा शस्त्रधारियोंके
मध्यमें राम मैं हूँ तथा मत्स्योंके मध्यमें मकर मैं हूँ तथा नदियोंके मध्यमें श्रीगंगा-
जी मैं हूँ ॥ ३१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जितनेक पावनकरणेहारे पदार्थ है अथवा जितनेक
वेगवाले पदार्थ है तिन सर्वोंके मध्यविषे पवन मैं हूँ । तथा युद्धविषे अन्यंतदुर्गल
जितनेक शस्त्रोंके धारण करणेहारे योद्धा है तिन सर्वोंके मध्यविषे सर्वगक्षकोंके
कुलका नाराकरणेहारा परम गुरवीर जो दशरथका पुत्र श्रीराम है सो राम
मैं हूँ । तथा सर्व मत्स्योंके मध्यविषे मकरनामा मत्स्य मैं हूँ । तथा वेगकरिके
चढावमान है जल जिन्हाविषे ऐसी जे यमुना गोदावरी आदिक नदीनदियां हैं
तिन नदीनदियोंके मध्यविषे तिन नदीनदियोंके श्रेष्ठ श्रीगंगाजी मैं हूँ ॥ ३१ ॥

किंच—

सर्गाणामादिरंतश्च मध्यं चैवाहमर्जुन ॥

अध्यात्मविद्या विद्यानां वादः प्रवदतामहम् ॥३२॥

(पदच्छेदः) सर्गाणाम् । आदिः । अंतः । च । मध्यम् । च । एव । अहम् ।
अर्जुन । अध्यात्मविद्या । विद्यानाम् । वादः । प्रवदताम् । अहम् ॥ ३२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अचेतनरूप कार्योका उत्पत्ति तथा स्थिति तथा लय
में परमेश्वर ही हूँ तथा सर्वविद्याओंके मध्यमें अध्यात्मविद्या में हूँ तथा विवादकर्त्ता
पुरुषोंकी कथाओंके मध्यमें वादनामा कथा में हूँ ॥ ३२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! अचेतनरूप करिके प्रसिद्ध जितनेक उत्पत्तिमान कार्य
हैं तिन सर्वकार्योका उत्पत्ति तथा स्थिति तथा लय में परमेश्वरही हूँ । यद्यपि
(अहमादिश्च मध्यं च भूतानामंत एव च) इस वचनविषे पूर्व श्रीभगवान् नूँ
आपणोकूँ सर्व भूतोंका उत्पत्तिस्थितिलयरूप कथन कन्या तथापि पूर्वभी तौ चेतन-
रूपकरिके प्रसिद्ध भूतोंकीही उत्पत्तिस्थितिलयरूपता कथन करीथी और अबी इहां
अचेतनरूपकरिके प्रसिद्ध भूतोंकी उत्पत्तिस्थितिलयरूपता कथन करी है । यातें इहां
पुनरुक्तिदोषकी प्राप्ति होवै नहीं इति - । तथा सर्वविद्याओंके मध्यविषे मोक्षके
प्राप्तिका हेतुरूप तथा जीवब्रह्मके अभेदका प्रतिपादक ऐसी जा उपनिषदरूप
अध्यात्मविद्या है सा अध्यात्मविद्या मैं हूँ । तथा परस्पर विवादकर्त्ता पुरुषोंकी
जा वाद, जल्प, वितंडा यह तीनप्रकारकी कथा हैं तिन कथाओंके मध्यविषे
वादनामा कथा मैं हूँ । इहां यद्यपि (प्रवदताम्) यह शब्द विवादकर्त्तापुरुषोंका
ही वाचक है तिन विवादकर्त्तापुरुषोंकी कथाओंका वाचक है नहीं तथापि जैसे
पूर्व (भूतानामस्मि चेतना) इस वचनविषे भूतानां शब्दकी तिन भूतसंबंधी परि-
णामोंविषे लक्षणा अंगीकार करीथी तैसे इहांभी प्रवदतां इस शब्दकी तिन
विवादकर्त्तापुरुषसंबंधी कथाओंविषे लक्षणा अंगीकार करणी उचित है । तहां
परस्पर रागद्वेषतें रहित तथा परस्पर जयपराजयकी इच्छातें रहित तथा परस्पर
तत्त्वबोधनकरणकी इच्छावाले ऐसे जे एकगुरुके पासि अध्ययनकरणेहारे दो
शिष्य हैं अथवा गुरुके शिष्य दोनों हैं तिन दोनोंकी जा तत्त्वनिर्णयपर्यंत परस्पर
प्रश्न उत्तररूप कथा है ताका नाम वादकथा है । और वादकथाका फलरूप जो

तत्त्वनिर्णय है तिस तत्त्वनिर्णयका प्रतिवादियोंके खंडनकारिके संरक्षण करनेवास्तै परस्पर जीतनेकी इच्छावाले दो पुरुषोंकी जो जय पराजयमात्रपर्यंत परस्पर कथा है ताका नाम जल्पकथा है तथा वितंडा कथा है। तहां छल जाति निग्रह-स्थान इन तीनोंकारिके परपक्षकूं दूषित करणा इतना अंश तौ जल्पकथाविषे तथा वितंडाकथाविषे समानही होवैहै, तथापि वितंडाकथाविषे तौ एक पुरुषनें आपणे पक्षका केवल स्थापनही करीता है परपक्षविषे दूषण दर्शता नहीं। और अन्यपुरुषनें तौ तिस पक्षविषे केवल दूषण दयीता है आपणे मतका स्थापन करीता नहीं। और जल्पकथाविषे तौ विवादकर्त्ता दोनों पुरुषोंनें आपणा आपणा पक्ष स्थापनभी करीता है तथा दोनोंनें परपक्षकूं दूषितभी करीता है इतना जल्प वितंडाका परस्पर भेद है। तहां अन्य अर्थके अभिप्राय करिके उच्चारण करेहुए वचनका अन्य अर्थ कल्पनाकरिके तिस वक्ता पुरुषकूं जो दूषण देणा है ताका नाम छल है। और असत् उत्तरका नाम जाति है और पराजयके हेतुका नाम निग्रहस्थान है छल जाति निग्रहस्थान इन तीनोंका विभाग तथा उदाहरण न्यायग्रंथों-विषे प्रसिद्ध है ॥ ३२ ॥

किंच—

अक्षराणामकारोस्मि द्वंद्वः सामासिकस्य च ॥

अहमेवाक्षयः कालो धाताहं विश्वतोमुखः ॥ ३३ ॥

(पदच्छेदः) अक्षराणाम् । अकारः । अस्मि । द्वंद्वः । सामासिक-स्य । च । अहम् । एव । अक्षयः । कालः । धाता । अहम् । विश्वतो-मुखः ॥ ३३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अक्षरोंके मध्यमें अकार अक्षर में हूं तथा सामासिक-समूहके मध्यमें द्वंद्वसमाम में हूं तथा मैं परमेश्वर ही श्रेयते रहित कालरूप हूँ तथा सर्वफलप्रदाताओंके मध्यमें सर्वकर्मके फलप्रदाता अंतर्गामी ईश्वर में हूँ ॥ ३३ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! सर्व वर्णरूप अक्षरोंके मध्यविषे (अकारो वै सर्वात्मा) इस श्रुतिसे सर्ववाक्स्वरूपकारिके कथनकन्या जो अकार अक्षर है सो अकार अक्षर में हूँ। तथा सर्वममात्रोंका जो मनुष्य है ताका नाम सामासिक है जैसे ममाममममहं मध्यविषे उनवचनार्थ प्रदान जो रामरुष्णा यह द्वंद्वसमाम है सो द्वंद्वसमाम में हूँ। तहां उपर्युक्त इत्यादिक अव्ययीभाव मनान तौ पूर्णव्यर्थप्रदान होवेंगे। नै-

राजपुरुषः इत्यादिक तत्पुरुषसमास तौ उत्तरपदार्थप्रधान होवै है । और चित्रगुः इत्यादिक बहुव्रीहि समास तौ अन्य पदार्थप्रधान होवै है । इसप्रकारतैं द्वंद्वसमासतैं भिन्न कोईभी समास उभयपदार्थप्रधान होवै नहीं यातैं तिन सर्वसमासोंतैं सो द्वंद्वसमास उत्कृष्ट है । और क्षणघटिकादिक नाशवान् कालका अभिमानीरूप तथा तिस सर्वकालकूं जानणेहारा जो परमेश्वरनामा अक्षय काल है जिस परमेश्वररूप अक्षयकालकूं (कालकालो गुणी सर्वविद्यः) इत्यादिक श्रुतियां कालकाभी कालरूप करिकै प्रतिपादन करैहैं, सो अक्षयकालरूपभी में परमेश्वरही हूं । यद्यपि (कालः कलयतामहम्) इस वचनकरिकै श्रीभगवान् नैं पूर्वही आपणेकूं कालरूपता कथन करीथी तथापि पूर्व श्रीभगवान् नैं आपणेकूं नाशवान् कालरूपता कथन करीथी और अबी इहां अक्षयकालरूपता कथन करी है यातैं इस वचनविषे पुनरुक्तिदो-पकी प्राप्ति होवै नहीं । और करेहुए कर्मके फलकी प्राप्तिकरणेहारे जितनेक राजादिक हैं तिन सर्व फलप्रदातावोंके मध्यविषे सर्व कर्मोंके फलप्रदाता जो ईश्वर है सो अंतर्यामी ईश्वर मैं हूं । इहां किसी टीकाविषे तौ (द्वंद्वः सामासिकस्य च) इस वचनका यह अर्थ कथन कन्या है । वेदमंत्रोंके अर्थका कथन करणेवासतै जो विद्वान् पुरुषोंका अथवा गुरुशिष्यका एकत्र अवस्थान है ताका नाम समास है ता समासविषे तिन सर्वोंनैं जितनाक अर्थ निर्णय कन्या है ता सर्व अर्थका नाम सामासिक है । तिस सर्व अर्थके मध्यविषे द्वंद्व कहिये रहस्य अर्थ मैं हूं । तहां (द्वंद्वरहस्ये) इस सूत्रविषे शाब्दिक पुरुषोंनैं द्वंद्वशब्दकूं रहस्य अर्थका वाचक कहा है ॥ ३३ ॥

किंच—

मृत्युः सर्वहरश्चाहमुद्भवश्च भविष्यताम् ॥

कीर्तिः श्रीर्वाक्च नारीणां स्मृतिर्मेधा धृतिः क्षमा ॥ ३४ ॥

(पदच्छेदः) मृत्युः । सर्वहरः । च । अहम् । उद्भवः । च । भविष्य-
ताम् । कीर्तिः । श्री । वाक् । च । नारीणाम् । स्मृतिः । मेधा । धृतिः ।
क्षमा ॥ ३४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । तथा संहारकर्त्तावोंके मध्यमें सर्वका संहार करणेहारा मृत्यु मैं हूं तथा भावीकल्याणोंके मध्यमें उत्कर्षरूप उद्भव मैं हूं तथा सर्व नारियोंके मध्यमें कीर्ति श्री वाक् स्मृति मेधा धृति क्षमा यह धर्मकी सप्त पत्नियां मैं हूं ॥ ३४ ॥

भा० टी०-हे अर्जुन ! इसलोकविषे जितनेक संहारकरणेहारे हैं तिन सर्वोंके मध्यविषे सर्वजगत्का संहारकरणेहारा जो मृत्यु है सो मृत्यु मैं हूं । तथा होणे-हारे जितनेक कल्याण हैं तिन सर्वकल्याणोंके मध्यविषे जो ऐश्वर्यका उत्कर्षरूप उद्भव है सो उद्भव मैं हूं । तथा सर्वनारियोंके मध्यविषे धर्मकी पत्नियांरूप जे कीर्ति, श्री, वाक्, स्मृति, मेधा, धृति, क्षमा यह सप्त नारियां हैं ते मैं हूं । तहां इम-पुरुषका धर्मापणा है निमित्त जिसविषे ऐसी जा प्रसिद्धपणेकरिके चारों दिशा-वाँविषे स्थित अनेक देशोंमें रहणेहारे लोकोंके जानकी विषयतारूप प्रख्याति है ताका नाम कीर्ति है । और धर्म अर्थ काम इन तीनोंका नाम श्री है । अथवा शरीरकी शोभाका नाम श्री है । अथवा उज्ज्वलकांतिका नाम श्री है । और सर्व अर्थकूं प्रकाश करणेहारी जा संस्कृत वाणीरूप सरस्वती है ताका नाम वाक् है । और पूर्व अनुभव करेहुए अर्थकी जा बहुतकालके पीछेभी स्मरणकरणेकी शक्ति है ताका नाम स्मृति है । और अनेकग्रंथोंके अर्थ धारणकरणेकी जा शक्ति है ताका नाम मेधा है । और अनेक प्रकारकी पीडाके प्राप्तहुएभी शरीरइंद्रियरूप संघातके स्थिरताकरणेकी जा शक्ति है ताका नाम धृति है । अथवा यथा इच्छापूर्वक प्रवृत्ति करावणेहारे कारणकरिके चपलताके प्राप्त हुएभी तिम प्रवृत्तिनिवृत्त करणेकी जा शक्ति है ताका नाम क्षमा है इति । जिन कीर्तिआदिक सप्तनारियोंके आभासभावके संबंधकरिके भी यह जन सर्वलोकोंकरिके आदर करणेयोग्य होते हैं, ऐसी कीर्ति-आदिक सप्त नारियोंकूं सर्वनारियाँतैं उचमपणा अतिप्रसिद्धही हैं ॥ ३४ ॥

किंच-

बृहत्साम तथा साम्नां गायत्री छंदसामहम् ॥

मासानां भार्गशीर्षोद्भृत्तृणां कुसुमाकरः ॥ ३५ ॥

(पदच्छेदः) बृहत्साम । तथा । साम्नाम् । गायत्री । छंदसाम । अहम् । मासानाम् । भार्गशीर्षः । उद्भृत्तृणाम् । कुसुमाकरः ॥ ३५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! गीतिविशेषस्वरूपानांके मध्यमें बृहत्साम न इत्यथा छंदोके मध्यमें गायत्रीछंद मैं हूं तथा गीतोंके मध्यमें भार्गशीर्षमान मैं हूं तथा कृतोंके मध्यमें कुसुमाकर मैं हूं ॥ ३५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! ऋगादिक च्यारिवेदोंके मध्यविषे सामवेद में हूँ । या प्रकारके वचनकारिके सामवेदकी उत्कृष्टता पूर्व हमने कथन करीथी तिस सामवेद-विषेभी यह अन्यविशेषता है—ऋचावोंके अक्षरोंविषे आरूढ जे गीतिविशेषरूप साम हैं तिन सर्वसामोंके मध्यविषे (त्वामिद्धि हवामहे) इस ऋचाविषे स्थित गीति-विशेषरूप तथा सर्वका ईश्वररूपकारिके इंद्रकी स्तुतिरूप जो बृहत्साम है सो बृह-त्साम में हूँ । और नियमपूर्वक हैं अक्षर तथा पाद जिसके ताका नाम छंद है ऐसे छंदभावकारिके विशिष्ट जे वेदकी ऋचा हैं तिन सर्व छंदोंके मध्यविषे द्विज-पणेका संपादक जा चतुर्विंशति अक्षरोंवाली गायत्री है जा गायत्री (गायत्री वा इदं सर्वं भूतम्) इत्यादिक श्रुतियोंकारिके प्रतिपादित है ऐसा गायत्रीनामा छंद में हूँ । तथा द्वादशमासोंके मध्यविषे अत्यंत शीत आतपतें रहित होणेतें सुखका हेतु जो मार्गशीर्ष मास है सो मार्गशीर्ष मास में हूँ । तथा षट्ऋतुवोंके मध्यविषे सर्वसुगंधिवाले पुष्पोंका आकार होणेतें अत्यंतरमणीक तथा (वसंते ब्राह्मणमुपन-यीत । वसंते ब्राह्मणोऽग्निना दधीत । वसंते ज्योतिषा यजेत ।) इत्यादिक श्रुति-योंकारिके प्रसिद्ध जो वसंतऋतु है सो वसंतऋतु में हूँ ॥ ३५ ॥

किंच—

ध्रुतं छलयतामस्मि तेजस्तेजस्विनामहम् ॥

जयोस्मि व्यवसायोस्मि सत्त्वं सत्त्ववतामहम् ॥३६॥

(पदच्छेदः) ध्रुतम् । छलयताम् । अस्मि । तेजः । तेजस्विनाम् । अहम् । जयः । अस्मि । व्यवसायः । अस्मि । सत्त्वम् । सत्त्ववताम् । अहम् ॥ ३६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन । छलकरणेहारे पुरुषोंका जूवारूप छल में हूँ तथा तेजस्वीपुरुषोंका तेज में हूँ तथा जयकरणेहारे पुरुषोंका जय में हूँ तथा व्यवसाय-वाले पुरुषोंका व्यवसाय में हूँ तथा सत्त्ववाले पुरुषोंका सत्त्व में हूँ ॥ ३६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! परका वचनरूप छलके करणेहारे जे धूर्त पुरुष हैं तिन छलवाले पुरुषोंका जो जूवारूप छल है जो जूवारूप छल सर्वस्वहरणकर-णेका कारण है सो जूवारूप छल में हूँ । तथा अत्यंत उग्रप्रभाववाले जे तेजस्वी पुरुष हैं तिन तेजस्वी पुरुषोंका जो अप्रतिहत आज्ञारूप तेज है सो तेज में हूँ । तथा

जयकरणेहारे पुरुषोंका जो पराजयहुए पुरुषोंकी अपेशाकरिके उत्कृष्टतारूप जय है सो जय मैं हूँ । तथा व्यवसायवाले पुरुषोंका जो नियमतेँ फलकी प्राप्ति करणेहारा उद्यमरूप व्यवसाय है सो व्यवसाय मैं हूँ । तथा सात्त्विकपुरुषोंका जो धर्म ज्ञान वैराग्य ऐश्वर्यतारूप सत्त्व है अर्थात् सत्त्वगुणका कार्य है सो सत्त्व मैं हूँ ॥ ३६ ॥

किंच-

वृष्णीनां वासुदेवोस्मि पांडवानां धनंजयः ॥

मुनीनामप्यहं व्यासः कवीनामुशनाकविः ॥ ३७ ॥

(पदच्छेदः) वृष्णीनाम् । वासुदेवः । अस्मि । पांडवानाम् । धनंजयः । मुनीनाम् । अपि । अहम् । व्यासः । कवीनाम् । उशनाकविः ॥ ३७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यादवोंके मध्यमें वसुदेवका पुत्र कृष्ण मैं हूँ तथा पांडवोंके मध्यमें धनंजय मैं हूँ तथा मुनियोंके मध्यमें व्यासमुनि मैं हूँ तथा कवियोंके मध्यमें शुककवि मैं हूँ ॥ ३७ ॥

भा०टी०-हे अर्जुन ! सर्वयादवोंके मध्यविषे वसुदेवका पुत्ररूपकरिके प्रसिद्ध तथा तुम्हारे प्रति ब्रह्मविद्याका उपदेशकरणेहारा यह कृष्ण मैं हूँ । तथा सर्वपांडवोंके मध्यविषे धनंजयनामा जो तू अर्जुन है सो मैं हूँ । तथा मननशीलमुनियोंके मध्यविषे श्रीव्यासमुनि मैं हूँ । तथा सूक्ष्म अर्थके विवेककरणेहारे कवियोंके मध्यविषे शुकनामा कवि मैं हूँ ॥ ३७ ॥

किंच-

दंडो दमयतामस्मि नीतिरस्मि जिगीपताम् ॥

मौनं चेवास्मि गुह्यानां ज्ञानं ज्ञानवतामहम् ॥ ३८ ॥

(पदच्छेदः) दंडः । दमयताम् । अस्मि । नीतिः । अस्मि । जिगीपताम् । मौनम् । च । एव । अस्मि । गुह्यानाम् । ज्ञानम् । ज्ञानवताम् । अहम् ॥ ३८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! शिक्षाकरणेहारे पुरुषोंका दंड मैं हूँ तथा नीतनेकी इच्छावाले पुरुषोंका न्यायरूप नीति मैं हूँ तथा गुह्यार्थका मौन मैं हूँ तथा ज्ञानवाले पुरुषोंका ज्ञान मैं हूँ ॥ ३८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! अशिक्षित दुष्टपुरुषोंकूं कुमार्गतेँ निवृत्तकरिकै सुमार्ग-
विषे प्रवृत्तकरणेहारे जे राजादिक पुरुष हैं तिन राजादिकोंका जो दुष्टपुरुषोंकूं तिस
कुमार्गतेँ निवृत्तकरणेका हेतुरूप दंड है सो दंड मैं हूं । तथा जीतणेकी इच्छावान्
पुरुषोंका जो जयके उपायका प्रकाशक न्यायरूप नीति है सा नीति मैं हूं । तथा
गुह्य अर्थोंके गोपराखणेका हेतुरूप जो वाक् इंद्रियका निग्रहरूप मौन है सो मौन मैं हूं ।
तात्पर्य यह—जो पुरुष वाक् इंद्रियका निग्रह करिकै तूष्णींस्थित होवैहै तिस पुरुषके
अंतरके अभिप्रायकूं कोईभी जानिसकता नहीं । यातै सो वाणीका निग्रहरूप मौन
अर्थके गोपराखणेका हेतु है इति । अथवा इसका यह अर्थ करणा । गोप्यपदार्थोंके
मध्यविषे संन्याससहित श्रवणमननपूर्वक जो आत्माका निदिध्यासनरूप मौन है
सो मौन मैं हूं । तथा ज्ञानवाले सर्व ज्ञानीपुरुषोंका जो वेदांतशास्त्रके श्रवण मनन
निदिध्यासनकरिकै जन्य तथा सर्व अज्ञानका विरोधी मैं ब्रह्मरूप हूं याप्रकारका
आत्मज्ञान है सो आत्मज्ञान मैं हूं ॥ ३८ ॥

किंच—

यच्चापि सर्वभूतानां बीजं तदहमर्जुन ॥

न तदस्ति विना यत्स्यान्मया भूतं चराचरम् ॥ ३९ ॥

(पदच्छेदः) यत् । च । अपि । सर्वभूतानाम् । बीजम् । तत् ।
अहम् । अर्जुनम् । न । तत् । अस्ति । विना । यत् । स्यात् । मया ।
भूतम् । चराचरम् ॥ ३९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तथा जो चेतन इन सर्वभूतोंका कारण है सोकारण भी
मैंहीहूं मैं परमेश्वरतेँ विना जो चराचररूप वस्तु होवै सो वस्तु नहीं है ॥ ३९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जैसे प्रसिद्ध वृक्षोंके प्ररोहका कारण बीज होवैहै तैसे
इन सर्व भूतोंके प्ररोहका कारणरूप जो माया उपहित चेतनरूप बीज है सो बीज-
रूप कारणभी मैंहीहूं । हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरतेँ विना जो कोई चराचररूप वस्तु
विद्यमान होवै है सो ऐसी कोई वस्तु है नहीं किंतु ते सर्व भूत मैं बीजरूप परमेश्वरका
कार्य होनेतेँ मैं सत्तास्फुरणरूप परमेश्वरकरिकैही व्याप्त हैं ॥ ३९ ॥

अत्र इत्त विभूतिप्रकरणके अर्थका उपसंहार करतेहुए श्रीभगवान् तिस विभूतिकूं
संक्षेपतेँ कथन करैहैं—

नांतोस्ति मम दिव्यानां विभूतीनां परंतप ॥

एष तूद्देशतः प्रोक्तो विभूतेर्विस्तरो मया ॥ ४० ॥

(पदच्छेदः) न । अंतः । अस्ति । मम । दिव्यानाम् । विभूतीनाम् । परंतप । एषः । तु । उद्देशतः । प्रोक्तः । विभूतेः । विस्तरः । मया ॥ ४० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरके दिव्य विभूतियोंका कोई अंत नहीं है और यह जो हमने तुम्हारे प्रति विभूतिका विस्तार कथन किया है सो एकदेशकारिके कथन किया है ॥ ४० ॥

भा०टी०—हे परंतप ! अर्थात् हे कामक्रोधादिक शत्रुओंके ताप करणहारा अर्जुन ! मैं परमेश्वरका तिन दिव्यविभूतियोंका कोई अंत नहीं है अर्थात् ते सर्वविभूतियां इतनी है या प्रकारकी संख्या तिन विभूतियोंकी नहीं है । याते सर्वज्ञ पुरुषोंनेभी सा हमारे विभूतियोंकी संख्या जाणनेके वा कहणेके समर्थ नहीं होईता । शंका—हे भगवन् ! जबी सर्वज्ञपुरुषभी तिन विभूतियोंके कहणेके समर्थ नहीं है तबी (आदित्यानामहं विष्णुः ।) इत्यादिक वचनोंकारिके ते आपणी विभूतियां आप कैसे कहतेभये हो ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं (एष तु इति) हे अर्जुन ! यह जो हमने तुम्हारे प्रति आपणी विभूतिका विस्तार कथन किया है सोभी किसी एकदेशकारिके कथन किया है ॥ ४० ॥

किंच—

यद्यद्विभूतिमत्सत्त्वं श्रीमद्भुजितमेव वा ॥

तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोशसंभवम् ॥ ४१ ॥

(पदच्छेदः) येत् । येत् । विभूतिमत् । सत्त्वं । श्रीमत् । भुजितम् । एव । वा । तत् । तत् । एव । अवगच्छ । त्वम् । मम । तेजोशसंभवम् ॥ ४१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो जो प्राणी देखेयाला व तथा लक्ष्मीयाला व तथा बलयाला हे तिम तिम प्राणीके ही " त्वं " मैं परमेश्वरके तेजके संभवके अवगच्छना ज्ञान ॥ ४१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! इसलोकविषे जो जो प्राणी ऐश्वर्यरूप विभूति-
कारिकै युक्त है तथा जो जो प्राणी श्रीमत् है अर्थात् लक्ष्मीकारिकै वा संपदाकारिकै
वा शोभाकारिकै वा कांतिकारिकै युक्त है तथा जो जो प्राणी अत्यंत बलादिकों-
कारिकै युक्त है तिस तिस प्राणीकूंही तूं में परमेश्वरकी शक्तिके अंशकारिकै उत्पन्न
हुआ जान । यह भगवान्का वचन पूर्व नहीं कथन करीहुई विभूतियोंकेभी संग्रह
करावणेवास्तै है ॥ ४१ ॥

इसप्रकार एकदेशरूप अवयवकारिकै विभूतिकूं कथन करिकै अब सकलत्वरूप
कारिकै तिस विभूतिकूं कहैं हैं—

अथवा बहुनैतेन किं ज्ञातेन तवार्जुन ॥

विष्टभ्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत् ॥४२॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे
विभूतियोगोनाम दशमोऽध्यायः ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) अथवा । बहुना । एतेन । किम् । ज्ञातेन । तव ।
अर्जुन । विष्टभ्यं । अहम् । इदम् । कृत्स्नम् । एकांशेन । स्थितः ।
जगत् ॥ ४२ ॥

(पदार्थः) अथवा हे अर्जुन ! इस बहुत ज्ञातकारिकै तुम्हारा क्या प्रयोजन
सिद्ध होवैगा इस सर्व जगत्कूं में परमेश्वर एकदेशकारिकै धारणकारिकै स्थित
हुआहूं ॥ ४२ ॥

भा० टी०—इहां (अथवा) यह पद पूर्वउक्त विभूतिपक्षतैं भिन्न पक्षका
वाचक है सो पक्षांतर कहैं हैं । हे अर्जुन ! (आदित्यानामहं विष्णुः) इत्यादिक
वचनोंकारिकै मंदअधिकारी पुरुषोंके ध्यानवास्तै कथन करी जा हमनैं आपणी
सावशेष विभूति है इस बहुतप्रकारकी सावशेष विभूतिके ज्ञानकारिकै तैं उत्तम
अधिकारीकूं कौन फल है किंतु कोईभी फल तरेकूं नहीं । जिसकारणतैं पूर्वउक्त
यार्तिकित् विभूतिके ज्ञानहुएभी हमारी सर्वविभूतियोंका ज्ञान होता नहीं । यातैं
तैं उत्तम अधिकारीकूं तौ याप्रकारतैं हमारा ध्यान क-या चाहिये । हे अर्जुन ! मैं
परमात्मादेव इस सर्वजगत्कूं आपणे एकदेशमात्रकारिकै धारण करिकै अथवा
व्याप्त करिकै स्थित हूं मैं परमात्मादेवतैं भिन्न कोई वस्तु है नहीं । तहां श्रुति—

नांतोस्ति मम दिव्यानां विभूतीनां परंतप ॥

एष तूद्देशतः प्रोक्तो विभूतेर्विस्तरो मया ॥ ४० ॥

(पदच्छेदः) न । अंतः । अस्ति । मम । दिव्यानाम् । विभूतीनाम् । परंतप । एषः । तु । उद्देशतः । प्रोक्तः । विभूतेः । विस्तरः । मया ॥ ४० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरके दिव्य विभूतियोंका कोई अंत नहीं है और यह जो हमने तुम्हारे प्रति विभूतिका विस्तार कथन किया है सो एकदेशकारिके कथन किया है ॥ ४० ॥

भा०टी०—हे परंतप ! अर्थात् हे कामक्रोधादिक शत्रुओंके ताप करणहारा अर्जुन ! मैं परमेश्वरका तिन दिव्यविभूतियोंका कोई अंत नहीं है अर्थात् ते सर्वविभूतियां इतनी हैं या प्रकारकी संख्या तिन विभूतियोंकी नहीं है । यार्ते सर्वज्ञ पुरुषोंने भी सा हमारे विभूतियोंकी संख्या जाणनेके वा कहनेके समर्थ नहीं होईता । शंका—हे भगवन् ! जवी सर्वज्ञपुरुषभी तिन विभूतियोंके कहनेके समर्थ नहीं है तवी (आदित्यानामहं विष्णुः ।) इत्यादिक वचनोंकारिके ते आपणी विभूतियां आप कैसे कहतेभये हो ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (एष तु इति) हे अर्जुन ! यह जो हमने तुम्हारे प्रति आपणी विभूतिका विस्तार कथन किया है सो भी किसी एकदेशकारिके कथन किया है ॥ ४० ॥

किंच—

यद्यद्विभूतिमत्सत्त्वं श्रीमदूर्जितमेव वा ॥

तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽशसंभवम् ॥ ४१ ॥

(पदच्छेदः) यत् । यत् । विभूतिमत् । सत्त्वं । श्रीमत् । ऊर्जितम् । एव । वा । तत् । तत् । एव । अवगच्छ । त्वम् । मम । तेजोऽशसंभवम् ॥ ४१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो जो प्राणी ऐश्वर्यवाला है तथा लक्ष्मीवाला है तथा बलवाला है तिस तिस प्राणीके ही मैं परमेश्वरके शक्तिके अंशकारिके उत्पन्नहुआ जान ॥ ४१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! इसलोकविषे जो जो प्राणी ऐश्वर्यरूप विभूति-
कारिके युक्त है तथा जो जो प्राणी श्रीमत् है अर्थात् लक्ष्मीकारिके वा संपदाकारिके
वा शोभाकारिके वा कांतिकारिके युक्त है तथा जो जो प्राणी अत्यंत बलादिको-
कारिके युक्त है तिस तिस प्राणीकूंही तूं में परमेश्वरकी शक्तिके अंशकारिके उत्पन्न
हुआ जान । यह भगवान्का वचन पूर्व नहीं कथन करीहुई विभूतियोंकेभी संग्रह
करावणेवासतै है ॥ ४१ ॥

इसप्रकार एकदेशरूप अवयवकारिके विभूतिकूं कथन करिके अब सकलतारूप
कारिके तिस विभूतिकूं कहैं हैं—

अथवा बहुनैतेन किं ज्ञातेन तवार्जुन ॥

विष्टभ्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत् ॥४२॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे
विभूतियोगोनाम दशमोऽध्यायः ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) अथवा । बहुना । एतेन । किम् । ज्ञातेन । तव ।
अर्जुन । विष्टभ्यै । अहम् । इदम् । कृत्स्नम् । एकांशेन । स्थितः ।
जगत् ॥ ४२ ॥

(पदार्थः) अथवा हे अर्जुन ! इस बहुत ज्ञातकारिके तुम्हारा क्या प्रयोजन
सिद्ध होवैगा इस सर्व जगत्कूं में परमेश्वर एकदेशकारिके धारणकारिके स्थित
हुआहूं ॥ ४२ ॥

भा० टी०—इहां (अथवा) यह पद पूर्वउक्त विभूतिपक्षतै भिन्न पक्षका
वाचक है सो पक्षांतर कहैं हैं । हे अर्जुन ! (आदित्यानामहं विष्णुः) इत्यादिक
वचनोंकारिके मंदअधिकारी पुरुषोंके ध्यानवासतै कथन करी जा हमनै आपणी
सावशेष विभूति है इस बहुतप्रकारकी सावशेष विभूतिके ज्ञानकारिके तै उत्तम
अधिकारीकूं कौन फल है किंतु कोईभी फल तेरेकूं नहीं । जिसकारणतै पूर्वउक्त
यत्किंचित् विभूतिके ज्ञानहुएभी हमारी सर्वविभूतियोंका ज्ञान होता नहीं । यातै
तै उत्तम अधिकारीकूं तौ याप्रकारतै हमारा ध्यान क-या चाहिये । हे अर्जुन ! मैं
परमात्मादेव इस सर्वजगत्कूं आपणे एकदेशमात्रकारिके धारण करिके अथवा
व्याप्त करिके स्थित हूं मैं परमात्मादेवतै भिन्न कोई वस्तु है नहीं । तहां श्रुति—

(पादोऽस्य विश्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि ।) अर्थ यह—इस परमात्मादेवका यह सर्व विश्व एक पाद है । और तीन पाद तौ आपणे निर्गुण स्वयं-ज्योतिस्वरूपविषे स्थित हैं इति । यातैं हे अर्जुन ! द्वादश आदित्योंविषे विष्णुनामा आदित्य मैं हूं तथा नक्षत्रोंके मध्यविषे चंद्रमा मैं हूं इत्यादिक परिच्छिन्न दृष्टिका परित्याग करिकै तूं सर्वजगत्विषे मैं परमात्मादेवकूं व्यापक देख इति । यद्यपि निरवयव निराकार परमात्माका अंश तथा पाद संभवता नहीं तथापि जैसे निरवयव आकाशके घटमठादिक उपाधियोंकरिकै घटाकाश मठाकाश मेघाकाश इत्यादिक अंशोंकी कल्पना होवैहै तैसे निरवयव निराकार परमात्मादेवके भी अविद्यादिक उपाधियोंकरिकै ते अंश तथा पाद कल्पना करे जावैं हैं । वास्तवतैं ते अंश तथा पाद हैं नहीं ॥ ४२ ॥

इति श्रीमत्परमहसपारिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वाम्युद्धवानन्दगिरिपूज्यपादशिष्येण स्वामिचिद्वनानन्दगिरिणा
विरचिताया प्राकृतटीकाया श्रीभगवद्गीतागूढार्थटीपिकाख्याया दशमोऽध्यायः ॥ १० ॥

एकादशाध्यायप्रारंभः ।

तहां पूर्व दशम अध्यायविषे श्रीभगवान् नानाप्रकारकी विभूतिकूं कथनकरिकै ताके अंतविषे (विष्टभ्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत् ।) इस वचनकरिकै परमेश्वरके सर्व विश्वात्मक स्वरूपकूं कथन करताभया । तिसकूं श्रवणकरिकै परम उत्कंठाकूं प्राप्तहुआ सो अर्जुन परमेश्वरके तिस सर्व विश्वात्मक स्वरूपके साक्षात्कार करणेकी इच्छा करताहुआ तथा पूर्वउक्त अर्थकी प्रशंसा करता हुआ या प्रकारका वचन कहताभया—

अर्जुन उवाच ।

मदनुग्रहाय परमं गुह्यमध्यात्मसंज्ञितम् ॥

यत्त्वयोक्तं वचस्तेन मोहोयं विगतो मम ॥ १ ॥

(पदच्छेदः) मदनुग्रहाय । परमम् । गुह्यम् । अध्यात्मसंज्ञितम् । यत् । त्वया । उक्तम् । वचः । तेन । मोहः । अयम् । विगतः । मम ॥ १ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! हमारे अनुग्रहवास्तै आपनै जो परम गुह्य अध्यात्मना-
मवाला वचन कथन क-या है तिस वचनकरिकै मैं अर्जुनका यह मोह नष्ट होता-
भया है ॥ १ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! यह हमारे भातापुत्रादिक सर्व बांधव मरणकूं प्राप्त
होते हैं और मैं अर्जुन इनका हनन करता हूं इसप्रकारके शोकमोहरूप सागरविषे
डूब्याहुआ जो मैं अर्जुन हूं तिस हमारे अनुग्रहवास्तै अर्थात् तिस शोकमोहकी
निवृत्तिरूप उपकारवास्तै परमरूपालु सर्वज्ञ आपनै (अशोच्यानन्वशोचस्त्वम्)
इस वचनतै आदिलैके षष्ठ अध्यायकी समाप्तिपर्यंत त्वंपदार्थका निरूपक जो
वाक्य कथन क-या है कैसा है सो वाक्य—परम है अर्थात् निरतिशयमोक्षरूप
पुरुषार्थविषे परिअवसानवाला है । अथवा परम कहिये शीघ्रही शोकमोहका
निवर्तक होणेतै उत्कृष्ट है । पुनः कैसा है सो वचन—गुह्य है अर्थात् शास्त्रनिषिद्ध
कर्मविषे प्रवृत्त तथा श्रद्धातै रहित तथा विषयोविषे आसक्त ऐसे अनधिकारी
पुरुषोंकूं नहीं देणेयोग्य है । पुनः कैसा है सो वचन—अध्यात्मसंज्ञित है
अर्थात् आत्माअनात्माके विवेककूं विषय करणेहारा है । तहां आत्माअनात्माके
विवेक करणेवास्तै जो शास्त्र है ताका नाम अध्यात्म है सो अध्यात्म है संज्ञा
क्या नाम जिसका ताका नाम अध्यात्मसंज्ञित है । ऐसे आपके वचनकरिकै मैं
अर्जुनका यह स्वअनुभवसिद्ध मोह नष्ट होताभया है । अर्थात् मैं अर्जुन इन भीष्म-
द्रोणादिकोंका हनन करता हूं तथा मैं अर्जुननै यह भीष्मद्रोणादिक हनन करीतेहैं
इत्यादिक नानाप्रकारका विपर्ययरूप मोह हमारा तिस आपके वचनकरिकै नष्ट
होताभया है । जिस कारणतै तिस पूर्वउक्त वचनविषे (नायं हंति न हन्यते ।
न जायते म्रियते वा कदाचित् । वेदाविनाशिनं नित्यम् । अच्छेद्योयमदाह्यो
यम् ।) इत्यादिक वचनोंकरिकै इस आत्माकूं आपनै सर्वविकारोंतै रहित कथन
क-या है तिस कारणतै सो हमारा मोह अभी नष्ट होताभया है । तहां इस
श्लोकके प्रथमपादविषे जो एक अक्षर अधिक है सो आर्ष है अर्थात् ऋषिप्रणीत
होणेतै दुष्ट नहीं है ॥ १ ॥

तहां जैसे त्वंपदार्थका निर्णय है प्रधान जिसविषे ऐसा षष्ठ अध्यायपर्यंत
आपका वचन हमनै श्रवण क-या है । तैसे तत्पदार्थका निर्णय है प्रधान जिसविषे
ऐसा सप्त अध्यायतै आदिलैके दशम अध्यायपर्यंत आपका वचनभी हमनै श्रवण
क-या है इस वार्त्ताकूं अर्जुन कथन करैहै—

भवाप्ययौ हि भूतानां श्रुतौ विस्तरशो मया ॥

त्वत्तः कमलपत्राक्ष माहात्म्यमपि चाव्ययम् ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) भवाप्ययौ । हि । भूतानाम् । श्रुतौ । विस्तरशः । मया । त्वत्तः । कमलपत्राक्ष । माहात्म्यम् । अपि । च । अव्ययम् ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे कमलपत्राक्ष ! इन भूतोंके उत्पत्तिप्रलय दोनोंतैं भगवान्तैं ही हमनैं विस्तारतैं श्रवण करैहैं तथा आपका सोपाधिक माहात्म्य तथा निरुपाधिक अव्ययरूप माहात्म्य भी हमनैं श्रवण कन्याहै ॥ २ ॥

भा० टी०—हे कमलपत्राक्ष श्रीभगवन् ! इहां कमलके पत्रकी न्याई दीर्घ तथा विशाल तथा किंचित् रक्ततायुक्त तथा अत्यंत मनोरम हैं अक्षि क्या नेत्र जिसके ताका नाम कमलपत्राक्ष है । इस संबोधनकरिके अर्जुननैं भगवान्की जो अत्यंत सौंदर्यता कथन करीहै सो परमेश्वरविषयक प्रेमकी अतिशयतातैं कथन करीहै । अथवा (हे कमलपत्राक्ष) इस संबोधनका यह अर्थ करणा—(कमलति प्रकाशयति इति कमलमात्मज्ञानम् ।) अर्थ यह—स्वस्वरूपानंदरूप जो ब्रह्मसुख है ताका नाम कं है तिस ब्रह्मसुखकूं जो प्रकाश करैहै ताका नाम कमल है ऐसा महावाक्यजन्य आत्मज्ञान है । आत्मज्ञानकरिकेही ता ब्रह्मसुखका प्रकाश होवै है । तथा (पतनात् त्रायते इति पत्रम् ।) अर्थ यह—इन धिकारी पुरुषोंकूं इस जन्ममरणके प्रवाहरूप संसारसमुद्रविषे पतनतैं जो रक्षण करैहै ताका नाम पत्र है ऐसा पत्ररूपभी सो आत्मज्ञान ही है अर्थात् कमलरूप होवै तथा सोईही पत्ररूप होवै ताका नाम कमलपत्र है । (कमलपत्रेण अक्षयते प्राप्यते इति कमलपत्राक्षः ।) अर्थ यह—तिस कमलपत्रनामा आत्मज्ञानकरिके जो प्राप्त होवै ताका नाम कमलपत्राक्ष है अर्थात् हे आत्मज्ञानकरिके प्राप्त होणे योग्य ! शुद्ध परब्रह्म तैं परमेश्वरतैंही इन सर्वभूतोंके उत्पत्ति प्रलय हमनैं (अहं कृत्स्नस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा । प्रकृतिं स्वामवट्टय । अहं सर्वस्य प्रभवः ।) इत्यादिक वचनोंकरिके विस्तारतैं श्रवण करैहै । कोई संक्षेपतैं एकही बार श्रवण नहीं करे । हे भगवन् ! आप परमेश्वरतैं इन मर्भ भूतोंके उत्पत्ति प्रलयकूं ही केवल हमनैं नहीं श्रवण कन्या किंतु तुम्हारा माहात्म्यभी हमनैं बहुतवार श्रवण कन्या है । तहां महात्मारूप परमेश्वरका जो निरतिशय ऐश्वर्यरूप भाव है ताका नाम माहात्म्य है सो माहात्म्य यहहै—इस लोकविष जो कर्त्ता होवै है सो विकारीही होवैहै । और यह परमेश्वर तौ इस जगत्के उत्पत्ति

आदिकोंका करता हुआ भी अविकारीरूपही है । और इस लोकविषे जो पुरुष दूसरोंकूं प्रेरणा करिके शुभ अशुभ कर्म करावैहे सो पुरुष विषमतादोषवाला ही होवैहे । और यह परमेश्वर तौ जीवोंकूं प्रेरणा करिके शुभ अशुभ कर्म करावता हुआभी विषमतादोषतैं रहित है । और इस लोकविषे जो पुरुष विचित्र फलका प्रदाता होवै है सो पुरुष असंग उदासीन होवै नहीं । और यह परमेश्वर तौ बंधमोक्षादिक विचित्र फलका प्रदाता हुआभी असंग उदासीनही है । इसतैं आदिलैके दूसराभी सर्वात्मत्व आदिक सोपाधिक माहात्म्यभी हमनैं बहुतवार श्रवण कऱ्याहै । हे भगवन् ! आप परमेश्वरका केवल यह सोपाधिक माहात्म्यही हमनैं श्रवण नहीं कऱ्या किंतु आप परमेश्वरका निरुपाधिक अव्ययरूप माहात्म्यभी हमनैं श्रवण कऱ्याहै । इहां व्यय नाम नाशका है ता नाशतैं जो रहित होवै ताका नाम अव्यय है ॥ २ ॥

एवमेतद्यथात्थत्वमात्मानं परमेश्वर ॥

द्रष्टुमिच्छामि ते रूपमैश्वरं पुरुषोत्तम ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) एवम् । एतत् । यथा । आर्त्थम् । त्वम् । आत्मानम् । परमेश्वर । द्रष्टुम् । इच्छामि । ते । रूपम् । ऐश्वर्यम् । पुरुषोत्तम ॥ ३ ॥

(पदार्थः) हे परमेश्वर ! जिस प्रकारतैं आपणे आत्माकूं तूं कथन करताहै सो आपका कहणा यथार्थही है तथापि हे पुरुषोत्तम ! तुम्हारा ऐश्वर रूप देखेणैकूं मैं इच्छा करता हूं ॥ ३ ॥

भा० टी०—हे परमेश्वर ! जिस सोपाधिक निरतिशय ऐश्वर्यरूप करिके तथा जिस निरुपाधिक निरतिशय ऐश्वर्यरूपकरिके आप आपणे स्वरूपकूं कथन करी भये हो, सो आपका कहणा यथार्थही है । किन्ती कालविषेभी आपका कहणा अपथार्थ नहीं है । अर्थात् तुम्हारे वचनविषे कहांभी हमारेकूं अविश्वासकी शंका नहीं है । हे पुरुषोत्तम ! यद्यपि हमारा आपके वचनोंविषे दृढ विश्वास है तथापि कृतार्थ होनेकी इच्छा करिके मैं अर्जुन तुम्हारे ऐश्वर्यरूपके देखेणैकी इच्छा करता हूं । अर्थात् ज्ञान ऐश्वर्य शक्ति बल वीर्य तेज इत्यादि गुणोंकरिके संपन्न जो आप ईश्वरका अद्भुत स्वरूप है ताका नाम ऐश्वर्यरूप है ता रूपके देखेणैकी मैं इच्छा करता हूं । तहां सर्व पुरुषोंतैं सर्वज्ञतादिक

गुणोंकरिके जो उत्तम होवें ताका नाम पुरुषोत्तम है । इस पुरुषोत्तम संबोधनकरिके अर्जुननें श्रीभगवान्के प्रति यह अर्थ सूचन कऱ्या । हे भगवन् । तुम्हारे वचनविषे हमारेकूं अविश्वास नहीं है । तथा आपके तिस ऐश्वर्यरूपके देखणेकी इच्छाभी हमारेकूं बहुत है । इस हमारे वृत्तांतकूं आप सर्वज्ञ होणेतें तथा अंतर्धामी होणेतें जानतेही हो ॥ ३ ॥

हे अर्जुन ! तुम्हारे करिके देखणेकूं अशक्य जो हमारा स्वरूप है तिस स्वरूपके देखणेकी इच्छा तूं किसवासनै करता है । जो वस्तु देखणेकूं शक्य होवैहै तिस वस्तुकेही देखणेकी इच्छा करणी उचित होवैहै । ऐसी श्रीभगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहै है—

मन्यसे यदि तच्छक्यं मया द्रष्टुमिति प्रभो ॥

योगेश्वर ततो मे त्वं दर्शयात्मानमव्ययम् ॥ ४ ॥

(पदच्छेदः) मन्यसे । यदि । तत् । शक्यम् । मया । द्रष्टुम् । इति । प्रभो । योगेश्वर । ततः । मे । त्वम् । दर्शय । आत्मानम् । अव्ययम् ॥ ४ ॥

(पदार्थः) हे प्रभो ! सो तुम्हारा ऐश्वररूप मैं अर्जुननें देखणेकूं शक्य है इसप्रकार जँवी आप मानते होवौ तँवी हे योगियोंके ईश्वर हमारे ताई आप नाशतें रहित तिस ऐश्वररूपविशिष्ट आत्माकूं दिखावो ॥ ४ ॥

भा० टी०—तहां सृष्टि, स्थिति, संहार, प्रवेश, प्रशासन इन पांचोंके करणेविषे जो समर्थ होवै ताका नाम प्रभु है । हे प्रभो ! अर्थात् हे सर्वके स्वामिन् ! सो आपका ऐश्वररूप मैं अर्जुननें देखणेकूं शक्य है । ऐसे जँवी आप मानते होवौ अर्थात् ऐसे जँवी आप जानते होवौ । अथवा यह अर्जुन इस हमारे रूपको देखै ऐसी जँवी आप इच्छा करतेहोवौ तँवी हे सर्वयोगियोंके ईश्वर ! तिस आपकी इच्छाके वशतें मैं अत्यंत जिज्ञासु अर्जुनके ताई परम कारुणिक आप तिस ऐश्वररूप विशिष्ट तथा नाशतें रहित आत्माकूं दिखावो अर्थात् तिस आपके स्वरूपकूं हमारे चक्षुवोंका विषय करौ । इहां जे पुरुष अणिमादिक अष्टसिद्धियों करिके युक्त हैं तिनोंका नाम योगी है तिन सर्व योगियोंका जो ईश्वर होवै ताका नाम योगेश्वर है । इम योगेश्वरसंबोधनकरिके अर्जुननें यह अर्थ भगवान्के प्रति

सूचन क-या । अणिमादिक सिद्धियोंकरिकै युक्त जे योगी पुरुष हैं ते योगी पुरुषभी आपणी इच्छाके वशतैं अशक्य कार्यकूंभी सिद्धकरिसकैं हैं । और आप तौ तिन योगियोंके भी ईश्वर हो अर्थात् परमेश्वरके ध्यान करिकैही तिन योगी पुरुषोंकूं ऐसा सामर्थ्य प्राप्तभया है । यातैं आप जो कदाचित् तिस स्वरूपके दिखावणेकी इच्छा करोगे तौ मैं अर्जुन तिस आपके स्वरूपकूं अवश्यकरिकै देखूंगा इति । अथवा (हे योगेश्वर) इस संबोधनका यह दूसरा अर्थ करना— मैं ब्रह्मरूप हूं याप्रकारका जो जीवब्रह्मके एकत्वका दर्शनरूप ज्ञानयोग है ताका नाम योग है ता योगका जो ईश्वर होवै अर्थात् अधिकारी जनोंके प्रति ता ज्ञान-योगकी प्राप्ति करणेविषे जो समर्थ होवै ताका नाम योगेश्वर है ॥ ४ ॥

इसप्रकार अत्यंत भक्त अर्जुनकरिकै प्रार्थना करेहुए श्रीभगवान् ता अर्जुनके प्रति तिस स्वरूपके दिखावणेकी इच्छा करतेहुए कहैं हैं—

श्रीभगवानुवाच ।

पश्य मे पार्थ रूपाणि शतशोऽथ सहस्रशः ॥

नानाविधानि दिव्यानि नानावर्णाकृतीनि च ॥ ५ ॥

(पदच्छेदः) पश्य । मे । पार्थ । रूपाणि । शतशः । अथ । सहस्रशः । नानाविधानि । दिव्यानि । नानावर्णाकृतीनि । च ॥ ५ ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! नानाप्रकारके वर्ण तथा आकृति हैं जिन्होंके ऐसे नानाप्रकारके अद्भुत अनेक शत तथा अनेकसहस्र में परमेश्वरके रूपोंकूं तूं देखें ॥ ५ ॥

भा० टी०—इहां इस श्लोकतैं आदिलैके अगले च्यारिश्लोकोंविषे क्रमतैं (पश्य) इस शब्दकी आवृत्तिकारिकै श्रीभगवान् ते आपणे दिव्यरूप में तुम्हारेकूं दिखावताहूं तूं सावधान होउ इसप्रकार ता अर्जुनकूं अभिमुख करताभया है । और (शतशः अथ सहस्रशः) इन संख्यावाचक दोनोंपदोंकरिकै श्रीभगवान् तैं तिन रूपोंविषे अपरिमितरूपता कथन करी है यातैं यह अर्थ सिद्धभया । हे अर्जुन ! विलक्षण विलक्षण नीलपीतादिक वर्ण हैं जिन्होंके तथा विलक्षणविलक्षण अवयवोंकी रचना-निगेषरूप आकृति है जिनोंकी ऐसे जे अनेकप्रकारके तथा अत्यंत अद्भुत तथा

अपारिमित संख्यावाले मैं परमेश्वरके रूप हैं तिन रूपोंकूं तूं देख अर्थात् तिन रूपोंके देखणेकूं तूं योग्य होउ ॥ ५ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे श्रीभगवान् अर्जुनके प्रति आपणे दिव्यरूपोंके दिखावणेकी प्रतिज्ञा करी । अब तिस्र प्रतिज्ञाके पूर्णकरणेवामतै श्रीभगवान् तिस्र अर्जुनके प्रति दोश्लोकोंकरिकै यत्किंचित्मात्र ते आपणे रूप कथन करै हैं-

पश्यादित्यान्वसूद्युद्रानश्विनौ मरुतस्तथा ॥

बहून्यदृष्टपूर्वाणि पश्याश्वर्याणि भारत ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) पश्य । आदित्यान् । वसून् । रुद्रान् । अश्विनौ । मरुतः । तथा । बहूनि । अदृष्टपूर्वाणि । पश्य । आश्वर्याणि । भारत ॥ ६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तूं आदित्योंकूं तथा वसुओंकूं तथा रुद्रोंकूं तथा अश्विनीकुमारोंकूं तथा मरुतोंकूं देखै तथा पूर्व नहीं देखेहुए बहुत अद्भुत रूपोंकूं देखै ॥ ६ ॥

भा० टी०-हे अर्जुन ! तूं द्वादश आदित्योंकूं देख । तथा अष्ट वसुओंकूं देख । तथा एकादश रुद्रोंकूं देख । तथा दोनों अश्विनीकुमारोंकूं देख । तथा उनंचाम मरुतोंकूं देख । तथा इनोतैं अन्य दूसरेभी देवताओंकूं तूं देख । हे अर्जुन ! जे रूपतैं अर्जुननैं तथा किसी अन्य प्राणीनैं इस मनुष्यश्लोकविषे कबीभी देखे नहीं हे ऐसे बहुत अद्भुतरूपोंकूं अभी तूं देख इति । तहां (बहूनि) यह वचन (शतशोऽथ सहस्रशः) इस पूर्व उक्तवचनका व्याख्यानरूप है । और (आदित्यान्वसूद्युद्रानश्विनौ मरुतस्तथा ।) यह वचन (नानाविधानि) इस पूर्व उक्तवचनका व्याख्यानरूप है । और (अदृष्टपूर्वाणि) यह वचन (दिव्यानि) इस पूर्व उक्तवचनका व्याख्यानरूप है । और (आश्वर्याणि) यह वचन (नानावणाकृतीनि च) इस पूर्व उक्तवचनका व्याख्यानरूप है ॥ ६ ॥

हे अर्जुन ! केवल इतनेमात्र रूपोंकूंही तूं देखणेयोग्य नहीं हे, किंतु यह स्थावरजंगमरूप सर्व जगत्ही हमारे देहविषे स्थितहुआ तूं देख । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करै हैं-

इहैकस्थं जगत्कृत्स्नं पश्याद्य सचराचरम् ॥

मम देहे गुडाकेश यच्चान्यद्द्रष्टुमिच्छसि ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) ईह । एकस्थम् । जगत् । कृत्स्नम् । पश्य । अद्य ।
संचराचरम् । मम । देहे । गुडाकेश । यत् । च । अन्यत् । द्रष्टुम् ।
इच्छसि ॥ ७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! हमारे इस देहविषे एकअवयवविषे स्थित जंगमस्थावर
सहित समस्त जगत्कू तू आज देख तैथा जो कोई अन्यभी जयपराजयादिक
देखणेकू इच्छाकरता है सोभी देख ॥ ७ ॥

भा० टी०—हे गुडाकेश ! अर्थात् हे निद्राकू जयकरणेहारा अर्जुन । इस हमारे
देहविषे किसीएक नखके अग्रमात्ररूप अवयवविषे स्थित इस स्थावरजंगमसहित
समग्र जगत्कू तू अभी देख । जो सर्व जगत् तिसतिस स्थानविषे भ्रमणकारिके शत-
कोटि वर्षपर्यंतभी देखणेकू अशक्य है । तिस सर्व जगत्कू तू अभी एकत्र स्थितहु-
आही देख । हे अर्जुन ! जो कोई अन्यभी जयपराजयादिकोंके देखणेकी इच्छा
करता होवै तिन जयपराजयादिकोंकू भी तू आपणे संशयकी निवृत्ति करणेवासतै
इस हमारे देहविषे देख ॥ ७ ॥

तहां (मन्यसे यदि तच्छक्यं मया द्रष्टुमिति प्रभो ।) अर्थ यह—सो आपका
ऐश्वररूप में अर्जुननै देखणेकू शक्य है, इसप्रकार जो आप मानते होवै तौ सो
रूप हमारेकू दिखावो । यह जो वचन पूर्व अर्जुननै श्रीभगवान्के प्रति कथन कया
था तिन रूपके देखणेविषे श्रीभगवान् अब किंचित् विशेषता कथन करें हैं—

न तु मां शक्यसे द्रष्टुमनेनैव स्वचक्षुषा ॥

दिव्यं ददामि ते चक्षुः पश्य मे योगमैश्वरम् ॥ ८ ॥

(पदच्छेदः) न । तु । माम् । शक्यसे । द्रष्टुम् । अनेन । एव ।
स्वचक्षुषा । दिव्यम् । ददामि । ते । चक्षुः । पश्य । मे । योगम् ।
ऐश्वरम् ॥ ८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तू पुनः इस आपणी चक्षुकारिके दिव्यरूप में
परमेश्वरकू कदाचित्भी देखणेकू नहीं समर्थ है इसकारणतै मैं परमेश्वर तुम्हारे
ताई दिव्य चक्षु देताहूँ तिस दिव्य चक्षुकारिके मैं परमेश्वरके ऐश्वर्यरूप योगकू
तू देख ॥ ८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! यह स्वभावतै सिद्ध जो तुम्हारा प्राकृतचक्षु है इसप्राकृत-चक्षुकारिकै दिव्यरूपवाले मैं परमेश्वरके देखणेकूं तूं कदाचित्भी समर्थ नहीं है । शंका—हे भगवन् ! तबी मैं अर्जुन तिस तुम्हारे स्वरूपकूं कैसे देखसकूंगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं (दिव्यमिति) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरके तिस दिव्यरूपके देखणेविषे समर्थ ऐसी दिव्य कहिये अप्राकृतचक्षुकूं मैं परमेश्वरतुम्हारे ताई देताहूं । तिस दिव्यचक्षुकारिकै तूं अर्जुन मैं परमेश्वरके योगकूं अर्थात् न बनतेहुए अर्थके बनावणेकी सामर्थ्यतारूप योगकूं देख । कैसा है सो योग—ऐश्वर है अर्थात् मैं ईश्वर-काही असाधारण धर्म है अन्य किसीविषे सो योग रहता नहीं । इहां किसीपुस्त-कविषे (न तु मां शक्यसे) इस प्रकारकाभी पाठ होवैहै ता पाठका यह अर्थ करणा—तूं अर्जुन इस चक्षुकारिकै दिव्यरूपवाले मैं परमेश्वरके देखणेकूं समर्थ नहीं होवैगा ॥ ८ ॥

तहां श्रीभगवान् अर्जुनके ताई सो आपणा दिव्यरूप दिखावतेभये । तिसरूपकूं देखिकै अत्यंत विस्मयकूं प्राप्त हुआ सो अर्जुन श्रीभगवान्के प्रति सो देख्याहुआ दिव्यरूप कथन करता भया । इस वृत्तांतकूं (एवमुक्त्वा) इत्यादिक षट् श्लोकोंकारिकै धृतराष्ट्रके प्रति संजय कहैहै—

संजय उवाच ।

एवमुक्त्वा ततो राजन्महायोगेश्वरो हरिः ॥

दर्शयामास पार्थाय परमं रूपमैश्वरम् ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) एवम् । उक्त्वा । ततः । राजन् । महायोगेश्वरः । हरिः । दर्शयामास । पार्थाय । परमम् । रूपम् । ऐश्वरम् ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र ! सो महान्योगेश्वर कृष्णभगवान् इसप्रकारका वचन कहिकै तिसते अनंतर अर्जुनके ताई आपणे दिव्य ऐश्वर रूपकूं दिखावता-भया ॥ ९ ॥

भा० टी०—हे धृतराष्ट्र ! सो महायोगेश्वर हरि अर्थात् सर्वतै उत्कृष्ट तथा सर्वयोगिजनोंका ईश्वर तथा आपणे भक्तजनोंके सर्वलेशोंकूं हरणकरणेहाग कृष्ण भगवान् इस प्राकृत चक्षुकारिकै तूं अर्जुन दिव्यरूप मैं परमेश्वरकूं नहीं देखसकैगा यातै मैं तुम्हारेकूं दिव्यचक्षु देताहूं, या प्रकारका वचन तिस अर्जुनके प्रति कहिकै

तिस दिव्यचक्षुके देणेतैं अनंतर तिस अनन्यभक्त अर्जुनके ताई देखणेविषे अश-
क्यभी आपणे दिव्य ऐश्वररूपकूं दिखावता भया ॥ ९ ॥

अब तिस दिव्यरूपकूं अनेक विशेषणोंकरिकै युक्त कथन करैं हैं—

अनेकवक्रनयनमनेकाद्भुतदर्शनम् ॥

अनेकदिव्याभरणं दिव्यानेकोद्यतायुधम् ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) अनेकवक्रनयनम् । अनेकाद्भुतदर्शनम् । अनेकदिव्या-
भरणम् । दिव्यानेकोद्यतायुधम् ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे राजन् ! अनेक हैं मुख तथा नेत्र जिसविषे तथा अनेक अद्भुत
वस्तुवोंका है दर्शन जिसविषे तथा अनेक भूषण हैं जिसविषे तथा दिव्य अनेक
उठायेहुए हैं आयुध जिसविषे ऐसे रूपकूं सो भगवान् दिखावताभया ॥ १० ॥

भा० टी०—हे राजन् ! अनेक हैं मुख तथा नेत्र जिस रूपविषे, तथा विस्मयकी
प्राप्ति करणेहारे अनेक वस्तुवोंका है दर्शन जिस रूपविषे । तथा अनेक दिव्यभूषण हैं
जिस रूपविषे, तथा उठायेहुए हैं चक्र गदा आदिक दिव्य आयुध जिस स्वरूपविषे
ऐसे स्वरूपकूं सो कृष्ण भगवान् तिस अर्जुनके ताई दिखावता भया ॥ १० ॥

किंच—

दिव्यमाल्यांबरधरं दिव्यगंधानुलेपनम् ॥

सर्वाश्चर्यमयं देवमनंतं विश्वतोमुखम् ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) दिव्यमाल्यांबरधरम् । दिव्यगंधानुलेपनम् । सर्वा-
श्चर्यमयम् । देवम् । अनंतम् । विश्वतोमुखम् ॥ ११ ॥

(पदार्थः) हे राजन् ! दिव्यमाला तथा वस्त्र धारण करेहैं जिसनैं तथा दिव्य
गंधवाले वस्तुवोंका है लेपन जिसविषे तथा सर्व आश्चर्यमय तथा प्रकाशरूप तथा
अपरिच्छिन्न तथा सर्वओरतैं हैं मुख जिसविषे ऐसे रूपकूं दिखावता भया ॥ ११ ॥

भा० टी०—हे राजन् ! पुष्पमय तथा रत्नमय ऐसी जे दिव्यमाला हैं तिन दिव्य
मालावोंकूं धारण कन्याहैं जिसनैं तथा पीतांबरादिक दिव्य वस्त्रोंकूं धारण कन्याहैं
जिसनैं तथा दिव्य गंधवाले कर्पूरचंदनादिकोंका है लेपन जिसविषे तथा सर्वाश्चर्य-
मय है अर्थात् तेज बल, वीर्य, शक्ति, रूप, गुण, अवयव, अवस्थान इत्यादिक
सर्व विशेषोंकरिकै अनेक अद्भुतरूपोंवाला है । पुनः कैसा है सो रूप—देव है अर्थात्

प्रकाशस्वरूप है। पुनः कैसा है सो रूप—अनंत है अर्थात् देशकाल वस्तु परिच्छेद-
तै रहित है। पुनः कैसा है सो रूप—विश्वतोमुख है अर्थात् सर्व ओरतै हैं मुख जिस-
विषे। ऐसे आपणे स्वरूपकूं श्रीभगवान् ता अर्जुनके प्रति दिखावता भया। इस-
प्रकारतै पूर्व अष्टमश्लोकविषे स्थित (दर्शयामास) इस पदके साथि इन दोनों
श्लोकोंका अन्वय करणा। अथवा (अर्जुनो ददर्श) इस पदका अध्याहार करिकै
इन दोनों श्लोकोंका अन्वय करणा। अर्थात् ऐसे स्वरूपकूं सो अर्जुन देखता
भया ॥ ११ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे तिस विश्वरूपका (देव) यह विशेषण कथन कन्याथा।
अब तिस विशेषणका इस श्लोकविषे विस्तारतै वर्णन करैहैं—

दिवि सूर्यसहस्रस्य भवेद्युगपदुत्थिता ॥

यदि भाः सदृशी सा स्याद्भासस्तस्य महात्मनः ॥१२॥

(पदच्छेदः) दिवि । सूर्यसहस्रस्य । भवंत् । युगपत् । उत्थिता ।
यदि । भाः । सदृशी । सा । स्यात् । भासः । तस्य । महात्मनः ॥ १२ ॥

(पदार्थः) हे राजन् ! आकाशविषे एकही कालमें जैवी सहस्रसूर्यकी प्रभा
उत्थित हुई होवै तबी सा प्रभा तिस विश्वरूपकी प्रभाके तुल्य होवै ॥ १२ ॥

भा० टी०—हे राजन् ! आकाशविषे सहस्रसूर्यकी अर्थात् एकही कालविषे
उदयहुए अपरिमित सूर्योंके समूहकी एकही कालविषे जो कदाचित् प्रभा उत्थित
हुई होवैहै तो सा प्रभा तिस विश्वरूपकी प्रभाके तुल्य होवै अथवा नहींभी तुल्य
होवै। और मैं तो यह मानताहूं तिन सूर्योंकी प्रभातैभी ता विश्वरूपकी प्रभा अत्यंत
उत्कृष्ट है। इसतै परे दूसरी कोई उपमा है नहीं। तहां एकही कालविषे अपरिमित
सूर्योंका उदय होनाही संभवता नहीं। यातै यह उपमा अभूत उपमा है ता अभूत
उपमाकरिकै यह अर्थ सूचन कन्या। सर्व प्रकारतै ता विश्वरूपके प्रभाकी
उपमा संभवती नहीं ॥ १२ ॥

तहां पूर्व (इहैकस्थं जगत्कृत्स्नं पश्याद्य सचराचरम् ।) इस वचनकरिकै श्रीभग-
वाननै अर्जुनके प्रति आपणे देहके किसी अवयवविषे सर्व जगत्के देखणेकी आज्ञा
करीथी सो अर्जुन तिस अर्थकूंभी अनुभव करता भया। यह वार्ताभी मंजय धृतराष्ट्रके
प्रति कथन करैहै—

तत्रैकस्थं जगत्कृत्स्नं प्रविभक्तमनेकधा ॥

अपश्यद्देवदेवस्य शरीरे पांडवस्तदा ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) तत्र । एकस्थम् । जगत् । कृत्स्नम् । प्रविभक्तम् ।
अनेकधा । अपश्यत् । देवदेवस्य । शरीरे । पांडवः । तदा ॥ १३ ॥

(पदार्थः) हे राजन् ! तिस्रकालविषे सो अर्जुन देवतावोंकारिके पूज्य भग-
वान्के तिस्र विश्वरूपशरीरविषे किसी एकदेशविषे स्थित अनेकप्रकारकारिके भिन्न
भिन्न सर्व जगत्कूं देखता भया ॥ १३ ॥

भा० टी०—हे राजन् ! जिसकालविषे श्रीभगवान्ने अर्जुनके प्रति आश्चर्य-
गय विश्वरूप दिखाया तिसकालविषे सो अर्जुन इंद्रादिक सर्व देवतावोंकारिके
पूज्य भगवान्के तिस विश्वरूप शरीरविषे किसी एक अवयवविषे सर्वजगत्कूं देखता
भया । कैसा है सो जगत्—देव, पितर, मनुष्य इत्यादिक अनेक प्रकारोंकारिके
भिन्न भिन्न है ॥ १३ ॥

हे धृतराष्ट्र ! इस प्रकार अद्भुत विश्वरूपके दर्शन हुएभी सो अर्जुन भयकूं नहीं
प्राप्त होता भया । तथा तिस रूपकूं देखिके सो अर्जुन आपणे नेत्रोंकूं भी नहीं
भूदता भया । तथा संभ्रमके वशतै सो अर्जुन तिस कालविषे अवश्य कर्त्तव्य
अर्थकूं विस्मरणभी नहीं करता भया । तथा भयभीत होइके सो अर्जुन तिस देशतै
भागताभी नहीं भया । किंतु महान्चित्तक्षोभके प्राप्तहुएभी अत्यंत धैर्यवाला होणेतै
सो अर्जुन तिस कालविषे उचित व्यवहारकूंही करता भया । यह सर्व अर्थ संजय
धृतराष्ट्रके प्रति कथन करैहै—

ततः स विस्मयाविष्टो हृष्टरोमा धनंजयः ॥

प्रणम्य शिरसा देवं कृतांजलिरभाषत ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) ततः । सः । विस्मयाविष्टः । हृष्टरोमा । धनंजयः
प्रणम्य । शिरसा । देवम् । कृतांजलिः । अभाषत ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र ! तिसतै अनंतर विस्मयकारिके प्राप्तहुआ तथा पुल-
कित रोमांचवाला हुआ सो धनंजय तिस नारायण देवकूं आपणे मस्तककारिके
नमस्कारकारिके आपणे दोनों हस्त जोडिके यह वचन कहता भया ॥ १४ ॥

भा० टी०—हे राजन् ! युधिष्ठिर राजाके राजसूय यज्ञवास्तै सर्वराजोंके जीतिकै सो अर्जुन धनकूं ले आवता भया है यातैं ता अर्जुनकूं धनंजय कहै हैं । तथा सो अर्जुन साक्षात् महादेवके साथभी युद्ध करताभया है । ऐसा अत्यंत प्रसिद्ध पराक्रमवाला तथा अग्निकी न्याई अत्यंत तेजस्वी तथा अत्यंत धैर्यवान् सो अर्जुन तिस विश्वरूपके दर्शनतैं अनंतर विस्मयकारिकै आविष्ट हुआ अर्थात् तिस अद्भुतरूपके दर्शनतैं उत्पन्न भया जो चित्तका कोई अलौकिक चमत्काररूप विस्मय है ता विस्मयकारिकै व्याप्तहुआ । इसी कारणतैही हृष्टरोमा हुआ अर्थात् ता विस्मयकारिकै पुलकित हुएहैं सर्व शरीरके रोम जिसके ऐसा सो अर्जुन तिस विश्वरूपके धारण करणेहारे नारायणदेवकूं भूमिविषे लगायेहुए आपणे मस्तककारिकै अत्यंत श्रद्धाभक्तिपूर्वक नमस्कार करिकै तथा आपणे दोनों हस्तोंकूं जोडिकै इस वक्ष्यमाण वचनकूं कहताभया ॥ १४ ॥

तहां श्रीभगवान् नैं हमारे प्रति जो विश्वरूप दिखाया है सो विश्वरूप यद्यपि सर्वलोकोंकारिकै देखणेकूं अशक्य है तथापि श्रीभगवान् नैं प्राप्त करेहुए दिव्यचक्षु-कारिकै मैं अर्जुन तिस विश्वरूपकूं प्रत्यक्ष देखताहूं । यातैं हमारे कोई अहो-भाग्य हैं । इसप्रकार आपणे अनुभवकूं प्रगट करताहुआ सो अर्जुन श्रीभगवान् के प्रति कहै है—

अर्जुन उवाच ।

पश्यामि देवांस्तव देव देहे सर्वांस्तथा भूतविशेषसं-
घान् ॥ ब्रह्माणमीशं कमलासनस्थमृषींश्च सर्वानुरगां-
श्च दिव्यान् ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) पश्यामि । देवान् । तव । देव । देहे^३ । सर्वान् । तथा ।
भूतविशेषसंघान् । ब्रह्माणम् । ईशम् । कमलासनस्थम् । ऋषीन् । च ।
सर्वान् । उरगान् । च । दिव्यान् । १५ ॥

(पदार्थः) हे देव । तुम्हारे डैस विश्वरूप देहविषे मैं अर्जुन सर्व देवताओंकूं देखताहूं तथा स्थावर जंगमरूप भूतोंके समूहकूं देखताहूं तथा कमलरूप आसन-विषे स्थित सर्वके नियंता चतुर्मुख ब्रह्माकूं देखता हूं तथा सर्व ऋषियोंकूं देखताहूं तथा दिव्य मर्षोंकूं देखताहूं ॥ १५ ॥

भा० टी०—हे विश्वरूपके धारण करणेहारे नारायण देव ! तुम्हारे इस विश्वरूप देहविषे में अर्जुन वसु रुद्र आदित्य इत्यादिक सर्व देवतावाँकूं देखताहूं । अर्थात् इस दिव्यचक्षुजन्य ज्ञानका विषय करताहूं । याप्रकारका (पश्यामि) इस शब्दका अर्थ आगेभी सर्वपर्यायोंविषे जानिलेणा । तथा इस तुम्हारे विश्वरूप देहविषे में अर्जुन स्थावरजंगमरूप सर्वभूतोंके समूहकूंभी देखताहूं । और सर्वभूतों का नियंता जो चतुर्मुख ब्रह्मा है जो ब्रह्मा कमलरूप आसनविषे स्थित है अर्थात् पृथिवीरूप कमलका कर्णिकारूप जो सुमेरु है ता सुमेरुरूप आसनविषे स्थित है अथवा विष्णुभगवान्के नाभिकमलरूप आसनविषे स्थित है ऐसे चतुर्मुख ब्रह्मा-कूंभी मैं अर्जुन तुम्हारे इस विश्वरूप देहविषे देखताहूं । तथा वसिष्ठतैं आदिलैके जे ब्रह्माके पुत्ररूप नारदसनकादिक ऋषि हैं तिन सर्व ऋषियोंकूंभी मैं तुम्हारे इस विश्वरूप देहविषे देखताहूं । तथा इस लोकविषे अप्रसिद्ध जे वासुकि आदिक सर्प हैं तिन सर्पोंकूंभी मैं तुम्हारे इस विश्वरूप देहविषे देखताहूं ॥ १५ ॥

तहां जिस भगवान्के विश्वरूप देहविषे सो अर्जुन इन पूर्वउक्त सर्व पदार्थोंकूं देखताभयाहै तिसी विश्वरूप देहकूं सो अर्जुन अब अनेक अद्भुत विशेषणोंकरिकै वर्णन करैहै—

अनेकबाहूदरवक्रनेत्रं पश्यामि त्वां सर्वतो नंतरूपम् ॥
नांतं न मध्यं न पुनस्तवादिं पश्यामि विश्वेश्वर
विश्वरूप ॥ १६ ॥

(पदच्छेदः) अनेकबाहूदरवक्रनेत्रम् । पश्यामि । त्वाम् । सर्वतः । अनंतरूपम् । न । अन्तम् । न । मध्यम् । न । पुनः । त्वं । आदिम् । पश्यामि । विश्वेश्वर । विश्वरूप ॥ १६ ॥

(पदार्थः) हे सर्व विश्वके ईश्वर ! हे सर्व विश्वरूप ! अनेक हैं बाहु उदर मुख नेत्र जिसविषे तथा सर्वत्र अनंत है रूप जिसके ऐसे तुम्हारेकूं मैं अर्जुन देखताहूं । पुनः तुम्हारे अंतकूंभी मैं नहीं देखताहूं तथा मध्यकूंभी नहीं देखताहूं तथा आदिकूंभी नहीं देखताहूं ॥ १६ ॥

भा० टी०—हे सर्वविश्वका ईश्वर ! तथा हे सर्वविश्वरूप श्रीभगवन् ! अनेक हैं बाहु जिसविषे अनेक हैं उदर जिसविषे तथा अनेक हैं मुख जिसविषे तथा

अनेक हैं नेत्र जिसविषे ऐसे तुम्हारे विश्वरूपकूं में अजुन इस दिव्यचक्षुकरिके देखता हूं । तथा सर्वत्र अनंत हैं रूप जिसके ऐसे तुम्हारेकूं में देखता हूं । तथा तुम्हारे अवसानरूप अंतकूंभी में देखता नहीं । तथा तुम्हारे मध्यकूंभी में देखता नहीं । तथा तुम्हारे आदिकूंभी में देखता नहीं । काहेतें जो पदार्थ देशकरिके अथवा कालकरिके परिच्छिन्न होवैहै तिस पदार्थकाही आदि मध्य अंत होवैहै । और आप तौ सर्वदेशविष तथा सर्वकालविषे विद्यमान हो, यातें आपका सो आदि मध्य अंत संभवता नहीं । इहां (हे विश्वेश्वर ! हे विश्वरूप !) यह जो दो संबोधन भगवान्के अर्जुनने कथन करे हैं सो तिसकालविषे अतिसंज्ञ-मते कथन करैहैं ॥ १६ ॥

अब अर्जुन तिसी विश्वरूप भगवान्कूं अन्यप्रकारतें अनेक विशेषणोंकरिके युक्त कथन करैहै—

किरीटिनं गदिनं चक्रिणं च तेजोराशिं सर्वतो दीप्ति-
मंतम् ॥ पश्यामि त्वां दुर्निरीक्षं समंताद्दीप्तानलार्कद्यु-
तिमप्रमेयम् ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) किरीटिनम् । गदिनम् । चक्रिणम् । च । तेजोराशिम् । सर्वतः । दीप्तिमंतम् । पश्यामि । त्वाम् । दुर्निरीक्षम् । समंतात् । दीप्तानलार्कद्युतिम् । अप्रमेयम् ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! किरीटकूं धारणकरणेहारे तथा गदाकूं धारणकरणेहारे तथा चक्रकूं धारणकरणेहारे तथा तेजका समूहरूप तथा सर्व ओरतें प्रकाशमान तथा देखणेकूं अशक्य तथा प्रकाशमान अग्नि सूर्यके प्रभाकी न्याइ प्रभावाले तथा अप्रमेय ऐसे तुम्हारेकूं में अर्जुन सर्वओरतें देखताहूं ॥ १७ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! कैसा है सो आपका विश्वरूप—मस्तक ऊपरि मुकुटकूं धारण करणेहारा है । तथा हस्तोंविषे गदाकूं धारण करणेहारा है । तथा चक्रकूं धारण करणेहारा है । तथा सर्वओरतें प्रकाशमान है । तथा सर्व तेजका समूहरूप है । इसकारणतेंही दुर्निरीक्ष है अर्थात् इस दिव्यचक्षुते विना देखणेकूं अशक्य है । इहां (दुर्निरीक्षम्) इसप्रकारका जो मूलश्लोकविषे पाठ होवै तौ दुःख यह शब्द निषेधका वाचक जानणा अर्थात् सो आपका स्वरूप नहीं

देखाजावै है । पुनः कैसा है सो विश्वरूप, अत्यंत दीप्तिमान् जो अग्नि सूर्य हैं तिन अग्निसूर्य दोनोंके प्रभाकी न्याई है प्रभा जिसकी । तथा अप्रमेय है अर्थात् इसप्रकारका यह स्वरूप है याप्रकारतै निश्चयकरणेकूं अशक्य है । ऐसे स्वरूपकूं धारण करणेहारे तुम्हारेकूं सर्व ओरतैं मैं अर्जुन इस दिव्यचक्षुकारिकै देखताहूं । यद्यपि (दुर्निरीक्ष्यम्) इस वचनकारिकै अर्जुनतैं ता विश्वरूपके दर्शनका निषेध कथन कन्याथा । और (पश्यामि) इस वचनकारिकै ता विश्वरूपका दर्शन कथन कन्याहै । यातैं पूर्व उत्तर वचनका विरोध प्राप्त होवैहै तथापि अधिकारीके भेदतैं ते दोनों वचन संभवैहै । तहां दिव्यचक्षुतैं रहित पुरुषकूं तौ सो विश्वरूप देखणेकूं अशक्य है । और दिव्यचक्षुवाले पुरुषकूं सो विश्वरूप देखणेकूं शक्य है ॥ १७ ॥

हे भगवन् ! बुद्धिमान् पुरुषोंकारिकैभी तर्कना करणेकूं अशक्य ऐसा जो तुम्हारा निरतिशय ऐश्वर्य है ता ऐश्वर्यके दर्शनतैं मैं अर्जुन आप परमेश्वरकूं इसप्रकारका मानताहूं । इस वार्त्ताकूं अर्जुन कथन करै है—

त्वमक्षरं परमं वेदितव्यं त्वमस्य विश्वस्य परं निधानम् ॥ त्वमव्ययः शाश्वतधर्मगोप्ता सनातनस्त्वं पुरुषो मतो मे ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) त्वम् । अक्षरम् । परमम् । वेदितव्यम् । त्वम् । अस्य । विश्वस्य । परम् । निधानम् । त्वम् । अव्ययः । शाश्वतधर्मगोप्ता । सनातनः । त्वम् । पुरुषः । मतः । मे ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! आपही परम अक्षर हो तथा आपही जानणे योग्य हो तथा आपही इस जगत्का परम आश्रय हो तथा आपही अव्यय हो तथा अनादि धर्मके पालक हो तथा आपही सनातन परमात्मा पुरुष हमारेकूं समंत हो ॥ १८ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! (एतद्वै तदक्षरं गार्गी) इत्यादिक श्रुतिनैं अक्षररूपकारिकै प्रतिपादन कन्याहुआ तथा (अव्यक्तात्पुरुषः परः) इत्यादिक श्रुतिनैं सर्वतैं पररूपकारिकै प्रतिपादन कन्याहुआ जो निर्गुणब्रह्म है सो निर्गुण ब्रह्मरूपभी आपही हो । जिसकारणतैं आप निर्गुण ब्रह्मरूप हो इसकारणतैं आपही मुमुक्षुजनोनैं वेदांतशास्त्रके श्रवणादिकोंकारिकै जानणेयोग्य हो । तथा आपही इस

सर्वजगत्का परम आश्रय हो अर्थात् इस सर्व कल्पितप्रपंचका अधिष्ठानरूप हो । इसी कारणतैही आप अव्यय हो अर्थात् नित्य हो । तथा नित्य वेदकारिके प्रतिपादित होणेतै शाश्वतरूप जो वर्णाश्रमका धर्म है तां धर्मकेभी आपही पालन करणेहारे हो । अथवा (शाश्वत धर्मगोता) यह दो पद जानणे । तहां शाश्वत यह पद तौ श्रीभगवान्का संबोधन है अर्थात् हे शाश्वत । हे नित्यरूप ! इसपक्षविषे अव्ययः इस पदका विनाशतै रहित यह अर्थ करणा । इसी कारणतै ही जो सनातन परमात्मादेवरूप पुरुष है सो परमात्मापुरुषभी आपकूही में मानताहूँ ॥ १८ ॥

किंच-

अनादिमध्यांतमनंतवीर्यमनंतबाहुं शशिमूर्यनेत्रम् ॥
पश्यामि त्वां दीप्तहुताशवक्रं स्वतेजसा विश्वमिदं
तपंतम् ॥ १९ ॥

(पदच्छेदः) अनादिमध्यांतम् । अनंतवीर्यम् । अनंतबाहुम् । शशिमूर्यनेत्रम् । पश्यामि । त्वाम् । दीप्तहुताशवक्रम् । स्वतेजसा । विश्वम् । इदम् । तपंतम् ॥ १९ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! उत्पत्ति स्थिति नाशतै रहित तथा अनंत है प्रभाव जिसका तथा अनंत हैं बाहु जिसकी तथा चंद्रमा सूर्य हैं नेत्र जिसके तथा प्रज्वलित अग्नि है मुखोंविषे जिसके तथा आपणे तेजकारिके इस सर्वविश्वकू तपायमानकरणेहारा ऐसे आपके स्वरूपकू में अर्जुन देखताहूँ ॥ १९ ॥

भा० टी०-हे भगवन् ! पुनः सो आपका विश्वरूप कैसा है, उत्पत्तितैभी रहित है । तथा स्थितितैभी रहित है । तथा विनाशतैभी रहित है । तथा अरिमित है वीर्य क्या प्रभाव जिसका तथा अनंत हैं बाहु जिसकी । इहां (अनंतबाहुम्) यह शब्द मुखादिक सर्व अवयवोंकी अनंतताका उपलक्षण है । तथा चंद्रमा सूर्य यह दोनों हैं नेत्र जिसके । तथा प्रज्वलित अग्नि है मुख जिसका । अथवा प्रज्वलित अग्नि है मुखोंविषे जिसके । तथा आपणे तेजकारिके इस सर्व जगत्कू तपायमान करणेहारा है । ऐसे तुम्हारे इस विश्वरूपकू में अर्जुन इस दिव्यचक्षुकारिके देखताहूँ ॥ १९ ॥

अब अर्जुन तिस भगवान्के विश्वरूपकी सर्वत्र व्यापकताकूं कथन करै है—
 द्यावापृथिव्योरिदमंतरं हि व्याप्तं त्वयैकेन दिशश्च
 सर्वाः ॥ दृष्ट्वाद्भुतं रूपमुग्रं तवेदं लोकत्रयं प्रव्यथितं
 महात्मन् ॥ २० ॥

(पदच्छेदः) द्यावापृथिव्योः । इदम् । अंतरम् । हि । व्याप्तम् ।
 त्वया । एकेन । दिशः । च । सर्वाः । दृष्ट्वां । अद्भुतम् । रूपम् ।
 उग्रम् । तव । इदम् । लोकत्रयम् । प्रव्यथितम् । महात्मन् ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे महात्मन् तैं एकनै हीं स्वर्गपृथिवीके मध्यमें यह अंतरिक्ष
 व्याप्त कन्याहै तथा सर्व दिशां व्याप्तकरी हैं तुम्हारे इस अद्भुत उग्र रूपकूं देखि कै
 तीन लोक अत्यंत भययुक्त हुएहैं ॥ २० ॥

भा० टी०—हे महात्मन् ! अर्थात् हे साधुपुरुषोंकूं अभयकी प्राप्ति करणेहारा
 विश्वरूप भगवन् ! स्वर्ग पृथिवी इन दोनोंके मध्यविषे स्थित जो यह अंतरिक्ष
 लोक है सो अंतरिक्ष तैं एकपरमेश्वरनैही व्याप्त कन्या है । तथा पूर्वपश्चिमादिक सर्व
 दिशाभी तैं विश्वरूपनै ही व्याप्त करीहैं । इहां अंतरिक्षका तथा दिशाओंका ग्रहण
 स्थावरजंगमरूप सर्वविश्वका उपलक्षण है । अर्थात् यह स्थावरजंगमरूप सर्व
 विश्व तैं विश्वरूप परमेश्वरनैही व्याप्त कन्या है । और जो वस्तु जिसनै व्याप्त करी-
 ताहै सो वस्तु तिसका स्वरूपही होवैहै । जैसे मृत्तिकानै व्याप्त करेहुए घटशरावादि-
 क कार्य मृत्तिकास्वरूपही होवै हैं तैसे तैं परमेश्वरनै व्याप्त कन्याहुआ यह सर्वविश्व
 तुम्हाराही स्वरूप है अर्थात् सर्व विश्वरूप तूं ही है । तहां श्रुति—(ब्रह्मैवेदं सर्वम्)
 अर्थ यह—यह सर्व जगत् ब्रह्मरूपही है इति । हे भगवन् ! तुम्हारे इस विश्वरूपकूं
 देखिकै तीन लोक भयकरिकै अत्यंत व्यथाकूं प्राप्त होतेभये हैं । अब ता विश्वरूपके
 दर्शनविषे भयकी हेतुता सिद्ध करणेवास्तै ता विश्वरूपके हेतुगर्भित दो विशेषणोंकूं
 अर्जुन कथन करै है (अद्भुतम् उग्रम् इति) हे भगवन् ! कैसा है सो तुम्हारा
 विश्वरूप—अद्भुत है अर्थात् आपणे दर्शनतैं अत्यंत विस्मयकी प्राप्ति करणेहारा
 है । पुनः कैसा है सो रूप—उग्र है अर्थात् महान् तेजस्वी होणेतैं अत्यंत दुःख-
 करिकै जान्याजावै है । यातैं हे भगवन् ! अबी इस आपके विश्वरूपकूं अंतर्धान
 करो ॥ २० ॥

अब मैं परमेश्वरही सर्व पृथिवीके भारका संहार करनेहारा हूँ। याप्रकारतें आपणेविषे सर्व पृथिवीके भारका संहारकरतापणेकूं प्रगट करनेहारे भगवान्कूं देखिके सो अर्जुन कहै है-

अमी हि त्वा सुरसंघा विशंति केचिद्गीताः प्रांजलयो
गृणंति ॥ स्वस्तीत्युक्त्वा महर्षिसिद्धसंघाः स्तुवंति त्वां
स्तुतिभिः पुष्कलाभिः ॥ २१ ॥

(पदच्छेदः) अमी । हि । त्वा । सुरसंघाः । विशंति । केचित् ।
भीताः । प्रांजलयः । गृणंति । स्वस्ति । ईति । उक्त्वा । महर्षिसिद्ध-
संघाः । स्तुवंति । त्वाम् । स्तुतिभिः । पुष्कलाभिः ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! यह देवतावोंके समूह तुम्हारे प्रति हि प्रवेश करें हैं तथा केईक पुरुष भयकूं प्राप्तहुए दोनों हाथोंकूं जोडिके स्तुति करें हैं तथा महर्षि सिद्ध पुरुष ईस जगत्का स्वस्ति होवो ईस प्रकारका वचन कहिके तें परमेश्वरकी परिपूर्ण अर्थके बोधक वचनोंकरिके स्तुति करें हैं ॥ २१ ॥

भा० टी०-हे भगवन् ! पृथिवीके भारके उतारणेवास्तै अनुष्यरूपकरिके अव-
तारकूं प्राप्तहुए तथा दुष्टजनोंके विनाश करनेवास्तै युद्धकूं करतेहुए जे यह वसु आ-
दित्य इत्यादिक देवतावोंके समूह है ते सर्व देवगण तुम्हारेविषेही प्रवेश करते हुए हमा-
रेकूं देखणेमें आवें हैं । इहां (त्वा असुरसंघाः) या प्रकारका पदच्छेदकरिके इस
वचनका यह दूसराभी अर्थ करणा-असुरोंका अंशरूप होणेतें असुररूप जे यह
दुर्योधनादिक है जे दुर्योधनादिरूप असुरगण इस पृथिवीविषे भारतरूप है एमे
दुर्योधनादिक असुरगण दुष्ट अदृष्टोंकरिके प्रेरणाकरेहुए आपणे मरणवास्तै तुम्हारे-
विषे प्रवेश करें हैं । जैसे पतंग आपणे मरणवास्तै अग्निविषे प्रवेश करें हैं । तथा
दोनों सेनावोंके मध्यविषे केईक पुरुष भीतहुए अर्थात् भागणेविषे भी असमर्थ
हुए आपणे दोनों हाथ जोडिके दूरतेंही तुम्हारी स्तुति करें हैं । इसप्रकारतें महान्
युद्धके प्राप्तहुए उत्पातादिकोंके निमित्तोंकूं देखिके इस सर्वविश्वका स्वस्ति होवो
अर्थात् रक्षण होवो, इसप्रकारके वचनोंकूं कहिके नारदादिक सर्व महाऋषि तथा
कपिठादिक सर्व सिद्ध युद्धके देखणेवास्तै तहां आयेहुए सर्व विश्वके विनाशके
निवृत्तकरणे वास्तै परिपूर्ण अर्थके बोधक तथा गुणोंकी उत्कृष्टताकूं प्रतिपादन
करनेहारे एमे वचनोंकरिके आप परमेश्वरकी स्तुतिकूं करें हैं ॥ २१ ॥

किंच—

रुद्रादित्या वसवो ये च साध्या विश्वेऽश्विनौ मरुत-
श्रोष्मपाश्च ॥ गंधर्वयक्षासुरसिद्धसंघा वीक्षन्ते त्वां
विस्मिताश्चैव सर्वे ॥ २२ ॥

(पदच्छेदः) रुद्रादित्याः । वसवः । ये । च । साध्याः । विश्वे
अश्विनौ । मरुतः । च । ऊष्मपाः । च । गंधर्वयक्षासुरसिद्धसंघाः ।
वीक्षन्ते^१ । त्वाम् । विस्मिताः । च^२ । एव । सर्वे ॥ २२ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! जे रुद्र आदित्य हैं तथा वसु हैं तथा साध्य हैं
तथा विश्वे देव हैं तथा अश्विनीकुमार हैं तथा मरुत हैं तथा ऊष्मपा हैं तथा
गंधर्व यक्ष असुर सिद्धोंके समूह हैं ते सर्व^३ ही तुम्हारेकू देखते तथा विस्मयकू
प्राप्त होवें हैं ॥ २२ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! रुद्र है नाम जिनोंका ऐसा जो देवतावोंका समूह
है । तथा आदित्य है नाम जिनोंका ऐसा जो देवतावोंका समूह है । तथा वसु
है नाम जिनोंका ऐसा जो देवतावोंका समूह है । तथा साध्य है नाम जिनोंका ऐसा
जो देवतावोंका समूह है । तथा विश्व है नाम जिनोंका ऐसा जो देवतावोंका समूह
है । तथा दोनों अश्विनीकुमार जो हैं तथा मरुत है नाम जिनोंका ऐसे जे उनंचास
देवताविशेष हैं । तथा ऊष्मपा है नाम जिनोंका ऐसा जो पितरोंका समूह है जे
पितर (ऊष्मभागा हि पितरः) इस श्रुतिविषे ऊष्मपा नामकरिके कथन करेहैं
तथा गंधर्वोंके जो समूह हैं । तथा यक्षोंके जो समूह हैं । तथा असुरोंके जो समूह
हैं । तथा सिद्धोंके जो समूह हैं । यह पूर्वउक्त सर्वही तैं विश्वरूपवाले परमेश्वरकू
देखतेहैं । तिस अद्भुतरूपके दर्शनतैं अनंतर ते सर्वही विस्मयकू प्राप्त होवें हैं ॥ २२ ॥

तहां पूर्व वीसवें श्लोकविषे (लोकत्रयं प्रव्यथितं महात्मन्) इस वचनकरिके
ता विश्वरूपके दर्शनतैं तीन लोकोकू भयकी प्राप्ति कथन करीथी । अब तिस पूर्व
उक्त अर्थका उपसंहार करेहैं—

रूपं महत्ते बहुवक्रनेत्रं महाबाहो बहुबाहूरुपादम् ॥
बहूदरं बहुदंष्ट्राकरालं दृष्ट्वा लोकाः प्रव्यथितास्तथा-
हम् ॥ २३ ॥

(पदच्छेदः) रूपम् । महत् । ते । बहुवक्रनेत्रम् । महाबाहो । बहुबाहुरुपादम् । बहुदरम् । बहुदंष्ट्राकरालम् । दृष्ट्वा । लोकाः । प्रव्यथिताः । तथा । अहम् ॥ २३ ॥

(पदार्थः) हे महाबाहुवाले भगवन् ! अत्यंत महान् तथा बहुत है मुख नेत्र जिसविषे तथा बहुत हैं बाहु ऊरु पाद जिसविषे तथा बहुत हैं उदर जिसविषे तथा बहुत दंष्ट्रावोंकरिके अतिभयानक ऐसे तुम्हारे इस विश्वरूपकूं देखिके सर्वप्राणी तथा मैं अर्जुन व्यथित कूं प्राप्त होते भये हैं ॥ २३ ॥

भा० टी०—हे महान् भुजावाले विश्वरूप भगवन् ! तुम्हारे इस अद्भुत विश्वरूपकूं देखिके सर्व प्राणी भयकारिके अतिव्यथित कूं प्राप्त होते भये हैं । तथा मैं अर्जुन भी ता रूपकूं देखिके भयकारिके अतिव्यथित कूं प्राप्त होता भयाहूं । कैसा है सो तुम्हारा विश्वरूप—महत् है अर्थात् अत्यंत महत् परिमाणवाला है । पुनः कैसा है सो तुम्हारा रूप—बहुत है मुख जिसविषे तथा बहुत हैं नेत्र जिसविषे तथा बहुत हैं भुजा जिसविषे तथा बहुत हैं ऊरु जिसविषे तथा बहुत हैं पाद जिसविषे तथा बहुत हैं उदर जिसविषे तथा जो रूप बहुत दंष्ट्रावोंकरिके अत्यंत भयानक है ऐसे आपके रूपके देखणे मात्रतैही हमारे सहित सर्व प्राणी भयकारिके पीडित होते भये हैं ॥ २३ ॥

अब अर्जुन ता परमेश्वरके विश्वरूपविषे क्षोभायमानपणा स्पष्टकरिके निरूपण करें हैं-

नभःस्पृशं दीप्तमनेकवर्णं व्यात्ताननं दीप्तविशालनेत्रम् ॥ दृष्ट्वा हि त्वां प्रव्यथितांतरात्मा धृतिं न विंदामि शमं च विष्णो ॥ २४ ॥

(पदच्छेदः) नभःस्पृशम् । दीप्तम् । अनेकवर्णम् । व्यात्ताननम् । दीप्तविशालनेत्रम् । दृष्ट्वा । हि । त्वाम् । प्रव्यथितांतरात्मा । धृतिम् । न । विंदामि । शमम् । च । विष्णो ॥ २४ ॥

(पदार्थः) हे विष्णुभगवन् ! संपूर्ण आकाशविषे व्यापक तथा अत्यंत प्रज्वलित तथा अनेक ह वर्ण जिसविषे तथा विस्फारित है मुख जिसविषे तथा प्रज्वलित विशाल हैं नेत्र जिसविषे ऐसे तुम्हारे कूं देखिके ही व्यथित कूं प्राप्त हुआ है मन जिसका ऐसा मैं अर्जुन धैर्यकूं तथा शमकूं नहीं प्राप्त होताहूं ॥ २४ ॥

भा० टी०—हे विष्णु ! अर्थात् हे सर्वत्रव्यापक भगवन् ! मैं अर्जुन तुम्हारेकूं देखिकै भयकरिकै केवल व्यथामात्रकूंही नहीं प्राप्त भयाहूं किंतु भयकरिकै अत्यंत व्यथाकूं प्राप्त हुआ है अंतरात्मा क्या मन जिसका ऐसा मैं अर्जुन तुम्हारेकूं देखिकरिकैही धृतिकूंभी नहीं प्राप्त होताहूं । अर्थात् देहइंद्रियादिक संघातके धारण करणेका सामर्थ्यरूप धैर्यकूंभी नहीं प्राप्त होताहूं । तथा मनकी स्थिरतारूप शमकूंभी नहीं प्राप्त होताहूं । कैसा है सो आपका स्वरूप, इस संपूर्ण आकाशरूप अंतरिक्षलोकविषे व्याप्त होइरह्याहै । अथवा आकाशकी न्याईं सर्वपदार्थोंकूं स्पर्श करिरह्या है । पुनः कैसा है सो आपका स्वरूप, दीप्त है अर्थात् महान् अग्निकी न्याईं अत्यंत प्रज्वलित है । पुनः कैसा है सो स्वरूप, अनेक वर्ण है अर्थात् भयकी प्राप्ति करणेहारे अनेक रूपोंकरिकै युक्त है । पुनः कैसा है सो स्वरूप, विस्फारित हुए हैं मुख जिसविषे अर्थात् फाटेहुए हैं मुख जिसविषे । पुनः कैसा है सो स्वरूप, सूर्यमंडलकी न्याईं प्रज्वलित तथा विशाल हैं नेत्र जिसविषे ऐसे आपके स्वरूपकूं देखिकरिकैही भयकरिकै व्यथाकूं प्राप्त हुआहै मन जिसका ऐसा मैं अर्जुन धृतिकूं तथा शमकूं प्राप्त होता नहीं । इहां (हे विष्णो) इस संबोधनकरिकै अर्जुननें विश्वरूप भगवान्की व्यापकता कथन करी । ताकरिकै यह अर्थ बोधन क-या । जिसकारणतैं आप विश्वरूप सर्वत्र व्यापक हो तिस कारणतैं तुम्हारे करिकै युक्त भयानक देशकूं परित्याग करिकै मैं अर्जुन अन्यत्र जाणेविषे समर्थ नहींहूं । यातैं यह भयानक विश्वरूप आपनैं अंतर्धान क-या चाहिये ॥ २४ ॥

अब इस पूर्वउक्त अर्थकूंही पुनः दूसरे प्रकारतैं कथन करताहुआ अर्जुन श्रीभगवान्के प्रसन्नताकी प्रार्थना करै है—

दंष्ट्राकरालानि च ते मुखानि दृष्ट्वैव कालानलसन्निभानि ॥ दिशो न जाने न लभे च शर्म प्रसीद देवेश जगन्निवास ॥ २५ ॥

(पदच्छेदः) दंष्ट्राकरालानि । च । ते । मुखानि । दृष्ट्वा । एव । कालानलसन्निभानि । दिशः । न । जाने । न । लभे । च । शर्म । प्रसीद । देवेश । जगन्निवास ॥ २५ ॥

(पदच्छेदः) रूपम् । महत् । ते । बहुवक्रनेत्रम् । महाबाहो । बहुबाहुरुपादम् । बर्हदरम् । बहुदंष्ट्राकरालम् । दृष्ट्वा । लोकाः । प्रव्यथिताः । तथा । अहम् ॥ २३ ॥

(पदार्थः) हे महाबाहुवाले भगवन् ! अत्यंत महान् तथा बहुत है मुख नेत्र जिसविषे तथा बहुत हैं बाहु ऊरु पाद जिसविषे तथा बहुत हैं उदर जिसविषे तथा बहुत दंष्ट्रावोंकरिके अतिभयानक ऐसे तुम्हारे इस विश्वरूपकूं देखिके सर्वप्राणी तथा मैं अर्जुन व्यथाकूं प्राप्त होते भयेहैं ॥ २३ ॥

भा० टी०—हे महान् भुजावाले विश्वरूप भगवन् ! तुम्हारे इस अद्भुत विश्वरूपकूं देखिके सर्व प्राणी भयकारिके अतिव्यथाकूं प्राप्त होतेभयेहैं । तथा मैं अर्जुनभी ता रूपकूं देखिके भयकारिके अतिव्यथाकूं प्राप्त होताभयाहूं । कैसा है सो तुम्हारा विश्वरूप—महत् है अर्थात् अत्यंत महत् परिमाणवाला है । पुनः कैसा है सो तुम्हारा रूप—बहुत है मुख जिसविषे तथा बहुत हैं नेत्र जिसविषे तथा बहुत हैं भुजा जिसविषे तथा बहुत हैं ऊरु जिसविषे तथा बहुत हैं पाद जिसविषे तथा बहुत हैं उदर जिसविषे तथा जो रूप बहुत दंष्ट्रावोंकरिके अत्यंत भयानक है ऐसे आपके रूपके देखणे मात्रतैही हमारे सहित सर्व प्राणी भयकारिके पीडित होतेभये हैं ॥ २३ ॥

अब अर्जुन ता परमेश्वरके विश्वरूपविषे क्षोभायमानपणा स्पष्टकारिके निरूपण करै हैं-

नभःस्पृशं दीप्तमनेकवर्णं व्यात्ताननं दीप्तविशालनेत्रम् ॥ दृष्ट्वा हि त्वां प्रव्यथितांतरात्मा धृतिं न विंदामि शमं च विष्णो ॥ २४ ॥

(पदच्छेदः) नभःस्पृशम् । दीप्तम् । अनेकवर्णम् । व्यात्ताननम् । दीप्तविशालनेत्रम् । दृष्ट्वा । हि । त्वाम् । प्रव्यथितांतरात्मा । धृतिम् । न । विंदामि । शमम् । च । विष्णो ॥ २४ ॥

(पदार्थः) हे विष्णुभगवन् ! संपूर्ण आकाशविषे व्यापक तथा अत्यंत प्रज्वलित तथा अनेक ह वर्ण जिसविषे तथा विस्फारित हैं मुख जिसविषे तथा प्रज्वलित विशाल हैं नेत्र जिसविषे ऐसे तुम्हारेकूं देखिके ही व्यथाकूं प्राप्त हुआहै मन जिसका ऐसा मैं अर्जुन धैर्यकूं तथा शमकूं नहीं प्राप्त होताहूं ॥ २४ ॥

भा० टी०—हे विष्णु ! अर्थात् हे सर्वत्रव्यापक भगवन् ! मैं अर्जुन तुम्हारेकू देखिकै भयकरिकै केवल व्यथामात्रकूही नहीं प्राप्त भयाहूँ किंतु भयकरिकै अत्यंत व्यथाकू प्राप्त हुआ है अंतरात्मा क्या मन जिसका ऐसा मैं अर्जुन तुम्हारेकू देखिकरिकैही घृतिकूभी नहीं प्राप्त होताहूँ । अर्थात् देहइंद्रियादिक संघातके धारण करनेका सामर्थ्यरूप धैर्यकूभी नहीं प्राप्त होताहूँ । तथा मनकी स्थिरतारूप शमकूभी नहीं प्राप्त होताहूँ । कैसा है सो आपका स्वरूप, इस संपूर्ण आकाशरूप अंतरिक्षलोकविषे व्याप्त होइरहा है । अथवा आकाशकी न्याईं सर्वपदार्थकू स्पर्श करिरहा है । पुनः कैसा है सो आपका स्वरूप, दीप्त है अर्थात् महान् अग्निकी न्याईं अत्यंत प्रज्वलित है । पुनः कैसा है सो स्वरूप, अनेक वर्ण है अर्थात् भयकी प्राप्ति करणेहारे अनेक रूपोंकरिकै युक्त है । पुनः कैसा है सो स्वरूप, विस्फारित हुए हैं मुख जिसविषे अर्थात् फाटेहुए हैं मुख जिसविषे । पुनः कैसा है सो स्वरूप, सूर्यमंडलकी न्याईं प्रज्वलित तथा विशाल हैं नेत्र जिसविषे ऐसे आपके स्वरूपकू देखिकरिकैही भयकरिकै व्यथाकू प्राप्त हुआ है मन जिसका ऐसा मैं अर्जुन घृतिकू तथा शमकू प्राप्त होता नहीं । इहां (हे विष्णो) इस संबोधनकरिकै अर्जुनने विश्वरूप भगवान्की व्यापकता कथन करी । ताकरिकै यह अर्थ बोधन क-या । जिसकारणतैं आप विश्वरूप सर्वत्र व्यापक हो तिस कारणतैं तुम्हारे करिकै युक्त भयानक देशकू परित्याग करिकै मैं अर्जुन अन्यत्र जाणेविषे समर्थ नहींहूँ । यातैं यह भयानक विश्वरूप आपनैं अंतर्धान क-या चाहिये ॥ २४ ॥

अब इस पूर्वउक्त अर्थकूही पुनः दूसरे प्रकारतैं कथन करताहुआ अर्जुन श्रीभगवान्के प्रसन्नताकी प्रार्थना करै है—

दंष्ट्राकरालानि च ते मुखानि दृष्ट्वैव कालानलसन्निभानि ॥ दिशो न जाने न लभे च शर्म प्रसीद देवेश जगन्निवास ॥ २५ ॥

(पदच्छेदः) दंष्ट्राकरालानि । च । ते । मुखानि । दृष्ट्वा । एवं । कालानलसन्निभानि । दिशः । न । जाने । न । लभे । च । शर्म । प्रसीद । देवेश । जगन्निवास ॥ २५ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! दंष्ट्रावाँकारिके भयंकर तथा प्रलय अग्निके तुल्य तुम्हारे सुखोंकूँ देखिकरिक्के हीं मैं अर्जुन दिशावाँकूँभी नहीं जानताहूँ तथा सुखकूँभी नहीं प्राप्तहोताहूँ । यातैं हे देवेश ! हे जगन्निवास हमारे ऊपरि प्रसन्न होवौ ॥ २५ ॥

भा० टी०—हे भगवन् दंष्ट्रावाँकारिके अत्यंत विकराल होणेतैं भयकी प्राप्ति करणेहारे तथा प्रलयकालके अग्निके तुल्य ऐसे जे आपके मुख हैं तिन आपके मुखों-विषे यद्यपि मैं अर्जुन प्राप्त हुआ नहीं तथापि तिन आपके मुखोंकूँ केवल देखिकरिक्के ही भयके वशतैं मैं अर्जुन पूर्व अपर इत्यादिक भेदकरिक्के दिशावाँकूँभी जानता नहीं । इसी कारणतैंही मैं अर्जुन तुम्हारे दर्शनहुएभी सुखकूँ प्राप्तहोता नहीं । यातैं हे देवेश ! हे जगन्निवास ! आप हमारे ऊपरि प्रसन्न होवौ । जिसकरिक्के भयतैं रहित होइके मैं अर्जुन तुम्हारे दर्शनजन्य सुखकूँ प्राप्त होऊँ । तहां अन्य किसीकी नहीं अपेक्षा करिक्के जो आपेही प्रकाशमान होवै ताका नाम देवेश है । और आपणी समीपता मात्रतैं जो सर्वकूँ चेष्टा करावै ताका नाम ईश है । जो देव होवै सोईही ईश होवै ताका नाम देवेश है अर्थात् स्वप्रकाशरूप सर्वके प्रेरकका नाम देवेश है । अथवा इंद्रादिक सर्वदेवतावाँका जो ईश होवै ताका नाम देवेश है और इस सर्वज-गत्तका जो निवास होवै अर्थात् अधिष्ठान होवै ताका नाम जगन्निवास है ॥ २५ ॥

तहां पूर्व इस एकादशअध्यायके सप्तमश्लोकविषे (मम देहे गुडाकेश यच्चा-न्यद्द्रष्टुमिच्छसि) इस वचनकरिक्के श्रीभगवान्नें अर्जुनके प्रति यह वार्त्ता कथन करीथी । सर्वदा हमारे जयकूँ तथा दुर्योधनादिकोंके पराजयकूँ देखणाही तुम्हारेकूँ इष्ट है । तिस जयपराजयकूँभी तूं इस हमारे देहविषेही देख इति । अब तिस आपणे जयकूँ तथा दुर्योधनादिकोंके पराजयकूँभी मैं देखताहूँ इस अर्थकूँ अर्जुन पांच श्लोकोंकरिक्के कथन करैहैं—

अमी च त्वां धृतराष्ट्रस्य पुत्राः सर्वे सहैवावनिपा-
लसंघैः ॥ भीष्मो द्रोणः सूतपुत्रस्तथासौ सहास्मदी-
यैरपि योधमुख्यैः ॥ २६ ॥ वक्राणि ते त्वरमाणा
विशंति दंष्ट्राकरालानि भयानकानि ॥ केचिद्वि-
लगा दशनांतरेषु संदृश्यंते चूर्णितैरुत्तमांगैः ॥ २७ ॥

(पदच्छेदः) अमी । च । त्वां । धृतराष्ट्रस्य । पुत्राः । सर्वे । सहै ।
एव । अवनिपालसंघैः । भीष्मः । द्रोणः । सूतपुत्रः । तथा । असौ ।

संह । अस्मदीयैः । अपि । योर्धमुख्यैः । वक्राणि । ते^{२३} ।
 त्वरमाणाः । विशन्ति^{११} । दंष्ट्राकारालानि । भयानकानि । केचित् ।
 विलेग्राः । दर्शनांतरेषु । संदृश्यन्ते । चूर्णितैः । उत्तमैः ॥ २६ ॥ २७ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! पुनः यह धृतराष्ट्रके दुर्योधनादिक पुत्र सर्व राजावोंके समूह सहित ही अत्यंत शीघ्रतावाले हुए तैं परमेश्वरविषे प्रवेश करैहैं तथा भीष्म तथा द्रोण तथा यह कर्ण ये तीनों हमारे संबंधीरूपभी मुख्ययोधावों सहित तुम्हारेविषे प्रवेश करै हैं । हे भगवन् ! दंष्ट्रावोंकरिके विकराल तथा अतिभयानक ऐसे तुम्हारे मुखोंविषे यह दुर्योधनादिक सर्व शीघ्रही प्रवेश करैहैं । तहां केईके योधा चूर्णहुए शिरोंकरिके विशिष्टहुए दांतोंकी मध्यसंधियोंविषे लगेहुए देखणेमें आवै हैं ॥ २६ ॥ २७ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! यह धृतराष्ट्रके दुर्योधनादिक सर्व पुत्र शल्यराजातैं आदिलैके सर्व राजावोंसहितही अत्यंत शीघ्रतातैं परमेश्वरविषे प्रवेश करतेहैं । हे भगवन् ! केवल यह दुर्योधनादिकही तुम्हारेविषे प्रवेश नहीं करते किंतु सर्वलोकोंने अजेयतारूप करिके संभावना कन्याहुआ जो यह भीष्म पिताह है तथा द्रोणाचार्य है तथा सर्वकालविषे हमारा द्वेषी जो यह सूतपुत्र कर्ण है यह तीनोंभी हमारे संबंधीरूप धृष्टद्युम्नादिक मुख्य योधावोंसहित तैं परमेश्वरविषे प्रवेश करैहैं । अब तिस विश्वरूप भगवान् विषे तिन दुर्योधनादिकोंके प्रवेशका द्वार कथन करैहैं—
 (वक्राणि इति) हे भगवन् ! जे आपके मुख दंष्ट्रावोंकरिके अत्यंत विकराल हैं या कारणतैही ते मुख अत्यंत भयानक हैं । ऐसे आपके मुखोंविषे ही यह दुर्योधनादिक सर्व अत्यंत शीघ्रतातैं प्रवेश करैहैं । तिन प्रवेश करणेहारोंविषेभी केईक योधा तौ चूर्णभाक्कूं प्राप्तहुए मस्तकोंकरिके युक्त हुए आपके दांतोंके मध्यसंधियोंविषे लगेहुए हमनै देखैहैं । और किसी टीकाविषे तौ इन दोनों श्लोकोंके पदोंकी (अमी धृतराष्ट्रस्य पुत्राः त्वां विशन्ति भीष्मद्रोणादयः ते वक्राणि विशन्ति) या प्रकारतैं योजना करिके यह अर्थ कथन कन्याहै—धृतराष्ट्रके अत्यंत पापिष्ठ जे दुर्योधनादिक पुत्र है ते दुर्योधनादिक पापिष्ठ तौ तीनलोकरूप शरीरवाले आप परमेश्वरविषेही प्रवेश करैहैं अर्थात् ते दुर्योधनादिक आपणे पापकर्मके अनुसार तैं विश्वरूप भगवान्के पायुस्थानविषे स्थित नरकोंकूं ही प्राप्त होवैहैं । और यह

भीष्मद्रोणादिक तौ आप परमेश्वरके भक्त हैं, यातैं यह भीष्मादिक तौ आप परमेश्वरके जिन मुखोंतैं अग्नि ब्राह्मण देवता उत्पन्न हुए हैं तिन मुखोंविषेही प्रवेश करैहैं । इस प्रकार दुर्योधनादिकोंके तथा भीष्मादिकोंके गतिकी विलक्षणताके बोधन करणेवास्तै इसप्रकारतैं पदोंका अन्वय करणा युक्त है ॥ २६ ॥ २७ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे दुर्योधनादिक सर्वराजावोंका भगवान्के मुखोंविषे प्रवेश कथन क-या सो प्रवेश दो प्रकारका होवैहै । एक प्रवेश तौ अबुद्धिपूर्वक होवैहै दूसरा प्रवेश बुद्धिपूर्वक होवैहै । तहां न जानिकै जो प्रवेश है ताकूं अबुद्धिपूर्वक प्रवेश कहैहैं । और जानिकै जो प्रवेश है ताकूं बुद्धिपूर्वक प्रवेश कहैहैं । तहां भगवान्के मुखोंविषे तिन राजावोंके अबुद्धिपूर्वक प्रवेशविषे अर्जुन दृष्टांतकूं कथन करैहैं—

यथा नदीनां बहवोऽंबुवेगाः समुद्रमेवाभिमुखा द्रवंति ॥

तथा तवामी नरलोकवीरा विशंति वक्त्राण्यभितो
ज्वलंति ॥ २८ ॥

(पदच्छेदः) यथा । नदीनाम् । बहवः । अंबुवेगाः । समुद्रम् । एव । अभिमुखाः । द्रवंति । तथा । तव । अमी । नरलोकवीराः । विशंति^१ । वक्त्राणि । अभितः । ज्वलंति ॥ २८ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! जैसे^१ नदियोंके बहुत जलोंके वेग समुद्रके अभिमुखहुए समुद्रकूं ही प्रवेश करै हैं तैसे^२ यह मनुष्यलोकके वीर तुम्हारे सर्व ओरतैं प्रकाशमान मुखोंकूं ही प्रवेश करैहैं ॥ २८ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! जैसे अनेक मार्गोंविषे प्रवृत्तहुई जे श्रीगंगायमुनादिक नदियां हैं तिन नदियोंके जे बहुत जलोंके वेग हैं अर्थात् जिन जलोंके जे वेगवाले प्रवाह हैं ते बहुतजलोंके प्रवाह समुद्रके अभिमुख हुए तिस समुद्रविषेही अबुद्धिपूर्वक प्रवेश करैहैं । तैसे इस मनुष्यलोकविषे शूरवीर जे दुर्योधनादिक राजे है ते यह दुर्योधनादिक राजे तैं परमेश्वरके सर्व ओरतैं प्रकाशमान मुखोंविषे अबुद्धिपूर्वक प्रवेश करै हैं । तहां कितनेक पुस्तकोंविषे (अभितो ज्वलंति) इस वचनके स्थान-विषे (अभिविज्ज्वलन्ति) याप्रकारकाभी पाठ होवै है इस प्रकारके पाठ हुएभी सो पूर्वउक्त अर्थही जानणा ॥ २८ ॥

अब श्रीविश्वरूप भगवान्के मुखोंविषे तिन राजावोंके बुद्धिपूर्वक प्रवेशविषे अर्जुन दृष्टांतकूं कथन करैहैं—

यथा प्रदीप्तं ज्वलनं पतंगा विशन्ति नाशाय समृद्ध-
वेगाः ॥ तथैव नाशाय विशन्ति लोकास्तवापि वक्राणि
समृद्धवेगाः ॥ २९ ॥

(पदच्छेदः) यथा । प्रदीप्तम् । ज्वलनम् । पतंगाः । विशन्ति ।
नाशाय । समृद्धवेगाः । तथा । एव । नाशाय । विशन्ति । लोकाः ।
तव । अपि । वक्राणि । समृद्धवेगाः ॥ २९ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! जैसे पतंग अत्यंत वेगवाले हुए आपणे नाशवासतै
प्रज्वलित अग्निविषे प्रवेशकरें हैं तैसे ही यह दुर्योधनादिक भी अत्यंत वेगवाले
हुए आपणे नाशवासतै तुम्हारे मुखोंविषे प्रवेश करें हैं ॥ २९ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! जैसे पतंग अत्यंत वेगवाले हुए आपणे मरणवासतै
प्रज्वलित अग्निविषे बुद्धिपूर्वक प्रवेश करें हैं तैसे यह दुर्योधनादिक सर्व राजेभी अत्यंत
वेगवाले हुए आपणे मरणवासतै तै परमेश्वरके मुखोंविषे बुद्धिपूर्वक प्रवेश करैहैं ॥ २९ ॥

तहां पूर्व युद्धकी कामनावाले राजावांका भगवान्के मुखोंविषे प्रवेशका प्रकार
कथन कन्या अब तिस प्रवेशकालविषे श्रीभगवान्के प्रवृत्तिके प्रकारकूं तथा भग-
वान्के दीप्तरूप प्रकाशके प्रवृत्तिके प्रकारकूं अर्जुन कहैहै—

लेलिह्यसे ग्रसमानः समन्ताल्लोकान्समग्रान्वदनैर्ज्वल-
द्भिः ॥ तेजोभिरापूर्य जगत्समग्रं भासस्तवोग्राः प्रत-
पन्ति विष्णो ॥ ३० ॥

(पदच्छेदः) लेलिह्यसे । ग्रसमानः । समन्तात् । लोकान् । समग्रान् ।
वदनैः । ज्वलद्भिः । तेजोभिः । अपूर्य । जगत् । समग्रम् । भासः ।
तव । उग्राः । प्रतपन्ति । विष्णो ॥ ३० ॥

(पदार्थः) हे विष्णुभगवन् ! संपूर्ण लोकोंकूं घासकरताहुआ तूं आपणे
प्रज्वलित मुखोंकरिकै सर्वओरतै आस्वादन करता है इस समग्र जगत्कूं आपणी
दीप्ति योकारिकै सर्व ओरतै पूर्णकरिकै याकारणतै तुम्हारी ते उग्र दीप्तियां संतापकूं
उत्पन्न करै है ॥ ३० ॥

भा० टी०—हे विष्णो ! अर्थात् हे सर्वत्र व्यापक विश्वरूप भगवन् ! इसप्रकार
अत्यंत वेगकरिकै तुम्हारे मुखविषे प्रवेशकरतेहुए जे दुर्योधनादिक सर्व राजे हैं तिन

सर्व राजावोंकूंतूँ ग्रास करताहुआ अर्थात् तिन आपणे मुखोंद्वारा आपणे उदरविषे प्रवेश करावताहुआ तिन आपणे प्रज्वलित मुखोंकरिके सर्वओरतें आस्वादन करे हैं अर्थात् जैसे यह मनुष्य कोई स्वादुवस्तुकूँ भक्षण करिके आपणी जिह्वाकरिके तालु ओष्ठादिकोंकूँ चाटै है तैसे तूँ परमेश्वरभी तिन दुर्योधनादिक राजावोंकूँ भक्षण करिके आपणी जिह्वाकरिके तालु ओष्ठादिकोंकूँ चाटै है । क्या करिके आपणे दीति-रूप तेजोंकरिके इस समय जगत्कूँ सर्वओरतें परिपूर्ण करिके । हे भगवन् ! जिस-कारणतें तूँ आपणी दीतियोंकरिके इस सर्वजगत्कूँ सर्व ओरतें परिपूर्ण करै है तिस कारणतें ते तुम्हारी अत्यंत तीव्र दीतियां प्रज्वलित अग्निकी न्याई संतापकूँ उत्पन्न करे हैं ॥ ३० ॥

इस प्रकार तिन भगवान्की दीतियोंकरिके व्याकुल हुआ अर्जुन यह साक्षात् परिपूर्ण भगवान् हैं याप्रकारतें भगवान्के स्वरूपका नहीं स्मरणकरिके भगवान्के प्रति कहें हैं--

आख्याहि मे को भवानुग्ररूपो नमोस्तु ते देववर
प्रसीद ॥ विज्ञातुमिच्छामि भवंतमाद्यं न हि प्रजानामि
तव प्रवृत्तिम् ॥ ३१ ॥

(पदच्छेदः) आख्याहि । मे । कः । भवान् । उग्ररूपः । नमः । अस्तु । ते । देववर । प्रसीद । विज्ञातुम् । ईच्छामि । भवंतम् । आद्यम् । न । हि । प्रजानामि । तव । प्रवृत्तिम् ॥ ३१ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! ऐसे उग्ररूपवाले आप कौन हो यह वार्ता हमारे ताई कथन करो हे सर्वदेवतावोंविषे श्रेष्ठ ! तुम्हारे ताई हमारा नमस्कार होवै आप प्रसन्न होवो मैं अर्जुन सर्वके कारणरूप तुम्हारेकूँ जानणेकी ईच्छा करताहूँ जिसकारणतें तुम्हारी चेष्टाकूँ मैं नहीं जानताहूँ ॥ ३१ ॥

भा० टी०—उग्र है क्या अत्यंत क्रूर है रूप क्या आकार जिसका ताका नाम उग्ररूप है अथवा प्रलयकालविषे सर्वजगत्का संहार करणेहारा जो रुद्र है ताका नाम उग्र है ता उग्रके रूपकी न्याई है रूप क्या आकार जिसका ताका नाम उग्ररूप है । अथवा उग्र है क्या सर्वलोकोंकूँ भयकी प्राप्ति करणेहारा है रूप जिसका ताका नाम उग्ररूप है । अथवा उग्र है क्या क्रूर है रूप क्या कर्म जिसका

ताका नाम उग्ररूप है । ऐसे उग्ररूपवाले आप कौन हो ? अर्थात् प्रलयकालके रुद्र हो अथवा प्रलयकालकी अग्नि हो अथवा महान् मृत्यु हो अथवा कालांतक हो अथवा परमपुरुष हो अथवा इन सबोंमें कोई अन्य हो । जो अभी आपका स्वरूप है सो स्वरूप मैं अर्जुनके ताई आप कृपाकारिके कथन करो । या कारणतैही मैं अर्जुनका आप सर्वजगत्के गुरुरूप परमेश्वरके ताई नमस्कार होवै । हे सर्वदेवताओंविषे श्रेष्ठ भगवन् ! आप हमारे ऊपरि प्रसाद करो अर्थात् क्रूरताका परित्याग करिके प्रसन्न होवौ । हे भगवन् ! सर्व जगत्का कारणरूप जो आप हो तिस कारणरूप आप परमेश्वरकूं मैं अर्जुन विशेषरूपतै जानणेकी इच्छा करताहूं । शंका—हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरका स्वरूप तौ हमारी चेष्टाके दर्शनतैही जानणेकूं शक्य है । यातै (को भवान्) यह तुम्हारा प्रश्न संभवता नहीं । ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन कहैहै (न हि प्रजानामि इति) हे भगवन् ! जिसकारणतै मैं अर्जुन आप परमेश्वरका सखा हुआभी आपकी चेष्टारूप प्रवृत्तिकूं जानता नहीं इसकारणतै आपही आपका स्वरूप हमारे प्रति कथन करो ॥ ३१ ॥

इसप्रकार अर्जुनकरिके प्रार्थना करयाहुआ श्रीभगवान् जो आपणा स्वरूप है तथा जिस कार्यके करणेवास्तै आपणी प्रवृत्ति है यह सर्व वार्त्ता तीन श्लोकों-
करिके अर्जुनके प्रति कथन करैहैं—

श्रीभगवानुवाच ।

कालोस्मि लोकक्षयकृत्प्रवृद्धो लोकान्समाहर्तुमिह
प्रवृत्तः ॥ ऋतेपि त्वा न भविष्यन्ति सर्वे येऽवस्थिताः
प्रत्यनीकेषु योधाः ॥ ३२ ॥

(पदच्छेदः) कालः । अस्मि । लोकक्षयकृत् । प्रवृद्धः । लोकान् ।
समाहर्तुम् । इह । प्रवृत्तः । ऋते । अपि । त्वा । न । भविष्यन्ति । सर्वे ।
ये । अवस्थिताः । प्रत्यनीकेषु । योधाः ॥ ३२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सर्वलोकोंका संहारकर्त्ता तथा अत्यंत वृद्धिकूं प्राप्त हुआ कालरूप परमेश्वर मैं हूं तथा इस कालविषे दुर्योधनादिकोंकूं भक्षण करणे-
वास्तै प्रवृत्त हुआहूं यातै प्रतिपक्षियोंकी सेनाओंविषे जे योधा स्थित हैं ते सर्व
योधा तुम्हारे युद्धरूप व्यापारतै विना भी नहीं विद्यमान होवेंगे ॥ ३२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! भूमिविषे भाररूप जे प्राणी है तिन दुष्टप्राणियोंके नाशकरणेहारा अथवा प्रलयकालविषे सर्व प्राणियोंके नाश करणेहारा तथा महान् वृद्धिकूं प्राप्तहुआ क्रियाशक्ति उपहित कालरूप परमेश्वर मैं हूं । इसप्रकार आपणे स्वरूपकूं कथन करिकै श्रीभगवान् आपणी प्रवृत्तिकूं कथन करैहैं । (लोकान् इति) हे अर्जुन ! जिस कार्यके करणे वासतै मैं भगवान् अवी प्रवृत्त हुआहूं तिसकूं तूं श्रवण कर । भूमिविषे भाररूप दुर्योधनादिकलोकोंकूं भक्षण करणेवासतै इस लोकविषे मैं प्रवृत्त हुआहूं । शंका—हे भगवन् ! मैं अर्जुनकी प्रवृत्तितैं विना आप इन दुर्योधनादिकोंकूं कैसे नाश करोगे ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं । (ऋतेपि त्वा इति) हे अर्जुन ! तुम्हारेतैं विनाभी अर्थात् तुम्हारे युद्धरूप व्यापारतैं विनाभी केवल मैं परमेश्वरके व्यापारमात्रकरिकैही यह भीष्म द्रोण कर्णादिक सर्व योधा नाशकूं प्राप्त होवेंगे । तथा इस दुर्योधनकी सेनाविषे इन भीष्मद्रोणादिकोंतैं भिन्न दूसरेभी जितनेक योधा स्थित हैं ते सर्वही योधा मैं परमेश्वरनैही हनन करिराखेहैं । यातैं तिन्होंके हननकरणेविषे तैं अर्जुनके युद्धरूप व्यापारका कोई अत्यंत प्रयोजन नहीं है । तुम्हारे व्यापारतैं विनाही यह दुर्योधनादिक सर्व नाश होवेंगे ॥ ३२ ॥

हे भगवन् ! हमारे युद्धरूप व्यापारतैं विनाही जो कदाचित् यह दुर्योधनादिक नाश होते होवैं तौ आप वारंवार हमारेकूं युद्ध करणेविषे किसवासतै प्रवृत्त करतेहो ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं—

तस्मात्त्वमुत्तिष्ठ यशो लभस्व जित्वा शत्रून्भुंक्ष्वराज्यं
समृद्धम् ॥ मयैवैते निहताः पूर्वमेव निमित्तमात्रं भव
सव्यसाचिन् ॥ ३३ ॥

(पदच्छेदः) तस्मात् । त्वम् । उत्तिष्ठ । यशः । लभस्व । जित्वा । शत्रून् । भुंक्ष्व । राज्यम् । समृद्धम् । मया । एव । एते । निहताः । पूर्वम् । एव । निमित्तमात्रम् । भव । सव्यसाचिन् ॥ ३३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिसकारणतैं तूं युद्धेवासतै उद्यमवाला होउ तथा यशकूं प्राप्त होउ तथा शत्रुओंकूं जीतकै निष्कर्णक राज्यकूं भोग हे सव्यसाचिन् ! यह तुम्हारे युद्धतैं पूर्वही मैं परमेश्वरनैही हननकरि छोडेहैं तूं केवल निमित्तमात्र होउ ॥ ३३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जिसकारणतैं तुम्हारे युद्धरूप व्यापारतैं विनाभी यह भीष्मद्रोणादिक अवश्यकरिकै नाशकूं प्राप्त होवैंगे तिस कारणतैं तूं अर्जुन अभी युद्धकरणेवासतै उद्यमवाला होउ । ता युद्धविषे इन भीष्मद्रोणादिकोंकूं हनन करिकै तूं यशकूं प्राप्त होउ अर्थात् जे भीष्मद्रोणादिक इंद्रादिक देवतावोंकरिकैभी दुर्जय थे ते भीष्मद्रोणादिक अतिरथि इस अर्जुननैं शीघ्रही जय करिलिये । याप्रकारके यशकूंही तूं प्राप्त होउ । जिसकारणतैं इसप्रकारका यश महान् पुण्य-कर्मोंकरिकै प्राप्त होवैहै । तिसकारणतैं ऐसे यशकी प्राप्तिवासतै तूं इस युद्धविषे प्रवृत्त होउ अर्थात् तुम्हारेकूं इसप्रकारके महान् यशकी प्राप्ति करणेवासतैही मैं भगवान् तुम्हारेकूं इस युद्धविषे प्रवृत्त करताहूं । कोई तुम्हारे युद्धतैं विना यह भीष्मद्रोणादिक नहीं नाश होवैंगे इसवासतैं मैं तुम्हारेकूं युद्धविषे प्रवृत्त करता नहीं । हे अर्जुन ! इन शत्रुवोंके मारणेकरिकै तुम्हारेकूं केवल यशकी ही प्राप्ति नहीं होवैगी किंतु इन दुर्योधनादिक शत्रुवोंकूं विनाही प्रयत्नतैं जयकरिकै सर्व ऐश्वर्य संपन्न निष्कण्टकराज्यकूं भी तूं भोग । शंका—हे भगवन् ! इन भीष्मद्रोणादिक अतिरथियोधावोंके विद्यमान हुए तिन दुर्योधनादिक शत्रुवोंका जय करणा अत्यंत दुर्लभ है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके निवृत्त करणेवासतै श्रीभगवान् कहैं हैं (मयैवैते इति) हे अर्जुन ! तुम्हारे युद्धरूप व्यापारतैं पूर्वही यह भीष्मद्रोणादिक कालरूप मैं परमेश्वरनैही आयुषतैं रहित करिराखे है केवल तुम्हारेकूं लोक-विषे यशकी प्राप्ति करणेवासतै यह भीष्मद्रोणादिक सर्व योधा हमनैं रथतैं नीचे गिराये नहीं । यातैं हे सव्यसाचिन् ! तूं केवल निमित्तमात्र होउ अर्थात् यह भीष्मद्रोणादिक योधा अर्जुननैही जय करे हैं याप्रकारके सर्वलोकोंके वचनोंका आस्पद होउ । तहां वामहस्तकरिकैभी शरोंके चलावणेका स्वभाव जिसका होवै ताका नाम सव्यसाची है । तात्पर्य यह—ऐसे महान् पराक्रमवाले तैं अर्जुनकूं इन भीष्मद्रोणादिकोंका जय करणा कोई असंभावित नहीं है । किंतु संभवताही है । यातै तुम्हारे युद्धरूप व्यापारतैं अनंतर मैं परमेश्वर इन भीष्मद्रोणादिकोंकूं रथतैं नीचे गेरौगा तिसकूं देखिकै सर्वलोक ऐसी कल्पना करैंगे, इस अर्जुननैही इन भीष्मद्रोणादिकोंकूं हनन क-याहै ॥ ३३ ॥

हे भगवन् ! इस दुर्योधनकी सेनाविषे स्थित जो द्रोणाचार्य है सो द्रोणाचार्य कैसा है—सर्व ब्राह्मणोंविषे उत्तम ब्राह्मण है तथा धनुर्वेदका आचार्य है तथा

हम सर्वोंका गुरु है तथा दिव्य अस्त्रकरिकै संपन्न है । और इस दुर्योधनकी सेनाविषे स्थित जो भीष्मपितामह है सो भीष्मपितामह कैसा है—आपणी इच्छातैं मरणेहारा है तथा दिव्य अस्त्रकरिकै संपन्न है जिस भीष्मपितामहकूं परशुरामनैभी पराजय कन्या नहीं । और इस दुर्योधनकी सेनाविषे स्थित जो जयद्रथ है सो जयद्रथ कैसा है—जिस जयद्रथका वृद्धक्षत्रनामा पिता जो योधा इस हमारे पुत्रका शिर भूमिविषे गेरैगा तिस योधाकाभी शिर तिसी कालविषे भूमिविषे गिरैगा याप्रकारका संकल्प करिकै तपकूं करताभयाहै । तथा जो जयद्रथ आपभी सर्वदा महादेवके आराधनपरायण है तथा दिव्य अस्त्रकरिकै संपन्न है ऐसा जयद्रथराजाभी जीतणेकूं अशक्य है । और इस दुर्योधनकी सेनाविषे स्थित जो कर्ण है सो कर्ण कैसा है—साक्षात् सूर्यके समान है तथा सूर्यभगवान्के आराधनकरिकै प्राप्तहुआ है दिव्य अस्त्र जिसकूं तथा इंद्रनैं दईहुई जा एकपुरुषके नाशकरणेहारी तथा व्यर्थकरणेकूं अशक्य ऐसी शक्ति है ता शक्तिकरिकै युक्त है । इन्होंतैं आदिलैके दूसरेभी कृपाचार्य, अश्वत्थामा, भूरिश्रवा इत्यादिक जे महान् प्रभाववाले योधा हैं ते सर्व योधा सर्वप्रकारतैं दुर्जयही हैं । ऐसे भीष्मद्रोणादिक महान् योधावोंके विद्यमान हुए मैं अर्जुन ! इन दुर्योधनादिक शत्रुवोंकूं जीतिकै निष्कंटक राज्यकूं कैसे भोगौंगा । तथा यशकूं कैसे प्राप्त होवौंगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके निवृत्त करणेवासतै श्रीभगवान् ता शंकाके विषयभूत योधावोंकूं स्वस्ववाचक नामोंकरिकै कथन करतेहुए कहैहैं—

द्रोणं च भीष्मं च जयद्रथं च कर्णं तथान्यानपि योः
धवीरान् ॥ मया हतांस्त्वं जहि मा व्यथिष्ठा युध्यस्व
जेतासि रणे सपत्नान् ॥ ३४ ॥

(पदच्छेदः) द्रोणम् । च । भीष्मम् । च । जयद्रथम् । च ।
कर्णम् । तथा । अन्यान् । अपि । योर्धवीरान् । मया । हतान् । त्वम् ।
जहि । मा । व्यथिष्ठाः । युध्यस्व । जेतासि । रणे । सपत्नान् ॥ ३४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! द्रोणाचार्यकूं तथा भीष्मपितामहकूं तथा जयद्रथकूं
तथा कर्णकूं तथा इन्होंतैं अन्य 'भी योधावोंकूं जे योधा मैं परमेश्वरनैही हैनन
कारिराखेहैं तिन सर्वयोधावोंकूं तूं अर्जुन हैनन कर तूं मृत व्यर्थकूं प्राप्त होउ तथा
युद्धकूं कर इस संग्रामविषे शत्रुवोंकूं तूं अवश्य जीतौगा ॥ ३४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! द्रोणाचार्य तथा भीष्मपितामह तथा जयद्रथ तथा कर्ण तथा इन्होंने भिन्न दूसरेभी जितनेक महान् योधा हैं, जे भीष्मादिक सर्वयोधा यह भीष्मादिक कैसे जय होवेंगे याप्रकारकी तुम्हारी शंकाके विषयभूत हैं ते भीष्मद्रोणादिक सर्व योधा कालरूप में परमेश्वरनें तुम्हारे युद्धतैं पूर्वही हननकरिराखेहैं ऐसे भीष्मद्रोणादिक योधावाकूं तूं अर्जुन अबी हनन कर । पूर्व हनन कियेहुए योधावाकें हननकरणेविषे तुम्हारेकूं कौन परिश्रम होवैगा ? किंतु तिन्होंके हननकरणेविषे तुम्हारेकूं कोई भी परिश्रम होवैगा नहीं । यातै तूं व्यथाकूं मत प्राप्त होउ । अर्थात् यह भीष्मद्रोणादिक महान् योधा कैसे हनन कियेजावेंगे इसप्रकारकी भयनिमित्तक पीडारूप व्यथाकूं तूं मत प्राप्त होउ । हे अर्जुन ! तिस भयकूं परित्यागकरिकै तूं युद्धकूं कर । इसप्रकार भयका परित्याग करिकै जबी तूं युद्धकूं करैगा तबी इस संग्रामविषे थोडेही कालमें इन दुर्योधनादिक सर्वशत्रुवाकूं जीतैगा । तात्पर्य यह —इस दुर्योधनकी सेनाविषे स्थित जितनेक भीष्मादिक योधा हैं तिन योधावाकें किसी योधातैं आपणे पराजयकी शंकाकूं तूं मतकर । तथा किसीभी योधाके हननकरणेजन्य पापकी शंकाकूं तूं मतकर ॥ ३४ ॥

तहां दुर्योधनके जय होनेकी आशाके विषयभूत जे द्रोणाचार्य तथा भीष्मपितामह तथा जयद्रथ तथा कर्ण यह च्यारि योधा हैं तिन च्यारोंके हनन हुएतैं अनंतर निराश्रय हुए दुर्योधनकाभी हननही होवैगा इसप्रकारका विचार करिकै यह धृतराष्ट्र आपणे जयकी आशाका परित्याग करिकै जबी इन पांडवोंके साथि मित्रभावकरिकै युद्धतैं निवृत्त होवैगा तबी पांडवोंकी तथा कौरवोंकी दोनोंकीही शांति होवैगी । इसप्रकारके अभिप्रायवाला संजय तिसतैं अनंतर क्या वृत्तान्त होताभया ऐसी धृतराष्ट्रकी जिज्ञासाके हुए कहै हैं—

सञ्जय उवाच ।

एतच्छ्रुत्वा वचनं केशवस्य कृतांजलिर्वेपमानः
किरीटी ॥ नमस्कृत्वा भूय एवाह कृष्णं सगद्गदं भीत-
भीतः प्रणम्य ॥ ३५ ॥

(पदच्छेदः) एतत् । श्रुत्वा । वचनम् । केशवस्य । कृतांजलिः ।
वेपमानः । किरीटी । नमस्कृत्वा । भूयः । एव । आह । कृष्णम् ।
सगद्गदम् । भीतभीतः । प्रणम्य ॥ ३५ ॥

(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र ! श्रीभगवान्के इस पूर्वउक्त वचनकूं श्रवणकारिके जोड़े हैं दोनोंहस्त जिसने तथा कंपायमानहुआ तथा अत्यंतभययुक्तहुआ सो अर्जुन श्रीभगवान्कूं नमस्कारकरिके तथा अत्यंतनम्रहोइके सगद्गद जैसे होवै तैसे पुनः भी कहताभया ॥ ३५ ॥

भा० टी०—हे धृतराष्ट्र ! श्रीभगवान्के इस पूर्वउक्त वचनकूं श्रवणकारिके सो किरीटी अर्जुन अर्थात् इंद्रने दिया है किरीट जिसकूं ऐसा परम वीररूपकरिके प्रसिद्ध अर्जुन कंपायमान हुआ अर्थात् परम आश्चर्यके दर्शनजन्य संभ्रमकारिके कंपायमान हुआ सो अर्जुन श्रीकृष्णभगवान्कूं नमस्कार करिके सगद्गद जैसे होवै तैसे पुनःभी कहता भया । तहां भयकरिके अथवा हर्षकरिके निकसयाहुआ जो अश्रुजल है ता अश्रुवोंकरिके नेत्रोंके पूर्ण हुए तथा कफकरिके अवरुद्ध हुए कंठपणेकरिके जे वाणीके मंदपणा तथा सकंपपणा इत्यादिक विकार हैं तिनोंका नाम सगद्गद है ऐसे सगद्गदकरिके युक्त जैसे होवै तैसे अर्जुन भीतभीत हुआ अर्थात् अत्यंतभयकरिके युक्तहुआ पूर्व श्रीकृष्णभगवान्कूं नमस्कार करिके पुनः भी प्रणाम करिके अर्थात् अत्यंत नम्र होइके पुनःभी यह वक्ष्यमाण वचन कहताभया इति । इहां किसी टीकाविषे (एवाह) इस वचनविषे (एव आह) याप्रकारका पदच्छेदकरिके आह इसपदकूं प्रसिद्धका वाचक अव्ययपद मान्या है काहेतै आह इसप्रकारका पदच्छेद करिके आह इसपदकूं जो वचनरूप क्रियाका वाचक मानिये तौ पुनः अर्जुन उवाच यह वक्ष्यमाण वचन पुनरुक्त होवैगा । यातै (प्रणम्य अर्जुन उवाच) याप्रकारतैही पदोंका संबंध करणा (प्रणम्य आह) याप्रकारतै पदोंका संबंध करणा नहीं ॥ ३५ ॥

अब एकादश श्लोकोंकरिके अर्जुन श्रीभगवान्के प्रति सो वचन कहै है—
अर्जुन उवाच ।

स्थाने हृषीकेश तव प्रकीर्त्या जगत्प्रहृष्यत्यनुरज्यते
च ॥ रक्षांसि भीतानि दिशो द्रवंति सर्वे नमस्यंति च
सिद्धसंघाः ॥ ३६ ॥

(पदच्छेदः) स्थाने । हृषीकेश । तव । प्रकीर्त्या । जगत् । प्रहृष्यति ।
अनुरज्यते । च । रक्षांसि । भीतानि । दिशः । द्रवंति । सर्वे । नम-
स्यन्ति । च । सिद्धसंघाः ॥ ३६ ॥

(पदार्थः) हे हृषीकेश ! तुम्हारी प्रकीर्तिकरि कै यह सर्व जगत् हर्षकूं प्राप्त होवै है तथा अनुरागकूं प्राप्त होवै है तथा राक्षस भयकूं प्राप्तहुए सर्वदिशा-वोंविषे भागे जावैं ह तथा सर्व सिद्धोंके समूह नमस्कार करैं हैं यह सर्व वार्त्ता युक्तही है ॥ ३६ ॥

भा० टी०—हे हृषीकेश ! अर्थात् हे सर्वइन्द्रियोंके प्रवर्त्तक जिसकारणतैं तूं परमेश्वर अत्यंत अद्भुतप्रभाववाला है तथा भक्तवत्सल है तिसकारणतैं तुम्हारी प्रकीर्तिकरि कै अर्थात् तुम्हारी निरतिशय उत्कृष्टताके कीर्त्तन करि कै तथा श्रवण करि कै केवल मैं अर्जुनही अत्यंत हर्षकूं नहीं प्राप्त होता किंतु राक्षसोंका विरोधी जितनाक चेतनमात्ररूप जगत् है सो सर्वजगत्भी तिस आपकी प्रकीर्तिकरि कै महान् हर्षकूं प्राप्त होवै है यह वार्त्ताभी युक्तही है । तथा तिस तुम्हारी प्रकीर्त्तिकरि कै यह सर्व जगत् तैं परमेश्वरविषयक अनुरागकूं जो प्राप्त होवै है सोभी युक्त ही है । तथा तिस तुम्हारी प्रकीर्तिकरि कै सर्व राक्षस भयकूं प्राप्त हुए जो सर्व दिशावोंविषे भागे भागे जावैं हैं सोभी युक्तही है । तथा सर्व कपिलादिक सिद्धोंके समूह तैं परमेश्वरके तार्ई जो श्रद्धाभक्तिपूर्वक नमस्कार करैं हैं सोभी युक्तही है इति । और किसी टीकाविषे तौ (स्थाने हृषीकेश) इस श्लोकका यह अर्थ कथन कन्या है । हे हृषीकेश ! (कालोस्मि लोकक्षयकृत्प्रवृद्धो लोकान्स-माहर्तुमिह प्रवृत्तः ।) अर्थ यह—भूमिविषे भाररूप जे दुष्टजन हैं तिन सर्व दुष्ट लोकोंके संहार करणेवास्तै मैं कालरूप परमेश्वर प्रवृत्त हुआहूं । यह वचन आपनै पूर्व कथन कन्याथा तिस आपके प्रकृष्टवचनरूप प्रकीर्त्तिकूं श्रवणकरि कै यह साधु-लोकरूप जगत् जो परमसंतोषकूं प्राप्त होवै है सोभी युक्तही है अर्थात् साधुलोकोंके रक्षण करणेवास्तै परमेश्वरनैं सर्व दुष्टजनोंके संहार किये हुए तिन साधुलोकोंकूं परमसंतोषकी प्राप्ति होणी युक्तही है । तथा तैं परमेश्वरके तिस प्रकृष्टवचनकूं श्रवण करि कै ते साधुलोक तैं भक्तवत्सल तथा सर्वभूतोंके सुहृदरूप परमात्मादेवविषे जो अनुरागकूं करैं हैं सोभी युक्तही है । अर्थात् सर्वलोकोंके उपद्रवकूं निवृत्त करणे वास्तै उद्यमवाले तथा परमकृपालरूप ऐसे तैं परमेश्वरविषे तिन साधुलोकोंका अनुराग होणा युक्तही है । तथा तैं परमेश्वरके तिस प्रकृष्टवचनके श्रवण करि कै सर्व राक्षस भयकूं प्राप्तहुए जो पूर्वादिक दिशावोंके कोणोंविषे भागेभागे जावैं हैं सोभी युक्तही है । तथा तैं परमेश्वरके तिस प्रकृष्ट वचनके श्रवणकरि कै सर्वलोकोंके

सुखकी इच्छा करणेहारे सर्व सिद्धोंके समूह तैं परमेश्वरके ताई जो नमस्कार करें हैं सोभी युक्तही है। इहां सिद्ध यह शब्द देवजातिमात्रका उपलक्षण है अर्थात् देव, ऋषि, सिद्ध, गंधर्व, चारण इत्यादिक सर्व देवत्वजातिवाले पुरुष हे स्वामिन् ! जो तुमनैं दुष्टजनोंके संहार करणेकी प्रतिज्ञा करी है सा प्रतिज्ञा अवश्यकारिकै पूर्ण करणी। या प्रकारकी प्रार्थनापूर्वक तैं परमेश्वरके ताई जो प्रणाम करें हैं सोभी युक्तही है इति। तहां (स्थाने हृषीकेश) यह श्लोक रक्षोघ्ननामा मंत्ररूप-कारिकै मंत्रशास्त्रविषे प्रसिद्ध है। जिस मंत्रके अनुष्ठानकारिकै दुष्टराक्षसोंका हनन होवै ता मंत्रका नाम रक्षोघ्नमंत्र है ॥ ३६ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे अर्जुननैं श्रीभगवान् विषे सर्वलोकोंके हर्षकी विषयता तथा अनुरागकी विषयता तथा नमस्कार्यता कथन करी। अब तिसी अर्थकी सिद्धि करणेविषे अर्जुन हेतु कहै है—

कस्माच्च ते न नमेरन्महात्मन्गरीयसे ब्रह्मणोप्यादि-
कर्त्रे ॥ अनंत देवेश जगन्निवास त्वमक्षरं सदसत्तत्परं
यत् ॥ ३७ ॥

(पदच्छेदः) कस्मात् । ते । न । नमेरन् । महात्मन् । गरी-
यसे । ब्रह्मणः । अपि । आदिकर्त्रे । अनंत । देवेश । जगन्निवास ।
त्वंम् । अक्षरम् । सत् । असत् । तत्परम् । यत् ॥ ३७ ॥

(पदार्थः) हे महात्मन् ! हे अनंत ! हे देवेश ! हे जगन्निवास ! ब्रह्माके भी गुरुरूप तथा जनकरूप ऐसे आपके ताई ते सर्वदेवता किसवासतै नैंहीं नमस्कार करेंगे किंतु करेंगेही। हे भगवन् ! तूं ही सत्रूप है तथा असत्रूप है तथा तिन दोनोंतैं परैं जो अक्षरब्रह्म है सोभी तूं है ॥ ३७ ॥

भा० टी०—हे महात्मन् ! अर्थात् हे परम उदारचित्तवाला ! तथा हे अनंत ! अर्थात् हे देश काल वस्तु परिच्छेदतैं रहित ! तथा हे देवेश ! अर्थात् हे हिरण्य-गर्भादिक सर्व देवताओंके नियंता ! तथा हे जगन्निवास ! अर्थात् हे सर्व जगत्का आश्रयरूप ! तुम्हारे ताई ते सर्वसिद्धोंके समूह तथा सर्व देवता किसवासतै नैंहीं नमस्कार करेंगे किंतु आपके ताई तिन सर्वोंका नमस्कार करणा उचितही है। कैसे हो आप—सर्वजगत्का गुरुरूप जो ब्रह्मा है तिस ब्रह्माकेभी अत्यंत गुरुरूप हो।

तथा इस सर्व जगत्का जनक जो ब्रह्मा है तिस ब्रह्माकेभी जनक हो. ऐसे आपके ताई तिन सर्वसिद्धादिकोंका नमस्कार उचितही है । इहां (कस्माच्च) इस वचनके अंतविषे स्थित जो चकार है ता चकारकरिके अर्जुननै यह अर्थ सूचन कन्या । ब्रह्मादिक देवतावोंकाभी नियंतापणा तथा उपदेष्टापणा इत्यादिक हेतुवोंविषे एक-एकभी हेतु आप परमेश्वरविषे तिन सर्वसिद्धोंकी नमस्कार्यताका प्रयोजक है । जवी एकएकभी हेतु आपविषे ता नमस्कार्यताका प्रयोजक हुआ तवी महात्मापणा तथा अनंतपणा तथा जगन्निवासपणा इत्यादिक अनेक शुभगुणोंकरिके युक्त हुआ सो हेतु आपविषे ता नमस्कार्यताका प्रयोजक है याकेविषे क्या आश्चर्य है इति । पुनः कैसे हो आप—सत्त्वरूप हो तथा असत्त्वरूप हो । तहां अस्ति इस प्रकारकी विधिमुख प्रतीति करिके जो वस्तु प्रतीत होवै है ता वस्तुका नाम सत् है । और नास्ति इसप्रकारकी निषेधमुख प्रतीति करिके जो वस्तु प्रतीत होवै है ता वस्तुका नाम असत् है । अथवा व्यक्तका नाम सत् है । और अव्यक्तका नाम असत् है । सो सत् असत्त्वरूपभी आपही हो । तथा तिस सत् असत्तैभी सूक्ष्म जो सर्वका मूलकारणरूप अक्षरब्रह्म है सो अक्षरब्रह्मभी आपही हो । तै परमेश्वरतै भिन्न कोईभी वस्तु नहीं है । तहां श्रुति—(सर्वं ह्येतद्ब्रह्म) अर्थ यह—यह सर्व जगत् ब्रह्मरूपही है इति । हे भगवन् ! इस पूर्वउक्त सर्व हेतुवोंकरिके ते सिद्धादिक सर्वलोक तै परमेश्वरके ताई नमस्कार करै हैं । तथा अत्यंत हर्षकूं तथा अनुरागकूं करै हैं इसविषे कोई आश्चर्य नहीं है ॥ ३७ ॥

अब अत्यंत भक्तिके वेगतै सो अर्जुन पुनः भी श्रीकृष्णभगवान्की स्तुति करै है—

त्वमादिदेवः पुरुषः पुराणस्त्वमस्य विश्वस्य परं
निधानम् ॥ वेत्तासि वेद्यं च परं च धाम त्वया ततं
विश्वमनन्तरूप ॥ ३८ ॥

(पदच्छेदः) त्वम् । आदिदेवः । पुरुषः । पुराणः । त्वम् । अस्य । विश्वस्य । परम् । निधानम् । वेत्ता । असि । वेद्यम् । च । परम् । च । धाम । त्वया । ततम् । विश्वम् । अनन्तरूप ॥ ३८ ॥

(पदार्थः) हे अनन्तरूप ! तूं परमेश्वरही आदिदेव है तथा पुरुष है तथा पुराण है तथो तूं ही ईम विश्वका परम निधान है तथा सर्वका ज्ञानगेहारा है तथो

सर्वदृश्यरूप है तथा परम धामरूप है तथा तुमनैही यह सर्वविश्व व्याप्त-
कन्या है ॥ ३८ ॥

भा०टी०—हे अनंतरूप अर्थात् हे देश काल वस्तु परिच्छेदतै रहित स्वरूप !
इस सर्व जगत्के उत्पत्तिका हेतु होणेतै तुमही आदिदेव हो । तथा सर्वत्र अस्ति
भाति प्रियरूपकरिकै पूर्ण होणेतै तुमही पुरुष हो । अथवा सर्व शरीररूप पुरिषो-
विषे शयनकर्त्ता होणेतै तुमही पुरुष हो । तथा तुमही पुराण हो अर्थात् अनादि
हो । अथवा इस शरीरके नाश हुएभी आप नाश होते नहीं यातै पुराण हो ।
तथा तुमही इस सर्वविश्वका परम निधान हो अर्थात् इस सर्व विश्वके लयका
स्थानरूप हो । इहां (आदिदेवः परं निधानम्) इन दोनों पदोंकरिकै अर्जुनतै
श्रीभगवान् विषे सर्वजगत्के उत्पत्तिका हेतुपणा तथा लयका स्थानपणा कथन
कन्या । ताकरिकै परमेश्वरविषे सर्वजगत्का उपादानकारणपणा कथन कन्या ।
काहेतै जिसतै कार्य उत्पन्न होवैहै तथा जिसविषे कार्य लय होवैहै सो उपादान-
कारणही होवैहै । जैसे घटरूप कार्य मृत्तिकातैही उत्पन्न होवैहै । तथा मृत्तिका-
विषेही लय होवै है, यातै सा मृत्तिका ता घटका उपादानकारणही होवै है ।
इसप्रकार तै परमेश्वरविषे सर्व जगत्का उपादानकारणपणा कहिकै अब सर्वज्ञतारूप
हेतुकरिकै सांख्यशास्त्रकल्पित जडप्रधानरूप कारणकी व्यावृत्ति करताहुआ
अर्जुन तिस परमेश्वरविषे जगत्का निमित्तकारणपणाभी कथन करैहै । (वेत्तासि
इति) हे भगवन् ! सर्वज्ञ होणेतै आपही इस सर्वजगत्के जानणेहारे हो अर्थात्
आपही इस सर्वजगत्का कर्त्तारूप निमित्तकारण हो । तहां इस सर्वजगत्कूं
जो परमेश्वरतै भिन्न अंगीकार करिये तौ द्वैतभावकी प्राप्ति होवैगी ।
ता द्वैतभावकी निवृत्ति करणेवास्तै अर्जुन कहै है (वेद्यमिति) हे भगवन् !
जितनाक यह दृश्यप्रपंच है सो भी तूंही है अर्थात् ज्ञानस्वरूप तै
परमेश्वरविषे इस जडरूप दृश्यप्रपंचका कोईभी वास्तव संबंध है नहीं यातै यह
सर्व दृश्यप्रपंच तै परमेश्वरविषे कल्पितही है । और कल्पित वस्तु अधिष्ठानतै
पृथक् होतै नहीं । जैसे कल्पित सर्पादिक रज्जुरूप अधिष्ठानतै पृथक् होवै
नहीं । यातै द्वैतभावकी प्राप्ति होवै नहीं इति । इसीकारणतैही आप परमधाम हो
अर्थात् सत् चित् आनंदधन तथा कार्यसहित अविद्यातै रहित जो व्यापक विष्णुका
परमपद है सो परमपदभी आपही हो । हे भगवन् स्वतः सत्तास्फूर्तितै रहित जो यह सर्व

वैश्व है सो यह सर्व विश्व स्थितिकालविषे मायिकसंबंधकरिके तैं सत्तास्फुरणरूप कारणनैही व्याप्त क-याहै । जैसे रज्जुरूप अधिष्ठाननै आपणे इदमरूपकरिके कल्पित सर्पदंडादिक व्याप्त करै हैं तैसे तैं परमेश्वरनैही आपणे अस्ति भाति प्रिय-रूपकरिके यह सर्व जगत् व्याप्त क-याहै ॥ ३८ ॥

अब अर्जुन श्रीभगवान्की सर्वदेवतारूप करिके स्तुति करैहै—

वायुर्यमोग्निर्वरुणः शशांकः प्रजापतिस्त्वं प्रपिता-
महश्च ॥ नमो नमस्तेस्तु सहस्रकृत्वः पुनश्च भूयोपि
नमोनमस्ते ॥ ३९ ॥

(पदच्छेदः) वायुः । यमः । अग्निः । वरुणः । शशांकः । प्रजापतिः ।
त्वंम् । प्रपितामहः । च । नमः । नमः । ते । अस्तु । सहस्रकृत्वः ।
पुनः । च । भूयः । अपि । नमः । नमः । ते ॥ ३९ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! वायुं यम अग्निं वरुणं चंद्रमां प्रजापतिं तथा प्रपिता-
मह इत्यादिक सर्वदेवतारूप तूं परमेश्वरही है यातैं तैं परमेश्वरके ताई हमारा
अनेकसहस्रवार नमस्कार नमस्कार होउं तथा तुम्हारे ताई पुनः भी वारंवार
नमस्कार नमस्कार होउ ॥ ३९ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! तूं परमेश्वरही वायुरूप है । तथा तूं परमेश्वरही यम-
रूप है तथा तूं परमेश्वरही अग्निरूप है । तथा तूं परमेश्वरही वरुणरूप है । तथा
तूं परमेश्वरही चंद्रमारूप है । इहां (शशांकः) यह शब्द सूर्यादिक देवता-
बोकाभी उपलक्षक है अर्थात् तूं परमेश्वरही सूर्यादिक सर्वदेवतारूप है । तथा तूं
परमेश्वरही प्रजापतिरूप है इहां (प्रजापतिः) इस शब्दकरिके विराट्का ग्रहणकरणा
अथवा हिरण्यगर्भका ग्रहण करणा अथवा दक्षादिकोंका ग्रहण करणा । तथा
तूं परमेश्वरही प्रपितामहरूप है अर्थात् तिस हिरण्यगर्भकाभी पितारूप जो कारण-
ब्रह्म है सो भी तूं परमेश्वरही है । हे भगवन् । जिसकारणतैं सर्वदेवतारूप होनेतैं
तूं परमेश्वर सर्वप्राणियोंकरिके नमस्कार करणेयोग्य है तिसकारणतैं मैं अत्यंत
अनाथ अर्जुनकाभी तुम्हारे ताई अनेक सहस्रवार नमस्कार होउ नमस्कार होउ । तथा
पुनःभी आपके ताई वारंवार नमस्कार होउ नमस्कार होउ । इहां पुनः पुनः नम-
स्कारोंकी आवृत्तिकरिके अर्जुननै भक्तिश्रद्धापूर्वक भगवत्के नमस्कारोंविषे अलंबु-

द्विका अभाव सूचन कन्या अर्थात् तैं परमेश्वरके ताई श्रद्धाभक्तिपूर्वक पुनः पुनः नमस्कारोंके करणेतैं मैं अर्जुनकी तृप्ति होती नहीं ॥ ३९ ॥

किंच—

नमः पुरस्तादथ पृष्ठतस्ते नमोस्तु ते सर्वत एव
सर्व ॥ अनंतवीर्यामितविक्रमस्त्वं सर्वं समाप्नोषि
ततोसि सर्वः ॥ ४० ॥

(पदच्छेदः) नमः । पुरस्तात् । अथ । पृष्ठतः । ते । नमः । अस्तु ।
ते । सर्वतः । एव । सर्व । अनंतवीर्यामितविक्रमः । त्वम् । सर्वम् । समा-
प्नोषि । ततः । असि । सर्वः ॥ ४० ॥

(पदार्थः) हे सर्व ! तुम्हारे ताई अग्रभागविषे हमारा नमस्कार होवउ तथा पृष्ठविषे भी नमस्कार होवउ तथा तुम्हारे ताई सर्वदिशावोंविषे ही नमस्कार होवउ तूं परमेश्वर अनंतवीर्य अमितविक्रमवाला है तथा तूं इसी सर्वजगत्कूं व्यापकरै है तिसी कारणतैं तूं परमेश्वर सर्व कहुआजावै है ॥ ४० ॥

भा० टी०—हे सर्व ! अर्थात् हे सर्वात्मारूप भगवन् ! मैं अर्जुनका तैं परमेश्वरके ताई अग्रभागविषेभी नमस्कार होवौ । तथा मैं अर्जुनका तैं परमेश्वरके ताई पृष्ठभागविषेभी नमस्कार होवौ । तथा मैं अर्जुनका तैं परमेश्वरके ताई सर्व दिशावोंविषे नमस्कार होवौ । इहां यद्यपि सर्वात्मारूप व्यापक परमेश्वरके अग्रभाग पृष्ठभागादिक संभवते नहीं, परिच्छिन्न पदार्थकेही ते अग्रभागादिक होवैं हैं तथापि अर्जुननैं तिस सर्वात्मारूप परमेश्वरके ते अग्रभागादिक कल्पना करिके कथन करे हैं । वास्तवतैं ता सर्वात्मारूप परमेश्वरके ते अग्रभागादिक हैं नहीं इति । और किसी टीकाविषे तौ (पुरस्तात्) इस पदका कर्मोंके आदिविषे यह अर्थ कन्या है । और (पृष्ठतः) इस पदका तिन कर्मोंकी समाप्तिविषे यह अर्थ कन्या है । और (सर्वतः) इस पदका तिन कर्मोंके मध्यविषे यह अर्थ कन्या है अर्थात् कर्मोंके आदिविषेभी तैं परमेश्वरके ताई हमारा नमस्कार होवौ । तथा तिन कर्मोंकी समाप्तिविषेभी तैं परमेश्वरके ताई हमारा नमस्कार होवौ । तथा तिन कर्मोंके मध्यविषेभी तैं परमेश्वरके ताई हमारा नमस्कार होवौ । इस व्याख्यानविषे तिस सर्वात्मारूप परमेश्वरके अग्रभागादिक कल्पना करे जावैं नहीं इति । हे भगवन् !

आप कैसे हो—अनंतवीर्य अमितविक्रम हो । तहां अनंत है वीर्य जिसका तथा अमित है विक्रम जिसका ताका नाम अनंतवीर्य अमितविक्रम है । तहां शरीरके बलका नाम वीर्य है । और शिक्षाशस्त्रोंके प्रयोगकी जा कुशलता है ताका नाम विक्रम है । तहां एक वीर्यकारिकैही अधिकता तथा एक विक्रमकारिकैही अधिकता तौ भीम दुर्योधनादिकोंविषे तथा अन्यराजावोंविषेभी विद्यमान है परंतु अनंतवीर्यकारिकै अधिकता तथा अमितविक्रमकारिकै अधिकता आप परमेश्वरतैं विना दूसरे किसीविषे है नहीं किंतु एक आपविषेही है । अथवा (अनंतवीर्य अमितविक्रमः) यह दो पद जानणे तहां अनंतवीर्य यह पद तौ हे अनंतवीर्य ! या प्रकारतैं श्रीभगवान्का संबोधन है इति । तहां अर्जुनतैं श्रीभगवान्का (हे सर्व) यह संबोधन कथन कन्या-था ता सर्वशब्दके अर्थकूं अब अर्जुन कथन करैहै (सर्व समाप्नोषि ततोसि सर्वः इति) हे भगवन् ! जिसकारणतैं तूं परमेश्वर इस सर्वजगत्कूं आपणे सत्ता स्फुरण-रूपकारिकै व्याप्त करि रह्याहै तिस कारणतैं तूं परमेश्वर सर्व इस नामकारिकै कह्या जावैहै अर्थात् तैं परमेश्वरतैं अतिरिक्त कोईभी वस्तु नहीं है ॥ ४० ॥

हे भगवन् ! जिसकारणतैं मैं अर्जुन तैं परमेश्वरके साहात्म्यके अज्ञानतैं तुम्हारे अनेक अपराधोंकूं करता भयाहूं तिसकारणतैं परमकृपालुरूप तैं परमेश्वरकूं दंडवत् प्रणामकारिकै मैं अर्जुन तिन आपणे अपराधोंकी क्षमा कराताहूं । इस अर्थकूं अब अर्जुन दो श्लोकोंकारिकै कहैहै—

सखेति मत्वा प्रसभं यदुक्तं हे कृष्ण हे यादव हे
सखेति ॥ अजानता महिमानं तवेदं मया प्रमादात्प्र-
णयेन वापि ॥ ४१ ॥

(पदच्छेदः) सखा । इति । मत्वा । प्रसभम् । यत् । उक्तम् ।
हे कृष्ण । हे यादव । हे सखे । इति^{१०} । अजानता । महिमानम् । तव ।
इदम् । मया । प्रमादात् । प्रणयेन । वा । अपि ॥ ४१ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! तुम्हारे इसविश्वरूपकूं तथा ऐश्वर्यरूपकूं न जानणेहारे मैं अर्जुनने यह कृष्ण हमारा सखाहै इसप्रकार मानिके चित्तके विक्षेपतैं अथवा स्नेहकारिकै भी^{१२} जे^{१३} हे कृष्ण ! हे यादव ! हे सखे ! इसप्रकारके अभिभव-पूर्वक वचन केहे हैं ते सर्व आप क्षमा करौ ॥ ४१ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! यह कृष्णभगवान् हमारा सखा है अर्थात् समान वयवाला है अथवा हमारे मामेका पुत्र है इस प्रकारका तुम्हारेकूं मानिकै हमने आपणे चित्तके विशेपरूप प्रमादतै अथवा स्नेहकरिकै आपके प्रति जे प्रसभवचन कथन करे हैं अर्थात् आपणी उत्कृष्टताका ख्यापनरूप अभिभव करिकै जे अनुचित वचन कथन करेहैं ते सर्व हमारे अपराध आप क्षमा करौ । शंका— हे अर्जुन ! ऐसे अनुचित वचन तुमने किसहेतुतै कथन करेहैं ? ऐसी भगवान्की शंकाके हुए अर्जुन तिन अनुचितवचनोंके कहणेविषे हेतुकूं कथन करेहैं । (अजानता महिमानं तवेदमिति) हे भगवन् ! जिसकारणतै तुम्हारे इस विश्वरूपकूं तथा तुम्हारे ऐश्वर्यरूप महिमाकूं में अर्जुन पूर्व जानता नहींथा, इसकारणतै मैं अर्जुन आपके प्रति ते अनुचितवचन कहता भयाहूं । शंका—हे अर्जुन ! तुमने हमारेकूं ऐसे कौन अनुचित वचन कहेहैं ? ऐसी श्रीभगवान्की शंकाके हुए अर्जुन तिन अनुचितवचनोंका स्वरूप कथन करेहैं (हे कृष्ण हे यादव हे सखे इति) हे भगवन् ! सर्व जगत्की उत्पत्ति स्थिति लयकरणेहारे तथा ब्रह्मादिक सर्वदेवतावोंके भी गुरुरूप ऐसे आप परमेश्वरकूं में अर्जुन हे कृष्ण ! हे यादव ! हे सखे ! इसप्रकारके संबोधनों करिकै बुलावता भयाहूं इति । तहां किसी मूलपुस्तकविषे (महिमानं तवेमम्) याप्रकारकाभी पाठ होवैहै इसप्रकारके पाठविषे तौ (महिमानम् इमम्) इन दोनोंपदोंका सामानाधिकरण्यही जानणा अर्थात् तुम्हारे इस विश्वरूपमहिमाकूं में अर्जुन पूर्व जानता नहीं था ॥ ४१ ॥

किंच—

यच्चावहासार्थमसत्कृतोसि विहारशय्यासनभोज-
नेषु ॥ एकोथवाप्यच्युत तत्समक्षं तत्क्षामये त्वामहं-
मप्रमेयम् ॥ ४२ ॥

(पदच्छेदः) यत् । च । अवाहासार्थम् । असत्कृतः । असि । विहारशय्यासनभोजनेषु । एकः । अथवा । अपि । अच्युत । तत्सम-
क्षम् । तत् । क्षामये । त्वाम् । अहम् । अप्रमेयम् ॥ ४२ ॥

(पदार्थः) हे अच्युत ! तथा परिहासके वासतै विहारशय्याआसनभोजन-
विषे एकला स्थितहुआ अथवा कदाचित् तिनसखावोंके सम्मुख स्थितहुआ तूं

परमेश्वर मैं अर्जुननै जो पराभव कन्या है^{११} सो सर्वे अपराध मैं अर्जुन तैं^{१२} अप्रमेयके प्रति क्षमाकरावताहूं ॥ ४२ ॥

भा० टी०—हे अच्युत ! अर्थात् हे सर्वदा निर्विकार ! क्रीडारूप जो विहार है तिस विहारविषे तथा वस्त्रतूलिकादिकों करिकै रचीहुई जा शयनकरणेका स्थानरूप शय्या है तिस शय्याविषे तथा सिंहासनादिरूप जो आसन है ता आसनविषे तथा सजातीय बहुतपुरुषोंकी पंक्तिविषे अन्नका भक्षणरूप जो भोजन है ता भोजनविषे सर्वसखावोंकूं छोडिकै एकले स्थितहुए आपका अथवा परिहास करतेहुए तिन सखावोंके समीप स्थितहुए आपका मैं अर्जुननै उपहासके वासतै जो पराभव कन्याहै ते अनुचितवचनरूप सर्व अपराध अथवा असत्करणरूप सर्व अपराध मैं अर्जुन तुम्हारेतैं क्षमा करावताहूं । कैसे हो आप—अप्रमेय हो अर्थात् अचिंत्यप्रभाववाले हो । तात्पर्य यह—अचिंत्यप्रभाववाला तथा सर्वविकारोंतैं रहित तथा परमरूपालु रूप ऐसे आप परमेश्वरनैं तुम्हारे प्रभावकूं न जानणेहारे मैं अर्जुनके ते सर्व अपराध क्षमा करणे ॥ ४२ ॥

अब अर्जुन श्रीभगवान्के प्रति सा पूर्वउक्त अचिंत्यप्रभावता स्पष्टकरिकै वर्णन करैहै—

पितासि लोकस्य चराचरस्य त्वमस्य पूज्यश्च गुरुर्गरीयान् ॥ न त्वत्समोस्त्यभ्यधिकः कुतोऽन्यो लोकत्रयेऽप्यप्रतिमप्रभाव ॥ ४३ ॥

(पदच्छेदः) पिता । असि । लोकस्य । चराचरस्य । त्वम् । अस्य । पूज्यः । च । गुरुः । गरीयान् । न । त्वत्समः । अस्ति । अभ्यधिकः । कुतः । अन्यः । लोकत्रये । अपि । अप्रतिमप्रभाव ॥ ४३ ॥

(पदार्थः) हे उपमातैं रहित प्रभाववाला ! इस चराचररूप सर्वलोकका तूं पितारूप है तथा पूज्य है तथा गुरुरूप है तथा गुरुतर है तीनलोकविषे तुम्हारेसमान भी कोई अन्य नहीं है^{१३} तौ तुम्हारेतैं अधिक कहांतैं होवै ॥ ४३ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! इस स्थावरजंगमरूप सर्वजगत्मात्रका तूं पिता है अर्थात् जनक है । तहां श्रुति—(यतो वा इमानि भूतानि जायंते ।) अर्थ यह—जिम परमात्मादेवतै यह सर्वभूतप्राणी उत्पन्न होवैं हैं । इत्यादिक श्रुतियां

तैं परमेश्वरकूं सर्वजगत्का जनक कहैं हैं । तथा सर्वका ईश्वर होनेतैं आपही पूज्यहो । तथा आपही सर्वशास्त्रके उपदेशकरणेहारं गुरुरूप हो । इसी कारण-तैंही सर्वप्रकारकरिकै आप गुरुतर हो अर्थात् सर्वतैं उत्कृष्ट हो । इसीकारणतैंही हे भगवन् ! तीन लोकोंविषे तैं परमेश्वरके समानभी दूसरा कोई है नहीं तौ तिन तीन लोकोंविषे तैं परमेश्वरतैं अधिक दूसरा कोई कहांतैं होवैगा किंतु कोईभी अधिक नहीं है । तात्पर्य यह—तैं परमेश्वरके समान दूसरा कोई है नहीं । काहेतैं जो कदाचित् तैं परमेश्वरके समान दूसरा कोई अंगीकार करिये तौ सो दूसराभी ईश्वरही सिद्ध होवैगा । तहां एक ईश्वर तौ इस जगत्के उत्पन्नकरणेकी इच्छा करैगा और दूसरा ईश्वर तिसी कालविषे इस जगत्के संहारकरणेकी इच्छा करैगा । यातैं कोईभी व्यवहार सिद्ध नहीं होवैगा किंतु सर्व व्यवहारोंका लोप होवैगा । यातैं तैं परमेश्वरके समान दूसरा कोई है नहीं । जवी तीन लोकोंविषे तैं परमेश्वरके समानबी कोई नहीं भया तबी तुम्हारेतैं अधिक कौन होवैगा ? किंतु सर्वप्रकारकरिकै तुम्हारेतैं अधिक कोई है नहीं । तहां श्रुति—(न त्वत्समश्वाभ्यधिकश्च दृश्यते ।) अर्थ यह—तिस परमेश्वरके समानभी कोई देखणेविषे आवता नहीं । तथा तिस परमेश्वरतैं अधिकभी कोई देखणेविषे आवता नहीं इति । तहां तैं परमेश्वरके समान पुरुषकाही असंभव है इस पूर्वउक्त अर्थविषे अर्जुन हेतु कहैंहै (हे अप्रतिमप्रभाव इति) इहां सादृश्यका नाम प्रतिमा है, सा सादरूप प्रतिमा नहीं है विद्यमान जिसकूं ताका नाम अप्रतिम है ऐसा अप्रतिम है प्रभाव क्या सामर्थ्य जिसका ताका नाम अप्रतिमप्रभाव है ॥ ४३ ॥

जिसकारणतैं आप ऐसे हो तिस कारणतैं मैं अर्जुन आपणे अपराधोंकूं क्षमा-करावणेवास्तै आपके आगे दंडवत् प्रणाम करिकै प्रार्थना करताहूं । इस अर्थकूं अब अर्जुन कहैंहै—

तस्मात्प्रणम्य प्रणिधाय कायं प्रसादये त्वामहमीशमी-
डयम् ॥ पितेव पुत्रस्य सखेव सख्युः प्रियः प्रियाया-
र्हसि देव सोढुम् ॥ ४४ ॥

(पदच्छेदः) तस्मात् । प्रणम्य । प्रणिधाय । कायम् । प्रसादये ।
त्वाम् । अहम् । ईशम् । ईडयम् । पिताम् । इव । पुत्रस्य । सखा । इव ।
सख्युः । प्रियः । प्रियायाः । अर्हसि । देवम् । सोढुम् ॥ ४४ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! तिसकारणतैं तैं परमेश्वरकूं नमस्कार करिकै तथा आपणे देहकूं भूमिविषे दंडकी न्याई धारणकरिकै में अर्जुन सर्वकारिकै स्तुति करणेयोग्य तैं ईश्वरकूं प्रसन्न होवो ऐसी प्रार्थना करूं इस्कारणतैं हे देव ! पुत्रके अपराधकूं पिताकी न्याई तथा सखाके अपराधकूं सखाकी न्याई तथा प्रियाके अपराधकूं पतिकी न्याई हमारे अपराधकूं आप क्षमाकरणेकूं योग्य हो ॥ ४४ ॥

भा०टी०—हे भगवन् ! जिसकारणतैं तूं परमेश्वर इस सर्वलोकका पितारूप है, तथा सर्वका गुरुरूप है तिस कारणतैं में अर्जुन तैं परमेश्वरकूं नमस्कार करिकै तथा आपणी कायाकूं अत्यंत नीचे धारण करिकै अर्थात् दंडकी न्याई भूमिविषे पतन होइकै तैं परमेश्वरके प्रसन्नताकी प्रार्थना करताहूं अर्थात् में अपराधी अर्जुन तिन आपणे अपराधोंकी क्षमा करावणे वासतै में अर्जुन ऊपरि आप प्रसन्न होवो याप्रकारकी प्रार्थना आपके आगे करताहूं । कैसे हो आप—ईश हो अर्थात् इस सर्वजगत्के नियंता हो । पुनः कैसे हो आप—ईड्य हो अर्थात् ब्रह्मादिक देवतावाँ करिकैभी स्तुति करणेयोग्य हो । इसकारणतैं हे देव ! अर्थात् हे स्वप्रकाशरूप ! जैसे पुत्रके अपराधकूं पिता क्षमा करैहै, तथा जैसे सखाके अपराधकूं सखा क्षमा करैहै, तथा जैसे पतिव्रता प्रियाके अपराधकूं पति क्षमा करैहै, तैसे में अर्जुनके अपराधकूंभी आप परमेश्वर क्षमा करणेकूं योग्य हो । जिसकारणतैं में अर्जुन केवल तुम्हारेही शरण हूं । अन्य किसीके शरण हूं नहीं । तिसकारणतैं आप हमारे अपराधकूं क्षमा करणेयोग्य हो इति । इहां (प्रियायार्हसि) इस वचनविषे वत् इस शब्दका लोप तथा विसर्गके लोपहुएभी संधी यह दोनों छांदस हैं ॥ ४४ ॥

इसप्रकार अर्जुन श्रीभगवान्के प्रति आपणे अपराधके क्षमाकी प्रार्थना करिकै पुनः श्रीभगवान्के प्रति तिस विश्वरूपके उपसंहारपूर्वक पूर्वले रूपके दर्शनकी प्रार्थना दो श्लोकोंकरिकै करैहै—

अदृष्टपूर्वं हृषितोस्मि दृष्ट्वा भयेन च प्रव्यथितं मनो मे ॥

तदेव मे दर्शय देव रूपं प्रसीद देवेश जगन्निवास ॥४५॥

पदच्छेदः) अदृष्टपूर्वम् । हृषितः । अस्मि । दृष्ट्वा । भयेन । च । प्रव्यथितम् । मनः । मे । तत् । एव । मे । दर्शय । देव । रूपम् । प्रसीद । देवेश । जगन्निवास ॥ ४५ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् । पूर्व कबीभी नहीं देखेहुए इस विश्वरूपकूं देखिके मैं अर्जुन हर्षवान् हुआहूं तथा भयकरिके मेरा मन व्याकुल हुआहै यातें मैं अर्जुनके ताई सो पहला रूप ही दिखावो देव ! हे देवेश ! हे जगन्निवास ! मेरे ऊपर प्रसादकूं करौ ॥ ४५ ॥

भा० टी०—हे भगवन् । मैं अर्जुननें पूर्व कदाचित्भी नहीं देख्याहुआ ऐसा जो आपका यह विश्वरूप है तिस आपके विश्वरूपकूं देखिके मैं अर्जुन हर्षकूं प्राप्त होताभयाहूं । तथा तिस विकराल रूपके दर्शनतें उत्पन्न भया जो भय है तिस भयकरिके हमारा मन व्याकुल होताभया है । यातें हे भगवन् । मैं अर्जुनके ताई सो प्राणोंतेंभी प्रिय आपणा पूर्वला रूपही दिखावौ । हे देव ! अर्थात् हे स्वप्रकाशरूप । तथा हे देवेश ! अर्थात् हे सर्वदेवताओंके नियंता । तथा हे जगन्निवास ! अर्थात् हे सर्वजगत्का आधाररूप ! मैं अर्जुनऊपर तिस पूर्वले रूपका दर्शनरूप प्रसादकूं करौ ॥ ४५ ॥

अब जिस पूर्वले रूपके दर्शनकी अर्जुननें प्रार्थना करीहै तिस रूपकूं मो अर्जुन विशेषणोंकरिके कथन करैहै—

किरीटिनं गदिनं चक्रहस्तमिच्छामि त्वां द्रष्टुमहं तथैव ॥
तेनैव रूपेण चतुर्भुजेन सहस्रबाहो भव विश्वमूर्त्ति ॥४६॥

(पदच्छेदः) किरीटिनम् । गदिनम् । चक्रहस्तम् । इच्छामि । त्वाम् । द्रष्टुम् । अहम् । तथा । एव । तेन । एव । रूपेण । चतुर्भुजेन । सहस्रबाहो । भव । विश्वमूर्त्ति ॥ ४६ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् । मैं अर्जुन किरीटवाले तथा गदावाले तथा चक्र है हस्तविषे-जिनके ऐसे तुम्हारेकूं पूर्वकी न्याई ही देखेणकूं इच्छेताहूं यातें हे सहस्रबाहुवाला हे विश्वमूर्त्ति । अबी आप तिस पूर्वले चतुर्भुज रूपकरिके ही प्रगट होवौ ॥ ४६ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! किरीटकूं धारणकरणेहारे तथा गदाकूं धारणकरणे-हारे तथा चक्र है हस्तविषे जिसके ऐसे आप परमेश्वरकूं मैं अर्जुन इस विश्वरूपतें पूर्व जैसे देखताभया हूं तिमी आपके सुंदरस्वरूपकूं अबी मैं अर्जुन देखेणकी इच्छा करताहूं । यातें हे सहस्रबाहु ! अर्थात् हे अनेक सहस्र भुजाओंवाला !

तथा हे विश्वमूर्ते ! अर्थात् हे सर्व विश्वरूप मूर्तिकुं धारणकरणेहारा श्रीभगवन् !
अभी इसकालविषे इस आपके विश्वरूपका उपसंहार करिकै तिस पूर्वले चतु-
र्भुज स्वरूपकरिकै प्रगट होवौ । इतनेकहणे करिकै यह अर्थ सूचन कया, अर्जुननै
सर्वकालविषे श्रीभगवान्का चतुर्भुजादिक स्वरूपही देखियेहे ॥ ४६ ॥

इस प्रकारतै अर्जुनकरिकै प्रार्थना कयाहुआ श्रीभगवान् तिस अर्जुनकुं
भयकरिकै पीडितहुआ देखिकै तिस विश्वरूपका उपसंहारकरिकै उचित वचनों-
करिकै तिस अर्जुनकुं आश्वासन करताहुआ कहै है—

श्रीभगवानुवाच ।

मया प्रसन्नेन तवार्जुनेदं रूपं परं दर्शितमात्मयो-
गात् ॥ तेजोमयं विश्वमनंतमाद्यं यन्मे त्वदन्येन न
दृष्टपूर्वम् ॥ ४७ ॥

(पदच्छेदः) मया । प्रसन्नेन । तव । अर्जुन । इदम् । रूपम् । परम् ।
दर्शितम् । आत्मयोगात् । तेजोमयम् । विश्वम् । अनंतम् । आद्यम् ।
यत् । मे । त्वदन्येन । न । दृष्टपूर्वम् ॥ ४७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! प्रसन्नतावाले मैं परमेश्वरनै आपणे सामर्थ्यतै तुम्हारे
ताई यह विश्वात्मक श्रेष्ठ रूप दिखायाहै कैसा है सो रूप तेजोमय है तथा
सर्वविश्वरूप है तथा अनंत है तथा अनादि है जो रूप हमारा तुम्हारेतै अन्य-
किसीनैभी नहीं पूर्व देखिया है ॥ ४७ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! तू इस हमारे विश्वरूपकुं देखिकै भयकुं मत प्राप्त होउ
कोई तुम्हरेकुं भयकी प्राप्ति करणेवास्तै मैंने यह विश्वरूप दिखाया नहीं किंतु
प्रसन्नतावाले मैं परमेश्वरनै अर्थात् तै अर्जुनविषयक अतिशय कृपावाले मैं पर-
मेश्वरनै तै अर्जुनके ताई यह आपणा विश्वरूपात्मक श्रेष्ठरूप आपणे सामर्थ्यतै
दिखायाहै सो केवल तुम्हारे ऊपर कृपादृष्टि करिकैही दिखायाहै । तहां
(परम्) इस विशेषणकरिकै ता विश्वरूपविषे कथन कया जो श्रेष्ठत्वरूप परत्व
है तिसी परत्वकुंही अब स्पष्टकरिकै कथन करै है । (तेजोमयमिति) हे अर्जुन !
कैसा है सो हमारा विश्वरूप—तेजोमय है अर्थात् कोटिमूर्यके प्रकाश समान है
प्रकारा जितका । पुनः कैसा है सो रूप—विश्व है अर्थात् सर्व विश्वरूप है । पुनः

कैसा है सो रूप-आदिअंततैं रहित है । ऐसा अपणा विश्वात्मकरूप में परमेश्वरनैं केवल तैं अत्यंत प्रियभक्त अर्जुनके ताईही दिखाया है । शंका-हे भगवन् । यह विश्वात्मकरूप तै परमेश्वरनैं प्रसन्न होइके केवल में अर्जुनके ताईही दिखाया है यह आपका कहणा संभवता नहीं । काहेतैं धृतराष्ट्रके गृहविषे भीष्मादिकोंकूंभी यह विश्वरूप आपनै दिखाया था । तथा बाल्यअवस्थाविषे यशोदा माताकूंभी यह विश्वरूप आपनै दिखायाथा । तथा अञ्जूरकूंभी यह विश्वरूप आपनै दिखायाथा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए, हे अर्जुन ! तिन भीष्मादिकोंकूं जो हमनै विश्वरूप दिखायाथा सो इस विश्वरूपका एक अवांतररूपही था । यातैं सो रूप सर्वतैं उत्तम नहींथा । और यह जो विश्वात्मकरूप हमनैं तुम्हारेकूं दिखाया है सो सर्वतैं श्रेष्ठ है दूसरे किसीनैभी पूर्व यह रूप देख्या नहीं । इसप्रकारके उत्तरकूं श्रीभगवान् कथन करैं हैं । (यन्मे इति) हे अर्जुन ! जो यह हमारा विश्वात्मक रूप तुम्हारेतैं अन्य किसीनै भी पूर्व देख्या नहीं सो यह विश्वात्मक आपणा स्वरूप में परमेश्वरनैं कृपाकारिके तैं अर्जुनके ताई अवी दिखाया है ॥ ४७ ॥

हे अर्जुन ! इस विश्वरूपका दर्शनरूप जो अत्यंत दुर्लभ हमारा प्रसाद है तिस हमारे प्रसादकूं प्राप्त होइके तूं अर्जुन अब कृतार्थही हुआहे । इस अभिप्रायकारिके श्रीभगवान् अब ता विश्वरूपकी दुर्लभताकूं कथन करैं हैं-

न वेदयज्ञाध्ययनैर्न दानैर्न च क्रियाभिर्न तपोभि-
रुग्रैः ॥ एवं रूपः शक्य अहं नृलोके द्रष्टुं त्वदन्येन
कुरुप्रवीर ॥ ४८ ॥

(पदच्छेदः) नं । वेदयज्ञाध्ययनैः । नै । दानैः । नै । च । क्रियाभिः । नै । तपोभिः । उग्रैः । एवम् । रूपः । शक्यः । अहम् । नृलोके । द्रष्टुम् । त्वदन्येन । कुरुप्रवीर ॥ ४८ ॥

(पदार्थः) हे कुरुवंशविषे अतिशूर वीर अर्जुन । इस मनुष्यलोकविषे इस-
प्रकारके विश्वरूपवाला मैं भगवान् तुम्हारेतैं अन्यपुरुषनैं वेदोंके तथा यज्ञोंके
अध्ययनकारिके देखणेकूं नहीं शक्य हूं तथा दानोंकारिके नहीं देखणेकूं शक्य हूं
तथा कर्मोंकारिके भी नहीं देखणेकूं शक्य हूं तथा उग्र तपोंकारिके नहीं देखणेकूं
शक्य हूं ॥ ४८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! ऋग्, यजुष्, साम, अथर्वण इन च्यारिवेदोंका जो गुरुमुखतै अक्षरोंका ग्रहणरूप अध्ययन है तथा पूर्वमीमांसा कल्पसूत्र इत्यादिकों करिके वेदबोधित कर्मरूपयज्ञोंका जो अर्थविचाररूप अध्ययन है तिन वेदोंके अध्ययनकरिके तथा यज्ञोंके अध्ययनकरिके तथा तुलापुरुषदान, कन्यादान, गौ सुवर्ण अन्नदान इत्यादिक दानोंकरिके तथा अग्निहोत्रादिक श्रौतस्मार्त्त कर्मोंकरिके तथा कायइन्द्रियोंके शोषक होनेतै करणविषे अत्यंत कठिन ऐसे जे छच्छूचांद्रायणादिक तप है ऐसे तपोंकरिके इस मनुष्यलोकविषे इसप्रकारके विश्वरूपवाला मैं परमेश्वर तुम्हारेतै अन्यपुरुषोंनै देखणेकूं अशक्य हूं अर्थात् मैं परमेश्वरके अनुग्रहतै रहित पुरुष वेदोंके अध्ययनकरिके तथा वेदप्रतिपादितकर्मोंके यथार्थ ज्ञानकरिके तथा दानोंकरिके तथा उग्रतपोंकरिके मेरे इस विश्वरूपकूं देखिसकते नहीं । ऐसा अत्यंत दुर्लभ यह विश्वरूप हमनै कृपाकरिके तुम्हारेकूं दिखायाहै । तिस रूपके दर्शनतै अग्नी तूं कृतार्थ हुआहै इति । तहां मूलश्लोकविषे (शक्य अहम्) इसवचनके स्थानविषे यद्यपि (शक्योऽहम्) इसप्रकारका वचनही करणयोग्य था तथापि (शक्य अहम्) इस वचनविषे जो शक्य इस पदतै उत्तर त्रिसर्गका लोप है सो छांदस है । और यद्यपि एक नकारके पठनतैही अध्ययन दान क्रिया तप इन सर्वोंका निषेध होइसकै है तथापि अध्ययन दान क्रिया तप इन च्यारोंके साथि जो भिन्नभिन्न नकारका पठन कन्याहै सो तिस विश्वरूपके दर्शनविषे तिन अध्ययनादिकोंके निषेधकी दृढतावास्तै कथन कन्याहै । और (न च क्रियाग्निः) इस वचनविषे स्थित जो चकार है सो चकार इहां नहीं कहेहुए दूसरे साधनोंकाभी समुच्चय करणवास्तै है अर्थात् मैं परमेश्वरके अनुग्रहतै विना दूसरे किसीभी साधनकरिके यह हमारा विश्वरूप देख्या जाता नहीं ॥ ४८ ॥

हे अर्जुन ! तुम्हारे अनुग्रहवास्तै मैं परमेश्वरनै प्रगट कन्या जो यह आपणा विश्वरूप है तिस हमारे विश्वरूपकरिके जो कदाचित् तुम्हारेकूं उद्देग प्राप्तहुआहै तौ मैं परमेश्वर इस आपणे विश्वरूपका अभी उपसंहार करताहूं तूं व्यथाकूं मत प्राप्तहोउ । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् अर्जुनके प्रति कथन करै हैं—

मा ते व्यथा मा च विमूढभावो दृष्ट्वा रूपं घोरमी-
दृष्ट् ममेदम् ॥ व्यपेतभीः प्रीतिमनाः पुनस्त्वं तदेव
मे रूपमिदं प्रपश्य ॥ ४९ ॥

(पदच्छेदः) मां । ते । व्यथा । मी । चं । विमूढभावं । हृद्वा ।
रूपम् । घोरम् । ईदृक् । मम । इदम् । व्यपेतभीः । प्रीतमनाः । पुनः ।
त्वम् । तत् । एवं । मे । रूपम् । इदम् । प्रपश्य ॥ ४९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरके इसप्रकारके इस घोर रूपकू देखिके तें
अर्जुनकू व्यथा मतहोवौ तथा विमूढभावभी मतहोवौ किंतु भयतै रहित प्रसन्नमन
हुआ तूं अर्जुन पुनः मैं परमेश्वरके तिस-पूर्वले इस रूपकू ही देखे ॥ ४९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! अनेक बाहुः मुखादिकों करिके युक्त होणेतें अत्यंत
भयानक जो यह हमारा विश्वरूप है तिस हमारे विश्वरूपकू देखिके स्थितहुआ जो
तूं अर्जुन है तिस तुम्हारेकू व्यथा मत प्राप्तहोवौ अर्थात् भयरूप निमित्ततें उत्पन्न
भई जा पीडा है सा पीडा मत प्राप्तहोवौ । तथा मेरे इस विश्वरूपके दर्शन हुएभी
जो तुम्हारेकू विमूढभाव प्राप्त हुआ है अर्थात् व्याकुलचित्तपणा तथा अपारितोष प्राप्त
भया है सो विमूढभावभी तुम्हारेकू मत प्राप्तहोवौ किंतु भयतै रहित होइके तथा
प्रसन्न मन होइके तूं अर्जुन पुनः तिसी हमारे चतुर्भुजरूपकू देखे । अर्थात् इस
विश्वरूपतें पूर्व तूं अर्जुन जिस हमारे चतुर्भुज वासुदेव रूपकू सर्वदा देखताथा
तिसी हमारे चतुर्भुजरूपकू तूं अभी भयतै रहित होइके तथा संतोषयुक्त होइके
देखे । इहां भयतै रहितपणा तथा संतोष यह दोनों श्रीभगवान् (प्रपश्य) इस
वचनविषे स्थित प्र इस शब्दकरिके कथन करेहैं ॥ ४९ ॥

अब संजय धृतराष्ट्रके प्रति कथन करेहै—

संजय उवाच ।

इत्यर्जुनं वासुदेवस्तथोक्त्वा स्वकं रूपं दर्शयामास
भूयः ॥ आश्वासयामास च भीतमेनं भूत्वा पुनः
सौम्यवपुर्महात्मा ॥ ५० ॥

(पदच्छेदः) इति । अर्जुनम् । वासुदेवः । तथा । उक्त्वा ।
स्वकम् । रूपम् । दर्शयामास । भूयः । आश्वासयामास । चं ।
भीतम् । एनम् । भूत्वा । पुनः । सौम्यवपुः । महात्मा ॥ ५० ॥

(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र ! सो कृष्णभगवान् अर्जुनके प्रति इसप्रकारका वचन
बहिर्कै तिसीप्रकारका आपणा चतुर्भुजरूप पुनः दिखावताभया तथा सो परम-

रूपालु भगवान् पुनः तिस सौम्यशरीरवाला होइके भययुक्त ईस अर्जुनकूं
आश्वासन करताभया ॥ ५० ॥

भा० टी०—हे धृतराष्ट्र ! सो वासुदेव कृष्णभगवान् ता अर्जुनके प्रति यह
पूर्वउक्त वचन कहिकै ता विश्वरूप धारणतैं पूर्व जिसप्रकारके रूपवाला था
तिसीप्रकार आपणा रूप ता अर्जुनके प्रति पुनः दिखावता भया । अर्थात् मस्तक
ऊपरि किरीटकूं धारण करणेहारा तथा कानोंविषे मकराकृति कुंडलोंकूं धारण
करणेहारा तथा चारों भुजावोंविषे शंख, चक्र, गदा, पद्म इन चारोंकूं धारण
करणेहारा तथा श्रीवत्स, कौस्तुभ, वनमाला, पीतांबर इत्यादिकोंकरिकै शोभाय-
मान इसप्रकारके आपणे पूर्वले रूपकूं तिस अर्जुनके प्रति पुनः दिखावता भया ।
तथा सो महात्मा कृष्णभगवान् अर्थात् परमकारुणिक तथा सर्वका ईश्वर तथा
सर्वज्ञ इत्यादिक कल्याणोंका आकाररूप श्रीकृष्णभगवान् पुनः सौम्यवपु होइके
अर्थात् परम अनुग्रहरूप शरीरवाला होइके पूर्व विश्वरूपके दर्शनतैं भयकूं प्राप्तहुए
अर्जुनके प्रति धैर्ययुक्त वचनोंकरिकै आश्वासन करता भया ॥ ५० ॥

तहां श्रीकृष्णभगवान्के तिस पूर्वले चतुर्भुज स्वरूपके दर्शनतैं अनंतर सो
अर्जुन भयतैं रहित होइके श्रीकृष्णभगवान्के प्रति याप्रकारका वचन कहता भया—
अर्जुन उवाच ।

दृष्ट्वेदं मानुषं रूपं तव सौम्यं जनार्दन ॥

इदानीमस्मि संवृत्तः सचेताः प्रकृतिं गतः ॥ ५१ ॥

(पदच्छेदः) दृष्ट्वा । इदम् । मानुषम् । रूपम् । तव । सौम्यम् ।
जनार्दन । इदानीम् । अस्मि । संवृत्तः । सचेताः । प्रकृतिम् ।
गतः ॥ ५१ ॥

(पदार्थः) हे जनार्दन । तुम्हारे इस मानुष सौम्य रूपकूं देखिकै अर्जुन मैं
अर्जुन अंघ्राकुलचित्त हुंवा हूं तथा स्वस्थताकूं प्राप्तहुआहूं ॥ ५१ ॥

भा० टी०—हे जनार्दन ! तुम्हारे इस सौम्य मानुषरूपकूं देखिकै मैं अर्जुन
अनी सचेता हुआहूं अर्थात् पूर्व विश्वरूपके दर्शनजन्य भयकरिकै करेहुए
व्यामोहके अभाव करिकै अनी मैं चित्तकी व्याकुलतातैं रहित हुआहूं । तथा मैं
अर्जुन अनी प्रकृतिकूं प्राप्त हुआहूं अर्थात् तिस भयजन्य व्यथातैं रहित होणेतैं
स्वस्थताकूं प्राप्त हुआहूं ॥ ५१ ॥

तहां श्रीभगवान् नूनं अर्जुन ऊपरि कन्या जो विश्वरूपका दर्शनरूप अनुग्रह है ता अनुग्रहकी दुर्लभताकूं श्रीभगवान् अब चारि श्लोकों करिके कथन करैं हैं-

श्रीभगवानुवाच ।

सुदुर्दर्शमिदं रूपं दृष्टवानसि यन्मम ॥

देवा अप्यस्य रूपस्य नित्यं दर्शनकांक्षिणः ॥ ५२ ॥

(पदच्छेदः) सुदुर्दर्शम् । इदम् । रूपम् । दृष्टवानसि । यत् । मम । देवाः । अपि । अस्य । रूपस्य । नित्यम् । दर्शनकांक्षिणः ॥ ५२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरके जिस विश्वरूपकूं तूं अभी देखताभयाहै यह हमारा विश्वरूप अत्यंत देखणेकूं अशक्य है जिसकारणतैं देवता भी नित्यही ईस विश्वरूपके दर्शनकी इच्छा करैं हैं ॥ ५२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरके जिस विश्वरूपकूं तूं अभी देखताभयाहै सो यह हमारा विश्वरूप अत्यंत देखणेकूं अशक्य है । जिस कारणतैं इंद्रादिक देवताभी सर्वदा इस हमारे विश्वरूपके दर्शनकी इच्छाही करते रहते हैं परंतु जैसे तूं अर्जुन इस हमारे विश्वरूपकूं देखता भया है तैसे ते इंद्रादिक देवता पूर्वभी इस हमारे विश्वरूपकूं नहीं देखते भये हैं । और आगेभी नहीं देखेंगे ॥ ५२ ॥

हे भगवन् ! ते इंद्रादिक देवता इस आपके विश्वरूपकूं किस कारणतैं पूर्व नहीं देखते भये हैं तथा आगे नहीं देखेंगे ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए, मैं परमेश्वरकी अनन्यभक्तितैं रहित होणेतैं ते देवता इस हमारे विश्वरूपकूं पूर्व नहीं देखते भयेहैं तथा आगे नहीं देखेंगे । इसप्रकारके उत्तरकूं श्रीभगवान् कथन करैं हैं-

नाहं वेदैर्न तपसा न दानेन न चैज्यया ॥

शक्य एवंविधो द्रष्टुं दृष्टवानसि मां यथा ॥ ५३ ॥

(पदच्छेदः) न । अहम् । वेदैः । न । तपसा । न । दानेन । न । चैज्यया । शक्यः । एवंविधः । द्रष्टुम् । दृष्टवानसि । माम् । यथा ॥ ५३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तूं जिसप्रकारतैं मैं विश्वरूपकूं देखताभयाहै इसप्रकारके विश्वरूपवाला मैं परमेश्वर वेदोंके अध्ययनकरिकेभी देखणेकूं नहीं शक्यहूं तथा तप करिकेभी देखणेकूं नहीं शक्यहूं तथा दानकरिकेभी देखणेकूं नहीं शक्यहूं तथा अग्निहोत्रादिक कर्मकरिकेभी देखणेकूं नहीं शक्य हूं ॥ ५३ ॥

भा० टी०—मै विश्वरूप परमेश्वरकूं जिसप्रकारतैं तू अर्जुन अवी देखताभया है इसप्रकारके विश्वरूपवाला मैं परमेश्वर ऋगादिक च्यारि वेदोंके अध्ययन करिकैभी देखणेकूं शक्य नहीं हूं । तथा कृच्छ्रचांद्रायणादिक तप करिकैभी मैं देखणेकूं शक्य नहीं हूं । तथा तुलापुरुष, कन्या, गौ, सुवर्ण, अन्न इत्यादिक पदार्थोंके दानकरिकैभी मैं देखणेकूं शक्य नहीं हूं । तथा अग्निहोत्रादिक श्रौतस्मार्त कर्मोंकरिकैभी मैं देखणेकूं शक्य नहीं हूं । तहां पूर्व (न वेदयज्ञाध्ययनैः) इस श्लोकविषे जो अर्थ कथन कन्या था सोईही अर्थ (नाहं वेदैर्न तपसा) इस श्लोक विषे जो अवी पुनः कथन कन्या है सो तिस विश्वरूपके दर्शनकी अत्यंत दुर्लभताके बोधन करनेवास्तै कथन कन्या है । यातैं इस श्लोकविषे पुनरुक्तिदोषकी प्राप्ति होवै नहीं ॥ ५३ ॥

हे भगवन् ! इसप्रकारके विश्वरूपवाला तूं जवी वेदोंके अध्ययनकरिकै तथा तप-
करिकै तथा दानकरिकै तथा अग्निहोत्रादिक कर्मोंकरिकै देखणेकूं अशक्य है तवी
दूसरे किस उपायकरिकै तूं देखणेकूं शक्य है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभग-
वान् ता विश्वरूपके दर्शनका उपाय कथन करैं हैं—

भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवंविधोऽर्जुन ॥

ज्ञातुं द्रष्टु च तत्त्वेन प्रवे च परंतप ॥ ५४ ॥

(पदच्छेदः) भक्त्या । त्वं । अनन्यया । शक्यः । अहम् । एवंविधः ।
अर्जुन । ज्ञातुम् । द्रष्टुम् । च । तत्त्वेन । प्रवेष्टुम् । च परंतप ॥ ५४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! हे परंतप ! इसप्रकारके विश्वरूपवाला मैं परमेश्वर
अनन्य भक्तिकरिकै ही जानणेकूं शक्य हूं तथा वास्तविकरूपकरिकै साक्षात्कार
करणेकूं शक्य हूं तथा अभेदरूपकरिकै प्राप्त होनेकूं शक्य हूं ॥ ५४ ॥

भा० टी०—हे परंतप ! अर्थात् हे अज्ञानरूप शत्रुकूं नाशकरणेहारा अर्जुन !
इसप्रकारके दिव्य विश्वरूपकूं धारण करणेहारा मैं परमेश्वर एक अनन्यभक्ति करिकै
ही जानणेकूं शक्य हूं । अर्थात् सर्व विषयवासनाका परित्यागकरिकै एक मैं पर-
मेश्वरविषयक जा निरतिशय प्रीतिरूप अनन्यभक्ति है ता अनन्यभक्ति करिकैही यह
अधिकारी जन शास्त्ररूप प्रमाणतैं मैं परमेश्वरकूं जानिसकै हूं अन्यकिसी उपायकरि-
कै जानिसकते नहीं । हे अर्जुन ! तिस अनन्यभक्ति करिकै शास्त्रप्रमाणतैं मैं पर-

मेश्वर केवल जानणेकूही शक्य नहीं हूं किंतु तिस अनन्यभक्तिकारिक मैं परमेश्वर वेदांतवाक्योंके श्रवण मनन निदिध्यासनकी परिपाकताकरिकै आपणे वास्तव-स्वरूपतैं साक्षात्कार करणेकूभी शक्य हूं अर्थात्ता अनन्यभक्ति करिकै ये अधिकारी पुरुष श्रवण मननादिक साधनोंकरिकै मैं परमेश्वरकूं मैं ब्रह्मरूप हूं, याप्रकारतैं साक्षात्कारभी करैहैं। और तिस साक्षात्कारकी प्राप्तितैं अनंतर तिस साक्षात्कारकरिकै अविद्याके निवृत्त हुए मैं परमेश्वर तिन तत्त्ववेत्ता भक्तजनोंकूं आपणे वास्तवस्वरूपतैं प्राप्त होणेकूभी शक्य हूं अर्थात् तिन तत्त्ववेत्ता भक्तजनोंकूं मैं परमेश्वर आपणा आत्मारूपकरिकै प्राप्त होवूंहूं। इहां (हे परंतप) इस संबोधनकरिकै श्रीभगवान्ने अर्जुनकूं अज्ञानरूप शत्रुकी निवृत्तिकारिकै आपणे अद्वितीय निर्गुणस्वरूपविषे अभेदरूपकरिकै प्रवेशकी योग्यता सूचन करी। और (शक्यः अहम्) इस वचनके स्थानविषे यद्यपि (शक्योऽहं) इस प्रकारका वचन चाहियेथा तथापि शक्य इस पदतैं उत्तर जो विसर्गका लोप कन्याहै सो पूर्वकी न्याई छांदस है ॥ ५४ ॥

अब श्रीभगवान्ने समग्र गीताशास्त्रका सारभूत अर्थ बुभुक्षुजनोंके अनुष्ठानवास्तै इकट्ठाकरिकै कथन करिये है—

मत्कर्मकृन्मत्परमो मद्भक्तः संगवर्जितः ॥

निर्वैरः सर्वभूतेषु यः स मामेति पांडव ॥ ५५ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे विश्वरूपदर्शनं नामैकादशोऽध्यायः ॥ ३१ ॥

(पदच्छेदः) मत्कर्मकृत् । मत्परमः । मद्भक्तः । संगवर्जितः । निर्वैरः । सर्वभूतेषु । यः । सः । माम् । एति । पांडव ॥ ५५ ॥

(पदार्थः) हे पांडव ! जो पुरुष मत्कर्मकृत् है तथा मत्परम है तथा मेरा भक्त है तथा संगतैं रहितहै तथा सर्वभूतोंविषे निर्वैर है सो पुरुषही मैं परमेश्वरकूं अभेद-रूपकरिकै प्राप्त होवै है ॥ ५५ ॥

भा०टी०—हे पांडव ! अर्थात् हे पांडुराजाके पुत्र अर्जुन ! जो अधिकारी पुरुष मत्कर्मकृत् है अर्थात् जो अधिकारी पुरुष मैं परमेश्वरकी प्रसन्नतावास्तैही वेद-विहित अग्निहोत्रादिक श्रौतस्मार्त्तकर्मोंकूं करैहै। शंका—हे भगवन् ! स्वर्गादिक

फलोंकी कामनावोंके विद्यमान हुए इस अधिकारी पुरुषविषे सो मत्कर्मकृतपणा कैसे संभवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (मत्परमः इति) हे अर्जुन ! जो अधिकारी पुरुष मत्परम है अर्थात् मैं परमेश्वरही हूं प्राप्तरूपकारिके निश्चित जिसकूं दूसरे स्वर्गादिक फल जिसकूं प्राप्तव्यरूपकारिके निश्चय हैं नहीं तिस पुरुषका नाम मत्परम है । जिसकारणतैं सो अधिकारी पुरुष मत्कर्मकृत है तथा मत्परम है तिसकारणतैं ही सो अधिकारी पुरुष मद्रक्त है । अर्थात् मैं परमेश्वरके प्राप्तिकी आशाकरिके जो अधिकारी पुरुष सर्वप्रकारोंकरिके मैं परमेश्वरके भजन-परायण है । शंका—हे भगवन् ! पुत्रादिक पदार्थोंविषे स्नेहके विद्यमान हुए तिस अधिकारी पुरुषविषे सो तुम्हारा भक्तपणाभी कैसे संभवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं—(संगवर्जितः) जो अधिकारी पुरुष संगतैं रहित है अर्थात् पुत्र, स्त्री, धन, गृह इस्तैं आदिलैके जितनेक बाह्य अनात्मपदार्थ हैं तिन सर्वपदार्थोंकी इच्छातैं रहित है । शंका—हे भगवन् ! शत्रुओंविषे द्वेषके विद्यमान हुए तिस अधिकारी पुरुषविषे सो संगतैं रहितपणाभी कैसे संभवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं—(निर्वैरः सर्वभूतेषु इति) हे अर्जुन ! जो अधिकारी पुरुष सर्व भूतोंविषे वैरतैं रहित है अर्थात् जे प्राणी आपणा अपकार करैं है ऐसे अपकारी प्राणियोंविषेभी जो पुरुष द्वेषतैं रहित है । हे अर्जुन ! इसप्रकार जो अधिकारी पुरुष मत्कर्मकृत है तथा मत्परम है तथा मद्रक्त है तथा संगतैं रहित है तथा सर्वभूतोंविषे निर्वैर है सो अधिकारी पुरुषही मैं परमेश्वरकूं अभेदरूपकारिके प्राप्त होवैं है । हे अर्जुन ! यह जो सर्व शास्त्रका सारभूत अर्थ हमनैं तुम्हारे प्रति उपदेश कन्या है सो यह अर्थही तुम्हारेकूं जानणे योग्य है । इस अर्थके जानणेतैं परे दूसरा कोई तुम्हारेकूं कर्त्तव्य नहीं है इति । और किसी टीकाविषे तौ (मत्परमः) इस पदका यह अर्थ कथन कन्या है । (मीयते पदार्थोऽनया इति मा) अर्थ यह जिसकारिके पदार्थ निश्चय करया जावैं है ताका नाम मा है अर्थात् नेत्रादिक इंद्रिय-जन्य अंतःकरणकी वृत्तिकारिकेही सर्व पदार्थ निश्चय करेजावैं है यातैं ता इंद्रिय-जन्य वृत्तिका नाम मा है । तहां मत्परा है क्या सर्वत्र मैं परमेश्वरके स्वरूप ग्रहणपरा है सा इंद्रियजन्यवृत्तिरूप मा जिस पुरुषकी ताका नाम मत्परम है इति । तहां (मत्कर्मकृत मत्परमः) इन दोनों पदोंकरिके तौ संपूर्ण कर्मयोग तथा संपूर्ण ध्यानयोग कथन कन्या । जो कर्मयोग तथा ध्यानयोग त्वंपदार्थका शोधक है ।

और (मद्रक्तः) इस पदकारिके तौ समग्र उपासनाकांडके अर्थका संग्रह क-या ।
 और (संगवर्जितः) इस पदकारिके तौ सर्वसंगका पारित्याग करिके एकांतदेशविषे
 स्थित होइके यह अधिकारी पुरुष भगवत्ध्याननिष्ठ होवै यह अर्थ कथन क-या ।
 और (निर्वैरः सर्वभूतेषु) इस वचनकरिके तौ यह अर्थ कथन क-या—यह
 अधिकारी पुरुष इस सर्व विश्वकूं भगवत्रूप करिके देखै जो कदाचित् यह
 अधिकारी पुरुष इस सर्वविश्वकूं भगवत्रूप करिके नहीं देखैगा तौ भेदबुद्धिवाले
 इस अधिकारीपुरुषविषे सा निर्वैरताही संभवैगी नहीं । इसप्रकारतैं यह लोक सर्व
 गीताशास्त्रके सारभूत अर्थकूं कथन करैं हैं । और (हे पांडव) इस संबोधन
 करिके श्रीभगवान् नैं अर्जुनका विशुद्धवंशविषे जन्म कथन क-या ताकरिके
 यह अर्थ सूचन क-या । तूं अर्जुन इस सर्व शास्त्रके सारभूत अर्थकूं जानणेविषे
 समर्थ है ॥ ५५ ॥

इति श्रीमत्परमहसपरिवाजकाचार्यश्रीमत्स्वाम्युद्भवानन्दगिरिपूज्यपादशिष्येण स्वामिचिद्भनानन्दगिरिणः
 विरचिताया प्राकृतटीकाया गीतागूढार्थदीपिकाख्यायामेकादशोऽध्याय ॥ ११ ॥

अथ द्वादशाध्यायप्रारंभः ।

तहां पूर्व एकादश अध्यायके अंतविषे (मत्कर्मकृन्मत्परमो मद्रक्तः संगवर्जितः ।
 निर्वैरः सर्वभूतेषु यः स मामेति पांडव ॥) इस श्लोकविषे श्रीभगवान् नैं च्यारिवार
 मत् यह शब्द कथन क-याहै तिस मत्शब्दके अर्थविषे यह संशय होवैहै जो
 श्रीभगवान् नैं ता मत्शब्दकरिके निराकार वस्तुका कथन क-याहै अथवा साकार
 वस्तुका कथन क-या है इति । तहां इसप्रकारके संशयकी उत्पत्तिविषे श्रीभगवान् के
 पूर्वउक्त वचनही कारण हैं । काहेतैं श्रीभगवान् नैं (मत्कर्मकृत्) इस श्लोकतै पूर्व
 निराकार वस्तुकूं तथा साकार वस्तुकूं दोनोंकूं मत् इस शब्दकरिके कथन
 क-याहै । तहां (बहूनां जन्मनामंते ज्ञानवान्मां प्रपद्यते । वासुदेवः सर्वमिति स
 महात्मा सुदुर्लभः ॥) इत्यादिक वचनोंकरिके तौ श्रीभगवान् नैं ता मत्शब्दकरि-
 के निराकार वस्तुकाही कथन क-या है । और विश्वरूपके दर्शनतैं अनंतर (नाहं
 वेदैर्न तपसा न दानेन न चेज्यया । शक्य एवंविधो द्रष्टुं दृष्टवानसि मां यथा ॥)
 इत्यादिक वचनोंकरिके तौ श्रीभगवान् नैं ता मत्शब्दकरिके साकार वस्तुकाही
 कथन क-या है । तहां श्रीभगवान् के तिन दोनों प्रकारके उपदेशोंकी व्यवस्था

अधिकारी पुरुषके भेदकरिकैही करणी होवैगी । जो कदाचित् अधिकारी पुरुषके भेदकरिकै तिन दोनों प्रकारके उपदेशोंकी व्यवस्था नहीं करिये तौ तिन दोनों प्रकारके उपदेशोंका परस्पर विरोध प्राप्त होवैगा । इसप्रकार अधिकारी पुरुषके भेदकरिकै तिन दोनों प्रकारके उपदेशोंकी व्यवस्थाके प्राप्त हुए मै मुमुक्षु अर्जुननै क्या निराकार वस्तु चिन्तन करणेयोग्य है अथवा साकार वस्तु चिन्तन करणेयोग्य है । इसप्रकार आपणे अधिकारके निश्चय करणेवास्तै सगुणविद्या तथा निर्गुणविद्या इन दोनों विद्याओंके विशेषता जानणेकी इच्छा करताहुआ अर्जुन श्रीभगवान्के प्रति प्रश्न करैहै—

अर्जुन उवाच ।

एवं सततयुक्ता ये भक्तास्त्वां पर्युपासते ॥

ये चाप्यक्षरमव्यक्तं तेषां के योगवित्तमाः ॥ १ ॥

(पदच्छेदः) ए०व०म् । स०त०त०यु०क्ताः । ये० । भ०क्ताः । त्वा०म् । पर्यु०पा०स०ते । ये० । च० । अ०पि । अ०क्षर०म् । अ०व्य०क्त०म् । तेषा०म् । के० योग०वित्त०माः ॥ १ ॥

(पदार्थः) हे भगवन् ! इसप्रकार निरंतर युक्तहुए तथा एकसाकारवस्तुके शरणहुए जे अधिकारी पुरुष तै साकारपरमेश्वरकूं निरंतर चिन्तन करै हैं तथा जे विरक्तपुरुष अक्षर अव्यक्तरूप तै निर्गुणब्रह्मकूंही^१ निरंतर चिन्तनकरै हैं तिन दोनोंके मध्यविष कौनै पुरुष अतिशयकरिकै योगके जानणेहारे हैं ॥ १ ॥

भा० टी०—हे भगवन् ! जे अधिकारी जन (मत्कर्मकृन्मत्परमः) इस पूर्वश्लोक उक्तप्रकारकरिकै सततयुक्त हैं अर्थात् जे पुरुष निरंतर भगवत् अर्पण कर्मादिकोंविषे सावधानताकरिकै प्रवृत्त हुएहैं, तथा जे अधिकारी पुरुष भक्त हैं अर्थात् जे पुरुष एक साकारवस्तुकेही शरणकूं प्राप्त हुएहैं । इसप्रकार सततयुक्त हुए तथा भक्तहुए जे अधिकारी पुरुष इसप्रकारके साकाररूपवाले तै परमेश्वरकूं श्रद्धाभक्तिपूर्वक निरंतर चिन्तन करैहैं । इतने कहणेकरिकै सगुणब्रह्मके चिन्तन करणेहारे भक्तजनोंका कथन कन्या । अब निर्गुणब्रह्मके चिन्तन करणेहारे भक्तोंका कथन करैहैं— (ये चाप्यक्षरमिति) हे भगवन् ! जे अधिकारी पुरुष सर्वसंसारतै विरक्तहुए तथा सर्वकर्माके त्यागवाले हुए अक्षररूप तथा अव्यक्तरूप तै परमेश्वरकूं निरंतर

चिंतन करैहैं । तहां (न क्षरति अश्नुते वा इत्यक्षरम् ।) अर्थ यह—जो वस्तु कदाचित्भी नाशकूं नहीं प्राप्त होवै ताका नाम अक्षर है । अथवा जो वस्तु आपणे सत्तास्फुरणरूप करिकै इस सर्वजगतकूं व्याप्त करैहै ताका नाम अक्षर है ऐसा अक्षररूप निर्गुणब्रह्म है । इसी निर्गुणब्रह्मरूप अक्षरकूं बृहदारण्यक उपनिषद्-विषे याज्ञवल्क्य मुनिनै गार्गीके प्रति स्थूलसूक्ष्मादिक सर्व उपाधियोंतैं रहित कथन कन्याहै । तहां श्रुति—(एतद्वै तदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदं त्यस्थूलमनण्वहस्वमदीर्घम्) अर्थ यह—हे गार्गी ! इसी निर्गुणब्रह्मरूप अक्षरकूं ब्रह्मवेत्ता ब्राह्मण स्थूलभावतैं रहित कहैहैं, तथा अणुभावतैं रहित कहैहैं, तथा ह्रस्वभावतैं रहित कहैहैं, तथा दीर्घभावतैं रहित कहैहैं इति । जिसकारणतैं सो निर्गुणब्रह्मरूप अक्षर सर्व उपाधियोंतैं रहित है इस कारणतैंही सो निर्गुणब्रह्मरूप अक्षर अव्यक्त है अर्थात् नेत्रादिक सर्व कारणोंका अविषय है । ऐसे अक्षररूप तथा अव्यक्तरूप तैं निराकार निर्गुण परमेश्वरकूं जे अधिकारी पुरुष श्रद्धाभक्ति-पूर्वक निरंतर चिंतन करैहैं तिन दोनों प्रकारके अधिकारी जनोंके मध्यविषे कौन अधिकारी जन योगवित्तम हैं अर्थात् कौन अधिकारी जन अतिशयकारिके योगके जानणेहारे हैं । अथवा कौन अधिकारीजन अतिशयकारिके समाधिरूप योगकूं प्राप्तहुएहैं । तहां समाधिरूप योगकूं जे पुरुष जानैहैं अथवा प्राप्त होवैहैं तिन्होंका नाम योगवित् है तिन योगवित् पुरुषोंके मध्यविषे जे अत्यंत श्रेष्ठ होवै तिन्होंका नाम योगवित्तम है । अर्थात् इसप्रकारके योगवित् तौ ते दोनों-प्रकारके अधिकारी जन हैं तिन दोनोंप्रकारके अधिकारी जनोंके मध्यविषे कौन अधिकारी जन अत्यंत श्रेष्ठ योगवित् हैं अर्थात् किन अधिकारी पुरुषोंका ज्ञान में अर्जुननै अनुसरण करणेयोग्य है । तात्पर्य यह—सगुणब्रह्मके जानणेहारे पुरुषोंका ज्ञान हमारेकूं अनुसरण करणेयोग्य है अथवा निर्गुणब्रह्मके जानणेहारे पुरुषोंका ज्ञान हमारेकूं अनुसरण करणेयोग्य है ॥ १ ॥

तहां सर्वज्ञ श्रीकृष्णभगवान् तिस अर्जुनका सगुणविद्याविषेही अधिकारकूं देखताहुआ तिस अर्जुनके प्रति सा सगुणविद्याही विधान करैगा । तथा यथा अधिकारके अनुसार ता विद्याके न्यूनअधिकतायुक्त साधनोंकाभी विधान करैगा । इसकारणतैं प्रथम साकारब्रह्मविद्याविषे ता अर्जुनकी रुचि करावणेवास्तै ता साकारब्रह्मविद्याकी स्तुति करताहुआ सा प्रथम साकारब्रह्मविद्या ही श्रेष्ठ है इसप्रकारके उत्तरकूं कथन करैहैं—

श्रीभगवानुवाच ।

मय्यवेश्य मनो ये मां नित्ययुक्ता उपासते ॥
श्रद्धया परयोपेतास्ते मे युक्ततमा मताः ॥ २ ॥

० (च्छेदः) मैमि । आवेश्य । मनः । ये^१ माम् । नित्ययुक्ताः ।
उपासते । श्रद्धया । परया । उपेताः । ते^{११} । मे^{१२} । युक्ततमाः ।
मताः ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जे अधिकारी पुरुष आपणे मनकूं में सगुणब्रह्मविषे एकग्रकरिकै नित्ययुक्तहुए तथा सात्त्विक श्रद्धाकरिकै युक्तहुए में साकारब्रह्मकूं चिंतनकरै है ते अधिकारीजन में परमेश्वरकूं युक्ततम अभिमत हैं ॥ २ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं भगवान् वासुदेव परमेश्वर सगुणब्रह्मविषे आपणे मनकूं आवेश करिकै अर्थात् अनन्यशरणता करिकै तथा निरतिशयप्रियताकरिकै आपणे मनकूं में सगुणब्रह्मविषे प्रवेश करिकै, तात्पर्य यह—जैसे हिंगुलके रंगके साथि मिलिकै लाख तन्मय होइजावैहै तैसे आपणे मनकूं में परमेश्वरमय करिकै जे अधिकारी पुरुष नित्ययुक्त हुए अर्थात् निरंतर में परमेश्वरके चिंतनविषयक उद्यमवाले हुए, तथा जे अधिकारी पुरुष परमश्रद्धाकरिकै युक्तहुए अर्थात् आराधन कन्याहुआ यह सगुणपरमेश्वर अवश्यकरिकै हमारा निस्तार करैगा या प्रकारकी आस्तिक्य बुद्धिरूप सात्त्विक श्रद्धाकरिकै युक्तहुए सर्व योगेश्वरोंकाभी ईश्वररूप तथा सर्वज्ञ तथा समग्रकल्याणगुणोंका स्थानरूप ऐसे साकारब्रह्मरूप में परमेश्वरकूं सर्वदा चिंतन करै हैं, ते अधिकारी जनही में परमेश्वरकूं युक्ततमरूप करिकै अभिमत है । अर्थात् ते अधिकारी पुरुष सर्वकालविषे में परमेश्वर-विषे आसक्तचित्तवाले होणेतें सर्वविषयोंतें विमुख होइकै मै परमेश्वरका चिंतन करतेहुए संपूर्ण दिनरात्रियोंकूं व्यतीत करैहैं । यातें ते सगुणब्रह्मके चिंतन करणेहारे अधिकारी जनही में परमेश्वरकूं युक्ततमरूप करिकै अभिमत हैं । अर्थात् में परमेश्वर तिन अधिकारीजनोकूं सर्वयोगीजनोतें श्रेष्ठ मानताहूं ॥ २ ॥

हे भगवन् ! निर्गुणब्रह्मके जानणेहारे पुरुषोंकी अपेक्षाकरिकै तिन सगुणब्रह्मके जानणेहारे पुरुषोंविषे कौन अतिशयता है ? जिस अतिशयता करिकै ते सगुणब्रह्मके जानणेहारे पुरुषही आपकूं युक्ततमरूपकरिकै अभिमत है । ऐसी अर्जुनकी

जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् तिस अतिशयताकू कथन करते हुए प्रथम तिस अतिशयताके निरूपक निर्गुणब्रह्मके वेत्तावोंकी दो श्लोकोंकरिके स्तुतिकू कथन करै हैं-

ये त्वक्षरमनिर्देश्यमव्यक्तं पर्युपासते ॥

सर्वत्रगमचित्यं च कूटस्थमचलं ध्रुवम् ॥ ३ ॥

संनियम्येन्द्रियग्रामं सर्वत्र समबुद्धयः ॥

ते प्राप्नुवन्ति मामेव सर्वभूतहिते रताः ॥ ४ ॥

(पदच्छेदः) ये^१ । तुं^२ । अक्षरम् । अनिर्देश्यम् । अव्यक्तम् । पर्युपासते । सर्वत्रगम् । अचित्यम् । च । कूटस्थम् । अचलम् । ध्रुवम् । संनियम्य । इन्द्रियग्रामम् । सर्वत्र । समबुद्धयः । ते^३ । प्राप्नुवन्ति । माम् । एव । सर्वभूतहिते रताः ॥ ३ ॥ ४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः जे अधिकारीजन इन्द्रियोंके समूहकू निर्लक्षकरिके सर्वत्र समबुद्धिवालेहुए तथा सर्वभूतोंके हितविषे प्रीतिवाले हुए अनिर्देश्य अव्यक्त सर्वव्यपक अचित्य तथा कूटस्थ अचल ध्रुव ऐसे निर्गुणब्रह्मरूप अक्षरकू निरंतर चिंतन करै हैं ते अधिकारीपुरुषभी मैं निर्गुणब्रह्मकू ही प्राप्तहोवै हैं ॥ ३ ॥ ४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जे अधिकारी जन अक्षररूप मैं निर्गुणब्रह्मकू निरंतर चिंतन करै हैं ते अधिकारी पुरुषभी मैं अक्षररूप निर्गुणब्रह्मकूही प्राप्त होवै हैं । जो अक्षररूप निर्गुणब्रह्म बृहदारण्यक उपनिषद्विषे याज्ञवल्क्यमुनिनै गार्गीके प्रति (एतद्वै तदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदंत्यस्थूलमनष्वहस्वमदीर्घम् ।) इत्यादिक वचनोंकरिके कथन कन्या है । इहां (ये तु) इस वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तुशब्द पूर्व कथन करे हुए सगुणब्रह्मके उपासकोंतै इन निर्गुणब्रह्मके उपासकोंविषे विलक्षणताके बोधन करणेवासतै है । अब तिस अक्षरविषे निर्गुणब्रह्मरूपताके सिद्ध करणेवासतै ता अक्षरके सप्त विशेषणोंकू श्रीभगवान् कथन करै है । हे अर्जुन ! सो निर्विशेष ब्रह्मरूप अक्षर कैसा है—अनिर्देश्य है अर्थात् सो अक्षरब्रह्म किसी शब्दकरिके कथन करणेकू अशक्य है । शंका—हे भगवन् ! सो अक्षरब्रह्म शब्दकरिके क्यों नहीं कथन कन्या जावै है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् ता अनिर्देश्यपणेविषे हेतु कहै हैं (अव्यक्तमिति) हे अर्जुन ! जिसकारणतै सो अक्षर अव्यक्त है अर्थात् शब्दकी प्रवृत्तिके निमि-

तभूत जे जाति, गुण, क्रिया, संबंधयह च्यारि धर्म हैं तिन च्यारोंतें सो अक्षर रहित है तिस कारणतें सो अक्षरब्रह्म किसीभी शब्दकारिकें कथन क-या जाता नहीं । तात्पर्य यह—लोकविषे जिसजिस अर्थविषे जो जो शब्द प्रवृत्त होवै है सो सो शब्द तिस तिस अर्थविषे जातिकूं अथवा गुणकूं अथवा क्रियाकूं अथवा संबंधकूं द्वारभूत कारिकैही प्रवृत्त होवै है । जैसे ब्राह्मण इत्यादिक शब्द ब्राह्मणत्वादिक जातिकूं लैकेही स्वस्व अर्थविषे प्रवृत्त होवै हैं । और शुक्ल नील इत्यादिक शब्द शुक्लनीलादिक गुणोंकूं लैकेही स्वस्व अर्थविषे प्रवृत्त होवै हैं । और पाचक पाठक इत्यादिक शब्द तौ पाकादिरूप क्रियाकूं लैकेही स्वस्व अर्थविषे प्रवृत्त होवै हैं । और पिता पुत्र इत्यादिक शब्द तौ जन्यजनकभाव आदिक संबंधकूं लैकेही स्वस्व अर्थविषे प्रवृत्त होवै हैं । इस प्रकारतें सर्वशब्द जातिगुणादिक निमित्तकूं लैकेही आपणे आपणे अर्थविषे प्रवृत्त होवै हैं । और निर्विशेष अक्षरब्रह्मविषे ते जातिगुणादिक विशेषधर्म हैं नहीं यातें ता अक्षरब्रह्मविषे किसीभी शब्दकी प्रवृत्ति होवै नहीं इति । शंका—हे भगवन् ! सो अक्षरब्रह्म तिन जातिगुणादिक धर्मोंतें रहित किस हेतुतें ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिन जातिआदिकोंतें रहितपणे-विषे हेतु कहै हैं (सर्वत्रगमिति) हे अर्जुन ! जिसकारणतें सो अक्षरब्रह्म सर्वत्रग है अर्थात् सर्वत्र व्यापक है तथा सर्वका कारण है तिसकारणतें सो अक्षरब्रह्म तिन जातिगुणादिकोंतें रहित है । जो पदार्थ परिच्छिन्न होवै है तथा कार्य होवै है सो पदार्थही तिन जातिगुणादिक धर्मवाला होवै है । यद्यपि नैयायिक आकाश, काल, दिशा इन तीनोंविषे अकार्यपणा तथा व्यापकपणा अंगीकार करिकैभी तिन तीनोंविषे जातिगुणादिक अंगीकार करै हैं यातें परिच्छिन्नकार्यविषेही ते जातिगुणादिक रहै हैं यह नियम संभवता नहीं । तथापि वेदांतसिद्धांतविषे तिन आकाशादिकोंविषेभी कार्यपणा तथा परिच्छिन्नपणाही अंगीकार है । तहां (आत्मन आकाशः संभूतः ।) अर्थ यह—आत्मातें आकाश उत्पन्न होताभया इत्यादिक श्रुतियोंनै तिन आकाशादिकोंकी आत्मातें उत्पत्ति कथन करी है । (और यो वै भूमा तत्सुखं नाल्पे सुखमस्ति ।) इत्यादिक श्रुतियोंनै व्यापक आत्मातें भिन्न आकाशादिक सर्वप्रपंचकूं परिच्छिन्न कहा है । यातें आकाशादिकोंविषे ता नियमका भंग होवै नहीं और जिसकारणतें सो अक्षरब्रह्म सर्वत्र व्यापक है तिस कारणतें सो अक्षरब्रह्म अचिंत्य है अर्थात् सो अक्षरब्रह्म जैसे शब्दके प्रवृत्तिका

विषय नहीं है तैसे मनके प्रवृत्तिकाभी विषय नहीं है । शब्दके प्रवृत्तिकी न्याई मनकी प्रवृत्तिभी परिच्छिन्नवस्तुकुंही विषय करै है । ता अक्षरब्रह्मविषे परिच्छिन्नपणा है नहीं यातै ता अक्षरब्रह्मविषे मनके प्रवृत्तिकी भी विषयता संभवै नहीं । तहां श्रुति—(यतो वाचो निवर्त्तते अप्राप्य मनसा सह इति ।) अर्थ यह—मन सहित वाणी जिस अक्षरब्रह्मकूं न प्राप्तहोइकै जिस अक्षरब्रह्मतै निवर्त्त होइजावै हैं इति । शंका—हे भगवन् ! सो अक्षरब्रह्म जो कदाचित् वाणीका तथा मनका नहीं विषय होवै तौ श्रुतिवचन तथा व्याससूत्र ता ब्रह्मविषे वाणीकी विषयता तथा मनकी विषयता किसवासतै कथन करते है । तहां श्रुति—(तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति । दृश्यते त्वग्रयया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः इति । मनसैवानुदृष्टव्यमिति ।) अर्थ यह—हे शाकल्य ! केवल उपनिषद्प्रमाणकरिकै जानणे योग्य जो परब्रह्म है तिस परब्रह्मका स्वरूप में याज्ञवल्क्य तुम्हारसैं पृच्छताहूं । और सूक्ष्मदर्शी विद्वान् पुरुषोंनै विषयवासनातै रहित एकाग्र सूक्ष्मबुद्धिकरिकै ही यह आत्मादेव साक्षात्कार करीताहै । और यह आत्मादेव केवल शुद्धमनकरिकैही देख्या जावैहै इति । तहां व्याससूत्र—(शास्त्रयोनित्वात्) अर्थ यह—उपनिषद्रूप शास्त्र है योनि क्या प्रमाण जिसविषे ऐसा परब्रह्म है । इत्यादिक श्रुतिसूत्रवचन तिस परब्रह्मविषेभी उपनिषद्रूप वाणीकी विषयता तथा शुद्धमनकी विषयता कथन करैहैं । ब्रह्मकूं अविषय मानणेविषे ते सर्व असंगत होवेंगे । समाधान—हे अर्जुन ! महावाक्यरूप शब्दप्रमाणतै उत्पन्नभई जा बुद्धिकी अंत्यवृत्ति है ता बुद्धिकी वृत्तिविषे अविद्याकल्पित संबंधकरिकै परमानंदबोधरूप शुद्धवस्तुके प्रतिविंबित हुएही कल्पितरूप अविद्याकी तथा ता अविद्याके कार्यकी निवृत्ति होवैहै । याकारणतैही उपचारमात्रतै तिस परब्रह्मविषे वाणीकी विषयता तथा बुद्धिकी विषयता कथन करी है अर्थात् महावाक्यजन्य शुद्धबुद्धिकी वृत्ति चिदाभासकरिकै युक्तहुई ब्रह्माश्रित तथा ब्रह्मविषयक अविद्याकी निवृत्तिमात्र करै है । जिसकूं शास्त्रविषे वृत्तिव्याप्ति कहैं हैं तिसकूं अंगीकार करिकैही श्रुतिसूत्रवचनोंनै ता ब्रह्मविषे वाणीकी विषयता तथा मनकी विषयता कथन करी है । जैसे देहादिक अनात्मपदार्थोविषे फलव्याप्तिरूप मुख्यविषयता है तैसे ब्रह्मविषे कोई मुख्यविषयता कथन करी नहीं इस सर्व अभिप्रायकरिकै श्रीभगवान् तिस अक्षरविषे कल्पित अविद्याके संबंधका उपपादन करणेवासतै कहैं हैं—(कूटस्थम् इति) तहां जो वस्तु वास्तवतै

मिथ्याभूत हुआभी सत्यरूपकारिके प्रतीत होवैहै ता वस्तुकूं लोकविषे कूट इस नामकारिके कथन करैहैं । जैसे इसलोकविषे जो साक्षीपुरुष वास्तवतै मिथ्यावादी हुआभी सत्यवादी पुरुषकी न्याई प्रतीत होवैहै ता साक्षीकूं कूटसाक्षी कहै हैं तैसे मायाअविद्यारूप यह अज्ञानभी आपणे कार्यप्रपंचसहित वास्तवतै मिथ्याभूत हुआभी विचारहीन पुरुषोंकूं सत्यरूपकारिके प्रतीत होवैहै । यातै यह कार्यप्रपंचसहित अज्ञानभी कूट इसनामकारिके कहाजावैहै । ता कार्यप्रपंचसहित अज्ञाननाम कूटविषे जो वस्तु आध्यात्मिक संबंधकारिके अधिष्ठानरूपतै स्थित होवैहै ता वस्तुका नाम कूटस्थ है अर्थात् कार्यप्रपंचसहित अज्ञानका अधिष्ठानरूप जो परब्रह्म है ताका नाम कूटस्थ है । इतने कहणेकारिके पूर्वउक्त सर्व अनुपपत्तियोंका परिहार कया । इस कारणतैही सर्व विकारोंकूं अविद्याकारिके कल्पित होणेतै ता अविद्याका अधिष्ठानरूप साक्षीचैतन्य निर्विकार है, इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं (अचलमिति) तहां विकारका नाम चलन है ता चलनरूप विकारतै जो रहित होवै ताका नाम अचल है । अचल होणेतैही सो अक्षरब्रह्म ध्रुव है अर्थात् परिणामीभावतै रहित नित्य है । इसप्रकारके अक्षर शुद्ध ब्रह्मरूप में परमेश्वरकूं जे अधिकारी जन चिंतन करैहैं अर्थात् ब्रह्मवेत्ता गुरुके मुखतै वेदांतशास्त्रके श्रवण करिके प्रमाणगत असंभावनाकी निवृत्ति करिके तथा मननकारिके प्रमेयगत असंभावनाकी निवृत्तिकारिके तिसतै अनंतर विपरीतभावनाकी निवृत्ति करणेवासतै जे अधिकारी पुरुष ध्यानकूं करैहैं अर्थात् अनात्माकार विजातीय वृत्तियोंका तिरस्कार करिके तैलधाराकी न्याई विच्छेदतै रहित सजातीयवृत्तियोंका प्रवाहरूप निदिध्यासनभूत ध्यानकारिके ते अधिकारी पुरुष में निर्गुणब्रह्मकूं विषय करै हैं । शंका—हे भगवन् ! श्रोत्रादिक इंद्रियोंका आपणे आपणे शब्दादिक विषयोंके साथि संबंधके विद्यमान हुए सो विजातीयवृत्तियोंका तिरस्कार कैसे होवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं (सन्नियम्येन्द्रियग्राममिति) हे अर्जुन ! जे अधिकारी जन आपणे श्रोत्रादिक इंद्रियोंके समूहकूं आपणे आपणे शब्दादिक विषयोंतै निवृत्त करिके में निर्गुणब्रह्मका ध्यान करै हैं । इतने कहणेकारिके श्रीभगवान् ने शमदमादिक पदसंपत्ति कथन करी । शंका—हे भगवन् ! विषयभोगकी वासनाके विद्यमान हुए तिन शब्दादिक विषयोंतै श्रोत्रादिक इंद्रियोंकी निवृत्ति कैसे संभवैगी ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहै हैं (सर्वत्र समबुद्धयः

इति) हे अर्जुन ! सर्वविषयोंविषे सम है क्य़ा तुल्य है अर्थात् हर्षविषाद दोनोंतैं तथा राग द्वेष दोनोंतैं रहित है बुद्धि जिन्होंकी तिन्होंका नाम सर्वत्रसमबुद्धि है। तात्पर्य यह—सम्यक्ज्ञानकरिकै जिन पुरुषोंका हर्षविषाद आदिकोंका कारणरूप अज्ञान निवृत्त होइगयाहै तथा विषयोंविषे दोषदर्शनके अभ्यासकरिकै जिन पुरुषोंकी सर्व विषयइच्छा निवृत्त होइगई है, ऐसे तत्त्ववेत्ता पुरुषोंका नाम सर्वत्रसमबुद्धि है । ऐसे सर्वत्रसमबुद्धिवाले हुए जे अधिकारी पुरुष में निर्गुणब्रह्मका चिंतन करैहैं । इतने कहणेकरिकै श्रीभगवान्ने वशीकारनामा वैराग्य कथन क्य़ा । इसीकारणतैंही सर्वत्र आत्मदृष्टिकरिकै हिंसाके कारणरूप द्वेषतैं रहित होणैतैं जे अधिकारी पुरुष सर्वभूतोंके हितविषे प्रीतिवाले हैं । अर्थात् (अभयं सर्वभूतेभ्यो मत्तः स्वाहा) इसमंत्रकरिकै सर्वभूतप्राणियोंके ताई दर्इहुईहै अभयरूप दक्षिणा जिन्होंनैं ऐसे जे परमहंस संन्यासी है । तहां संन्यासियोंनैं सर्वभूतप्राणियोंके ताई अभयदानदेणा यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करीहै । तहां श्रुति—(अभयं सर्वभूतेभ्यो दत्त्वा संन्यासभाचरेत् ।) अर्थ यह—यह अधिकारी पुरुष शरीरकरिकै तथा मनकरिकै तथा वाणीकरिकै सर्व स्थावरजंगमरूप प्राणियोंके ताई अभयदान देकरिकै संन्यास आश्रमकूं ग्रहण करै । इसप्रकारके सर्वसाधनोंकरिकै संपन्न हुए ते सर्वतैं विरक्त अधिकारी जन आप ब्रह्मरूप हुएभी सर्वसाधनोंका फलभूत तथा संशयतैं रहित ऐसे आत्मसाक्षात्कार करिकै मैं अक्षर ब्रह्मरूपकूंही प्राप्त होवैहैं अर्थात् ते तत्त्ववेत्ता पुरुष तिसतत्त्वसाक्षात्कारतैं पूर्वभी मैं निर्गुणब्रह्मरूप हुएही तिस तत्त्वसाक्षात्कार करिकै अविद्याके निवृत्तहुए मैं निर्गुणब्रह्मरूप हुएही स्थित होवैहैं । तहां श्रुति—(ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवति ।) अर्थ यह—यह अधिकारी जन ब्रह्मरूप हुआही ब्रह्मरूपकूं प्राप्त होवैहै । और मैं ब्रह्मरूप हूं याप्रकारतैं आपणा आत्मारूपकरिकै ब्रह्मकूं जानणेहारा पुरुष ब्रह्मरूपही होवैहै इति । तहां ज्ञानवान् पुरुष ब्रह्मरूपही है यह वार्त्ता (ज्ञानी त्वामैव मे मतम्) इस वचनकरिकै श्रीभगवान्ने आपही इस गीताशास्त्रविषे कथन करी है ॥ ३ ॥ ४ ॥

अब इस निर्गुणब्रह्मके चिंतनकरणेहारे अधिकारी जनोंतैं पूर्व कथनकरे हुए सगुणब्रह्मके चिंतन करणेहारे अधिकारी जनोंकी अतिशयताकूं दिखावते हुए श्रीभगवान् अर्जुनके प्रति कहैहैं—

क्लेशोधिकतरस्तेषामव्यक्तासक्तचेतसाम् ॥

अव्यक्ता हि गतिर्दुःखं देवद्विरवाप्यते ॥ ५ ॥

(पदच्छेदः) क्लेशः । अधिकतरः । तेषाम् । अव्यक्तासक्तचेतसाम् । अव्यक्ता । हि । गतिः । दुःखम् । देहद्विः । अवाप्यते ॥ ५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! निर्गुणब्रह्मविषे आसक्त है चित्त जिन्होंका तिनपुरुषोंकं अतिअधिक क्लेश होवै जिसकारणतैं देहाभिमानी पुरुषोंनैं सो निर्गुण ब्रह्म बहुतदुःखकरिकै पाँवताहै ॥ ५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सगुणब्रह्मके चिंतन करणेहारे जे अधिकारी पुरुष पूर्व कथन करेथे तिन अधिकारी जनोंकूंभी सर्व विषयोंतैं आपणे मनकूं निवृत्त करिकै सगुणब्रह्मविषे ता मनके जोडणेविषे तथा निरंतर परमेश्वरकी प्रसन्नता अर्थ निष्काम कर्मपरायण होणेविषे तथा परमसात्विक श्रद्धाकरिकै युक्त होणे-विषे अधिक क्लेश तौ प्राप्त होवैहैं, परंतु तिन सगुणब्रह्मके चिंतन करणेहारे पुरुषोंकं अधिकतर क्लेश प्राप्त होवै नहीं अर्थात् अत्यंत अधिक क्लेश प्राप्त होवै नहीं । और निर्गुणब्रह्मके चिंतनपरायण है चित्त जिन्होंका ऐसे जे पूर्वउक्त श्रवणादिक साधनोंवाले अधिकारी जन है तिन निर्गुणब्रह्मके चिंतनपरायण अधिकारी जनोंकूं तौ अधिकतर क्लेश प्राप्त होवैहैं । अर्थात् अतिशयकरिकै अधिक आयासरूप क्लेश प्राप्त होवैहैं । अब इस पूर्वउक्त अर्थविषे श्रीभगवान् हेतु कहैहैं (अव्यक्ता हि गतिर्दुःखमिति) जिसकारणतैं देहविषे अहंमम अभिमानवाले पुरुषोंनैं सा अव्यक्तरूप गति बहुत दुःखकरिकै पाईती है । तहां मुमुक्षुजन तत्त्वज्ञानकरिकै प्राप्त होवै जिसकूं ऐसा जो गंतव्यफलरूप निर्गुणब्रह्म है ताका नाम गति है । तहां श्रुति—(सा काष्ठा सा परा गतिः ।) अर्थ यह—सो निर्गुणब्रह्मही सर्वका अवधिरूप है तथा परा गतिरूप है इति । सो निर्गुणब्रह्म नेत्रादिक इंद्रियोंका विषय है नहीं यातैं ता निर्गुणब्रह्मरूप गतिकूं अव्यक्त कहाहै अर्थात् देहाभिमानी पुरुषोंनैं सा अक्षरब्रह्मरूप गति बहुत दुःखकरिकैही पाईती है । तहां प्रथम तौ विवेक, वैराग्य, शमदमादि षट्संपत्ति, मुमुक्षुता इन चतुष्टयसाधनोंकरि संपन्न होणा । तिसतैं अनंतर विधिपूर्वक सर्व कर्मोंका संन्यास करिकै श्रोत्रियब्रह्मनिष्ठ गुरुके समीप जाणा । तिमतैं अनंतर तिस ब्रह्मवेत्ता गुरुके मुखतैं वेदान्तवा-

अर्थोंका श्रवण करणा । तिसतैं अनंतर तिसतिस वाक्यके विचारकरिकै तिसतिस ज्ञमकी निवृत्ति करणी । इत्यादिक साधनोंके करणेविषे तिन देहाभिमानी पुरुषोंकूं महान् प्रयासकी प्राप्ति प्रत्यक्षही सिद्ध है। इसी अभिप्रायकरिकै श्रीभगवान् नैं (क्लेशो-धिकतरस्तेषाम्) यह वचन कथन क-या है। यद्यपि सगुणब्रह्मके जानणेहारे पुरुषोंकूं तथा निर्गुणब्रह्मके जानणेहारे पुरुषोंकूं एकही मोक्षरूप फलकी प्राप्ति होवै है, यातैं निर्गुणब्रह्मवेत्ता पुरुषोंतैं सगुणब्रह्मवेत्ता पुरुषविषे श्रेष्ठता कहणी संभवती नहीं, तथापि एकही फलकूं जे पुरुष दुष्कर उपायकरिकै प्राप्त होवैं हैं तिन पुरुषोंकी अपेक्षाकरिकै तिस फलकूं जे पुरुष सुगमउपायकरिकै प्राप्त होवैं हैं ते पुरुष श्रेष्ठ कहे जावैं हैं यह भगवान् का अभिप्राय है। यद्यपि पूर्व नवम अध्यायके द्वितीयश्लोक-विषे (सुसुखं कर्तुमव्ययम्) इस वचनकरिकै श्रीभगवान् नैं अधिकारी पुरुषोंकूं सुखेनही ब्रह्मज्ञानकी प्राप्ति कथन करीथी । और इहां (अव्यक्ता हि गतिर्दुःखम्) इस वचनकरिकै बहुत दुःखकरिकै ता निर्गुणब्रह्मकी प्राप्ति कथन करी है। यातैं तिस पूर्व उत्तर वचनका परस्पर विरोध प्रतीत होवै है तथापि श्रीभगवान् का यह अभिप्राय है—विवेकादिक सर्व साधनोंकरिकै संपन्न जे निष्काम अधिकारी जन हैं तिन अधिकारी जनोंकूं तौ सुखेनही निर्गुणब्रह्मकी प्राप्ति होवै है। और जिन पुरुषों-का देहादिकोंविषे अहंमम अभिमान है ऐसे सकामपुरुषोंकूं बहुत दुःखकरिकैही सा निर्गुणब्रह्मकी प्राप्ति होवै है। इस अभिप्रायकरिकैही श्रीभगवान् नैं इहां (देहवद्भिः) इस वचनकरिकै देहाभिमानी पुरुषही कथन करे हैं। ऐसे देहाभिमानी पुरुषोंकूं सगुणब्रह्मका चिन्तनही सुगम है। यातैं पूर्वउत्तरवचनोंका विरोध होवै नहीं ॥५॥

हे भगवन्! सगुणब्रह्मवेत्ता पुरुषोंकूं तथा निर्गुणब्रह्मवेत्ता पुरुषोंकूं जो कदाचित् एकही फलकी प्राप्ति होती होवै तौ क्लेशकी अल्पताकरिकै सगुणब्रह्मवेत्ता पुरुषोंविषे तौ उत्कृ-ष्टता होवै और क्लेशकी अधिकताकरिकै निर्गुणब्रह्मवेत्ता पुरुषोंविषे निकृष्टता होवै परंतु तिन दोनोंकूं एक फलकी प्राप्ति होती नहीं किंतु तिन दोनोंकूं भिन्नभिन्न फलकी ही प्राप्ति होवै है। तहां निर्गुणब्रह्मवेत्ता पुरुषोंकूं तौ अविद्याकी तथा ताके कार्यप्रपंचकी निवृत्तिपूर्वक निर्विशेष परमानंद ब्रह्मरूपताकी प्राप्तिरूप फल प्राप्त होवै है। और सगुणब्रह्मवेत्ता पुरुषोंकूं तौ अधिष्ठानरूप निर्गुण ब्रह्मका साक्षात्कार है नहीं यातैं तिनहेंके अविद्याकी निवृत्ति होवै नहीं किंतु ते सगुणब्रह्मवेत्ता पुरुष हिरण्यगभ-रूप कार्यब्रह्मके लोकविषे जाइक तहां ऐश्वर्यविशेषरूप फलकूं प्राप्त होवैं हैं यातैं तिन-

निर्गुणब्रह्मवेत्ता पुरुषोंकू मोक्षरूप अधिकफलकी प्राप्तिवास्तै जो आयामकी अधिकता है सो आयामकी अधिकता तिन निर्गुणब्रह्मवेत्ता पुरुषोंविषे न्यूनताकी प्राप्ति करै नहीं । अल्पफलवास्तै आयामकी अधिकताही न्यूनताकी प्राप्ति करै है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं । समाधान—हे अर्जुन ! सगुणब्रह्मकी उपासनाकरिकै निवृत्त होइए हैं सर्व प्रतिबंध जिन्होंके ऐसे जे सगुणब्रह्मके उपासक हैं तिन उपासक पुरुषोंकू ता ब्रह्मलोकविषे केवल ऐश्वर्यविशेषकी प्राप्तिरूप फलही प्राप्त होवै नहीं किंतु तिन उपासक पुरुषोंकू ता ब्रह्मलोकविषे गुरुके उपदेशतैं विनाही तथा श्रवण मनन निदध्यासनादिकोंकी आवृत्तिरूप क्लेशतैं विनाही ईश्वरकी प्रसन्नता करिकै सहकृत तथा आपेही स्फुरण हुए ऐसे वेदांतवाक्यकरिकै तत्त्वज्ञानकी भी उत्पत्ति होवैहै । तिस तत्त्वज्ञानकरिकै कार्य सहित अविद्याके निवृत्तहुए तिस ब्रह्मलोकविषेही ऐश्वर्यभोगके अंतविषे तिन उपासक पुरुषोंकू निर्गुणब्रह्मविद्याका फलरूप परमकैवल्यमुक्ति प्राप्त होवैहै । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करीहै । तहां श्रुति—(स एतस्माज्जीवघनात्परात्परं पुरीशयं पुरुषमीक्षते ।) अर्थ यह—प्राप्त हुआहै हिरण्यगर्भका ऐश्वर्य जिसकू ऐसा सो उपासक पुरुष तिस ब्रह्मलोकके ऐश्वर्यभोगके अंतविषे इन सर्व जीवोंका समष्टिरूप तथा श्रेष्ठ ऐसे हिरण्यगर्भतैं भी पर कहिये विलक्षण तथा श्रेष्ठ तथा हृदयरूप गुहाविषे स्थित तथा सर्वत्र परिपूर्ण ऐसा जो प्रत्यक् अभिन्न अद्वितीय परमात्मादेव है तिस परमात्मादेवकू साक्षात्कार करैहै अर्थात् ता ब्रह्मलोकविषे गुरुके उपदेशतैं विना आपेही स्फुरणहुआ जो वेदांतवाक्यरूप प्रमाण है ता प्रमाणकरिकै सो उपासक पुरुष ता परब्रह्मकू साक्षात्कार करै है । ता साक्षात्कार करिकैही सो उपासक पुरुष ता ब्रह्मलोकविषे कैवल्यमुक्तिकू प्राप्त होवैहै इति । इसप्रकार पूर्वउक्त क्लेशतैं विनाही सगुणब्रह्मवेत्ता पुरुषोंकू ईश्वरके प्रसादतैं निर्गुणब्रह्मविद्याका मोक्षरूप फल प्राप्त होवैहै । इस सर्व अर्थकू श्रीभगवान् दो श्लोकोंकरिकै कथन करैं हैं—

ये तु सर्वाणि कर्माणि मयि संन्यस्य मत्पराः ॥

अनन्येनैव योगेन मां ध्यायंत उपासते ॥ ६ ॥

तेषामहं समुद्धर्ता मृत्युसंसारसागरात् ॥

भवामि न चिरात्पार्थ मय्यावेशितचेतसाम् ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) ये^३ । तु^३ । सर्वाणि । कर्माणि । मयि । संन्यस्य ।
 मत्पराः । अनन्येन । एवं । योगेन^३ । माम् । ध्यायंतः । उपासते ।
 तेषाम् । अहम् । समुद्धर्ता । मृत्युसंसारसागरात् । भवामि । नचिरात् ।
 पार्थ । मयि । आवेशितचेतसाम् ॥ ६ ॥ ७ ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! पुनः जे पुरुष सर्व कर्मोंकूं मैं सगुणब्रह्मविषे अर्पण-
 करिकै मेरेपरायण हुए तथा अनन्य समाधिरूपयोगकरिकै मैं परमेश्वरकूं^३ ही चिंतन-
 करतेहुए मेरीउपासना करैहैं तिनैं मैं परमेश्वरविषे आवेशितचित्तवाले पुरुषोंका मैं
 परमेश्वर मृत्युयुक्त संसारसमुद्रतैं शीघ्रही उद्धारकरणेहारा होवूंहूं ॥ ६ ॥ ७ ॥

भा० टी०—इहां (येतु) या वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तुशब्द
 पूर्वउक्त अर्जुनकी शंकाके निवृत्ति करणेवासतैहै । हे अर्जुन ! जे अधिकारी जन मैं
 सगुण परमेश्वरविषे नित्य नैमित्तिक स्वाभाविक इत्यादिक सर्वकर्मोंकूं अर्पण करि-
 कै मत्पर हुए हैं अर्थात् मैं भगवान् वासुदेवही हूं पर क्या प्रकृष्टप्रीतिका विषय
 जिन्होंकूं तिन्होंका नाम मत्पर है । अथवा मैं परमेश्वरही हूं पर क्या सर्व कर्मोंकरिकै
 प्राप्य जिन्होंकूं तिन्होंका नाम मत्पर है । अथवा मैं परमेश्वरही हूं पर क्या ध्यानका
 विषय जिनोंकूं तिनोंका नाम मत्पर है । अथवा मैं विश्वरूप परमात्माही हूं पर
 क्या आपणेतैं अन्य ज्ञातव्य द्रष्टव्य पदार्थ जिनोंकूं तिनोंका नाम मत्पर है ।
 अर्थात् आपणेतैं अन्यवस्तुविषे सर्वत्र मैं परमेश्वरकूं देखणेहारे पुरुषोंका नाम
 मत्पर है । ऐसे मत्परहुए जे अधिकारी पुरुष अनन्ययोगकरिकै मैं परमेश्वरकूं
 चिंतन करैं हैं, तहां मैं भगवान् वासुदेवकूं त्यागकै नहीं विद्यामान है अन्य
 आलंबन जिसविषे ताका नाम अनन्य है । ऐसा अनन्यरूप जो समा-
 धिरूप योग है जिस अनन्यसमाधिरूप योगकूं शास्त्रविषे एकांतभक्तियोग
 इसनामकरिकै कथन क-याहै । ऐसे अनन्ययोगकरिकै मैं परमेश्वरकूं चिंतन
 करतेहुए अर्थात् सर्वसौंदर्यके सारका निधानरूप तथा आनंदधनरूप विग्रहवाला
 तथा दोभुजावों करिकै युक्त अथवा च्यारिभुजावों करिकै युक्त तथा सर्वजनोंके
 मनकूं मोहनकरणेहारी मुरलीकूं अतिमनोहर सप्तस्वरोंकरिकै बजावणेहारा तथा
 शंख, चक्र, गदा, पद्म इन च्यारोंकूं हस्तोंविषे धारण करणेहारा ऐसा जो मैं
 भगवान् वासुदेव हूं तिस मैं भगवान् वासुदेवकूं चिंतन करतेहुए अथवा नरसिंह,

राघव, वामन इत्यादिरूप में परमेश्वरकूं चिंतन करतेहुए अथवा पूर्व दिखायेहुए विश्वरूप में परमेश्वरकूं चिंतन करतेहुए जे अधिकारी जन में परमेश्वरकी उपासना करें अर्थात् ऐसे में परमेश्वरविषयक व्यवधानतैं रहित सजातीयचित्तवृत्तियोंके प्रवाहकूं जे अधिकारी पुरुष करें हैं । अथवा (उपासते) इस पदका यह दूसरा अर्थ करणा—जे अधिकारी जन में परमेश्वरके समीपवर्तिपणेकरिके स्थित होवैं हैं ऐसे जे में परमेश्वरविषे आवेशितचित्तवाले पुरुष है अर्थात् पूर्वउक्त में सगुणब्रह्मविषे आवेशित कन्या है क्या एकाग्रताकरिके प्रवेशित कन्याहै चित्त जिनोंतैं तिनोंका नाम मध्यावेशितचेतस् है ऐसे सगुणब्रह्मके चिंतनपरायण पुरुषोंका मैं भगवान् वासुदेव मृत्युसंसारसागरतैं समुद्धर्ता होवूंहूं । तहां मृत्युकरिके युक्त जो मिथ्या अज्ञान तथा ता अज्ञानका कार्यभूत यह संसार है सो मृत्युयुक्त संसारही प्रसिद्ध सागरकी न्याईं दुस्तर होणेतैं सागररूप है ऐसे मृत्युसंसारसागरतैं मैं परमेश्वर तिन उपासक पुरुषोंका समुद्धर्ता होवूंहूं । अर्थात् तिन उपासक पुरुषोंकूं मैं परमेश्वर ज्ञानरूप आश्रयकी प्राप्ति करिके विनाही आयासतैं तथा थोडेही कालविषे सर्वप्रपंचके बाधका अवधिभूत शुद्धब्रह्मरूप ऊर्ध्वस्थानविषे धारण करणेहारा होवूंहूं । इहां (हे पार्थ) यह जो अर्जुनका संबोधन भगवान् नैं कह्याहै सो तूं अर्जुन हमारे पिताके भगिनीका पुत्र है तथा हमारा अनन्यभक्त है यातैं इस मृत्युयुक्त संसारसागरतैं तैं अर्जुनकाभी मैं परमेश्वर अवश्यकरिके उद्धार कहंगा तूं भय मतकर । याप्रकारके आश्वासन करणेवासतैं कथन कन्या है ॥ ६ ॥ ७ ॥

तहां इतने ग्रंथ करिके सगुणब्रह्मके उपासनाकी स्तुति कथन करी । अब तिस सगुणब्रह्मकी उपासनाका विधान करैहैं—

मय्येव मन आधत्स्व मयि बुद्धिं निवेशय ॥

निवसिष्यसि मय्येव अत ऊर्ध्वं न संशयः ॥ ८ ॥

(पदच्छेदः) मयि । एव । मनः । आधत्स्व । मयि । बुद्धिम् । निवेशय । निवसिष्यसि । मयि । एव । अतः । ऊर्ध्वम् । न । संशयः ॥ ८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तूं आपणे मनकूं में सगुणब्रह्मविषेही स्थितकर तथा आपणे बुद्धिकूंभी मैं सगुणब्रह्मविषेही स्थितकर ताकरिके इस देहपाततैं अनन्तर तूं मैं शुद्धब्रह्मविषे ही अभेदरूपतैं निवास करैगा याकेविषे कोई संशय तुमनैं नहीं करणा ॥ ८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! तू आपणे संकल्पविकल्परूप मनकूं में सगुणब्रह्मविषेही स्थित कर अर्थात् ता मनके सर्ववृत्तियोंकूं में सगुणपरमेश्वरविषयक कर । मैं परमेश्वरतैं भिन्न दूसरे शब्दादिक विषयोंकूं ता मनके वृत्तियोंका विषय नहीं कर । तथा आपणी निश्चयरूप बुद्धिकूंभी मैं सगुणब्रह्मविषे ही स्थित कर अर्थात् ता बुद्धिकी सर्व वृत्तियां मैं सगुणब्रह्मविषयक ही कर । तात्पर्य यह—दूसरे सर्वविषयोंका परित्याग करिकै तू सर्वकालविषे मैं सगुणब्रह्मकूंही चिंतन कर । शंका—हे भगवन् ! इसप्रकारतैं आप सगुणब्रह्मके चिंतन करणेतैं हमारेकूं कौन फल प्राप्त होवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता चिंतन करणेका फल कथन करैं हैं । (निवसिष्यसि इति) हे अर्जुन ! इस प्रकारतैं जबी तू निरंतर मैं सगुण ब्रह्मका चिंतन करैगा तबी मैं ब्रह्मरूप हूं याप्रकारके आत्मज्ञानकूं प्राप्त होइकै तू इस देहके पाततैं अनंतर मैं निर्गुण शुद्धब्रह्मविषेही अभेदरूपकरिकै निवास करैगा । इसप्रकारके सगुणब्रह्मकी उपासनाके मोक्षरूप फलविषे तुमनैं किंचित्मात्रभी संशय नहीं करणा अर्थात् ता सगुणब्रह्मके उपासककूं तिस मोक्षरूप फलकी प्राप्तिविषे तुमनैं किंचित्मात्रभी प्रतिबंधककी शंका नहीं करणी । इहां यद्यपि (एव अत ऊर्ध्वम्) इस वचनविषे (एवात ऊर्ध्वम्) इसप्रकारकी संधि करणी चाहितीथी तथापि श्रीभगवान् नैं जो इहां संधि नहीं करी सो श्लोकके पूर्णवास्तै नहीं करी ॥ ८ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे सगुणब्रह्मके ध्यानका प्रकार कथन कया । अब तिस सगुणब्रह्मके ध्यान करणेविषेभी अशक्त जे अधिकारी जन हैं तिन अधिकारीजनो-नैं ता अशक्तिकी तारतम्यताकरिकै प्रथम तौ प्रतिमादिक बाह्य वस्तुवोंविषे भगवान्के ध्यानका अभ्यास करणा अर्थात् तिन प्रतिमादिकोंविषे भगवद्बुद्धि करणी और तिन प्रतिमादिकोंके ध्यान करणेविषेभी जे पुरुष अशक्त है तिन अधिकारी जनो-नैं तौ श्रवणकीर्तनादिरूप भागवतधर्मोंका अनुष्ठान करणा और तिन भागवतधर्मोंके अनुष्ठान करणेविषेभी जे पुरुष अशक्त हैं तिन अधिकारी जनो-नैं तौ सर्व कर्मोंके फलका परित्याग करणा अर्थात् फलकी इच्छातैं रहित होइकै कर्मोंकूं करणा । इसप्रकारके तीन साधनोंकूं तीन श्लोकोंकरिकै श्रीभगवान् कथन करैहै—

अथ चित्तं समाधातुं न शक्नोषि मयि स्थिरम् ॥

अभ्यासयोगेन ततो मामिच्छाप्तुं धनंजय ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) अथ । चित्तम् । समाधातुम् । न । शक्नोषि । मयि । स्थिरम् । अभ्यासयोगेन । ततः । माम् । इच्छे । आप्तुम् । धनंजय ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे धनंजय ! जबी तू मैं सगुणब्रह्मविषे आपणे चित्तकूं स्थिर स्थापनकरणेकूं नहीं समर्थ होवै तबी अभ्यासयोगकरिकै मैं परमेश्वरकूं प्राप्तहोणे अर्थ इच्छा कर ॥ ९ ॥

भा० टी०—इहां श्लोकके आदिविषे स्थित जो अथ यह शब्द है सो अथ शब्द पूर्वउक्त पक्षकी अपेक्षाकरिकै दूसरे पक्षके आरंभका बोधक है । हे धनंजय ! जबी तू मैं सगुणब्रह्मविषे जैसे चित्त स्थिर होवै तैसे आपणे चित्तकूं स्थापनकरणेविषे अशक्त होवै तबी तू अभ्यासयोगकरिकै मैं परमेश्वरकूं प्राप्त होणेवासतै इच्छा कर अर्थात् प्रयत्न कर । तहां सुवर्णादिक धातुमय अथवा पाषाणमय जे विष्णुशिवादिकोंकी प्रतिमा हैं तिन बाह्य प्रतिमादिक आलंबनविषे सर्वओरतैं निवृत्त करेहुए चित्तका जो पुनःपुनः स्थापन है ताका नाम अभ्यास है । तिस अभ्यासपूर्वक जो समाधिरूप योग है ताका नाम अभ्यासयोग है । ऐसे अभ्यासयोगकरिकै मैं परमेश्वरकूं प्राप्त होणेवासतै तू प्रयत्न कर । इहां श्रीभगवान् नै (हे धनंजय) इस संबोधनके कहणेकरिकै यह अर्थ सूचन कन्या । युधिष्ठिर राजाके राजसूय यज्ञवासतै बहुत शत्रुओंकूं जीतकरिकै तू धनकूं ले आवता भयाहै, यातैं तुम्हारा धनंजय यह नाम होताभया है । ऐसा धनंजयनामवाला तू अर्जुन एक मनरूप शत्रुकूं जीतिकै तत्त्वज्ञानरूप धनकूं हरण करैगा यह वार्ता तुम्हारेविषे कोई आश्चर्यरूप नहीं है ॥ ९ ॥

अभ्यासेप्यसमर्थोऽसि मत्कर्मपरमो भव ॥

मदर्थमपि कर्माणि कुर्वन्सिद्धिमवाप्स्यसि ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) अभ्यासे । अपि । असमर्थः । असि । मत्कर्मपरमः । भव । मदर्थम् । अपि । कर्माणि । कुर्वन् । सिद्धिम् । अवाप्स्यसि ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पूर्वउक्त अभ्यासविषे भी जबी तू असमर्थ होवै तबी

तूं भागवतकर्मपरायण होउं मैपरमेश्वरअर्थ कर्मोंकूं भी करताहुआ तूं ब्रह्मभावकूं प्राप्त होवैगा ॥ १० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्वश्लोकविषे कथन कन्या जो अभ्यास है ता अभ्यासके करणेविषेभी जवी तूं असमर्थ होवै तवी तूं मत्कर्मपरम होउ । तहां में परमेश्वरकी प्रसन्नताअर्थ जे कर्म हैं तिन कर्मोंका नाम मत्कर्म है ते भगवतकी प्रसन्नता वास्तै भजनरूप कर्म शास्त्रविषे नव प्रकारके कहेहैं । तहां श्लोक—(श्रवणं कीर्तनं विष्णोः स्मरणं पादसेवनम् । अर्चनं वंदनं दास्यं सख्य-मात्मनिवेदनम् ॥) अर्थ यह—सर्वत्र व्यापक विष्णुभगवान्के रामकृष्णादिक नामोंकूं श्रवण करणा १ । तथा ता विष्णुके नामोंकूं आपणे मुखकारिके कथन करणा २ । तथा आपणे मनकारिके ता विष्णुका सर्वदा स्मरण करणा ३ । तथा ता विष्णुके पादोंका सेवन करणा ४ । तथा चंदन, अक्षत, पुष्प, धूप, दीप इत्यादिक पदार्थोंकरिके ता विष्णुका अर्चन करणा ५ । तथा शरीर, मन, वाणीकरिके ता विष्णुके ताई नमस्काररूप वंदन करणा ६ । तथा ता विष्णुका दासभाव करणा ७ । तथा ता विष्णुका सखाभाव करणा ८ । तथा ता विष्णुके ताई आपणे शरीररूप आत्माका अर्पण करणा ९ । इहां यद्यपि सर्वत्र व्यापक विष्णुके साक्षात् पादोंका सेवन तथा अर्चन संभवता नहीं तथापि (द्वे रूपे धासुदेवस्य चलं चाचलमेव च । चलं संन्यासिनो रूपमचलं प्रतिमादिकम् ॥) इस शास्त्रके वचनविषे विष्णुके दो रूप कथन करे हैं । तहां संन्यासी तौ तिस विष्णुका चलरूप है । और सुवर्णादिक धातुमय तथा पाषाणमय प्रतिमादिक ता विष्णुका अचलरूप है । ता संन्यासीके अथवा विष्णुकी प्रतिमाके पादोंका सेवन तथा अर्चन संभवै है इति । इसी श्रवणादिक नवप्रकारके भजनकूं शास्त्रविषे भागवत धर्म कहैं हैं । ऐसे भागवतधर्मनाभा मत्कर्मोंके करणेविषे तूं तत्पर होउ । इसप्रकार में परमेश्वरकी प्रसन्नतावास्तै तिन श्रवणकीर्तनादिक भागवतकर्मोंकूं भी करताहुआ तूं अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा तथा आत्मज्ञानकी प्राप्तिद्वारा निर्गुणब्रह्मभावकी प्राप्तिरूप सिद्धिकूं प्राप्त होवैगा ॥ १० ॥

अथैतदप्यशक्तोसि कर्तुं मद्योगमाश्रितः ॥

सर्वकर्मफलत्यागं ततः कुरु यतात्मवान् ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) अथ । एतत् । अपि । अशक्तः । असि । कर्तुम् ।
मद्योगम् । आश्रितः । सर्वकर्मफलत्यागम् । ततः । कुरु । यतात्म-
वान् ॥ ११ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जबी तू इस पूर्वउक्त भागवतकर्मके भी करणेकूं अशक्त
होवै तबी मैं परमेश्वरके योगकूं आश्रयणकरताहुआ तथा यतात्मवान् हुआ तूं
सर्वकर्मोंके फलके त्यागकूं कर ॥ ११ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! बाह्यविषयोंविषे प्रीतिमान् ऐसा जो चित्त है ऐसे
बहिर्मुखचित्तवाला होणेतैं जबी तूं पूर्वश्लोकउक्त श्रवणकीर्तनादिक भागवत-
धर्मोंकूंभी संपादन करणेविषे असमर्थ होवै तबी तूं मद्योगकूं आश्रित हुआ
अर्थात् एक मैं परमेश्वरके शरणताकूं आश्रयण करताहुआ अथवा मैं परमेश्वर-
विषे जो सर्वकर्मोंका अर्पण है ताका नाम मद्योग है ऐसे मद्योगकूं आश्रयण करता
हुआ तथा यतात्मवान् हुआ इहां शब्दादिक सर्वविषयोंतैं निवृत्त करे हैं श्रोत्रा-
दिक सर्व इंद्रिय जिसनैं ताका नाम यत है । और विवेकीका नाम आत्मवान् है ।
यत होवै सोईही आत्मवान् होवै ताका नाम यतात्मवान् है अर्थात् श्रोत्रादिक
सर्व इंद्रियोंके निरोधवाले विवेकी पुरुषका नाम यतात्मवान् है । ऐसा यतात्मवान्
हुआ तूं अर्जुन उक्तपूर्व श्रौतस्मार्त्तरूप सर्वकर्मोंके फलके त्यागकूं कर अर्थात् तिन
कर्मोंके फलकी इच्छाका तूं परित्याग कर ॥ ११ ॥

तहां पूर्व सगुणब्रह्मकी उपासना, अभ्यासयोग, भागवतधर्म, कर्मके फलका त्याग
यह च्यारि साधन अधिकारीके भेदतैं विधान करे तिन च्यारिसाधनोंके मध्य-
विषे अंतमें विधान क्य्या जो कर्मोंके फलका त्यागरूप साधन है तिस त्याग-
रूप साधनविषेही पूर्वउक्त साधनोंके विधानका परिअवसान है । याकारणतैं तिन
कर्मोंके फलका त्यागरूप साधनविषे अधिकारी जनोंकी प्रवृत्ति करणेवास्तै
श्रीभगवान् इस सर्वकर्मोंके फलका त्यागरूप साधनकी स्तुति कथन करै हैं—

श्रेयो हि ज्ञानमभ्यासाज्ज्ञानाद्ध्यानं विशिष्यते ॥

ध्यानात्कर्मफलत्यागस्त्यागाच्छान्तिरनंतरम् ॥ १२ ॥

(पदच्छेदः) श्रेयः । हि^३ । ज्ञानम् । अभ्यासात् । ज्ञानात् ।
ध्यानम् । विशिष्यते । ध्यानात् । कर्मफलत्यागः । त्यागात् । शान्तिः ।
अनंतरम् ॥ १२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अभ्यासतैं ज्ञान ही श्रेष्ठ है ता ज्ञानतैं ध्यान श्रेष्ठ है ता ध्यानतैं कर्मोंके फलका त्याग श्रेष्ठ है जिसंत्यागतैं अनंतर मोक्षरूपे शांति होवै है ॥ १२ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! ज्ञानकी प्राप्तिवासतै कन्या जो श्रवणका अभ्यास है तिस अभ्यासतैं ज्ञानही श्रेष्ठ है अर्थात् श्रवणकरिकै तथा मननकरिकै उत्पन्न भया जो आत्मविषयक निश्चयरूप ज्ञान है जिस ज्ञानकूं श्रवणज्ञान तथा मननज्ञान कहैंहैं । तथा जो ज्ञान प्रमाणगत असंभावनाका तथा प्रमेयगत असंभावनाका निवर्त्तक है ऐसा ज्ञान तिस अभ्यासतैं श्रेष्ठ है । और तिस श्रवणमननजन्य ज्ञानतैं निदिध्यासनरूप ध्यान अत्यंत श्रेष्ठ है । काहेतैं सो निदिध्यासनरूप ध्यान व्यवधानतैं रहित हुआही आत्मसाक्षात्कारका हेतु है । और सो श्रवणज्ञान तथा मननज्ञान ता निदिध्यासनद्वारा आत्मसाक्षात्कारका हेतु है । व्यवधानतैं रहित हुआ सो ज्ञान आत्मसाक्षात्कारका हेतु है नहीं । यातैं तिस ज्ञानतैं निदिध्यासनरूप ध्यानकी श्रेष्ठता युक्त है । इस प्रकारतैं सो निदिध्यासनरूप ध्यान यद्यपि सर्वसाधनोंतैं श्रेष्ठ है तथापि अज्ञानीपुरुषनैं कन्या जो सर्वकर्मोंके फलका त्याग है सो कर्मोंके फलका त्याग तिस अज्ञानी पुरुषकूं ता ध्यानतैंभी श्रेष्ठ है । इस अभिप्रायकरिकै श्रीभगवान् तिस कर्मफलके त्यागकी स्तुति करैंहैं (ध्यानात्कर्मफलत्याग इति) हे अर्जुन ! अज्ञानी पुरुषनैं कन्या जो कर्मोंके फलका त्याग है सो कर्मोंके फलका त्याग तिस अज्ञानी पुरुषकूं तिस निदिध्यासनरूप ध्यानतैंभी श्रेष्ठ है । काहेतैं निगृहीतचित्तवाले पुरुषनैं कन्या जो सर्वकर्मोंके फलका त्याग है तिस त्यागतैं इस अधिकारी पुरुषकूं अज्ञानसहित सर्वसंसारका उपशमरूप शांति व्यवधानतैं विनाही प्राप्त होवैहै । सा शांति कालांतरकी अपेक्षा करै नहीं । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(यदा सर्वे प्रमुच्यंते कामा येऽस्य हृदि स्थिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यंत्र ब्रह्ममश्नुते ॥) अर्थ यह—इस जीवके हृदयविषे स्थित जे काम हैं ते सर्वकाम जिसकालविषे निवृत्त होवैं हैं तिसी कालविषेही यह जीव अमृत होवै है तथा इसी देहविषे ब्रह्मभावकूं प्राप्त होवैहै इति । इत्यादिक श्रुतिवचनोंतैं सर्वकर्मोंके त्यागविषे मोक्षका साधनपणा जान्याजावैहै । और इस गीतारास्रविषेभी स्थितप्रज्ञ पुरुषके लक्षणोंविषे (प्रजहाति यदा कामान्सर्वान्पार्थ मनोगतान् ।) इस वचनकरिकै श्रीभगवान् नैं

आपही सर्वकर्मोंके त्यागविषे मोक्षका साधनपणा कथन कन्या है । यद्यपि श्रुति-
विषे तथा स्थितप्रज्ञके लक्षणोंविषे सर्वकर्मोंके त्यागकूं ही मोक्षका साधनपणा कथन
कन्या है । कर्मोंके फलके त्यागकूं मोक्षका साधनपणा कह्या नहीं तथापि ते कर्मके
फलभी कापरूपही हैं । यातैं तिन कर्मोंके फलोंका जो त्याग है सो त्यागभी कामका
त्यागही है । ता कामत्यागस्वरूप सामान्यधर्मकूं लैके श्रीभगवान् नैं ता कर्मफलके
त्यागकी कामत्यागकै फलकरिकै स्तुति करी है । जैसे पूर्व अगस्त्य ब्राह्मण समुद्रकूं
पान करताभयाहै तथा परशुराम ब्राह्मण इस पृथिवीकूं क्षत्रियराजावोंतैं रहित करता
भयाहै सो ब्राह्मणपणा इदानीकालके ब्राह्मणोंविषेभी है । यातैं ता ब्राह्मणत्व सामा-
न्यधर्मकूं लैके इदानीकालके ब्राह्मणभी अपारिमित पराक्रमवत्तकारिकै स्तुति करे
जावैं हैं । तैसे सो कर्मके फलका त्यागभी कामत्यागके फलकरिकै स्तुति कन्या
जावै है इति । और किसी टीकाविषे तौ (श्रेयो हि ज्ञानमभ्यासात्) इस श्लो-
कका यह अर्थ कन्याहै—निदिध्यासनरूप अभ्यासतैं श्रवणमननजन्य परोक्ष ज्ञान
श्रेष्ठ है । और तिस परोक्षज्ञानतैं विष्णुके नामोंका श्रवणकीर्त्तनरूप ध्यान श्रेष्ठ है ।
और तिस ध्यानतैं कर्मोंके फलका त्याग श्रेष्ठ है । कैसा है सो कर्मोंके फलका
त्याग—जिस त्यागतैं उत्तरव्यवधानतैं विनाही चित्तशुद्धि आदिकोंकी उत्पत्तिद्वारा
मोक्षरूप शांति प्राप्त होवै है । इहां यद्यपि निदिध्यासनरूप अभ्यासकी अपेक्षा-
करिकै सो परोक्षज्ञान बाह्यसाधन है । और ता परोक्षज्ञानकी अपेक्षाकरिकै सो
श्रवणकीर्त्तनादिरूप ध्यान बाह्यसाधन है । और ता ध्यानकी अपेक्षाकरिकै सो
कर्मोंके फलका त्याग बाह्यसाधन है । यातैं अंतरसाधनकी अपेक्षाकरिकै बाह्यसा-
धनविषे श्रेष्ठता कहणी असंगत है तथापि अंतरसाधनकी अपेक्षाकरिकै बाह्यसाधन
करणेकूं सुगम होवैहै । और सोपानक्रमकरिकै बाह्यसाधनकी प्राप्तिपूर्वक ही अंतर-
साधनकी प्राप्ति होवै है । यातैं श्रीभगवान् नैं तिन बाह्यसाधनोंविषे अधिकारी
जनोंकी प्रवृत्ति करावणेवास्तै पूर्वपूर्व साधनकी अपेक्षाकरिकै तिसतिस बाह्य-
साधनविषे श्रेष्ठता कथन करीहै ॥ १२ ॥

तहां पूर्व मंद अधिकारीके प्रति अतिदुष्कर होणेतैं निर्गुण अक्षरब्रह्मके उपा-
सनाकी निंदा करिकै अतिमुगम सगुणब्रह्मकी उपासना विधान करी । ता सगुण-
ब्रह्मकी उपासनाके करणेविषेभी जे पुरुष असमर्थ है तिन पुरुषोंके अशक्तिकी
तारतम्यताके अनुमार दृग्गरेभी अभ्यासादिक तीन साधन श्रीभगवान् नैं विधान करे ।

ता सगुणब्रह्मकी उपासनाके विधान करणेविषे तथा अभ्यासादिक तीन साधनोंके कहणेविषे श्रीभगवान्का यह अभिप्राय है। यह अधिकारी जन किसी भी प्रकारकरिकै सर्वप्रतिबंधकोंतें रहित होइकै तथा उत्तम अधिकारी होइकै सर्वसाधनोंका फलरूप निर्गुणब्रह्मविद्याविषे प्रवेश करै इति । काहेतैं साधनोंका जो विधान होवै है सो फलकी प्राप्तिवासतै ही होवैहै । फलतैं विना साधनोंका विधान होवै नहीं । यातैं इहां श्रीभगवान्नें जो सगुणब्रह्मकी उपासना तथा अभ्यासादिक तीन साधन विधान करे हैं ते सर्व साधन निर्गुणब्रह्मविद्यारूप फलकी प्राप्तिवासतैही विधान करे हैं । यह वार्त्ता अन्यशास्त्रविषेभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(निर्विशेषं परं ब्रह्म साक्षात्कर्तुमनीश्वराः । ये मंदास्तेऽनुकंप्यन्ते सविशेषनिरूपणैः ॥ १ ॥ वशीकृते मनस्येषां सगुणब्रह्मशीलनात् । तदेवाविर्भवेत्साक्षादपेतोपाधिकल्पनम् ॥ २ ॥) अर्थ यह—जे मंद अधिकारी जन निर्विशेषपरब्रह्मके साक्षात्कार करणेकूं समर्थ नहीं होवैहैं ते मंद अधिकारी जन सगुणब्रह्मके निरूपणकरिकै अनुग्रहके विषय करीते हैं अर्थात् श्रुतिभगवतीनें तथा ब्रह्मवेत्ता पुरुषोंनें तिन मंदअधिकारी पुरुषोंके ऊपरि अनुग्रह करिकै सगुणब्रह्मका निरूपण करीताहै ॥ १ ॥ तिस सगुणब्रह्मके ध्यानतैं जबी तिन मंदअधिकारी पुरुषोंका मन वश होवैहै तबी तिन अधिकारीजनोंकूं सर्वउपाधियोंकी कल्पनातैं रहित तिस निर्गुणब्रह्मका साक्षात्कार होवैहै इति ॥ २ ॥ यह वार्त्ता पतंजलिभगवान्नेंभी योगसूत्रोंविषे कथन करीहै । तहां सूत्र—(समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात् । ततः प्रत्यक्चेतनाधिगमोऽप्यंतरायाभावश्च ।) अर्थ यह—इस अधिकारी जनकूं ईश्वरके चिंतनरूप ईश्वरप्रणिधानतैं समाधिकी प्राप्ति होवैहै । तिस ईश्वरके प्रणिधानतैंही इस अधिकारी पुरुषकूं प्रत्यक्चेतनका साक्षात्कार होवैहै । तथा विघ्नरूप अंतरार्योंका अभाव होवैहै इति । यातैं पूर्व (क्लेशोधिकतरस्तेषाम्) इत्यादिक वचनोंकरिकै जो निर्गुणब्रह्मके उपासनाकी निंदा करीथी सो निंदा सगुणब्रह्मकी उपासनाके स्तुतिवासतै करीथी । कोई निर्गुणब्रह्मकी उपासनाके निषेधकरणे वासतै सा निंदा नहीं करीथी । जैसे उदितहोमके विधानविषे जो अनुदितहोमकी निंदा करी है सा निंदा तिस उदितहोमकी स्तुतिवासतैही करी है । कोई अनुदितहोमके निषेधकरणेवासतै सा निंदा नहीं करीहै । तहां सूर्यके उदयहुए जो होम कन्या जावैहै ताकूं उदितहोम कहैहैं । और सूर्यके उदयहुएतैं प्रथम जो होम कन्या जावैहै ताकूं अनु-

दितहोम कहैहैं । तैसे सगुणउपासनाके विधानविषे जो निर्गुणउपासनाकी निंदा करीहै सा निंदाभी तिस सगुणउपासनाकी स्तुतिवासतै है कोई निर्गुणउपासनाके निषेधवासतै सा निंदा नहींहै । काहेतैं शास्त्रकारोंने यह न्याय कहाहै—(नहि निंद निंद्यं निंदितुं प्रवर्त्ततेऽपि तु विधेयं स्तोतुम् ।) अर्थ यह—शास्त्रविषे जो निंदावचन होवैं हैं ते निंदावचन तिस निंद्यवस्तुके निंदन करणेवासतै प्रवृत्त नहीं होवैं हैं किंतु प्रसंगविषे प्राप्त विधेय अर्थके स्तुति करणेवासतै ते निंदावचन प्रवृत्त होवैं हैं इति । यातै निर्गुण अक्षरब्रह्मके उपासक ही वास्तवतैं योगवित्तम हैं । ऐसे निर्गुणब्रह्मवेत्ता पुरुषही श्रीभगवान् नैं (प्रियो हि ज्ञानिनोत्यर्थमहं स च मम प्रियः । उदाराः सर्व एवैते ज्ञानी त्वात्मैव मे मतम् ॥) इत्यादिक वचनोंकरिकै पुनःपुनः श्रेष्ठतारूपकारिकै कथन करैहैं । हे अर्जुन ! तुमनैभी अधिकारकूं संपादन करिकै तिन निर्गुणब्रह्मवेत्ता पुरुषोंका ही ज्ञान तथा सर्वधर्म अनुसरण करणेयोग्य है । इसप्रकारतैं अर्जुनके प्रति बोध करणेकी इच्छा करताहुआ तथा ता अर्जुनके परम हितकी इच्छा करताहुआ श्रीकृष्णभगवान् सप्तश्लोकोंकरिकै तिन अमेददर्शनवाले तथा कृतकृत्यभावकूं प्राप्तहुए निर्गुणब्रह्मके उपासकोंकी स्तुति करै हैं—

अद्वेष्टा सर्वभूतानां मैत्रः करुण एव च ॥

निर्ममो निरहंकारः समदुःखसुखः क्षमी ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) अद्वेष्टा । सर्वभूतानाम् । मैत्रः । करुणः । एव । च ।
निर्ममः । निरहंकारः । समदुःखसुखः । क्षमी ॥ १३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष सर्वभूतोंका अद्वेष्टा है तथा मैत्री^३वाला ही^३ है तथा करुणावाला है तथा निर्मम है तथा निरहंकार है तथा समहैं दुःखसुख जिसकूं तथा क्षमावाला है ॥ १३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सो निर्गुणके ब्रह्मवेत्ता पुरुष स्थावरजंगमरूप सर्व भूतों-कूं आपणा आत्मारूपकरिकै देखै है । यातैं जो पदार्थ आपणे दुःखकाभी हेतु है तिस पदार्थविषेभी तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकी प्रतिकूलबुद्धि होवै नहीं और जिस वस्तुविषे यह वस्तु हमारे दुःखका साधन है याप्रकारकी प्रतिकूलबुद्धि होवैहै तिस वस्तुविषेही द्वेष होवैहै ता प्रतिकूलबुद्धितैं विना द्वेष होवै नहीं । ता प्रतिकूलबुद्धिके अभाव हुए सो तत्त्ववेत्ता पुरुष तिन सर्वभूतोंका द्वेष करता होवै नहीं किंतु सो तत्त्ववेत्ता

पुरुष तिन सर्वभूतोंविषे मैत्रीवालाही होवैहै अर्थात् तिन सर्वभूतोंविषे स्नेहवाला ही होवैहै । अब ता मैत्रीभावविषे हेतु कहैंहैं । (करुणः इति) हे अर्जुन ! जिसकारण-तैं सो तत्त्ववेत्ता पुरुष करुणावाला है इसकारणतैं सो तत्त्ववेत्ता पुरुष तिन सर्वभूतों-विषे मैत्रीवाला है तहां दुःखीप्राणियोंविषे जो दया करणी है ताका नाम करुणा है ऐसी करुणावाले पुरुषका नाम करुण है अर्थात् सो तत्त्ववेत्ता पुरुष सर्वभूतोंके ताई अभयदान देणेहारा परमहंस संन्यासी है । तथा सो तत्त्ववेत्ता पुरुष निर्मम है अर्थात् आपणे देहविषेभी यह देह हमाराहै याप्रकारकी ममताबुद्धितैं रहित है । तथा सो पुरुष निरहंकार है । अर्थात् जैसे अज्ञानी पुरुष श्रेष्ठ आचारकरिकै तथा वेदविद्या-दिकोंकरिकै अहंकारकूं प्राप्त होवैहै तैसे सो तत्त्ववेत्ता पुरुष तिन श्रेष्ठ आचार विद्या-दिकोंकरिकै अहंकारकूं प्राप्त होतानहीं । तथा द्वेष राग इन दोनोंतैं रहित होणेतैं सम हैं दुःख सुख दोनों जिसकूं इसीकारणतैंही सो तत्त्ववेत्ता पुरुष क्षमावाला है अर्थात् ताडनादिकोंकरिकैभी विक्रियाकूं प्राप्त होता नहीं ॥ १३ ॥

अब पूर्वश्लोकविषे कथन करेहुए निर्गुणब्रह्मवेत्ता पुरुषके अन्यभी विशेषणोंकूं कथन करैं हैं-

संतुष्टः सततं योगी यतात्मा दृढनिश्चयः ॥

मय्यर्पितमनोबुद्धिर्यो मद्भक्तः स मे प्रियः ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) संतुष्टः । सततम् । योगी । यतात्मा । दृढनिश्चयः । मयि । अर्पितमनोबुद्धिः । यः । मद्भक्तः । संः । मे^{११} । प्रियः ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष सर्वदा संतुष्ट है तथा समाहितचित्तवाला है तथा वशकन्याहै संघात जिसनैं तथा दृढहै निश्चय जिसका तथा मैं परमेश्वरविषे अर्पण करेहैं मन बुद्धि जिसनैं ऐसा जो मेरा भक्त है सो भक्त मैं परमेश्वरकूं प्रिय^{१२} है ॥ १४ ॥

भा० टी०-हे अर्जुन ! जो पुरुष सर्वकालविषे संतुष्ट है अर्थात् शरीरकी स्थितिके कारणरूप जे अन्नवस्त्रादिक पदार्थ हैं तिन अन्नादिक पदार्थोंकी प्राप्ति-विषे अथवा अप्राप्तिविषे जो पुरुष संतोषवाला है । इहां (सततम्) इस पदका सर्वविशेषणोंके साथि संबंध करणा । तथा जो पुरुष सर्वदा योगी है अर्थात् सर्वकालविषे जो पुरुष समाहितचित्तवाला है । तथा जो पुरुष यतात्मा है अर्थात् आपणे वश कन्याहै शरीरइंद्रियादिरूप संघात जिसनैं । तथा जो पुरुष दृढनिश्चय है ।

तहां दृढ है क्या कुतार्किकपुरुषोंनै अभिभवकरणेकूं अशक्य होणेतै स्थिर है निश्चय
 क्या अकर्ता अभोक्ता सच्चिदानंद अद्वितीय ब्रह्म मैं हूं याप्रकारका ज्ञान जिसका
 ताका नाम दृढनिश्चय है अर्थात् स्थितप्रज्ञपुरुषका नाम दृढनिश्चय है । तथा मैं
 निर्गुण शुद्ध ब्रह्मविषे समर्पण कन्या है संकल्पविकल्पात्मक मन तथा निश्चयात्मक
 बुद्धि जिसनै, इसप्रकारका जो हमारा भक्त है अर्थात् सर्वउपाधितै रहित शुद्ध
 अक्षरब्रह्मकूं आपणा आत्मारूपकरिकै जानणेहारा जो तत्त्ववेत्ता पुरुष है सो ब्रह्मवेत्ता
 पुरुष मैं परमेश्वरकूं आपणा आत्मारूप होणेतै अत्यंत प्रिय है । याप्रकारका अर्थ
 अगले श्लोकोविषेभी जानिलेणा ॥ १४ ॥

अब पुनः भी तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषके विशेषणोंकूं निरूपण करैहैं—

यस्मान्नोद्विजते लोको लोकान्नोद्विजते च यः ॥

हर्षामर्षभयोद्वेगैर्मुक्तो यः स च मे प्रियः ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) यस्मात् । न । उद्विजते । लोकः । लोकात् । न ।
 उद्विजते । च । यः । हर्षामर्षभयोद्वेगैः । मुक्तः । यः । सः । च । मे ।
 प्रियः ॥ १५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिसपुरुषतै यहलोक नहीं संतापकूं प्राप्त होवै है
 तथा जो पुरुष तिसलोकतै नहीं संतापकूं प्राप्तहोवै है तथा जो पुरुष हर्षअमर्ष-
 भयउद्वेग इन च्यारोंनै परित्याग कन्याहै सो तत्त्ववेत्तापुरुष मैं परमेश्वरकूं अत्यंत
 प्रिय है ॥ १५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सर्वप्राणियोंकूं अभयकी प्राप्ति करणेहारे जिस परम-
 हंस संन्यासीतै कोईभी प्राणी संतापकूं प्राप्त होवै नहीं अर्थात् जो तत्त्ववेत्ता पुरुष
 किसीभी प्राणीकूं शरीर मन वाणीकरिकै पीडाकी प्राप्ति करता नहीं तथा विनाही
 अपराधतै संतापकी प्राप्ति करणेहारे जे दुष्ट प्राणी हैं ऐसे दुष्टप्राणीरूप लोकतै जो
 पुरुष संतापकूं प्राप्त होता नहीं जिसकारणतै सो तत्त्ववेत्ता पुरुष सर्वत्र अद्वैत आत्म-
 दर्शी हे तथा परमकारुणिक होणेतै क्षमास्वभाववाला है । तथा जो पुरुष हर्ष
 अमर्ष भय उद्वेग इन च्यारोंनै परित्याग कन्याहै । तहां इष्टवस्तुके लाभ हुए जो रोमां-
 च अश्रुपातादिकोंका हेतुरूप तथा आनंदका अभिव्यंजक चित्तकी वृत्तिविशेष है
 ताका नाम हर्ष है । और दूसरेकी उत्क्रष्टताका असहनरूप जा चित्तकी वृत्तिवि-

शेष है ताका नाम अमर्ष है । और व्याघ्र चौर शत्रु इत्यादिक अनिष्ट वस्तुओंके दर्शनजन्य जा त्रासरूप चित्तकी वृत्तिविशेष है ताका नाम भय है । और जनोतैं रहित एकांतस्थानविषे सर्व परिग्रहतैं शून्य एकाकी स्थित हुआ मैं कैसे जीवैगा इसप्रकारकी व्याकुलतारूप जा चित्तकी वृत्तिविशेष है ताका नाम उद्वेग है । ऐसे हर्ष, अमर्ष, भय, उद्वेग इन च्यारोंनैं जो पुरुष परित्याग क-या है अर्थात् सो ब्रह्म-वेत्ता पुरुष अद्वैतदर्शी होणेतैं तिन हर्षादिकोंके योग्य है नहीं । यातैं तिन हर्षा-दिकोंनैं आपेही सो तत्त्ववेत्ता पुरुष परित्याग करदिया है कोई सो तत्त्ववेत्ता पुरुष तिन हर्षादिकोंके त्यागवासतै आप व्यापारवाला हुआ नहीं । यह वार्त्ता स्मृतिविषे-भी कथन करीहै । तहां श्लोक—(यथा पर्वतमादीनां नाश्रयन्ति मृगद्विजाः । तद्वद्ब्रह्मविदो दोषा नाश्रयन्ते कदाचन ॥ १ ॥ मंत्रौषधबलैर्यद्वज्जीर्यते भक्षितं विषम् । तद्वत्सर्वाणि कर्माणि जीर्यते ज्ञानिनः क्षणात् ॥ २ ॥) अर्थ यह— जैसे अग्नि-करिके दग्धहुए पर्वतकूं मृगादिक पशु तथा पक्षी आश्रयण करते नहीं तैसे ब्रह्मवेत्त पुरुषकूं रागद्वेषादिक दोष आश्रयण करते नहीं ॥ १ ॥ और जैसे भक्षण क-या हुआ विष मंत्र औषधिके बलकरिके जीर्णभावकूं प्राप्त होइजावैहै तैसे ज्ञानवान् पुरुष-के पुण्यपापरूप सर्वकर्म एकक्षणमात्रविषे नाशकूं प्राप्त होवैहैं ॥ २ ॥ इस प्रकारके गुणोंवाला जो मैं परमेश्वरका भक्त है सो ब्रह्मवेत्ता भक्त मैं परमेश्वरकूं आपणा आत्मारूप होणेतैं अत्यंत प्रिय है ॥ १५ ॥

किंच—

अनपेक्षः शुचिर्दक्ष उदासीनो गतव्यथः ॥

सर्वारंभपरित्यागी यो मद्भक्तः स मे प्रियः ॥ १६ ॥

(पदच्छेदः) अनपेक्षः । शुचिः । दक्षः । उदासीनः । गतव्यथः ।
सर्वारंभपरित्यागी । यः । मद्भक्तः । सः । मे । प्रियः ॥ १६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष निरपेक्ष है तथा शुचि है तथा दक्ष है तथा उदासीन है तथा गतव्यथ है तथा सर्व आरंभपरित्याग करे हैं जिसने ऐसा जो मेरा भक्त है सो भक्त मैं परमेश्वरकूं अत्यंत प्रिय है ॥ १६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो पुरुष अनपेक्ष है अर्थात् विनाही प्रयत्नतैं यहच्छा-मात्रकरिके प्राप्तहुएभी जे भोगके साधन हैं तिन सर्व भोगके साधनोंविषे जो पुरुष

निस्पृह है, तथा जो पुरुष शुचि है अर्थात् बाह्यअंतर दोषकारके शौचकरिके युक्त है तहां जलमृत्तिकादिकोंकरिके शरीरका प्रक्षालन करना याका नाम बाह्यशौच है । और मैत्री करुणादिकोंकरिके अंतःकरणकूं रागद्वेषादिकोंतैं रहित करना याका नाम अंतरशौच है । तथा जो पुरुष दक्ष है अर्थात् अवश्यकरिके जानणेयोग्य तथा अवश्यकरिके करणेयोग्य ऐसे अर्थोंके प्राप्तहुए जो पुरुष तिसतिस अर्थके जानणेकूं तथा करणेकूं समर्थ है । तथा जो पुरुष उदासीन है अर्थात् जो पुरुष किसीभी मित्रादिकोंके पक्षकूं ग्रहण करता नहीं । तथा जो पुरुष गतव्यथ है अर्थात् किसी दुष्टपुरुषोंनैं ताडन कियेहुएभी नहीं उत्पन्नहुई है पीडारूप व्यथा जिसकूं । तथा जो पुरुष सर्वारंभपरित्यागी है तहां इस लोकके फलकी प्राप्ति करणेहारे तथा परलोकके फलकी प्राप्ति करणेहारे जितनेक लौकिक वैदिक कर्म हैं तिन कर्मोंका नाम सर्वारंभ है ऐसे सर्वारंभोंकूं परित्याग क-या है जिसनैं ऐसा जो परमहंस संन्यासी है ताका नाम सर्वारंभपरित्यागी है । इस प्रकारका जो मैं परमेश्वरका भक्त है सो ब्रह्मवेत्ता भक्त मैं परमेश्वरकूं आपणा आत्मारूप होणेतैं अत्यंत प्रिय है ॥ १६ ॥

किंच—

यो न हृष्यति न द्वेष्टि न शोचति न कांक्षति ॥

शुभाशुभपरित्यागी भक्तिमान्यः स मे प्रियः ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) यः । न । हृष्यति । न । द्वेष्टि । न । शोचति । न । कांक्षति । शुभाशुभपरित्यागी । भक्तिमान् । यः । सः । मे । प्रियः ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष नहीं हर्षकरै है नहीं द्वेषकरै है तथा नहीं शोककरै है तथा नहीं ईच्छाकरै है तथा शुभ अशुभकर्मोंका परित्याग क-या है जिसनैं ऐसा जो भक्तिमान् पुरुष है सो पुरुष परमेश्वरकूं प्रिय है ॥ १७ ॥

भा० टी०—तहां पूर्व त्रयोदशश्लोकविषे (समदुःखसुखः) यह विशेषण कथन क-याथा तिस विशेषणकाही अब विस्तारतैं वर्णन करै हैं । हे अर्जुन ! जो पुरुष प्रियवस्तुके प्राप्तहुए हर्षकूं प्राप्त होता नहीं तथा अप्रियवस्तुके प्राप्तहुए जो पुरुष द्वेषकूं प्राप्त होता नहीं तथा प्राप्त प्रियवस्तुके वियोग हुए जो पुरुष शोककूं करता नहीं तथा जो पुरुष शत्रुवस्तुके संयोगकी तथा अनिष्टवस्तुके वियोगकी इच्छा करता

नहीं । अब (सर्वांभपरित्यागी) इस पूर्वउक्त विशेषणका वर्णन करें हैं (शुभा-
शुभपरित्यागी इति) हे अर्जुन ! सुखकी प्राप्ति करणेहारे जे शुभ कर्म हैं तथा
दुःखकी प्राप्ति करणेहारे जे अशुभ कर्म हैं तिन दोनों प्रकारके कर्मोंका परित्याग
कन्याहै जिसनें ऐसा मैं परमेश्वरकी भक्तिवाला जो ब्रह्मवेत्ता पुरुष है सो ब्रह्मवेत्ता
भक्त मैं परमेश्वरकूं आपणा आत्मारूप होणेतैं अत्यंत प्रिय है ॥ १७ ॥

किंच-

समः शत्रौ च मित्रे च तथा मानापमानयोः ॥

शीतोष्णसुखदुःखेषु समः संगविवर्जितः ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) समः । शत्रौ । च । मित्रे । च । तथा । मानापमा-
नयोः । शीतोष्णसुखदुःखेषु । समः । संगविवर्जितः ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः जो पुरुष शत्रुविषे तथा मित्रविषे समान है
तथा मान अपमान दोनोंविषे समान है तथा शीतउष्णसुखदुःख इन सर्वोंविषे
समान है तथा संगतैं रहित है ॥ १८ ॥

भा० टी०-हे अर्जुन ! इसलोकविषे जो प्राणी किसीका अपकार करै है
ताकूं शत्रु कहै हैं । और जो प्राणी किसीका उपकार करै है ताकूं मित्र कहै हैं ।
ऐसे अपकार करणेहारे शत्रुविषे तथा उपकार करणेहारे मित्रविषे जो पुरुष
सम है अर्थात् आपणे पापपुण्यरूप प्रारब्ध कर्मके वशतैंही इस देहका कोई प्राणी
अपकारकर्त्ता शत्रु होवै है तथा कोई प्राणी उपकारकर्त्ता मित्र होवै है याप्रकारका
यनविषे विचार करिकै जो पुरुष तिस शत्रुविषे तथा मित्रविषे समदृष्टिही होवै है ।
तथा जो पुरुष सुहृद्पुरुषोंनैं करेहुए पूजनरूप मानविषे तथा दुष्टपुरुषोंनैं करेहुए
तिरस्काररूप अपमानविषे सम है अर्थात् ता मान अपमानकृत हर्षविषादरूप
विकारकूं प्राप्त होता नहीं । तथा प्रारब्धकर्मके वशतैं प्राप्तहुए जे शीतउष्ण सुख
दुःखइत्यादिक द्वंद्वधर्म हैं तिन शीतउष्णादिक द्वंद्वधर्मोंविषेभी जो पुरुष समान है ।
तथा जो पुरुष संगतैं रहित है । अर्थात् इसलोकविषे चेतनरूप करिकै प्रसिद्ध तथा
अचेतनरूप करिकै प्रसिद्ध जितनेक पदार्थ हैं तिन सर्व पदार्थोंके यह पदार्थ
अत्यंत रमणीक हैं याप्रकारके शोभन अध्यासतैं रहित है ॥ १८ ॥

किंच—

तुल्यनिंदास्तुतिमौनी संतुष्टो येन केनचित् ॥

अनिकेतः स्थिरमतिर्भक्तिमान्मे प्रियो नरः ॥ १९ ॥

(पदच्छेदः) तुल्यनिंदास्तुतिः । मौनी । संतुष्टः । येन ।
केनचित् । अनिकेतः । स्थिरमतिः । भक्तिमान् । मे । प्रियः ।
नरः ॥ १९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तुल्य है निंदास्तुति जिसकूं तथा जो पुरुष मौनवाला है तथा जिस किसे अन्नवस्त्रादिकों करिके संतुष्ट है तथा गृहमें रहित है तथा स्थिर है मति जिसकी ऐसा भक्तिमान् पुरुष मैं परमेश्वरकूं प्रिय है ॥ १९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! किसीके दोषोंका कथन करना याका नाम निंदा है और किसीके गुणोंका कथन करना याका नाम स्तुति है । ऐसी निंदा तथा स्तुति दोनों तुल्य हैं जिसकूं अर्थात् जैसे अज्ञानी पुरुष आपणी स्तुतिकूं श्रवणकरिके सुखी होवैहै तथा आपणी निंदाकूं श्रवणकरिके दुःखी होवैहै तैसे जो पुरुष आपणी स्तुति निंदाकरिके सुखदुःखकूं प्राप्त होता नहीं । तथा जो पुरुष मौनी है अर्थात् जिस पुरुषने आपणे वाक्इंद्रियका निरोध कन्या है । शंका—हे भगवन् ! आपणे शरीरयात्राके निर्वाहवासतै तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकूंभी वाक् इंद्रियका व्यापार अवश्यकरिके अपेक्षित होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहें हैं (संतुष्टो येन केनचित् इति) हे अर्जुन ! आपणे प्रयत्नतै विनाही बलवान् प्रारब्धकर्मनै प्राप्त करे जे शरीरकी स्थितिके हेतुरूप अन्नवस्त्रादिक पदार्थ हैं तिन जिसे किसी प्रकारके अन्नवस्त्रादिक पदार्थोंकरिके ही जो पुरुष संतुष्ट है अर्थात् तिसतै अधिक पदार्थोंकी इच्छातै रहित है । तथा जो पुरुष अनिकेत है अर्थात् नियम पूर्वक एकस्थानविषे निवासतै रहित है । तथा जो पुरुष स्थिरमति है । तहां स्थिर है क्या परमार्थ सत्यवस्तुविषयक है मति क्या बुद्धिकी वृत्ति जिसकी ताका नाम स्थिरमति है । इस प्रकारका जो भक्तिमान् पुरुष है सो भक्तिमान् पुरुष मैं परमेश्वरकूं आपणा आत्मारूप होणेतै अत्यंत प्रियहै । तहां शास्त्रविषे निर्गुणब्रह्मके भक्तिका यह लक्षण कथन करचाहै । तहां श्लोक—(एकांतभक्तिर्गोविंदे यत्सर्वत्र तदीक्षणम् । अहेतुक्यव्यवहिता या भक्तिः पुरुषोत्तमे । लक्षणं भाक्तियोगस्य

निर्गुणस्य उदाहृतम् ॥) अर्थ यह—सर्वप्रपंचविषे अस्ति भाति प्रियरूपकारिके जो परमात्मादेवका दर्शन है यहही ता परमात्मादेवविषे एकांत भक्ति है अर्थात् अनन्य-भक्ति है । और विपरीतभावनाकी निवृत्ति आदिक प्रयोजनतै रहित तथा विजातीयवृत्तिके व्यवधानतै रहित ऐसी जा ब्रह्मवेत्ता पुरुषोंकी प्रत्यक् अभिन्न परमात्मादेवविषे अखंडाकार वृत्तिरूप भक्ति है, यहही विद्वान् पुरुषोंने निर्गुणब्रह्म विषयक भक्तिका स्वरूप कथन करचा है इति । इस प्रकारकी भक्तिवाला ब्रह्मवेत्ता पुरुष ही इहां श्रीभगवान्ने भक्तिमान् इस शब्दकारिके तथा भक्त इस शब्दकारिके कथन करचा है । और इहां श्रीभगवान्ने जो पुनःपुनः भक्तिका कथन करचा है सो परमेश्वरकी अनन्यभक्तिही मोक्षकी प्राप्तिविषे पुष्कल कारण है इस अर्थके दृढ करावणेवास्तै कथन करचा है । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति— (यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ । तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशंते महात्मनः ॥) अर्थ यह—जिस अधिकारी पुरुषकी परमात्मादेवविषे अनन्यभक्ति है तथा जैसे परमात्मादेवविषे अनन्यभक्ति है तैसेही ब्रह्मवेत्तागुरुविषे अनन्य भक्ति है तिस महात्मा पुरुषकूं ही यह वेदकारिके प्रतिपादित अर्थ प्रकाशमान होवै हैं ॥ १९ ॥

तहां (अद्वेष्टा सर्वभूतानाम्) इत्यादिक श्लोकोंकारिके निर्गुण अक्षरब्रह्मके चिंतन करणेहारे जीवन्मुक्त परमहंस संन्यासियोंके लक्षणरूप तथा स्वभावतैही सिद्ध अद्वेष्टत्वादिक धर्म कथन करे । यह वार्त्ता वार्तिकग्रंथविषे सुरेश्वराचार्यनेभी कथन करी है । तहां श्लोक—(उत्पन्नात्मावबोधस्य ह्यद्वेष्टत्वादयो गुणाः । अयत्नतो भवंत्येव न, तु साधनरूपिणः ॥) अर्थ यह—जिस पुरुषकूं गुरुशास्त्रके उपदेशतै मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रकारका आत्मसाक्षात्कार उत्पन्न हुआ है तिस ब्रह्मवेत्ता पुरुषके ते भगवत् उक्त अद्वेष्टत्वादिक गुण विनाही प्रयत्नतै स्वभावतैही सिद्ध होवै हैं । जैसे मुमुक्षुजनविषे ते अद्वेष्टत्वादिक गुण प्रयत्नकारिके साध्य होवै हैं तथा साधनरूप होवै हैं तैसे ब्रह्मवेत्ता पुरुषविषे ते अद्वेष्टत्वादिक गुण प्रयत्नकारिके साध्य होवै नहीं तथा साधनरूपभी होवै नहीं इति । यहही अद्वेष्टत्वादिक धर्म पूर्व कथन करेहुए स्थितप्रज्ञ पुरुषके लक्षणरूपकारिके कथन करेहैं । तेही यह अद्वेष्टत्वादिक प्रयत्नकारिके संपादन करेहुए मुमुक्षुजनके मोक्षका साधनरूपक होवै हैं । इस अर्थकूं प्रतिपादन करतेहुए श्रीभगवान् इस द्वादश अध्यायकी समाप्ति करे हैं—

ये तु धर्मामृतमिदं यथोक्तं पर्युपासते ॥

श्रद्धधाना मत्परमा भक्तास्तेतीव मे प्रियाः ॥ २० ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे
विश्वरूपदर्शनं नाम द्वादशोऽध्यायः ॥ १२ ॥

(पदच्छेदः) ये^१ । तु^२ । धर्मा^३मृतम् । इ^४दम् । यथा । उ^५क्तम् । पर्यु-
पासते । श्रद्धधानाः । मत्परमाः । भक्ताः^६ । ते^७ । अतीव^८ । मे^९ ।
प्रियाः ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः जे मुमुक्षुर्जन श्रद्धावान् हुए तथा मैं परमेश्वर-
परायण हुए इस पूर्व उक्त धर्मरूप अमृतकू संपादन करै हैं ते मुमुक्षु भक्तजन भी
मैं परमेश्वरकू अत्यंत प्रिय हैं ॥ २० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्व कथनकरेहुए जीवन्मुक्त पुरुषोंतैं विलक्षण जे मोक्षकी
इच्छावान् संन्यासी श्रद्धावान् हुए अर्थात् यह अद्वैतवादि क धर्मही मुक्तिके
साधन हैं याप्रकारकी विश्वासरूप श्रद्धाकरिकै युक्तहुए । तथा जे मुमुक्षुजन मत्प-
रम हुए अर्थात् मैं अक्षर निर्गुणब्रह्मही हूं परम क्या प्राप्त होणेयोग्य निरतिशय
गति जिन्होंकू ऐसे मत्परमहुए इस पूर्वउक्त धर्मरूप अमृतकू संपादन करै हैं अर्था
मोक्षरूप अमृतके साधन होणेतैं अमृतरूप अथवा अमृतकी न्याई आस्वादन
करणे योग्य होणेतैं अमृतरूप ऐसे जे (अद्वैता सर्वभूतानाम्) इत्यादिक वचनों-
करिकै कथन करेहुए अद्वैतवादि क धर्म हैं तिन धर्मरूप अमृतकू जे मुमुक्षुजन प्रय-
तितैं संपादन करै हैं ते भक्तजन अर्थात् मैं निरुपाधिक ब्रह्मकू भजन करणेहारे
पुरुष मैं परमेश्वरकू अत्यंत प्रिय हैं । यह श्रीभगवान्का वचन (प्रियो हि ज्ञानि-
नोत्यर्थमहं स च मम प्रियः ।) इस पूर्वउक्त वचनकरिकै सूचन करेहुए अर्थका उप-
संहाररूप है । यातैं इस श्लोकका यह अर्थ सिद्ध भया । जिसकारणतैं इस अद्वैतवा-
दिक धर्मरूप अमृतकू श्रद्धाकरिकै संपादन करताहुआ यह अधिकारी पुरुष
परमेश्वरका अत्यंत प्रिय होवैहै तिसकारणतैं ज्ञानवान् पुरुषके स्वभावसिद्ध होणेतैं
लक्षणरूपहुएभी यह अद्वैतवादि क धर्म तत्त्वके जानणेकी इच्छावान् तथा विष्णु-
के परमरसके प्रातिकी इच्छावान् ऐसे मुमुक्षुजनतैं आत्मज्ञानका उपायरूप करिकै
अत्यंत प्रयत्नतैं संपादन करणे इति । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । पूर्वउक्त

निर्गुणस्य उदाहृतम् ॥) अर्थ यह—सर्वप्रपंचविषे अस्ति भाति प्रियरूपकरिकै जो परमात्मादेवका दर्शन है यहही ता परमात्मादेवविषे एकांत भक्ति है अर्थात् अनन्य-भक्ति है । और विपरीतभावनाकी निवृत्ति आदिक प्रयोजनतैं रहित तथा विजातीयवृत्तिके व्यवधानतैं रहित ऐसी जा ब्रह्मवेत्ता पुरुषोंकी प्रत्यक् अभिन्न परमात्मादेवविषे अखंडाकार वृत्तिरूप भक्ति है, यहही विद्वान् पुरुषोंनै निर्गुणब्रह्म विषयक भक्तिका स्वरूप कथन करचा है इति । इस प्रकारकी भक्तियाला ब्रह्मवेत्ता पुरुष ही इहां श्रीभगवान् नैं भक्तिमान् इस शब्दकरिकै तथा भक्त इस शब्दकरिकै कथन करचा है । और इहां श्रीभगवान् नैं जो पुनःपुनः भक्तिका कथन करचा है सो परमेश्वरकी अनन्यभक्तिही मोक्षकी प्राप्तिविषे पुष्कल कारण है इस अर्थके दृढ करावणेवास्तै कथन करचा है । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति— (यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ । तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशंते महात्मनः ॥) अर्थ यह—जिस अधिकारी पुरुषकी परमात्मादेवविषे अनन्यभक्ति है तथा जैसे परमात्मादेवविषे अनन्यभक्ति है तैसेही ब्रह्मवेत्तागुरुविषे अनन्य भक्ति है तिस महात्मा पुरुषकूं ही यह वेदकरिकै प्रतिपादित अर्थ प्रकाशमान होवैं हैं ॥ १९ ॥

तहां (अद्वेष्टा सर्वभूतानाम्) इत्यादिक श्लोकोंकरिकै निर्गुण अक्षरब्रह्मके चिंतन करणेहारे जीवन्मुक्त परमहंस संन्यासियोंके लक्षणरूप तथा स्वभावतैंही सिद्ध अद्वेष्टत्वादिक धर्म कथन करे । यह वार्त्ता वार्तिकग्रंथविषे सुरेश्वराचार्यनैंभी कथन करी है । तहां श्लोक—(उत्पन्नात्मावबोधस्य ह्यद्वेष्टत्वादयो गुणाः । अयत्नतो भवंत्येव न तु साधनरूपिणः ॥) अर्थ यह—जिस पुरुषकूं गुरुशास्त्रके उपदेशतैं मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रकारका आत्मसाक्षात्कार उत्पन्न हुआ है तिस ब्रह्मवेत्ता पुरुषके ते भगवत् उक्त अद्वेष्टत्वादिक गुण विनाही प्रयत्नतैं स्वभावतैंही सिद्ध होवैं हैं । जैसे मुमुक्षुजनविषे ते अद्वेष्टत्वादिक गुण प्रयत्नकरिकै साध्य होवैं हैं तथा साधनरूप होवैं हैं तैसे ब्रह्मवेत्ता पुरुषविषे ते अद्वेष्टत्वादिक गुण प्रयत्नकरिकै साध्य होवैं नहीं तथा साधनरूपभी होवैं नहीं इति । यहही अद्वेष्टत्वादिक धर्म पूर्व कथन करेहुए स्थितप्रज्ञ पुरुषके लक्षणरूपकरिकै कथन करेहैं । तेही यह अद्वेष्टत्वादिक प्रयत्नकरिकै संपादन करेहुए मुमुक्षुजनके मोक्षका साधनरूपक होवैं हैं । इस अर्थकूं प्रतिपादन करतेहुए श्रीभगवान् इस द्वादश अध्यायकी समाप्ति करैं हैं—

ये तु धर्मामृतमिदं यथोक्तं पर्युपासते ॥

श्रद्धधाना मत्परमा भक्तास्तेतीव मे प्रियाः ॥ २० ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे
विश्वरूपदर्शनं नाम द्वादशोऽध्यायः ॥ १२ ॥

(पदच्छेदः) ये^१ । तु^२ । धर्मा^३मृतम् । इ^४दम् । यथा । उ^५क्तम् । पर्यु-
पासते । श्रद्धधानाः । मत्परमाः । भक्ताः^६ । ते^७ । अ^८तीव । मे^९ ।
प्रियाः ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः जे मुमुक्षुजन श्रद्धावान् हुए तथा मैं परमेश्वर-
परायण हुए इस पूर्व उक्त धर्मरूप अमृतकं संपादन करै हैं ते मुमुक्षु भक्तजनभी
मैं परमेश्वरकं अत्यंत प्रिय हैं ॥ २० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्व कथनकरेहुए जीवन्मुक्त पुरुषोंतैं विलक्षण जे मोक्षकी
इच्छावान् संन्यासी श्रद्धावान् हुए अर्थात् यह अद्वैष्टत्वादिक धर्मही मुक्तिके
साधन हैं याप्रकारकी विश्वासरूप श्रद्धाकरिकै युक्तहुए । तथा जे मुमुक्षुजन मत्प-
रम हुए अर्थात् मैं अक्षर निर्गुणब्रह्मही हूं परम क्या प्राप्त होणेयोग्य निरतिशय
गति जिन्होंकूं ऐसे मत्परमहुए इस पूर्वउक्त धर्मरूप अमृतकं संपादन करै हैं अर्था
मोक्षरूप अमृतके साधन होणेतैं अमृतरूप अथवा अमृतकी न्याई आसनादन
करणे योग्य होणेतैं अमृतरूप ऐसे जे (अद्वैष्टा सर्वभूतानाम्) इत्यादिक वचनों-
करिकै कथन करेहुए अद्वैष्टत्वादिक धर्म हैं तिन धर्मरूप अमृतकूं जे मुमुक्षुजन प्रय-
त्नतैं संपादन करै हैं ते भक्तजन अर्थात् मैं निरुपाधिक ब्रह्मकूं भजन करणेहारे
पुरुष नै परमेश्वरकूं अत्यंत प्रिय हैं । यह श्रीभगवान्का वचन (प्रियो हि ज्ञानि-
नोत्यर्थमहं स च मम प्रियः ।) इस पूर्वउक्त वचनकरिकै सूचन करेहुए अर्थका उप-
संहाररूप है । यातैं इस श्लोकका यह अर्थ सिद्ध भया । जिसकारणतैं इस अद्वैष्टत्वा-
दिक धर्मरूप अमृतकूं श्रद्धाकरिकै संपादन करताहुआ यह अधिकारी पुरुष
परमेश्वरका अत्यंत प्रिय होवैहै तिसकारणतैं ज्ञानवान् पुरुषके स्वभावसिद्ध होणेतैं
लक्षणरूपहुएभी यह अद्वैष्टत्वादिक धर्म तत्त्वके जानणेकी इच्छावान् तथा विष्णु-
के परमपदके प्राणिकी इच्छावान् ऐसे मुमुक्षुजननै आत्मज्ञानका उपायरूप करिकै
अत्यंत प्रयत्नतैं संपादन करणे इति । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । पूर्वउक्त

सोपाधिक सगुणब्रह्मके ध्यानकी परिपक्वतातै अनंतर निरुपाधिक निर्गुण ब्रह्मका चिंतन करणेहारा तथा अद्वैतवादिक् धर्मोंकरिकै युक्त तथा निरंतर श्रवण मनन निदिध्यासनकूं करताहुआ ऐसा जो उत्तम अधिकारी पुरुष है तिस उत्तम अधिकारी पुरुषकूं वेदांतवाक्योंके अर्थका तत्त्वसाक्षात्कार अवश्यकरिकै होवैहै । तिस तत्त्वसाक्षात्कारतै ता अधिकारी पुरुषकूं अवश्यकरिकै मुक्तिकी प्राप्ति होवै है । यातै मुक्तिका हेतुरूप जो वेदांतमहावाक्योंका अर्थ है तिस अर्थके अन्वययोग्य जो तत्पदार्थरूप परमेश्वर है सो तत्पदार्थरूप परमेश्वर इन अधिकारी जनोंने अवश्यकरिकै चिंतन करणा । यह अर्थ उपासनाकाण्डरूप इस मध्यके षट्ककरिकै सिद्ध भया ॥ २० ॥

इति श्रीमत्परमहसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वाम्युद्धवानदगिरिपूज्यपादशिष्येण स्वामिचिद्वाननदगिरिणा
विरचिताया प्राकृतटीकाया गीतागूढार्थदीपिकाख्याया द्वादशोऽध्यायः ॥ १२ ॥

अथ त्रयोदशाऽध्यायप्रारंभः ।

तहां पूर्व प्रथम अध्यायतै लेकै षष्ठ अध्यायपर्यंत प्रथमषट्कविषे त्वंपदार्थका निरूपण कऱ्या । और सप्तम अध्यायतै लेके द्वादश अध्यायपर्यंत द्वितीयषट्कविषे तत्पदार्थका निरूपणा कऱ्या । अब तिन शोधित तत् त्वंपदार्थका अभेदरूप महावाक्यके अर्थकूं कथन करणेहारा तथा तत्त्वज्ञान है प्रधान जिसविषे ऐसा जो त्रयोदश अध्यायतै आदिलेके अष्टादश अध्यायपर्यंत तृतीयषट्क है तिस तृतीयषट्कका आरंभ कहै है । तहां पूर्व द्वादश अध्यायविषे (तेषामहं समुद्धर्ता मृत्युसंसारसागरात् । भवामि) इस वचनकरिकै श्रीभगवान् नै आपणेविषे अधिकारी जनोंका मृत्युसंसारसागरतै उद्धारकर्त्तापणा कथन कऱ्याथा । सो आत्मविषयक अज्ञानरूप मृत्युतै इन अधिकारीजनोंका उद्धारण आत्माके ज्ञानतै विना संभवना नहीं किंतु (तरति शोकमात्मवित् । तरत्यविद्यां वितवां हृदि यस्मिन्निवेशिते ।) इत्यादिक श्रुति स्मृतिवचन आत्माके ज्ञानतै ही अविद्यारूप अज्ञानकी निवृत्ति कथन करैहै । यातै जिस प्रकारके आत्मज्ञानकरिकै तिस मृत्युसंसारकी निवृत्ति होवैहै । तथा जिस तत्त्वज्ञानकरिकै युक्त अद्वैतवादिक् गुणोंवाले संन्यासी पूर्व द्वादश अध्यायविषे वर्णन करेथे, सो आत्मतत्त्वज्ञान अवी अवश्यकरिकै कहणे योग्य है । और सो तत्त्वज्ञान अद्वितीय परमात्माके

साथि जीवात्माके अभेदकूं ही विषय करैहैं । काहेतैं जन्ममरणतैं आदि लैके जितनेक अनर्थ हैं तिन सर्व अनर्थोंका जीवब्रह्मका भेदभ्रमही कारण है । तहां श्रुति—(मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति ।) अर्थ यह—जो पुरुष इस अद्वितीय ब्रह्मविषे द्वैतभावकूं देखैहै सो पुरुष वारंवार जन्ममरणकूं प्राप्त होवै है इति । ऐसे भेदभ्रमकी निवृत्ति जीवब्रह्मके अभेदज्ञानतैं विना होवै नहीं किंतु जीवब्रह्मके अभेदज्ञानतैं ही ता भेदभ्रमकी निवृत्ति होवैहै । याकेविषे यह शंका होवै है । मैं सुखी हूं मैं दुःखी हूं मैं कर्ता हूं मैं भोक्ता हूं इस प्रकारका अनुभव सर्वप्राणियोंविषे होवै है । यातैं यह जीवात्मा तौ सुखदुःखादिरूप संसारवाले हैं तथा शरीर शरीरविषे भिन्नभिन्न हैं । जो कदाचित् सर्व शरीरोंविषे एकही आत्मा होवै तौ एक शरीरविषे सुख दुःखके अनुभव हुए सर्व शरीरविषे ता सुखदुःखका अनुभव होणा चाहिये सो होता नहीं । यातैं शरीर-शरीरोंविषे आत्मा भिन्नभिन्न है और परमात्मा देव तौ ता सुखदुःखादिरूप संसारतैं रहित है तथा एक है । ऐसे अनेक संसारी जीवोंका एक असंसारी परमात्माके साथि अभेद संभवता नहीं । ऐसी शंकाके प्राप्त हुए सो सुखदुःखादिरूप संसार तथा भिन्नपणा अविद्याकल्पित अनात्मवस्तुके ही धर्म हैं । जीवात्माका संसारीपणा तथा भिन्नपणा धर्म है नहीं या प्रकारका विवेचन अवश्य करचा चाहिये । तिस विवेचनके अर्थ देह इंद्रिय अंतःकरण प्राण इत्यादिरूप क्षेत्रोंतैं भिन्न करिकै क्षेत्रज्ञनामा जीवात्मा पुरुष तिन सर्व क्षेत्रोंविषे एकही है तथा निर्विकार है इस अर्थके प्रतिपादन करणेवास्तै इस त्रयोदश अध्यायविषे क्षेत्रक्षेत्रज्ञका विवेचन करैहै । तहां पूर्व सप्तम अध्यायविषे श्रीभगवान् नैं जा भूमिआदिक अष्टप्रकारकी अपरानामा प्रकृति क्षेत्रज्ञरूपकरिकै सूचन करीथी तथा जीवरूप परा प्रकृति क्षेत्रज्ञरूप करिकै सूचन करीथी तिसी क्षेत्रक्षेत्रज्ञरूप दोनों प्रकृतियोंके स्वरूपकूं भिन्नभिन्नकरिकै निरूपण करतेहुए श्रीभगवान् अर्जुनके प्रति कहैहैं—

श्रीभगवानुवाच ।

इदं शरीरं कौंतेय क्षेत्रमित्यभिधीयते ॥

एतद्यो वेत्ति तं प्राहुः क्षेत्रज्ञमिति तद्विदः ॥ १ ॥

(पदच्छेदः) इंदम् । शरीरम् । कौंतेयम् । क्षेत्रम् । इति । अभिधीयते । एतत् । यः । वेत्ति । तंम् । प्राहुः । क्षेत्रज्ञम् । इति । तद्विदः ॥ १ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह शरीर क्षेत्र इस नामकारिके कहा जावे है और इस क्षेत्रकं जो जानै है तिसकूं क्षेत्रके जानणेहारे पुरुष क्षेत्रज्ञ इस नामकारिके कथनकरै हैं ॥ १ ॥

भा० टी०—हे कौंतेय ! अर्थात् हे कुंतीमाताके पुत्र अर्जुन ! श्रोत्रादिक इंद्रियोंसहित तथा चतुष्टय अंतःकरणसहित तथा पंचप्राणोंसहित जो यह सुखदुःखके भोगका आयतनरूप शरीर है सो शरीर क्षेत्र इस नामकारिके कहा जावे है । अब क्षेत्रशब्दका अर्थ निरूपण करै हैं । तहां अविद्याकारिके जो आत्मक्षय करै है तथा विद्याकारिके आत्माकूं रक्षण करै है ताका नाम क्षेत्र है । अथवा रागद्वेषादिक दोषोंकारिके युक्त पुरुष क्षयकूं प्राप्त होवै जिस करिके ताका नाम क्षेत्र है । अथवा शमदमादिक साधनयुक्त पुरुषकूं जन्ममरणादिक अर्थरूप क्षयतैं जो रक्षण करै है ताका नाम क्षेत्र है । अथवा सर्वकालविषे दीपशिखाकी न्याई जो आप क्षयकूं प्राप्त होता जावे है ताका नाम क्षेत्र है । अथवा सुखदुःखादिरूप फलकी उत्पत्तिविषे जो लोकप्रसिद्ध भूमिरूप क्षेत्रकी न्याई आचरण करै है ताका नाम क्षेत्र है इति । ऐसे इस शरीररूप क्षेत्रकूं जो जानै है अर्थात् इस शरीररूप क्षेत्रविषे जो अहंमम अभिमान करै है तिसकूं क्षेत्रज्ञ इस नामकारिके कथन करै हैं । तात्पर्य यह—जैसे ऋषीकरणेहारा ऋषीवल पुरुष भूमिरूप क्षेत्रके फलका भोक्ता होवै है तैसे यह जीवात्माभी इस संघातरूप क्षेत्रके सुखदुःखरूप फलका भोक्ता होवै है । यातैं इस जीवात्माकूं क्षेत्रज्ञ इस नामकारिके कथन करै हैं । शंका—हे भगवन् ! इस जीवात्माकूं क्षेत्रज्ञ इसनामकारिके कौन कथन करै हैं ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहै हैं (तद्विदः इति) हे अर्जुन ! यह क्षेत्र असत् जड दुःखरूप है । और यह क्षेत्रज्ञ आत्मा सत् चित् आनंदरूप है इस प्रकारतैं इस क्षेत्र क्षेत्रज्ञ दोनोंके भेदकूं जानणेहारे जे विवेकी पुरुष हैं ते विवेकी पुरुष ही इस जीवात्माकूं क्षेत्रज्ञ इस नामकारिके कथन करै हैं इति । इहां किसीके मूलपुस्तकविषे (श्रीभगवानुवाच ॥ इदं शरीरं कौंतेय क्षेत्रमित्यभिधीयते) इस श्लोकतैं पूर्व अर्जुनका प्रश्नरूप यह श्लोक है—(अर्जुन उवाच ॥ प्रकृतिं पुरुषं चैव क्षेत्रं क्षेत्रज्ञमेव च । एतद्वेदितुमिच्छामि ज्ञानं ज्ञेयं च केशव ॥) अर्थ यह—हे केशव ! प्रकृति क्या है तथा पुरुष क्या है तथा क्षेत्र क्या है तथा क्षेत्रज्ञ क्या है तथा ज्ञान क्या है तथा ज्ञेय क्या है, इस सर्व अर्थके जानणेकी मैं इच्छा करता हूं ।

आप कृपा करिके सो सर्व अर्थ हमारेप्रति कथन करो इति । परंतु यह श्लोक श्रीभाष्यकारोंतैं आदिलैके किसीभी टीकाकारनैं ग्रहण कन्या नहीं यातैं यह जान्या जावै है यह अर्जुनके प्रश्नका श्लोक पश्चात् किसी विद्वाननैं पाया है इसी कारणतैं इस त्रयोदश अध्यायके प्रारंभविषे यह श्लोक हमने लिख्या नहीं ॥ १ ॥

इस प्रकार देह इंद्रिय अंतःकरणादिरूप क्षेत्रतैं विलक्षण स्वप्रकाश क्षेत्रज्ञकूं कथनकरिके अब तिस क्षेत्रज्ञनामा जीवात्माका जो असंसारी परमात्माके साथि एकतारूप पारमार्थिक स्वरूप है तिस स्वरूपकूं श्रीभगवान् कथन करैहैं—

क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि सर्वक्षेत्रेषु भारत ॥

क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोज्ञानं यत्तज्ज्ञानं मतं मम ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) क्षेत्रज्ञम् । चं । अपि । माम् । विद्धि । सर्वक्षेत्रेषु । भारत । क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः । ज्ञानम् । यत् । तत् । ज्ञानम् । मतम् । मम ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे भारत ! पुनः सर्वक्षेत्रोंविषे स्थित क्षेत्रज्ञकूं तूं मैं अद्वितीयब्रह्मरूप ही जान ऐसे क्षेत्रक्षेत्रज्ञ दोनोंका जो ज्ञान है सो ज्ञानही मैं परमेश्वरकूं अभिमत है ॥ २ ॥

भा० टी०—हे भारत ! अर्थात् हे भरतराजाके वंशविषे उत्पन्नहुआ अर्जुन ! अथवा आत्माकार वृत्तिका नाम भा है ता आत्माकार अखंडवृत्तिविषे जो सर्वदा रमण करैहै अथवा ता अखंडवृत्तिविषे जो सर्वदा प्रीतिवाला है ताका नाम भारत है अर्थात् हे आत्मज्ञानविषे प्रीतिवाला अर्जुन ! पूर्वउक्त देहइंद्रियादिसंघातरूप सर्व क्षेत्रोंविषे अधिष्ठानरूप करिके स्थित जो एक क्षेत्रज्ञ है जो क्षेत्रज्ञ स्वप्रकाशचैतन्यरूप है तथा नित्य है तथा विभु है तथा अविद्याकरिके आरोपित हैं कर्तृत्वभोक्तृत्वादिक्र धर्म जिसविषे ऐसे तिस क्षेत्रज्ञकूं तूं अर्जुन तिस अविद्याकल्पित रूपका परित्याग करिके मैं परमेश्वररूप जान अर्थात् अंतःकरणादिक सर्व उपाधियोंतैं रहित तिस प्रत्यक् आत्मरूप क्षेत्रज्ञकूं तूं असंसारी अद्वितीय ब्रह्मानंदरूप जान । तहां श्रुति—(अयमात्मा ब्रह्म अहं ब्रह्मास्मि तत्त्वमसि प्रज्ञानमानंदं ब्रह्म ।) अर्थ यह— यह जीवात्मा ब्रह्मरूप है तथा मैं ब्रह्मरूप हूं । तथा सो सत्-

ब्रह्म तू है । तथा यह आनंदरूप प्रज्ञाननामा जीवात्मा ब्रह्मरूप है इति । हे अर्जुन ! इस पूर्वउक्त क्षेत्रका तथा क्षेत्रज्ञका जो ज्ञान है अर्थात् मायाकरिके कल्पित होणेतें यह क्षेत्र तौ रज्जुसर्पकी न्याई मिथ्यारूप है । और तिस क्षेत्ररूप भ्रमका अधिष्ठान होणेतें यह क्षेत्रज्ञनामा आत्मा परमार्थ सत्य है । या प्रकारतें जो तिस क्षेत्रका तथा क्षेत्रज्ञका ज्ञान है सोईही ज्ञान मोक्षका साधन होणेतें में परमेश्वरकूं ज्ञानतें भिन्न दूसरे जितनेक लौकिक वैदिक ज्ञान हैं ते सर्व ज्ञान ता अविद्याके विरोधी हैं नहीं । यातें ते सर्वज्ञान अज्ञानरूपकरिके संमत हैं अर्थात् तिसी ज्ञानकूं में परमेश्वर अविद्याका विरोधी प्रकाशरूप मानता हूं । इस प्रकारके ज्ञानरूप ही है इति । इहां किसी टीकाविषे तौ (क्षेत्रज्ञ चापि) इस वचनविषे जो चकार है ता चकारकरिके पूर्वउक्त क्षेत्रकाभी ग्रहण कन्या है । अर्थात् क्षेत्रज्ञरूप तथा क्षेत्ररूप में परमेश्वरकूं ही तूं जान । तहां क्षेत्रज्ञनामा जीवात्माकी ब्रह्मरूपताविषे तौ पूर्वही श्रुतिरूप प्रमाण कथन कन्या है । और क्षेत्रकी ब्रह्मरूपताविषे तौ (ब्रह्मैवेदं सर्वं, सर्वं खल्विदं ब्रह्म ।) इत्यादिक अनेक श्रुतिवचन प्रमाणरूप हैं ॥ २ ॥

तहां पूर्व दो श्लोकोंकरिके संक्षेपतें कथन करहुए अर्थकूं अब विस्तारतें कहणेवास्तै श्रीभगवान् आरंभ करैं हैं—

तत्क्षेत्रं यच्च यादृक्च यद्विकारि यतश्च यत् ॥

स च यो यत्प्रभावश्च तत्समासेन मे शृणु ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) तत् । क्षेत्रम् । यत् । च । यादृक् । च । यद्विकारि । यतः । च । यत् । सः । च । यः । यत्प्रभावः । च । तत् । समासेन । मे^{१३} । शृणु ॥ ३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो शरीररूप क्षेत्रं जिसस्वभाववाला है तथा जिस इच्छादिकधर्मवाला है तथा जिस इंद्रियादिकविकारोंवाला है तथा जिस क्षेत्ररूप कारणतें जो कार्य उत्पन्न होवै है तथा सो क्षेत्रज्ञं जिसस्वभाववाला है तथा जिस प्रभाववाला है सो क्षेत्रज्ञका स्वरूप मेरे वचनतें तूं संक्षेपकरिके श्रवणं कर ॥ ३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । (इदं शरीरं कौंतेय क्षेत्रमित्यभिधीयते ।) इन पूर्व उक्त वचनकरिके कथन कन्या जो देह, इंद्रिय, अंतःकरण इत्यादिक जडवर्गत्त्व क्षेत्र है सो क्षेत्र आपणे स्वरूपकरिके जिन जड दृश्य परिच्छिन्न आदिक

स्वभाववाला है तथा सो क्षेत्र जिन इच्छाद्वेषादिक धर्मोंवाला है । तथा सो क्षेत्र जिन इंद्रियादिक विकारोंकरिकै युक्त है । तथा जिस क्षेत्ररूप कारणतैं जो कार्य उत्पन्न होवै है । अथवा (यतश्च यत्) इस वचनका यह दूसरा अर्थ करणा । सो क्षेत्र जिस प्रकृतिपुरुषके संयोगतैं उत्पन्न होवै है । तथा जिस स्थावर जंगमादिक भेदकरिकै भिन्नभिन्न है इति । इतने करिकै क्षेत्रके स्वरूपका विचार कन्या । अब क्षेत्रक्षेत्रज्ञके स्वरूपका विचार करै हैं (स च इति) हे अर्जुन ! (एतद्यो वेत्ति तं प्राहुः क्षेत्रज्ञ इति तद्विदः ।) इस वचनकरिकै पूर्व कथन कन्या जो क्षेत्रज्ञ है सो क्षेत्रज्ञभी आपणे स्वरूपतैं जिम स्वप्रकाश चैतन्य आनंदस्वभाववाला है, तथा उपाधिकृत जिन शक्तिरूप प्रभावोंवाला है इति । तिन सर्व विशेषणों करिकै विशिष्ट क्षेत्रके यथार्थ स्वरूपकूं तथा क्षेत्रज्ञके यथार्थ स्वरूपकूं तूं अर्जुन मैं परमेश्वरके वचनतैं संक्षेपकरिकै श्रवण कर अर्थात् तिस क्षेत्रक्षेत्रज्ञके स्वरूपकूं श्रवणकरिकै तूं निश्चय कर ॥ ३ ॥

हे भगवन् ! पूर्व श्लोकविषे आपनैं यह वचन कहाथा । तिस क्षेत्रक्षेत्रज्ञके स्वरूपकूं तूं मेरे वचनतैं संक्षेपकरिक श्रवण कर इति । सो यह आपका कहणा तबी संभवै जवी सो क्षेत्रक्षेत्रज्ञका स्वरूप पूर्व किसीनैं विस्तारतैं कथन कन्या होवै । काहेतै जो अर्थ पूर्व किसीनैं विस्तारतैं कथन करीताहै सो अर्थही पश्चात् संक्षेपकरिकै कथन कन्या जावैहै । पूर्व विस्तारतैं नहीं कथन करेहुए अर्थका संक्षेपकरिकै कथन संभवता नहीं । सो इस क्षेत्रक्षेत्रज्ञका स्वरूप पूर्व किन्होंनैं विस्तारकरिकै कथन कन्या है । जिस विस्तारकरिकै कथन करे हुए अर्थका आप अवी संक्षेपकरिकै कथन करते हो? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् श्रोतापुरुषोंके बुद्धिविषे तिस क्षेत्रक्षेत्रज्ञके स्वरूपविषय प्रीतिके उत्पन्न करणेवासतै तिस क्षेत्रक्षेत्रज्ञके स्वरूपकी स्तुति करते हुए कहैं हैं—

ऋषिभिर्वहुधा गीतं छंदोभिर्विविधैः पृथक् ॥

ब्रह्मसूत्रपदैश्चैव हेतुमद्भिर्विनिश्चितैः ॥ ४ ॥

(पदच्छेदः) ऋषिभिः । बहुधा । गीतम् । छंदोभिः । विविधैः । पृथक् । ब्रह्मसूत्रपदैः । च । एव । हेतुमद्भिः । विनिश्चितैः ॥ ४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो क्षेत्रक्षेत्रज्ञका स्वरूप वसिष्ठादिक ऋषियोनैं बहुत-प्रकारतैं निरूपण कन्याहै तथा बहुतप्रकारके ऋगादिक वेदोंनैंभी भिन्नभिन्नकरिकै

कथन क-या है तथा युक्तियोंवाले तथानिश्चित अर्थवाले ऐसे ब्रह्मसूत्रपदोंने भी^{११} सो स्वरूप बहुतप्रकारतै कथन क-या है ॥ ४ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! यह क्षेत्रक्षेत्रज्ञका स्वरूप वसिष्ठादिक ऋषियोंनेभी योगशास्त्रविषे धारणाध्यानका विषयरूपकरिकै बहुतप्रकारतै निरूपण क-या है । इतने कहणे करिकै श्रीभगवान्ने ता स्वरूपविषे योगशास्त्रकरिकै प्रतिपाद्यपणा कथन क-या । तथा विविध छंदोंनेभी सो स्वरूप पृथक् पृथक्करिकै निरूपण क-या है अर्थात् नित्यनैमित्तिक काम्यकर्मादिकोंकूं विषय करणेहारे जे ऋगादिक वेदोंके मंत्र हैं तथा ब्राह्मण हे तिन्होंनेभी भिन्न भिन्न करिकै सो क्षेत्रक्षेत्रज्ञका स्वरूप निरूपण क-या है इतने कहणेकरिकै श्रीभगवान्ने ता स्वरूपविषे कर्मकांडकरिकै प्रतिपाद्यपणा कथन क-या । तथा ब्रह्मसूत्रपदोंनेभी सो क्षेत्रक्षेत्रज्ञका स्वरूप बहुतप्रकारतै निरूपण करया है । तहां ब्रह्म इस पदका सूत्र इस पदके साथि तथा पद इस पदके साथि अन्वय करणेतै ब्रह्मसूत्र ब्रह्मपद यह दोप्रकारके वचन सिद्ध होवैं हैं । तहां जिन वाक्योंने किंचित्मात्र व्यवधानकरिकै ब्रह्मका प्रतिपादन करीता है तिन वाक्योंका नाम ब्रह्मसूत्र है जैसे—(यतो वा इमानि भूतानि जायंते । येन जातानि जीवंति यत्प्रयंत्यभिसंविशंति तद्ब्रह्म ।) अर्थ यह—जिसतै यह सर्व भूत उत्पन्न होवैं हैं । तथा उत्पन्न हुए ते सर्व भूत जिस करिकै जीवते हैं । तथा विनाशकूं प्राप्तहुए ते सर्वभूत जिसविषे लय भावकूं प्राप्त होवैं हैं सोईही ब्रह्म है इति । इत्यादिक ब्रह्मके तटस्थ लक्षणकूं प्रतिपादन करणेहारे जे उपनिषद्वाक्य हैं तिन वाक्योंका नाम ब्रह्मसूत्र है और जिनवाक्योंने साक्षात्ही ता ब्रह्मका प्रतिपादन करीता है तिन वाक्योंका नाम ब्रह्मपद है । जैसे ब्रह्मके स्वरूपलक्षणकूं प्रतिपादन करणेहारे (सत्यं ज्ञानमनंतं ब्रह्म ।) इत्यादिक उपनिषद्वाक्य हैं ऐसे ब्रह्मसूत्ररूप वाक्योंने तथा ब्रह्मपदरूप वाक्योंनेभी सो क्षेत्रक्षेत्रज्ञका स्वरूप बहुत प्रकारतै निरूपण क-या है । कैसे हैं ते ब्रह्मसूत्रपदरूपवाक्य—हेतुमत् हैं अर्थात् इष्ट अर्थके साधक अनेक युक्तियोंके प्रतिपादक हैं । ते युक्तियां यह हैं—छांदोग्य उपनिषद्विषे उदालक ऋषिनै श्वेतकेतुपुत्रके प्रति यह वचन कहा है—(सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम् ।) अर्थ यह—हे प्रियदर्शन श्वेतकेतो ! यह दृश्यमान जगत् आपणी उत्पत्तितै पूर्व सत्-रूप होता भया । सो सत् एक अद्वितीयरूप होता भया इति । इसप्रकारका उपक्रमकरिकै पश्चात् यह वचन कहा है—(तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आसीदेकमेवाद्वि-

तीयं तस्मादसतः सदजायत ।) अर्थ यह—कैईक वादी तौ ऐसे कहै हैं । यह दृश्य-मान जगत् आपणी उत्पत्तितैं पूर्व असत् होता भया सो असत् एक अद्वितीयरूप होताभया । तिस असत्कारणतैं यह सत्कार्य उत्पन्न होता भया इति । इस वचनकरिकै नास्तिकोंके मतका कथनकरिकै तिसतैं अनंतर सो उद्दालक ऋषि या प्रकारका वचन कहता भया । (कुतस्तु खलु सौम्यैवं स्यादिति होवाच कथमसतः सजायेत ।) अर्थ यह—हे प्रियदर्शन श्वेतकेतु ! यह नास्तिकोंका कहणा कैसे संभवैगा ? किंतु नहीं संभवैगा । जिसकारणतैं असत् कारणतैं सत्कार्यकी उत्पत्ति कदाचित्भी होती नहीं जो कदाचित् असत्तैंभी सत्की उत्पत्ति होतीहोवै तौ असत् वंध्यापुत्रतैं भी सत्पुत्रकी उत्पत्ति होणी चाहिये । और होती नहीं । इत्यादिक अनेक प्रकारकी युक्तियोंकूं प्रतिपादन करणेहारे ते ब्रह्मसूत्रपदरूप वचन हैं । पुनः कैसे हैं ते ब्रह्मसूत्रपदरूप वचन—विनिश्चित हैं अर्थात् उपक्रम उपसंहार वाक्योंकी एकवाक्यताकरिकै संशयतैं रहित अर्थके प्रतिपादक हैं । इस प्रकारके ब्रह्मसूत्रपदरूप वाक्योंनैंभी सो क्षेत्रक्षेत्रज्ञका स्वरूप बहुत प्रकारतैं निरूपण कन्याहै । इतने कहणेकरिकै श्रीभगवान् नैं तिस क्षेत्रक्षेत्रज्ञके स्वरूपविषे ज्ञानकांडकरिकै प्रतिपाद्यपणा निरूपण कन्या । इस प्रकार पूर्व वसिष्ठादिक ऋषियोंनैं तथा ऋगादिक वेदोंके मंत्रोंनैं तथा ब्रह्मसूत्रपदोंनैं अत्यंत विस्तारतैं कथन कन्या जो क्षेत्रक्षेत्रज्ञका यथार्थ स्वरूप है तिसी स्वरूपकूं मैं कृष्ण भगवान् तै अर्जुनके ताई संक्षेप करिकै कथन करताहूं । तिसकूं तूं श्रवण कर इति । अथवा (ब्रह्मसूत्रपदैः) - इस वचनविषे ब्रह्मसूत्र होवैं तेही पद होवैं या प्रकारका कर्मधारय समास अंगीकार करणा । तहां (आत्मेत्येवोपासीत) अर्थ यह—यह अधिकारी पुरुष सर्वत्र व्यापक आत्मा में हूं या प्रकारका चिंतन करै । इत्यादिक वाक्य तौ विद्यासूत्र कहे जावैं हैं । और (न स वेद यथा पशुः) अर्थ यह—आपणे आत्मातैं देवताकूं भिन्न मानिकै जो पुरुष ता देवताकी उपासना करैहै सो भेददर्शी पुरुष पशुकी न्याई किंचित्मात्रभी जानता नहीं । इत्यादिक वचन तौ अविद्यासूत्र कहे जावैं हैं इति । और किसी टीकाविषे तौ (ब्रह्मसूत्रपदैः) इस वचनकरिकै (जन्माद्यस्य यतः) इत्यादिक वेदांतसूत्रोंका ग्रहण कन्या है ॥ ४ ॥

इस प्रकार क्षेत्रक्षेत्रज्ञके स्वरूप जानणेविषे अर्जुनकी रुचि उत्पन्नकरिकै अब श्रीभगवान् तिस अर्जुनके ताई दो श्लोकोंकरिकै प्रथम क्षेत्रका स्वरूप कथन करैहैं—

महाभूतान्यहंकारो बुद्धिरव्यक्तमेव च ॥

इन्द्रियाणि दशैकं च पंच चेंद्रियगोचराः ॥ ५ ॥

इच्छा द्वेषः सुखं दुःखं संघातश्चेतना धृतिः ॥

एतत्क्षेत्रं समासेन सविकारमुदाहृतम् ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) महाभूतानि । अहंकारः । बुद्धिः । अव्यक्तम् । एव च । इन्द्रियाणि । दश । एकम् । च । पंच । च । इन्द्रियगोचराः । इच्छा द्वेषः । सुखम् । दुःखम् । संघातः । चेतना । धृतिः । एतत् । क्षेत्रम् । समासेन । सविकारम् । उदाहृतम् ॥ ५ ॥ ६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पंचमहाभूत अहंकार बुद्धि तथा अव्यक्त तथा दश श्रोत्रादिकइन्द्रिय तथा एक मैन तथा श्रोत्रादिकइन्द्रियोके विषय शब्दादिकपंच तथा इच्छा द्वेष सुख दुःख संघात चेतना धृति यह सर्व विकारसहित संक्षेप करिके क्षेत्ररूप कह हैं ॥ ५ ॥ ६ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! पृथिवी जल तेज वायु आकाश यह जे पंचमहाभूत हैं, तथा तिन पंचमहाभूतोंका कारण जो अभिमानलक्षण अहंकार है, तथा तिस अहंकारका कारणरूप जो अध्यवसायलक्षण महत्तत्त्वनामा बुद्धि है, तथा तिस महत्तत्त्वनामा बुद्धिका कारणरूप तथा सत्त्वरजतमगुणात्मक ऐसा जो प्रधानरूप अव्यक्त है । जो अव्यक्त सर्वका कारणरूप ही है किसीकाभी कार्यरूप है नहीं । यह महाभूतोंतें आदिलैके अव्यक्तपर्यंत अष्टप्रकारकी प्रकृति कहीजावैहै यह अर्थ सांख्यमतके अनुसार कथन कया । अब वेदांतमतके अनुसार अर्थ करैहैं—तहां अव्यक्तशब्दकरिके तौ अनिर्वचनीय अव्याकृतका ग्रहण करणा जिस अव्याकृतकूं (मम माया दुरत्यया) इस वचनकरिके श्रीभगवान्नें मायानामा परमेश्वरकी शक्तिरूप कथन कयाहै । और बुद्धिशब्दकरिके तौ सृष्टिके आदिकाळविषे सृष्ट्य प्रपंचविषयक मायाका वृत्तिरूप ईक्षणका ग्रहण करणा । और अहंकारशब्दकरिके तौ तिस ईक्षणत अनंतर भावी ता मायाका वृत्तिरूप बहुत होणेके संकल्पका ग्रहण करणा । तिस संकल्पत अनंतर आकाशादिक क्रम करिके पंचमहाभूतोंकी उत्पत्ति ग्रहणकरणी इति । और सांख्यशास्त्रकरिके सिद्ध जे अव्यक्त महात्तत्त्व अहंकार यह तीन तत्त्व है ते तीनों वेदांतमिद्धांतविषे अंगीकार करे नहीं । उलटा (ईक्षतेनाश-

ब्दम्) इत्यादिक सूत्रोंके व्याख्यानविषे श्रीभाष्यकारोंने ते सांख्यशास्त्रकल्पितप्रधानादिक पदार्थ बहुत विस्तारतै खंडन करेहैं । तहां (मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् । ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन्देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढाम् ।) इस श्रुतिकरिंके प्रतिपादन करी जा मायानामा परमेश्वरकी शक्ति है सा माया-शक्तिही इहां श्रीभगवान्ने अव्यक्तशब्दकारिंके कथन करीहै । और (तदैक्षत) इस श्रुतिनै कथन कऱ्या जो स्रष्टव्य जगत्विषयक मायाका वृत्तिरूप ईक्षण है सो ईक्षणही इहां श्रीभगवान्ने बुद्धिशब्दकारिंके कथन कऱ्याहै । और (बहुस्यां प्रजायेय) इस श्रुतिनै कथन कऱ्या जो ता मायाका वृत्तिरूप बहुत होणेका संकल्प है सो परमेश्वरका संकल्प ही इहां श्रीभगवान्ने अहंकारशब्दकारिंके कथन कऱ्याहै । तिसतै अनंतर (तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूत आकाशाद्वायुर्वायोरग्निरग्नेरापः अद्भ्यः पृथिवी ।) इस श्रुतिनै यथाक्रमतै आकाशदिक पंचमहाभूतोंकी उत्पत्ति कथन करीहै । इत्यादिक श्रुतिप्रमाणकारिंके सिद्ध यह वेदांतपक्षही श्रेष्ठ है इति । और श्रोत्र, त्वक्, चक्षु, रसन, घ्राण यह जे पंच ज्ञानइंद्रिय हैं । तथा वाक्, पाणि, पाद, पायु, उपस्थ यह जे पंच कर्मइंद्रिय हैं यह दोनों मिलिके दश इंद्रिय होवै हैं । तथा संकल्पविकल्परूप जो एक मन है । तथा तिन श्रोत्रादिक दश इंद्रियोंके जे शब्द, स्पर्श, रूप, रस, गंध यह पंच विषय हैं । तहां श्रोत्रादिक पंच ज्ञानइंद्रियोंके तौ यह शब्दादिक पंच ज्ञाप्यत्वरूप कारिंके विषय हैं और वागादिक पंच कर्मइंद्रियोंके तौ ते शब्दादिक पंच कार्यत्वरूपकारिंके विषय हैं । तहां पूर्व कथन करी हुई अष्ट प्रकारकी प्रकृति पंच ज्ञानइंद्रिय, पंच कर्मइंद्रिय, पंच विषय, एक मन इन सर्वोंकूं सांख्यशास्त्रवाले चौबीस तत्त्व कहैं हैं इति । और सुखविषे तथा सुखके साधनोंविषे यह सुख हमारेकूं प्राप्त होवै तथा यह सुखके साधन हमारेकूं प्राप्त होवैं या प्रकारकी स्पृहारूप जा चित्तकी वृत्तिविशेष है जिसकूं शास्त्रविषे कामभी कहैंहै तथा रागभी कहैं है ताका नाम इच्छा है और दुःखविषे तथा दुःखके साधनोंविषे यह दुःख हमारेकूं मत प्राप्त होवै तथा दुःखके साधन हमारेकूं मत प्राप्त होवैं या प्रकारकी जा पूर्वउक्त स्पृहाका विरोधी चित्तकी वृत्तिविशेष है जिसकूं शास्त्रविषे क्रोधभी कहैं है तथा ईर्ष्याभी कहैंहैं ताका नाम द्वेष है । और निरुपाधिक इच्छाका विषयभूत तथा धर्म है असाधारण कारण जिसका तथा परमात्मसुखका अनिव्यंजक ऐसी जा चित्तकी वृत्तिविशेष है ताका नाम सुख है ।

और निरुपाधिक द्वेषका विषयभूत तथा अधर्म है असाधारण कारण जिसका ऐसी जा चित्तकी वृत्तिविशेष है ताका नाम दुःख है । और पंचमहाभूतोंका परिणामरूप ऐसा जो इंद्रियों सहित शरीर है ताका नाम संघात है । और स्वरूपज्ञानका अभिव्यंजक तथा प्रमाण है असाधारण कारण जिसका ऐसी जा प्रमाज्ञाननामा चित्तकी वृत्तिविशेष है ताका नाम चेतना है । और व्याकुलताकूं प्राप्त हुए देहइंद्रियोंके स्थित करनेका हेतुरूप जो प्रयत्न है ताका नाम धृति है । इहां इच्छादिकोंका ग्रहण अंतःकरणके सर्व धर्मोंका उपलक्षण है ते अंतःकरणके धर्म श्रुतिविषे यह कहे हैं । तहां श्रुति—(कामः संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धाधृतिरधृतिर्त्वीर्धीर्भीरित्येतत्सर्वं मन एव ।) अर्थ यह—इच्छा, संकल्प, संशय, श्रद्धा, अश्रद्धा, धृति, अधृति, लज्जा, वृत्तिज्ञान, भय यह सर्व मनरूपही हैं इति । यह श्रुतिवचन मृद्घटः इस वचनकी न्याईं मनरूप उपादानकारणके साथि कामादिक कार्योंका अभेद कथन करिके तिन कामादिक कार्योंविषे मनका धर्मपणा कथन करै है । इस प्रकार पंचमहाभूतोंतैं आदिकलैके धृतिपर्यंत पूर्व कथन करे हुए जितनेक जडपदार्थ हैं ते सर्व जडपदार्थ क्षेत्रज्ञनामा साक्षीकरिके भास्यमान होणेतैं तिस क्षेत्रज्ञ साक्षीतैं भिन्न हैं । ऐसै यह सर्व जड पदार्थ हमनैं संक्षेपकरिके क्षेत्र इस नामकरिके कथन करे है । तथा ते क्षेत्ररूप सर्व पदार्थ भास्य अचेतनरूपही हैं । शंका—हे भगवन् । शरीर इंद्रियोंका संघात ही चेतनरूप होणेतैं क्षेत्रज्ञ है इस प्रकार लोकायतिक मानै हैं । और चेतनरूप क्षणिक विज्ञान ही आत्मा है, इस प्रकार सुगत मानैं हैं । और इच्छा, द्वेष, प्रयत्न, सुख, दुःख, ज्ञान यह सर्व आत्माके लिंग हैं इस प्रकार नैयायिक मानैं हैं । यातैं पंचमहाभूतोंतैं आदिकलैके धृतिपर्यंत यह सर्व क्षेत्ररूप हैं यह आपका कहणा कैसे संभवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता क्षेत्रके लक्षणकूं कहै हैं (सविकारमिति) तहां जन्मतैं आदिकलैके विनाशपर्यंत जो परिणाम ताका नाम विकार है तिस विकारसहित जो होवै ताका नाम सविकार है अर्थात् उत्पत्तिनाशादिक विकारोंवालेका नाम सविकार है । तहां पंचमहाभूतोंतैं आदिकलैके धृतिपर्यंत जे पदार्थ पूर्व कथन करे हैं ते सर्वपदार्थ सविकाररूप हैं । यातैं ते सर्वपदार्थ तिम विकारके साक्षी होइसकें नहीं, काहेतैं आपणा उत्पत्ति विनाश आपणे करिके देख्या जाता नहीं । और ता उत्पत्ति नाशतैं भिन्न दूसरेभी जितनेक आपणे धर्म हैं तिन धर्मोंकाभी

आपणे दर्शनतैं विना दर्शन संभवता नहीं । जिस कारणतैं धर्मिके दर्शनतैं अनंतरही ताके धर्मोका दर्शन होवै है । तहां जो कदाचित् आपणेकरिकै ही आपणा दर्शन मानियें तौ ता दर्शनरूप क्रियाका कर्त्तापणा तथा कर्मपणा आपणेविषे प्राप्त होवैगा । सो एकही वस्तुविषे एकही कालविषे एकही क्रियाका कर्त्तापणा तथा कर्मपणा अत्यंत विरुद्ध है यातै सविकार वस्तु ता उत्पत्तिनाशादिक विकारका साक्षी होइसकै नहीं किंतु निर्विकार वस्तुही तिन सर्व विकारोंका साक्षी सिद्ध होवै है । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । विकारीपणाही तिस क्षेत्रका चिह्न है अर्थात् जिस जिस पदार्थविषे सो विकारीपणा है सो सो पदार्थ क्षेत्ररूपही जानणा । कोई नाम लैके परिगणन ता क्षेत्रका चिह्न है नहीं ॥ ५ ॥ ६ ॥

इस प्रकार क्षेत्रके स्वरूपका प्रतिपादन करिकै तिस क्षेत्रज्ञकूं क्षेत्रतैं भिन्न करिकै विस्तारतैं प्रतिपादन करणेवास्तै तिस क्षेत्रज्ञके ज्ञानकी योग्यता अर्ध श्रीभगवान् प्रथम अमानित्वादिक वीस साधनोंकूं पंचश्लोकोंकरिकै कथन करें हैं—

अमानित्वमदंभित्वमहिंसा क्षांतिरार्जवम् ॥

आचार्योपासनं शौचं स्थैर्यमात्मविनिग्रहः ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) अमानित्वम् । अदंभित्वम् । अहिंसा । क्षांतिः -
आर्जवम् । आचार्योपासनम् । शौचम् । स्थैर्यम् । आत्मविनिग्रहः ॥ ७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अमानिपणा अदंभिपणा अहिंसा क्षांति आर्जव आचार्यकी उपासना शौचं स्थैर्य अत्माका निग्रह यह सर्व ज्ञानके साधन होनेतैं ज्ञानरूप है ॥ ७ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! तहां जे गुण आपणेविषे विद्यमान है तथा जे गुण आपणेविषे नहीं विद्यमान हैं ऐसे विद्यमान गुणोंकरिकै तथा अविद्यमान गुणोंकरिकै जा आपणी स्तुति है ताका नाम मानीपणा है ता मानीपणेतैं जो रहित होणा है ताका नाम अमानित्व है १ । और लाभ पूजा ख्यातिके वास्तै जो लोकोंके आगे आपणे धर्मोका प्रगट करणा है ताका नाम दंभीपणा है ता दंभीपणेतैं जो रहित होणा है ताका नाम अदंभित्व है २ । और शरीर मन वाणीकरिकै जो प्राणियोंका पीडन है ताका नाम हिंसा है ता हिंसतै जो रहित होणा है

ताका नाम अहिंसा है ३ । और चित्तके क्रोधादिक विकारोंका कारणरूप जो दुष्ट पुरुषोक्त अपराध है ता अपराधके प्राप्त हुएभी जो निर्विकार चित्तपणेकरिके तिस अपराधका सहन करणा है ताका नाम क्षांति है ४ । और जैसा आपणे हृदयविषे होवै तैसाही बाह्य व्यवहार करणा याप्रकारका जो अकुटिलपणा है ताका नाम आर्जव है अर्थात् अन्यप्राणियोंकी वंचना करणेतें रहित होणेका नाम आर्जव है ५ । और ब्रह्मविद्याका उपदेश करणेहारा जो आचार्य है तिस आचार्यका जो श्रद्धाभक्तिपूर्वक पूजन नमस्कारादिकोंकरिके सेवन है ताका नाम आचार्योपासन है ६ । और शुद्धिका नाम शौच है । सो शौच दो प्रकारका होवै है— एक तौ बाह्य शौच होवै है और दूसरा अंतरशौच होवै है । तहां जलमृत्तिकाकरिके शरीरके मलोंका जो प्रक्षालन है ताका नाम बाह्यशौच है । और विषयोंविषे दोषदर्शनरूप विरोधी वासनावोंकरिके मनके रागद्वेषादिक मलोंकी जो निवृत्ति करणी है ताका नाम अंतरशौच है ७ । और मोक्षके साधनोंविषे प्रवृत्त हुए पुरुषोंकूं अनेकप्रकारके विघ्नोंके प्राप्त हुएभी तिस उद्यमका न परित्याग करिके जो पुनःपुनः प्रयत्नकी अधिकता है ताका नाम स्थैर्य है ८ । और देह इंद्रियोंका संघातरूप आत्माका मोक्षतें प्रतिकूलविषे स्वभावतें प्राप्त प्रवृत्तिकूं निरुद्ध करिके जो मोक्षके साधनोंविषेही व्यवस्थापन है ताका नाम आत्मविनिग्रह है ९ । यह अमानित्वादिक सर्व ज्ञानके साधन होणेतें ज्ञानरूप कहेहैं । इस प्रकारतें इस श्लोकका तथा वक्ष्यमाण श्लोकोंका एकादश श्लोकके (एतज्ज्ञानमिति प्रोक्तम्) इस वचनके साथि अन्वय करणा ॥ ७ ॥

किंच—

इंद्रियार्थेषु वैराग्यमनहंकार एव च ॥

जन्ममृत्युजराव्याधिदुःखदोषानुदर्शनम् ॥ ८ ॥

(पदच्छेदः) इंद्रियार्थेषु । वैराग्यम् । अनहंकारः । एव । च ।
जन्ममृत्युजराव्याधिदुःखदोषानुदर्शनम् ॥ ८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! भ्रौत्रादिक इंद्रियोंके शब्दादिक विषयोंविषे जो वैराग्य है तथा अहंकारतें जो रहितपणा है तथा जन्म, मृत्यु, व्याधि, दुःख, दोष इन सबोंका जो पुनः पुनः दर्शन है ॥ ८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! श्रोत्रादिक इंद्रियोंके शब्दादिक विषयोंविषे अथवा इस लोकके तथा परलोकके विषयभोगोंविषे रागकी विरोधी जा स्पृहारूप चित्तकी वृत्तिविशेष है ताका नाम वैराग्य है १० । और लोकविषे आपणी स्तुतिके अभाव रूपभी मनविषे प्रगट हुआ जो मैं सर्वतैं उत्कृष्ट हूं याप्रकारका गर्व है ताका नाम अहंकार है ता अहंकारका जो अभाव है ताका नाम अनहंकार है ११ । और माताके उदरविषे नवमासपर्यंत निवासकरिकै योनिद्वारा जो बाह्य निकसणा है ताका नाम जन्म है और प्राणोंके उत्क्रमणकालविषे सर्व मर्मस्थानोंका जो छेदन है ताका नाम मृत्यु है । और जिस अवस्थाविषे बुद्धिकी मंदता तथा सर्व अंगोंकी शिथिलता तथा स्वजनादिकृत परिभव इत्यादिक दोष प्राप्त होवै हैं ता अवस्थाका नाम जरा है । और ज्वर अतीसार आदिक रोगोंका नाम व्याधि है । और अध्यात्म अधिभूत अधिदैव यह तीनों उपद्रव हैं निमित्त जिसविषे ऐसा जो इष्टवस्तुके वियोगजन्य तथा अनिष्टवस्तुके संयोगजन्य चित्तका परिताप-रूप परिणामविशेष है ताका नाम दुःख है । और वात, पित्त, श्लेष्म, मल, मूत्र इत्यादिकोंकरिकै परिपूर्ण होणेतैं जो इस शरीरविषे निंदितपणा है ताका नाम दोष है ऐसे जन्मका तथा मृत्युका तथा ज्वरका तथा व्याधियोंका तथा दुःखोंका तथा दोषका जो अनुदर्शन है अर्थात् पुनःपुनः विचार करिकै देखणा है । अथवा जन्म, मृत्यु, जरा, व्याधि, दुःख इन पांचोंविषे दोषका पुनः पुनः दर्शन है । अथवा जन्म, मृत्यु, जरा, व्याधि इन चारोंविषे दुःखरूप दोषका जो पुनः पुनः दर्शन है । अथवा जन्म, मृत्यु, जरा, व्याधि इन चारोंविषे दुःखका तथा दोषका जो पुनः पुनः दर्शन है । तहां जन्मविषे तौ माताके उदरविषे नवमास पर्यंत अत्यंत संकचित होइकै स्थित होणा । तथा माताके मलविषे स्थित कृमियोंकरिकै दंशन होणा । तथा माताके जठराग्निकरिकै दाह होणा तथा जरायु चर्मकरिकै वेष्टित होणा । तथा जन्मकालविषे प्रसववायुकरिकै आकर्षण होणा । तथा अत्यंत अल्पयोनिचंत्रतैं निकसणा । तथा मलमूत्रविषे स्थित होणा इसतैं आदिलैके अनेकप्रकारके दुःख तथा दोष ता जन्मविषे हैं । और मृत्युविषे तौ सर्व नाडियोंका आकर्षण होणा । तथा मर्मस्थानोंका छेदन होणा । तथा प्राणोंका आकुंचन होणा । तथा ऊर्ध्वश्वास होणे । तथा अत्यंत व्यथाकरिकै मलमूत्रादिकोंका बाह्य निकसणा इसतैं आदिलैके अनेकप्रकारके दुःख तथा दोष

ता मृत्युविषे हैं । और जराअवस्थाविषे तौ सर्व अंगोंकी शिथिलता होणी । तथा श्रोत्रादिक इंद्रियोंकी मंदता होणी तथा शरीरविषे कंपादिक होणे । तथा कास श्वास होणा । तथा उठते हुए नीचै पड़िजाणा । तथा आपणे स्वजनोंकरिकै निरादरकुं प्राप्त होणा । तथा शरीरके द्वारोंतैं मल मूत्र लाल आदिकोंका प्राप्तहोणा । इसतैं आदिलैके अनेक प्रकारके दुःख तथा दोष ता जराअवस्थाविषे हैं । और ज्वरादिक व्याधियोंविषे तौ शरीरविषे दुर्बलता होणी । तथा शीतज्वरादिकोंके वेग करिकै परितापादिक होणे । तथा अत्यंत कटुकषाय औषधोंका पान करणा । तथा देहविषे दुर्गंध होणा । तथा स्वेदादिकोंका निकसणा । इसतैं आदिलैके अनेक प्रकारके दुःख तथा दोष तिन व्याधियोंविषे हैं । ते जन्ममरणादिकोंके दुःख तथा दोष आत्मपुराणके प्रथम अध्यायविषे हम विस्तारतैं कथन करिआयेहैं । यातैं इहां संक्षेपतैं कथन करेहैं । याप्रकारके दुःखदोषोंका दर्शन विषयोंतैं वैराग्यका हेतु होणेतैं आत्मज्ञानविषे उपकार करैहै । यातैं इन अधिकारीजनोंतैं सो दुःखदोषोंका दर्शन अवश्यकरिकै संपादन करणा १२ ॥ ८ ॥

किंच—

असक्तिरनभिष्वंगः पुत्रदारगृहादिषु ॥

नित्यं च समचित्तत्वमिष्टानिष्टोपपत्तिषु ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) असक्तिः । अनभिष्वंगः । पुत्रदारगृहादिषु । नित्यम् । च । समचित्तत्वम् । इष्टानिष्टोपपत्तिषु ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुत्रस्त्रीगृहादिक पदार्थोंविषे सक्तितै रहितहोणा तथा अनभिष्वंगतैं रहित होणा तथा इष्टानिष्टकी प्राप्तिविषे सर्वदा समचित्त रहणा ॥ ९ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! यह पदार्थ हमारे हैं इतने अभिमानमात्रकरिकै जो तिन पदार्थोंविषे प्रीति है ताका नाम सक्ति है तिस सक्तितैं रहितका नाम असक्ति है १३ । और यह पदार्थ मैं ही हूं याप्रकारकी अभेदभावना करिकै जो तिन पदार्थोंविषे प्रीतिकी अतिशयता है अर्थात् तिन पदार्थोंके सुखीदुःखी हुए में ही सुखी दुःखी होवूंहूं या प्रकारका जो अत्यंत अभिनिवेश है ताका नाम अभिष्वंग है । ता अभिष्वंगतैं रहित होणेतैं रहित होणेका नाम अनभिष्वंग है १४ । शंका—हे भगवन् ! सक्ति, अभिष्वंग यह दोनों किन पदार्थोंविषे परित्याग करणेयोग्य हैं ?

ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहें हैं (पुत्रदारगृहादिषु इति) हे अर्जुन ! पुत्रोंविषे तथा स्त्रियोंविषे तथा गृहोंविषे सा सक्ति तथा अभिष्वंग परित्याग करणें योग्य हैं । इहां (पुत्रदारगृहादिषु) इस वचनविषे स्थित जो आदिशब्द है ता आदिशब्दकरिके इनोतैं भिन्न दूसरेभी जितनेक स्नेहके विषय धन भृत्य आदिक पदार्थ है तिन सर्वोंका ग्रहण करणा । अर्थात् स्नेहके विषय सर्व पदार्थोंविषे सक्ति-तैं रहित होणा तथा अभिष्वंगतैं रहित होणा । और इष्ट अनिष्टकी प्रातिविषे सर्वदा समचित्त होणा अर्थात् प्रिय पदार्थोंकी प्रातिविषे तौ हर्षकूं नहीं करणा और अप्रिय पदार्थोंकी प्रातिविषे विषादकूं नहीं करणा इसीका नाम समचित्तपणा है १५ ॥ ९ ॥

किंच—

मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी ॥

विविक्तदेशसेवित्वमरतिर्जनसंसदि ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) मयि । च । अनन्ययोगेन । भक्तिः । अव्यभिचारिणी । विविक्तदेशसेवित्वम् । अरतिः । जनसंसदि ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अनन्ययोगकरिके अव्यभिचारिणी ऐसी जा मैं परमेश्वरविषे भक्ति है तथा एकांतदेशका सेवन है तथा विपयीजनोंकी सभाविषे जा अर्पति है ॥ १० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं भगवान् वासुदेव परमेश्वरविषे जा भक्ति है अर्थात् यह परमेश्वर सर्वतैं उत्कृष्ट है याप्रकारके सर्वतैं उत्कृष्टताज्ञानपूर्वक जा मेरेविषे निरतिशय प्रीतिहै । कैसी होवै सा भक्ति—अनन्ययोगकरिके अव्यभिचारिणी होवै । वहां इस भगवान् वासुदेवतैं परे दूसरा कोई है नहीं यातैं सो भगवान् वासुदेवहो हमारी गति है याप्रकारका जो निश्चय है ताका नाम अनन्ययोग है । ऐसे अनन्ययोगकरिके जा भक्ति अव्यभिचारिणी है अर्थात् किसीभी प्रतिकूल हेतुनै निवृत्त करणकूं अशक्य है ऐसी भक्तिभी ज्ञानकाही हेतु है । यह वार्त्ता अन्यशास्त्र-विषेभी कथन करीहै । (प्रीतिर्न यावन्मयि वासुदेवे न मुच्यते देहयोगेन तावत् ।) अर्थ यह—इस अधिकारी पुरुषकी जवर्यत मैं भगवान् वासुदेवविषे निरतिशय प्रीति नहीं है तवर्यत यह अधिकारी पुरुष देहके संबन्धतैं रहित होवै नहीं

इति ३६ । और विविक्तदेशका सेवित्व जो है तहां जो देश स्वभावतें ही शुद्ध होवै अथवा संस्कारोंकरिके शुद्ध कन्या होवै तथा अशुचि सर्पव्याघ्रादिकोंतें रहित-होवै तथा चित्तकी प्रसन्नता करणेहारा होवै ता देशका नाम विविक्तदेश है । ऐसा नदीतीर पर्वतकी गुहा आदिक जो देश हैं ऐसे विविक्तदेशके सेवन करणेका जो स्वभाव है ताका नाम विविक्तदेशसेवित्व है १७ । और आत्मज्ञानतें विमुख तथा विषयभोगलंपटताका उपदेश करणेहारे ऐसे जे विषयी बहिर्मुख जन हैं तिन विषयी जनोंकी जा सभा है जा सभा तत्त्वज्ञानका अत्यंत प्रतिकूल है ता विषयीपुरुषोंकी सभाविषे जो अरति है अर्थात् ता सभाविषे जो नहीं रमण करणा है १८ । और तत्त्वज्ञानके अनुकूल ऐसी जा महात्मा जनोंकी सभा है तिस सभाविषे तौ इस अधिकारी जननें अवश्यकरिके प्रीति करणी । यह वार्त्ता अन्यशास्त्रविषेभी कथन करीहै । तहां श्लोक— (संगः सर्वात्मना हेयः स चेत्प्रक्तुं न शक्यते । स सद्भिः सह कर्त्तव्यः सतां संगो हि भेषजम् ॥) अर्थ यह—इस अधिकारी जननें सर्वप्रकारकरिके संगका परित्याग करणा । और जो कदाचित् सर्वप्रकारतें ता संगका परित्याग नहीं कियाजावै तौभी इस अधिकारी जननें विषयी बहिर्मुख पुरुषोंका संग कदाचित्भी नहीं करणा किंतु महात्मा जनोंके साथि सो संग करणा । जिन कारणतें सो महात्माजनोंका संग इस संसाररूप रोगके निवृत्त करणेका भेषज है ॥ १० ॥

किंच—

अध्यात्मज्ञाननित्यत्वं तत्त्वज्ञानार्थदर्शनम् ॥

एतज्ज्ञानमिति प्रोक्तमज्ञानं यदतोऽन्यथा ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) अध्यात्मज्ञाननित्यत्वम् । तत्त्वज्ञानार्थदर्शनम् । एतत् । ज्ञानम् । इति । प्रोक्तम् । अज्ञानम् । यत् । अतः । अन्यथा ॥ ११ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अध्यात्मज्ञानविषे जा निष्ठा है तथा तत्त्वज्ञानके प्रयोजनका जो दर्शन है यह अमानित्वादिक सर्व ज्ञान इमनामकारिके कथन करे हैं इन्होंतें विपरीत जे मानित्वादिक हैं ते सर्व अज्ञानरूपही हैं ॥ ११ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! आत्माकूं आश्रयणकरिके प्रवृत्तहुआ जो आत्मअनात्म-विवेकज्ञान है ताका नाम अध्यात्मज्ञान है तिस अध्यात्मज्ञानविषे ही जा अत्यं-

तनिष्ठा है ताका नाम अध्यात्मज्ञाननित्यत्व है । जिस कारणतैं तिस विवेकविषे निष्ठावान् पुरुष ही महावाक्यार्थ ज्ञानविषे समर्थ होवैहै । इस कारणतैं इस अधिकारी पुरुषनैं तिस अध्यात्मज्ञानविषे निष्ठा अवश्यकरिकै करणी १९ । और तत्त्वज्ञानके अर्थका जो दर्शन है । तहां (अहं ब्रह्मास्मि तत्त्वमसि) इत्यादिक वेदांतवाक्य हैं कारण जिसके तथा अमानित्वादिक सर्व साधनोंके परिपाकका फलरूप ऐसा जो मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रकारका साक्षात्कार है ताका नाम तत्त्वज्ञान है ऐसे तत्त्वज्ञानका जो अर्थ है अर्थात् अविद्यादिक सर्व अनर्थोंकी निवृत्तिरूप तथा परमानंदकी प्राप्तिरूप जो मोक्षरूप प्रयोजन है तिस तत्त्वज्ञानके मोक्षरूप अर्थका जो दर्शन है अर्थात् पुनःपुनः विचारकरिकै देखणा है ताका नाम तत्त्वज्ञानार्थदर्शन है २० । ऐसा तत्त्वज्ञानार्थदर्शनभी इस अधिकारी पुरुषकूं अवश्यकरिकै कर्त्तव्य है । काहेतैं तिस तत्त्वज्ञानके फलके दर्शन हुएतैं अनंतर ही तिसके साधनोंविषे प्रवृत्ति होवै है फलके ज्ञानतैं विना तिसके साधनोंविषे प्रवृत्ति होवै नहीं । इस प्रकार अमानित्वतैं आदिलैके तत्त्वज्ञानार्थदर्शन पर्यंत कथन करे जे वीस २० साधन हैं, ते वीस साधन आत्मज्ञानकी प्राप्तिके हेतुरूप होणेतैं ज्ञान इस नामकरिकै कथन करे हैं । इन अमानित्वादिक साधनोंतैं विपरीत जे मानित्व, दंभित्व, हिंसा, अक्षांति, अनार्जव इत्यादिक हैं ते मानित्वादिक आत्मज्ञानके विरोधी होणेतैं अज्ञान इस नामकरिकै कथन करेहैं । यातैं इन अधिकारी पुरुषोंनैं तिन अज्ञाननामा मानित्व दंभित्वादिकोंका परित्याग करिकै ते ज्ञाननामा अमानित्व अदंभित्वादिक वीस साधन अवश्यकरिकै संपादन करणे ॥ ११ ॥

हे भगवन् ! अमानित्वतैं आदिलैके तत्त्वज्ञानार्थदर्शन पर्यंत पूर्व कथन करे जे ज्ञाननामा वीस साधन हैं तिन साधनोंकरिकै कौन वस्तु जानणे योग्य है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् पट् श्लोकोंकरिकै तिस ज्ञेयवस्तुका निरूपण करे हैं—

ज्ञेयं यत्तत्प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वामृतमश्नुते ॥

अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नासदुच्यते ॥ १२ ॥

(पदच्छेदः) ज्ञेयम् । यत् । तत् । प्रवक्ष्यामि । यत् । ज्ञात्वा । अमृतम् । अश्नुते । अनादिमत् । परम् । ब्रह्म । न । सत् । तत् । न । असत् । उच्यते ॥ १२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मुमुक्षुजननें जो वस्तु जानणे योग्य है सो ज्ञेयवस्तु में तुम्हारे ताई कथन करताहूं जिस ज्ञेयवस्तुकुं जानिकै यह मुमुक्षु अमृतभाक्कं प्राप्त होवैहै सो ज्ञेयवस्तु अनादिमत् परं ब्रह्म है सो ब्रह्म नहीं तो सत् कहा जावैहै तथा नहीं असत् कहा जावैहै ॥ १२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! इस मुमुक्षु जननें पूर्वउक्त अमानित्वादिक साधनों-कारिकै जो वस्तु जानणे योग्य है सो ज्ञेयवस्तु में भगवान् तें अर्जुनके ताई स्पष्ट-कारिकै कथन करताहूं । अब श्रीभगवान् ता श्रोता अर्जुनकूं तिस ज्ञेयवस्तुके अभिमुख करणेवासतै उत्तमफलकारिकै ता ज्ञेयवस्तुकी स्तुति करै हैं (यज्ज्ञात्वामृतमश्नुते इति ।) हे अर्जुन ! जिस वक्ष्यमाण ज्ञेयवस्तुकुं जानिकारिकै यह अधिकारी पुरुष अमृतभाक्कं प्राप्त होवैहै अर्थात् इस अनर्थरूप संसारतें मुक्त होवै है । शंका—हे भगवान् ! जिस ज्ञेयवस्तुकुं जानिकै यह अधिकारी पुरुष मुक्त होवै है सो ज्ञेयवस्तु कैसा है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता ज्ञेयवस्तुका स्वरूप कथन करै हैं (परं ब्रह्म इति) हे अर्जुन ! परं कहिये अतिशयतातें रहित, तथा ब्रह्म कहिये देशकालवस्तुपरिच्छेदतें रहित ऐसा जो परमात्मा देव है सो परमात्मा देव ही ज्ञेयरूप है अर्थात् इस मुमुक्षुजननें पूर्वउक्त साधनोंकारिकै जानणेयोग्य है । कैसा है सो परब्रह्म—अनादिमत् है । तहां कारणका नाम आदि है । अथवा उत्पत्तिका नाम आदि है सो आदि जिस वस्तुका होवै ता वस्तुका नाम आदिमत् है । ऐसे आदिमत् देहादिक पदार्थ हैं तिन आदिमत्पदार्थोंतें जो विलक्षण होतें अर्थात् कारणतें तथा उत्पत्तितें रहित होवै ताका नाम अनादिमत् है अर्थात् सर्वभिकारोंतें विलक्षण वस्तुका नाम अनादिमत् है । और किसी टीकाविषे तौ (अनादिमत्परम्) यह एकही पद अंगीकारकारिकै यह अर्थ कन्या है । तहां कार्यका नाम आदिमत् है । और कारणका नाम पर है । ता कार्यकारण दोनोंतें जो अन्य होवै ताका नाम अनादिमत्पर है । और अन्य किसी टीकाविषे तौ (अनादि मत्परम्) या प्रकारके दोपद अंगीकारकारिकै यह अर्थ कन्या है । तहां सो ब्रह्म अनादि है अर्थात् उत्पत्तितें रहित है । तथा सो ब्रह्म मत्पर है अर्थात् में सगुणब्रह्मतै पर निर्विशेषरूप है इति । और अन्य किसी टीकाविषे तौ (मत्परम्) इस पदका यह अर्थ कन्या है—में भगवान् वासुदेव हूं परा शक्ति तिमकी ताका नाम मत्पर है । सो यह व्याख्यान समीचीन नहीं है । काहेतें जिम ज्ञेयवस्तुकुं

जानिकै यह अधिकारी पुरुष अमृतभावकूं प्राप्त होवै है सो ज्ञेयवस्तु में तुम्हारे प्रति कथन करता हूं, या प्रकारका वचन श्रीभगवान् नै पूर्व कथन कन्या है । सा मोक्षकी प्राप्ति निर्विशेष शुद्धब्रह्मके ज्ञानतैं ही होवै है । शक्तिवाले सविशेष ब्रह्मके ज्ञानतैं सा मोक्षकी प्राप्ति होवै नहीं । यातैं इहां श्रीभगवान् नै निर्विशेष ब्रह्मही कथन कन्या है । ऐसे निर्विशेष ब्रह्मविषे शक्तिमत्त्व कहणा असंगत है इति । अब श्रीभगवान् ता ज्ञेयब्रह्मकी निर्विशेषताकूं कथन करैं हैं (न सत्तन्नासदुच्यते इति ।) तहां जो वस्तु अस्ति इस प्रकारतैं विधिमुखकारिकै प्रमाणका विषय होवै है सो वस्तु सत् इस नामकारिकै कह्या जावै है । और जो वस्तु नास्ति इस प्रकारतैं निषेधमुख करिकै प्रमाणका विषय होवै है सो वस्तु असत् इस नामकारिकै कह्या जावै है । और सो ज्ञेयब्रह्म तौ निर्विशेष है तथा स्वप्रकाश चैतन्य-स्वरूप है । यातैं सो ब्रह्म सत् असत् दोनोंतैं विलक्षण होणेतैं सत्भी नहीं कह्या जावै तथा असत्भी नहीं कह्या जावै है । तहां श्रुति—(यतो वाचो निवर्तते अप्राप्य मनसा सह ।) अर्थ यह—मनसहित वाणी जिस निर्गुण ब्रह्मकूं प्राप्त होइकै जिस निर्गुण ब्रह्मकूं न प्राप्त होइकै जिस निर्गुण ब्रह्मतैं निवृत्त होजावैं हैं इति । हे अर्जुन ! जिसकारणतैं सो ज्ञेयब्रह्म सत् नहीं है अर्थात् भावत्व धर्मका आश्रय नहीं है तथा असत् नहीं है अर्थात् अभावत्वधर्मका आश्रय नहीं है, इस कारणतैं सो ज्ञेयब्रह्म किसी भी शब्दनै शक्तिरूप मुख्यवृत्तिकारिकै कथन नहीं करता । तात्पर्य यह—जाति, गुण, क्रिया, संबंध यह च्यारों शब्दकी प्रवृत्तिके हेतु होवैं हैं । जैसे गौ अश्व इत्यादिक शब्द तौ गोत्व अश्वत्व इत्यादिक जातियांकूं लैके आपणेआपणे अर्थविषे प्रवृत्त होवैं हैं । और शुकु कृष्ण इत्यादिक शब्द तौ शुकु नील इत्यादिक गुणोंकूं लैके आपणे आपणे अर्थविषे प्रवृत्त होवैं हैं । और पाचक, पाठक इत्यादिक शब्द तौ पाक पाठ इत्यादिक क्रियावोंकूं लैके आपणेआपणे अर्थविषे प्रवृत्त होवैं हैं । और धनी, गोमान् इत्यादिक शब्द तौ स्वस्वामिभाव आदिक संबंधोंकूं लैके आपणेआपणे अर्थविषे प्रवृत्त होवैं हैं । इहां गुण, क्रिया, संबंध इन तीनोंतैं भिन्न जितनेक जातिरूप धर्म हैं तथा उपाधिरूप धर्म हैं ते सर्वधर्म जाति-शब्दकारिकै ग्रहण करणे । तहां (न सत्तन्नासदुच्यते) इस वचनकारिकै श्रीभगवान् नै तिस ज्ञेय ब्रह्मविषे जातिका निषेध कथन कन्या है सो जातिका निषेध गुण, क्रिया, संबंध इन तीनोंके निषेधकाभी उपलक्षण है अर्थात् तिस ज्ञेय ब्रह्मविषे जाति,

गुण, क्रिया, संबंध यह चारों नहीं हैं । तहां (एकमेवाद्वितीयम् ।) यह श्रुति तिस ब्रह्मकूं एक अद्वितीयरूप कहती हुई ता ब्रह्मविषे जातिका निषेध करैहै । काहेंतें अनेक व्यक्तियोंविषे रहणेहारा जो एक धर्म है ताकूं जाति कहें हैं । जैसे अनेक गौव्यक्तियोंविषे रहणेहारा जो एक गोत्वधर्म है ताकूं जाति कहें हैं । ऐसी जाति एक अद्वितीय ब्रह्मविषे संभवती नहीं । और (निर्गुणं निष्क्रियं शांतम्) यह श्रुति यथाक्रमतें तिस ब्रह्मविषे गुण, क्रिया, संबंध इन तीनोंका निषेध करै है । तहां (निर्गुणम्) इस पदकारिकै तौ गुणोंका निषेध करैहै और (निष्क्रियम्) इस पदकारिकै क्रियाका निषेध करैहै और (शांतम्) इस पदकारिकै संबंधका निषेध करैहै । और (असंगो ह्ययं पुरुषः । अथातः आदेशो नेति नेति ।) यह दोनों श्रुतियां तौ तिस ज्ञेयब्रह्मविषे सर्व प्रपंचमात्रका निषेध करै हैं । ऐसा जातिआदिक सर्वधर्मोंतें रहित सो निर्गुण ब्रह्म किसीभी शब्दनै कथन करीता नहीं इति । शंका—हे भगवन् ! सो निर्गुण ब्रह्म जो कदाचित् किसीभी शब्दकारिकै नहीं कथन कया जावैहै तौ (ज्ञेयं यत्तत्प्रवक्ष्यामि ।) अर्थ यह—जो ज्ञेयवस्तु है तिसकूं मैं तुम्हारे प्रति कथन करताहूं । यह आपका वचन कैसे संगत होवैगा । तथा—(शास्त्रयोनित्वात् ।) अर्थ यह—उपनिषदरूप वेदांतशास्त्र है योनि कया प्रमाण जिसविषे ऐसा सो ब्रह्म है यह व्यास भगवान्का सूत्रभी कैसे संगत होवैगा ? समाधान—हे अर्जुन ! तिस-निर्गुणब्रह्मकूं उपनिषदरूप शास्त्र जो प्रतिपादन करैहै सो शक्तिरूप मुख्यवृत्तिकारिकै प्रतिपादन करता नहीं किंतु यथाकथंचित् लक्षणावृत्तिकारिकै सो शब्द तिस निर्गुणब्रह्मकूं प्रतिपादन करैहै सो प्रतिपादन करणेका प्रकार तौ द्वितीय अध्याय-विषे (आश्चर्यवत्पश्यति कथिदेनम्) इस श्लोकविषे विस्तारतें कथन करि आवे हैं । यातें तिस ज्ञेय ब्रह्मविषे शब्दकी प्रवृत्तिके निषेध करणेहारे (न सत्तन्नासदुच्यते) इस वचनके साथि (ज्ञेयं यत्तत्प्रवक्ष्यामि) इस ह्यारे वचनका तथा (शास्त्रयोनित्वात्) इस सूत्रवचनका विरोध होवै नहीं इति । और किसी टीका-विषे तौ (न सत्तन्नासदुच्यते) इस वचनका यह अर्थ कया है । सो ज्ञेयत्रय प्रधानपरमाणु आदिकोंकी न्याई सत् इस नामकारिकै कया जावै नहीं । तथा शून्यकी न्याई असत् इस नामकारिकैभी कया जावै नहीं । तहां श्रुति—(नामदासीन्नोसदासीत्तदानीं नासीद्रजो नो व्योमापरो यदिति ।) अर्थ यह—इस सृष्टितें पूर्व

शून्यभी नहीं होताभया । तथा त्रिगुणात्मक प्रधानभी नहीं होताभया । तथ परमाणुभी नहीं होतेभये । तथा अव्यक्तभी नहीं होताभया ॥ १२ ॥

तहां पूर्व श्लोकविषे (न सत् उच्यते) इस वचनकारिकै तिस निरुपाधिक शुद्ध ब्रह्मविषे सत् शब्दकी तथा ता सत्शब्दजन्य ज्ञानकी अविषयता कथन करी ता कहणेकारिकै यह शंका प्राप्त हुई—तिस ज्ञेयब्रह्मकूं जो कदाचित् सत् शब्दका तथा ता सत्शब्दजन्यज्ञानका अविषय मानोगे तौ सो ब्रह्म बंध्यापुत्र शशशृङ्गकी न्याई असत् ही होवैगा । इस प्रकारकी शंकाकूं श्रीभगवान् (नासदुच्यते) इस वचनकारिकै सामान्यतैं निवृत्त करतेभये अब तिसी असत्पणेकी शंकाकूं विस्तारतैं निवृत्त करणे वास्तै श्रीभगवान् सर्वप्राणियोंके श्रोत्रादिक करणरूप उपाधिद्वारा चेतनक्षेत्रज्ञरूपता कारिकै तिस ज्ञेयब्रह्मके अस्तित्पणेकूं प्रतिपादन करै हैं—

सर्वतः पाणिपादं तत्सर्वतोऽक्षिशिरोमुखम् ॥

सर्वतः श्रुतिमल्लोके सर्वमावृत्य तिष्ठति ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) सर्वतः पाणिपादम् । तत् । सर्वतोऽक्षिशिरोमुखम् । सर्वतः श्रुतिमत् । लोके । सर्वम् । आवृत्य । तिष्ठति ॥ १३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो ज्ञेयब्रह्म कैसाहै सर्व देहोंविषे हैं हस्तपाद जिसके तथा सर्वदेहोंविषे हैं नेत्रशिरमुख जिसके तथा सर्वदेहोंविषे श्रवणइंद्रियवाला है तथा सर्वप्राणियोंके शरीरविषे सर्वअचेतनवर्गकूं व्याप्यकारिकै स्थित है ॥ १३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन! पूर्व हमनैं कथन कया जो ज्ञेयब्रह्म है सो ज्ञेयब्रह्म कैसा है—सर्वतःपाणिपाद है । तहां सर्वदेहोविषे स्थित जे अचेतनरूप पाणि हैं तथा पाद हैं ते अचेतनरूप सर्व पाणिपाद आपणे आपणे व्यापारविषे प्रवृत्त करीते हैं जिस चेतनरूप क्षेत्रज्ञाननैं ता चेतनका नाम सर्वतःपाणिपाद है । तहां लोकविषे जितनीक अचेतन पदार्थोंकी प्रवृत्तियां हैं ते सर्व प्रवृत्तियां चेतनरूप अधिष्ठानपूर्वक ही होवैहैं । चेतनरूप अधिष्ठानतैं विना जड पदार्थोंकी प्रवृत्ति कहींभी देखणेविषे आवती नहीं । जैसे रथादिक जडपदार्थोंकी प्रवृत्ति चेतनपुरुषपूर्वकही होवैहैं तैसे हस्तपादादिक सर्व जडपदार्थोंकी प्रवृत्तियांभी चेतनब्रह्मपूर्वक ही होवैहैं । ऐसे हस्तपादादिक सर्व जडवर्गके प्रवर्तक चेतनक्षेत्रज्ञरूप ब्रह्मविषे नास्तित्पणेकी शंका कदाचित्भी संभवती नहीं इति । या प्रकारकी युक्ति (सर्वतोऽक्षिशिरो-

मुखम्) इत्यादिक सर्व पर्यायोंविषे जानिलेणी । इहां प्राणिपाद इन दो इंद्रियोंका ग्रहण वागादिक सर्व कर्मइंद्रियोंका उपलक्षण है । पुनः कैसा है सो ज्ञेयब्रह्म—सर्वतोक्षिशिरोमुख है । तहां सर्व देहोंविषे स्थित जितनेक अक्षि हैं तथा शिर हैं तथा मुख हैं ते सर्व अक्षिशिर मुख आपणे आपणे व्यापारविषे प्रवृत्त करीतेहैं जिस चैतन्यनै ताका नाम सर्वतोक्षिशिरोमुख है । पुनः कैसा है सो परब्रह्म—सर्वतःश्रुतिमत् है । तहां सर्वदेहोंविषे स्थित जितनेक श्रवणइंद्रिय हैं ते सर्व श्रवणइंद्रिय आपणे आपणे व्यापारविषे प्रवृत्त करीते हैं जिस चैतन्यनै ताका नाम सर्वतःश्रुतिमत् है । इहां अक्षि श्रोत्र इन दोनों इंद्रियोंका ग्रहण सर्व ज्ञानइंद्रियोंका तथा मन बुद्धि आदिकोंका उपलक्षण है । पुनः कैसा है सो परब्रह्म—सर्वदेहोंविषे सो एकही नित्य विभु चेतन सर्वजडवर्गकूं अध्यासिक संबंधकरिकै आपणे सत्तास्फूर्तिरूपतै व्याप्यकरिकै स्थित हुआहै अर्थात् निर्विकारस्थितिकूंही प्राप्त हुआ है । तात्पर्य यह—जैसे रज्जुरूप अधिष्ठान आपणेविषे कल्पित सर्पादिकोंके गुणकरिकै तथा दोषकरिकै लिंपायमान होवै नहीं तैसे आपणेविषे अध्यस्त जडप्रपंचके दोषकरिकै तथा गुणकरिकै सो चेतन देव लेशमात्रतैभी बंधायमान होवै नहीं इति । तहां सर्व देहोंविषे एकही चेतन है सो चेतन नित्य है तथा विभु है । देह देहविषे भिन्नभिन्न चेतन हैं नहीं । यह सर्व वार्त्ता पूर्व विस्तारतै प्रतिपादन करिआयेहैं । तहां इस श्लोककरिकै श्रीभगवान् नै यह दो अनुमान सूचन करे । श्रोत्रादिक प्रपंच ज्ञानइंद्रिय तथा वागादिक पंच कर्म इंद्रिय तथा मन बुद्धिआदिक चतुष्टय अंतःकरण यह सर्व चेतनशक्तिनिमित्तक स्वस्वव्यापारवाले हैं । स्वभावतै जड होणेतै चर्मप्रय अथवा क्लृप्तप्रय प्रतिमादिकोंकी न्याई इति । तथा देह इंद्रियादिक सर्व स्वभावतै जड हैं दूसरे चेतन अधिष्ठाताकी बुद्धिपूर्वक प्रवृत्तिवाले होणेतै रथादिकोंकी न्याई इति । इस प्रकारतै सर्व प्राणियोंके देहइंद्रियादिक उपाधियोंकरिकै तिस ज्ञेयब्रह्मका अस्तित्पणा निश्चय कन्याजावै है ॥ १३ ॥

तहां—(अध्यारोपापवादान्यां निःप्रपंचं प्रपंचयते ।) अर्थ यह—शुद्धब्रह्मविषे प्रथम इस सर्वप्रपंचका अध्यारोप करिकै तिसतै अनंतर तिस सर्वप्रपंचका निषेधरूप अपवादकरिकै सो शुद्धब्रह्म श्रुति भगवतीनै तथा ब्रह्मवेत्ता पुरुषोंनै अधिकारी शिष्योंके प्रति आत्मारूपकरिकै प्रतिपादन करीताहै इति । इस वृद्ध पुरुषोंके

न्यायकृं अनुसरण करिकै तिस ज्ञेयब्रह्मविषे सर्वप्रपंचका अध्यारोप करिकै (अनादिप्रत्परं ब्रह्म) इस पूर्वउक्त वचनका पूर्वले श्लोकविषे व्याख्यान कन्या । अब तिस अध्यारोपित सर्वप्रपंचका अपवादकरिकै (न सत्तन्नासदुच्यते) इस पूर्वउक्त वचनके व्याख्यान करणे अर्थ अधिकारी जनॉके प्रति निरुपाधिक स्वरूपके जनाणेवास्तै श्रीभगवान् आरंभ करैहै—

सर्वेन्द्रियगुणाभासं सर्वेन्द्रियविवर्जितम् ॥

असक्तं सर्वभृच्चैव निर्गुणं गुणभोक्तृ च ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) सर्वेन्द्रियगुणाभासम् । सर्वेन्द्रियविवर्जितम् । असक्तम् । सर्वभृत् । च । एव । निर्गुणम् । गुणभोक्तृ च ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो ज्ञेयब्रह्म सर्वेन्द्रियोतैं रहित है तथा सर्वेन्द्रियोके व्यापारकरिकै भासमान है तथा सर्वसंबंधतैं रहित है तथा सर्वके धारणकरणेहाराही है तथा सत्त्वादिक गुणोंतैं रहित है तथा तिन सत्त्वादिक गुणोंका भोक्ताहै ॥ १४ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! सो ज्ञेय परब्रह्म परमार्थतैं तो श्रोत्रादिक सर्वेन्द्रियोतैं रहित है । आपणी मायाकरिकै सर्वेन्द्रियोके गुणोंकरिकै भासमान है । तहां ब्राह्मणरूप जे श्रोत्रवागादिक दशेन्द्रिय है । तथा अंतःकरणरूप जो मन बुद्धि है तिन सर्वेन्द्रियोके जे गुण हैं अर्थात् श्रवण, वचन, संकल्प, निश्चय इत्यादिक जे व्यापार हैं तिन सर्वेन्द्रियोके गुणोंकरिकै सो ज्ञेयब्रह्म भासमान होवैहै अर्थात् सो परब्रह्म तिन सर्वेन्द्रियोके व्यापारकरिकै व्यापारवालेकी न्याई प्रतीत होवैहै । तहां श्रुति—(ध्यायतीव लेलायतीव ।) अर्थ यह—बुद्धिआदिक उपाधियोंके संबंधतैं यह आत्मादेव ध्यान करताकी न्याई तथा चलायमान हुएकी न्याई प्रतीत होवैहै इति । इस श्रुतिविषे ध्यायति इस शब्दकरिकै कथन कन्या जो ध्यान है सो ध्यान सब ज्ञानेन्द्रियोके व्यापारोंका उपलक्षण है । और लेलायति इस शब्दकरिकै कथन कन्या जो चलनरूप लेलायन है सो लेलायन सर्व कर्मेन्द्रियोके व्यापारोंका उपलक्षण है । अर्थात् तिन इन्द्रियोके तादात्म्य अध्यासतैं यह आत्मादेव में देखताहूं मैं श्रवण करताहूं मैं बोलताहूं मैं चालताहूं इस प्रकारतैं तिसतिस इन्द्रियके व्यापारविशिष्ट हुआ प्रतीत होवैहै । और वास्तवतैं तिन सर्वेन्द्रियोतैं रहित है तहां श्रुति—(पश्यत्यक्षुः स शृणोत्यकर्णः । अपाणिपादो जवनो गृहीता) अर्थ यह—यह

आत्मादेव वास्तवतै चक्षुतै रहित हुआभी देखै है तथा वास्तवतै श्रोत्रइंद्रियतै रहित हुआभी शब्दकूं श्रवण करैहै । तथा वास्तवतै हस्तइंद्रियतै रहित हुआभी वस्तुकूं ग्रहण करैहै । तथा वास्तवतै पादइंद्रियतै रहित हुआभी शीघ्रगमनवाला है इति । पुनः कैसा है सो परब्रह्म—परमार्थतै तौ सर्वसंबंधतै रहित है । तहां श्रुति—(असंगो ह्ययं पुरुषः । असंगो न हि सज्यते ।) अर्थ यह—यह परमात्मा पुरुष सर्वसंगतै रहित होणेतै असंग है । तथा यह असंग आत्मादेव किसीभी पदार्थके साथि संबंधकूं प्राप्त होवै नहीं इति । इस प्रकार परमार्थतै असंगहुआभी सो परब्रह्म आपणी मायाशक्तिकरिक्कै सर्वभूत् है । तहां लोकविषे अधिष्ठानतै विना कोईभी भ्रम होता नहीं किंतु रज्जु शुक्ति आदिक अधिष्ठानविषेही सर्परजतादिकोंका भ्रम होवै है । यातै जो चैतन्य आपणे सत्वरूपकरिक्कै सर्व कल्पित प्रपंचकूं धारण करैहै तथा पोषण करै है ताका नाम सर्वभूत् है । पुनः कैसा है सो जेय ब्रह्म—निर्गुण है अर्थात् परमार्थतै तौ सत्त्व रज तम इन तीन गुणतै रहित है तथा गुणोंका भोक्ता है अर्थात् शब्दस्पर्शादिक विषयद्वारा सुख दुःख मोहके आकारकरिक्कै परिणामकूं प्राप्त हुए जे सत्त्व, रज, तम यह तीन गुण हैं तिन गुणोंका भोक्ता है तथा उलब्धा है । तहां श्रुति—(साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च ।) अर्थ यह—यह परमात्मा देव सर्वका साक्षी है तथा चेतन है तथा अद्वितीय है तथा सत्त्वादिक तौ गुणतै रहित है ॥ १४ ॥

किंच—

बहिरंतश्च भूतानामचरं चरमेव च ॥

सूक्ष्मत्वात्तदविज्ञेयं दूरस्थं चांतिके च तत् ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) बहिः । अंतः । चं । भूतानाम् । अचरम् । चरम् । एवं । चं । सूक्ष्मत्वात् । तत् । अविज्ञेयम् । दूरस्थम् । चं । अंतिके । चं । तत् ॥ १५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो जेयब्रह्म ही सर्वभूतोंके बाह्य है तथा अंतर है तथा स्थावररूप है तथा जंगमरूप है तथा सूक्ष्महोणेतै अविज्ञेय है तथा मो जेयब्रह्म अत्यंत दूरस्थित है तथा अत्यंत समीप है ॥ १५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पुनः कैसा है सो जेयब्रह्म—उत्पत्तिधमेवाले जितनेक कल्पितकार्य है तिन सर्व कल्पितकार्योंके बाह्य तथा अंतर सो एकही अकल्पित

अधिष्ठानरूप ब्रह्म व्यापक है । अर्थात् जैसे रज्जुविषे कल्पित जे सर्प, दंड, माला, जलधारा आदिक हैं तिन कल्पित सर्पादिकोंके बाह्य तथा अंतर सो रज्जुरूप अधिष्ठान ही व्यापक होवैहै तैसे तिन सर्वभूतोंके बाह्य तथा अंतर सो अधिष्ठानरूप ब्रह्मही सर्व प्रकारकारिके व्यापक है । तहां श्रुति—(तदंतरस्य सर्वस्य तदुसर्वस्यास्य बाह्यतः ।) अर्थ यह—सो अधिष्ठानरूप परब्रह्म ही इस सर्वप्रपंचके अंतर तथा बाह्य व्यापक है इति । सर्वत्र व्यापक होणेतें सो परब्रह्मही सर्व स्थावरभूतरूप है तथा सर्व जंगमभूतरूप है । काहेतें इस लोकविषे जो जो कल्पित पदार्थ होवैहै सो अधिष्ठानतें भिन्नसत्तावाला होवै नहीं किंतु सो कल्पित पदार्थ अधिष्ठानरूपही होवैहै । जैसे रज्जुविषे कल्पित सर्पादिक अधिष्ठान रज्जुरूपही है तैसे अधिष्ठानब्रह्मविषे कल्पित यह स्थावर जंगमरूप जगत्भी तिस अधिष्ठान ब्रह्मतें भिन्नसत्तावाला नहीं है किंतु ता अधिष्ठानब्रह्मरूप ही है । यातें इन स्थावरजंगम पदार्थोंकूं अधिष्ठान ब्रह्मरूपता युक्तही है । तहां श्रुति—(सर्वं ह्येतद्ब्रह्म) अर्थ यह—यह स्थावरजंगमरूप सर्व जगत् ब्रह्मरूपही है । शंका—हे भगवन् ! इस प्रकारतें सो ज्ञेयब्रह्म जो सर्वका आत्मारूप है तौ सर्व प्राणी तिस परब्रह्मकूं स्पष्टकारिके क्यों नहीं जानते ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए, श्रीभगवान् ताके न जानणेविषे हेतु कहैहैं—(सूक्ष्मत्वात्तदविज्ञेयमिति) हे अर्जुन ! सो परब्रह्म सर्वका आत्मारूप हुआभी अत्यंत सूक्ष्म होणेतें तथा रूपादिक गुणोंतें रहित होणेतें अविज्ञेय है अर्थात् यह ब्रह्म इसी प्रकारका ही है । या प्रकारतें स्पष्ट ज्ञानके योग्य होवै नहीं । तहां श्रुति—(सूक्ष्मात्सूक्ष्मतरं नित्यम् ।) अर्थ यह—सो परब्रह्म आकाशादि सूक्ष्मपदार्थोंतें भी अत्यंत सूक्ष्म है तथा नित्य है इति । इसी कारणतें ही सो परब्रह्म विवेकवैराग्यादिक साधनोंतें रहित पुरुषोंकूं सहस्रकोटि वर्षोंकारिकेभी प्राप्त होता नहीं । यातें सो परब्रह्म तिन बहिर्मुख पुरुषोंकूं दूरस्थ है अर्थात् लक्षकोटि योजनमार्गके अंतरायवाले देशकी न्याई अत्यंत दूर है । और जे पुरुष तिन विवेकवैराग्यादिक साधनोंकारिके संपन्न हैं तिन पुरुषोंकूं सो परब्रह्म आपणा आत्मारूप होणेतें अत्यंत समीप है । तहां श्रुति—(दूरात्सुदूरे तदिहांतिके चपश्यत्स्मिहैव निहितं गुहायाम् ।) अर्थ यह—जे पुरुष विवेकवैराग्यादिक साधनोंतें रहित हैं ऐसे बहिर्मुख पुरुषोंकूं तौ यह परमात्मा देव अत्यंत दूर लोकालोकपर्वततेंभी अत्यंत दूर है । और जे पुरुष विवेकवैराग्यादिक साधनसंपन्न होइकें ब्रह्मवेत्ता गुरुके

शरणकू प्राप्त हुए हैं ऐसे उत्तम अधिकारी पुरुषोंकू परब्रह्म अत्यंत समीप हृदयदेग-
विषेही साक्षात्कार होवेहै ॥ १५ ॥

तहां पूर्व त्रयोदश श्लोकविषे (सर्वमावृत्य तिष्ठति) इस वचनकारिके एकही
परमात्मा देव सर्व जडवर्गकू व्यापकरिके स्थित हुआ है यह अर्थ सामान्यतें कथन
कन्या । अब देहविषे आत्माके भेद मानणेहारे वादियोंके खंडन करनेवास्तै तिम
अर्थकू श्रीभगवान् स्पष्टकरिके वर्णन करैहैं—

अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितम् ॥

भूतभर्तृ च तज्ज्ञेयं प्रसिष्यु प्रभविष्यु च ॥ १६ ॥

(पदच्छेदः) अविभक्तम् । च । भूतेषु । विभक्तम् । इव । च । स्थि-
तम् । भूतभर्तृ । च । तत् । ज्ञेयम् । प्रसिष्यु । प्रभविष्यु । च ॥ १६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः सो परब्रह्म सर्वप्राणियोंविषे एकही है तथा
भिन्नहुएकी न्याई स्थित है सो परब्रह्मही सर्वभूतोंका धारण करनेहारा तथा संहार
करणेहारा तथा उत्पन्नकरणेहारा तुमनें जानणा ॥ १६ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! सो परब्रह्म सर्वप्राणियोंविषे एकही व्यापक है देहदेह-
विषे भिन्नभिन्न है नहीं । जिस कारणतें सो परब्रह्म आकाशकी न्याई सर्वत्र व्यापक
है । तहां श्रुति—(एको देवः सर्वभूतेषु गूढः ।) अर्थ यह—जैसे सर्व काश्योंविषे अग्नि
गुह्य होइके रखा है तैसे सो एकही परमात्मा देव सर्वभूतोंविषे गुह्य होइके रखा है
इति । इसप्रकार वास्तवतें एक अद्वितीयरूप हुआभी सो परब्रह्म इन देहोंके साथि
तादान्म्यकरिके प्रतीत होवेहै । यातें सो परब्रह्म देहदेहविषे भिन्न भिन्न
हुएकी न्याई स्थित है । अर्थात् जैसे एकही आकाशविषे घटमठादिकउपाधियों-
करिके मिथ्याभेद प्रतीत होवेहै सो मिथ्याभेद वास्तवतें आकाशकी एकताकू
निवृत्त करिसके नहीं, तैसे एकही परमात्मा देवविषे देहादिक उपाधियोंकरिके
मिथ्याभेद प्रतीत होवेहै, सो मिथ्याभेद तिस परमात्मादेवकी वास्तव एकताकू निवृत्त
करिसके नहीं । शंका—हे भगवन् ! इस प्रकारतें सो क्षेत्रज्ञ चेतन सर्वभूतोंविषे व्या-
पक होवो । परंतु सर्वजगत्का कारण जो ब्रह्म है सो कारणब्रह्म तो वा क्षेत्रज्ञ चेतनतें
भिन्न ही है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहे हैं (भूतभर्तृ च इति)
हे अर्जुन ! सो ब्रह्म भूतभर्तृ है अर्थात् जो ब्रह्म स्थितिकालविषे अधिष्ठानत्वरूप

करिकै सर्वभूतोंको धारण करैहै तथा पोषण करैहै । तथा जो ब्रह्म प्रलयकाल-
विषे तिन सर्वभूतोंका संहार करैहै । तथा जो ब्रह्म सृष्टिकालविषे तिन सर्वभू-
तोंकूं उत्पन्न करैहै । जैसे रज्जुआदिक अधिष्ठान मायाकल्पित सर्पादिकोंके
उत्पत्ति स्थिति लयका कारण होवैहै तैसे इस सर्वजगत्के उत्पत्ति, स्थिति, लयका
कारणरूप जो ब्रह्म है सो ब्रह्म ही सर्वदेहोंविषे एक क्षेत्रज्ञरूप तुमनें जानणा ।
तिस ब्रह्मतें सो क्षेत्रज्ञ चेतन भिन्न नहीं जानणा ॥ १६ ॥

हे भगवन् ! सर्वत्र विद्यमान हुआभी सो ज्ञेयब्रह्म जची नहीं प्रतीत होवैहै तची
सो ज्ञेयब्रह्म जड ही होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए सो ज्ञेयब्रह्म नहीं प्रती-
त होनेमात्रकरिकै जड होवै नहीं । काहेतें सो परब्रह्म यद्यपि स्वयंज्योतिरूप है
तथापि सो परब्रह्म रूपादिक गुणोंतें रहित है । यातें तिस परब्रह्मविषे नेत्रादिक
इंद्रियजन्य ज्ञानकी अविषयता संभव होइसकै है । इस प्रकारके उत्तरकूं श्रीभग-
वान् कहें हैं (ज्योतिषामपि तज्ज्योतिः इति) अथवा पूर्वश्लोकके उत्तरार्द्धकरिकै
तिस ज्ञेयब्रह्मका जगत्की उत्पत्ति स्थिति लय कर्तृत्वरूप तदस्थ लक्षण कथन
कन्याथा । अब (ज्योतिषामपि तज्ज्योतिः) इस श्लोककरिकै तिस ज्ञेयब्रह्मका
स्वरूपलक्षण कथन करैहैं—

ज्योतिषामपि तज्ज्योतिस्तमसः परमुच्यते ॥

ज्ञानं ज्ञेयं ज्ञानगम्यं हृदि सर्वस्य धिष्ठितम् ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) ज्योतिषाम् । अपि । तत् । ज्योतिः । तमसः । परम् ।
उच्यते । ज्ञानम् । ज्ञेयम् । ज्ञानगम्यम् । हृदि । सर्वस्य । धिष्ठितम् ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो ज्ञेयब्रह्म सूर्यादिक ज्योतियोंका भी ज्योति है
तथा जडवर्गरूपतें पर कहाँ है तथा ज्ञानरूप है तथा ज्ञेयरूप है तथा ज्ञानकरिकै
प्राप्य है तथा सर्वप्राणियोंके बुद्धिविषे स्थित है ॥ १७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पुनः सो ज्ञेयब्रह्म कैसा है—ज्योतियोंकाभी ज्योति
है अर्थात् अनात्मपदार्थोंकूं प्रकाश करणहारे जे आदित्य, चंद्रमा, अग्नि, विद्युत्
इत्यादिक वात्सज्योति हैं तथा मन बुद्धि आदिक अंतरज्योति हैं तिन सर्वज्योति-
योंकाभी सो परब्रह्म प्रकाशकरणहारा है । तहां चैतन्य ज्योतिविषे सूर्यादिक जड-
ज्योतियोंका प्रकाशकपणा युक्तिकारिकैभी संभन होइसकैहै । तथा इस अर्थकूं

साक्षात् श्रुति भगवतीभी कथन करैहै । तहां श्रुति—(येन सूर्यस्तपति तेजसेदः । तस्य भासा सर्वमिदं विभाति ।) अर्थ यह—जिस स्वयंज्योति परमात्मा देवकारिके यह तेजयुक्त सूर्य तपायमान होवैहै । तथा जिस परमात्मादेवके प्रकाशकारिके यह सूर्यचन्द्रादिक सर्व जगत् प्रकाशमान होवैहै इति । तथा यह वार्त्ता श्रीभगवान् आपही (यदादित्यगतं तेजः) इत्यादिक वचनकारिके कथन करैगा । यातें चैतन्य ब्रह्मरूप ज्योतिकारिके सूर्यादिक जड ज्योतियोंका प्रकाश संभवैहै इति । शंका—हे भगवन् ! सो चैतन्यस्वरूप ब्रह्म स्वभावतें जडपणतें रहित हुआभी जडपदार्थोंके साथि संबंधवाला होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहें हैं (तमसः परमुच्यते इति ।) हे अर्जुन ! सो परब्रह्म जडवर्गरूप तमतें पर कह्याहै अर्थात् अविद्या तथा ता अविद्याका कार्यरूप यह सर्वप्रपंच यह दोनों अपारमार्थिक हैं । और सो चैतन्यरूप ज्ञेयब्रह्म पारमार्थिक है ता असत् जगत्का तथा सत् ब्रह्मका कोईभी संबंध संभवता नहीं । यातें श्रुति भगवतीनैं तथा ब्रह्मवेत्ता पुरुषोंनैं सो ज्ञेयब्रह्म अविद्याके तथा ताके कार्यरूप प्रपंचके संबंधतें रहित कथन क-या है । तहां श्रुति— (अक्षरात्परतः परः । आदित्यवर्णं तमसः परस्तात्) अर्थ यह—आत्मज्ञानतें विना अन्य उपायकारिके नहीं नाशहोणेहारी तथा आपणे कार्यकी अपेक्षाकारिके पर ऐसी जा अविद्या है तिस अविद्यातेंभी सो परब्रह्म पर है तथा सो परब्रह्म सूर्यकी न्याईं दूसरे प्रकाशककी नहीं अपेक्षा करताहुआ सर्व प्रपंचका प्रकाश करैहै । तथा अविद्यारूप तमतें पर है इति । यह वार्त्ता ब्रह्मवेत्ता पुरुषोंनैं भी कथन करीहै । तहां श्लोक—(निःसंगस्यैव संगेन कूटस्थस्य विकारिणा । आत्मनोऽनात्मना योगो वास्तवो नोपपद्यते ॥) अर्थ यह—सर्वसंगतें रहित कूटस्थ आत्माका संगवान् विकारी अनात्मवस्तुके साथि वास्तवसंबंध संभवता नहीं इति । अथवा (तमसः परमुच्यते) इस वचनकारिके श्रीभगवान्ने तिस ज्ञेयब्रह्मविषे जडवर्गरूप तमतें भिन्नपणा कथन क-याहै ता भिन्नपणेकी सिद्धि करणेवास्तै तिस ज्ञेयब्रह्मका (ज्योतिषामपि तज्ज्योतिः) इस वचनकारिके हेतु-गर्भितविशेषण कथन क-याहै ताकारिके यह अनुमान सिद्ध होवैहै मो ज्ञेय-ब्रह्म तिस जडवर्गरूप तमतें भिन्न होणेकू योग्य है ज्योतियोंकाभी ज्योतिरूप होणेत जो पदार्थ जडवर्गतें भिन्न नहीं होवै है सो पदार्थ ज्योतियोंका ज्योतिरूपभी नहीं होवैहै जैसे वटादिक जड पदार्थ हैं इति । जिस कारणतें मो ज्ञेयब्रह्म स्वयंज्यो-

तिरूप है तथा सर्व जडपदार्थोंके संबन्धतै रहित है । तिस कारणतै सो ज्ञेयब्रह्म ज्ञानरूप है । अथवा शंका—हे भगवन् ! जैसे चंद्ररूप ज्योतिका प्रकाश करनेहारा तथा भौतिकत्वरूपकरिकै ता चंद्रके सजातीय सूर्यरूप ज्योति है यह वार्त्ता ज्योतिपशास्त्रविषे प्रसिद्ध है तैसे तिन सूर्यादिक ज्योतियोंका प्रकाश करनेहारा तथा तिन सूर्यादिकोंके सजातीय कोई अलौकिक ज्योति होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं—(ज्ञानमिति) हे अर्जुन ! सो सूर्यादिज्योतियोंका प्रकाश करनेहारा ज्ञेयब्रह्म कैसा है—ज्ञानरूप है । अर्थात् प्रमाणजन्य चित्तवृत्तिकरिकै अभिव्यक्त संवित्तरूप है कोई अलौकिक भौतिक ज्योति नहीं है । ऐसा ज्ञानरूप होणेतै ही सो परब्रह्म ज्ञेयरूप है अर्थात् अज्ञात होणेतै सो परब्रह्म अधिकारी जनोनै जानणेकूं योग्य है । ता ज्ञानरूप ब्रह्मतै भिन्न जडपदार्थोंविषे सो अज्ञातपणा रहै नहीं । यातै ते जडपदार्थ जानणे योग्य नहीं हैं । शंका—हे भगवन् ! ऐसा ज्ञेयब्रह्म इन सर्वप्राणियोंनै किसवासतै नहीं जानीता है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं (ज्ञानगम्यमिति) हे अर्जुन ! पूर्व अमानित्वतै आदिलैके तत्त्वज्ञानार्थदर्शनपर्यंत कथन करे जे बीस साधन हैं जे साधन ज्ञानके हेतु होणेतै ज्ञानशब्दकरिकै कथन करे हैं । ऐसे ज्ञानरूप साधनोंकरिकैही सो ज्ञेयब्रह्म प्राप्त होवैहै । तिन साधनोंतै विना प्राप्त होवै नहीं । यातै अमानित्वादिक साधनसंपन्न पुरुष ही तिस ज्ञेयब्रह्मकूं प्राप्त होवैहै । तिन साधनोंतै रहित बहिर्मुख पुरुष तिस ज्ञेयब्रह्मकूं प्राप्त होते नहीं इति । शंका—हे भगवन् ! यज्ञादिक साधनोंकरिकै प्राप्त होणेयोग्य स्वर्गादिक जैसे देशकालकरिकै व्यवहित होवै हैं तैसे अमानित्वादिक साधनोंकरिकै प्राप्त होणेयोग्य सो ज्ञेयब्रह्मभी देशकालकरिकै व्यवहित ही होवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहै हैं (हृदि सर्वस्य धिष्ठितमिति) हे अर्जुन ! सो ज्ञेयब्रह्म स्वर्गादिकोंकी न्याई कोई व्यवहित नहीं है किंतु सर्व प्राणियोंकी बुद्धिविषे ही स्थित है अर्थात् सो ज्ञेयब्रह्म सामान्यतै सर्व प्रपंचविषे स्थित हुआभी विशेषरूपकरिकै तिस बुद्धिविषे ही जीवरूपकरिकै तथा अंतर्यामिरूपकरिकै अभिव्यक्तिकूं प्राप्त होवैहै । जैसे सामान्यतै सर्वपदार्थोंविषे स्थित हुआभी सूर्यका तेज दर्पण सूर्यकांतमणि इत्यादिक स्वच्छ पदार्थोंविषे विशेषरूपकरिकै अभिव्यक्तिकूं प्राप्त होवै है, तैसे स्थावरजंगमरूप सर्वजगत्विषे सामान्यरूपतै स्थित हुआभी सो परब्रह्म ता बुद्धिविषे विशेषरूपकरिकै अभिव्यक्तिकूं प्राप्त होवैहै । तात्पर्य

यह—सो परब्रह्म सर्वप्राणियोंका आपणा आत्मारूप होणेतें वास्तवतै अत्यंत अव्यव-
हित हुआभी भांतिकारिकै व्यवहितकी न्याईं प्रतीत होवैहै सोईही ज्ञेयब्रह्म तत्त्व-
ज्ञानकारिकै सर्व भ्रमके कारणरूप अज्ञानकी निवृत्तिकारिकै आपणा आत्मारूप
कारिकै प्राप्त होवैहै ॥ १७ ॥

तहां पूर्व कथन करे हुए क्षेत्रादिकोंकूं तथा अधिकारीकूं तथा फलकूं कथन
करते हुए श्रीभगवान् इस पूर्वप्रसंगका उपसंहार करै हैं—

इति क्षेत्रं तथा ज्ञानं ज्ञेयं चोक्तं समासतः ॥

मद्रक्त एतद्विज्ञाय मद्भावायोपपद्यते ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) इति । क्षेत्रम् । तथा । ज्ञानम् । ज्ञेयम् । च । उक्तम् ।
समासतः । मद्रक्तः । एतत् । विज्ञाय । मद्भावाय । उपपद्यते ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरनें तुम्हारे ताई इस पूर्वउक्तप्रकारकारिकै
क्षेत्रं तथा ज्ञानं तथा ज्ञेयं संक्षेपकारिकै कथन करचा मेरा भक्त ईन क्षेत्रादिक
तीनोंकूं जानिकारिकै मेरेभावकी प्रातिवास्ततै योग्य होवैहै ॥ १८ ॥

भा० टी०—इस पूर्वउक्त प्रकारकारिकै मैं परमेश्वरनें तुम्हारे ताई महाभूतोंतें
आदिलैके धृतिपर्यंत क्षेत्रका स्वरूप संक्षेपतें कथन कया । तथा अप्रानितानें
आदिलैके तत्त्वज्ञानार्थदर्शनपर्यंत ज्ञानभी संक्षेपतै कथन कया । तथा (अनादि-
मत्परं ब्रह्म) इस वचनतें आदिलैके (हृदि सर्वस्य विष्ठितम्) इस वचनपर्यंत ज्ञेय-
ब्रह्मभी संक्षेपतें कथन कया अर्थात् जे क्षेत्र ज्ञान ज्ञेय यह तीनों श्रुतिस्मृतियों-
विषे अत्यंत विस्तारतें कथन करेहै ते तीनों तिन श्रुतिस्मृतिवचनोतें आकर्षण-
कारिकै मंदबुद्धि पुरुषोंके अनुग्रहवास्ततै मैं परमेश्वरनें संक्षेपकारिकै तुम्हारे ताई
कथन करेहैं । इतना ही सर्ववेदोंका अर्थ है तथा इस गीताशास्त्रका अर्थ है इति ।
तहां इस अर्थविषे पूर्व द्वादश अध्यायविषे कथन करे हैं लक्षण जिसके ऐसा
जो मैं परमेश्वरका भक्त है सो मेरा भक्तही अधिकारी है, इस अर्थकूं श्रीभगवान्
कथन करेहैं (मद्रक्तः इति) अर्थात् परमगुणरूप मैं भगवान् वासुदेवविषे समर्पण
करे हैं सर्वकर्म जिसनें तथा एक मैं परमेश्वरके ही शरणकूं प्राप्त हुआ जो मैं
परमेश्वरका भक्त है सो मेरा भक्त ही इन पूर्व उक्त क्षेत्र, ज्ञान, ज्ञेय तीनोंकूं
भलीभांति जानिकै मेरे भावकी प्रातिवास्ततै योग्य होवैहै अर्थात् सर्व अनर्थोंतें

रहित परमानन्द ब्रह्मभावरूप मोक्षकी प्राप्तिवासतै योग्य होवैहै । तहां परमेश्वरकी भक्तिकरिकै ही इस अधिकारी पुरुषकूं ब्रह्मभावकी प्राप्ति होवैहै यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ । तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशंते महात्मनः ॥) अर्थ यह—जिस अधिकारी पुरुषकी परमात्मादेवविषे अनन्यभक्ति है और जैसी परमात्मादेवविषे अनन्यभक्ति है तैसीही ब्रह्मवेत्तागुरुविषे अनन्यभक्ति है, तिस महात्मा पुरुषकूं ही यह वेदांतप्रतिपादित अर्थ हृदयविषे प्रकाशमान होवैहै इति । और यह अधिकारी पुरुष ज्ञेयब्रह्मकूं आपणा आत्मारूप जानिकै ब्रह्मरूप होवैहै । यह वार्त्ताभी श्रुतिविषे कथन करीहै । तहां श्रुति—(ब्रह्मवेद ब्रह्मैव भवति ।) अर्थ यह—यह अधिकारी पुरुष मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रकारतैं ब्रह्मकूं आपणा आत्मारूप जानिकै ब्रह्मरूप ही होवैहै । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । परमपुरुषार्थके प्राप्तिकी इच्छावान् यह अधिकारी पुरुष अत्यंत तुच्छविषयभोगोंकी इच्छाका परित्याग करिकै सर्वकालविषे एक मैं परमेश्वरके शरण हुआ आत्मज्ञानके अमानित्वादिक साधनोंकूं ही प्रयत्नतैं संपादन करै ॥ १८ ॥

तहां इस पूर्वउक्त ग्रंथकरिकै (तत्क्षेत्रं यच्च यादृक्च) इस वचनका व्याख्यान कन्या । अब (यद्विकारि यतश्च यत् । स च यो यत्प्रभावश्च) इस वचनका व्याख्यान करणा प्राप्त भया । तहां प्रकृति पुरुष इन दोनोंकूं संसारका हेतुपणा कथन करिकै (यद्विकारि यतश्च यत्) इस वचनका अर्थ (प्रकृतिं पुरुषं चैव) इत्यादिक दो श्लोकोंकरिकै विस्तारतैं कथन करैहैं । और (स च यो यत्प्रभावश्च) इस वचनका अर्थ तौ (पुरुषः प्रकृतिस्थो हि) इत्यादिक दो श्लोकोंकरिकै विस्तारतैं कथन करैगे । तहां पूर्व सप्तम अध्यायविषे क्षेत्रनामा अपरा प्रकृति तथा क्षेत्रज्ञ जीवनामा परा प्रकृति इन दोनों प्रकृतियोंकूं कथन करिकै (एतयोनीनि भूतानि) इस वचनकरिकै तिन दोनों प्रकृतियोंविषे सर्व भूतोंकी कारणता कथन करीथी । अब तिन दोनों प्रकृतियोंविषे अनादिपणा कथन करिकै सर्व भूतोंविषे तिन दोनों प्रकृतियोंके कार्यपणेकूं श्रीभगवान् कथन करैहैं—

प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्वथनादी उभावपि ॥

विकारांश्च गुणांश्चैव विद्धि प्रकृतिसंभवान् ॥ १९ ॥

(षट्छेदः) प्रकृतिम् । पुरुषम् । च । एव । विद्धि । अनादी ।
 उभौ । अपि । विकारान् । च । गुणान् । च । एव । विद्धि । प्रकृति-
 संभवान् ॥ १९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! प्रकृतिकुं तथा पुरुषकुं दोनोंकुं भी तूं अनादि ही
 जान तथा विकारोंकुं तथा गुणोंकुं तो प्रकृतिसे उत्पन्नहुआ ही तूं जान ॥ १९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! माया अज्ञान अविद्या यह हैं नाम जिसके ऐसी जा
 त्रिगुणात्मिका परमेश्वरकी शक्ति है जा मायाशक्ति पूर्व सतमअध्यायविषे अष्टप्रकारकी
 कथन करीथी तथा अपरा प्रकृति इस नामकारिके कथन करीथी सा क्षेत्रनामा अप-
 रा प्रकृति इहां प्रकृतिशब्दकारिके ग्रहण करणी । और पूर्व सतमअध्यायविषे जा
 क्षेत्रज्ञरूप जीवनामा परा प्रकृति कथन करीथी सा जीवनामा परा प्रकृतिही इहां
 पुरुषशब्दकारिके ग्रहण करणी । ऐसे प्रकृति पुरुष दोनोंकुंभी तूं अनादि ही जान ।
 तहां नहीं विद्यमान है आदि क्या कारण जिसका ताका नाम अनादि है ऐसा
 अनादिरूप तिन दोनोंकुं तूं जान । तहां (मायां तु प्रकृतिं विद्यात्) इस श्रुतिसे
 तिस मायारूप प्रकृतिकुंही सर्वजगत्का कारण कहा है ऐसी सर्वजगत्के कारणरूप
 प्रकृतिविषे सो अनादिपणा युक्त है । काहेतैं जो कदाचित् तिस मायानामा प्रकृतिकुंभी
 अन्य किसी कारणकी अपेक्षा मानिये तो तिस प्रकृतिके कारणकुंभी किसी अन्य-
 कारणकी अपेक्षा होवैगी तिस अन्यकारणकुंभी किसी अन्यकारणकी अपेक्षा होवैगी
 इस प्रकारतैं कारणोंकी अनवस्था प्राप्त होवैगी । यातैं ता मायारूप प्रकृतिविषे सो
 अनादिपणा ही मानणे योग्य है । किंवा तिस मायारूप प्रकृतिविषे केवल युक्तिकरिके
 ही सो अनादिपणा नहीं किंतु(अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णाम्) यह साक्षात् श्रुतिभी
 तिस प्रकृतिविषे अनादिपणेकुं कथन करै है । किंवा जैसे मायारूप प्रकृतिविषे सो
 अनादिपणा युक्तिकरिके तथा श्रुतिकरिके सिद्ध है । तैसे क्षेत्रज्ञनामा जीवात्मा
 पुरुषविषेभी सो अनादिपणा युक्तिकरिके तथा श्रुतिकरिके सिद्ध है सो दिखावैं हैं ।
 इन सर्वप्राणीमात्रकुं जन्मकालविषेही हर्ष, शोक, भय, सुख, दुःख, प्रवृत्ति इत्यादिक
 प्राप्त हाव हैं तिन हर्षशोकादिकोंविषे इस जन्मके तो धर्म अधर्म संस्कार कारण हैं
 नहीं किंतु तिन जीवोंकुं ते हर्ष शोकादिक पूर्वजन्मके धर्म अधर्मकारिके तथा सं-
 स्कारोंकारिके ही प्राप्त होवैं हैं । ते धर्म अधर्मादिक धर्म आश्रयतैं विना संभवते नहीं ।
 यातैं इस जन्मतैं पूर्वजन्मोंविषेभी ता जीवात्माकी विद्यमानता अंगीकार करणी

होवैगी इस प्रकारतैं धर्म अधर्मादिकोंकी आश्रयतारूप करिकै इस जीवात्माविषे अनादिपणा सिद्ध होवै है । किंवा इस जीवात्माकूं जो कदाचित् अनादि नहीं मानियें किंतु उत्पत्तिवाला मानियें तौ पूर्व करे हुए पुण्यपापकर्मोंका सुखदुःखरूप फलके भोगतैं विना ही नाश होवैगा । तथा पूर्व नहीं करेहुए पुण्यपापरूप कर्मोंके सुखदुःखरूप फलका भोग होवैगा । या प्रकारके कृतनाश तथा अकृताभ्यागम यह दोनों दोष प्राप्त होवैंगे तिन दोनों दोषोंकी निवृत्ति वास्तैभी इस जीवात्माकूं अनादिही मान्या चाहिये । और (अजो ह्येको जुषमाणोनुशेते) इत्यादिक श्रुतियांभी तिस जीवात्माकूं अनादिही कथन करै हैं इति । हे अर्जुन ! जिस कारणतैं सा मायानामा प्रकृति अनादि है इसकारणतैं ता मायानामा प्रकृतिविषे जो पूर्व सर्वभूतोंका कारणपणा कथन कन्याथा सो संभव होइसकै है । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं (विकारांश्चेति) हे अर्जुन ! आकाश, वायु, तेज, जल, पृथिवी यह जे पंचमहाभूत हैं तथा श्रोत्र, त्वक्, चक्षु, रसन, घ्राण, वाक्, पाणि, पाद, उपस्थ, पायु, मन यह जे एकादश इंद्रिय हैं इन षोडशोंका नाम विकार है । तथा सुख दुःख मोहरूप जे सत्त्व, रज, तम यह तीन गुण हैं तिन षोडश विकारोंकूं तथा तीन गुणोंकूं तूं तिस मायारूप प्रकृतितैं ही उत्पन्न हुआ जान ॥ १९ ॥

अब तिन विकारोंविषे प्रकृतिजन्यत्वका विवेचन करते हुए श्रीभगवान् तिस क्षेत्रज्ञ पुरुषविषे संसारका हेतुपणा दिखावै हैं—

कार्यकरणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिरुच्यते ॥

पुरुषः सुखदुःखानां भोक्तृत्वे हेतुरुच्यते ॥ २० ॥

(पदच्छेदः) कार्यकरणकर्तृत्वे । हेतुः । प्रकृतिः । उच्यते । पुरुषः । सुखदुःखानाम् । भोक्तृत्वे । हेतुः । उच्यते ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! कार्यकरणोंके कर्त्तापणेविषे सा प्रकृतिही हेतु कही जावै है तथा सुखदुःखोंके भोक्तापणेविषे सो पुरुषही हेतु कही जावै है ॥ २० ॥

भा०टी०—इहां शरीरका नाम कार्य है और ता शरीरविषे स्थित जे पंच ज्ञानइंद्रिय पंच कर्मइंद्रिय मन बुद्धि चित्त यह त्रयोदश इंद्रिय हैं तिनोंका नाम कारण है । इहां इन देहका आरंभ करणेहारे आकाशादिक पंच भूत तथा शब्दादिक पंच विषय यह सर्व ता शरीररूप कार्यके ग्रहणकरिकै ग्रहण करणे । और

सुखदुःखमोहरूप सत्त्व रज तम यह तीन गुण तिस करणके आश्रितहोणेतैं ता करणके ग्रहणकरिकै ग्रहण करणे । ऐसे कार्योंके तथा करणोंके कर्तृत्वविषे अर्थात् तिस कार्यकरणके आकार परिणामविषे महाऋषियोंनैं सा मायारूप प्रकृति ही कारणरूप कही है । तहां किसी पुस्तकविषे (कार्यकारणकर्तृत्वे) या प्रकारकाभी पाठ होवैहै । इस प्रकारके पाठविषेभी यह पूर्व उक्त अर्थ ही जानणा । इस प्रकार मायारूप प्रकृतिविषे संसारका कारणपणा कथन करिकै अब तिस क्षेत्रज्ञनामा पुरुषविषेभी जिस प्रकारका सो कारणपणा है ताकूं श्रीभगवान् कथन करैहैं (पुरुषः इति) हे अर्जुन ! जो क्षेत्रज्ञरूप जीवनामा पुरुष पूर्व परा प्रकृति इस नामकरिकै कथन क-याथा सो क्षेत्रज्ञ पुरुष सुखदुःखोंके भोक्तृत्वविषे कारण कहा जावै है । अर्थात् सुखदुःखमोहरूप सर्व भोग्यपदार्थोंके वृत्तियुक्त अनुभवविषे कारण कहा जावै है इति । और किसी टीकाविषे तौ (कार्यकरणकर्तृत्वे) इस श्लोकका यह अर्थ कथन क-या है । ता क्षेत्रज्ञ पुरुषके कार्यपणेविषे तथा करणपणेविषे तथा कर्त्तापणेविषे सा मायारूप प्रकृतिही ता पुरुषके साथि तादात्म्यभावकूं प्राप्त हुई कारण होवैहै । जैसे अग्निके साथि तादात्म्यभावकूं प्राप्त हुआ लोह तिस अग्निके चतुष्कोण-त्व आदिकोंका कारण होवै है तैसे ता पुरुषके साथि तादात्म्यभावकूं प्राप्त हुई सा मायारूप प्रकृतिही ता पुरुषके कार्यपणेविषे तथा करणपणेविषे तथा कर्त्तापणेविषे कारण होवैहै । इस प्रकार ता प्रकृतिके सुखदुःखोंके भोक्तापणेविषे सो क्षेत्रज्ञ पुरुषही ता प्रकृतिविषे आपणे आभासरूप छायाकी प्रातिकारिकै कारण होवैहै । जैसे अग्नि लोहविषे आपणी छायाकी प्रातिकारिकै ता लोहके दाह कर्त्तापणेविषे कारण होवैहै तैसे सो क्षेत्रज्ञ पुरुषभी ता प्रकृतिविषे आपणे छायाकी प्रातिकारिकै ता प्रकृतिके सुखदुःखोंके भोक्तापणेविषे कारण होवैहै सो दिखावैहै । कार्यपणा, करणपणा, कर्त्तापणा यह तीनों वास्तवतैं प्रकृतिके विकाररूप देहइंद्रियबुद्धिके धर्म हुएभी चेतन आत्माविषे आरोपण करे जावैहै । जैसे मैं गौर हूं, मैं इस मनुष्यका पुत्र हूं, मैं काणा हूं, मैं खंज हूं, मैं कर्त्ता हूं, इस प्रकारतैं देहादिकोंके कार्यत्वादिक धर्म चेतन आत्माविषे आरोपित हुए प्रतीत होवैहैं । और तिन चेतन आत्माके आभासरूप छायाकूं प्राप्त हुई सा बुद्धि भी मैं चेतनतावाली हूं तथा सुख दुःखादिकोंकूं मैं जानती हूं इस प्रकारतैं चेतन आत्माके धर्मोंकूं आपणेविषे मानै है । इस प्रकारका जो प्रकृति पुरुष दोनोंविषे परस्पर धर्मोंका अध्यास है

सो अध्यासही इस संसारका कारण सिद्ध होवै है । इतने कहणे करिकै जो सांख्यवादियोंनें केवल पुरुषविषेही भोक्तापणा मान्या है सोभी खंडन हुआ जानणा । जो कदाचित् ऐसा नहीं अंगीकार करिये किंतु प्रकृतिकुं तौ कर्ता मानियें और पुरुषकुं भोक्ता मानियें तौ कर्तृत्व भोक्तृत्व इन दोनोंका एक अधिकरण सिद्ध नहीं होवैगा किंतु भिन्नभिन्न अधिकरण सिद्ध होवैगा सो अत्यंत विरुद्ध है और भोक्तापुरुषविषे निर्विकारपणाभी सिद्ध होवैगा नहीं ॥ २० ॥

हे भगवन् ! (पुरुषः सुखदुःखानां भोक्तृत्वे हेतुरुच्यते) इस वचनकरिकै पूर्व आपनें क्षेत्रज्ञनामा पुरुषविषे सुखदुःखका भोक्तृत्वरूप संसारीपणा कथन क्य्या सो तिस पुरुषके संसारीपणेविषे कोई निमित्त है अथवा नहीं है । तहां किसी निमित्ततें विना जो तिस पुरुषविषे संसारीपणा मानोगे तौ मुक्तिकालविषे तिस पुरुषविषे सो संसारीपणा होणा चाहिये । इस दोषकी निवृत्ति करणेवासतै ता पुरुषके संसारीपणेविषे कोई निमित्त अंगीकार करणा होवैगा । सो निमित्त कौन है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ता निमित्तकुं कथन करैहै—

पुरुषः प्रकृतिस्थो हि भुंक्ते प्रकृतिजान्गुणान् ॥

कारणं गुणसंगोस्य सदसद्योनिजन्मसु ॥ २१ ॥

(पदच्छेदः) पुरुषः । प्रकृतिस्थः । हि^३ । भुंक्ते । प्रकृतिजान् । गुणान् । कारणम् । गुणसंगः । अस्य । सदसद्योनिजन्मसु ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह क्षेत्रज्ञ पुरुष मायारूपप्रकृतिविषे स्थितहुआही तिस प्रकृतिजन्य सुखदुःखादिक गुणोंकुं भोगै है^६ यातें सत्असत्योनिजन्मोंविषे इस पुरुषका त्रिगुणात्मकप्रकृतिके साथि तादात्म्यही कारण है ॥ २१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! यह क्षेत्रज्ञनामा पुरुष प्रकृतिविषे स्थित हुआही अर्थात् मायारूपप्रकृतिके साथि मिथ्यातादात्म्यभावकुं प्राप्त हुआही तिस प्रकृतिजन्य सुखदुःखादिक गुणोंकुं भोगै है अर्थात् अंतःकरणकी वृत्तिकारिकै तिन सुखदुःखादिकोंकुं अनुभव करै है । यातें तिस प्रकृतिजन्य सुखदुःखादिकगुणोंके भोगका स्थानरूप जो सत्योनिविषे जन्म है तथा असत्योनिविषे जन्म है तथा सत् असत् योनिविषे जन्म है तिन जन्मोंकी प्राप्तिविषे इस क्षेत्रज्ञनामा पुरुषक

गुणसंगही कारण है अर्थात् सत्त्व, रज, तम यह तीन गुणात्मक मायारूपप्रकृतिविष-
 तिस पुरुषका तादात्म्य अभिमानही कारण है । ता प्रकृतिके तादात्म्य अभिमानतें
 विना तिस असंग पुरुषकूं स्वभावतें सो फलभोक्तृत्वरूप संसार संभवता नहीं । तहां
 इंद्रादिक देवताशरीर तौ सत्तयोनिविषे जन्मवाले हैं यातें तिन देवताशरीरोंविषे सा-
 त्विक इष्टफल ही भोग्या जावै है । और पशुआदिक असत्तयोनिविषे जन्मवाले हैं ।
 यातें तिन पशुआदिक शरीरोंविषे तामस अनिष्टफलही भोग्या जावै है । और
 ब्राह्मणादिक मनुष्यशरीर तौ धर्म अधर्म दोनों करिकै मिश्रित होणेतें सत् असत्
 योनिविषे जन्मवाले हैं । यातें तिन मनुष्यशरीरोंविषे राजस इष्ट अनिष्ट मिश्रित
 फल भोग्या जावै है । अथवा (गुणसंगः) इस वचनका यह दूसरा अर्थ करणा—
 सुखदुःखमोहरूप जे शब्दादिक विषयरूप गुण हैं तिन शब्दादिक गुणोंविषे जो
 इस पुरुषका अभिलाषारूप संग है जिस अभिलाषारूप संगकूं शास्त्रविषे काम इस
 नामकरिकै कथन कन्या है । ऐसा गुणसंग ही इस पुरुषकूं सत्असत्तयोजन्मों-
 विषे कारण होवै है । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(स यथा
 कामो भवति तत्कृतुर्भवति यत्कृतुर्भवति तत्कर्म कुरुते यत्कर्म कुरुते तदभिसंपद्यते ।)
 अर्थ यह—सो पुरुष जिस वस्तुविषयक अभिलाषारूप कामवाला होवै है तिस
 वस्तुविषयक ही निश्चयवाला होवै है और जिस वस्तुविषयक निश्चयवाला होवै है
 तिस वस्तुकी प्राप्तिवासतैही कर्मकूं करै है । और जिस वस्तुकी प्राप्तिवासतै कर्मकूं
 करै है तिसीही वस्तुकूं प्राप्त होवै है इति । इस पक्षविषेभी ता संसारका मूलकारणरूप
 करिकै तौ सो त्रिगुणात्मक प्रकृतिका तादात्म्य अभिमान ही अंगीकार करणा
 इति । और किसी टीकाविषे तौ (पुरुषः प्रकृतिस्थो हि भुंक्ते प्रकृतिजान्गुणान् ।)
 इस वचनका यह अर्थ कन्या है—देह, इंद्रिय, मन इत्यादिक संघातका नाम
 प्रकृति है । ऐसी प्रकृतिविषे तादात्म्यभावकूं प्राप्तहुआ ही यह पुरुष तिस प्रकृति-
 जन्य सुखदुःखमोहरूप गुणोंकूं भोगै है । जिस कालविषे सुपुति समाधि मूर्च्छा-
 दिकोंविषे इस पुरुषका तिस प्रकृतिविषे स्थितपणा नहीं है तिस कालविषे ता
 सुपुति समाधि मूर्च्छादिकोंविषे यह पुरुष तिन सुखदुःखादिकोंकूं प्राप्त होत
 नहीं । यातें ते सुखदुःखादिक केवल उपाधिविषेही स्थित है ता उपाधिके अभाव
 हुए ते सुखदुःखादिक प्रतीत होवैं नहीं यह अर्थ सिद्ध भया । यह वार्त्ता श्रुति-
 विषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(आत्मेंद्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः ।)

अर्थ यह—देह श्रोत्रादिक इंद्रियोंकरिके तथा मनकरिके युक्त हुआ ही यह आत्मा भोक्ता होवै है । इस प्रकार तत्त्ववेत्ता पुरुष कथन करें हैं । यह श्रुति देह इंद्रिय मनके योगतैही आत्माविषे भोक्तापणेकूं दिखावती हुई केवल शुद्ध आत्मा-विषे ता भोक्तापणेका निषेध करै है इति । और किसी टीकाविषे तौ (पुरुषः प्रकृतिस्थो हि) इस श्लोकका यह अर्थ कन्या है । देह इंद्रिय मन इत्यादिक जड पदार्थोंका संघातरूप जा प्रकृतिहै तिस प्रकृतिविषे स्थित हुआ विद्वान् पुरुष अथवा अविद्वान् पुरुष तिस प्रकृतिजन्य सुखदुःखादिक गुणोंकूं समान ही भोगै है । यह वार्त्ता ब्रह्मसूत्रोंविषे श्रीभाष्यकार भगवान् नैभी कथन करी है (पश्वादिभिश्चा-विशेषात् ।) अर्थ यह—व्यवहारकालविषे विद्वान् पुरुषकी पशुआदिकोंके साथि तुल्यताही होवै है अर्थात् जैसे पशुआदिक इष्टवस्तुकूं देखिके प्रवृत्त होवैं हैं अनिष्ट वस्तुकूं देखिके निवृत्त होवैं हैं तैसे सो विद्वान् पुरुषभी इष्टवस्तुकूं देखिके तौ प्रवृत्त होवै है और अनिष्ट वस्तुकूं देखिके निवृत्त होवै है इति । शंका—हे भगवन् ! प्रकृतिविषे स्थित होइके ता प्रकृतिजन्य सुखदुःखादिक गुणोंके भोगविषे जो विद्वान् पुरुषकी तथा अविद्वान् पुरुषकी समानताही अंगीकार करौगे तौ जैसे सो विद्वान् पुरुष मुक्त है तैसे सो अविद्वान् पुरुषभी क्यों नहीं मुक्त होता ? तथा जैसे सो अविद्वान् पुरुष बंधायमान है तैसे सो विद्वान् पुरुषभी क्यों नहीं बंधायमान होता ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहै हैं (कारणं गुणसंगोस्य सदसद्योनिजन्मसु इति ।) हे अर्जुन ! देह इंद्रियविषयरूप गुणोंविषे जो इस पुरुषका संग है अर्थात् यह मैं हूं यह मेरे हूं इस प्रकारका जो अहंमम अभिमानरूप अभिनिवेश है सो गुणसंगही इस पुरुषके सत् असत् योनिजन्मोंविषे कारण है । तहां विद्वान् पुरुषोंविषे तौ सो जन्मका कारणरूप गुणसंग है नहीं । यातै ते विद्वान् पुरुष जन्मादिक बंधकूं प्राप्त होवै नहीं । और अविद्वान् पुरुषोंविषे तौ सो जन्मका कारणरूप गुणसंग विद्यमान है । यातै ते अविद्वान् पुरुष मुक्तिकूं प्राप्त होवैं नहीं । तहां दृष्टांत— जैसे किसी पुरुषके देहविषे पिशाच प्रवेश करै है तहां तिस देहविषे ता पिशाचकाभी संबंध है । तथा तिस देहपति जीवकाभी संबंध है । तिस देहसंबंधके समान हुएभी जिस कालविषे सो पिशाच तिस देहके अभिमानकूं धारण करै है तिस कालविषे तौ सो पिशाच ही तिस देहकी पीडाकरिके पीडित होवै है । सो देहपति जीव ता देहकी पीडाकरिके पीडित होवै नहीं । और जिसकालविषे सो देह-

पति जीव ही तिस देहके अभिमानकू धारण करै है तिस कालविषे सो देहपति जीव ही तिस देहकी पीडाकरिकै पीडित होवैहै । सो पिशाच ता देहकी पीडाकरिकै पीडित होवै नहीं । इस प्रकारतैं अहंमम अभिमानरूप संगविषे ही बंधकपणा प्रसिद्ध देखणेविषे आवैहै । समीपतामात्रविषे सो बंधकपणा देखणेविषे आवता नहीं । यातैं विद्वान् पुरुषविषे तथा अविद्वान् पुरुषविषे देहसंबन्धके समान हुएभी अहंमम अभिमानरूप संगकृत तथा ता संगके अभावकृत तिन दोनोंविषे महान् विशेषता है ॥ २१ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे प्रकृतिके मिथ्या तादात्म्य असाध्यासतैं ही पुरुषकू संसारकी प्राप्ति होवैहै ता प्रकृतिके तादात्म्यतैं विना स्वरूपतैं ता पुरुषविषे सो संसार है नहीं यह वार्त्ता कथन करी । अब तिस क्षेत्रज्ञनामा पुरुषका किस प्रकारका सो वास्तवस्वरूप है जिस स्वरूपविषे सो संसार नहीं संभवैहै ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् तिस क्षेत्रज्ञनामा पुरुषके स्वरूपकू साक्षात् दिखावते हुए कहै हैं-

उपद्रष्टानुमंता च भर्त्ता भोक्ता महेश्वरः ॥

परमात्मेति चाप्युक्तो देहेऽस्मिन्पुरुषः परः ॥ २२ ॥

(पदच्छेदः) उपद्रष्टा । अनुमंता । च । भर्त्ता । भोक्ता । महेश्वरः । परमात्मा । इति । च । अपि । उक्तः । देहे । अस्मिन् । पुरुषः । परः ॥ २२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इस देहविषे वर्त्तमानहुआभी यह पुरुष सर्वतैं भिन्न है जिसकारणतै यह पुरुष उपद्रष्टा है तथा अनुमंता है तथा भर्त्ता है तथा भोक्ता है तथा महेश्वर है तथा श्रुतिविषे परमात्मा ईसनामकरिके भी कथन कन्याहै ॥ २२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! तिस मायारूप प्रकृतिका परिणामरूप जो यह देह है इस देहविषे जीवरूपकरिकै वर्त्तमानहुआभी यह क्षेत्रज्ञनामा पुरुष पर है अर्थात् तिस प्रकृतिजन्य गुणोंके संबन्धतैं रहित है तथा आपणे स्वरूपकरिकै परमार्थतैं असंसारी है । अब तिस पुरुषके वास्तवतैं असंगपणेविषे श्रीभगवान् उपद्रष्टा, अनुमंता, भर्त्ता, भोक्ता, महेश्वर, परमात्मा इन षट् हेतुगर्भित विशेषणांकू कथन करैहै । (उपद्रष्टा इति) हे अर्जुन । सो क्षेत्रज्ञनामा पुरुष कैसा है—उपद्रष्टा है अर्थात् जैसे

यज्ञरूपकर्मकी सिद्धि करनेवास्तै व्यापारवाले हुए जे ऋत्विक् हैं तथा यजमान हैं तिन ऋत्विक् यजमानके समीपवर्ती जो कोई अन्यपुरुष है सो अन्यपुरुष आप तिस यज्ञके अनुकूल व्यापारतै रहित हुआभी यज्ञविद्याविषे कुशल होणेतै तिन ऋत्विक् यजमानके व्यापारोंविषे स्थित गुणदोषोंकूं देखै है । तैसे यह क्षेत्रज्ञनामा पुरुष देहइंद्रियादिकोंके व्यापारविषे आप नहीं व्यापारवाला हुआ तथा तिन देहइंद्रियादिकोंतै विलक्षण हुआ तिन व्यापारसहित देहइंद्रियादिकोंकूं समीप स्थित होइकै देखै है । सो क्षेत्रज्ञनामा पुरुष तिन देहइंद्रियादिकोंकी न्याई आप कर्ता होवै नहीं । यातै यह आत्मादेव उपद्रष्टा कहा जावै है । तहां श्रुति—(स यत्तत्र किञ्चित्पश्यत्यनन्वागतस्तेन भवत्यसंगो ह्ययं पुरुषः ।) अर्थ यह—यह आत्मादेव पुरुष तिन जाग्रत्स्वमादिक अवस्थावोंविषे जिसजिस पदार्थकूं देखै है तिसतिस पदार्थके साथि संबंधवाला होवै नहीं । जिस कारणतै यह आत्मापुरुष असंग है इति । अथवा देह, चक्षु, मन, बुद्धि, आत्मा इन पांच द्रष्टावोंके मध्यविषे बाह्यदेहादिक च्यारि द्रष्टावोंकी अपेक्षाकरिकै अव्यवहितद्रष्टा जो आत्मा पुरुष है सो आत्मापुरुष उपद्रष्टा कहा जावै है । तहां उपद्रष्टा इस वचनविषे स्थित जो उप यह शब्द है ता उपशब्दका समीपता अर्थ है । सो अव्यवधानरूप समीपता अर्थ प्रत्यक् आत्माविषे ही घटैहै अन्य किसी अनात्मपदार्थविषे घटता नहीं । इतने कहणेकरिकै श्रीभगवान् नै यह अनुमान सूचन कन्या । आत्मा देहइंद्रियादिक हैं भिन्न है उपद्रष्टा होणेतै । जैसे यज्ञका उपद्रष्टा पुरुष ता यज्ञके कर्ता ऋत्विक् यजमानतै भिन्न होवैहै इति । पुनः कैसा है सो क्षेत्रज्ञ आत्मापुरुष—अनुमंता है, अर्थात् देहइंद्रियोंकी प्रवृत्तिविषे आप नहीं प्रवृत्त हुएभी प्रवृत्त हुएकी न्याई समीपतामात्रकरिकै तिनोंके अनुकूल होणेतै सो क्षेत्रज्ञ पुरुष अनुमंता कहा जावैहै । अथवा आपणे आपणे व्यापारोंविषे प्रवृत्त हुए जे देहइंद्रियादिक हैं तिन देहइंद्रियाकोंकूं जो कदाचित् भी आपणे व्यापारतै निवृत्त करता नहीं । सो तिन देहइंद्रियादिकोंका साक्षीरूप पुरुष अनुमंता कहा जावैहै । तहां श्रुति—(अनुमंता साक्षी च उपद्रष्टानुद्रष्टानुमंतैव आत्मा ।) अर्थ यह— यह आत्मादेव अनुद्रष्टा है तथा साक्षी है तथा यह आत्मादेव उपद्रष्टा है तथा अनुमंता है इति । इतने कहणेकरिकै श्रीभगवान् नै यह अनुमान सूचन कन्या । आत्मा देहइंद्रियादिकोंतै भिन्न है अनुमन्ता होणेतै । जैसे विवादकर्ता पुरुषतै तदस्थ पुरुष

भिन्न होवैहै इति । पुनः कैसा है सो क्षेत्रज्ञपुरुष— भर्ता है, अर्थात् चैतन्यकं आभासकारिके युक्त तथा संघातभावकूं प्राप्त हुए जे देह, इंद्रिय, मन, बुद्धि हैं तिन देह इंद्रियादिकोंकूं सो क्षेत्रज्ञ आत्मापुरुष आपणी सत्ताकारिके तथा स्फुरणकारिके धारण करणेहारा है तथा पोषण करणेहारा है । इतने कहणेकारिके श्रीभगवान् नैं यह अनुमान सूचन कन्या— आत्मा देह इंद्रियादिकोंतैं भिन्न है भर्ता होणेतैं । जैसे पुत्रादिकोंका भरण करणेहारा पिता तिन पुत्रादिकोंतैं भिन्न होवैहै इति । पुनः कैसा है सो क्षेत्रज्ञ आत्मापुरुष—भोक्ता है, अर्थात् बुद्धिकी सुखदुःखमोक्षरूप जे वृत्तियां विशेष हैं तिन वृत्तियोंकूं स्वरूप चैतन्यकारिके प्रकाश करताहुआ यह आत्मादेव निर्विकार हुआ ही तिन सुखादिकोंका उपलब्धा है । इतने कहणेकारिके श्रीभगवान् नैं यह अनुमान सूचन कन्या । आत्मा बुद्धि आदिकोंतैं भिन्न है भोक्ता होणेतैं । जैसे देवदत्तनामा भोक्ता पुरुष अन्नादिक भोज्य पदार्थोंतैं भिन्न होवैहै इति । पुनः कैसा है सो क्षेत्रज्ञपुरुष—महेश्वर है । तहां महान् होवै सोई ही ईश्वर होवैहै ताका नाम महेश्वर है । तहां सर्वका आत्मारूप होणेतैं सो क्षेत्रज्ञ पुरुष महान् कह्या जावैहै । और स्वतंत्र होणेतैं ईश्वर कह्या जावैहै । अथवा जैसे चुंबक पाषाणकी समीपताकारिके लोह चेष्टा करैहै तैसे जिसकी समीपतामात्रकारिके यह बुद्धि आदिक सर्व पदार्थ नानाप्रकारकी चेष्टा करैं है सो क्षेत्रज्ञ आत्मा ईश्वर कह्या जावैहै । तहां श्रुति—(महतो महीयान् ईशानो भूतभव्यस्य) अर्थ यह—यह आत्मादेव आकाशादिक महान्पदार्थोंतैंभी अत्यंत महान् है तथा भूत, भविष्यत्, वर्तमान, सर्व जगत्का प्रेरणा करणेहारा ईशान है इति । इतने कहणेकारिके श्रीभगवान् नैं यह अनुमान सूचन कन्या । आत्मा प्रकृतितैं तथा ताके कार्यतैं भिन्न होणेकूं योग्य है महेश्वर होणेतैं । जैसे महाराजा आपणी प्रजातैं भिन्न होवैहै इति । पुनः कैसा है सो क्षेत्रज्ञपुरुष—श्रुतिविषे परमात्मा इस शब्दकारिके कथन कन्याहै अर्थात् अविद्याके वशतैं आत्मत्वरूपकारिके कल्पना करे जे देहतैं आदिलैके बुद्धिपर्यंत जडपदार्थ हैं तिन सर्व जडपदार्थोंतैं जो उत्कृष्ट होवै ताकूं परम कहैंहैं ऐसा परम जो पूर्वउक्त उपद्रष्टृत्वादिक विशेषणविशिष्ट आत्मा है ताका नाम परमात्मा है । यह वार्ता । (उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मैत्युदाहृतः ।) इस वचनकारिके श्रीभगवान् आपही आगे अथन करेगा । इतने कहणेकारिके श्रीभगवान् नैं यह अनुमान सूचन कन्या है । आत्मा देह इंद्रियादि-

कोंतैं भिन्न है परमात्मा होणेतैं । जो देहइंद्रियादिकोंतैं भिन्न नहीं होवैहै सो परमात्माभी नहीं होवैहै जैसे देहइंद्रियादिक हैं इति । और कीसी टीकाविषे तौ (उपद्रष्टानुमंता च) इस श्लोकका यह अर्थ कन्या है । तहां पूर्व (स च यो यत्प्रभावश्च) इस वचनकरिकै क्षेत्रज्ञ तथा ता क्षेत्रज्ञका प्रभाव इन दोनोंके वर्णन करणेकी प्रतिज्ञा करीथी । तहां क्षेत्रज्ञका स्वरूप तौ पूर्व वर्णन कन्या । अब इस श्लोककरिकै ता क्षेत्रज्ञके प्रभावका वर्णन करैहै । (उपद्रष्टा इति) तहां पूर्व श्लोकविषे पुरुषका देह इंद्रिय मन आदिक गुणोंके साथि जो संग है सो गुणसंगही इस पुरुषके जन्मका कारण है यह वार्त्ता कथन करीथी । तहां सो गुणसंग च्यारि प्रकारका होवैहै । एक तौ पुरुषका निषेधकरिकै तिस गुणमात्रकी प्रधानताकरिकै गुणसंग होवैहै और दूसरा तिस पुरुषकूं अंतरभूतकरिकै तिस गुणकी प्रधानताकरिकै गुणसंग होवैहै । और तीसरा पुरुषकी तथा तिन गुणोंकी समप्रधानताकरिकै सो गुणसंग होवैहै । और चौथा तिन गुणोंकी अप्रधानताकरिकै तथा ता पुरुषकी प्रधानताकरिकै गुणसंग होवैहै । तहां प्रथम गुणसंगविषे तौ देह इंद्रिय मन आदिरूप गुणोंके संघातकूं ही आत्मारूपकरिकै देखता हुआ यह पुरुष भोक्ता कह्या जावैहै । जैसे देहादिकोंकूं ही आत्मा मानणेहारे चार्वाकादिक हैं । और दूसरे गुणसंगविषे तौ तिन देहइंद्रियादिरूप गुणोंकूं ही प्रधान होणेतैं आत्माविषे वास्तवकर्तृत्वादि अभिमानकरिकै यह पुरुष कर्मके फलका भर्ता कह्या जावैहै । जैसे नैयायिक आदिक हैं । और तीसरे गुणसंगविषे तौ आत्माके साथि तिन गुणोंकी समप्रधानताकरिकै गुणविषे स्थितभी भोक्तापणेकूं असंगभी आत्माविषे वस्त्रविषे भल्लातकके अंकोंकी न्याई यह पुरुष मानता हुआ अनुमंता कह्या जावैहै । जैसे सांख्यशास्त्रवाले पुरुष हैं । और चौथे गुणसंगविषे तौ सर्वप्रकारतैं तिन गुणोंके धर्मोंका आत्माविषे प्रवेश नहीं देखताहुआ उदासीन बोधरूपताकरिकै तिन सर्वगुणोंके प्रचारोंकूं देखताहुआ यह पुरुष उपद्रष्टा कह्या जावैहै । जैसे हम वेदांतियोंका नाशी आत्मा है । तहां पूर्व कथन करे जे भोक्ता, भर्ता, अनुमंता, उपद्रष्टा यह च्यारि गुणोंके संगवाले है तिन च्यारों गुणसंगियोंविषे उपद्रष्टा तौ उत्तम है और अनुमंता मध्यम है और भर्ता अधम है और भोक्ता अधमतै अधम है । और जो चैतन्यदेव तिन गुणोंके संगतै भोक्तादिभावकूं प्राप्त हुआहै सोईही चैतन्यदेव जिन कालविषे तिन सर्वगुणोंकूं आपणे वशकरिकै क्रीडा करैहै तिस

कालविषे महेश्वर इस नामकरिकै कहा जावैहै । और जो चैतन्यदेव इस जगत्के उत्पत्ति स्थिति लयका कर्त्ता प्रभु अंतर्यामी है सोईही चैतन्यदेव तिन सर्वगुणोंका परित्यागकरिकै स्थित हुआ परमात्मा इस नामकरिकैभी कहा जावैहै । यद्यपि उपद्रष्टाभी गुणोंका परित्याग करिकै तिन गुणोंका साक्षीरूपकरिकै स्थित होवैहै तथापि संघात उपहित तिसीही उपद्रष्टाकूं दूसरे संघातके प्रचारका द्रष्टापणा है नहीं और परमात्मादेव तौ सर्वसंघातोंके प्रचारोंका द्रष्टा है । यातें सर्वतें उत्कृष्ट होणेतें यह परम आत्मा है । इस परमात्माकूं (उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः । यो लोकत्रयमाविश्य विभर्त्यव्यय ईश्वरः ॥) इस श्लोककरिकै श्रीभगवान् आगे कथन करैगा । तहां महेश्वर परमात्मा यह दोनोंभी गुणसंगी ही हैं । यातें यह अर्थ सिद्ध भया—इस देहविषे विद्यमान तथा सर्वगुणोंकूं आपणेविषे लयकरिकै स्थित ऐसा जो सर्वगुणोंतें रहित अखंड एकरस अद्वितीय आत्मा है सो एक आत्मादेव ही तिस गुणसंगकरिकै उपद्रष्टा, अनुमंता, भर्त्ता, भोक्ता, महेश्वर, परमात्मा यह पद प्रकारका होवैहै । यह ही इस क्षेत्रज्ञ आत्माका प्रभाव है । तहां अनुमंता, भर्त्ता, भोक्ता इन तीन रूपोंकरिकै तौ यह आत्मादेव बंधायमान होवैहै । और उपद्रष्टा, महेश्वर, परमात्मा इन तीन रूपोंकरिकै तौ यह आत्मादेव नित्यमुक्त एक अद्वितीयरूप ही होवैहै ॥ २२ ॥

तहां पूर्व (स च यो यत्प्रभावश्च) इस वचनका व्याख्यान क-या अर्थात् क्षेत्रज्ञका स्वरूप तथा ताका प्रभाव वर्णन क-या । अब (यज्जात्वाऽमृतमश्नुते) यह जो वचन पूर्व कथन क-याथा ताका उपसंहार करैहै—

य एवं वेत्ति पुरुषं प्रकृतिं च गुणैः सह ॥

सर्वथा वर्त्तमानोपि न स भूयोभिजायते ॥ २३ ॥

(पदच्छेदः) यैः । एवम् । वेत्ति । पुरुषम् । प्रकृतिम् । च । गुणैः । सह । सर्वथा । वर्त्तमानः । अपि । न । सः । भूयः । अभिजायते ॥ २३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो अधिकारी पुरुष इस पूर्वउक्तप्रकारतें क्षेत्रपुरुषकूं तथा आपणे विकारों सहित अविद्यारूप प्रकृतिकूं जानैहै सो पुरुष सर्वप्रकारतें वर्त्तमानहुआ भी पुनः नहीं जन्मकूं प्राप्त होवैहै ॥ २३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो अधिकारीपुरुष इस पूर्वउक्त प्रकारकरिके क्षेत्र-
 ज्ञानमा पुरुषकूं जानैहै अर्थात् यह सर्वत्र व्यापक परमात्मादेव मैं हूं या प्रकारतैं
 जो पुरुष इस क्षेत्रज्ञ आत्माकूं गुरुशास्त्रके उपदेशतैं साक्षात्कार करैहै । तथा जो
 पुरुष देहादि विकारों सहित अविद्यारूप प्रकृतिकूं जानैहै अर्थात् यह देहादिक
 विकारोंसहित अविद्यारूप प्रकृति आत्मज्ञानकरिके बाधित होणेतैं मिथ्याभूत ही है
 ता आत्मज्ञानकरिके हमारा अज्ञान तथा ता अज्ञानकार्यरूप प्रपंच दोनों निवृत्त
 होइगयेहैं इस प्रकारतैं जो पुरुष ता गुणसहित प्रकृतिकूं जानैहै, सो तत्त्ववेत्ता
 पुरुष सर्वथा वर्तमान हुआभी अर्थात् अतिप्रबल प्रारब्धकर्मके वशतैं देवराज
 इंद्रकी न्याईं शास्त्रविधिका उल्लंघन करिके वर्तमानहुआभी पुनः जन्मकूं प्राप्त
 होता नहीं । अर्थात् इस विद्वान् पुरुषकूं जिस शरीरविषे आत्मज्ञानकी प्राप्ति हुईहै
 तिस शरीरके पात हुएतैं अनंतर सो तत्त्ववेत्ता पुरुष पुनः द्वितीयदेहकूं ग्रहण
 करै नहीं । काहेतैं अविद्याकरिके ही इस पुरुषकूं पुनः जन्मकी प्राप्ति होवैहै ।
 ब्रह्मविद्याकरिके ता अविद्यारूप कारणका जबी नाश होवैहै तबी ता अविद्याके
 जन्मादिक कार्योंकाभी अभाव होइजावैहै । यह वार्त्ता पूर्व बहुतवार कथन
 करिआयेहैं किंतु पुण्यपापकर्मोंकरिके ही इस पुरुषकूं पुनः जन्मकी प्राप्ति होवैहै ।
 ते पुण्यपापकर्म इस तत्त्ववेत्ता पुरुषके आत्मज्ञानकरिके नाश होइजावैं हैं । या
 कारणतैं भी तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं पुनः जन्मकी प्राप्ति होवै नहीं । यह वार्त्ता
 ब्रह्मसूत्रोंविषे श्रीव्यासभगवान् नैभी कथन करीहै । तहां सूत्र—(तदधिगम उत्तर-
 पूर्वाधियोरश्लेषविनाशौ तद्व्यपदेशात् ॥) अर्थ यह—मैं ब्रह्मरूप हूं इस प्रकारके
 आत्मसाक्षात्कारके प्राप्तहुए इस तत्त्ववेत्ता पुरुषके पूर्वले पुण्यपापरूप सर्व संचित-
 कर्म नाशकूं प्राप्त होवैंहैं । और तिस आत्मज्ञानतैं उत्तर करेहुए कर्मोंका तिस
 तत्त्ववेत्तापुरुषकूं स्पर्शही नहीं होवैहै । यह वार्त्ता अनेक श्रुतिस्मृतियोंविषे कथन
 करीहै इति । इहां (सर्वथा वर्तमानोपि) इस वचनविषे स्थित जो अपि यह
 शब्द है ता अपिशब्दकरिके श्रीभगवान् नैं यह कैमुतिकन्याय सूचन करचा ।
 अतिप्रबल प्रारब्धकर्मके वशतैं देवराज इंद्रकी न्याईं शास्त्रविधिका उल्लंघन करिके
 वर्तमान हुआभी यह तत्त्ववेत्ता पुरुष जबी पुनः जन्मकूं नहीं प्राप्त होवैहै तबी
 शास्त्रविधिका नहीं उल्लंघनकरिके आपणे श्रेष्ठ आचारविषे वर्तमानहुआ सो तत्त्व-
 वेत्ता पुरुष पुनः जन्मकूं नहीं प्राप्त होवैहै याकेविषे क्या कहणा है इति । तहां

देवराज इन्द्र शास्त्रविधि का उल्लंघन करिके जैसे विश्वरूपनामा पुरोहितकूं तथा अनेक संन्यासियोंकूं हनन करताभया है सा सर्व वार्ता आत्मपुराणके द्वितीय अध्यायविषे हम विस्तारतैं निरूपण करिआये हैं ॥ २३ ॥

तहां पूर्व कथन करे हुए फलसहित आत्मज्ञानविषे अधिकारीजनोंके भेद-करिके साधनोंके विकल्पांकूं अब श्रीभगवान् कथन करैं हैं-

ध्यानेनात्मनि पश्यंति केचिदात्मानमात्मना ॥
अन्ये सांख्येन योगेन कर्मयोगेन चापरे ॥ २४ ॥

(पदच्छेदः) ध्यानेन । आत्मनि । पश्यंति । केचित् । आत्मानम् ।
आत्मना । अन्ये । सांख्येन । योगेन । कर्मयोगेन । च । अपरे ॥ २४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! केईके अधिकारीजन तौ ध्यानकरिकेही आपणी बुद्धिविषे प्रत्यक्आत्माकूं ध्यानयुक्त अंतःकरणकरिके साक्षात्कार करैं हैं और दूसरे अधिकारी जन तौ सांख्य योगकरिके आत्माकूं साक्षात्कार करैं हैं तथा अन्य केईक अधिकारी जन तौ कर्मयोगकरिके आत्माकूं साक्षात्कार करैं हैं ॥ २४ ॥

भा० टी०-तहां इस लोकविषे चारिप्रकारके अधिकारी जन होवैंहैं । तहां एक अधिकारी जन तौ उत्तम होवै है । और दूसरे अधिकारी जन मध्यम होवैं हैं । और तीसरे अधिकारी जन मंद होवैंहैं । और चौथे अधिकारी जन मंदतर होवैं हैं । तिन चारोंविषे प्रथम उत्तम अधिकारी जनोंके आत्मज्ञानके साधनकूं श्रीभगवान् कथन करैंहैं । (ध्यानेन इति) तहां देहादिक अनात्मपदार्थाकार विजातीयवृत्तियोंके व्यवधानतैं रहित आत्माकार सजातीय वृत्तियोंका प्रवाहरूप जो आत्मचिंतन है जिस आत्मचिंतनकूं शास्त्रविषे निदिध्यासनशब्दकरिके कथन करचाहै तथा जो आत्मचिंतन श्रवणमननका फलरूप है । तथा जिस आत्मचिंतनकरिके देहादिकोंविषे आत्मत्वबुद्धिरूप विपरीतभावनाकी निवृत्ति होवैहै ता निदिध्यासनरूप आत्मचिंतनका नाम ध्यान है । ऐसे ध्यानकरिके ही केईक उत्तम अधिकारी जन आपणी बुद्धिविषे प्रत्यक्चेतनरूप आत्माकूं ता ध्यानयुक्त शुद्ध अंतःकरणकरिके साक्षात्कार करैंहैं इति । अब मध्यम अधिकारी जनोंके आत्मज्ञानके साधनकूं श्रीभगवान् कथन करैंहैं (अन्ये सांख्येन योगेन इति) तहां पूर्वउक्त निदिध्यासनरूप ध्यानतैं पूर्व भावी ऐसा जो श्रवणमननरूप आत्मचिंतन

है जो आत्मचिंतन नित्य अनित्यवस्तुका विवेक, वैराग्य, शमदमादि षट् संपत्, मुमुक्षुता इन च्यारि साधनोंतैं उत्तर कन्या जावैहै । तथा जो आत्मचिंतन यह त्रिगुणात्मक मायाके परिणामरूप सर्व अनात्मपदार्थ मिथ्याभूत हैं और तिन सर्व मिथ्यापदार्थोंका साक्षीरूप नित्य विभु निर्विकार सत्य समस्त जडपदाथाके संबन्धतैं रहित ऐसा जो प्रयक् चेतन आत्मा है सो मैं हूं इस प्रकारके वेदांतवाक्योंके विचारकरिकै जन्य है । तथा जो आत्मचिंतन प्रमाणगत असंभावनाका तथा प्रमेयगत असंभावनाका निवर्त्तक है ता श्रवणमननरूप आत्मचिंतनका नाम सांख्ययोग है । ऐसे सांख्ययोगकरिकै केईक मध्यम अधिकारी जन आपणी बुद्धिविषे तिस प्रत्यक् आत्माकूं ता ध्यानकी उत्पत्तिद्वारा साक्षात्कार करैहैं इति । अब तीसरे मंद अधिकारी जनोंके आत्मज्ञानके साधनकूं श्रीभगवान् कहैहैं । (कर्मयोगेन चापरे इति) तहां फलकी इच्छातैं रहित होइकै केवल ईश्वरअर्पण बुद्धिकरिकै करेहुए ऐसे जे तिसतिस वर्णआश्रमके उचित अग्निहोत्रादिक कर्म हैं तिन कर्मोंका नाम कर्मयोग है । ऐसे कर्मयोगकरिकै केईक मंद अधिकारी जन आपणी बुद्धिविषे तिस प्रत्यक् आत्माकूं अंतःकरणकी शुद्धि, श्रवण, मनन, ध्यान इन च्यारोंकी उत्पत्तिद्वारा साक्षात्कार करै हैं ॥ २४ ॥

अब चौथे मंदतर अधिकारी जनोंके अत्मज्ञानके साधनकूं श्रीभगवान् कथन करै है—

अन्ये त्वेवमजानंतः श्रुत्वान्येभ्य उपासते ॥

तेपि चातितरंत्येव मृत्युं श्रुतिपरायणाः ॥ २५ ॥

(पदच्छेदः) अन्ये । तुं । एवम् । अजानंतः । श्रुत्वा । अन्येभ्यः । उपासते । ते । अपि । च । अतितरंति । एव । मृत्युम् । श्रुतिपरायणाः ॥ २५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः अन्यअधिकारी जन तौ पूर्वउक्तउपायकरिकै आत्माकूं नहीं जानतेहुए अन्यगुरुवोंतैं श्रवणकरिकै आत्माका चिंतन करै हैं ते अधिकारीजन भी श्रवणपरायणहुए इस मृत्युयुक्त संसारकूं अवश्य अतिक्रमण

भा० टी०—इहां (अन्ये तु) इस वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तु शब्द पूर्व श्लोकविषे कथन करे हुए तीन प्रकारके अधिकारियोंतैं इन मंदतर अधिकारियोंविषे विलक्षणताके बोधन करणेवास्तै है सा विलक्षणता दिखावैं हैं । हे अर्जुन ! पूर्वश्लोकविषे कथन करे जे ध्यान, सांख्ययोग, कर्मयोग यह तीन उपाय हैं तिन तीनों उपायोंविषे किसीभी उपायकरिकै आत्माकूं नहीं जानते हुए केईक मंदतर अधिकारी जनतौ अन्य परम कारुणिक आचार्योंतैं श्रवणकरिकै उपासना करें हैं अर्थात् तुम इस आत्माकूं इस प्रकारतैं चिंतन करौ इस प्रकारतैं तिन कृपालु आचार्योंकरिकै उपदेश करे हुए तथा तिन गुरुवोंके वचनोंविषे अत्यंत श्रद्धावाले हुए तिसी प्रकारतैं आत्माकूं चिंतन करें हैं । ते श्रुतिपरायण-पुरुषभी अर्थात् आपणी बुद्धिकरिकै ता विचारविषे असमर्थ हुएभी अत्यंत श्रद्धावान् ताकरिकै ता गुरुके उपदेश श्रवणमात्रपरायण हुएभी मृत्युयुक्त इस संसारकूं अवश्यकरिकै अतिक्रमण करें हैं । तात्पर्य यह—ध्यानविषे प्रवृत्तिकी अतिशयतातैं तिन पुरुषोंकूं चित्तकी शुद्धिवास्तै कर्मोंकीभी अपेक्षा है नहीं और वेदउक्त तत्त्वविषे दृढ़ निश्चयतैं तिन पुरुषोंकूं असंभावनाकी निवृत्तिवास्तै श्रवणमननकीभी अपेक्षा है नहीं इति । इहां (तेपि) इस वचनविषे स्थित जो अपि यह शब्द है ता अपि-शब्दकरिकै श्रीभगवान् नैं यह कैमुतिकन्याय सूचन कन्या । जे आप विचारकरणे-विषे समर्थ नहीं हैं किंतु अन्य गुरुवोंतैं श्रवणमात्र करिकै आत्माका चिंतन करे हैं ते पुरुषभी जबी इस मृत्युयुक्त संसारकूं अतिक्रमण करें हैं तबी आप विचार-विषे समर्थ पुरुष इस मृत्युयुक्त संसारकूं अतिक्रमण करें हैं याकेविषे क्या कहणा है इति । तहां आत्मज्ञानकरिकै जो कार्यसहित अज्ञानकी निवृत्ति करणी है यहही ता मृत्युयुक्त संसारका अतिक्रमण है ॥ २५ ॥

तहां अधिष्ठानब्रह्मके आश्रित रहणेहारी तथा ता ब्रह्मकूं ही विषय करणेहारी ऐसी जा अनिर्वचनीय अविद्या है ता अविद्याकरिकै ही यह सर्व संसार उत्पन्न हुआ है । यातैं ता अधिष्ठानब्रह्मकूं विषय करणेहारी जा मैं ब्रह्मरूप हूं या प्रकारका आत्म-ज्ञानरूप ब्रह्मविद्या है ता ब्रह्मविद्याकरिकै ता अविद्याके निवृत्त हुए इस अधिकारी पुरुषकूं मोक्षकी प्राप्ति बनि सकैहै । इस अर्थके निश्चय करावणेवास्तै इस त्रयोदश अध्यायकी समाप्तिपर्यंत श्रीभगवान् नैं संसारका तथा ता संसारके निवर्तन आत्मज्ञानका दोनोंका विस्तारतैं निरूपण करीता है । तहां (कारणं गुणसंगोऽस्य

स्योनिजन्मसु) यह जो वचन पूर्व कथन कन्याथा तिस वचनके अर्थकून्ही अक्
भगवान् स्पष्टकारिकै निरूपण करै हैं—

यावत्संजायते किञ्चित्सत्त्वं स्थावरजंगमम् ॥
क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोगात्तद्विद्धि भरतर्षभ ॥ २६ ॥

(पदच्छेदः) यावत् । संजायते । किञ्चित् । सत्त्वम् । स्थावरजंगमम् ।
क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोगात् । तत् । विद्धि । भरतर्षभ ॥ २६ ॥

(पदार्थः) हे भरतवंशविषे श्रेष्ठ अर्जुन ! जितना कोई स्थावरजंगमरूप वस्तु
उत्पन्न होवै है तिससर्वकून् तूं क्षेत्रक्षेत्रज्ञदोनोंके संयोगतैं उत्पन्नहुआ जानै ॥ २६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! तीन लोकोविषे कोई वस्तु स्थावररूप अथवा जंगमरूप
उत्पन्न हुवा होवैहै तिन सर्व वस्तुवाकून् तूं क्षेत्रक्षेत्रज्ञ दोनोंके संयोगतैं ही उत्पन्नहुआ
जान । तहां अविद्या तथा ता अविद्याका कार्यरूप जितनाक जड अनिर्वचनीय
भाव अभावरूप दृश्यप्रपंच है यह सर्व क्षेत्ररूप है । और ता क्षेत्रतैं विलक्षण तथा ता
क्षेत्रका प्रकाशक तथा स्वप्रकाशपरमार्थ सत् तथा असंग उदासीन तथा सर्वधर्मोंतैं
रहित ऐसा जो अद्वितीय चैतन्य है ताका नाम क्षेत्रज्ञ है । ऐसे क्षेत्र क्षेत्रज्ञ दोनोंका
जो मायाके वशतैं परस्पर अविवेक निमित्तक सत्य अनृत मिथुनीकरणरूप मिथ्या-
तादात्म्य अध्यास है यह ही ता क्षेत्रक्षेत्रज्ञका संयोग है । ऐसे क्षेत्रक्षेत्रज्ञके संयोगतैंही
यह स्थावरजंगमरूप सर्व कार्य उत्पन्न होवै हैं । इस प्रकारतैं तूं निश्चय कर । या
कहणेतैं यह अर्थ सिद्ध भया । आपणे वास्तवस्वरूपके अज्ञानतैं ही यह संसार
प्रतीत होवै हैं । ता स्वरूपके ज्ञानतैं यह संसार नाशकून्ही प्राप्त होवै है । जैसे स्वप्ना-
दिक मिथ्यापदार्थ अधिष्ठानवस्तुके यथार्थ स्वरूपके अज्ञानतैं ही प्रतीत होवै हैं ता
स्वरूपके ज्ञान हुएतैं निवृत्त होइ जावै हैं ॥ २६ ॥

इस प्रकार अविद्यारूप संसारकून् कथन करिकै अब तिस संसारकी निवृत्ति
करणेहारी ब्रह्मविद्याके कथन करणेवास्तै (य एवं वेत्ति पुरुषम्) इस पूर्वउक्त
वचनके अर्थकून् श्रीभगवान् स्पष्टकारिकै निरूपण करै हैं—

समं सर्वेषु भूतेषु तिष्ठंतं परमेश्वरम् ॥

विनश्यत्स्वविनश्यंतं यः पश्यति स पश्यति ॥ २७ ॥

(पदच्छेदः) समम् । सर्वेषु । भूतेषु । तिष्ठंतम् । परमेश्वरम् । विनश्यंतसु । अविनश्यंतम् । र्यः । पश्यति । संः । पश्यति ॥ २७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! नाशवान् सर्व भूतोंविषे सम तथा निर्विकाररूपतै स्थित तथा विनाशतै रहित तथा परमेश्वररूप ऐसे आत्माकूं जो पुरुष देखै है सोपुरुषही देखैहै ॥ २७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! उत्पत्तिधर्मवाले जितनेक स्थावर जंगम प्राणीरूप भूत हैं कैसे हैं ते सर्वभूत—अनेक प्रकारके जन्मादिक परिणाम स्वभाववत्ताकारिकै तथा गुणप्रधानभावकी प्रातिकारिकै विषमस्वभाववाले हैं । इस कारणतै ही ते भूत अत्यंत चंचल हैं अर्थात् क्षणक्षणविषे परिणामी हैं ता परिणामकूं न प्राप्त होइके एक क्षणमात्रभी स्थित होणेकूं समर्थ हैं नहीं । इसी कारणतै ही ते सर्वभूत परस्पर बाध्यबाधकभावकूं प्राप्त होवै हैं । इसी कारणतै ही ते सर्वभूत विनाशवान् हैं अर्थात् मायागंधर्वनगरादिकोंकी न्याई दृष्टनष्टस्वभाववाले हैं । जो पदार्थ देखतेदेखते ही नष्ट होइजावैहै सो पदार्थ दृष्टनष्टस्वभाववाला कहा जावैहै । ऐसे सर्व स्थावर-जंगमरूप भूतोंविषे आत्मादेव सम है अर्थात् सर्वत्र एकरूप है तथा सर्व देहोंविषे एक है । तथा जो आत्मादेव तिन सर्वभूतोंविषे जन्मादिक परिणामोंतै रहितता-कारिकै निर्विकाररूपतै स्थित है । तथा जो आत्मादेव परमेश्वर है अर्थात् देहादिक सर्व जडवर्गके प्रति सत्तास्फूर्तिका प्रदाता होणेतै बाध्यबाधकभावतै रहित है । तहां नाश होणेयोग्य वस्तुकूं बाध्य कहै हैं । और नाशकरणेहारे वस्तुकूं बाधक कहै हैं । ऐसे बाध्यबाधकभावतै रहित है । तथा सर्वदोषोंतै रहित है । पुनः कैसा है सो आत्मादेव—अविनाशी है अर्थात् मायागंधर्वनगरादिकोंकी न्याई दृष्टनष्टप्राय इस सर्व द्वैतके बाधहुएभी जो बाधकूं प्राप्त होता नहीं । तहां श्रुति—(अविनाशी वा अरेऽयमात्मा) अर्थ यह—हे मैत्रेयि ! यह आत्मादेव नाशतै रहित है इति । इस रीतिसै सर्वप्रकारकारिकै इस जडप्रपंचतै विलक्षण जो प्रत्यक् आत्मा है तिस प्रत्यक्आत्माकूं जो अधिकारी जन वेदांतशास्त्ररूप चक्रकारिकै सर्व जडवर्गतै भिन्नकारिकै देखैहै सोईही अधिकारी जन आत्माकूं देखैहै । जेने जाग्रतके बाधकारिकै स्वप्नक्षमकूं निवृत्त करताहुआ पही सम्यक् देखै है । और जो पुरुष इस प्रकारतै आत्माकूं नहीं देखै है सो अज्ञानी पुरुष तौ स्वप्नदर्शी पुरुषकी न्याई भ्रान्तिकारिकै विपरीत देखताहुआभी नहींही देखैहै । काहेतै जो

जो भ्रम होवैहै सो सो भ्रम अदर्शनरूप ही होवैहै । भ्रमविषे दर्शनरूपता संभवती नहीं । जैसे रज्जुकुं सर्परूपकरिकै देखताहुआभी भ्रांतपुरुष यह देखता है या प्रकारतैं कह्या जावै नहीं किंतु यह नहीं देखता है या प्रकारतैं ही कह्या जावैहै । काहेतैं ता कल्पितसर्पका जो दर्शन है सो दर्शन ता रज्जुका अदर्शनरूप ही है । ता रज्जुके अदर्शनतैं सो सर्पका दर्शन भिन्न नहीं है यातैं ता सर्पकुं देखताहुआभी सो भ्रांतपुरुष नहींही देखैहै यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । इस प्रकारके सर्व उपाधियोंतैं रहित शुद्ध आत्माके दर्शनतैं सा आत्माका अदर्शनरूप अविद्या निवृत्त होइ जावैहै ता अविद्यारूप कारणकी निवृत्तितैं अनंतर ताके कार्यरूप संसारकीभी निवृत्ति होइजावैहै । ऐसा आत्मज्ञान इस अधिकारी पुरुषतैं अवश्यकरिकै संपादन करणा इति । तहां इस श्लोकविषे यद्यपि श्रीभगवान् नैं (आत्मानम्) या प्रकारका आत्मारूप विशेष्यका वाचक पद कथन कन्या नहीं तथापि जहां विशेषणवाचक पद होवैहै तहां विशेष्यवाचक पदकी अर्थतैं ही प्राप्ति होवैहै यह शास्त्रवेत्ता पुरुषोंका नियम है । ते विशेषणवाचक पद इहांभी (समं तिष्ठंतं परमेश्वरम् । अविनश्यन्तम्) यह विद्यमान हैं । यातैं आत्मारूप विशेष्यका लाभ इहां अर्थतैं ही प्राप्त होवैहै । अथवा (परमेश्वरम्) यह पद ही ता आत्मारूप विशेष्यका वाचक जानणा ॥ २७ ॥

अब अधिकारी जनोंकी ता आत्मदर्शनविषे रुचि उत्पन्न करनेवास्तै इस पूर्वश्लोकउक्त आत्मदर्शनकी श्रीभगवान् फलकरिकै स्तुति करैहैं—

समं पश्यन्हि सर्वत्र समवस्थितमीश्वरम् ॥

न हिनस्त्यात्मनात्मानं ततो याति परां गतिम् ॥ २८ ॥

(पदच्छेदः) समम् । पश्यन् । हि । सर्वत्र । समवस्थितम् । ईश्वरम् ।

नं । हिनंस्ति । आत्मना । आत्मानम् । ततः । याति । पराम् । गतिम् ॥ २८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सर्वभूतोंविषे सम तथा समवस्थित तथा ईश्वररूप ऐसे आत्माकुं देखताहुआ यह विद्वान् पुरुष जिसकारणतैं आत्माकरिकै आत्माकुं नहीं हिनकरै है तिसकारणतैं परम गतिकुं प्राप्त होवै है ॥ २८ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! स्थावरजंगमरूप सर्व भूतोंविषे जो आत्मा सम है

अर्थात् सर्वत्र एकरूप है तथा जो आत्मा समवस्थित है अर्थात् जन्मतैं आदिलैके

विनाशपर्यंत सर्वभावविकारोंसे रहित हुआ स्थित है । तथा जो आत्मा ईश्वर है अर्थात् सर्वप्राणियोंके प्रवृत्तिका कारण है । इस प्रकारके पूर्वउक्त सर्व विशेषणोंके-
 रिकै विशिष्ट जो आत्मा है तिस आत्माकूं देखताहुआ अर्थात् इस प्रकारका आ-
 त्मादेव मैं हूं या प्रकारतैं शास्त्रदृष्टिकरिकै तिस आत्माकूं साक्षात्कार करताहुआ
 यह विद्वान् पुरुष जिस कारणतैं आपणे आत्माकरिकै आपणे आत्माकूं हनन कर-
 ता नहीं तिस कारणतैं सो विद्वान् पुरुष परम गतिकूं प्राप्त होवै है । और इस
 लोकविषे जितनेक अज्ञानी जन हैं ते सर्वही अज्ञानी जन परमार्थतैं सत्स्वरूप तथा
 एक अद्वितीयरूप तथा अकर्ता अभोक्तारूप तथा परमानंदरूप ऐसे आत्माकूं
 अस्ति भाति रूप वस्तुविषेभी नास्ति न भाति इस प्रकारकी प्रतीति करावणेविषे
 समर्थ ऐसी अविद्याकरिकै आपही तिरस्कार करतेहुए न हुए जैसा करैहैं । यातें
 ते सर्व अज्ञानी जन ता आत्माकूं हनन ही करै हैं । अथवा अविद्याकरिकै
 आत्मत्वरूपकरिकै ग्रहण कन्या जो देहइंद्रियादिकोंका संघातरूप आत्मा है तिम
 संघातरूप पुरातन आत्माकूं हननकरिकै पुण्यपापकर्मके वशतैं पुनः नवीन संघात-
 रूप आत्माकूं ग्रहण करै हैं । या कारणतैंभी ते अज्ञानी जन ता आत्माकूं हननही
 करैहैं । यातें दोनों प्रकारतैं ते सर्व अज्ञानी जन आत्महत्यारे ही हैं । ऐमे
 आत्महत्यारे अज्ञानी जनोंकूं लक्ष्यकरिकै ही यह शकुंतलाका वचनरूप स्मृति
 प्रवृत्त हुई है । तहां श्लोक—(किं तेन न कृतं पापं चौरैणात्मापहारिणा ।
 योऽन्यथा संतमात्मानमन्यथा प्रतिपाद्यते ॥) अर्थ यह—जो पुरुष सत्, चित,
 आनंद, विभु आत्माकूं असत्, जड, दुःख, परिच्छिन्नरूप मानैहै तिस आत्माके
 अपहरण करणेहारे चौर पुरुषनैं कौन पाप नहीं कन्याहै किंतु तिस पुरुषनैं सां
 पाप करैहैं इति । यह वार्ता श्रुतिविषेभी कथन करीहै । तहां श्रुति—(असुर्या
 नाम ते लोका अंधेन तमसावृताः । तांस्ते प्रेत्याभिगच्छंति ये के चात्महनो
 जनाः ॥) अर्थ यह—दंभदर्पादिक आसुरी संपदावाले पुरुषोंकूं प्राप्त होणेहारे तथा
 अंधतमकरिकै आवृत ऐसे जे नरकादिक लोक हैं तिन लोकोंकूं ते पुरुष मारिकें
 प्राप्त होवैहैं जे पुरुष आत्महन है । तहां देहादिक अनात्मपदार्थोंविषे जे पुरुष
 आत्मअभिमान करैहै तिन पुरुषोंका नाम आत्महन है इति । यातें यह अर्थ
 सिद्ध भया । जो पुरुष आत्माकूं गुरुशास्त्रके उपदेशतैं साक्षात्कार करैहै सो पुरुष
 देहादिक अनात्मपदार्थोंविषे आत्मअभिमानकूं शुद्धआत्माके दर्शनकरिकै नाग

करैहै । यातैं आपणे वास्तवस्वरूपके लाभतैं सो तत्त्ववेत्ता पुरुष आपणे आपणे आत्माकूं आपणे आत्माकरिकै नाश करता नहीं । इसी कारणतैं ही सो तत्त्ववेत्ता पुरुष परा गतिकूं प्राप्त होवैहै अर्थात् कार्यसहित अविद्याकी निवृत्तिपूर्वक परमानन्दकी प्राप्तिरूप मुक्तिकूं सो तत्त्ववेत्ता पुरुष प्राप्त होवैहै ॥ २८ ॥

हे भगवन् ! शुभ अशुभ कर्मोंकूं करणेहारे देहदेहविषे भिन्नभिन्न ही आत्मा हैं । तथा तिसतिस सुखदुःखादिरूप विचित्रफलके भोक्ता होणेतैं ते आत्मा विषमस्वभाववालेभी हैं । यातैं सर्वभूतोंविषे स्थित एक आत्माकूं सम देखताहुआ यह पुरुष आपणे आत्माकरिकै आपणे आत्माकूं नहीं हनन करैहै यह आपका वचन कैसे संगत होवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहै—

प्रकृत्यैव च कर्माणि क्रियमाणानि सर्वशः ॥

यः पश्यति तथात्मानमकर्तारं स पश्यति ॥ २९ ॥

(पदच्छेदः) प्रकृत्या । एवं । च । कर्माणि । क्रियमाणानि । सर्वशः । यः । पश्यति । तथा । आत्मानम् । अकर्तारम् । सः । पश्यति ॥ २९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मायारूपप्रकृतिनैही^२ सर्वप्रकारकरिकै सर्वकर्म करीते हैं इसप्रकार जो विवेकीपुरुष देखताहै तथा क्षेत्रज्ञआत्माकूं जो अकर्ता देखैहै सोईही पुरुष संम्यक् देखता है ॥ २९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! शरीरकरिकै तथा मनकरिकै तथा वाणीकरिकै आरंभ करणे योग्य जे लौकिक वैदिककर्म हैं ते सर्व कर्म सर्वप्रकारकरिकै प्रकृतिनैही करीते हैं अर्थात् देहइंद्रियादिरूप संघातके आकारपरिणामकूं प्राप्त हुई तथा सर्वविकारोंका कारणरूप ऐसी जा त्रिगुणात्मक भगवत्की माया है तिस मायारूप प्रकृतिनै ही ते सर्व कर्म करीते हैं । सर्व विकारोंतैं शून्य क्षेत्रज्ञनामा पुरुषनैं ते कर्म करीते नहीं । इस प्रकारतैं जो विवेकी पुरुष शास्त्ररूप चक्षुकरिकै देखै है । इस प्रकार तिस प्रकृतिरूप क्षेत्रनैं करेहुए जे कर्म हैं तिन सर्वकर्मोंविषे जो पुरुष क्षेत्रज्ञ आत्माकूं अकर्ताररूप देखैहै तथा सर्व उपाधियोंतैं रहित देखैहै तथा असंग देखै है तथा सर्वत्र एक देखैहै तथा सर्वत्र सम देखैहै सो पुरुषही परमार्थदर्शी होणेतैं देखता है । ऐसे आत्माके स्वरूपकूं न जानणेहारे सर्व अज्ञानी जन अंधही हैं । यातैं यह अर्थ निश्च नया । जन्ममरणादिक विकारवाले क्षेत्रका तिसतिस विचित्र कर्मका कर्ता-

पणेकारिके देहदेहविषे भेद हुएभी तथा विषमता हुएभी निर्विशेष अकर्ता आत्माके भेदविषे तथा विषमताविषे किंचित्मात्रभी प्रमाण नहीं है । जैसे घटमठादिक सर्व उपाधियोंतैं रहित आकाशके भेदविषे तथा विषमताविषे किंचित्मात्रभी प्रमाण नहीं है तैसे निर्विशेष अकर्ता आत्माके भेदविषे तथा विषमताविषे किंचित्मात्रभी प्रमाण नहीं है । यह वार्ता पूर्व अनेकवारप्रतिपादन करि आये हैं ॥ २९ ॥

तहां पूर्व आपादतैं क्षेत्रके भेददर्शनका कथन करिके क्षेत्रज्ञके भेददर्शनका निषेध क-या । अब श्रीभगवान् तिस क्षेत्रके भेददर्शनकूंभी मायिकत्वरूप हेतुकारिके निषेध करै हैं—

यदा भूतपृथग्भावमेकस्थमनुपश्यति ॥

तत एव च विस्तारं ब्रह्म संपद्यते तदा ॥ ३० ॥

(पदच्छेदः) यदा । भूतपृथग्भावम् । एकस्थम् । अनुपश्यति । ततः । एवम् । च । विस्तारम् । ब्रह्म । संपद्यते । तदा ॥ ३० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह अधिकारीपुरुष जिसकालविषे भूतोंके पृथक्भावकूं एकआत्माविषे स्थित देखताहै तथा तिस एकआत्मातैं ही^० तिन भूतोंके विस्तारकूं देखताहै तिस कालविषे एकब्रह्मही होवेहै^{११} ॥ ३० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! यह अधिकारी पुरुष जिस कालविषे स्थावर जंगमरूप सर्वजडभूतोंके परस्पर भिन्नत्वरूप पृथक्भावकूं एकविषे स्थित देखता है अर्थात् एकही सत्वरूप अधिष्ठान आत्माविषे तिस भूतोंके पृथक्भावकूं कल्पित देखता है । तात्पर्य यह—जो जो वस्तु कल्पित होवै है सो सो कल्पितवस्तु अधिष्ठानतैं भिन्न होवें नहीं । जैसे रज्जुविषे कल्पित सर्पदंडादिक तिस रज्जुरूप अधिष्ठानतैं भिन्न होवें नहीं तथा जैसे कनकविषे कल्पित कुंडलकंकणादिक भूषण तिस कनकतैं भिन्न होवें नहीं । तैसे सत्वरूप आत्माविषे कल्पित यह सर्व भूतोंका पृथक्भावभी तिस अधिष्ठान आत्मातैं भिन्न है नहीं । इस प्रकार गुरुशान्त्रके उपदेशतैं अनंतर जो पुरुष आपणे स्वरूपका विचार करै है अर्थात् यह सर्व जगत् आत्मारूपही है आत्मात भिन्न सत्तावाला यह जगत् नहीं है इस प्रकारतैं जो पुरुष विचारकरिके देखे हे । इस प्रकार तिस अधिष्ठान आत्मातैं सर्व भूतोंके अपृथक्हुएभी जो पुरुष तिस एक आत्मातैं ही मायाके वशतैं तिन सर्वभूतोंके विस्तारकूं तथा पृथक्भावकूं स्वप्नमाया-

की न्याईं विचार करिके देखैहै तिस कालविषे सजातीयभेद दर्शनके अभावतैं सर्व अनर्थतैं शून्य एकब्रह्मरूपही होवैहै । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करीहै । तहां श्रुति—(यस्मिन्सर्वाणि भूतान्यात्मैवाभूद्विजानतः । तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः ।) अर्थ यह—जिस ज्ञानअवस्थाविषे इस विद्वान् पुरुषकूं स्थावर जंगमरूप सर्वभूत आपणा आत्मारूप ही होतेभयेहैं तिस ज्ञानअवस्थाविषे आत्माके एक अद्वितीयभावकूं देखणेहारे तिस तत्त्ववेत्तापुरुषकूं शोक तथा मोह कदाचित्भी होवै नहीं इति । तहां (प्रकृत्यैव च कर्माणि) इस पूर्वश्लोकविषे तौ श्रीभगवान् नै क्षेत्रज्ञ आत्माके भेदका निषेध क-याथा । और (यदा भूतपृथग्भावम्) इस श्लोकविषे तौ श्रीभगवान् नै क्षेत्ररूप आत्मपदार्थोंके भेदकाभी निषेध क-या है इतनी इन दोनों श्लोकोंविषे विशेषता है ॥ ३० ॥

हे भगवन् ! आत्माकूं स्वभावतैं अकर्त्तापणा हुएभी शरीरका संबन्धरूप उपाधि-करिके कर्त्तापणा होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाकूं निवृत्त करतेहुए श्रीभगवान् (यः पश्यति तथात्मानमकर्त्तारं स पश्यति ।) इस पूर्वउक्त वचनके अर्थकूं अब स्पष्ट करिके वर्णन करें है—

अनादित्वान्निर्गुणत्वात्परमात्मायमव्ययः ॥

शरीरस्थोपि कौंतेय न करोति न लिप्यते ॥ ३१ ॥

(पदच्छेदः) अनादित्वात् । निर्गुणत्वात् । परमात्मा । अयम् । अव्ययः । शरीरस्थः । अपि । कौंतेय । न । करोति । न । लिप्यते ॥ ३१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अनादि होणेतैं तथा निर्गुण होणेतैं यह परमात्मा अव्यय है ऐसा आत्मा इसशरीरविषे स्थित हुआ भी नहीं करै है नहीं लिप्य-मान होवै है ॥ ३१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! परमेश्वरतैं अभिन्न होणेतैं परमात्मारूप जो यह अप-रोक्ष प्रत्यक् आत्मा है सो यह आत्मा अव्यय है । तहां जन्ममरणादिक विकारोंका नाम व्यय है ता विकाररूप व्ययकूं जो नहीं प्राप्त होवैहै ताका नाम अव्यय है । अर्थात् जन्ममरणादिक सर्व विकारोंतैं रहित वस्तुका नाम अव्यय है । सो व्यय दो प्रकारका होवै है । एक तौ धर्मके स्वरूपकूं ही उत्पत्तिवाला होणेतैं व्यय होवैहै । और दुनरा ता धर्मके स्वरूपकी अनुत्पत्ति हुएभी ताके धर्मोंकूं

उत्पत्तिवाला होणेतें व्यय होवै है । तहां श्रीभगवान् आत्माविषे प्रथम व्ययका निषेध करै हैं (अनादित्वात् इति) तहां पूर्व असत्त्वअवस्थाका नाम आदि है जैसे घटादिक पदार्थोंकी आपणी उत्पत्तितें पूर्व जा असत्त्वअवस्था है सा असत्त्वअवस्थाही तिन घटादिकोंकी आदि है सा आदि जिस वस्तुकी नहीं होवै ता वस्तुका नाम अनादि है । ऐसा अनादि सर्वकालविषे सत्य आत्मा है । ऐसा अनादि होणेतेंही यह आत्मादेव कारणके अभाववाला होणेतें जन्मकूं प्राप्त होवै नहीं । काहेतें जो वस्तु तिस आदिवाला होवैहै तिस वस्तुका ही जन्म होवैहै । जैसे घटादिक पदार्थ तिस आदिवाले होणेतें जन्मकूं प्राप्त होवैहैं । और आत्माकी सा आदि है नहीं । यातें आत्माका जन्मभी होवै नहीं । और ता जन्मतें पश्चात् ही मरणपर्यंत सर्व भावविकार प्राप्त होवै हैं । ता जन्मरूप आदिविकारके अभाव हुए इस आत्मादेवकूं ते मरणपर्यंत सर्व भावविकारभी प्राप्त होवै नहीं । यातें यह आत्मादेव आपणे स्वरूपतें तिस जन्मादिविकाररूप व्ययकूं प्राप्त होवै नहीं । तहां श्रुति—(न तस्य कश्चिज्जनिता न चाधिपः) अर्थ यह—तिस आत्मादेवका कोईभी उत्पन्न करनेहारा कारण नहीं है तथा तिस आत्मादेवका कोईभी अधिष्ठाता नहीं है इति । अब दूसरे व्ययका निषेध करै हैं (निर्गुणत्वात् इति ।) हे अर्जुन ! यह आत्मादेव सर्वधर्मोंतें रहित होणेतेंभी अव्यय है । काहेतें इस लोकविषे जितनेक रूपरसादिक धर्म हैं तिन सर्वधर्मोंका आपणे धर्मोंके साथि तादात्म्यही होवैहै यातें ते रूपादिक धर्म आपणे धर्मोंकूं विकारभावकी नहीं प्रातिकारिके उत्पन्न वा नाश होवै नहीं किंतु आपणे धर्मोंकूं विकारभावकी प्रातिकारिके ही ते धर्म उत्पन्न होवैहैं तथा नष्ट होवैहैं । और यह आत्मादेव तौ तिन सर्व धर्मोंतें रहित है । यातें यह आत्मादेव तिन धर्मोंके व्ययकारिकेभी व्ययकूं प्राप्त होवै नहीं । तहां श्रुति—(अविनाशी वा अरेऽयमात्मानुच्छित्तिधर्मा ।) अर्थ यह—हे मैत्रेयि ! यह आत्मादेव स्वरूपतेंभी नाशादिकविकारोंतें रहित है । तथा धर्मोंके नाशादिक विकारोंकरिकेभी नाशादिक विकारोंकूं प्राप्त होवै नहीं । जिस कारणतें यह आत्मादेव सर्वधर्मोंतें रहित है इति । हे अर्जुन ! जिस कारणतें यह आत्मादेव जन्म, अस्ति, वृद्धि, विपरिणाम, अपक्षय, विनाश इन पञ्चभावविकारोंतें रहित इस कारणतें यह आत्मादेव आध्यात्मिक संबंधकरिके इस शरीरविषे स्थित हुआभी तिस शरीरके प्रवृत्तहुएभी यह आत्मादेव किंचितमात्रभी करता नहीं ।

जैसे आध्यात्मिक संबंधकरिके जलविषे स्थित हुआभी सूर्य ता जलके चलायमान हुएभी चलायमान होवै नहीं । तैसे आध्यात्मिक संबंधकरिके इस शरीरविषे स्थित हुआभी यह आत्मादेव ता शरीरके प्रवृत्त हुएभी किंचित्मात्रभी करता नहीं । हे अर्जुन ! जिस कारणतैं यह आत्मादेव किसीभी लौकिक वैदिक कर्मकूं करता नहीं तिस कारणतैं यह आत्मादेव किसीभी कर्मके फलकरिके लिपायमान होवै नहीं । काहेतैं इस लोकविषे जो जो पुरुष जिसजिस शुभ अशुभ कर्मकूं करैहै सोसो पुरुष ही तिसतिस कर्मके सुखदुःखरूप फलकरिके लिपायमान होवै है । तिसतिस कर्मकूं नहीं करताहुआ पुरुष तिसतिस कर्मके फलकरिके लिपायमान होवै नहीं । और यह आत्माभी कर्मकूं करता नहीं । यातैं यह आत्मादेव किसीभी कर्मके फलकरिके लिपायमान होवै नहीं । तहां (इच्छा द्वेषः सुखं दुःखम्) इत्यादिक वचनकरिके तिन इच्छाद्वेषादिकोंविषे क्षेत्रकाही धर्मपणा कथन करया है । और (प्रकृत्यैव च कर्माणि क्रियमाणानि) इस वचनकरिके सर्व कर्मोंविषे मायाकाही कार्यपणा कथन कन्या है । असंग आत्माका कोई धर्म नहीं है तथा कोई कार्य नहीं है । या कारणतैं ही परमार्थदर्शी विद्वान् पुरुषोंकूं सर्वकर्मोंके अधिकारका अभाव पूर्व कथन करिआयेहैं । इतने करिके आत्माविषे सर्वधर्मोंतैं रहितपणा कथन करिके स्वगतभेदभी निवृत्त करे । और (प्रकृत्यैव च कर्माणि) इस श्लोकविषे तौ पूर्व सजातीय भेद निवृत्त कन्याथा । और (यदा भूतपृथग्भावम्) इस श्लोकविषे तौ पूर्व विजातीयभेद निवृत्त कन्याथा । और (अनादित्वा-न्निर्गुणत्वात्) इस श्लोकविषे तौ स्वगतभेद निवृत्त कन्या है । यातैं सजातीय-भेद, विजातीयभेद, स्वगतभेद इन तीन भेदोंतैं रहित होणेतैं अद्वितीय ब्रह्मरूप ही यह आत्मा है यह अर्थ सिद्ध भया इति । तहां समान जातिवाले पदार्थोंका जो परस्पर भेद है ताका नाम सजातीयभेद है जैसे एकवृक्षविषे दूसरे वृक्षका भेद है । और विरुद्धजातिवाले पदार्थोंका जो परस्पर भेद है ताका नाम विजातीय भेद है । जैसे तिसी वृक्षविषे पाषाणका भेद है । और एकही वस्तुविषे आपणे अवयवोंकरिके जो भेद है ताका नाम स्वगतभेद है । जैसे तिस एकही वृक्षविषे शास्ता, पत्र, पुष्प, फल इत्यादिक अवयवोंकरिके भेद है । और (एको देवः सर्वभूतेषु गूढः ।) यह श्रुति सर्व भूतोंविषे एकही आत्मा कहै है । ता आत्माके समानजातिवाला दूसरा कोई आत्मा है नहीं । यातैं आत्माविषे सजा-

तीयभेद संभवै नहीं । आर (अतोऽन्यदार्त्तम्) यह श्रुति आत्मातै भिन्न सर्व जगत्कू कल्पित कहैहै । और कल्पितवस्तुकी अधिष्ठानतै भिन्न सत्ता होवै नहीं । यातै आत्माविषे विजातीयभेदभी संभवै नहीं । और (निष्कलम्, निर्गुणम्, निष्क्रियम्, शां०म्) यह श्रुति आत्माकू निस्वयव निर्गुण निष्क्रिय कहै है । यातै आत्माविषे स्वगतभेदभी संभवै नहीं ॥ ३१ ॥

तहां शरीरविषे स्थित हुआभी यह आत्मादेव आप असंग होणेतै तिस शरीरके कर्मोकरिकै लिपायमान होता नहीं यह अर्थ पूर्वश्लोकविषे कथन कन्या । अब श्रीभगवान् तिस पूर्वउक्त अर्थविषे दृष्टांतकू कथन करै हैं-

यथा सर्वगतं सौक्ष्म्यादाकाशं नोपलिप्यते ॥

सर्वत्रावस्थितो देहे तथात्मा नोपलिप्यते ॥ ३२ ॥

(पदच्छेदः) यथा । सर्वगतम् । सौक्ष्म्यात् । आकाशम् । न । उपलिप्यते । सर्वत्र । अवस्थितः । देहे । तथा । आत्मा । न । उपलिप्यते ॥ ३२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जैसे सर्वत्र व्यापकभी आकाश असंगस्वभाववाला होणेतै नहीं लिपायमान होवै है तैसे सर्व देहोंविषे स्थितहुआभी यह आत्मादेव असंगस्वभाववाला होणेतै नहीं लिपायमान होवैहै ॥ ३२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जैसे घटमठतै आदिलैके जितनेक दुष्ट तथा अदुष्ट मूर्त द्रव्य हैं तिन सर्व द्रव्योंविषे अंतर तथा बाह्य व्याप्यकरिकै वर्तमान हुआभी यह आकाश सूक्ष्म होणेतै अर्थात् असंगस्वभाववाला होणेतै तिन मूर्त्तद्रव्योंके सुगंध, दुर्गंध, वर्षा, आतप, अग्नि, धूम, रज, पंक इत्यादिक गुणदोषोंकरिकै लिपायमान होता नहीं । तैसे देव, मनुष्य, पशु इत्यादिक उच्च नीच सर्व देहोंविषे अंतर बाह्य सर्वत्र व्याप्यकरिकै स्थित हुआभी यह आत्मादेव असंग स्वभाववाला होणेतै तिन देहादिकृत शुभ अशुभ कर्मोंकरिकै लिपायमान होता नहीं । तहां श्रुति—(असंगो न हि सज्जते) अर्थ यह—यह आत्मादेव असंग होणेतै किसीभी वस्तुके साथिसंबंध प्राप्त होवै नहीं ॥ ३२ ॥

किंवा इस आत्मादेवविषे केवल असंगतारूप हेतुतै ही अलेपता नहीं है किंतु प्रकाशकत्वरूप हेतुतैभी इस आत्मादेवविषे सा अलेपता है । इस अर्थकू अब श्रीभगवान् दृष्टांतकरिकै कथन करै हैं—

यथा प्रकाशयत्येकः कृत्स्नं लोकमिमं रविः ॥

क्षेत्रं क्षेत्री तथा कृत्स्नं प्रकाशयति भारत ॥ ३३ ॥

(पदच्छेदः) यथा । प्रकाशयति । एकः । कृत्स्नम् । लोकम् । इमम् । रविः । क्षेत्रम् । क्षेत्री । तथा । कृत्स्नम् । प्रकाशयति । भारत ॥ ३३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जैसे एकही सूर्य इस सर्व लोककं प्रकाश करै है तेसे क्षेत्रज्ञनामा आत्मा इस सर्व क्षेत्रकं प्रकाश करै है ॥ ३३ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! जैसे एकही सूर्य इस रूपवान् देहादिक सर्व वस्तुवाकं प्रकाश करै है परंतु तिन प्रकाश्यरूप देहादिक वस्तुवाके धर्मोकारिके सो सूर्य लिपायमान होता नहीं । तथा तिन प्रकाशरूप देहादिक वस्तुवाके भेदकारिके सो सूर्य भेदकूंभी प्राप्त होता नहीं । तेसे सो एक ही क्षेत्रज्ञ आत्मा पूर्वउक्त सर्व क्षेत्रकं प्रकाश करै है । इस कारणतैही सो क्षेत्रज्ञ आत्मा तिस प्रकाश्यरूप क्षेत्रके धर्मोकारिके लिपायमान होवै नहीं । तथा तिस प्रकाश्यरूप क्षेत्रके भेदकारिके सो क्षेत्रज्ञ आत्मा भेदकूं प्राप्त होवै नहीं । इतने कहणेकारिके श्रीभगवान्ने यह अनुमान सूचन कन्या । क्षेत्रज्ञ आत्मा क्षेत्रके धर्मोकारिके लिपायमान होवै नहीं । तथा ता क्षेत्रज्ञके भेदकारिके भेदकूं प्राप्त होवै नहीं तिस क्षेत्रका प्रकाश होणेतै । जो जिस वस्तुका प्रकाशक होवै है सो तिस प्रकाश्य वस्तुके धर्मोकारिके लिपायमान होवै नहीं । तथा तिस प्रकाश्य वस्तुभेदकारिकेभी भेदकूं प्राप्त होवै नहीं जैसे सूर्य है इति । किंवा क्षेत्रज्ञ आत्मा क्षेत्रके धर्मोकारिके लिपायमान नहीं होवै है यह वार्त्ता केवल अनुमान प्रमाणकारिके ही सिद्ध नहीं है किंतु साक्षात् श्रुति भगवतीभी इस अर्थकूं कथन करै है । तहां श्रुति—(सूर्यो यथा सर्वलोकस्य चक्षुर्न लिप्यते चाक्षुषैर्बाह्यदोषैः । एकस्तथा सर्वभूतांतरात्मा न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः ॥) अर्थ यह—जैसे सर्वलोकका चक्षुरूप सूर्य चक्षुके विषयरूप बाह्यपदार्थके दोषोकारिके लिपायमान होवै नहीं तेसे सर्व पदार्थोका प्रकाश करणे-हारा तथा देहादिक नवाततै भिन्न ऐसा जो सर्वभूतोका अंतर आत्मा है सो एक अद्वितीय आत्माभी प्रकाश्यरूप देहादिकोके दुःखोकारिके लिपायमान होवै नहीं ३३ ॥ अब श्रीभगवान् इस त्रयोदश अध्यायके अर्थका फलसहित उपसंहार करै हैं—

क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोरेवमंतरं ज्ञानचक्षुषा ॥

भूतप्रकृतिमोक्षं च ये विदुर्याति ते परम् ॥ ३४ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे

क्षेत्रक्षेत्रज्ञनिर्देशयोगो नाम त्रयोदशोऽध्यायः ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः । एवम् । अंतरम् । ज्ञानचक्षुषा । भूत-
प्रकृतिमोक्षम् । च । ये । विदुः । र्याति । ते । परम् ॥ ३४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जे पुरुष क्षेत्रक्षेत्रज्ञदोनोंके विलक्षणताकूं पूर्वउक्त-
कार्तै ज्ञानरूपचक्षुकरिकै जानतेहैं तथा भूतोंके कारणरूप मायाके अत्यंताभावकूं
जानते हैं ते अधिकारीपुरुष कैवल्यमुक्तिकूं प्राप्त होवें हैं ॥ ३४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्व कथन कथा जो क्षेत्र है तथा क्षेत्रज्ञ है तिन
दोनोंके विलक्षणताकूं जे पुरुष ज्ञानरूप चक्षुकरिकै जानते है अर्थात् यह क्षेत्र
तौ जड है तथा कर्ता है तथा विकारी है तथा परिच्छन्न है । और यह क्षेत्रज्ञ
आत्मा तौ चेतन है तथा अकर्ता है तथा अविकारी है तथा अपरिच्छन्न है ।
इस प्रकारकी दोनोंकी विलक्षणताकूं जे अधिकारी पुरुष गुरुशास्त्रके उपदेश-
जन्य आत्मज्ञानरूप चक्षुकरिकै जानते हैं । तथा जे अधिकारी पुरुष भूतप्रकृ-
तिके मोक्षकूं जानते हैं । तहां आकाशादिक सर्व भूतोंका कारणरूप जा-
माया, अविद्या, अज्ञान इत्यादिक नामोंवाली परमेश्वरकी शक्ति है जिम
मायाशक्तिकूं (मायां तु प्रकृतिं विद्यात्) इत्यादिक श्रुतियां कथन करे हैं ।
ता मायाशक्तिका नाम भूतप्रकृति है । ता भूतप्रकृतिकी जा मैं ब्रह्मरूप हूं याप्रकृ-
रकी परमार्थभूत आत्मविद्याकरिकै आत्यंतिक निवृत्ति है ताका नाम भूतप्रकृति-
मोक्ष है । ऐसे भूतप्रकृतिमोक्षकूंभी जे अधिकारी पुरुष तिस ज्ञानरूप चक्षुकरिकै
जानतेहैं ते अधिकारी जनही परमार्थ आत्मवस्तुस्वरूप कैवल्यमुक्तिकूं प्राप्त
होवेंहैं । ऐसी कैवल्यमुक्तिकूं प्राप्त होइके ते अधिकारी जन पुनः देहकूं ग्रहण
करै नहीं । यातें यह अर्थ सिद्ध भया । जो पुरुष पूर्वउक्त अमानिन्वादिक साध-
नोंकरिकै संपन्न है तथा पूर्वउक्त क्षेत्रक्षेत्रज्ञ दोनोंके विलक्षणता जानवाला ह
निम अधिकारी पुरुषकूंही सर्व अनर्थोंकी निवृत्ति करिके परम पुरुषार्थकी प्राप्ति

वैहै । यातैं परमपुरुषार्थकी इच्छावान् पुरुषनैं ते अमानित्वादिक साधन अद-
कारिकै संपादन करणे । तथा सो क्षेत्रक्षेत्रज्ञ दोनोंका विवेकज्ञान अवश्य
रिकै संपादन करणा ॥ ३४ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वाम्युद्धवानदगिरिपूज्यपादशिष्येण स्वामिचिद्वनानदगिरिगः
विरचिताया प्राकृतटीकाया गीतागूढार्थदीपिकाख्याया त्रयोदशोऽध्यायः ॥ १३ ॥

अथ चतुर्दशाऽध्यायप्रारंभः ।

तहां पूर्व त्रयोदश अध्यायविषे (यावत्संजायते किञ्चित्सत्त्वं स्थावरजंगमम् ।
क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोगात्तद्विद्धि भरतर्षभ ॥) इस श्लोककारिकै श्रीभगवान् नैं क्षेत्रक्षेत्रज्ञ
दोनोंके संयोगतैं सर्व स्थावर जंगम भूतोंकी उत्पत्ति कथन करीथी । तहां
ईश्वरकूं नहीं अंगीकार करणेहारे निरीश्वर सांख्यमतका खंडन करिकै ता क्षेत्र
क्षेत्रज्ञके संयोगकूं ईश्वरके आधीनपणा अवश्यकरिकै कहा चाहिये । तथा तिस
त्रयोदश अध्यायविषे (कारणं गुणसंगोस्य सदसद्योनिजन्मसु ।) इस वचन-
कारिकै श्रीभगवान् नैं गुणोंके संगकूंही जन्मका कारण कहाथा । तहां किस गुणविषे
किसप्रकारकारिकै संग होवैहै । तथा ते गुण कौन हैं तथा ते गुण किस प्रकारकारिकै
इस जीवकूं बंधायमान करैहैं । यह अर्थभी अवश्यकरिकै कहा चाहिये । तथा (भूत-
प्रकृतिमोक्षं च ये विदुर्याति ते परम् ।) इस वचनकारिकै श्रीभगवान् नैं भूतप्रकृतिके
मोक्षका कथन कयाथा । तहां भूतप्रकृतिनामवाले सत्त्वादिक गुणोंतैं इस अधि-
कारी पुरुषका किसप्रकारकारिकै मोक्ष होवैहै । तथा तिस मुक्तहुए पुरुषके कौन
लक्षण हैं । यह अर्थभी अवश्यकरिकै कहा चाहिये । इस सर्व अर्थकूं विस्तारतैं
कहणेवास्तै श्रीभगवान् नैं यह चतुर्दश अध्याय प्रारंभ करीताहै । तहां ओतापुरु-
षोंकी रुचि उत्पन्न करणेवास्तै श्रीभगवान् आगे वक्ष्यमाण अर्थकी दो श्लोकों-
कारिकै स्तुति करतेहुए कहैं हैं—

श्रीभगवानुवाच ।

परं भूयः प्रवक्ष्यामि ज्ञानानां ज्ञानमुत्तमम् ॥

यज्ज्ञात्वा मुनयः सर्वे परां सिद्धिमितो गताः ॥ १ ॥

(पदच्छेदः) परम् । भूयः । प्रवक्ष्यामि । ज्ञानानाम् । ज्ञानम् ।

उत्तमम् । यत् । ज्ञात्वा । मुंनयः । सर्वे । पराम् । सिद्धिम् । इतः ।
गताः ॥ १ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! ज्ञानसाधनोंके मध्यमें उत्तम तथा श्रेष्ठ ऐसे ज्ञान-साधनकूं मैं भगवान् पुनःभी तुम्हारे प्रति कथन करताहूं जिससाधनकूं अनुष्ठान-करिके सर्व मुंनि ईसदेहबंधनतें परम कैवल्यमुक्तिकूं प्राप्तहोतेभयेहें ॥ १ ॥

भा० टी०—तहां (ज्ञायतेऽनेनेति ज्ञानम्) अर्थ यह—जिस साधनकारिके आत्मवस्तु जान्याजावैहै ताका नाम ज्ञान है । याप्रकारकी व्युत्पत्ति करिके इहां ज्ञानशब्द परमात्मविषयक ज्ञानके साधनका वाचक है । कैसा है सो ज्ञान—पर है अर्थात् परमात्मरूप परवस्तुविषयक होणेतें श्रेष्ठ है । पुनः कैसा है सो ज्ञान—ज्ञानोंके मध्यविषे उत्तम है अर्थात् (तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिपंति यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशकेन) इस श्रुतिनै विधान करे जे यज्ञदानादिक ज्ञानके बहिरंगसाधन हैं तिन सर्व बहिरंगसाधनोंके मध्यविषे उत्तमफलका हेतु होणेतें उत्तम है । कोई पूर्वउक्त अमानित्वादिक साधनोंके मध्यविषे सो ज्ञान उत्तम नहीं है । काहेतें ते अमानित्वादिक साधनभी अंतरंगसाधन होणेतें उत्तमफलके ही हेतु हैं । तहां (परम्) इस विशेषणकारिके तौ तिस ज्ञानविषे उत्कृष्टवस्तुविषयकत्व कथन कया । और (उत्तमम्) इस विशेषणकारिके तौ तिस ज्ञानविषे उत्कृष्टफलवत्त्व कथन कया । यातें तिन दोनों पदोंविषे पुनरुक्ति-दोषकी प्राप्ति होवै नहीं । ऐसे उत्कृष्टवस्तुकूं विषयकरणेहारे तथा उत्कृष्टफलकी प्राप्ति करणेहारे आत्मज्ञानके साधनरूप ज्ञानकूं मैं श्रीभगवान् तें अर्जुनके प्रति पुनः भी कथन करताहूं । अर्थात् इसतें पूर्वअध्यायोंविषे जो ज्ञान अनेकवार हमने तुम्हारे प्रति कथन करचाहै सोईही ज्ञान अची पुनःभी पूर्वउक्त प्रकारतें किंचित् विलक्षणप्रकारकारिके मैं तुम्हारे प्रति कथन करताहूं । जिस साधनरूप ज्ञानकूं श्रद्धाभक्तिपूर्वक अनुष्ठान करिके सर्वही मननशील संन्यासी कैवल्यमोक्षरूप परमसिद्धिकूं इस देहसंबंधतें प्राप्त होते भयेहें ॥ १ ॥

तहां तिस साधनरूप ज्ञानके प्राप्तहुए इस पुरुषकूं सा मोक्षरूप परमसिद्धि अवश्यकारिके प्राप्त होवैहै । याप्रकारके नियमकूं अब श्रीभगवान् कथन करें हैं

इदं ज्ञानमुपाश्रित्य मम साधर्म्यमागताः ॥

सर्गपि नोपजायंते प्रलये न व्ययंति च ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) इदम् । ज्ञानम् । उपाश्रित्य । मम । साधर्म्यम् ।
आगताः । सर्गे । अपि । न । उपजायन्ते । प्रलये । न । व्यथन्ति ।
वै ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इस साधनरूप ज्ञानकूं अनुष्ठान करिकै मैं परमेश्वरके अद्वितीयनिर्गुणस्वरूपकूं अत्यंत अभेदकरिकै प्राप्तहुए विद्वान् पुरुष सृष्टिकालविषे नहीं उत्पन्न होवें हैं तथा प्रलयकालविषे नहीं लय होवें हैं ॥ २ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! इस साधनरूप ज्ञानकूं श्रद्धाभक्तिपूर्वक अनुष्ठान करिकै मैं परमेश्वरके अद्वितीय निर्गुणरूपकूं अत्यंत अभेदरूपकरिकै प्राप्तहुए अर्थात् हमही अद्वितीय निर्गुणब्रह्मरूप हैं । याप्रकारतैं आपणे आत्माकूं अद्वितीय निर्गुण ब्रह्मरूप जानतेहुए विद्वान् पुरुष सर्गविषेभी नहीं उत्पन्न होवें हैं तथा प्रलयविषेभी नहीं लय होवें हैं । अर्थात् हिरण्यगर्भादिकोंके उत्पन्न हुएभी ते तत्त्ववेत्ता पुरुष उत्पन्न होवें नहीं । तथा ता हिरण्यगर्भके विनाशकालरूप प्रलयविषेभी ते तत्त्ववेत्ता पुरुष लयभावकूं प्राप्त होवें नहीं ॥ २ ॥

इस प्रकार दो श्लोकोंकरिकै तिस ज्ञानकी प्रशंसा करिकै श्रोतापुरुषोंकूं श्रीभगवान् तिस ज्ञानके अभिमुख करते भये । अब परमेश्वरके अधीन वर्तनेहारे जे प्रकृति-पुरुष हैं तिन प्रकृतिपुरुष दोनोंकूंही सर्वभूतोंके उत्पत्तिका कारणपणा है । सांख्य-शास्त्रकी न्याई स्वतंत्र तिस प्रकृति पुरुष दोनोंविषे सर्वभूतोंका कारणपणा है नहीं । इस विविक्षित अर्थकूं श्रीभगवान् दो श्लोकोंकरिकै कथन करैहैं—

मम योनिर्महद्ब्रह्म तस्मिन्गर्भं दधाम्यहम् ॥

संभवः सर्वभूतानां ततो भवति भारत ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) मम । योनिः । महद्ब्रह्म । तस्मिन् । गर्भम् । दधामि ।
अहम् । संभवः । सर्वभूतानाम् । ततः । भवति । भारत ॥ ३ ॥

(पदार्थः) हे भारत ! त्रिगुणात्मकमाया में ईश्वरके गर्भाधानका स्थान है तिस मायाविषे मैं ईश्वर संकल्परूप गर्भकूं धारण करूंहूं तिसगर्भाधानतैंही सर्वभूतोंकी उत्पत्ति होवेंहैं ॥ ३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरका महद्ब्रह्म योनि है । इहां महद्ब्रह्मशब्द-करिकै अन्याकृतका ग्रहण करणा । जिम अव्याकृतकूं शास्त्रविषे अविद्या, अज्ञान,

प्रकृति, त्रिगुणात्मिका, माया इत्यादिक नामोंकरिके कथन करैहैं । सो अव्याकृत आपणे आकाशादिक सर्वकार्योंकी अपेक्षाकरिके अधिक होणेतें महत् कत्या जावैहै तथा आपणे सर्वकार्योंके वृद्धिका हेतु होणेतें ब्रह्म कत्या जावै है । अथवा ब्रह्मका उपाधिरूप होणेतें सो अव्याकृत ब्रह्म कत्या जावै है । अथवा महत्तत्त्वनामा प्रथम कार्यके वृद्धिका हेतु होणेतें सो अव्याकृत महद्ब्रह्म कत्या जावै है । ऐसे महद्ब्रह्म नामवाली त्रिगुणात्मक माया में परमेश्वरकी योनि है अर्थात् गर्भाधान करणेका स्थानरूप है । ऐसी मायारूप योनिविषे में परमेश्वर गर्भकूं धारण करूं हूं । अर्थात् सर्व भूतोंके जन्मका कारणरूप जो (एकोऽहं बहुस्यां प्रजायेय) इसप्रकारका ईक्षणरूप संकल्प है तिस संकल्परूप गर्भकूं तिस मायारूप योनिविषे धारण करूं हूं अर्थात् तिस संकल्पका विषय करूं हूं । जैसे इसलोकविषे कोईक पिता पुण्यपापकरिके युक्तहुए तथा ब्रीहियवादिक आहाररूपकरिके आपणेविषे लीन हुये ऐसे पुत्रकूं स्थूलशरीरके साथि संबंधकरणेवास्तै आपणी स्त्रीकी योनिविषे वीर्यके सिंचनपूर्वक गर्भकूं धारण करै है तिस गर्भाधानतें सो पुत्र स्थूलशरीरके साथि संबंधवाला होवै है । तिस शरीरके संबंधवास्तै मध्यविषे कलिल बुद्बुद आदिक अनेक अवस्था होवैं हैं । तैसे प्रलयकालविषे में परमेश्वरविषे लीन हुए जे अविद्या काम कर्मवाले क्षेत्रज्ञनामा जीव हैं तिन जीवोंकूं सृष्टिकालविषे कार्यकारणसंवातरूप भोग्य क्षेत्रके साथि संबंध करणेवास्तैही में परमेश्वर चिदाभासरूप वीर्यके सिंचनपूर्वक तिस मायाकी वृत्तिरूप गर्भकूं धारण करूं हूं । तिस शरीरके संबंधवास्तैही मध्यविषे आकाश, वायु, तेज, जल, पृथिवी इत्यादिकोंकी उत्पत्तिरूप अवस्था होवैं हैं । तिस मायारूप योनिविष में परमेश्वरकृत गर्भाधानतेंही हिरण्यगर्भादिक सर्व भूतोंकी उत्पत्ति होवै है । में परमेश्वरकृत गर्भाधानते विना तिन सर्वभूतोंकी उत्पत्ति होवै नहीं ॥ ३ ॥

हे भगवन् ! मायारूप योनिविष में परमेश्वरकृत गर्भाधानते सर्वभूतोंकी उत्पत्ति कैसे संभवैगी ? जिसकारणतें देवतादिक देहविशेषोंके दूसरे कारणभी संभव होइसकै हैं । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैंहैं—

सर्वयोनिषु कौंतेय मूर्त्तयः संभवन्ति याः ॥

तासां ब्रह्ममहद्योनिरहं बीजप्रदः पिता ॥ ४ ॥

(पदच्छेदः) सर्वयोनिषु । कौंतेय । मूर्त्तयः । संभवन्ति । याः ।
तांसाम् । ब्रह्ममहत् । योनिः । अहम् । बीजप्रदः । पिता ॥ ४ ॥

(पदार्थः) हे कौंतेय । देवादिक सर्वयोनियोंविषे जे शरीर उत्पन्न होवें हैं तिन शरीरोंका सा मायाही मातारूप है मैं परमेश्वर तौ गर्भाधानका कर्ता पितारूप हूं ॥ ४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! देव, पितर, मनुष्य, पशु, मृग इत्यादिक सर्वयोनियों-
विषे जे जे मूर्तियां उत्पन्न होवें हैं अर्थात् जरायुज, अंडज, स्वेदज, उद्भिज्ज इन भेद-
करिके विलक्षण तथा नानाप्रकारके आकारवाले जे जे शरीर उत्पन्न होवें हैं, तिन
शरीररूप सर्व मूर्तियोंका तिसतिस मूर्तिके कारणभावकूं प्राप्तहुई सा अव्याकृतना-
मा मायाही मातारूप है । और मैं परमेश्वर तौ तिस मायारूप योनिविषे गर्भाधा-
नकरणेहारा तिन सर्वशरीरोंका पितारूप हूं । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया—तिन
देवादिक शरीरोंके लोकप्रसिद्ध जे जे कारण प्रतीत होवें हैं ते सर्व कारण तिस
अव्याकृतनामा मायारूप ब्रह्मकेही अवस्थाविशेषरूप हैं । यातैं (संभवः सर्वभू-
तानां ततो भवति भारत ।) यह भगवान्का वचन युक्तही है ॥ ४ ॥

तहां पूर्व ईश्वरकूं नहीं अंगीकार करणेहारे निरीश्वरवादी सांख्यशास्त्रका खंडन
करिके क्षेत्रक्षेत्रज्ञके संयोगकूं ईश्वरके अधीनपणा कथन करया । अब किस गुणविषे
किसप्रकारकरिके संग होवैहै । तथा ते गुण कौन हैं । तथा ते गुण किसप्रकारक-
रिके इस पुरुषकूं बंधायमान करैहैं—इस सर्व अर्थकूं श्रीभगवान् (सत्त्वरजस्तमः)
इस श्लोकतैं आदिलैके (नान्यं गुणेभ्यः कर्तारम्) इस श्लोकतैं पूर्व चतुर्दशश्लोक-
करिके कथन करैहैं—

सत्त्वं रजस्तम इति गुणाः प्रकृतिसंभवाः ॥

निवध्नन्ति महाबाहो देहे देहिनमव्ययम् ॥ ५ ॥

(पदच्छेदः) सत्त्वम् । रजः । तमः । इति । गुणाः । प्रकृतिसंभवाः ।
निवध्नन्ति । महाबाहो । देहे । देहिनम् । अव्ययम् ॥ ५ ॥

(पदार्थः) हे महान् बाहुवाला अर्जुन ! सत्त्व रज तम यह मायातैं उत्पन्न-
हुए तीनगुण इसदेहविषे अव्यय जीवात्माकूं बंधायमान करैहैं ॥ ५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सत्त्व रज तम इस नामवाले जे तीन गुण हैं ते सत्त्वादिक तीनों गुण चैतन्यपुरुषके प्रति नित्यही परतंत्र हैं कदाचित्भी ते गुण स्वतंत्र होवैं नहीं । काहेतैं इस श्लोकविषे जे जे पदार्थ अचेतनरूप हैं ते सर्व अचेतनपदार्थ चैतन्य पुरुषके अर्थही होवैं हैं । जैसे गृहादिक अचेतनपदार्थ चेतन गृहीपुरुषके अर्थही होवैं हैं । तैसे ते सत्त्वादिक तीन गुणभी अचेतन होणेतैं चेतन पुरुषके अर्थही हैं । जैसे नैयायिक रूपादिक गुणोंकूं पृथिवीआदिक द्रव्यके आश्रित मानैं हैं तैसे यह सत्त्वादिक तीन गुण किसी द्रव्यके आश्रित हैं नहीं । तथा जैसे नैयायिक पृथिवीआदिक गुणीद्रव्यतैं रूपादिक गुणोंकूं भिन्न मानैंहैं तैसे इहां सिद्धांतविषे तिन सत्त्वादिक गुणोंका मायारूप प्रकृतितैं भिन्नपणा विवक्षित है नहीं । जिसकारणतैं सिद्धांतविषे सा मायारूप प्रकृति सत्त्वादिक तीन गुणरूपही है । शंका—हे भगवन् ! ते सत्त्वादिक तीन गुण जो कदाचित् प्रकृतिरूपही होवैं तौ (प्रकृतिसंभवाः) इस वचनकरिकै तिन गुणोंकी प्रकृतितैं उत्पत्ति किसवास्तै कथन करी है। ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैंहैं । (प्रकृतिसंभवाः ।) हे अर्जुन ! सत्त्व रज तम इन तीन गुणोंकी जा साम्यअवस्था है ताका नाम प्रकृति है । जिस प्रकृतिकूं शास्त्रविषे भगवत्की माया कहैंहैं—ऐसी मायारूप प्रकृतितैं ते सत्त्वादिक तीन गुण परस्पर अंगअंगीभावकरिकै विषमताकरिकै परिणामकूं प्राप्त होवैंहैं । याकारणतैं ते सत्त्वादिक गुण (प्रकृतिसंभवाः) इस नामकरिकै कहेजावैं हैं । ते सत्त्वादिक तीन गुण इस देहविषे अर्थात् तिस प्रकृतिके कार्यरूप शरीर इंद्रियसंघातविषे अव्ययरूप देहीकूं अर्थात् वास्तवतै जन्ममरणादिक सर्व विकारोंतैं रहित होणेतैं अव्ययरूप तथा अविद्याकरिकै देहके साथि तादात्म्यभावकूं प्राप्तहुए जीवकूं बंधायमान करैं हे । अर्थात् वास्तवतैं निर्विकाररूपभी तिस जीवात्माकूं ते सत्त्वादिक गुण आपण विकारोंकरिकै युक्तहुएकी न्याई दिखावैं हैं । यहही तिन सत्त्वादिक गुणोंकृत तिम जीवात्माविषे बंध है । या प्रकारका (निबध्नन्ति) इस शब्दका अर्थ अगले श्लोकोंविषेभी जानिलेना । तहां दृष्टांत—जैसे जलकरिकै भरेहुए पात्र आकाशविषे स्थितसूर्यकूं प्रतिबिंबाध्यासकरिकै आपणेविषे स्थित कंषादिक विकारोंकरिकै युक्तहुएकी न्याई दिखावैं हैं तैसे ते सत्त्वादिक तीन गुणभी वास्तवतैं निर्विकार आत्माकूंभी आपणेविषे स्थित विकारोंकरिकै युक्तहुएकी न्याई दिखावैं हैं । आत्माविषे जैसे वास्तवतैं बंधन नहीं संभवैहै तैसे (शरीरस्थोपि कौंतेय न करोति नालिप्यते ।) इस वचनविषे पूर्व विस्तारतैं कथन करिआयेहै ॥ ५ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे सत्त्व रज तम इन तीन गुणोंविषे इस जीवात्माका बंधकपणा कथन कन्या । अब कौन गुण किसके संगकरिके इस जीवात्माकूं बंधायमान करैहै इस अर्थकूं श्रीभगवान् कथन करैहैं—

तत्र सत्त्वं निर्मलत्वात्प्रकाशकमनामयम् ॥
सुखसंगेन बध्नाति ज्ञानसंगेन चानघ ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) तत्र । सत्त्वम् । निर्मलत्वात् । प्रकाशकम् । अनामयम् । सुखसंगेन । बध्नाति । ज्ञानसंगेन । च । अनघ ॥ ६ ॥

(पदार्थः) हे सर्वव्यसनोंतैं रहित अर्जुन ! तिन तीनगुणोंके मध्यविषे स्वच्छ-होणेतैं प्रकाशक तथा दुःखतैंरहित ऐसा सत्त्वगुण इस जीवात्माकूं सुखसंगकरिके तथा ज्ञानसंगकरिके बंधायमान करैहै ॥ ६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सत्त्व, रज, तम यह पूर्व कथन करे जे तीन गुण हैं तिन तीन गुणोंके मध्यविषे प्रथम जो सत्त्वगुण है सो सत्त्वगुण कैसा है—प्रकाशक है । अर्थात् चैतन्यका तमोगुणरुत जो आवरण है ता आवरणका नाश करणेहारा है । ता प्रकाशकताविषे हेतु कहैहैं । (निर्मलत्वात् इति) अर्थात् आपणे स्वच्छस्वभावताकरिके चेतनके प्रतिबिंबके ग्रहण करणेयोग्य होणेतैं सो सत्त्वगुण प्रकाशक है । किंवा सो सत्त्वगुण केवल चैतन्यकाही अभिव्यंजक नहीं है किंतु अनामयभी है अर्थात् दुःखरूप आमयका विरोधी जो सुख है तिस सुखकाभी सो सत्त्वगुण अभिव्यंजक है । इसप्रकार चैतन्यका तथा सुखका अभिव्यंजक जो सत्त्वगुण है, सो सत्त्वगुण इस जीवात्माकूं सुखसंगकरिके तथा ज्ञानसंगकरिके बंधायमान करैहै । इहां सुखशब्दकरिके तथा ज्ञानशब्दकरिके अंतःकरणका परिणामरूप सुखका तथा ज्ञानका ग्रहण करणा । कोई आत्मस्वरूप सुखका तथा ज्ञानका ता सुखज्ञानशब्दकरिके ग्रहण करणा नहीं । काहेतै (इच्छा द्वेषः सुखं दुःखं संघातश्चेतना धृतिः) इस पूर्व-उक्तश्लोकविषे सुखकूं तथा चेतनारूप ज्ञानकूंभी इच्छाद्वेषादिकोंकी न्याई क्षेत्रका ही धर्मरूप करिके कथन कन्याहै । तहां अंतःकरणका धर्मरूप जो सुख है तथा ज्ञान हे, ता सुख ज्ञान दोनोंका जो आत्माविषे अध्यास है जो अध्यास में सुखी हूं मैं जानता हूं इसप्रकारकी प्रतीतिकरिके सिद्ध है ताका नाम सुखसंग है । तथा ज्ञानसंग है । एने सुखसंगकरिके तथा ज्ञानसंगकरिके सो सत्त्वगुण इस

जीवात्माकूं बंधायमान करै है । तहां विषयके धर्म प्रकाशकरूप विषयके होवें नहीं । जैसे घटादिके विषयोंके धर्म प्रकाशक सूर्यके होवें नहीं । यातैं यह सर्व बंध अविद्यामात्रही है यह वार्त्ता पूर्व अनेकवार कथन करिआये हैं ॥ ६ ॥

रजो रागात्मकं विद्धि तृष्णासंगसमुद्भवम् ॥

तन्निबध्नाति कौंतेय कर्मसंगेन देहिनम् ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) रजः । रागात्मकम् । विद्धि । तृष्णासंगसमुद्भवम् । तत् । निबध्नाति । कौंतेय । कर्मसंगेन । देहिनम् ॥ ७ ॥

(पदार्थः) हे कौंतेय तृष्णासंग दोनोंकी उत्पत्ति है जिसतैं ऐसे रजोगुणकूं तूं रांगरूप जान सो रजोगुण इस देहाभिमानिजीवकूं कर्मसंगकरिकै बंधायमान करै है ॥ ७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! तहां यह पुरुष शब्दादिक विषयोंविषे रंजनकूं प्राप्त होवै जिसकरिकै ताका नाम राग है । सो रागही है आत्मा क्या स्वरूप जिसका ताका नाम रागात्मक है । ऐसा रागात्मक रजोगुणकूं तूं जान । यद्यपि सो राग तिस रजोगुणका धर्म है, तथापि धर्म धर्मी दोनोंका तादात्म्यही हो है । यातैं ता रजोगुणकूं रागरूप कहाहै । इसीकारणतैंही सो रजोगुण तृष्णासंगसमुद्भव है । तहां अप्राप्तवस्तुके प्राप्तिकी जा अभिलाषा है ताका नाम तृष्णा है । और प्राप्तवस्तुके विनाशके प्राप्त हुएभी जो तिस वस्तुके रक्षण करणेकी अभिलाषा है ताका नाम आसंग है । तिस तृष्णा आसंग दोनोंकी उत्पत्ति है जिसतैं ताका नाम तृष्णासंगसमुद्भव है । ऐसा रजोगुण वास्तवतैं अकर्त्तारूप हुएभी कर्तृत्व अभिमानवाले जीवात्माकूं कर्मसंगकरिकै बंधायमान करै है । तहां इस लोकके फलका हेतुरूप तथा परलोकके फलका हेतुरूप जे लौकिक वैदिक कर्म हैं तिन कर्मोंविषे मैं इस कर्मकूं करूंहूं मैं इस कर्मकूं भोगोंगा इसप्रकारका जो अभिनिवेश विशेष है ताका नाम कर्मसंग है । ऐसे कर्मसंगकरिकै सो रजोगुण इस जीवात्माकूं बंधायमान करै है । जिसकारणतैं सो रजोगुण केवल प्रवृत्तिकाही हेतु है ॥ ७ ॥

तमस्त्वज्ञानजं विद्धि मोहनं सर्वदेहिनाम् ॥

प्रमादालस्यनिद्राभिस्तन्निबध्नाति भारत ॥ ८ ॥

(पदच्छेदः) तमः । तुं । अज्ञानजम् । विद्धि । मोहनम् । सर्वदेहिनाम् । प्रमादालस्यनिद्राभिः । तत् । निबध्नाति । भारत ॥ ८ ॥

(पदार्थः) हे भारत ! पुनः तमोगुणकूं तूं अज्ञानजन्य जान जो तमोगुण सर्व जीवोंकूं भ्रान्तिका जनक है सो तमोगुण प्रमादआलस्यनिद्राकरिकै इस जीवकूं बंधायमान करै है ॥ ८ ॥

भा० टी०—तहां (तमस्तु) इस वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तुशब्द पूर्वउक्त सत्त्व रज दोनोंकी अपेक्षाकरिकै इस तमोगुणविषे विलक्षणताके बोधन करणेवासतै है । हे अर्जुन ! तमोगुणकूं तूं आवरणशक्तिरूप अज्ञानतै उत्पन्नहुआ जान । इसकारणतैही सो तमोगुण सर्व देहाभिमानी जीवोंका मोहन है अर्थात् अविवेकरूपताकरिकै भ्रान्तिका जनक है । ऐसा तमोगुण इस देहाभिमानी जीवकूं प्रमादकरिकै तथा आलस्यकरिकै तथा निद्राकरिकै बंधायमान करै है । तहां वस्तुके विवेककरणेका जो असामर्थ्य है ताका नाम प्रमाद है । सो प्रमाद तौ सत्त्वगुणके प्रकाशरूप कार्यका विरोधी होवै है । और प्रवृत्ति करणेका जो असामर्थ्य है ताका नाम आलस्य है । सो आलस्य तौ रजोगुणके प्रवृत्तिरूप कार्यका विरोधी होवै है । और तमोगुणकूं आलंबनकरणेहारी जा लयरूप वृत्ति-विशेष है ताका नाम निद्रा है । सा निद्रा तौ सत्त्वगुणके कार्यका तथा रजोगुणके कार्यका दोनोंकाही विरोधी होवै ॥ ८ ॥

हे भगवन् ! पूर्वउक्त कार्योंके मध्यविषे किस कार्यविषे किस गुणकी उत्कर्षता है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं—

सत्त्वं सुखे संजयति रजः कर्मणि भारत ॥

ज्ञानमावृत्य तु तमः प्रमादे संजयत्युत ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) सत्त्वम् । सुखे । संजयति । रजः । कर्मणि । भारत । ज्ञानम् । आवृत्य । तुं । तमः । प्रमादे । संजयति । उत ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे भारत ! सत्त्वगुण इस पुरुषकूं सुखविषे युक्तकरै है तथा रजोगुण कर्मविषे युक्त करै है और तमोगुण तो ज्ञानकूं आच्छादन करिकै प्रमादविषे भी युक्तकरै है ॥ ९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सो पूर्वउक्त सत्त्वगुण उत्कर्षताकूं प्राप्त हुआ इस देहाभिमानी जीवकूं सुखविषे युक्त करै है अर्थात् दुःखके कारणका अभिभव करिके इस पुरुषकूं सुखविषे जोडै हे । इसप्रकार सो रजोगुणभी उत्कर्षताकूं प्राप्त-

हुआ सुखके कारणोंका अभिभवकरिकै इस जीवात्माकू लौकिकवैदिक कर्मोंविषे युक्त करै है । और तमोगुण तौ प्रयाणके बलकरिकै उत्पन्नहुएभी सत्त्वगुणके कार्यरूप ज्ञानकू आवृत करिकै इस पुरुषकू प्रमादविषे युक्त करै है । तहां जिस वस्तुका जानणा अवश्यकरिकै प्राप्त होवै ता वस्तुकाभी जो नहीं जानणा है ताका नाम प्रमाद है । ऐसे प्रमादविषे सो तमोगुण इस पुरुषकू जोड़ै है । इहां (संजयत्युत) इस वचनविषे स्थित जो उत यह शब्द है सो उतशब्द अपि इस शब्दके अर्थका वाचक है ता करिकै आलस्य निद्रा इन दोनोंकाभी ग्रहण करणा । अर्थात् सो तमोगुण इस जीवात्माकू आलस्यविषे तथा निद्राविषेभी जोड़ै है । तहां जो कार्य अवश्यकरिकै करणेयोग्य है ता कार्यकाभी जो नहीं करणा है ताका नाम आलस्य है ? और लयनाया तामसी वृत्तिविशेषका नाम निद्रा है ॥ ९ ॥

हे भगवन् ! इस पूर्वश्लोकविषे कथन कऱ्या जो सत्त्वादिक तीन गुणोंका कार्य है तिस आपणे आपणे कार्यकू ते सत्त्वादिक तीन गुण किस कालविषे कं हैं । ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् कहें हैं—

रजस्तमश्चाभिभूय सत्त्वं भवति भारत ॥

रजः सत्त्वं तमश्चैव तमः सत्त्वं रजस्तथा ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) रजः । तमः । च । अभिभूय । सत्त्वम् । भवति । भारत । रजः । सत्त्वम् । तमः । च । एव । तमः । सत्त्वम् । रजः । तथा ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे भारत ! रजोगुणकू तथा तमोगुणकू अभिभवकरिकै जवी सत्त्वगुण वृद्धिकू प्राप्त होवै तथा रजोगुणकू तथा सत्त्वगुणकू अभिभवकरिकै जवी तमोगुण वृद्धिकू प्राप्त होवै है तथा तमोगुणकू तथा सत्त्वगुणकू अभिभवकरिकै जवी रजोगुण वृद्धिकू प्राप्त होवै है तवी ते सत्त्वादिकगुण आपणे आपणे कार्यकू करै हैं ॥ १० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जिसकालविषे रज तम इन दोनोंही गुणोंकू एकही कालविषे अभिभव करिकै अर्थात् तिरस्कारकरिकै सो सत्त्वगुण वृद्धिकू प्राप्त होवै तिसकालविषे सो सत्त्वगुण पूर्वउक्त आपणे कार्यकू असाधारणतारूप करिकै उत्पन्न करै है । इस प्रकार सो रजोगुणभी जिसकालविषे सत्त्वगुणकू तथा तमोगुणकू दोनोंकू एकही कालविषे अभिभवकरिकै वृद्धिकू प्राप्त होवै तिस कालविषेही सो

रजोगुण पूर्वउक्त आपणे कार्यकूं असाधारणतारूप करिकै उत्पन्न करैहै । इस प्रकार तमोगुणभी जिसकालविषे सत्त्वगुणकूं तथा रजोगुणकूं दोनोंकूं एकही काल-विषे अभिभवकरिकै वृद्धिकूं प्राप्त होवैहै, तिस कालविषेही सो तमोगुण पूर्वउक्त आपणे कार्यकूं असाधारणतारूप करिकै उत्पन्न करैहै ॥ १० ॥

हे भगवन् ! तिन सत्त्वादिक तीन गुणोंकी वृद्धि किस लिंगकरिकै जानी जावैहै ता वृद्धिके ज्ञान हुएही यह पुरुष ताके निवृत्त करणेविषे समर्थ होवैगा ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् वृद्धिकूं प्राप्त हुए तिन सत्त्वादिक तीन गुणोंके लिंगोंकूं तीन श्लोकोंकरिकै कथन करैहै—

सर्वद्वारेषु देहेस्मिन्प्रकाश उपजायते ॥

ज्ञानं यदा तदा विद्याद्विवृद्धं सत्त्वमित्युत ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) सर्वद्वारेषु । देहे^२ । अस्मिन् । प्रकाशः । उपजायते । ज्ञानम् । यदा^३ । तदा^४ । विद्यात्^५ । विवृद्धं^६ । सत्त्वम् । इति । उत ॥ ११ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इस देहविषे श्रोत्रादिक सर्वइंद्रियोंविषे जिसकालमें ज्ञानरूप प्रकाश उत्पन्न होवैहै तिसकालविषे सत्त्वगुण वृद्धिकूं प्राप्त हुआहै इसप्रकार जानणा ॥ ११ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! इस जीवात्माका सुखदुःखके भोगका स्थानरूप जो यह देह है इस देहविषे स्थित जे शब्दादिक विषयोंके उपलब्धिका साधनरूप श्रोत्रादिक इंद्रियरूप सर्वद्वार हैं तिन इंद्रियरूप सर्वद्वारोंविषे जिसकालमें ज्ञानरूप प्रकाश उत्पन्न होवैहै अर्थात् जैसे दीपक आपणे विषयरूप घटादिक पदार्थोंके अंधकाररूप आवरणका विरोधी होवैहै । तैसे आपणे शब्दादिक विषयोंके आवरणका विरोधी ऐसा जो तिन शब्दादिक विषयाकार बुद्धिका वृत्तिरूप परिणामविशेष है ताका नाम प्रकाश है । ऐसा ज्ञानरूप प्रकाश जिसकालविषे उत्पन्न होवैहै तिसकालविषे तिस ज्ञानप्रकाशरूप लिंगकरिकै यह पुरुष अवी प्रकाशरूप सत्त्वगुण वृद्धिकूं प्राप्त हुआहै इसप्रकार जानै । इहां (विवृद्धं सत्त्वमित्युत) इस वचनके अंतविषे स्थित जो उत यह शब्द है सो उतशब्द अपि इस शब्दके अर्थका वाचक है ताकरिकै यह अर्थ बोधन कन्या—जैसे ज्ञानरूप प्रकाशकरिकै सत्त्वगुणकी वृद्धि जानी जावैहै तैसे सुखादिक लिंगोंकरिकैभी यह पुरुष ता सत्त्वगुणकी

वृद्धिकुं जानै । और किसी टीकाविषे तौ उत इस शब्दका यह अर्थ कन्याहै-
सत्त्वगुणकी वृद्धिकी न्याई यह पुरुष तिस ज्ञानरूप प्रकाशकरिकै रज तम इन
दोनों गुणोंके क्षीणताकूंभी जानै ॥ ११ ॥

लोभः प्रवृत्तिरारंभः कर्मणामशमः स्पृहा ॥

रजस्येतानि जायंते विवृद्धे भरतर्षभ ॥ १२ ॥

(पदच्छेदः) लोभः । प्रवृत्तिः । आरंभः । कर्मणाम् । अशमः । स्पृहा ।
रजसि । एतानि । जायंते । विवृद्धे । भरतर्षभ ॥ १२ ॥

(पदार्थः) हे भरतर्षभ रजोगुणके वर्द्धमानहुए लोभ प्रवृत्ति कर्मोंका आरंभ
अशम स्पृहा यह सर्व उत्पन्न होवें हैं ॥ १२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! रागात्मक रजोगुणके वर्द्धमान हुए इस पुरुषविषे
लोभ, प्रवृत्ति, कर्मोंका आरंभ, अशम, स्पृहा, इतने रागात्मक लिंग उत्पन्न होवें हैं ।
अर्थात् इन लोभादिक लिंगोंकरिकै यह पुरुष रजोगुणके वृद्धिकुं जानै । तहां महात्
धनादिक पदार्थोंके प्राप्ति हुएभी दिन दिनविषे वृद्धिकुं प्राप्त हुई जा तिन धनादिक
प्राप्तिकी अभिलाषा है ताका नाम लोभ है । अर्थात् आपणे विषयकी प्राप्ति
करिकैभी नहीं निवृत्त हुई जा इच्छाविशेष है ताका नाम लोभ है । और निरंतरही
प्रयत्नवाला होणा याका नाम प्रवृत्ति है । और बहुत धनके खर्च करणेतें सिद्ध होणे-
हारे तथा शरीरकूं आयासकी प्राप्ति करणेहारे ऐसे जे काम्य निषिद्ध लौकिक महा-
गृहादिविषयक व्यापार हैं तिनोंका नाम कर्म है । ऐसे कर्मोंका जो उद्यम है ताका
नाम कर्मोंका आरंभ है । और इस कार्यकूं करिकै पुनः मै इस दूसरे कार्यकूं
करौंगा इस दूसरे कार्यकूं करिकै पुनः मै इस तीसरे कार्यकूं करौंगा याप्रकारके
संकल्पोंके प्रवाहकी जो नहीं उपरामता होणी है ताका नाम अशम है । और पर-
धनादिकोंके देखणेमात्रकरिकै जो जिसी किसी उपाय करिकै तिन परधनादिकोंके
ग्रहण करणेकी इच्छा है ताका नाम स्पृहा है । इसप्रकार लोभतें आदिलेंके
स्पृहापर्यंत कथन करे जे लिंग हैं तिन लिंगोंकरिकै यह पुरुष वृद्धिकुं प्राप्त हुए
रजोगुणकूं जानै ॥ १२ ॥

अप्रकाशोऽप्रवृत्तिश्च प्रमादो मोह एव च ॥

तमस्येतानि जायंते विवृद्धे कुरुनंदन ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) अप्रकाशः । अप्रवृत्तिः । च । प्रमादः । मोहः ।
 एव । च । तमसि । एतानि । जायन्ते । विवृद्धे । कुरुनन्दन ॥ १३ ॥
 (पदार्थः) हे अर्जुन ! तमोगुणके वर्द्धमानहुए ही अप्रकाश तथा अप्रवृत्ति
 तथा प्रमाद तथा मोह इतनेलिंग उत्पन्न होवें हैं ॥ १३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जिसकालविषे तमोगुणकी वृद्धि होवै है तिसकालविषे
 अप्रकाश, अप्रवृत्ति, प्रमाद, मोह इतने लिंग उत्पन्न होवें हैं अर्थात् यह पुरुष
 इतने अव्यभिचारी लिंगोंकरिकैही तमोगुणके वृद्धिकुं जानै । तहां गुरुशास्त्रादिक
 बोधके कारणोंके विद्यमान हुएभी जो सर्वप्रकारतै ता बोधकी अयोग्यता है
 ताका नाम अप्रकाश है । और उत्पन्न क-या है आपणे अर्थका बोधन जिसनै
 ऐसा जो प्रवृत्तिका कारणरूप (अग्निहोत्रं जुहुयात्) इत्यादिक शास्त्र है ता
 शास्त्रके विद्यमान हुएभी जो सर्वप्रकारतै तिन अग्निहोत्रादिक कर्मोंविषे प्रवृत्तिकी
 अयोग्यता है ताका नाम अप्रवृत्ति है । और तिसकालविषे कर्त्तव्यतारूप करिकै
 प्राप्तहुए अर्थका भी जो तिसकालविषे स्मरण नहीं होणा ताका नाम प्रमाद है ।
 और निद्राका तथा विपर्ययका नाम मोह है ॥ १३ ॥

अब मरणकालविषे वृद्धिकुं प्राप्तहुए तिन सत्त्वादिक तीन गुणोंके फलविशेषकुं
 श्रीभगवान् दो श्लोकोंकरिकै कथन करैहैं—

यदा सत्त्वे प्रवृद्धे तु प्रलयं याति देहभृत् ॥

तदोत्तमविदां लोकानमलान्प्रतिपद्यते ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) यदा । सत्त्वे । प्रवृद्धे । तु । प्रलयम् । याति । देहभृत् ।
 तदा । उत्तमविदाम् । लोकान् । अमलान् । प्रतिपद्यते ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः यह देहाभिमानी जीव जवी सत्त्वगुणके वर्द्धमान-
 हुए मृत्युकुं प्राप्तहोवै है तवी उपासक पुरुषोंके मलरहित लोकोंकुं प्राप्त होवैहै ॥ १४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! यह देहाभिमानी जीव जवी सत्त्वगुणके वृद्धि हुए
 मृत्युकुं प्राप्तहोवैहै तवी यह जीव उत्तमवित पुरुषोंके लोकोंकुं प्राप्त होवैहै । तहां
 हिरण्यगर्भादिक देवतावाँका नाम उत्तम है तिन उत्तमोंकुं जे पुरुष जानैहैं अर्थात्
 तिन हिरण्यगर्भादिक देवतावाँकी जे पुरुष उपासना करैहैं तिन पुरुषोंका नाम
 उत्तमवित है । तिन उत्तमवित पुरुषोंके जे लोक हैं अर्थात् दिव्यसुखोंके भोगके

जे स्थानविशेष हैं जे लोक अमल हैं अर्थात् रजतमरूप मलतैं रहित हैं ऐसे लोकोंकूं सो पुरुष प्राप्त होवैहै ॥ १४ ॥

रजसि प्रलयं गत्वा कर्मसंगिषु जायते ॥

तथा प्रलीनस्तमसि मूढयोनिषु जायते ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) रजसि । प्रलयम् । गत्वा । कर्मसंगिषु । जायते ।
तथा । प्रलीनः । तमसि । मूढयोनिषु । जायते ॥ १५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह देहामिभानी जीव रजोगुणकी वृद्धिहुए मृत्युकूं प्राप्त होइके कर्मके अधिकारी मनुष्योंविषे उत्पन्न होवैहै तथा तमोगुणकी वृद्धिहुए मरणकूं प्राप्तहुआ यह जीव पश्चादिक योनियोंविषे उत्पन्न होवैहै ॥ १५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! यह देहामिभानी जीव जवी रजोगुणकी वृद्धिहुए मृत्युकूं प्राप्त होवैहै तवी कर्मसंगियोंविषे उत्पन्न होवैहै अर्थात् श्रुतिस्मृतिकारिके विधान करे जे अग्निहोत्रादिक कर्म हैं तथा श्रुतिस्मृतिकारिके निषिद्ध करे जे हिंसादिक कर्म हैं तिन कर्मोंविषे तथा तिन कर्मोंके फलोंविषे अधिकारी जे मनुष्य हैं तिन्होंका नाम कर्मसंगी है ऐसे कर्मसंगी मनुष्योंविषे जो जीव जन्मकूं प्राप्त होवैहै । इसप्रकार तमोगुणकी वृद्धिहुए यह जीव जवी मृत्युकूं प्राप्त होवैहै तवी यह जीव कार्य अकार्यके विचारतैं रहित पश्चादिक मूढयोनियोंविषे जन्मकूं प्राप्त होवैहै ॥ १५ ॥

अब सत्त्वादिक तीन गुणोंविषे आपणे अनुसार कर्मद्वारा विचित्रफलकी हेतुताकूं श्रीभगवान् संक्षेपकारिके कथन करैहैं—

कर्मणः सुकृतस्याहुः सात्त्विकं निर्मलं फलम् ॥

रजसस्तु फलं दुःखमज्ञानं तमसः फलम् ॥ १६ ॥

(पदच्छेदः) कर्मणः । सुकृतस्य । आहुः । सात्त्विकम् । निर्मलम् ।
फलम् । रजसः । तु । फलम् । दुःखम् । अज्ञानम् । तमसः ।
फलम् ॥ १६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! महर्षिजन सात्त्विक धर्मका सात्त्विक निर्मल फल कथन करैहैं पुनः रजसधर्मका दुःखरूप फल कहैं है तथा तमसधर्मका अज्ञानरूप फल कहैं ॥ १६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! महर्षिजन उत्तम सात्त्विकधर्मका सात्त्विक तथा निर्मल फल कहें हैं अर्थात् सत्त्वगुणकारिके प्राप्तहुआ तथा रजतमरूप मलकारिके नहीं मिल्या हुआ ऐसा जो सुखरूप फल है, सो सुखरूप फल ता सात्त्विक धर्मका कहें हैं । और पापमिश्रित पुण्यरूप जो राजसधर्म है तिस राजसधर्मका तौ ते महर्षि राजस दुःखरूप फल कहें हैं अर्थात् रजोगुणतें उत्पन्नहुआ जो बहुतदुःखकारिके मिश्रित अल्प सुख है सो तिस राजसधर्मका फल कहाजावैहै । काहेतें जो जो कार्य होवैहै सो सो कार्य आपणे कारणके सदृश ही होवैहै । यातें पापमिश्रित पुण्यरूप राजसकर्मका बहुतदुःखकारिके मिश्रित अल्पसुखरूप फल युक्तही है । और ते महर्षिजन तामसधर्मका तौ अज्ञानरूप फलही कहेंहैं अर्थात् तमोगुणकारिके जन्य होणेतें तामसरूप ऐसा जो अविवेकप्रयुक्त दुःख है सो दुःख तिस तामसधर्मकाही फल कहाजावैहै । तहां सात्त्विकादिक कर्मोका लक्षण तौ (नियतं संगरहितम्) इत्यादिक वचनोंकारिके अष्टादश अध्यायविषे श्रीभगवान् आपही कथन करैंगे । इहां इस श्लोकविषे श्रीभगवान् नैं रज तम इन दोनों शब्दोंका जो रजोगुणके कार्यरूप कर्मविषे तथा तमोगुणके कार्यरूप कर्मविषे प्रयोग कया है सो कार्य कारण दोनोके अभेदकूं अंगीकार करिके कया है ॥ १६ ॥

अब श्रीभगवान् इसप्रकारके फलकी विचित्रताविषे पूर्वउक्त हेतुकूंही कथन करैहैं—

सत्त्वात्संजायते ज्ञानं रजसो लोभ एव च ॥

प्रमादमोहौ तमसो भवतोऽज्ञानमेव च ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) सत्त्वात् । संजायते । ज्ञानम् । रजसः । लोभः । एव । च । प्रमादमोहौ । तमसः । भवतः । अज्ञानम् । एव । च ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सत्त्वगुणतें ज्ञान उत्पन्न होवैहै तथा रजोगुणतें लोभ ही उत्पन्न होवैहै तथा तमोगुणतें प्रमादमोह दोनों उत्पन्नहोवें हैं तथा अज्ञान भी होवै है ॥ १७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! श्रोत्रादिक इंद्रिय हैं द्वार जिसके ऐसा जो शब्दादि-पिपयक ज्ञान है सो प्रकाशरूप ज्ञान तौ केवल सत्त्वगुणतेंही उत्पन्न होवैहै इसकारणतें प्रकाशरूप ज्ञानके अनुमारी सात्त्विककर्मका प्रकाशकी बाहुल्यतावाला

सुखरूप फलही होवैहै । और कोटिविषयोंकी प्रातिकारिकैभी निवृत्त करणेकूं अशक्य जा अभिलाषाविशेष है ताका नाम लोभ है । ऐसा लोभ रजोगुणतैही उत्पन्न होवैहै । तहां निरंतरवृद्धिकूं प्राप्त हुआ तथा पूरणकरणेकूं अशक्य ऐसे लोभके दुःखका हेतुपणा प्रसिद्धही है यातें तिस लोभपूर्वक कन्या जो राजसकर्म है तिस राजसकर्मकाभी दुःखही फल होवैहै । और तमोगुणतें प्रमाद मोह यह दोनों उत्पन्न होवै हैं । तथा अज्ञानभी उत्पन्न होवैहै । इहां अज्ञानशब्दकारिकें अप्रकाशका ग्रहण करणा । और प्रमादमोह इन दोनों शब्दोंका अर्थ तौ (अप्रकाशोऽप्रवृत्तिश्च) इस पूर्वउक्त श्लोकविषे कथन करिआये हैं ॥ १७ ॥

अब सत्त्वादिक तीन गुणोंके वृत्तविषे स्थित पुरुषोंका (यदा सत्त्वे प्रवृद्धे तु) इस पूर्वउक्त श्लोकविषे कथन कन्या जो फल है तिसीही फलकूं ऊर्ध्वभावकारिकें तथा अधोभावकारिकें कथन करें हैं—

ऊर्ध्वं गच्छन्ति सत्त्वस्था मध्ये तिष्ठन्ति राजसाः ॥

जघन्यगुणवृत्तस्था अधो गच्छन्ति तामसाः ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) ऊर्ध्वम् । गच्छन्ति । सत्त्वस्थाः । मध्ये । तिष्ठन्ति । राजसाः । जघन्यगुणवृत्तस्थाः । अधः । गच्छन्ति । तामसाः ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सत्त्ववृत्तविषे स्थितपुरुष ऊपरिले लोकोकूं जावैहैं और रजोवृत्तविषे स्थितपुरुष मनुष्यलोकविषे स्थित होवैहैं और निरुद्ध तमोगुणके वृत्तविषे स्थित तामसपुरुष अधः गमन करैहैं ॥ १८ ॥

भा० टी०—तहां तीसरे तमोगुणके अंतविषे वृत्त यह शब्द श्रीभगवान् कथन कन्या है । यातें सत्त्व रज इन आदिके दो गुणोंके अंतविषेभी सो वृत्त-शब्द श्रीभगवान्कूं विवक्षित है यातें यह अर्थ सिद्ध होवैहै । सत्त्वगुणका जो शास्त्र-जन्य ज्ञानरूप तथा शुभकर्मरूप वृत्त है तिस सत्त्वगुणके वृत्तविषे स्थित हुए अर्थात् श्रद्धापूर्वक तिस वृत्तकूं धारण करतेहुए यह पुरुष ब्रह्मलोकपर्यंत ऊपरिले देवलोकोंकूं प्राप्त होवैहैं अर्थात् तिस ज्ञानकर्मकी न्यून अधिकताकारिकें ते पुरुष न्यून अधिकतावाले तिन देवताओंविषेही उत्पन्न होवैहैं । मनुष्यशरीरकूं तथा पश्यादिशरीरकूं ते सात्त्विक पुरुष प्राप्त होवै नहीं । और जे पुरुष रजोगुणके लोभादि पूर्वक राजस कर्मरूप वृत्तविषे स्थित हैं अर्थात् जे पुरुष तिस राजस कर्मरूप

वृत्तकूं अत्यंत प्रीतिपूर्वक करैहैं ते राजस पुरुष तौ पुण्यपापमिश्रित इस मनुष्य-
लोकविषेही स्थित होवैहैं । ते राजस पुरुष देवशरीरकूं तथा पशुआदिक शरीरकूं
प्राप्त होवैं नहीं किंतु इन मनुष्योंविषेही ते राजस पुरुष उत्पन्न होवैहैं । और सत्त्व
रज इन दोनों गुणोंकी अपेक्षा करिके पश्चात् भावी होणेतैं तिन दोनोंतैं निकृष्ट
ऐसा जो तमोगुण है तिस तमोगुणके निद्रा आलस्यादिरूप वृत्तविषे प्रीतिवाले जे
तामस पुरुष हैं, ते तामस पुरुष तौ अधोगमन करै हैं । अर्थात् पशुआदिक योनि-
योंविषेही उत्पन्न होवैहैं । ते तामस पुरुष मनुष्यशरीरकूं तथा देवताशरीरकूं प्राप्त
होवैं नहीं । तहां सात्त्विक पुरुष तथा राजस पुरुषभी कदाचित् तिस तमोगुणके
निद्रा आलस्यादिक वृत्तविषे स्थित होवैहैं यातैं तिन्होंकूंभी पश्चादिक शरीरोंकी
प्राप्ति होणी चाहिये । ऐसी शंकाके निवृत्त करणे वासतै श्रीभगवान् तिन तमोगुणके
वृत्तविषे स्थित पुरुषोंका विशेषण कथन करैहैं (तामसाः इति) तहां जिन पुरु-
षोंविषे सर्वकालमें तमोगुणही प्रधान है तिन पुरुषोंका नाम तामस है । ऐसे तामस
पुरुषही पशुआदिक योनियोंविषे जन्मैं हैं । और सात्त्विक पुरुष तथा राजस
पुरुष कदाचित् तिस तमोगुणके निद्रा आलस्यादिक वृत्तविषे स्थितभी होवैहैं
तौभी तिन्होंविषे सो तमोगुण प्रधान होवै नहीं किंतु अत्यंत गौण होवैहै । यातैं ते
सात्त्विक पुरुष तथा राजस पुरुष पशुआदिक योनियोंविषे उत्पन्न होवैं नहीं । इहां
किसी मूलपुस्तकविषे (जघन्यगुणवृत्तिस्थाः) इसप्रकारका भी पाठ होवैहै । इस
पाठविषेभी सो पूर्वउक्त अर्थही जानणा ॥ १८ ॥

तहां इस चतुर्दश अध्यायविषे श्रीभगवान् तैं तीन अर्थोंके कथन करणेकी
प्रतिज्ञा करीथी । तहां एक तौ क्षेत्रक्षेत्रज्ञ दोनोंके संयोगकूं ईश्वरके अधीनपणा १ ।
और दूसरा ते गुण कौन हैं तथा ते गुण किसप्रकार इस जीवात्माकूं बंधाय-
मान करैहै २ । और तीसरा तिन गुणोंतैं इस पुरुषका किसप्रकारकरिके मोक्ष
होवैहै तथा तिस गुणातीत मुक्तपुरुषका कौन लक्षण है ३ । इन तीनों अर्थोंविषे
आदिके दो अर्थ तौ पूर्व विस्तारतैं कथन करे । अब तीसरे अर्थका कथन करणा
परिशेषतै रखा ताके विषेभी सत्त्व रज तम इन तीन गुणोंकूं मिथ्याज्ञानरूप
होणेतैं इस पुरुषका सम्यक्ज्ञानतैं तिन गुणोंतैं मोक्ष होवैहै इस अर्थकूं अब
श्रीभगवान् कथन करैहै—

नान्यं गुणेभ्यः कर्त्तारं यदा द्रष्टानुपश्यति ॥
गुणेभ्यश्च परं वेत्ति मद्भावं सोधिगच्छति ॥ १९ ॥

(पदच्छेदः) न । अन्यम् । गुणेभ्यः । कर्त्तारम् । यदा । द्रष्टां ।
अनुपश्यति । गुणेभ्यः । च । परम् । वेत्ति । मद्भावं । सः । अधि-
गच्छति ॥ १९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिसकालविषे यह द्रष्टापुरुष सत्त्वादिक गुणोंतें अन्य
कर्त्ताकूं नहीं देखताहै तथा तिनगुणोंतें आत्माकूं पर जानताहै जिसकालविषे सो
द्रष्टापुरुष ब्रह्मभावकूं प्राप्त होवैहै ॥ १९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! कार्य, कारण, विषय इन तीन आकारोंकरिके परिणा-
मकूं प्राप्तहुए जे सत्त्वादिक तीन गुण हैं तिन गुणोंतें अन्य किसी कर्त्ताकूं जिसका-
लविषे यह द्रष्टापुरुष विचारविषे कुशल हुआ नहीं देखै है अर्थात् विचारतें पूर्व
तिन गुणोंतें अन्य आत्माकूं कर्त्तारूप देखताहुआभी जो पुरुष विचारतें पश्चात् तिन
सत्त्वादिक गुणोंतें अन्य कर्त्ताकूं नहीं देखैहै किंतु ते सत्त्वादिक गुणही अंतःकरण,
बहिःकरण, शरीर, विषय इत्यादिक भावकूं प्राप्त हुए सर्व लौकिक वैदिक कर्मोंके
कर्त्ता होवैहैं । इसप्रकार जो पुरुष तिन सत्त्वादिक गुणोंकूंही कर्त्ता देखैहै तथा
तिस तिस अवस्थाविशेषरूप करिके परिणामकूं प्राप्तहुए जे सत्त्वादिक गुण हैं तिन
गुणोंतें जो पुरुष आत्माकूं पर जानैहै अर्थात् जैसे आकाशविषे स्थित सूर्य भूमि-
विषे स्थित जलके साथि तथा ता जलके कंपादिक विकारोंके साथि संबंधवाला
होवै नहीं तैसे जो आत्मादेव सत्त्वादिक तीन गुणोंके साथि तथा तिन गुणोंके का-
र्योंके साथि संबंधवाला है नहीं तथा तिन कार्यसहित गुणोंका प्रकाशक है तथा
जन्ममरणादिक सर्व विकारोंतें रहित है तथा सर्वप्रपंचका साक्षी है तथा सर्वत्र सम
है, ऐसे एक अद्वितीयरूप क्षेत्रज्ञ आत्माकूं जो द्रष्टापुरुष गुरुशास्त्रके उपदेशतें जानै-
है तिस कालविषे सो द्रष्टापुरुष में परमेश्वरके भावकूं प्राप्त होवैहै । अर्थात् मो पुरुष
मेंही ब्रह्मरूप हूं याप्रकारतें अभेदरूपकरिके मैं निर्गुणब्रह्मकूं प्राप्त होवैहै । तहां श्रुति-
(ब्रह्मवेद ब्रह्मैव भवति ।) अर्थ यह मैं ब्रह्मरूप हूं याप्रकारतें ब्रह्मकूं आपणा आत्मा-
रूप जानताहुआ यह पुरुष ब्रह्मरूपही होवैहै ॥ १९ ॥

हे भगवन् उभयप्रकार सत्त्वादिक तीन गुणोंकूंही कर्त्तापणा देवनेद्वारा तथा तिन

गुणोंतें आत्माकूं पर देखणेहारा पुरुष तिस निर्गुणब्रह्मभावकूं किस प्रकारकरिके प्राप्त होवै है? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् तिसप्रकारकूं कथन करैहैं ।

गुणानेतानतीत्य त्रीन्देही देहसमुद्भवान् ॥
जन्ममृत्युजरादुःखैर्विमुक्तोऽमृतमश्नुते ॥ २० ॥

(पदच्छेदः) गुणान् । एतान् । अतीत्य । त्रीन् । देही । देहसमुद्भवान् । जन्ममृत्युजरादुःखैः । विमुक्तः । अमृतम् । अश्नुते ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! देहके उत्पत्तिके बीजरूप इन सत्त्वादिक तीन गुणोंकूं परित्यागकरिके जन्ममृत्युजरादुःख इनोकरिके विमुक्तहुआ यह विद्वान् पुरुष मोक्षकूं प्राप्तहोवैहै ॥ २० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! देहकी उत्पत्तिके बीजरूप ऐसे जे मायारूप सत्त्व, रज, तम यह तीन गुण हैं इन तीन गुणोंकूं अतिक्रमणकरिके अर्थात् जीवितकालविषेही तत्त्वज्ञानकरिके तिन गुणोंका बाधकरिके जन्मकरिके तथा मृत्युकरिके तथा जराकरिके तथा आध्यात्मिकादिक दुःखोंकरिके विमुक्त हुआ अर्थात् जीवितकालविषेही तिन मायामय जन्ममृत्यु आदिकोंके संबन्धतैं रहित हुआ यह विद्वान् पुरुष अमृतकूं प्राप्त होवैहै । अर्थात् सर्व अनर्थोंकी निवृत्तिपूर्वक ब्रह्मभावकी प्राप्तिरूप मोक्षकूं प्राप्त होवै है ॥ २० ॥

तहां इन सत्त्वादिक तीन गुणोंका अतिक्रमणकरिके यह विद्वान् पुरुष जीवितकालविषेही मोक्षरूप अमृतकूं प्राप्त होवै है, इस पूर्वउक्त अर्थकूं श्रवणकरिके अर्जुन तिस गुणातीत पुरुषके लक्षण जानणेकी तथा आचार जानणेकी तथा गुणातीतपणेके उपाय जानणेकी इच्छा करता हुआ श्रीभगवान्के प्रति प्रश्न करैहै—

कैलिंगैस्त्रीन्गुणानेतानतीतो भवति प्रभो ॥

किमाचारः कथं चैतांस्त्रीन्गुणानतिवर्त्तते ॥ २१ ॥

(पदच्छेदः) कैः । लिंगैः । त्रीन् । गुणान् । एतान् । अतीतः । भवति । प्रभो । किमाचारः । कथम् । च । एतान् । त्रीन् । गुणान् । अतिवर्त्तते ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे प्रभो ! इन सत्त्वादिक तीन गुणोंक अतिक्रमण करनेहारा पुरुष किन लिंगोंकरिके विशिष्ट होवैहै तथा किसआचारवाला होवै है तथा इन तीन गुणोंक किसप्रकारकरिके अतिक्रमण करै है ॥ २१ ॥

भा० टी०—हे प्रभो ! सत्त्व रज तम इन तीन गुणोंक अतिक्रमण करनेहारा जो तत्त्ववेत्ता पुरुष है सो गुणातीत तत्त्ववेत्ता पुरुष किन लिंगोंकरिके विशिष्ट होवैहै अर्थात् जिन लक्षणरूप लिंगोंकरिके सो तत्त्ववेत्ता पुरुष जान्या जावैहै ते लक्षणरूप लिंग आप हमारे प्रति कथन करो । इति प्रथमप्रश्नः ॥ तथा गुणातीत तत्त्ववेत्ता पुरुष कौन आचार होवैहै अर्थात् सो तत्त्ववेत्ता पुरुष यथेष्ट चेष्टावाला होवैहै अथवा नियमपूर्वक चेष्टावाला होवैहै । सो तत्त्ववेत्ता पुरुषका आचारभी आप हमारे प्रति कथन करो । इति द्वितीयप्रश्नः ॥ तथा सो तत्त्ववेत्ता पुरुष किस प्रकार करिके इन तीन गुणोंक अतिक्रमण करै है अर्थात् तिस गुणातीतपणेका उपाय कौन है सो उपायभी आप हमारे प्रति कथन करो । इति तृतीयप्रश्नः ॥ इहां (हे प्रभो) इस संबोधनके कहणेकरिके अर्जुननें श्रीभगवान्के प्रति यह अर्थ सूचन कन्या—दुःखादिकोंको निवृत्तकरणेविषे जो समर्थ होवै ताका नाम प्रभु है । जैसे राजादिक समर्थ पुरुष आपणे भृत्योंके दुःखकूं निवृत्त करैं हैं तैसे समर्थ होणेतैं आप भगवान्नेही मैं भृत्यका दुःख निवृत्त करणे योग्य है ॥ २१ ॥

तहां यद्यपि इस गीताशास्त्रके द्वितीय अध्यायविषे (स्थितप्रज्ञस्य का भाषा) इत्यादिक वचनोंकरिके यह सर्व अर्थ पूर्वही अर्जुननें पूछाथा । तथा (प्रजहाति यदा कामान्) इत्यादिक वचनोंकरिके मैं भगवान्नें तिसका उत्तरभाग पूर्वही कथन कन्या था तथापि यह अर्जुन तिस पूर्वउक्त अर्थकूं पुनः प्रकारांतरकरिके जानणेकी इच्छा करताहुआ अर्जी पूछैहै । इसप्रकारके ता अर्जुनके अभिप्रायकूं निश्चय करिके श्रीभगवान् तिस पूर्वउक्त प्रकारतैं विलक्षण प्रकारकरिके तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषके लक्षणादिकोंकूं पांचश्लोकोंकरिके कथन करै है । तहां सो गुणातीत पुरुष किन लक्षणरूप लिंगोंकरिके विशिष्ट होवैहै । इस प्रथम प्रश्नके उत्तरकूं एकश्लोककरिके कथन करैं हैं—

श्रीभगवानुवाच ।

प्रकाशं च प्रवृत्तिं च मोहमेव च पांडव ॥
न द्वेष्टि संप्रवृत्तानि निवृत्तानि कांक्षति ॥ २२ ॥

(पदच्छेदः) प्रकाशम् । च । प्रवृत्तिम् । च । मोहम् । एव । च ।

पांडव । न । द्वेषि । संप्रवृत्तानि । न । निवृत्तानि । कांक्षति ॥ २२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! प्रवृत्तहुए प्रकाशकं तथा प्रवृत्तिकं तथा मोहकं जो पुरुष कदाचित्भी नहीं द्वेषकरेहै तथा निवृत्तहुए तिन्होंकं नहीं ईच्छा करेहै सो पुरुष गुणातीत कहा जावै है ॥ २२ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! सत्त्वगुणका कार्यरूप जो प्रकाश है तथा रजोगुणका कार्यरूप जा प्रवृत्ति है तथा तमोगुणका कार्यरूप जो मोह है । इहां प्रकाश, प्रवृत्ति, मोह यह तीनों कार्य सत्त्वादिक तीन गुणोंके दूसरेभी सर्वकार्योंके उपलक्षण हैं । ते सत्त्वादिक तीन गुणोंके प्रकाशादिक सर्व कार्य आपणी आपणी कारणसामग्रीके वशतैं उत्पन्न हुए यद्यपि दुःस्वरूपही होवैं हैं तथापि जो विद्वान् पुरुष दुःस्वबुद्धिकरिके तिन कार्योंविषे द्वेषकं नहीं करै है अर्थात् यह दुःस्वरूप गुणोंके कार्य काहेकूं उत्पन्न हुए हैं याप्रकारतैं जो विद्वान् पुरुष तिन्होंविषे द्वेषकं करता नहीं । और ते सत्त्वादिक गुणोंके प्रकाशादिक कार्य आपणे आपणे विनाशकी सामग्रीके वशतैं निवृत्तहुए यद्यपि सुस्वरूपही होवैंहैं, तथापि जो विद्वान् पुरुष सुस्वबुद्धिकरिके तिन्होंकी इच्छा नहीं करै है अर्थात् सुस्वरूप यह गुणोंके कार्योंकी निवृत्ति हमारेकूं सर्वदा प्राप्तहोवै याप्रकारकी जो पुरुष इच्छा करता नहीं । काहेतैं सो विद्वान् पुरुष तिस सत्त्वादिक गुणोंकूं तथा तिन सत्त्वादिकगुणोंके कार्योंकूं स्वप्नकी न्याई मिथ्यारूपही जानैं है । और मिथ्यारूप करिके जान्याहुआ पदार्थ इस पुरुषके रागका वा द्वेषका विषय होवै नहीं । जैसे मिथ्यारूप करिके जान्याहुआ शुक्तिरजत इस पुरुषके रागका विषय नहीं होवैहै । और मिथ्यारूप करिके जान्याहुआ रज्जुसर्प इस पुरुषके द्वेषका विषय नहीं होवैहै । इसप्रकार सत्त्वादिक तीन गुणोंके प्रकाशादिक कार्योंकी प्रवृत्तिविषे जो पुरुष द्वेषतैं रहित है । तथा तिन कार्योंकी निवृत्तिविषे जो पुरुष रागतैं रहित है सो विद्वान् पुरुष गुणातीत कहा जावै है । इसप्रकार इस श्लोकका चतुर्थ श्लोकविषे स्थित (गुणातीतः न उच्यते ।) इस वचनके साथि अन्वय करणा । तहां श्रीभगवान् नैं यह जो गुणातीत पुरुषका लक्षण कथन कन्या है सो यह गुणातीत पुरुषका लक्षण तिस गुणातीत पुरुषकूंही प्रत्यक्ष है दूसरे किसीकूं प्रत्यक्ष है नहीं । काहेतैं एक पुरुषके अंतःकरणविषे रत्ना जो द्वेष है तथा ता, द्वेषका अभाव है तथा राग है

नथा ता रागका अभाव है तिन द्वेषादिकोंकूं दूसरा पुरुष जानिसकता नहीं । यातैं यह गुणातीत पुरुषका लक्षण स्वार्थलक्षणही है पदार्थलक्षण है नहीं । तहां जो लक्षण केवल आपणेकूंही ज्ञात होवै है सो लक्षण स्वार्थलक्षण कह्या जावै है । और जो लक्षण दूसरेकूंभी ज्ञात होवै है सो लक्षण परार्थलक्षण कह्या जावै है । इसी स्वार्थलक्षणकूं शास्त्रविषे स्वसंवेद्य कहैं हैं । और इसी परार्थलक्षणकूं शास्त्रविषे परसंवेद्य कहैं हैं ॥ २२ ॥

अब सो गुणातीतपुरुष किस आचारवाला होवै इस द्वितीयप्रश्नके उत्तरकूं श्री-भगवान् तीन श्लोकोंकरिके वर्णन करें हैं—

उदासीनवदासीनो गुणैर्यो न विचाल्यते ॥
गुणावर्त्तत इत्येव योऽवतिष्ठति नैगते ॥ २३ ॥

(पदच्छेदः) उदासीनवत् । आसीनः । गुणैः । यः । न । विचाल्य-
ते । गुणाः । वर्त्तते । इति । एव । यः । अवतिष्ठति । नै । इंगते ॥२३॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष उदासीनपुरुषकी न्याईं स्थित है तथा सत्त्वादिकगुणोंनै नहीं चलायमान करीता तथा ते गुण ही परस्पर वर्त्ततेहै इस-प्रकारका निश्चयकरिके जो पुरुष स्थितहोवै है तथा नहीं किंचित्मात्रभी व्यापार करै है सो पुरुष गुणातीत कह्याजावै है ॥ २३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! परस्पर विवाद करणेहारे जे दो पुरुष हैं तिन दोनोंके मध्यविषे किसीकेभी पक्षकूं जो पुरुष अंगीकार करता नहीं ता पुरुषका नाम उदासीन है । सो उदासीन पुरुष जैसे किसी पुरुषविषे रागकूंभी करता नहीं तथा किसी पुरुषविषे द्वेषकूंभी करता नहीं किंतु सो उदासीन पुरुष रागद्वेषतैं रहित हुआ स्थित होवैहै । तिस उदासीन पुरुषकी न्याईं जो पुरुष रागद्वेषतैं रहित होइके आपणे सत् आनंदस्वरूपविषेही स्थित होवै है । तथा सुखदुःखादिरूप आकारकरिके परिणामकूं प्राप्तहुए ते सत्त्वादिक तीन गुण हैं ऐसे तीन गुणोंनैभी जो पुरुष आपणे स्वरूपकी स्थितितैं चलायमान करीता नहीं किंतु देह, इंद्रिय, विषय इत्यादिरूप आकारकरिके परिणामकूं प्राप्तहुए ते सत्त्वादिक गुणही आपसमें साधकबाधक भावकरिके तथा ग्राह्यग्राहक भावकरिके तथा उपकार्य उपकारक भावकरिके वर्त्तते हैं । इन सर्वगुणोंका प्रकाशक जो मैं आत्मा हूं तिन में आत्माका किसीभी

प्रकाश्यवस्तुके धर्मसाथि संबंध है नहीं । जैसे घटादिक सर्वपदार्थोंकू प्रकाश करने-
हारे सूर्यका किसीभी प्रकाश्यरूप घटादिक पदार्थोंके धर्मोंके साथि संबंध है नहीं ।
और यह सर्वप्रपंच दृश्यरूप है तथा जडरूप है तथा स्वप्नकी न्याई मिथ्याही है
और मैं आत्मा तौ द्रष्टा हूं तथा स्वयंज्योतिस्वरूप हूं तथा परमार्थ सत्य हूं तथा
सर्व विकारोंतैं रहित हूं तथा द्वैतभावतैं रहित हूं । इस प्रकारका निश्चय करिकै जो
पुरुष आपणे स्वरूपविषेही स्थित होवैहै किसीभी कार्यकी सिद्धिवास्तै व्यापारवा-
ला होता नहीं ऐसा तत्त्ववेत्ता पुरुष गुणातीत कहाजावैहै । इसप्रकार इस श्लोकका
तीसरे श्लोकविषे स्थित (गुणातीतः स उच्यते) इस वचनके साथि अन्वय करणा ।
इहां (योवतिष्ठति) इस वचनके स्थानविषे (योनुतिष्ठति) इसप्रकारकाभी
किसी पुस्तकविषे पाठ होवैहै सो इस प्रकारके पाठविषेभी सो पूर्वउक्त अर्थही
जानणा ॥ २३ ॥

किंच—

समदुःखसुखः स्वस्थः समलोष्टाश्मकांचनः ॥

तुल्यप्रियाप्रियो धीरस्तुल्यनिंदात्मसंस्तुतिः ॥ २४ ॥

(पदच्छेदः) समदुःखसुखः । स्वस्थः । समलोष्टाश्मकांचनः । तुल्य-
प्रियाप्रियः । धीरः । तुल्यनिंदात्मसंस्तुतिः ॥ २४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! समहै दुःख सुख दोनों जिसकूं तथा स्वरूपविषे है
स्थिति जिसकी तथा सम हैं लोष्ट अश्म कांचन जिसकूं तथा तुल्यहैं प्रिय अप्रिय
दोनों जिसकूं तथा तुल्यहैं आपणी निंदा स्तुति दोनों जिसकूं ऐसा धीरपुरुष
गुणातीत कहाजावै है ॥ २४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषका दुःखविषे तौ द्वेष नहीं है
तथा सुखविषे राग नहीं है । और ते दुःख सुख दोनोंही अनात्मारूप अंतःकरणके
ही धर्म हैं । तथा स्वप्नकी न्याई मिथ्यारूप हैं । यातैं रागद्वेषतैं रहितपणेकरिकै
तथा अनात्मधर्मपणेकरिकै तथा मिथ्यापणेकरिकै सम हैं ते दुःख सुख दोनों
जिन पुरुषकूं वाका नाम समदुःखसुख है । शंका—हे भगवन् ! तिस तत्त्ववेत्ता
पुरुषकूं ते दुःख सुख दोनों किस हेतु सम हैं ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए
श्रीभगवान् ताज्ञेविषे हेतु कहैं हैं (स्वस्थः इति) हे अर्जुन ! जिनकारणतैं सो

तत्त्ववेत्ता पुरुष स्वस्थ है अर्थात् द्वैतदर्शनतै रहित होणेतें जो तत्त्ववेत्ता पुरुष आपणे आनंदस्वरूप आत्माविषेही स्थित है, इस कारणतैही तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं ते दुःख सुख दोनों सम हैं । आत्माविषे स्थितितें रहित बहिर्मुख पुरुषकूं तिन दुःख सुख दोनोंविषे विषमता होवै है । हे अर्जुन ! जिसकारणतें सो तत्त्ववेत्ता पुरुष आनंदस्वरूप आत्माविषेही स्थित है तिस कारणतें ही सो तत्त्ववेत्ता पुरुष समलोष्टाश्मकांचन है । तहां सम हैं कैया ग्रहणत्यागभावतें रहित हैं लोष्ट अश्म कांचन यह तीनों जिसकूं ताका नाम समलोष्टाश्मकांचन है । तहां मृत्तिकाके पिंडका नाम लोष्ट है और पाषाणका नाम अश्म है और सुवर्णका नाम कांचन है अर्थात् जो तत्त्ववेत्ता पुरुष लोष्टादिक तुच्छवस्तुवोंविषे तौ त्यागबुद्धितै रहित है तथा सुवर्णादिक महान् पदार्थोंविषे ग्रहणबुद्धितें रहित है । हे अर्जुन ! जिस कारणतें सो तत्त्ववेत्ता पुरुष समलोष्टाश्मकांचन है, इसकारणतैही सो तत्त्ववेत्ता पुरुष तुल्यप्रियाप्रिय है । तहां तुल्य हैं सुखका साधनरूप प्रिय तथा दुःखका साधनरूप अप्रिय दोनों जिस पुरुषकूं ताका नाम तुल्यप्रियाप्रिय है अर्थात् जिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं सो प्रियपदार्थ तौ यह प्रियपदार्थ हमारे हितका साधन है या प्रकारकी हितसाधनता बुद्धिका विषय नहीं है । और सो अप्रियपदार्थ तौ यह अप्रियपदार्थ हमारे अहितका साधन है याप्रकारकी अहितसाधनता बुद्धिका विषय नहीं है किंतु ते प्रियअप्रिय दोनों तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकी उपेक्षा बुद्धिकेही विषय होवै हैं । तथा जो पुरुष धीर है अर्थात् बुद्धिमान् है अथवा धृतिमान् है । हे अर्जुन ! जिसकारणतें सो तत्त्ववेत्ता पुरुष धीर है इसकारणतैही सो तत्त्ववेत्ता पुरुष तुल्यनिंदात्मस्तुति है । तहां आपणे दोषोंके कथनका नाम निंदा है और आपणे गुणोंके कथनका नाम स्तुति है । तुल्य है आपणे निंदा तथा स्तुति दोनों जिस पुरुषकूं ताका नाम तुल्यनिंदात्मस्तुति है ऐसा तत्त्ववेत्ता पुरुष गुणातीत कहा जावै है । इस प्रकारतै इस श्लोकका द्वितीयश्लोकविषे स्थित (गुणातीतः स उच्यते) इस वचनके साथि अन्वय करणा ॥ २४ ॥

किंच-

मानापमानयोस्तुल्यस्तुल्यो मित्रारिपक्षयोः ॥

सर्गो भपरित्यागी गुणातीतः स उच्यते ॥ २५ ॥

(पदच्छेदः) मानापमानयोः । तुल्यः । तुल्यः । मित्रारिपक्षयोः ।
सर्वारंभपरित्यागी । गुणातीतः । सर्वः । उच्यते ॥ २६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष मानअपमानदोनोंविषे तुल्यहै तथा मित्रपक्ष-
शत्रुपक्ष दोनोंविषे तुल्यहै तथा सर्व आरंभ परित्याग करे हैं जिसने सो पुरुष
गुणातीत कहाजावै है ॥ २५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो तत्त्ववेत्ता पुरुष मान अपमान दोनोंविषे तुल्य है
तहां सत्कारका नाम मान है जिस सत्कारकूं लोकविषे आदर कहै है । और तिर-
स्कारका नाम अपमान है जिस तिरस्कारकूं लोकविषे अनादर कहैहै । तिस मान
अपमान दोनोंविषे जो पुरुष तुल्य है अर्थात् मानकी प्राप्तिविषे जिस पुरुषकूं
हर्ष नहीं होवै है तथा अपमानकी प्राप्तिविषे जिस पुरुषकूं विषाद नहीं होवै है ।
तहां पूर्वश्लोकविषे (तुल्यनिंदात्मसंस्तुतिः ।) इस वचनकारिकै कथन करी जा
निंदा स्तुति है तथा इस श्लोकविषे कथन करया जो मान अपमान है तिन
दोनोंविषे इतना भेद है । निंदा स्तुति यह दोनों तौ शब्दरूपही होवै हैं ।
काहेते दोषोके कथनका नाम निंदा है और गुणोंके कथनका नाम स्तुति
है सो कथन शब्दरूपही है । और मान अपमान तौ शब्दतैं विनाभी शरीर
मनका व्यापारविशेषरूप होवै हैं । इतना तिन दोनोंविषे भेद है इति । और किसी
मूलपुस्तकविषे तौ (मानापमानयोस्तुल्यः) इसप्रकारकाभी पाठ होवै है इसप्रका-
रके पाठविषे सो पूर्वउक्त अर्थही जानणा । तथा जो तत्त्ववेत्ता तुरूप मित्रपक्ष शत्रु-
पक्ष दोनोंविषे तुल्य है अर्थात् सो तत्त्ववेत्ता पुरुष जैसे मित्रपक्षके द्वेषका अविषय
होवै है तेमे शत्रुपक्षकेभी द्वेषका अविषय होवै है । अथवा जो तत्त्ववेत्ता पुरुष मित्र-
पक्षविषे तौ अनुग्रह नहीं करैहै । और शत्रुपक्षविषे निग्रह नहीं करैहै । तथा जो
तत्त्ववेत्ता पुरुष सर्वारंभपरित्यागी है । इहां शरीर मन वाणीकारिकै जिन्होंका
आरंभ करयाजावै है तिन्होंका नाम आरंभ है ऐसे लौकिक वैदिक कर्म है तिन
कर्मरूप सर्व आरंभोंका परित्याग करया है जिसने ताका नाम सर्वारंभपरित्यागी है ।
अर्थात् इस देहकी यात्रामात्रविषे उपयोगी जे भिक्षाअटनादिक कर्माँ हैं तिन कर्मोंतैं
निज दुनरे सर्व कर्मोंका परित्याग करया है जिसने ताका नाम सर्वारंभपरित्यागी
है । इनप्रकार (उदासीनवदासीनः) इत्यादिके तीन श्लोकोंकारिकै कथन करेहुए जे
आचार हे तेमे आचारोंकारिकै युक्त जो है सो ही तत्त्ववेत्ता पुरुष गुणातीत कहाजावै

तत्त्ववेत्ता पुरुष स्वस्थ है अर्थात् द्वैतदर्शनने रहित होणेतें जो तत्त्ववेत्ता पुरुष आपणे आनंदस्वरूप आत्माविषेही स्थित है, इस कारणतेंही तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं ते दुःख सुख दोनों सम हैं । आत्माविषे स्थितितें रहित बहिर्मुख पुरुषकूं तिन दुःख सुख दोनोंविषे विषमता होवै है । हे अर्जुन ! जिसकारणतें सो तत्त्ववेत्ता पुरुष आनंदस्वरूप आत्माविषेही स्थित है तिस कारणतें ही सो तत्त्ववेत्ता पुरुष समलोटाश्मकांचन है । तहां सम हैं कैया ग्रहणत्यागभावतें रहित हैं लोष्ट अश्म कांचन यह तीनों जिसकूं ताका नाम समलोटाश्मकांचन है । तहां मृत्तिकाके पिंडका नाम लोष्ट है और पाषाणका नाम अश्म है और सुवर्णका नाम कांचन है अर्थात् जो तत्त्ववेत्ता पुरुष लोष्टादिक तुच्छवस्तुवोंविषे तौ त्यागबुद्धितें रहित है तथा सुवर्णादिक महान् पदार्थोंविषे ग्रहणबुद्धितें रहित है । हे अर्जुन ! जिस कारणतें सो तत्त्ववेत्ता पुरुष समलोटाश्मकांचन है, इसकारणतेंही सो तत्त्ववेत्ता पुरुष तुल्यप्रियाप्रिय है । तहां तुल्य हैं सुखका साधनरूप प्रिय तथा दुःखका साधनरूप अप्रिय दोनों जिस पुरुषकूं ताका नाम तुल्यप्रियाप्रिय है अर्थात् जिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं सो प्रियपदार्थ तौ यह प्रियपदार्थ हमारे हितका साधन है या प्रकारकी हितसाधनता बुद्धिका विषय नहीं है । और सो अप्रियपदार्थ तौ यह अप्रियपदार्थ हमारे अहितका साधन है या प्रकारकी अहितसाधनता बुद्धिका विषय नहीं है किंतु ते प्रियअप्रिय दोनों तिम तत्त्ववेत्ता पुरुषकी उपेक्षा बुद्धिकेही विषय होवै है । तथा जो पुरुष धीर है अर्थात् बुद्धिमान् है अथवा धृतिमान् है । हे अर्जुन ! जिसकारणतें सो तत्त्ववेत्ता पुरुष धीर है इसकारणतेंही सो तत्त्ववेत्ता पुरुष तुल्यनिंदात्मस्तुति है । तहां आपणे दोषोंके कथनका नाम निंदा है और आपणे गुणोंके कथनका नाम स्तुति है । तुल्य है आपणे निंदा तथा स्तुति दोनों तिम पुरुषकूं ताका नाम तुल्यनिंदात्मस्तुति है ऐसा तत्त्ववेत्ता पुरुष गुणातीत कर्त्ता जावै है । इस प्रकारतें इस श्लोकका द्वितीयश्लोकविषे स्थित (गुणातीतः स उच्यते) इस वचनके साथि अन्वय करणा ॥ २४ ॥

किंच-

मानापमानयोस्तुल्यस्तुल्यो मित्राग्निपञ्चयोः ॥

सर्गो भपरित्यागी गुणातीतः स उच्यते ॥२५॥

(पदच्छेदः) मानापमानयोः । तुल्यः । तुल्यः । मित्रारिपक्षयोः ।
सर्वारंभपरित्यागी । गुणातीतः । सर्वः । उच्यते ॥ २५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष मानअपमानदोनोंविषे तुल्यहै तथा मित्रपक्ष-
शत्रुपक्ष दोनोंविषे तुल्यहै तथा सर्व आरंभ परित्याग करे हैं जिसने सो पुरुष
गुणातीत कहाजावै है ॥ २५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो तत्त्ववेत्ता पुरुष मान अपमान दोनोंविषे तुल्य है
तहां सत्कारका नाम मान है जिस सत्कारकूं लोकविषे आदर कहै है । और तिर-
स्कारका नाम अपमान है जिस तिरस्कारकूं लोकविषे अनादर कहैहैं । तिस मान
अपमान दोनोंविषे जो पुरुष तुल्य है अर्थात् मानकी प्राप्तिविषे जिस पुरुषकूं
हर्ष नहीं होवै है तथा अपमानकी प्राप्तिविषे जिस पुरुषकूं विषाद नहीं होवै है ।
तहां पूर्वश्लोकविषे (तुल्यनिंदात्मसंस्तुतिः ।) इस वचनकरिके कथन करी जा
निंदा स्तुति है तथा इस श्लोकविषे कथन करचा जो मान अपमान है तिन
दोनोंविषे इतना भेद है । निंदा स्तुति यह दोनों तौ शब्दरूपही होवै हैं ।
काहेतें दोषोके कथनका नाम निंदा है और गुणोंके कथनका नाम स्तुति
है सो कथन शब्दरूपही है । और मान अपमान तौ शब्दतें विनाभी शरीर
मनका व्यापारविशेषरूप होवै हैं । इतना तिन दोनोंविषे भेद है इति । और किसी
मूलपुस्तकविषे तौ (मानापमानयोस्तुल्यः) इसप्रकारकाभी पाठ होवै है इसप्रका-
रके पाठविषे सो पूर्वउक्त अर्थही जानणा । तथा जो तत्त्ववेत्ता पुरुष मित्रपक्ष शत्रु-
पक्ष दोनोंविषे तुल्य है अर्थात् सो तत्त्ववेत्ता पुरुष जैसे मित्रपक्षके द्वेषका अविषय
होवै है तैसे शत्रुपक्षकेभी द्वेषका अविषय होवै है । अथवा जो तत्त्ववेत्ता पुरुष मित्र-
पक्षविषे तौ अनुग्रह नहीं करैहै । और शत्रुपक्षविषे निग्रह नहीं करैहै । तथा जो
तत्त्ववेत्ता पुरुष सर्वारंभपरित्यागी है । इहां शरीर मन वाणीकरिके जिन्होंका
आरंभ करचाजावै है तिन्होंका नाम आरंभ है ऐसे लौकिक वैदिक कर्म है तिन
कर्मरूप सर्व आरंभोंका परित्याग करचा है जिसने ताका नाम सर्वारंभपरित्यागी है ।
अर्थात् इस देहकी यात्रामात्रविषे उपयोगी जे भिक्षाअटनादिक कर्माहैं तिन कर्मोंतें
भिन्न दुनरे सर्व कर्मोंका परित्याग करचा है जिसने ताका नाम सर्वारंभपरित्यागी
है । इसप्रकार (उदासीनवदासीनः) इत्यादिके तीन श्लोकोंकरिके कथन करेहुए जे
आचार हैं ऐसे आचारोंकरिके युक्त जो है सो ही तत्त्ववेत्ता पुरुष गुणातीत कहाजावै

है । तात्पर्य यह—(उदासीनवदासीनः) इत्यादिक तीन श्लोकोंकरिके कथन करे जे उपेक्षकत्वादिक धर्म हैं ते उपेक्षकत्वादिक धर्म आत्मज्ञानकी उत्पत्तितें पूर्वतौ प्रयत्नसाध्य होवें हैं अर्थात् आत्मज्ञानकी इच्छावान् अधिकारी पुरुषतें तिस आत्मज्ञानके साधनरूपकरिके ते उपेक्षकत्वादिक सर्व धर्म अनुष्ठान करणे । और तिस आत्मज्ञानकी उत्पत्तितें अनंतर तिस गुणातीत जीवन्मुक्त पुरुषके तौ ते उपेक्षकत्वादिक सर्व धर्म विनाही प्रयत्नतें सिद्ध लक्षणकरिके स्थित होवें हैं ॥ २५ ॥

अब यह अधिकारी पुरुष किस उपायकरिके तिन गुणोंकूं अतिक्रमण करैहै इस तृतीयप्रश्नके उत्तरकूं श्रीभगवान् कथन करै हैं—

मां च योऽव्यभिचारेण भक्तियोगेन सेवते ॥

स गुणान्समतीत्यैतान्ब्रह्मभूयाय कल्पते ॥ २६ ॥

(पदच्छेदः) माम् । च । यः । अव्यभिचारेण । भक्तियोगेन । सेवते । सः । गुणान् । समतीत्य । एतान् । ब्रह्मभूयाय । कल्पते ॥ २६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः जो पुरुष में परमेश्वरकूं अनन्य भक्तियोगकरिके चिंतन करैहै सो मेराभक्त इनपूर्वउक्त सत्त्वादिक गुणोंकूं अतिक्रमणकरिके ब्रह्म-होणेवास्तै समर्थ होवैहै ॥ २६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सर्वभूतोंका अंतर्यामी तथा आपणी मायाशक्ति-करिके अत्रज्ञभावकूं प्राप्तहुआ ऐसा जो मैं परमानंदवन भगवान् वासुदेव हूं तिस में परमेश्वरकूं ही जो अधिकारी पुरुष अव्यभिचारी भक्तियोगकरिके सेवन करैहै । तहां विजातीय वृत्तियोंके व्यवधानतें रहित जो तैलधाराकी न्याई में परमात्मादेवविषयक मजातीय वृत्तियोंका प्रवाह है ताका नाम अव्यभिचारी भक्तियोग है । जो भक्तियोग पूर्व द्वादश अध्यायविषे विस्तारतें निरूपण कन्याह । ऐसे परमप्रेमरूप अनन्यभक्तियोगकरिके जो पुरुष में नागायणकूं सर्वदा चिंतन करैहै सो मैं परमेश्वरका अनन्यभक्त इन पूर्वउक्त सत्त्वादिक तीन गुणोंकूं अति-क्रमण करिके अर्थात् अद्वैतदर्शनकरिके तिन सत्त्वादिक तीन गुणोंकूं नाशकरिके निर्गुणब्रह्मनामकी प्राप्तिरूप मोक्षवानतें नमर्थ होवहै । याने नवकालविषय में परमेश्वरका चिंतनही तिन गुणातीतगुणका उपाय है ॥ २६ ॥

तहां मै परमात्मादेवके चिंतन करणेहारा पुरुष मोक्षकुंडी प्रात होवैहै इस पूर्वउक्त अर्थविषे श्रीभगवान् आपणी महानतारूप हेतुकुं कथन करैहै—

ब्रह्मणो हि प्रतिष्ठाहममृतस्याव्ययस्य च ॥

शाश्वतस्य च धर्मस्य सुखस्यैकांतिकस्य च ॥ २७ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे

गुणत्रयविभागयोगो नाम चतुर्दशोऽध्यायः ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) ब्रह्मणः । हि । प्रतिष्ठा । अहम् । अमृतस्य । अव्ययस्य । च । शाश्वतस्य । च । धर्मस्य । सुखस्य । ऐकांतिकस्य । च ॥ २७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस कारणतैं अमृतरूप तथा अव्ययरूप तथा शाश्वतरूप तथा धर्मरूप तथा अव्यभिचारी सुखरूप ऐसे सोपाधिककारणब्रह्मका मैं निरुपाधिक वासुदेव वास्तवस्वरूप हूं तिसकारणतैं मैं परमेश्वरकी भक्तितैं मोक्षकी प्राप्ति युक्तही है ॥ २७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! तत्त्वमसि इस वाक्यविषे स्थित जो तत् पद है तिस तत् पदका वाच्यअर्थरूप तथा सर्वजगत्के उत्पत्तिस्थितिलयका कारणरूप ऐसा जो मायाविशिष्ट सोपाधिक ब्रह्म ऐसे सोपाधिक ब्रह्मका मैं निर्विकल्पक वासुदेवही प्रतिष्ठा हूं । अर्थात् पारमार्थिकरूप तथा निर्विकल्पकरूप तथा सत्चित् आनंदरूप ऐसा जो सर्व उपाधियोंतैं रहित तत्पदका लक्ष्य अर्थरूप है सो लक्ष्य अर्थरूप मैंही हूं । तहां (प्रतिष्ठत्यत्रेति प्रतिष्ठा) इसप्रकारकी व्युत्पत्तिकरिकै कल्पितरूपतैं रहित अकल्पितरूपही प्रतिष्ठाशब्दका अर्थ सिद्ध होवैहै । हे अर्जुन ! जिसकारणतैं मैं निरुपाधिक शुद्धब्रह्मही तिस सोपाधिक ब्रह्मका वास्तवस्वरूप हूं, तिसकारणतैं अधिकारी पुरुष मै निरुपाधिक शुद्धब्रह्मका निरंतर चिंतन करैहै । सो अधिकारी पुरुष मैं निर्गुणब्रह्मभावकी प्राप्तिरूप मोक्षवास्तै समर्थ होवैहै यह पूर्वउक्त अर्थ युक्तही है इति । शंका—हे भगवन् ! किसप्रकारके ब्रह्मकी आप प्रतिष्ठा हो ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् तिस ब्रह्मके विशेषणोंकूं कथन करैहै— (अमृतस्य इति) हे अर्जुन ! जिस ब्रह्मका मै परमेश्वर प्रतिष्ठारूप हूं सो ब्रह्म कैना है—अमृत है अर्थात् विनाशतैं रहित है । तहां श्रुति—(एतदमृतमभयमे-

तद्ब्रह्म ।) अर्थ यह-यह ब्रह्मही अमृतरूप है तथा अभयरूप है इति । पुनः
 कैसा है सो ब्रह्म-अव्यय है अर्थात् विपरिणामतै रहित है । पुनः कैसा है सो
 ब्रह्म-शाश्वत है अर्थात् अपक्षयतै रहित है । इहां विनाश, विपरिणाम, अपक्षय
 इन तीन विकारोंका निषेध जन्म, अस्ति, वृद्धि इन तीन विकारोंके निषेध-
 काभी उपलक्षण है अर्थात् सो ब्रह्म पदभावविकारोंतै रहित है । पुनः कैसा है सो
 ब्रह्म-धर्मरूप है अर्थात् जाननिष्ठारूप धर्मकारिकै प्राप्त होणेयोग्य है । पुनः कैसा
 है सो ब्रह्म-सुखरूप है अर्थात् परमानंदरूप है । अब तिस सुखविषे विषय
 इंद्रियके संयोगकारिकै जन्यत्वकूं निवृत्त करणेवास्तै ता सुखका विशेषण कथन
 करैहैं (ऐकांतिकस्य इति) कैसा है सो सुख ऐकांतिक है अर्थात् जो सुख
 विषयजन्य सुखकी न्याई व्यभिच्यारी नहींहै किंतु सर्वदेशविषे तथा सर्वकालविषे
 जो सुख विद्यमान है इसीही व्यापक सुखकूं (यो वै भूमा तत्सुखम्) यह
 श्रुतिभी कथन करैहै ऐसे अमृतादिक सर्वविशेषणोकारिकै विशिष्ट ब्रह्मका मैं
 परमेश्वर जिसकारणतै वास्तवस्वरूप हूं तिसकारणतैही मैं परमेश्वरका अनन्यभक्त
 इस संसारबंधतै मुक्त होवैहै इति । तहां इसप्रकारका श्रीकृष्णभगवान्का स्वरूप
 ब्रह्मानैभी श्रीकृष्णभगवान्के प्रति कथन कन्याहै । तहां श्लोक—(एकस्त्वमात्मा
 पुरुषः पुराणः सत्यः स्वयंज्योतिरनंत आद्यः । नित्योऽक्षरोज्यसुखो निगंजनः
 पूर्णोऽद्वयो मुक्त उपाधितोऽमृतः ॥) अर्थ यह-हे श्रीकृष्णभगवन् । आप कैसे हो-
 एक हो अर्थात् सर्वत्र एकरूप हो तथा सर्वप्राणियोंका आत्मारूप हो ।
 तथा पुरुष हो अर्थात् सर्वशरीररूप पुरियोंविषे अज्जि भाति प्रिय रूपकारिकै
 स्थित हो । तथा पुराण हो अर्थात् इमंतै पूर्वभी विद्यमान हो । तथा मत्य हो
 अर्थात् तीन कालोंविषे बाधतै रहित हो । तथा स्वयंज्योति यो अर्थात्
 आपणे प्रकाशवास्तै इतरप्रकाशकी अपेक्षातै रहित हो । तथा अनंत यो
 अर्थात् देश काल वस्तु परिच्छेदतै रहित हो । तथा आद्य हो अर्थात् साँका
 आदिकारण हो । तथा नित्य यो अर्थात् उत्पत्तिविनाशतै रहित हो । तथा अक्षर
 हो तथा व्यापक भुक्तस्वरूप हो । तथा निगंजन हो अर्थात् अज्ञानरूप अज्ञानवं
 रहित हो । तथा सर्वत्र परिपूर्ण हो । तथा इतनासतै रहित हो । तथा सर्वप्रा-
 णियोंतै रहित हो । तथा अमृतरूप हो अर्थात् शोक्षन्वरूप हो इति । उन श्लोक-
 विषे श्रीकृष्णभगवान्के सर्वउपाधियोंतै रहित आत्मारूप तथा ब्रह्मरूप

नि
 अ
 होउं
 आग्या
 तनका
 यंका
 त
 अंभ
 अंभ
 अंभ
 अंभ
 अंभ
 अंभ

कहा है । और इसी प्रकारका श्रीकृष्ण भगवान्का स्वरूप श्रीशुकदेवनेंभी स्तुतिप्रसंगतै विनाही कथन कन्या है । तहां श्लोक—(सर्वेषामेव वस्तूनां भावार्थो भवति स्थितः । तस्यापि भगवान् कृष्णः किमतद्वस्तु रूप्यताम् ॥) अर्थ यह—जितनी कार्यरूप वस्तु है तिन सर्व कार्यरूप वस्तुओंका जो भावार्थ है क्या सत्ता-रूप परमार्थस्वरूप है सो भावार्थ कार्यरूपकरिके जायमान सोपाधिक ब्रह्मविषेही स्थित है । काहेतें सिद्धांतविषे कारणकी सत्तातें पृथक् कार्यकी सत्ता अंगीकार है नहीं । जैसे कुंडलकंकणादिक भूषणरूप कार्योंकी सुवर्णरूप कारणकी सत्तातें पृथक् सत्ता है नहीं । तथा जैसे घटशरावादिक कार्योंकी मृत्तिकारूप कारणकी सत्तातें पृथक् सत्ता है नहीं । तैसे इस प्रपंचरूप कार्यकीभी तिस सोपाधिक ब्रह्म-रूप कारणकी सत्तातें पृथक् सत्ता है नहीं । यह वार्ता (तदनन्यत्वमारंभणशब्दा-दिभ्यः ।) इस सूत्रके व्याख्यानविषे श्रीभाष्यकारोंने विस्तारतें कथन करीहै । और तिस कारणरूप सोपाधिकब्रह्मकाभी सो सत्तारूप भावार्थ श्रीकृष्णभगवान् है । काहेतें सो सोपाधिक कारणब्रह्म निरुपाधिक ब्रह्मविषेही कल्पित है । और जो जो कल्पित वस्तु होवै है सो सो अधिष्ठानतै पृथक् होवै नहीं । जैसे रज्जुविषे कल्पित सर्प रज्जुरूप अधिष्ठानतें पृथक् नहीं है । और श्रीकृष्णभगवान् ही सर्व कल्पनावोका अधिष्ठानरूप होणेतें परमार्थसत्य निरुपाधिक ब्रह्मरूप है । यातें यह निरुपाधिक ब्रह्मरूप श्रीकृष्णभगवान्ही तिस कारणरूप सोपाधिक ब्रह्मका परमार्थसत्तारूप भावार्थ है । ऐसे अधिष्ठानब्रह्मरूप श्रीकृष्णभगवान्ते अन्य कोईभी वस्तु पारमार्थिक है नहीं किंतु सो परब्रह्मरूप श्रीकृष्णभगवान् ही एक पारमार्थिक है इति । इसीही अर्थकूं श्रीभगवान्नें इहां (ब्रह्मणो हि प्रतिष्ठाहम्) इस वचनकरिके कथन कन्याहै इति । अथवा (ब्रह्मणो हि प्रतिष्ठाहम् ।) इस श्लोकका यह दूसरा अर्थ करणा । शंका—हे भगवन् ! जो पुरुष जिस देवताका ध्यान करेहै सो पुरुष तिसीही देवताभावंकूं प्राप्त होवै है । यातें तुम्हारा भक्त तुम्हारे भावंकूं तो प्राप्त होवैगा परंतु सो तुम्हारा भक्त ब्रह्मभावंकूं कैसे प्राप्त होवैगा? किंतु ब्रह्मभावंकूं नहीं प्राप्त होवैगा । जिसकारणतें आप तिस ब्रह्मतें जुदाही हो । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् आपकूं ब्रह्मरूपता कथन करै हैं (ब्रह्मणो हि प्रतिष्ठाहमिति) हे अर्जुन ! सर्वउपाधियोंतें रहित परमात्मादेवरूप शुद्धब्रह्मका परिअवनानरूप प्रतिष्ठा मैंही हूं अर्थात् मेरेतें सो परब्रह्म भिन्न नहीं है किंतु मैंही

तद्ब्रह्म ।) अर्थ यह—यह ब्रह्मही अमृतरूप है तथा अभयरूप है इति । पुनः कैसा है सो ब्रह्म—अव्यय है अर्थात् विपरिणामतै रहित है । पुनः कैसा है सो ब्रह्म—भाश्वत है अर्थात् अपक्षयतै रहित है । इहां विनाश, विपरिणाम, अपक्षय इन तीन विकारोंका निषेध जन्म, अस्ति, वृद्धि इन तीन विकारोंके निषेधकाभी उल्लेख है अर्थात् सो ब्रह्म पदभावविकारोंतै रहित है । पुनः कैसा है सो ब्रह्म—धर्मरूप है अर्थात् ज्ञाननिष्ठात्प धर्मकारिकै प्राप्त होणेयोग्य है । पुनः कैसा है सो ब्रह्म—सुखरूप है अर्थात् परमानंदरूप है । अब तिस सुखविषे विषय इंद्रियके प्रयोगकारिकै जन्यत्वाकूं निवृत्त करणेवास्तै ता सुखका विशेषण कथन करते (ऐकान्तिकम्य इति) कैसा है सो सुख ऐकान्तिक है अर्थात् जो सुख विषयजन्य सुखकी व्याप्ति अभिव्यारी नहींहै किंतु सर्वदेशविषे तथा सर्वकालविषे जो सुख विद्यमान है उसीकी व्यापक सुखकूं (यो वै भूमा तत्सुखम्) यह अर्थभी कथन करते एते अमृतादिक सर्वविशेषणकारिकै विशिष्ट ब्रह्मका मैं परमानंद जिनकारणतै वास्तवस्वरूप हूं तिसकारणतैही मैं परमेश्वरका अनन्यभक्त इस नानावचन मुक्त होवहै इति । तहां इसप्रकारका श्रीकृष्णभगवान्का स्वरूप ब्रह्मनैभी श्रीकृष्णभगवान्के प्रति कथन कन्याहै । तहां श्लोक—(एकस्त्वमात्मा पुरुषः पुराण. सत्यः स्वयंज्योतिरनंत आद्यः । नित्योऽक्षरोजसुसुखो निरंजनः पूर्णोऽद्वयो मुक्त उपाधितोऽमृतः ॥) अर्थ यह—हे श्रीकृष्णभगवन् । आप कैसे हो—एक हो अर्थात् सर्वत्र एकरूप हो तथा सर्वप्राणियोंका आत्मारूप हो । तथा पुरुष हो अर्थात् सर्वशरीररूप पुरियोंविषे अस्ति भाति प्रिय रूपकारिकै स्थित हो । तथा पुराण हो अर्थात् इसतै पूर्वभी विद्यमान हो । तथा सत्य हो अर्थात् तीन कालोंविषे बाधतै रहित हो । तथा स्वयंज्योति हो अर्थात् आपणे प्रकाशवास्तै इतरप्रकाशकी अपेक्षातै रहित हो । तथा अनंत हो अर्थात् देश काल वस्तु परिच्छेदतै रहित हो । तथा आद्य हो अर्थात् सर्वका आदिकारण हो । तथा नित्य हो अर्थात् उत्पत्तिविनाशतै रहित हो । तथा अक्षर हो तथा व्यापक सुखस्वरूप हो । तथा निरंजन हो अर्थात् अज्ञानरूप अंजनतै रहित हो । तथा सर्वत्र परिपूर्ण हो । तथा द्वैतभावतै रहित हो । तथा सर्वउपाधियोंतै रहित हो । तथा अमृतरूप हो अर्थात् मोक्षस्वरूप हो इति । इस श्लोक-विषे श्रीब्रह्मनै श्रीकृष्णभगवान्कूं सर्वउपाधियोंतै रहित आत्मारूप तथा ब्रह्मरूप

कहा है । और इसी प्रकारका श्रीकृष्ण भगवान् का स्वरूप श्रीशुकदेवनंभी स्तुतिप्रसंगतै विनाही कथन क-या है । तहां श्लोक—(सर्वेषामेव वस्तूनां भावार्थो भवति स्थितः । तस्यापि भगवान् कृष्णः किमतद्वस्तु रूप्यताम् ॥) अर्थ यह—जितनी कार्यरूप वस्तु है तिन सर्व कार्यरूप वस्तुओंका जो भावार्थ है क्या सत्ता-रूप परमार्थस्वरूप है सो भावार्थ कार्यरूपकरिके जायमान सोपाधिक ब्रह्मविषेही स्थित है । काहेतैं सिद्धांतविषे कारणकी सत्तातैं पृथक् कार्यकी सत्ता अंगीकार है नहीं । जैसे कुंडलकंकणादिक भूषणरूप कार्योंकी सुवर्णरूप कारणकी सत्तातैं पृथक् सत्ता है नहीं । तथा जैसे घटशरावादिक कार्योंकी मृत्तिकारूप कारणकी सत्तातैं पृथक् सत्ता है नहीं । तैसे इस प्रपंचरूप कार्यकीभी तिस सोपाधिक ब्रह्म-रूप कारणकी सत्तातैं पृथक् सत्ता है नहीं । यह वार्त्ता (तदनन्यत्वमारंभणशब्दा-दिभ्यः ।) इस सूत्रके व्याख्यानविषे श्रीभाष्यकारोंनैं विस्तारतैं कथन करीहै । और तिस कारणरूप सोपाधिकब्रह्मकाभी सो सत्तारूप भावार्थ श्रीकृष्णभगवान् है । काहेतैं सो सोपाधिक कारणब्रह्म निरुपाधिक ब्रह्मविषेही कल्पित है । और जो जो कल्पित वस्तु होवै है सो सो अधिष्ठानतैं पृथक् होवै नहीं । जैसे रज्जुविषे कल्पित सर्प रज्जुरूप अधिष्ठानतैं पृथक् नहीं है । और श्रीकृष्णभगवान् ही सर्व कल्पनावोंका अधिष्ठानरूप होणेतैं परमार्थसत्य निरुपाधिक ब्रह्मरूप है । यातैं यह निरुपाधिक ब्रह्मरूप श्रीकृष्णभगवान् ही तिस कारणरूप सोपाधिक ब्रह्मका परमार्थसत्तारूप भावार्थ है । ऐसे अधिष्ठानब्रह्मरूप श्रीकृष्णभगवान्तैं अन्य कोईभी वस्तु पारमार्थिक है नहीं किंतु सो परब्रह्मरूप श्रीकृष्णभगवान् ही एक पारमार्थिक है इति । इसीही अर्थकूं श्रीभगवान् नैं इहां (ब्रह्मणो हि प्रतिष्ठाहम्) इस वचनकरिके कथन क-याहै इति । अथवा (ब्रह्मणो हि प्रतिष्ठाहम् ।) इस श्लोकका यह दूसरा अर्थ करणा । शंका—हे भगवन् । जो पुरुष जिस देवताका ध्यान करेहे सो पुरुष तिसीही देवताभावकूं प्राप्त होवै है । यातैं तुम्हारा भक्त तुम्हारे भावकूं तो प्राप्त होवैगा परंतु सो तुम्हारा भक्त ब्रह्मभावकूं कैसे प्राप्त होवैगा? किंतु ब्रह्मभावकूं नहीं प्राप्त होवैगा । जिसकारणतैं आप तिस ब्रह्मतैं जुदाही हो । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् आपकूं ब्रह्मरूपता कथन करैं हैं (ब्रह्मणो हि प्रतिष्ठाहमिति) हे अर्जुन ! सर्वउपाधियोंतैं रहित परमात्मादेवरूप शुद्धब्रह्मका परिअवनातरूप प्रतिष्ठा मैंही हूं अर्थात् मेरेतैं सो परब्रह्म भिन्न नहीं है किंतु मैंही

परब्रह्मरूप हूं । तथा अव्ययरूप अमृतकीभी मैंही प्रतिष्ठा हूं । तहां सर्व अनर्थकी निवृत्तिपूर्वक परमानंदकी प्राप्तिरूप जो मोक्ष है ताका नाम अमृत है सो मोक्षरूप अमृत किसी प्रकारकरिकैभी नाश होता नहीं । यातैं सो मोक्षरूप अमृत अव्यय कत्याजावैहै । ऐसे विनाशतैं रहित मोक्षरूप अमृतकाभी मैं परमात्मादेवविपेही परिअवसान है अर्थात् मैं परमात्मादेवकी अभेदरूपकरिकै प्राप्तिही मोक्ष है तथा शाश्वतधर्मकाभी मैं ही प्रतिष्ठा हूं । तहां नित्यमोक्ष है फल जिसका ऐसा जो ज्ञाननिष्ठारूप धर्म है ताका नाम शाश्वतधर्म है । ऐसा मोक्षरूप फलकी प्राप्ति करणहारा ज्ञाननिष्ठारूप धर्मभी मैं परमेश्वरविपेही परिअवसानवाला है अर्थात् तिस ज्ञाननिष्ठारूप धर्मकरिकै मैं परमात्मादेवतैं भिन्न दूसरा कोई वस्तु प्राप्त होता नहीं किंतु मैं परमात्मादेवही तिस ज्ञाननिष्ठारूप धर्मकरिकै प्राप्त होता हूं । तथा ऐकांतिक सुखकीभी मैंही परिअवसानरूप प्रतिष्ठा हूं । अर्थात् परमानंदस्वरूप होणेतैं मैं परमात्मादेवही सर्व मुमुक्षुजनांकूं अभेदरूपकरिकै प्राप्त होणें योग्य हूं । मैं परमात्मादेवतैं भिन्न दूसरा किंचित्मात्रभी सुख प्राप्त होणेंयोग्य नहीं है । तहां श्रुति—(यो वै भूमा तत्सुखं नाल्पे सुखमस्ति ।) अर्थ यह—देश, काल, वस्तु, परिच्छेदतैं रहित सर्वत्र व्यापक परमात्मादेवही सुखरूप है परिच्छिन्नपदार्थोंविपे किंचित्मात्रभी सुख नहीं है इति । हे अर्जुन ! जिसकारणतैं मैं परमात्मादेव इसप्रकारका हूं तिसकारणतैं मैं परमात्मादेवका अनन्यभक्त ब्रह्मभावकूंही प्राप्त होवैहै यह पूर्वउक्त अर्थ युक्तही है । और किसीटीकाविपे तौ (ब्रह्मणो हि प्रतिष्ठाहम्) इस श्लोकका यह अर्थ कन्याहै—इस गीताके चतुर्थ अध्यायविपे (एवं बहुविधा यज्ञा वितता ब्रह्मणो मुखे ।) इस वचनविपे स्थित ब्रह्मशब्दकरिकै वेदकाही ग्रहण कन्या है । यातैं इहां भी ब्रह्मशब्दकरिकै वेदकाही ग्रहण करना । ऐसे ब्रह्मनामा वेदका मैं परमात्माही प्रतिष्ठा हूं अर्थात् सर्व वेदोंका तात्पर्यकरिकै परिअवसानका स्थान मैं परब्रह्मही हूं । तहां श्रुति—(सर्वे वेदा यत्पदमामनंति ।) अर्थ यह—कर्म, उपासना, ज्ञान यह तीनकांडरूप ऋगादिक सर्ववेद साक्षात् वा परंपराकरिकै जिस परब्रह्मरूप पदकूंही कथन करैं हैं इति । कैसा है सो वेद—अमृत है अर्थात् कर्म ब्रह्म इन दोनोंके प्रतिपादनद्वारा मोक्षरूप अमृतका साधन है । पुनः कैसा है सो वेद—अव्यय है अर्थात् उत्पत्तिविनाशतैं रहित होणेतैं सो वेद अपौरुषेय है अपौरुषेय होणेतैं ही सो वेद अप्रामाण्यशंकारूप कलंकतैं

रहित स्वतः प्रमाणरूप है । और शाश्वतधर्मकाभी मैं ही प्रतिष्ठा हूँ अर्थात् जैसे काम्यधर्म स्वर्गादिक फलकी प्रातिकारिके नाश होइजावे हैं तैसे भगवत्विषे अर्पण कन्याहुआ यह नित्यधर्म नाश होवै नहीं । तथा विविदिषादिकोंकी उत्पत्तिद्वारा मोक्षरूप शाश्वतफलका हेतु होवैहै । यातैं भगवत्विषे अर्पण कन्याहुआ सो नित्यधर्म शाश्वतधर्म कह्याजावै है । ऐसे शाश्वतधर्मकारिके प्राप्त होनेयोग्य परमफलरूपभी मैं परमात्मादेवही हूँ । और विषयसंबंधजन्य सुखतैं रहित ऐसा जो स्वरूपभूत मोक्षसुख है ताका नाम ऐकांतिक सुख है । ऐसे ऐकांतिक सुखकाही मैं परमात्मादेवही प्रतिष्ठा हूँ अर्थात् पराकाष्ठारूप हूँ । हे अर्जुन ! जिसकारणतैं मैं परमात्मादेव इसप्रकारका हूँ तिसकारणतैं ऐसे मैं परमात्मादेवकृं चिंतनकरणेहारा अधिकारी जन ब्रह्मभावकूंही प्राप्त होवैहै यह पूर्वउक्त अर्थ युक्तही है ॥ २७ ॥

इति श्रीमत्परमहसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वाम्युद्धवानदगिरिपूज्यपादशिष्येण स्वामिचिद्नानदगिरिणा
विरचिताया प्राकृतटीकाया गीतागुडार्थदीपिकाख्याया चतुर्दशोऽध्यायः ॥ १४ ॥

अथ पञ्चदशाऽध्यायप्रारंभः ।

तहां पूर्व चतुर्दश अध्यायविषे संसारबंधनके हेतुभूत सत्त्वादिक तीन गुणोंको कथन करिके इस अधिकारी पुरुषकूं मैं परमेश्वरके अनन्य भक्तियोगकरिके तिन सत्त्वादिक तीन गुणोंके अतिक्रमणपूर्वक ब्रह्मभावरूप मोक्ष प्राप्त होवैहै । यह अर्थ श्रीभगवान्नै (मां च योऽव्यभिचारेण भक्तियोगेन सेवते । स गुणान्समतीत्यैतान्ब्रह्मभूयाय कल्पते ॥) इस वचनकरिके कथन करया । तहांतैं मनुष्यके भक्तियोगकरिके इस अधिकारी पुरुषकूं ब्रह्मभावकी प्राप्ति कैसे होवैगी ? किंतु नहीं होवैगी । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् आपणविषे ब्रह्मरूपताके बोधन करनेवास्तैं (ब्रह्मणो हि प्रतिष्ठाहममृतस्याव्ययस्य च । शाश्वतस्य च धर्मस्य सुखस्यैकांतिकस्य च ॥) यह सूत्ररूप श्लोक कथन करताभया । इसी सूत्रभूत श्लोकके अर्थकूं विस्तारतैं वर्णन करनेहारा यह वृत्तिरूप पंचदश अध्याय श्रीभगवान्नै प्रारंभ करीताहै । जिस कारणतैं श्रीकृष्णभगवान्के वास्तवस्वरूपकूं जानिके तिसके निरतिशय प्रेमरूप भजनकरिके गुणातीत हुए यह अधिकारी लोग किसीभी प्रकारकरिके ब्रह्मभावरूप मोक्षकूं प्राप्त होवैहैं इति । तहां

(ब्रह्मणो हि प्रतिष्ठाहम्) इत्यादिक भगवान्‌के वचनकू अवणकारिकै में अर्जुनके तुल्य मनुष्यरूप यह कृष्ण ब्रह्मकाभी में प्रतिष्ठा हूँ इस प्रकारका वचन कैसे कहता है इस प्रकारके विस्मय करिकै युक्त हुए तथा पूछणेयोग्य अर्थकी अस्फूर्तिरूप अप्रतिभाकारिकै तथा लज्जाकारिकै किंचितमात्रभी पूछणेकू असमर्थ हुए ऐसे अर्जुनकू जानिकारिकै कृपाकारिकै ता अर्जुनके प्रति आपणे स्वरूपके कहणेकी इच्छा करतेहुए श्रीभगवान्‌ कहें हैं। तहां संसारतैं विरक्त पुरुषकू ही परमेश्वरके वास्तवस्वरूपके ज्ञानविषे अधिकार है। वैराग्यतैं रहित पुरुषकू ता ज्ञानविषे अधिकार है नहीं। यातैं प्रथम वैराग्य संपादन करचा चाहिये। तहां पूर्व अध्यायविषे कथन करचा जो परमेश्वरके अधीन वर्तणेहारे प्रकृतिपुरुषके संयोगका कार्यरूप संसार है तिस संसारकू वृक्षरूप कल्पनाकारिकै वर्णन करें है। तिस संसारतैं वैराग्यकी प्रातिवासतै जिस कारणतैं सो वैराग्य भी तिस पूर्वउक्त गुणातीतपणेका उपायरूप ही है-

श्रीभगवानुवाच ।

ऊर्ध्वमूलमधःशाखमश्वत्थं प्राहुरव्ययम् ॥

छन्दांसि यस्य पर्णानि यस्तं वेद स वेदवित् ॥ १ ॥

(पदच्छेदः) ऊर्ध्वमूलम् । अधःशाखम् । अश्वत्थम् । प्राहुः । अव्ययम् । छन्दांसि । यस्य । पर्णानि । यः । तम् । वेदं । सः । वेदवित् ॥ १ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! श्रुतिस्मृतियां इस संसारवृक्षकू ऊर्ध्वमूलवाला तथा अधःशाखावाला तथा अश्वत्थ तथा अव्यय कहें हैं जिस संसारवृक्षके कर्मकांडरूप वेद पर्ण हैं तिस संसाररूप वृक्षकू जो पुरुष जानता है सो पुरुषही वेदवेत्ता है ॥ १ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! यह संसाररूप वृक्ष कैसा है ऊर्ध्वमूल है। तहां स्वप्रकाशपरमानंदरूप होणेतैं तथा नित्य होणेतैं सर्वतैं उत्कृष्ट कारणरूप जो ब्रह्म है ताका नाम ऊर्ध्व है सो ऊर्ध्व है मूल क्या कारण जिसका ताका नाम ऊर्ध्वमूल है। अथवा सर्व संसारके बाध हुएभी बाधतैं रहित तथा सर्व संसारभ्रमका अधिष्ठान ऐसा जो ब्रह्म है ताका नाम ऊर्ध्व है सो ऊर्ध्व है आपणी मायाशक्तिकारिकै मूल

क्या कारण जिसका ताका नाम ऊर्ध्वमूल है । पुनः कैसा है यह संसाररूप वृक्ष-
अधःशाख है । इहां (अधः) इस शब्दकरिके पश्चात् उत्पन्नदुष कार्यरूप उपा-
धिवाले हिरण्यगर्भादिकोंका ग्रहण करना । और जैसे लोकप्रसिद्ध वृक्षकी
शाखा पूर्वपश्चिमादिक दिशावोंविषे प्रसृत होवें हैं तैसे ते हिरण्यगर्भादिकभी नानादि-
शाखावोंविषे प्रसृत हुएहैं । यातैं ते हिरण्यगर्भादिक हैं प्रसिद्ध शाखावोंकी न्याई
शाखा जिसकी ताका नाम अधःशाख है । पुनः कैसा है यह संसाररूप वृक्ष-
अश्वत्थ है । तहां जो वस्तु यह वस्तु अगले दिनविषे रहैगा या प्रकारके विश्वासके
योग्य नहीं होवै ताका नाम अश्वत्थ है इस प्रकारके विश्वासके अयोग्य होणैत
यह संसारवृक्ष अश्वत्थ है । पुनः कैसा है यह संसाररूप वृक्ष-अव्यय है अर्थात्
अनादि अनंतरूप जो यह देहादिकोंका प्रवाह है तिसका यह संसाररूप वृक्ष आ-
श्रय है । तथा आत्मज्ञानतैं विना अन्य किसी उपायकरिके इस संसारवृक्षका
उच्छेद होता नहीं । यातैं यह संसारवृक्ष अव्यय है । इस प्रकारतैं श्रुतिस्मृतियां इस
मायामय संसारवृक्षकूं ऊर्ध्वमूलवाला तथा अधःशाखावाला तथा अश्वत्थरूप
तथा अव्ययरूप कथन करैहैं । तहां श्रुति—(ऊर्ध्वमूलोर्वाकूशाख एषोऽश्वत्थः
सनातनः ।) अर्थ यह—सर्वतैं उत्कृष्ट जो ब्रह्म है ताका नाम ऊर्ध्व है सो
ऊर्ध्व है मूल क्या कारण जिसका ताका नाम ऊर्ध्वमूल है । और अर्वाकू नाम
निकृष्टका है ऐसे निकृष्ट कार्यरूप उपाधिवाले हिरण्यगर्भादिक हैं । अथवा मह-
त्त्व अहंकार पंचतन्मात्रा इत्यादिक हैं ते हिरण्यगर्भादिक अथवा महत्त्व अहं-
कारादिक प्रसिद्ध शाखाकी न्याई शाखा हैं जिसकी ताका नाम अर्वाकूशाख है ।
ऐसा ऊर्ध्वमूल तथा अर्वाकूशाख यह संसाररूप अश्वत्थवृक्ष सनातन है इति ।
इत्यादिक श्रुतियां कठवल्ली उपनिषदविषे पठन करी हैं । तहां इस श्रुतिविषे स्थित
जो अर्वाकूशाखः यह पद है सो पद मूलश्लोकविषे स्थित अधःशाखम् इस पदके
समान अर्थवाला है । और श्रुतिविषे स्थित जो सनातनः यह पद है सो पद
मूलश्लोकविषे स्थित अव्ययम् इस पदके समान अर्थवाला है । इसीप्रकारके इस
संसाररूप वृक्षकूं स्मृतिवचनभी कथन करैहैं । तहां स्मृति—(अव्यक्तमूलप्रभवस्त-
स्यैवानुग्रहोत्थितः । बुद्धिस्कंधमयश्चैव इंद्रियान्तरकोटरः ॥ १ ॥ महाभूतवि-
शाखश्च विषयैः पत्रवांस्त्वथा । धर्माधर्मसुपुष्पश्च सुखदुःखफलोदयः ॥ २ ॥
आजीव्यः सर्वभूतानां ब्रह्मवृक्षः सनातनः । एतद्ब्रह्मवनं चैव ब्रह्मा चरति

साक्षिवत् ॥ ३ ॥ एतच्छिञ्चवा च भित्त्वा च ज्ञानेन परमासिना । ततश्चात्म-
मतिं प्राप्य तस्मान्नावर्त्तते पुनः ॥ ४ ॥) अर्थ यह—अव्याकृत है नाम
जिसका ऐसा जो मायाविशिष्ट ब्रह्म है ताका नाम अव्यक्त है सो अव्यक्तही
मूल कहिये कारणरूप है । ऐसे अव्यक्तरूप मूलतैं है प्रभव क्या उत्पत्ति
जिसकी ताका नाम अव्यक्तमूलप्रभव है । ऐसा यह संसाररूप वृक्ष है । तथा
तिस अव्यक्तरूप मूलके अनुग्रहतैंही यह संसारवृक्ष उत्थित हुआहै अर्थात्
तिस अव्यक्तरूप मूलके दृढपणेकरिकै ही यह संसाररूप वृक्ष महान् बुद्धिकूं प्राप्त
हुआहै । और जैसे लोकप्रसिद्ध वृक्षकी शाखा स्कंधतैं उत्पन्न होवैंहैं तैसे बुद्धितैं
ही इस संसारके नानाप्रकारके परिणाम उत्पन्न होवैं हैं । इस प्रकारके समानधर्म-
पणेकरिकै यह बुद्धिही स्कंधरूप है । ऐसे बुद्धिरूप स्कंधवाला होणेतैं यह
संसारवृक्ष बुद्धिस्कंधमय कत्या जावैहै । और जैसे प्रसिद्ध वृक्षके भीतर छिद्ररूप
कोटर होवैंहैं तैसे इस संसारवृक्षविषे श्रोत्रादिक इंद्रियोंके छिद्र ही कोटररूप हैं
इति ॥ १ ॥ और जैसे यह प्रसिद्धवृक्ष अनेकशाखावोंवाला होवैहै तैसे यह संसार-
रूप वृक्षभी आकाशादिक पंचमहाभूतरूप विविधप्रकारकी शाखावोंवाला है । अथवा
विशाखा यह शब्द स्तंभका वाचक है यातैं महाभूत है विशाखा क्या स्तंभ जिसके
ताका नाम महाभूतविशाख है । और जैसे लोकप्रसिद्ध वृक्ष पत्रोंवाला होवै है
तैसे यह संसाररूप वृक्षभी शब्दस्पर्शादिक विषयरूप पत्रोंवाला है । और जैसे लो-
कप्रसिद्ध वृक्षविषे पुष्प होवैंहैं तथा तिन पुष्पोंतैं फल उत्पन्न होवैंहैं तैसे यह संसार
वृक्षभी धर्म अधर्मरूप पुष्पोंवाला है । तथा तिन धर्म अधर्मरूप पुष्पोंतैं उत्पन्न
हुए सुखदुःखरूप फलोंवाला है इति ॥ २ ॥ और जैसे लोकप्रसिद्ध वृक्ष पक्षी
आदिकोंका उपजीव्य होवैहै, तैसे यह संसाररूप वृक्षभी सर्वभूतप्राणियोंका
उपजीव्य है जिसतैं उपजीवन होवै ताका नाम उपजीव्य है । और इस संसारवृ-
क्षकूं परमात्मादेव ब्रह्मनैं आश्रित क-याहै, यातैं इस संसारवृक्षकूं ब्रह्मवृक्ष कहैं हैं
और यह संसारवृक्ष आत्मज्ञानतैं विना दूसरे किसीभी उपायकरिकै छेदन क-या
जाता नहीं । यातैं यह संसारवृक्ष सनातन कत्या जावैहै । और यह संसारवृक्ष
जीवात्मारूप ब्रह्मका भोग्य है, यातैं इस संसारवृक्षकूं ब्रह्मवन कहैंहैं । ऐसे संसार-
रूप वृक्षविषे शुद्धब्रह्म तौ साक्षीकी न्याईं विराजमान है अर्थात् इस संसारके
गुणदोषोंकरिकै सो ब्रह्म लिपायमान होवै नहीं इति ॥ ३ ॥ ऐसे संसारवृक्षकूं

अहंब्रह्मास्मि इस प्रकारके दृढ आत्मज्ञानरूप स्वप्न करिके छेदन करिके तथा भेदन करिके अर्थात् मूलसहित नाश करिके यह अधिकारी पुरुष आत्मारूप गतिकुं प्राप्त होइके तिस आत्मारूप मोक्षतै पुनः आवृत्तिकुं प्राप्त होता नहीं इति ॥ ४ ॥ इत्यादिक अनेक स्मृतियां इस संसारकुं वृक्षरूप करिके वर्णन करैहैं । यद्यपि लोकविषे ऐसा कोई वृक्ष प्रसिद्ध है नहीं जिसका मूल तौ ऊपरि होवै और शाखा नीचे होवैहैं । तथा श्रीगंगाजीके तरंगोंकरिके हन्यमान हुआ जो गंगाका ऊँचा तीर है तिस तीरतै वायुनै नीचे पतन कन्या जो महान् अश्वत्थका वृक्ष है तिस वृक्षका मूल तौ ऊपरि होवैहै और शाखा नीचे होवैहैं । तिसी अश्वत्थ वृक्षकुं उपमानकरिके श्रीभगवान् नै इस संसाररूप वृक्षकुं ऊर्ध्वमूलवाला तथा अधःशाखावाला कहा है । यातै इस भगवान् के वचनविषे किंचित् मात्रभी विरोधकी प्राप्ति होवै नहीं इति । पुनः कैसा है यह मायामय संसाररूप अश्वत्थ-वृक्ष-वेदरूप छंद जिसके पर्ण हैं अर्थात् तत्त्ववस्तुका आवरक होणेतै अथवा संसाररूप वृक्षका रक्षक होणेतै यह कर्मकांडरूप ऋग्, यजुष्, साम, अथर्वण यह च्यारिवेद प्रसिद्धपर्णोंकी न्याई जिस संसाररूप वृक्षके पर्णरूप हैं । तात्पर्य यह—जैसे प्रसिद्ध पर्ण वृक्षके पारिरक्षणवासतैही होवैहैं तैसे यह कर्मकांडरूप वेदभी इस संसाररूप वृक्षके पारिरक्षणवासतैही हैं । काहेतै ते कर्मकांडरूप वेद धर्म अधर्म तथा तिन्होंका कारण तथा तिन्होंका फल इन च्यारोंकुं ही प्रकाश करैहैं । ता करिके ते कर्मकांडरूप वेद इस संसाररूप वृक्षका पारिरक्षण करै हैं । यातै तिन कर्मकांडरूप वेदोंविषे संसाररूप वृक्षकी पर्णरूपता युक्तही है इति । हे अर्जुन ! जो अधिकारी पुरुष इस प्रकारके मूलसहित मायामय अश्वत्थरूप संसारवृक्षकुं जानताहै सोईही अधिकारी पुरुष वेदवित है अर्थात् कर्मकांडरूप वेदका जो कर्मरूप अर्थ है तथा ज्ञानकांडरूप वेदका जो ब्रह्मरूप अर्थ है तिस कर्मरूप अर्थकुं तथा ब्रह्मरूप अर्थकुं सोईही अधिकारी पुरुष जानता है इति । तहां इस संसारवृक्षका मूल तौ ब्रह्म है और हिरण्यगर्भादिक जीव इस संसारवृक्षकी शाखारूप हैं । ऐसा यह संसारवृक्ष आपणे स्वरूपकरिके तौ विनाशवान् ही है और प्रवाहरूप करिके तौ यह संसारवृक्ष अनंत है । ऐसा यह संसारवृक्ष वेदउक्त कर्मरूप जलकरिके तौ सिंचन कन्या जावैहै और ब्रह्मज्ञान-रूप स्वप्नकरिके छेदन कन्या जावैहै । इतना ही सर्व वेदोंका अर्थ है । इस

प्रकारके वेदके अर्थकूँ जो अधिकारी पुरुष जानता है सो अधिकारी पुरुष ही सर्व अथाकूँ जानता है । इस कारणतें तिस मूलसहित संसारवृक्षके जानकी श्रीभगवान् स्तुति करैहैं (यस्तं वेद स वेदवित् इति) ॥ ३ ॥

अब श्रीभगवान् तिस पूर्वउक्त संसारवृक्षके अवयवोंकी दूसरीभी कल्पना कथन करैहैं—

अधश्चोर्ध्वं प्रसृतास्तस्य शाखा गुणप्रवृद्धा विषयप्र-
वालाः ॥ अधश्च मूलान्यनुसंततानि कर्मानुबंधीनि
मनुष्यलोके ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) अधः । च । ऊर्ध्वम् । प्रसृताः । तस्य । शाखाः ।
गुणप्रवृद्धाः । विषयप्रवालाः । अधः । च । मूलानि । अनुसंततानि ।
कर्मानुबंधीनि । मनुष्यलोके ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिस संसारवृक्षकी शाखा नीचैँ तथा ऊपरि पसरी-
हुईहैं जे शाखा सत्त्वादिगुणोंकरिके बंधीहुई हैं तथा शब्दादिकविषयरूप पल्लवोंवाली
हैं तथा तिस संसारवृक्षके वासनारूप मूल नीचैँ तथा ऊपरि अनुस्यूत हैं जे मूल
अधिकारी मनुष्यदेहविषे पुण्यपापरूप कर्मके जनक हैं ॥ २ ॥

भा० टी०—तहां पूर्वश्लोकविषे कार्यरूप उपाधिवाले हिरण्यगर्भादिक जीव
इस संसारवृक्षकी शाखारूपकरिके कथन करेथे । अब तिन शाखाओंविषेभी जा
विशेषता स्थित है तिस विशेषताकूँ श्रीभगवान् कथन करैहैं (अधश्चोर्ध्वमिति) हे
अर्जुन ! तिन शाखारूप जीवोंविषेभी जे निषिद्ध आचरणवाले दुष्कृती जीव हैं ते
दुष्कृतीजीव तौ इस संसारवृक्षकी नीचैँ पसरीहुई शाखा हैं अर्थात् ते पापी जीव
पश्वादिक नीचयोनियोंविषे विस्तारकूँ प्राप्तहुई शाखा हैं । और शास्त्रविहित आ-
चरणवाले जे सुकृती जीव हैं ते धर्मात्मा जीव तौ इस संसारवृक्षकी ऊपरि पसरी
हुई शाखा हैं अर्थात् ते धर्मात्मा पुरुष देवयोनियोंविषे विस्तारकूँ प्राप्त हुई शाखा
हैं । इसप्रकार मनुष्यलोकतें आदिलैके पशु, पक्षी, वृक्ष, नारकीय शरीरपर्यंत नीचैँ
स्थानोंविषे तथा तिसी मनुष्यलोकतें लैके ब्रह्मलोकपर्यंत ऊपरिले स्थानोंविषे
तिस संसाररूप वृक्षकी जीवरूप शाखा विस्तारकूँ प्राप्तहुई हैं । कैसी हैं ते शाखा-
गुणोंकरिके प्रवृद्ध हुईहैं अर्थात् जैसे प्रसिद्ध वृक्षकी शाखा जलके सिंचनकरिके

स्थूलभावकूं प्राप्त होवैहैं । तैसे देह इंद्रिय विषय इत्यादिक आकारोंकरिके परिणाम-
 कूं प्राप्त हुए जे सत्त्व, रज, तम यह तीन गुण हैं तिन तीन गुणरूप जलकरिके ते
 जीवरूप शाखा स्थूलभावकूं प्राप्तहुई हैं । पुनः कैसी हैं ते शाखा—विषयरूप पल्लवों-
 वाली हैं अर्थात् जैसे लोकसिद्ध वृक्षकी शाखावोंके अग्रभागके साथि कोमलअं-
 कुररूप पल्लवोंका संबन्ध होवैहै तैसे पूर्वउक्त जीवरूप शाखावोंके अग्रभागस्थानीय
 जे इंद्रियजन्य वृत्तियां हैं तिन वृत्तियोंके साथि तिन शब्दादिक विषयोंका संबन्ध है ।
 या कारणतै ते शब्दादिक विषय तिन शाखावोंके कोमलपल्लवरूप हैं । पुनः कैसा है
 यह संसाररूप वृक्ष—जिस संसारवृक्षके अवांतर मूल नीचै तथा ऊपरि अनुस्यूत
 होइके रहैहै तहां तिसतिस पदार्थके भोगकरिके जन्य जे रागद्वेषादिक वासना हैं
 जे वासना इस पुरुषकी धर्म अधर्मविषे प्रवृत्ति करावै हैं ते रागद्वेषादिक वासना ही
 इस संसारवृक्षके अवांतरमूल हैं । और पूर्व श्लोकविषे इस संसारवृक्षका जो माया-
 विशिष्ट ब्रह्मरूप मूल कथन कन्याथा सो मुख्यमूल कथन कन्याथा । और अवी
 वासनारूप अवांतरमूल कथन करैहैं । यातै इहां पुनरुक्तिदोषकी प्राप्ति होवै नहीं
 इति । कैसे हैं ते वासनारूप अवांतरमूल—कर्मानुबंधी हैं । तहां धर्मअधर्मरूप कर्म हैं
 पश्चात् भावी जिन्होंके तिन्होंका नाम कर्मानुबंधी है अर्थात् ते रागद्वेषादिक वासना-
 रूप अवांतरमूल प्रथम आप उत्पन्न होइके पश्चात् ता धर्मअधर्मरूप कर्मकूं उत्पन्न
 करैहैं । तहां ते वासनारूप मूल किस स्थानविषे तिस धर्मअधर्मरूप कर्मकूं उत्पन्न
 करैहै ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् ता स्थानका कथन करैहैं (म-
 नुष्यलोके इति) तहां मनुष्य होवै सोईही लोक होवै ताका नाम मनुष्यलोक है
 अर्थात् अधिकारी ब्राह्मणादिक देहोंका नाम मनुष्यलोक है । ऐसे अधिकारी ब्राह्म-
 णादिक शरीरोंविषे ही ते वासनारूप मूल बाहुल्यताकरिके तिस धर्मअधर्मरूप कर्मकूं
 उत्पन्न करैहैं । जिस कारणतै शास्त्रविषे मनुष्यकूं ही कर्मका अधिकार कथन
 कन्या है ॥ २ ॥

अब श्रीभगवान् इस पूर्वउक्त संसारविषे अनिर्वचनीयता कथन करिके ताके
 छेदनके उपायकूं कथन करैहैं—

न रूपमस्येह तथोपलभ्यते नांतो न चादिर्न च संप्र-
 तिष्ठा ॥ अश्वत्थमेनं सुविरूढमूलमसंगशस्त्रेण दृढेन
 छित्त्वा ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) न । रूपम् । अस्य । इह । तथा । उपलभ्यते । न । अंतः । न । च । आदिः । न । च । संप्रतिष्ठा । अश्वत्थम् । एनम् । सुविहृष्टमूलम् । असंगशस्त्रेण । दृढेन । छित्त्वा ॥ ३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इस संसारविषे स्थित प्राणियोंनैँ इस संसारवृक्षका तिस प्रकारका रूप नहीं जानीता है तथा अंतभी नहीं जानीता है तथा आदिभी नहीं जानीता है तथा मध्यभी नहीं जानीता है ऐसे दृढमूलवाले इस अश्वत्थरूप संसारवृक्षकूँ अत्यंतदृढ वैराग्यरूपशस्त्रकरिके छेदनकरिके ब्रह्म जानणेयोग्य है ॥ ३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्ववर्णन कन्या जो यह संसाररूप वृक्ष है सो कैसा है—इस संसारविषे स्थित प्राणियोंनैँ इस संसारवृक्षका जिस प्रकारका ऊर्ध्वमूल अधःशाख इत्यादिकरूप पूर्व वर्णन कन्या है तिस प्रकारका रूप नहीं जानीता है । काहेतैँ जैसे स्वप्नके पदार्थ तथा मृगतृष्णाका जल तथा मायारचित पदार्थ तथा गंधर्वनगर यह सर्व मिथ्या होणेतैँ दृष्टनष्टस्वरूपवाले ही हैं । तैसे यह संसारवृक्षभी मिथ्या होणेतैँ दृष्टनष्टस्वरूपवाला ही है । तहां जो पदार्थ देखतेदेखते नष्ट होइ-जावै है ताका नाम दृष्टनष्ट है । ऐसे दृष्टनष्टस्वभाववाले इस संसारवृक्षका सो पूर्वउक्त ऊर्ध्वमूल अधःशाख इत्यादिकरूप इन जीवोंकूँ देखणेविषे आवता नहीं । इसी कारणतैँ ही इस संसारवृक्षका अवसानरूप अंतभी नहीं प्रतीत होवैहै अर्थात् इतने कालके व्यतीतहुएतैँ पश्चात् यह संसारवृक्ष समाप्तिकूँ प्राप्त होवैगा । इस प्रकारतैँ इस संसारवृक्षका अंतभी जान्या जाता नहीं । जिसकारणतैँ यह संसारवृक्ष परि-अवसानरूप अंततैँ रहित है । तथा इस संसारवृक्षका आदिभी नहीं प्रतीत होवैहै अर्थात् इस कालतैँ लैके यह संसारवृक्ष प्रवृत्त हुआ है या प्रकारतैँ इस संसारवृक्षका आदिभी जान्या जाना नहीं । जिसकारणतैँ यह संसारवृक्ष अनादि है । तथा इस संसारवृक्षकी स्थितिरूप प्रतिष्ठाभी प्रतीत होती नहीं अर्थात् मध्यभी प्रतीत होता नहीं । काहेतैँ आदि अंत दोनोंकी अपेक्षाकरिके ही मध्य कह्या जावै है ता आदि अंतके असिद्ध हुए सो मध्यभी सिद्ध होवै नहीं । इस प्रकारका यह संसार जिस कारणतैँ दुश्छेय है तथा- सर्व अनर्थोंके करणेहारा है तिस कारणतैँ अनादि अज्ञानकरिके अत्यंतदृढ बांध्या है मूल जिसका ऐसे इस पूर्वउक्त अश्वत्थरूप संसारवृक्षकूँ दृढ असंगशस्त्रकरिके यह अधिकारी पुरुष छेदन करै । इहां विषय-सुखकी स्पृहाका नाम संग है ता संगका विरोधी जो वैराग्य है ताका नाम असंग है

अर्थात् पुत्रएषणा, वित्तएषणा, लोकएषणा इन तीन एषणाओंका त्यागरूप जो वैराग्य है ताका नाम असंग है । और जैसे लोकप्रसिद्ध कुठारादिक शस्त्र लोकप्रसिद्ध वृक्षके विरोधी होवैहै तैसे यह वैराग्यभी इस रागद्वेषादिरूप संसारवृक्षका विरोधी है । यार्ते यह वैराग्यभी शस्त्ररूप है । कैसा है यह वैराग्यरूप असंगशस्त्र—दृढ है अर्थात् मैं ब्रह्मरूप हूं इसप्रकारके ब्रह्मज्ञानकी उत्कट इच्छाकरिकै दृढकन्या है । और जैसे लोकप्रसिद्ध शस्त्र पाषाणविशेषके घर्षणतैं तीक्ष्ण होवैहै तैसे जो वैराग्यरूप असंगशस्त्र पुनः पुनः विवेक अभ्यासकरिकै तीक्ष्ण हुआ है, ऐसे दृढ असंगशस्त्रकरिकै यह अधिकारी पुरुष तिन पूर्वउक्त संसारवृक्ष मूलसहित उच्छेदन करै । अर्थात् वैराग्य, शम, दम इत्यादिक साधनसंपत्तिकरिकै सर्वकर्मोंके संन्यासकूं करै । यह ही तिस संसारवृक्षका छेदन है ॥ ३ ॥

हे भगवन् ! ऐसे संसाररूप अश्वत्थवृक्षकूं असंगशस्त्रसैं छेदन करिकै इस अधिकारी पुरुषकूं तिसतैं अनंतरभी कुछ कर्त्तव्य है अथवा इतनैमात्रकरिकै ही कृतकृत्यता है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् तिसतैं अनन्तर कर्त्तव्यताकूं कथन करैं हैं—

ततः पदं तत्परिमांगितव्यं यस्मिन्गता न निवर्तति
भूयः ॥ तमेव चाद्यं पुरुषं प्रपद्ये यतः प्रवृत्तिः प्रसृता
पुराणी ॥ ४ ॥

(पदच्छेदः) ततः । पदम् । तत् । परिमांगितव्यम् । यस्मिन् । गताः । न । निवर्तति । भूयः । तम् । एव । च । आद्यम् । पुरुषम् । प्रपद्ये । यतः । प्रवृत्तिः । प्रसृता । पुराणी ॥ ४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिसतैं अनंतर सो ब्रह्मरूप पैदही जानणेयोग्य है जिनपदविषे स्थितहुए विद्वान्पुरुष पुनः नहीं जन्मकूं प्राप्त होवैं हैं तथा तिसपुरुषतैं इत संसारवृक्षकी प्रवृत्ति अनैदि पर्सरीहुई है तिस आद्य पुरुषके ही मर्शरणकूं प्राप्त हुआहूं ॥ ४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! यह अधिकारी पुरुष तिस वैराग्यरूप असंगशस्त्रकरिकै पूर्वउक्त संसाररूप वृक्षकूं मूलसहित उच्छेदनकरिकै तिसतैं अनंतर श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठगुरुके समीप जाइके तिस संसाररूप अश्वत्थवृक्षतैं ऊर्ध्वस्थित जो शुद्धब्रह्म-

रूप वैष्णवपद है जो पद (तद्विष्णोः परमं पदम्) इत्यादिक श्रुतियोंनै प्रतिपादन कन्या है सो शुद्धब्रह्मरूप पद ही इस अधिकारी पुरुषनै श्रवणमननरूप वेदांतवाक्योंके विचारकरिकै जानणेकूं योग्य है । तहां श्रुति—(सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः ।) अर्थ यह—सो परब्रह्मही इस अधिकारी पुरुषकूं अन्वेषण करणेकूं योग्य है तथा सो ब्रह्मही इस अधिकारी पुरुषकूं जानणेकी इच्छाकरणे योग्य है इति । तहां मार्गकरिकै जो वस्तुका खोजणा है ताका नाम अन्वेषण है । शंका—हे भगवन् ! सर्व कर्मोंके संन्यासपूर्वक श्रवणादिक साधनोंकरिकै इस अधिकारी पुरुषनै जो पद जानणे योग्य है सो पद कौन है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् कहें हैं (यस्मिन्गता न निवर्तति भूयः इति ।) हे अर्जुन ! जिस पदविषे अहं ब्रह्मास्मि याप्रकारके ज्ञानकरिकै प्राप्त हुए तत्त्ववेत्ता पुरुष पुनः संसारकी प्रातिवास्ततै नहीं आवैं हैं अर्थात् पुनः जन्मकूं नहीं प्राप्त होवैं हैं सो अद्वितीय ब्रह्मरूप पद ही इस अधिकारी पुरुषनै श्रवणादिक साधनोंकरिकै जानणे योग्य है । शंका—हे भगवन् ! सो निर्गुण ब्रह्मरूप पद किस उपायकरिकै जान्या जावै है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् ता पदके जानणेका उपाय कथन करैं हैं (तमेव चाद्यं पुरुषं प्रपद्ये इति ।) हे अर्जुन ! पूर्व जो अद्वितीय निर्गुण ब्रह्मपदशब्दकरिकै कथन कन्या है तिसीही परब्रह्मरूप आद्यपुरुषके भैं अधिकारी जन शरणकूं प्राप्त हुआहूं इस प्रकारतैं जो तिस एक परब्रह्मकी शरणता है ता शरणताकरिकै ही सो परब्रह्मरूप पद जान्या जावै है । तहां सर्व जगत्के आदिविषे जो विद्यमान होवै ताका नाम आद्य है और यह सर्व जगत् जिसनै आपणे अस्ति भाति प्रियरूपकरिकै पूर्ण कन्या है ताका नाम पुरुष है । अथवा इन शरीररूप सर्वपुरियोंविषे जो अधिष्ठानरूपकरिकै शयन करै है ताका नाम पुरुष है । ऐसे आद्यपुरुषरूप परब्रह्मका जो निरंतर चिंतनरूप अनन्यभक्ति है सो अनन्यभक्ति ही तिस परब्रह्मरूप पदके साक्षात्कारका उपाय है इति । शंका—हे भगवन् ! सो कौन पुरुष है जिसके शरणकूं प्राप्त हुआ यह अधिकारी पुरुष तिस वैष्णवपदकूं जानता है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् कहें हैं (यतः प्रवृत्तिः प्रसृता पुराणी इति ।) हे अर्जुन ! जिस आद्यपुरुषतैं मायाके योगकरिकै इस मायामय संसारवृक्षकी यह अनादि प्रवृत्ति चली हुई है जैसे ऐंद्रजालिक पुरुषतैं मायामयं हस्ति आदिकोंकी प्रवृत्ति होवै है । तैसे जिस

आद्यपुरुषतैँ इस मायामय संसारवृक्षकी प्रवृत्ति हुई है । ऐसे आद्यपुरुषके शरणकी प्राप्तिही तिस पदके जाजणेका उपाय है ॥ ४ ॥

अब तिस वैष्णवपदके ज्ञानपूर्वक तिस वैष्णवपदकूँ प्रात हांणेहारे अधिकारी पुरुषोंके तिस पदकी प्राप्तिवास्तैँ दूसरे साधनोंकूँ भी श्रीभगवान् कथन करैँ हैं—

**निर्मानमोहा जितसंगदोषा अध्यात्मनित्या विनिवृत्त-
कामाः ॥ द्वंद्वैर्विमुक्ताः सुखदुःखसंज्ञैर्गच्छंत्यमूढाः पद-
मव्ययं तत् ॥ ५ ॥**

(पदच्छेदः) निर्मानमोहाः । जितसंगदोषाः । अध्यात्मनित्याः । विनिवृत्तकामाः । द्वंद्वैः । विमुक्ताः । सुखदुःखसंज्ञैः । गच्छन्ति । अमूढाः । पदम् । अव्ययम् । तत् ॥ ५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मानमोह दोनों निवृत्तहुए हैं जिन्होंतैँ तथा जीत्या है संगदोष जिन्होंनैँ तथा परमात्मस्वरूपके विचारविषे तत्पर तथा निवृत्तहुए हैं काम जिन्होंके तथा सुखदुःखनामवाले शीतउष्णादिकद्वंद्वोंनैँ परित्यागकरेहुए ऐसे विद्वान् पुरुष तिस अव्यय पदकूँ प्रात होवैँ हैं ॥ ५ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! गर्व है नाम जिसका ऐसा जो अहंकार है ता अहंकारका नाम मान है । और अविवेकका नाम मोह है । अथवा विपर्ययका नाम मोह है । तिस मान मोह दोनोंतैँ जे पुरुष निकसे हुए हैं तिन पुरुषोंका नाम निर्मानमोह है । अथवा ते मान मोह दोनों निवृत्त हुए हैं जिन्होंतैँ तिनोंका नाम निर्मानमोह है । अर्थात् अहंकार अविवेक दोनोंतैँ रहित पुरुषोंका नाम निर्मानमोह है । तथा जे पुरुष जितसंगदोष हैं अर्थात् प्रियअप्रिय पदार्थोंकी समीपताके प्रात हुएभी जे पुरुष रागद्वेषतैँ रहित हैं । अथवा जीत्याहुआ है संग तथा दोष जिनोंनैँ तिनोंका नाम जितसंगदोष है । इहां संगशब्दकरिकैँ तौ मैं कर्ता हूँ याप्रकारके कर्तृत्व अभिमानका ग्रहण करणा । और दोषशब्दकरिकैँ रागद्वेषादिक दोषोंका ग्रहण करणा । तथा जे पुरुष अध्यात्मनित्य हैं अर्थात् जे पुरुष परमात्मादेवके वास्तवस्वरूपके विचारविषे निरंतर तत्पर हैं । तथा जे पुरुष विनिवृत्तकाम हैं तहां विशेषकरिकैँ निवृत्त हुए हैं विषयभोगरूप काम जिन्होंके तिनोंका नाम

विनिवृत्तकाम है अर्थात् जिन पुरुषोंने विवेकवैराग्यद्वारा सर्व कर्म त्याग करेहैं तिनोका नाम विनिवृत्तकाम है । और सुखदुःखका हेतु होणेतें सुखदुःखनामवाले ऐसे जे शीतउष्ण क्षुधापिपासा इत्यादिक द्वंद्व हैं ऐसे द्वंद्वोंने जे पुरुष परित्याग करेहैं । और किसी मूलपुस्तकविषे तौ (सुखदुःखसंगैः) इस प्रकारका जो पाठ होवैहै ताका यह अर्थ करणा—सुख दुःख दोनोंके साथिहै संग क्या संबंध जिनोंका ऐसे जे शीतउष्णादिक द्वंद्व हैं तिन द्वंद्वोंने जे पुरुष परित्याग करेहैं, इस प्रकारके अमूढपुरुष अर्थात् वेदांतप्रमाणतें उत्पन्न हुए सम्यक् आत्मज्ञानकारिके निवृत्त कन्या है आत्माका अज्ञान जिन्होंने ऐसे तत्त्ववेत्ता पुरुष ही तिस पूर्वउक्त अविनाशी परब्रह्मपदकूं प्राप्त होवैहैं ॥ ५ ॥

तहां इन पूर्वउक्त साधनोंकारिके प्राप्त होणेयोग्य जो अद्वितीय निर्गुण ब्रह्मरूप वैष्णवपद है तिसीही गंतव्यपदकूं अब श्रीभगवान् विशेषणोंकारिके कथन करेहैं—

न तद्भासयते सूर्यो न शशांको न पावकः ॥
यद्गत्वा न निवर्त्तते तद्धाम परमं मम ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) नं । तत् । भासयते । सूर्यः । नं । शंशांकः । नं । पावकः । यत् । गत्वा । नं । निवर्त्तते । तत् । धाम । परमम् । मम ॥ ६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस पदकूं प्राप्तहोइके तत्त्ववेत्ता पुरुष नहीं आवृत्तिकूं प्राप्तहोवैहैं तिस पदकूं सूर्यभी नहीं प्रकाशकरिसकैहै तथा चंद्रमाभी नहीं प्रकाश करिसकैहै तथा अग्निभी नहीं प्रकाशकरिसकैहै जिसकारणतें मैं विष्णुका स्वरूपभूत सो पद सर्वतें उत्कृष्ट स्वयंप्रकाशस्वरूप है ॥ ६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्वउक्त साधनोंकारिके जिस निर्गुण अद्वितीय ब्रह्मरूप वैष्णवपदकूं प्राप्त होइके तत्त्ववेत्ता पुरुष पुनः आवृत्तिकूं नहीं प्राप्त होवैहै अर्थात् पुनः जन्मकूं नहीं प्राप्त होवैहै तिस परब्रह्मरूप पदकूं सर्वजगत्के प्रकाशकरणेकी शक्तिवाला सूर्यभी प्रकाश करिसकता नहीं । शंका—हे भगवन् ! सूर्यके अस्त हुएभी चंद्रमाकृत प्रकाश देखणेविषे आवैहै । यातें सो चंद्रमा ही तिस पदकूं प्रकाश करैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं (न शशांक इति) हे अर्जुन ! सो चंद्रमाभी तिस पदकूं प्रकाश करिसकता नहीं । शंका—हे भग-

वन् । सूर्य चंद्रमा दोनोंके अस्त हुएभी अग्निकृत प्रकाश देखनेमें आवैहै । यातें सो अग्निही तिस पदकूं प्रकाश करैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं (न पावकः इति) हे अर्जुन ! सो अग्निभी तिस पदकूं प्रकाश करिसकता नहीं । शंका—हे भगवन् ! सूर्य, चंद्रमा, अग्नि यह तीनों तिस पदकूं प्रकाश नहीं करिसकते इस प्रकारकी प्रतिज्ञामात्रतैं तिस अर्थकी सिद्धि होइसकती नहीं । जो कदाचित् प्रतिज्ञामात्रतै ही अर्थकी सिद्धि होती होवै तौ वंध्यापुत्रोऽस्ति इस प्रतिज्ञामात्रकरिकै वंध्यापुत्रकीभी सिद्धि होणी चाहिये और होती नहीं । यातें तिस प्रतिज्ञा करेहुए अर्थकी सिद्धिविषे कोई हेतु कह्या चाहिये सो हेतु कौन है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ताकेविषे तिस परब्रह्मकी स्वयंप्रकाशत्वरूप हेतुकूं कथन करैहैं (तद्धाम परमं मम इति) हे अर्जुन ! जिस कारणतैं मैं व्यापक विष्णुका स्वरूपभूत सो पद धामरूप है अर्थात् स्वप्रकाशरूप है । तथा सूर्य, चंद्रमा, अग्नि इत्यादिक सर्व जड ज्योतियोंकूं प्रकाश करणेहारा है । तथा परम है अर्थात् सर्वतैं उत्कृष्ट है । तिस कारणतैं ते सूर्यचंद्रादिक तिस पदकूं प्रकाश करिसकते नहीं । लोकविषेभी जो वस्तु तिस ज्योतिकरिकै भास्यमान होवैहै सो भास्यवस्तु तिस स्वभासक ज्योतिकूं प्रकाश करिसकता नहीं । जैसे सूर्यरूप ज्योतिकरिकै भास्यमान घटादिक पदार्थ स्वभासकसूर्यरूप ज्योतिकूं प्रकाश करिसकते नहीं तैसे यह सूर्यचंद्रमादिक जड ज्योतिभी स्वभासक चैतन्य परब्रह्मरूप ज्योतिकूं प्रकाश करिसकते नहीं । इतने कहणे करिकै श्रीभगवान् यह अनुमान सूचन करया । सूर्य चंद्रमादिक परब्रह्मके प्रकाशक नहीं हैं तिस परब्रह्मकरिकै भास्यमान होणेतैं जो वस्तु जिस ज्योतिकरिकै भास्यमान होवैहै सो भास्यवस्तु तिस स्वभासक ज्योतिकूं प्रकाश करता नहीं है । जैसे घटादिक पदार्थ सूर्यकूं प्रकाश करते नहीं इति । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करीहै । तहां श्रुति—(न तत्र सूर्यो भाति न चंद्रतारकं नेमा विद्युतो भांति कुवोयमग्निः । तमेव भांतमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति ॥) अर्थ यह—तिस परब्रह्मरूप पदकूं सूर्यभी नहीं प्रकाश करिसकता, तथा चंद्रमा तारागणभी नहीं प्रकाश करिसकते, तथा यह विद्युत्भी नहीं प्रकाश करिसकती तौ यह अल्पप्रकाशवाला अग्नि तिस परब्रह्मकूं कैसे प्रकाश करिसकैगा किंतु नहीं प्रकाश करिसकैगा । और तिस परब्रह्मके प्रकाशमान हुएतैं पश्चात्ही यह सर्व जगत् प्रका-

शमान होवैहै । तथा तिस परब्रह्मकी प्रकाशरूप दीप्तिकरिहै यह सर्व जगत् प्रतीत होवैहै इति । तहां तिस परब्रह्मरूप पदकूं स्वप्रकाशरूपता कहणे करिहै श्रीभगवान् नैं इस शंकाकी निवृत्ति करी । सो परब्रह्मरूप वैष्णवपद वेद्य है अथवा नहीं अर्थात् किसीके ज्ञानका विषय है अथवा नहीं जो कहो सो पद वेद्य है तो जो वस्तु वेद्य होवैहै सो वस्तु आपणेतैं भिन्न वेदितृ पुरुषकी अपेक्षा अवश्य करैहै । जैसे घटादिक वेद्यवस्तु आपणेतैं भिन्न वेदितृ पुरुषकी अपेक्षा अवश्य करैहै तैसे सो वेद्यपदभी आपणे भिन्न किसी वेदितृ पुरुषकी अपेक्षा अवश्य करैगा । यातैं तुम्हारे मतविषे द्वैतभावकी प्राप्ति होवैगी । और सो पद अवेद्य है यह दूसरा पक्ष जो अंगीकार करौ तो तिस पदविषे अपुरुषार्थरूपता प्राप्त होवैगी । जिसकारणतैं अवेद्यपदविषे पुरुषार्थरूपता संभवती नहीं इति । इस शंकाकी निवृत्ति करी । काहेतैं सो पद ब्रह्मरूप पद अवेद्य हुआभी आप परोक्षरूप ही है । तहां श्रुति— (यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म) अर्थ यह—जो ब्रह्म साक्षात् अपरोक्षरूप है इति । यातैं द्वैतभावकी प्राप्ति तथा पुरुषार्थरूपताकी हानि होवै नहीं । तहां तिस परब्रह्मरूप पदविषे अवेद्यरूपता तौ श्रीभगवान् नैं (न तद्भासयते सूर्यो) इस श्लोकविषे सूर्यादिकोंकरिहै अभास्यमानत्वरूप हेतुकरिहै कथन करी है । और सर्वकी प्रकाशकताकरिहै स्वयं अपरोक्षपणा तौ (यदादित्यगतं तेजः ।) इस वक्ष्यमाण श्लोकविषे श्रीभगवान् कथन करैगा । इस प्रकार दोनों श्लोकोंकरिहै श्रीभगवान् नैं (न तत्र सूर्यो भाति) इस पूर्वउक्त श्रुतिके दोनों विभागोंका अर्थ कथन करचा इति । और किसी टीकाविषे तौ (न तद्भासयते सूर्यो) इस श्लोकका यह अर्थ कथन कन्याहै । तिस परब्रह्मपदकूं सूर्यवी नहीं प्रकाश करैहै । काहेतैं सो पद रूपादिक गुणोंतैं रहित होणेतैं चक्षु इंद्रियका विषय है नहीं । जो रूपवान् वस्तु चक्षु इंद्रियका होवैहै सो रूपवान् वस्तुही तिस चक्षु ऊपरि अनुग्रह करणेहारे सूर्यनैं प्रकाश करीता है । जैसे रूपवान् घटादिक पदार्थ चक्षु इंद्रियका विषय होणेतैं सूर्यनैं प्रकाश करीते हैं । और यह परब्रह्मरूप पद तौ रूपवान् हुआ चक्षु इंद्रियका विषय है नहीं । यातैं इस पदकूं सो सूर्य प्रकाश करिसकता नहीं । तहां (न तत्र चक्षुर्गच्छति न चक्षुषा गृह्यते ।) इत्यादिक श्रुतियां तिस परब्रह्मविषे चक्षु इंद्रियकी अविषयताकूं कथन करैं हैं । इतने कहणेकरिहै श्रीभगवान् नैं तिस पदविषे सर्व बाह्य इंद्रियोंकी निवृत्ति कथन करी । अब तिस पदविषे मनकी व्यावृत्ति कथन

करै हैं (न शशांकः इति ।) हे अर्जुन ! तिस पदकूं चंद्रमाभी नहीं प्रकाश करि-
सकै है । काहेतै जो वस्तु मनकरिकै ग्रहण करी जावै है तिस वस्तुकूं ही सो
बनऊपरी अनुग्रह करणेहारा चंद्रमा प्रकाश करै है । और यह परब्रह्म-
रूप पद तौ तिस मनकरिकै ग्रहण होता नहीं । यातैं इस परब्रह्मकूं सो चंद्र-
माभी प्रकाश करिसकता नहीं । तहां (यन्मनसा न मनुते) इत्यादिक श्रुतियां
तिस ब्रह्मरूप पदविषे मनकी विषयताका निषेध करै हैं । और तिस परब्रह्मरूप
पदकूं अग्निभी प्रकाश करिसकता नहीं । काहेतैं जो वस्तु वाक्इंद्रियका विषय
होवैहै तिस वस्तुकूंही सो वाक्इंद्रियऊपरि अनुग्रह करणेहारा अग्नि प्रकाश करै
है ता वाक्इंद्रियके अविषय वस्तुकूं सो अग्नि प्रकाश करिसकता नहीं । और
(यद्वाचानभ्युदितम् । न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा ।) इत्यादिक श्रुतियोंनैं तिस
परब्रह्मविषे वाक्इंद्रियकी विषयताका निषेध कन्या है । यातैं तिस परब्रह्मकूं सो
अग्नि प्रकाश करिसकता नहीं । हे अर्जुन ! जिस कारणतैं सो परब्रह्मरूप पद चक्षु-
भन, वाक् इन तीनोंका अविषय है तिस कारणतैं सो परब्रह्मरूप पद स्थूलसूक्ष्म-
कारणरूप सर्वप्रपंचतैं रहित प्रत्यक् अद्वितीयरूप है । इस प्रकार (नांतःप्रज्ञं न
वहिःप्रज्ञमस्थूलमनण्वहस्वमदीर्घम् ।) इत्यादिक श्रुतियोंनैं सर्वधर्मतैं रहित-
करिकै जो प्रत्यक् अभिन्न अद्वितीय ब्रह्म प्रतिपादन कन्या है सो अद्वितीय ब्रह्म
में परमेश्वरका परम धाम है अर्थात् परमभावतैं रहित जो अंतःकरणकी वृत्ति-
रूप ज्ञान है तिस वृत्तिरूप ज्ञानतैं अन्य चिन्मात्र ज्योतिरूप है । इहां राहोः
शिरः इस वाक्यविषे राहुपदतैं उत्तरसंबंधका वाचक षष्ठीविभक्तिके विद्यमान
हुएभी जैसे राहुका शिर है इस प्रकारका बोध होता नहीं किंतु राहुतैं अभिन्न शिर है
इस प्रकारका अभेदबोधही होवै है । तैसे (तद्धाम परमं मम) इस वचनविषे मम
इस पदतैं उत्तरसंबंधका वाचक षष्ठीविभक्तिके विद्यमान हुए भी मेरा परम धाम
है या प्रकारका बोध होवै नहीं किंतु मैं परमेश्वरतैं अभिन्न सो स्वप्रकाश ब्रह्मरूप
धाम है या प्रकारका अभेदबोधही होवै है इति । हे अर्जुन ! जिसकारणतैं सो
अद्वितीय स्वयंज्योति ब्रह्मरूप पद मैं परमेश्वरका स्वरूप ही है इस कारणतैं
ही जिस स्वयंज्योति ब्रह्मपदकूं अहं ब्रह्मास्मि इस ज्ञानपूर्वक प्रात होइकै विद्वान्
पुरुष पुनः आवृत्तिकूं प्रात होते नहीं अर्थात् पुनः जन्मकूं प्रात होते नहीं ।
काहेतैं पुनः आवृत्तिका कारणरूप जो मूलअज्ञान है सो मूलअज्ञान तिन पुरु-

षोंका में परब्रह्मके अभेदज्ञानतैं निवृत्त होइगया है । या कारणतैं ते तत्त्ववेत्ता पुरुष पुनः आवृत्तिकूं प्राप्त होते नहीं इति । इस कारणतैं इस श्लोकके व्याख्यान किये हुएही (यदा ह्येष एतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विंदते अथ सोऽभयं गतो भवति ।) इस श्रुतिके अर्थकी तिस श्लोकविषे अनुकूलता होवै है । इस श्रुतिका यह अर्थ है—जिस कालविषे यह अधिकारी पुरुष इस अदृश्य, अनात्म, अनिरुक्त, अनिलयन ब्रह्मविषे भयतैं रहित स्थितिकूं प्राप्त होवै है, तिस कालविषे यह अधिकारी पुरुष पुनरावृत्तिके भयतैं रहित ब्रह्मभावकूं प्राप्त होवैहै इति । इस श्रुतिविषे अदृश्य, अनात्म्य, अनिरुक्त, अनिलयन यह च्यारि विशेषण ब्रह्मके कथन करे हैं । तहां चक्षुकी दृष्टिका जो अविषय होवै ताका नाम अदृश्य है । इस अदृश्य विशेषणकरिकै तिस ब्रह्मविषे सूर्यकृत भास्यत्वका निषेध कन्या । और मनरूप आत्माका जो विषय होवै है ताका नाम आत्म्य है तिसतै जो भिन्न होवै ताका नाम अनात्म्य है । इस अनात्म्यविशेषणकरिकै तिस ब्रह्मविषे मनकी अविषयता कथन करिकै चंद्रमाकृत भास्यत्वका निषेध कन्या । और स्थूल सूक्ष्मरूप सर्व जगत् लयकूं प्राप्त होवै जिसविषे ताका नाम निलयन है । ऐसा अव्याकृतरूप कारण है तिस कारणरूप निलयनतै जो भिन्न होवै ताका नाम अनिलयन है । इसीकारणतैं ही सो ब्रह्म अनिरुक्त है अर्थात् कथन करणेकूं अयोग्य है । इस अनिरुक्त विशेषणकरिकै तिस परब्रह्मविषे वाक्इंद्रियकी अविषयता कथन करिकै अग्निकृत प्रकाशका निषेध कन्या इति । और केईक भेदवादी तौ (न तद्भासयते सूर्यः) इस श्लोकका यह अर्थ करैहैं—सूर्य, चंद्रमा, अग्नि इन तीनोंकरिकै अप्रकाश्य तथा अर्चिरादि मार्गकरिकै प्राप्त होणेयोग्य तथा ब्रह्मलोकतैंभी ऊपरि स्थित तथा अप्राकृत तथा नित्य ऐसा वैष्णवपद देशांतरविषे स्थित है तिस वैष्णवपदकूं अर्चिरादि मार्गद्वारा प्राप्त होइकै यह अधिकारी जन पुनः आवृत्तिकूं नहीं प्राप्तहोवै है इति । सो यह तिन भेदवादियोंका अर्थ अत्यंत विरुद्ध है । काहेतैं (न रूपमस्येह तथोपलभ्यते ।) इस श्लोकविषे सर्व दृश्यपदार्थोंकूं मिथ्यारूप ही कथन कन्या है । और (अतोऽन्यदार्तम् ।) अर्थ यह—इस परमात्मादेवतैं भिन्न सर्व अनात्मपदार्थ मिथ्या हैं । इस श्रुतिनैंभी परमात्मादेवतैं भिन्न सर्व दृश्यपदार्थोंकूं मिथ्या कह्या है सो दृश्यपणा जैसे इन लोकोंविषे है तैसे तिस वैष्णवलोकविषेभी सो दृश्यपणा तुल्यही है । यातैं

देशांतरविषे स्थित तिस वैष्णवलोकविषेभी सो मिथ्यापणा अवश्यकरिकै होवैगा । ऐसे मिथ्यालोकविषे प्राप्तहुए पुरुषोंकी पुनरावृत्तिभी अवश्यकरिकै होवैगी । यातैं यह भेदवादियोंका व्याख्यान समीचीन नहीं है किंतु पूर्वउक्त व्याख्यान ही समीचीन है ॥ ६ ॥

हे भगवन् ! (यद्गत्वा न निवर्तन्ते) यह आपका वचन असंगत है काहेतैं यह अधिकारी पुरुष जो कदाचित् तिस पदविषे जावैंगे तौ तिस पदतैं अवश्यकरिकै निवृत्तभी होवैंगे । जैसे स्वर्गविषे गयेहुए कर्मीपुरुष ता स्वर्गतैं अवश्यकरिकै पीछे आवैहैं । और यह अधिकारी पुरुष जो कदाचित् तिस पदतैं पीछे नहीं आवैंगे तौ तिस पदविषे जावैंगेभी नहीं । यातैं यह अधिकारी पुरुष तिस पदविषे जाते हैं और तिस पदतैं पुनः आवते नहीं यह दोनों वचन परस्पर विरुद्ध हैं । और जो जहां जाता है सो तहांतैं अवश्य फिर आवता है यह वार्त्ता शास्त्रविषेभी कथन करी है । तहां श्लोक—(सर्वे क्षयांता निचयाः पतनांताः समुच्छ्रयाः । संयोगा विप्रयोगांता मरणांतं हि जीवितम् ।) अर्थ यह—जे पदार्थ वृद्धिवाले है ते पदार्थ अंतविषे अवश्य क्षयवाले होवै हैं । और जे पदार्थ उच्चस्थानविषे प्राप्त हुए हैं ते पदार्थ अंतविषे अवश्य करिकै नीचै पतन होवैहैं । और जे पदार्थ संयोगवाले हुए हैं ते पदार्थ अंतविषे अवश्य वियोगवाले होवै हैं । और जिस पदार्थका जन्म हुआ है सो पदार्थ अंतविषे अवश्य मरणकूं प्राप्त होवैहै इति । और जो आप यह वचन कहो अनात्मवस्तुकी प्राप्तिही अंतविषे पुनरावृत्तिवाली होवैहै आत्माकी प्राप्ति अंतविषे पुनरावृत्तिवाली होवै नहीं सो यह आपका कहणाभी संभवता नहीं । काहेतैं (सता सोम्य तदा संपन्नो भवति) इस श्रुतिनैं सुषुप्तिअवस्थाविषे सर्वप्राणीमात्रकूं आत्मभावकी प्राप्ति कथन करीहै । परंतु सा आत्मभावकी प्राप्ति अंतविषे पुनरावृत्तिवाली ही है । जो कदाचित् सुषुप्तिविषे आत्मभावकूं प्राप्तहुए प्राणियोंकी जाग्रतविषे पुनरावृत्ति नहीं अंगीकार करिये तौ तिस सुषुप्तिमात्रकरिकै ही सर्व प्राणी मुक्त होवैंगे । यातैं मुक्तहुए तिन सुषुप्तपुरुषोंका पुनः उत्थान नहीं होणा चाहिये और तिन सुषुप्तपुरुषोंकी पुनरावृत्ति तौ देखणेविषे आवै है । यातैं तिस परब्रह्मरूप पदकी प्राप्तिविषे (यद्गत्वा) यह वचन कहणा संभवता नहीं । और तिस गमनकूं जो गौण मानिये तौभी तिस पदतैं अनिवृत्ति

नहीं संभवैहै । इस प्रकारकी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् उत्तर कहै हैं । हे अर्जुन ! तिस ब्रह्मरूप पदकूं प्राप्त होणेहारा जो जीवात्मा है सो जीवात्मा तिस गंतव्यब्रह्मतेँ कोई भिन्न नहीं है किंतु यह जीवात्मा तिस गंतव्यब्रह्मतेँ अभिन्न ही है । और यह जीवात्मा ब्रह्मरूप ही है इस अर्थकूं (तत्त्वमसि, अहंब्रह्मास्मि, प्रज्ञानमानंदं ब्रह्म, अयमात्मा ब्रह्म ।) इत्यादिक अनेक श्रुतियां कथन करै हैं याते (यद्गत्वा न निवर्त्तन्ते) इस वचनकारिकै कथन करी जा जीवात्माकूं ब्रह्मकी प्राप्ति है । सा प्राप्ति स्वर्गादिकोंके प्राप्तिकी न्याईं मुख्य नहीं है किंतु सा प्राप्ति गौण है । अर्थात् अज्ञानमात्रकारिकै व्यवहित जो ब्रह्म है तिस ब्रह्मकी अहंब्रह्मास्मि इस प्रकारका ज्ञानमात्रही प्राप्ति कहीजावैहै । तहां जिसपक्षमें अंतःकरणविषे अथवा अविद्याविषे जो ब्रह्मका प्रतिबिंब है सो प्रतिबिंब ही जीव है । तिस पक्षविषे तौ जैसे जलविषे प्रतिबिंबितसूर्यका ता जलके अभाव हुए बिंबभूत सूर्यके प्रति गमन होवैहै । तथा तिस बिंबभूत सूर्यतेँ तिस प्रतिबिंबकी पुनः आवृत्ति होती नहीं । तैसे अंतःकरणादिक उपाधियोंके अभाव हुए इस प्रतिबिंबरूप जीवकाभी तिस निरुपाधिक बिंबरूप ब्रह्मके प्रति गमन होवैहै । तथा तिस ब्रह्मतेँ इस जीवात्माकी पुनः आवृत्ति होती नहीं । और जिस पक्षमें बुद्धिअवच्छिन्न जो ब्रह्मका भाग है ताका नाम जीव है तिस पक्षविषे तौ जैसे घटाकाशका घटरूप उपाधिके निवृत्तहुए महाकाशके प्रति गमन होवैहै । तथा तिस महाकाशतेँ ता घटाकाशकी पुनः आवृत्ति होती नहीं तैसे इस जीवात्माकाभी तिस बुद्धिरूप उपाधिके निवृत्तहुए तिस ब्रह्मके प्रति गमन होवैहै । तथा तिस ब्रह्मतेँ इस जीवात्माकी पुनः आवृत्ति होती नहीं । इहां जैसे वास्तवतेँ बिंबरूप सूर्यतेँ अभिन्न प्रतिबिंबरूप सूर्यका तिस बिंबरूप सूर्यके प्रति गमन तथा तिसतेँ अनावृत्ति यह दोनों गौण है मुख्य नहीं हैं और जैसे वास्तवतेँ महाकाशतेँ अभिन्न घटाकाशका तिस महाकाशके प्रति गमन तथा तिसतेँ अनावृत्ति यह दोनों गौण है मुख्य नहीं हैं । तैसे वास्तवतेँ ब्रह्मतेँ अभिन्न इस जीवात्माका जो तिस ब्रह्मके प्रति गमन है तथा तिस ब्रह्मतेँ अनावृत्ति है यह दोनोंभी गौण हैं मुख्य नहीं है । आपणेतेँ भिन्नवस्तुके प्रति जो गमन है तथा तिसतेँ अनावृत्ति है सो गमन तथा अनावृत्ति दोनोंही मुख्य कहेजावै हैं । इसप्रकार वास्तवतेँ जीवब्रह्मके अभेदहुएभी जो तिन्होंका भेदभ्रम होवैहै सो भेदभ्रम केवल अंतःकरणादिक उपाधिके वशतेँही होवैहै । जैसे घटरूप उपा-

धिके वशतै वटाकाशका महाकाशतै भेदभ्रम होवैहै ता अंतःकरणादिक उपा-
धिके निवृत्तहुए सो भेदभ्रमभी निवृत्त होइजावैहै इति । और सुषुप्तिअवस्थाविषे
तौ जीवका उपाधिभूत सो संस्कारकर्मादिविशिष्ट अंतःकरण आपणे कार-
णरूप अज्ञानविषे सूक्ष्मरूपकरिकै स्थित होवैहै । तातै तिस अज्ञानरूप कारणतै
ही तिस अंतःकरणका पुनरुद्भव होवै है । और आत्मज्ञानकरिकै जवी अज्ञान-
की निवृत्ति होवैहै तवी अज्ञानरूप कारणके अभाव हुए अंतःकरणादिक कार्योंकी
उत्पत्ति कहातै होवैगी किंतु नहीं उत्पत्ति होवैगी । यातै यह अर्थ सिद्ध भया—
इस जीवके अहं ब्रह्मास्मि इस प्रकारके वेदांतवाक्यजन्य साक्षात्कारतै मैं ब्रह्म नहीं
हूं इस प्रकारके अज्ञानकी जा निवृत्ति है सा अज्ञानकी निवृत्ति ही श्रीभगवान् नै
(यद्रत्वा) इस वचनकरिकै कथन करीहै । और आत्मसाक्षात्कार करिकै निवृत्त
हुआ जो अनादि अज्ञान है तिस अज्ञानके पुनः उत्थानके अभावतै जो तिस अज्ञा-
नके कार्यरूप संसारका अभाव है सो संसारका अभाव ही श्रीभगवान् नै (न निवर्त्त-
न्ते) इस वचनकरिकै कथन कयाहै । यातै श्रीभगवान् के वचनोंविषे किंचित्मा-
त्रभी विरोधकी प्राप्ति होवै नहीं । और इस जीवका पारमार्थिक स्वरूप ब्रह्मही है
यह वार्त्ता पूर्व अनेकवार कथन करिआयेहैं । यह पूर्वउक्त सर्व अर्थ श्रीभगवान् नै
इसतै उत्तरग्रंथकरिकै प्रतिपादन करियेगा । तहां यह जीवात्मा वास्तवतै ब्रह्म-
रूपही है, यातै ब्रह्मसाक्षात्कारकरिकै अज्ञानके निवृत्तहुए तिस ब्रह्मरूपताकूं
प्राप्तहुए जीवकी तिस ब्रह्मरूपतातै पुनः आवृत्ति होती नहीं । इस अर्थकूं श्रीभगवा-
न् (ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः ।) इस अर्धश्लोककरिकै कथन करै-
गा । और सुषुप्तिअवस्थाविषे तौ सर्व कार्योंके संस्कारसहित अज्ञान विद्यमान है ।
या कारणतै ही इस जीवात्माकूं तिस सुषुप्तितै पुनः संसारकी प्राप्ति होवैहै । इस
अर्थकूं श्रीभगवान् (मनःषष्ठानींद्रियाणि प्रकृतिस्थानि कर्षति ।) इस अर्धश्लोक-
करिकै कथन करैगा । तिसतै अनंतर वास्तवतै असंसारीरूप हुआभी मायाकरिकै
संसारीभावकूं प्राप्त हुआ तथा मंदमतिपुरुषोंनै देहके साथि तादात्म्यभावकूं प्राप्त
कयाहुआ ऐसा जो यह जीवात्मा है तिस जीवात्माका तिस देहतै व्यतिरेकपणकूं
श्रीभगवान् (शरीरं यद्वाप्नोति) इस श्लोककरिकै कथन करैगा । और शब्दादिक
विषयोविषे श्रोत्रादिक इंद्रियोंकूं प्रवृत्त करणेहारा जो यह जीवात्मा है तिस जी-
वात्माका तिन श्रोत्रादिक इंद्रियोंतै व्यतिरेकपणेकूं श्रीभगवान् (श्रोत्रं चक्षुः स्पर्शनं च)

इस श्लोककारिके कथन करैगा । तहां इसप्रकार देहइंद्रियादिकोंतें विलक्षण आत्माकूं उत्क्रांतिआदिक अवस्थावोंविषे सर्व प्राणी किसवास्तै नहीं देखतेहैं ? ऐसी शंकाके प्राप्त हुए विषयवासनाकारिके विक्षिप्तचित्तवाले पुरुष दर्शनयोग्यभी तिस आत्मादेवकूं नहीं देखिसकैहैं । इस प्रकारके उत्तरकूं श्रीभगवान् (उत्क्रामंत स्थितं वापि) इस श्लोककारिके कथन करैगा । तहां (उत्क्रामंतम्) इस श्लोकविषे स्थित जो (पश्यंति ज्ञानचक्षुषः) यह वचन है इस वचनके अर्थकूं श्रीभगवान् (यतंतो योगिनश्चैनं पश्यंत्यात्मन्यवस्थितम्) इस अर्द्धश्लोक कारिके वर्णन करैगा । और (विमूढा नानुपश्यति) इस वचनके अर्थकूं तौ (यतंतोप्यकृतात्मानो नैनं पश्यंत्यचेतसः ।) इस अर्धश्लोककारिके वर्णन करैगा । इस प्रकारतें इन वक्ष्यमाण पंचश्लोकोंकी परस्परसंबंधरूप संगति सिद्ध होवैहै । अभी आगे इन पंचश्लोकोंके केवल अक्षरोंके अर्थकूं वर्णन करैगे-

ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः ॥

मनःषष्ठानींद्रियाणि प्रकृतिस्थानि कर्षति ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) मम । एवं । अंशः । जीवलोके । जीवभूतः । सनातनः । मनःषष्ठानि । इंद्रियाणि । प्रकृतिस्थानि । कर्षति ॥ ७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इस संसारविषे मैं परमात्माका ही अंश सनातन जीवरूप है सो जीव मनहैछटा जिनोंविषे ऐसे प्रकृतिविषे स्थित श्रोत्रादिकइंद्रियोंकूं आकर्षण करैहै ॥ ७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! वास्तवतें अंशअंशीभावतें रहित जो मैं परमात्मादेव हूं तिस मैं परमात्मादेवका ही मायाकारिके कल्पित अंशकी न्याईं अंशरूप इस संसारविषे विद्यमान है अर्थात् जैसे वास्तवतें अंशअंशीभावतें रहित सूर्यका जलविषे स्थित मिथ्याभेदवाला अंशकी न्याईं अंशरूप प्रतिबिंब होवैहै तथा जैसे वास्तवतें अंशअंशीभावतें रहित महाकाशका घटविषे स्थित मिथ्याभेदवाला अंशकी न्याईं अंशरूप घटाकाश होवैहै तैसे वास्तवतें अंशअंशीभावतें रहित मैं परमात्मादेवकाभी इस संसारविषे मिथ्याभेदवाला अंशकी न्याईं अंश विद्यमान है सो मैं परमात्मादेवका अंश प्राणोंका धारणरूप उपाधिकारिके जीवभूत हुआहै अर्थात् कर्ता, भोक्ता, संसारी इस प्रकारकी मिथ्याही प्रसिद्धिकूं प्राप्त हुआ है । कैसा है सो

जीवरूप अंश—सनातन है क्या नित्य है अर्थात् अंतःकरणादिक उपाधिकृत परिच्छिन्नताके हुएभी वास्तवतैँ सो जीवात्मा परमात्मस्वरूपही है । काहेतैँ श्रुति-विषं तिस परमात्मादेवका ही इस शरीरविषे जीवरूपकरिकै प्रवेश कथन कन्याहै । तहां श्रुति—(स एष इह प्रविष्ट आनखाग्रेभ्यः । तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् ।) अर्थ यह—सो परमात्मादेव ही इस संघातविषे नखके अग्रभागतैँ लैके प्रवेश करताभया । और सो परमात्मा देव इस संघातकू उत्पन्न करिकै आपही जीवरूप होइकै इस संघातविषे प्रवेश करताभया इति । यातैँ आत्मज्ञानतैँ अज्ञानके निवृत्तहुए यह जीवात्मा आपणे स्वरूपभूत ब्रह्मकू प्राप्त होइकै तिस ब्रह्मतैँ पुनः आवृत्तिकू नहीं प्राप्त होवै है यह अर्थ जो पूर्व कथन कन्या था सो युक्त ही है । शंका—हे भगवन् ! स्वस्वरूपकू प्राप्त हुआभी यह जीवात्मा सुषुप्तिअव-स्थातैँ पुनः किसप्रकार आवै है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैँ हैं । (मनःषष्ठानि इति ।) हे अर्जुन ! मन है छठा जिनाँविषे ऐसे जे श्रोत्र, त्वक्, चक्षु, रसन, घ्राण यह पंच ज्ञान इंद्रिय हैं अर्थात् इंद्ररूप आत्माके शब्दादिक विषयोंके उपलब्धकारणरूपकरिकै लिंगरूप जे श्रोत्रादिक इंद्रिय हैं । जे श्रोत्रादिक इंद्रिय जाग्रत्स्वप्नके भोगजनक कर्मोंके क्षयहुए प्रकृतिविषे स्थित हैं अर्थात् अज्ञानरूप प्रकृतिविषे सूक्ष्मरूपकरिकै स्थित हैं ऐसे मनसहित इंद्रियोंकू सो जीवात्मा पुनः जाग्रत् भोगोंके जनककर्मोंके उदयहुए तिन भोगोंके वासतैँ आकर्षण करै है अर्थात् जैसे कूर्मनामा जंतु आपणे शरीरविषे लीन करेहुए शिर पादादिक अंगोंकू पुनः तिस आपणे शरीरतैँ बाह्य प्रगट करै है तैसे सो जीवात्माभी तिस अज्ञानरूप प्रकृतितैँ मनसहित इंद्रियोंकू शब्दादिक विषयोंके ग्रहणकी योग्याता रूपकरिकै पुनः प्रगट करै है । यातैँ यह अर्थ सिद्ध भया । आत्मज्ञानतैँ अनावृत्ति हुएभी अज्ञानतैँ पुनः आवृत्ति कोई अनुपपन्न नहीं है किंतु अज्ञानतैँ इस जीवात्माकी पुनः आवृत्ति युक्तही है ॥ ७ ॥

हे भगवन् ! यह जीवात्मा किसकालविषे तिन मन सहित इंद्रियोंकू आकर्षण करै है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् कहैँ हैं—

शरीरं यदवाप्नोति यच्चाप्युत्क्रामतीश्वरः ॥

गृहीत्वैतानि संयाति वायुर्गंधानिवाशयात् ॥ ८ ॥

(पदच्छेदः) शरीरम् । यत् । अवाप्नोति । यत् । च । अपि । उत्क्रामति । ईश्वरः । गृहीत्वा । एतानि । संयाति । वायुः । गंधान् । इव । आशयात् ॥ ८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिसकालविषे यह जीवात्मा उत्क्रमणकरै है तिसकालविषे तिन इंद्रियोंकूं आकर्षण करै है तथा जिसकालविषे दूसरे शरीरकूं प्राप्तहोवैहै तिसकालविषे इनमनसहितइंद्रियोंकूं ग्रहणकरिकै भी जावैहै जैसे पुष्पादिकस्थानतै वायु गंधकूं ग्रहण करिकै जावैहै ॥ ८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! देहइंद्रियरूप संघातका स्वामी होणेतै ईश्वररूप जो यह जीवात्मा है सो यह जीवात्मा जिसकालविषे उत्क्रमण करैहै अर्थात् इस देहतै बाह्यनिर्गमन करै है तिस कालविषे यह जीवात्मा जिस देहतै बाह्य निर्गमन करैहै तिस देहतै मनसहित श्रोत्रादिक इंद्रियोंकूं आकर्षण करैहै । हे अर्जुन ! यह जीवात्मा तिन मनसहित इंद्रियोंकूं केवल आकर्षणही नहीं करै है किंतु यह जीवात्मा जिसकालविषे इस पूर्व शरीरतै दूसरे शरीरकूं प्राप्त होवै है तिसकालविषे तिन मनसहित श्रोत्रादिक इंद्रियोंकूं ग्रहण करिकैभी जावैहै । तिन इंद्रियोंकूं छोडिकै जाता नहीं अर्थात् जैसे तिस परित्याग करेहुए पूर्वले शरीरविषे पुनः आवैनहीं तैसे तिन इंद्रियोंकूं ग्रहणकरिकै जावैहै । यह अर्थ (संयाति) इस वचनविषे समु इस शब्दकरिकै श्रीभगवान् नै सूचन कया । अब स्थूलशरीरके विद्यमान हुएही तिस शरीरतै इंद्रियोंके ग्रहण करणविषे श्रीभगवान् दृष्टान्तकूं कथन करै हैं—(वायुर्गंधानिवाशयात् इति) हे अर्जुन ! जैसे पुष्पादिकस्थानतै गंधरूप सूक्ष्म अंशोंकूं ग्रहणकरिकै वायु पूर्वादिक दिशावोंविषे गमन करैहै तैसे जीवात्माभी इस स्थूलदेहतै मनसहित इंद्रियोंकूं ग्रहणकरिकै परलोकविषे गमन करै है ॥ ८ ॥

अब श्रीभगवान् तिन इंद्रियोंका कथन करतेहुए जिस प्रयोजनवास्तै यह जीवात्मा तिन इंद्रियोंकूं ग्रहणकरिकै निर्गमन करैहै तिस प्रयोजनकूं कथन करै हैं—

श्रोत्रं चक्षुः स्पर्शनं च रसनं घ्राणमेव च ॥

अधिष्ठाय मनश्चायं विषयानुपसेवते ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) श्रोत्रम् । चक्षुः । स्पर्शनम् । च । रसनम् । घ्राणम् । एव । च । अधिष्ठाय । मनः । च । अयम् । विषयान् । उपसेवते ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह जीवात्मा श्रोत्रइंद्रियकूं तथा चक्षुइंद्रियकूं तथा त्वक्इंद्रियकूं तथा रसनइंद्रियकूं तथा घ्राणइंद्रियकूं तथा मनकूं आश्रयणकरिकै ही शब्दादिकविषयोंकूं भोगताहै ॥ ९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! यह जीवात्मा श्रोत्रइंद्रियकूं तथा चक्षुइंद्रियकूं तथा त्वक्इंद्रियकूं तथा रसनइंद्रियकूं तथा घ्राणइंद्रियकूं तथा मनकूं आश्रयणकरिकै ही शब्दस्पर्शादिक विषयोंकूं भोगैहै । इहां (घ्राणमेव च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है तिस चकारकरिकै वागादिक पंच कर्मइंद्रियोंका तथा प्राणकाभी ग्रहण करणा । और (मनश्च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है तिस चकारकरिकै बुद्धि, चित्त, अहंकार इन तीनोंकाभी ग्रहण करणा । अर्थात् पंच ज्ञानइंद्रिय, पंच कर्मइंद्रिय, पंच प्राण, चतुष्टय अंतःकरण इन सबोंकूं आश्रयणकरिकै ही यह जीवात्मा शब्दादिक विषयोंकूं भोगै है । तिन इंद्रियादिकोंके आश्रयण कियेतें विना केवल शुद्ध आत्मा तिन शब्दादिक विषयोंकूं भोगता नहीं । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है तहां श्रुति—(आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः ।) अर्थ यह—देहश्रोत्रादिक इंद्रियोंकरिकै तथा मनकरिकै युक्तहुआही आत्मा भोक्ता होवै है । इस प्रकार वेदवेत्ता बुद्धिमान् पुरुष कथन करैहैं ॥ ९ ॥

ऐसे दर्शनयोग्यभी आत्माकूं मूढपुरुष देखते नहीं किंतु विवेकी पुरुष ही देखै है । इस अर्थकूं अव श्रीभगवान् कथन करै हैं—

उत्क्रामंतं स्थितं वापि भुंजानं वा गुणान्वितम् ॥

विमूढा नानुपश्यन्ति पश्यन्ति ज्ञानचक्षुषः ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) उत्क्रामंतम् । स्थितंम् । वा । अपि । भुंजानम् । वा । गुणान्वितम् । विमूढाः । न । अनुपश्यन्ति । पश्यन्ति । ज्ञानचक्षुषः ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! उत्क्रमणकरतेहुए अथवा तिसीहीदेहविषे स्थितहुए अथवा विषयोंकूं भोगतेहुए तथा गुणोंकरिकै युक्तहुए ऐसे आत्माकूं भी विमूढपुरुष नहीं देखसकतेहैं किंतु ज्ञानरूपचक्षुवाले पुरुषही तिस आत्माकूं देखते हैं ॥ १० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! वास्तवतें गमनादिक सर्वविकारोंतें रहितहुआभी अंतःकरणादिक उपाधिके तादात्म्यअध्यासतें पूर्वशरीरका परित्यागकरिकै दूसरे शरीरके प्रति गमन करताहुआ जो यह आत्मा है । अथवा तिस पूर्वले शरीरविषे

(पदच्छेदः) शरीरम् । यत् । अवाप्नोति । यत् । च । अपि । उत्क्रामति । ईश्वरः । गृहीत्वा । एतानि । संयाति । वायुः । गंधान् । इव । आशयात् ॥ ८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिसकालविषे यह जीवात्मा उत्क्रमणकरै है तिसकालविषे तिन इंद्रियोंकूं आकर्षण करै है तथा जिसकालविषे दूसरे शरीरकूं प्राप्तहोवैहै तिसकालविषे इनमनसहितइंद्रियोंकूं ग्रहणकरिकै भी जावैहै जैसे पुष्पादिकस्थानतै वायु गंधकूं ग्रहण करिकै जावैहै ॥ ८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! देहइंद्रियरूप संघातका स्वामी होणेतै ईश्वररूप जो यह जीवात्मा है सो यह जीवात्मा जिसकालविषे उत्क्रमण करैहै अर्थात् इस देहतै बाह्यनिर्गमन करै है तिस कालविषे यह जीवात्मा जिस देहतै बाह्य निर्गमन करैहै तिस देहतै मनसहित श्रोत्रादिक इंद्रियोंकूं आकर्षण करैहै । हे अर्जुन ! यह जीवात्मा तिन मनसहित इंद्रियोंकूं केवल आकर्षणही नहीं करै है किंतु यह जीवात्मा जिसकालविषे इस पूर्व शरीरतै दूसरे शरीरकूं प्राप्त होवै है तिसकालविषे तिन मनसहित श्रोत्रादिक इंद्रियोंकूं ग्रहण करिकैभी जावैहै । तिन इंद्रियोंकूं छोडिकै जाता नहीं अर्थात् जैसे तिस परित्याग करेहुए पूर्वले शरीरविषे पुनः आवैनहीं तैसे तिन इंद्रियोंकूं ग्रहणकरिकै जावैहै । यह अर्थ (संयाति) इस वचनविषे समू इस शब्दकरिकै श्रीभगवान् नै सूचन कया । अब स्थूलशरीरके विद्यमान हुएही तिस शरीरतै इंद्रियोंके ग्रहण करणेविषे श्रीभगवान् दृष्टांतकूं कथन करै हैं—(वायुर्गंधानिवाशयात् इति) हे अर्जुन ! जैसे पुष्पादिकस्थानतै गंधरूप सूक्ष्म अंशोंकूं ग्रहणकरिकै वायु पूर्वादिक दिशावोंविषे गमन करैहै तैसे जीवात्माभी इस स्थूलदेहतै मनसहित इंद्रियोंकूं ग्रहणकरिकै परलोकविषे गमन करै है ॥ ८ ॥

अब श्रीभगवान् तिन इंद्रियोंका कथन करतेहुए जिस प्रयोजनवासतै यह जीवात्मा तिन इंद्रियोंकूं ग्रहणकरिकै निर्गमन करैहै तिस प्रयोजनकूं कथन करै हैं—

श्रोत्रं चक्षुः स्पर्शनं च रसनं घ्राणमेव च ॥

अधिष्ठाय मनश्चायं विषयानुपसेवते ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) श्रोत्रम् । चक्षुः । स्पर्शनम् । च । रसनम् । घ्राणम् । एव । च । अधिष्ठाय । मनः । च । अयम् । विषयान् । उपसेवते ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह जीवात्मा श्रोत्रइंद्रियकू तथा चक्षुइंद्रियकू तथा त्वक्इंद्रियकू तथा रसनइंद्रियकू तथा घ्राणइंद्रियकू तथा मनकू आश्रयणकरिकै ही शब्दादिकविषयोंकू भोगताहै ॥ ९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! यह जीवात्मा श्रोत्रइंद्रियकू तथा चक्षुइंद्रियकू तथा त्वक् इंद्रियकू तथा रसनइंद्रियकू तथा घ्राणइंद्रियकू तथा मनकू आश्रयणकरिकै ही शब्दस्पर्शादिक विषयोंकू भोगैहै । इहां (घ्राणमेव च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है तिस चकारकरिकै वागादिक पंच कर्मइंद्रियोंका तथा प्राणकाभी ग्रहण करणा । और (मनश्च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है तिस चकारकरिकै बुद्धि, चित्त, अहंकार इन तीनोंकाभी ग्रहण करणा । अर्थात् पंच ज्ञानइंद्रिय, पंच कर्मइंद्रिय, पंच प्राण, चतुष्टय अंतःकरण इन सर्वोंकू आश्रयणकरिकै ही यह जीवात्मा शब्दादिक विषयोंकू भोगै है । तिन इंद्रियादिकोंके आश्रयण कियेतैं विना केवल शुद्ध आत्मा तिन शब्दादिक विषयोंकू भोगता नहीं । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है तहां श्रुति—(आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः ।) अर्थ यह—देहश्रोत्रादिक इंद्रियोंकरिकै तथा मनकरिकै युक्तहुआही आत्मा भोक्ता होवै है । इस प्रकार वेदवेत्ता बुद्धिमान् पुरुष कथन करैहैं ॥ ९ ॥

ऐसे दर्शनयोग्यभी आत्माकू मूढपुरुष देखते नहीं किंतु विवेकी पुरुष ही देखैहैं । इस अर्थकू अव श्रीभगवान् कथन करैहैं—

उत्क्रामंतं स्थितं वापि भुंजानं वा गुणान्वितम् ॥

विमूढा नानुपश्यन्ति पश्यन्ति ज्ञानचक्षुषः ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) उत्क्रामंतम् । स्थितंम् । वा । अपि । भुंजानम् । वा । गुणान्वितम् । विमूढाः । न । अनुपश्यन्ति । पश्यन्ति । ज्ञानचक्षुषः ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! उत्क्रमणकरतेहुए अथवा तिसीहीदेहविषे स्थितहुए अथवा विषयोंकू भोगतेहुए तथा गुणोंकरिकै युक्तहुए ऐसे आत्माकू भी विमूढपुरुष नहीं देखसकतेहैं किंतु ज्ञानरूपचक्षुवाले पुरुषही तिस आत्माकू देखते हैं ॥ १० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! वास्तवतैं गमनादिक सर्वविकारोंतैं रहितहुआभी अंतःकरणादिक उपाधिके तादात्म्यअध्यासतैं पूर्वशरीरका परित्यागकरिकै दूसरे शरीरके प्रति गमन करताहुआ जो यह आत्मा है । अथवा तिस पूर्वले शरीरविषे

ही स्थितहुआ जो यह आत्मा है । अथवा तिस दूसरे शरीरविषे शब्दादिक विषयोंकूं भोगता हुआ जो यह आत्मा है । तथा सुख, दुःख, मोह, रूप, सत्त्व, रज, तम इन गुणोंकरिकै युक्त जो यह आत्मा है इस प्रकारकी सर्व अवस्था-वोंविषे दर्शनके योग्यभी इस आत्माकूं विमूढपुरुष नहीं देखिसकें हैं । तहां इस श्लोकके विषयभोगोंकी तथा स्वर्गादिक लोकोंके विषयभोगोंकी वासनावोंकरिकै आकर्षण हुआहै चित्त जिनोंका ऐसे जे आत्मा अनात्माके विवेक करणविषे अयोग्य पुरुष हैं तिनोंका नाम विमूढ है । ऐसे विमूढ पुरुष तिन उत्क्रमणादिक अवस्थावोंविषे इस आत्मादेवकूं देहादिकोंतें भिन्नकरिकै जानिसकते नहीं यह बडा कष्ट है । और जे पुरुष श्रुतिप्रमाणजन्य ज्ञानरूप चक्षुवाले हैं ते विवेकी पुरुष तौ तिन उत्क्रमणादिक सर्व अवस्थावोंविषे इस आत्मादेवकूं देहादिकोंतें भिन्नकरिकै देखै हैं ॥ १० ॥

अब (पश्यंति ज्ञानचक्षुषः) इस वचनके अर्थकूं तथा (विमूढा नानुप-श्यंति) इस वचनके अर्थकूं यथाक्रमतें स्पष्टकरिकै वर्णन करें हैं—

यतंतो योगिनश्चैनं पश्यंत्यात्मन्यवस्थितम् ॥

यतंतोप्यकृतात्मानो नैनं पश्यंत्यचेतसः ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) यतंतः । योगिनः । चै । एनम् । पश्यंति । आत्मनि । अवस्थितम् । यतंतः । अपि । अकृतात्मानः । नै । एनम् । पश्यंति । अचेतसः ॥ ११ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! प्रयत्नकरतेहुए योगीपुरुष ही^३ आपणी बुद्धिविषे स्थित इस आत्माकूं देखते हैं और प्रयत्न करतेहुएभी अशुद्धअंतःकरणवाले अविवेकी पुरुष इस आत्माकूं नहीं देखते हैं ॥ ११ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! ध्यानादिक उपायोंकरिकै यत्न करतेहुए जे शुद्धअन्तःकरणवाले योगीपुरुष हैं, ते योगीपुरुष ही आपणी बुद्धिविषे स्थित इस आनंदस्वरूप आत्माकूं साक्षात्कार करें हैं । और जिन पुरुषोंनै यज्ञादिक निष्काम कर्मांकरिकै आपणे अंतःकरणकूं शुद्ध नहीं कन्या है तथा अशुद्ध अंतःकरणवाले होणेतें ही जे पुरुष आत्मानात्माके विवेकतें रहित हैं ते अशुद्ध अंतःकरणवाले अविवेकी पुरुष तौ प्रयत्न करतेहुएभी इस आत्मादेवकूं साक्षात्कार करिसकते नहीं ॥ ११ ॥

तहां सर्वजगत्के प्रकाशकरणेविषे समर्थभी सूर्यचंद्रमादिक जिस परब्रह्मरूप पदकूं प्रकाशकरणेविषे समर्थ होते नहीं । तथा जिस पदकूं प्राप्त हुए मुमुक्षुजनपुनः संसारकी प्रातिवास्तवै आवते नहीं । और जैसे महाकाशतैं घटादिक उपाधिकृत भेद-वाले हुए घटाकाशादिक तिस महाकाशके कल्पित अंशभावकूं प्राप्त होवैंहैं तैसे जिस परब्रह्मरूप पदके उपाधिकृत भेदकूं प्राप्त होइकै कल्पित अंशादिक तिस महाकाशके साथि अभेदभावकूं प्राप्त होवैं हैं तैसे महावाक्यजन्य साक्षात्कारकरिकै अविद्यादिक उपाधियोंके निवृत्त हुए यह जीव जिस परब्रह्मरूप पदके साथि अभेद-भावकूं प्राप्त होवैंहैं तिस परब्रह्मरूप पदके सर्वात्मपणेकूं तथा सर्वव्यवहारोंके साधक-पणेकूं दिखाइकरिकै (ब्रह्मणो हि प्रतिष्ठाहम्) इस पूर्व अध्यायउक्त वचनके अर्थका वर्णन करनेवास्तवै अब च्यारि श्लोकोंकरिकै श्रीभगवान् आपणे विभूति-योंके संक्षेपकूं कथन करैं हैं—

यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽखिलम् ॥

यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकम् ॥ १२ ॥

(पदच्छेदः) यत् । आदित्यगतम् । तेजः । जगत् । भासयते ।
अखिलम् । यत् । चंद्रमसि । यत् । च । अग्नौ । तत् । तेजः । विद्धि ।
मामकम् ॥ १२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! आदित्यविषे स्थित जो तेजहै तथा चंद्रमाविषे स्थित जो तेजहै तथा अग्निविषे स्थित जो तेजहै जो तेज इस सर्व जगत्कूं प्रकाश करताहै तिस तेजकूं तूं मेरास्वरूपही जान ॥ १२ ॥

भा० टी०—तहां (न तत्र सूर्यो भाति न चंद्रतारकं नेमा विद्युतो भाति कुतोयमग्निः ।) यह श्रुतिका अर्द्धभाग (न तद्भासयते सूर्यः) इत्यादिक श्लोक-करिकै पूर्व व्याख्यान कन्याथा अब (तमेव भांतमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्व-मिदं विभाति ।) यह श्रुतिका अर्द्धभाग (यदादित्यगतं तेजो) इस श्लोक-करिकै श्रीभगवान् नै व्याख्यान करीताहै । हे अर्जुन ! आदित्यविषे स्थित जो चैतन्यात्मक ज्योतिरूप तेज है । तथा चंद्रमाविषे स्थित, जो चैतन्यात्मक ज्योतिरूप तेज है । तथा अग्निविषे स्थित जो चैतन्यात्मक ज्योतिरूप तेज है जो चैतन्य ज्योतिरूप तेज इस सर्वजगत्कूं प्रकाश करैहै तिस चैतन्यात्मक ज्योति-

रूप तेजकूं तूं अजुन मैं परमात्माका स्वरूपभूत ही जान । यद्यपि स्थावरजंगमरूप सर्वपदार्थोंविषे सो चैतन्यात्मक ज्योति समान हीहै तथापि सत्त्वगुणकी उत्कर्षताकरिके ते आदित्यादिक सर्वतैं उत्कृष्ट हैं या कारणतैं तिन आदित्यादिकोंविषे ही सो चैतन्यरूप ज्योति अतिशयकरिके अभिव्यक्तिकूं प्राप्त होवैहै । तमोगुणप्रधान तथा रजोगुणप्रधान अन्य पदार्थोंविषे स्वरूपतैं विद्यमान हुआभी सो चैतन्यरूप ज्योति स्पष्टकरिके अभिव्यक्तिकूं प्राप्त होता नहीं । यातैं तिन पदार्थोंकी अपेक्षाकरिके आदित्यादिकोंविषे विशेष्यता बोधन करणेवासतै श्रीभगवान् नै इहां आदित्यचंद्रमादिकोंका ग्रहण कन्या है । जैसे मुखकी समीपताके तुल्य हुएभी काष्ठभित्तिआदिक अस्वच्छ पदार्थोंविषे सो मुख प्रतिबिम्बरूपकरिके अभिव्यक्त होवै नहीं । और स्वच्छ तथा अतिस्वच्छ ऐसे जे दर्पणादिक पदार्थ हैं तिन दर्पणादिक पदार्थोंविषे तौ ता स्वच्छताकी न्यून अधिकताकरिके सो मुखभी न्यूनअधिकभावतैं प्रतिबिम्बरूपकरिके अभिव्यक्त होवैहै । तैसे सो चैतन्यरूप ज्योतिभी स्वरूपतैं सर्वपदार्थोंविषे विद्यमान हुआभी सत्त्वगुणप्रधान आदित्यादिकोंविषे ही स्पष्टरूपकरिके अभिव्यक्तिकूं प्राप्त होवैहै । तमोगुणप्रधान घटादिक पदार्थोंविषे स्पष्टरूपकरिके अभिव्यक्तिकूं प्राप्त होता नहीं इति । अथवा (यदादित्यगतं तेजो) इस वचनविषे तेजशब्दका कथन करिके (तत्तेजो विद्धि मामकम् ।) इस वचनविषे जो पुनः तेजशब्दका कथन कन्या है तिसतैं इस श्लोकका यह दूसरा अर्थभी प्रतीत होवैहै—आदित्यविषे तथा चंद्रमाविषे तथा अग्निविषे स्थित जो परके प्रकाशकरणेविषे समर्थ श्वेतभास्वरूप तेज है जो तेज रूपवान् सर्ववस्तुरूप जगत्कूं प्रकाश करैहै सो तेज मैं परमेश्वरकाही तूं जान अर्थात् मैं परमेश्वरके विभूतिरूप तिस तेजविषे तूं मैं परमेश्वरकी बुद्धि कर इति । इस प्रकारतैं परमेश्वरकी विभूति कथन करणेवासतै यह दूसरा अर्थभी संभव होइसकैहै । जो कदाचित् इस श्लोककूं परमेश्वरकी विभूति कथन करिके नहीं अंगीकारकरिये तौ पुनः तेजशब्दके ग्रहणतैं विनाही (तन्माप्रकं विद्धि) इतनेमात्र वचनकूं ही श्रीभगवान् कथन करता भया इति । और किसी टीकाविषे तौ (यदादित्यगतं तेजो) इस श्लोकका यह अर्थ कन्या है । आदित्य, चंद्रमा, अग्नि इन शब्दोंकरिके चक्षुआदिक करणोंके अधिष्ठानतारूप सूर्यादिक देवताओंका तथा सूर्यादिक देवताओंकरिके अनुगृहीत चक्षुआदिक करणोंका ग्रहण

करणा । यातें यह अर्थ सिद्ध होवैहै । चक्षुआदिक बाह्यकरणोंके अधिष्ठातारूप जे सूर्यादिक देवता हैं तथा तिन सूर्यादिक देवतावोंकरिके अनुगृहीत जे चक्षुआदिकबाह्यकरण हैं तिन दोनोंविषे विद्यमान जो रूपादिकविषयोंके प्रकाशकरणेका सामर्थ्यरूप तेज है सो तेज में परमेश्वरका ही तूं जान । तहां श्रुति—(येन सूर्यस्तपति तेजसेऽद्धः येन चक्षूषि पश्यति ।) अर्थ यह—जिस चैतन्यरूप तेजकरिके यह सूर्य तप्त करैहै । तथा जिस चैतन्यरूप तेजकरिके यह चक्षु रूपादिक पदार्थोंकूं देखैहैं इति । इसप्रकार मनविषे तथा ता मनके अभिमानी चंद्रमादेवताविषे जो अंतरप्रपंचके प्रकाशकरणेका सामर्थ्यरूप तेज है तिस तेजकूंभी तूं मैं परमेश्वरकाही जान । इस प्रकार वाक्इंद्रियविषे तथा ता वाक्इंद्रियके अभिमानी अग्निदेवताविषे जो अव्याकृतआदिक विषयोंके प्रकाशकरणेका सामर्थ्यरूप तेज है तिस तेजकूंभी तूं मैं परमेश्वरका ही जान ॥ १२ ॥ -

किंच—

गामाविश्य च भूतानि धारयाम्यहमोजसा ॥

पुष्णामि चौषधीः सर्वाः सोमो भूत्वा रसात्मकः ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) गौम् । आँविश्य । च । भूतानि । धारयामि । अहम् । ओजसा । पुँष्णामि । च । ओषधीः । सर्वाः । सोमः । भूत्वा । रसात्मकः ॥ १३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः आपणे बलकरिके इस पृथिवीकूं अत्यंत दृढकरिके सर्वभूतोंकूं मैं परमेश्वरही धारण करूंहूं तथा सर्वरसस्वभाववाला सोमरूप होईके सर्व ओषधियोंकूं मैं परमेश्वरही पुष्टिवाला करूंहूं ॥ १३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं परमेश्वर ही पृथिवीदेवतारूपकरिके इस पृथिवीकूं सर्वओरतें व्याप्त करिके तथा धूलीमुष्टिके तुल्य इस पृथिवीकूं आपणे बलकरिके अत्यंत दृढकरिके इस पृथिवीऊपरि रहणेहारे स्थावरजंगमरूप सर्वभूतोंकूं धारण करताहूं । जैसे वायु आपणी शक्तिकरिके मेघमंडलविषे प्रवेश करिके ता मेघमंडलविषे स्थित जलोंकूं धारण करै है तैसे मैं परमेश्वरभी पृथिवी देवतारूप करिके इस पृथिवीविषे प्रवेशकरिके आपणी शक्तिकरिके इस पृथिवीकूं अत्यंत दृढ करिके तिन स्थावरजंगमरूप सर्वभूतोंकूं धारण करूंहूं । जो कदाचित् मैं परमेश्वर

आपणे बलकारिके इस पृथिवीकूं अत्यंत दृढकारिके इन सर्वभूतोंकूं धारण करता होवों तौ सिकताके मुष्टितुल्य यह पृथिवी शीघ्र ही विशीर्णभावकूं प्राप्त होवैगी । अथवा यह पृथिवी अधोदेश चलीजावैगी । यह वार्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(येन द्यौरुग्रा पृथिवी च दृढा । सदाधारपृथिवीम् ।) अर्थ यह—जिस परमात्मादेवनै स्वर्गलोक तथा महान् पृथिवी अत्यंत दृढ करे हैं । जिसकारिके गुरुत्वधर्मवाले हुएभी यह स्वर्ग तथा पृथिवी नीचै पतन होते नहीं । तथा यह पृथिवी सत्य परमात्मा देवकेही आधार है इति । किंवा सर्वरसस्वभाववाला जो सोम है तिस सोमरूप होइके मैं परमेश्वर ही पृथिवीतैं उत्पन्नहुई ब्रीहियवादिक सर्व ओषधियोंकूं पुष्टिमान् करूंहूं तथा स्वादुरसवाला करूंहूं ॥ १३ ॥

किंच—

अहं वैश्वानरो भूत्वा प्राणिनां देहमाश्रितः ॥

प्राणापानसमायुक्तः पचाम्यन्नं चतुर्विधम् ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) अहम् । वैश्वानरः । भूत्वा । प्राणिनाम् । देहम् । आश्रितः । प्राणापानसमायुक्तः । पचामि । अन्नम् । चतुर्विधम् ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरही जठराग्निरूप होइके सर्वप्राणियोंके देहकूं आश्रयण करताहुआ तथा प्राण अपानकारिके प्रज्वलितहुआ च्यारि प्रकारके अन्नकूं पांचन करूंहूं ॥ १४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! (अयमग्निवैश्वानरो योयमंतः पुरुषो येनेदमन्नं पच्यते ।) अर्थ यह—जो अग्नि इस पुरुषके अंतरस्थित है तथा जिस अग्नितैं यह च्यारीप्रकारका अन्न पाचन करीताहै सो यह अग्नि वैश्वानर है इति । इस श्रुतिनैं वैश्वानर नामकारिके कथन करचा जो जठराग्नि है सो जठराग्निरूप होइके मैं परमेश्वर ही सर्वप्राणियोंके देहोंके अंतर प्रविष्टहुआ तथा तिस जठराग्निकूं प्रज्वलनकरणेहारे प्राणअपानकारिके युक्तहुआ प्राणियोंनैं भोजन करेहुए भक्ष्य, भोज्य, लेह्य, चोष्य इस च्यारिप्रकारके अन्नकूं पाचन करूंहूं । तहां जो वस्तु दांतोंसैं खंडनकारिके भक्षण क-याजावैहै ता वस्तुकूं भक्ष्य कहैं हैं । जैसे पूरी अपूपवादिक है तिस भक्ष्यवस्तुकूं चर्व्यभी कहैंहै । और जो वस्तु दांतोंके व्यापारतैं विनाही केवल जिह्वासैं हलाइके भीतर निगल्या जावैहै ता वस्तुकूं भोज्य कहैं है । जैसे पायस सूप-

दिक हैं । और जो वस्तु जिह्वाविषे प्राप्तहुआ ही उसके स्वादमात्रकारिके भीतर निगल्या जावैहै तथा किंचित् द्रवीभूत होवै है ता वस्तुकुं लेह्य कहैं हैं । जैसे गुड आम्ररस शिखरिण्य आदिक हैं । और जो वस्तु दांतोंसैं निष्पीडन करिके ताके रसअंशकुं भीतर निगलिके परिशेषतैं रहेहुए असार अंशकुं बाह्य परित्याग करीता है ता वस्तुकुं चोष्य कहैंहैं । जैसे इक्षुदंडादिक हैं इति । और किसी टीकाविषे तौ (पचाम्पन्नं चतुर्विधम् ।) इस वचनका यह अर्थ कन्या है—मैं परमेश्वर ही जठराग्निक होइके मनुष्यादिक सर्वप्राणियोंके अंतरस्थित हुआ पार्थिव, आप्य, तैजस, वायव्य इस च्यारिप्रकारके अन्नकुं पाचन करूंहूं । तहां मनुष्यादिक प्राणियोंका तौ ब्रीहियवादिक पार्थिव अन्न है । और चातकादिक प्राणियोंका तौ जलरूप आप्य अन्न है । और बालखिल्यादिक प्राणियोंका तौ अग्निरूप तैजस अन्न है । और सर्पादिक प्राणियोंका तौ वायुरूप वायव्य अन्न है इति । तहां जो भोक्ता है सो अग्नि वैश्वानररूप है । और जो भोज्यअन्न है सो सोमरूप है । इसप्रकार यह अग्नि सोम दोनोंही सर्वरूप हैं । इसप्रकारके ध्यान करणेहारे पुरुषकुं अन्नके दोषका लेप होवै नहीं । इस प्रकारका जो शास्त्रविषे फलसहित ध्यान कथन कन्याहै सो भी इहां जानिलेणा ॥ १४ ॥

किंच—

सर्वस्य चाहं हृदि सन्निविष्टो मत्तः स्मृतिज्ञानमपोहनञ्च ॥

वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यो वेदांतकृद्देवविदेव चाहम् ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) सर्वस्य । च । अहम् । हृदि । सन्निविष्टः । मत्तः स्मृतिः । ज्ञानम् । अपोहनम् । च । वेदैः । च । सर्वैः । अहम् । एव । वेद्यः । वेदांतकृत् । वेदवित् । एव । च । अहम् ॥ १५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः मैं परमात्मादेवही सर्वप्राणियोंके बुद्धिविषे जीवात्मारूप होइके प्रविष्टहुआहूं इसकारणतैं मैं आत्मादेवतैंही तिन सर्वप्राणियोंकुं स्मृति तथा ज्ञान तथा तिस स्मृतिज्ञान दोनोंका अभाव होवै है तथा सर्व वेदोंके करिके मैं परमेश्वर ही जानणेयोग्य हूं तथा वेदांतअर्थके संप्रदायका प्रवर्तक हूं तथा मपरमेश्वर ही सर्व वेदोंके अर्थका वेत्ता हूं ॥ १५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! ब्रह्मातैं आदिलैके स्थावरपर्यंत जितनेक ऊंच नीच प्राणी है तिन सर्वप्राणियोंकी बुद्धिविषे मैं परमात्मादेव ही जीवात्मारूप होइके

प्रविष्ट हुआहूँ । तहां श्रुति—(स एव इह प्रविष्टः । अनेन जीवेनात्मानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि ॥) अर्थ यह—सो परमात्मादेव जीवात्मारूप होइकै इस संघातविषे प्रवेश करताभया । और इस जीवात्मारूप करिकै इस संघातविषे प्रवेशकरिकै मैं परमात्मादेव नामरूपकूं स्पष्ट करूं इति । इत्यादिक अनेक श्रुतियां इन सर्वसंघातोंविषे परमात्मादेवका ही जीवात्मारूपकरिकै प्रवेशकूं कथन करें हैं । इतने कहणेकरिकै श्रीभगवान् नै जीवब्रह्मका अभेद कथन कन्या । इसीही जीवब्रह्मके अभेदकूं (तत्त्वमसि अहंब्रह्मास्मि) इत्यादिक श्रुतियांभी कथन करें हैं । हे अर्जुन ! जिस कारणतैं मैं परमात्मादेवही इन सर्वप्राणियोंकी बुद्धिविषे जीवात्मारूप होइकै प्रविष्ट हुआहूँ । इसकारणतैं इन सर्व प्राणियोंकूं जा जा स्मृति होवैहै तथा जो जो ज्ञान होवैहै सा स्मृति तथा सो ज्ञान मैं आत्मादेवतैं ही होवैहै । तहां पूर्व अनुभव करेहुए अर्थकूं विषय करणेहारी जा संस्कारजन्य अंतःकरणकी वृत्तिविशेष है ताकां नाम स्मृति है । सा स्मृति अयोगीपुरुषोंकूं तौ इस जन्मविषे पूर्व अनुभव करेहुए अर्थविषयक ही होवैहै । और योगी पुरुषोंकूं तौ जन्मंतरोंविषे अनुभव करेहुए अर्थविषयकभी होवैहै । इस प्रकार सो प्रत्यक्षज्ञानभी अयोगीपुरुषोंकूं तौ विषयइंद्रियके संयोगजन्यही होवैहै । और योगीपुरुषोंकूं तौ देशकालकरिकै व्यवहित वस्तुकाभी सो प्रत्यक्षज्ञान होवैहै । सो दोनोंप्रकारका ज्ञान तथा सा दोनों प्रकारकी स्मृति मैं आत्मादेवतैंही होवैहै । और काम, क्रोध, शोक, मोह इत्यादिकोंकरिकै व्याकुल है चित्त जिन्होंका ऐसे पुरुषोंकूं जो तिस स्मृतिका तथा ज्ञानका अभाव होवैहै सो अभावरूप अपोहनभी मैं आत्मादेवतैं ही होवैहै इति । इस प्रकार श्रीभगवान् आपणी जीवरूपताकूं कथन करिकै अब ब्रह्मरूपताकूं कथन करैहैं—(वेदैश्च सर्वैः इति) हे अर्जुन ! ऋग्, यजुष, साम, अथर्वण इन च्यारि वेदोंकरिकै मैं परमात्मादेव ही जानणेयोग्य हूं । तहां श्रुति—(सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति ।) अर्थ यह—कर्मकांड, उपासनाकांड, ज्ञानकांड यह तीनकांडरूप जितनेक ऋगादिक वेद हैं ते सर्व वेद जिस परमात्मादेवरूप पदकूं कथन करैहैं इति । यद्यपि ऋगादिक वेदोंके कर्मकांड तथा उपासनाकांड इंद्रादिक देवतावाँकूं ही कथन करैहैं तथापि मैं परमात्मादेव ही तिन इंद्रादिक सर्वदेवतावाँका, आत्मारूप हूं यातैं तिन इंद्रादिक देवतावाँकूं कथन करतेहुएभी ते कर्मउपासनाकांड मैं परमात्मादेवकूं ही कथन करैहैं । तहां

परमात्मादेव ही इंद्रादिक सर्वदेवतारूप हैं इस अर्थकू (इंद्रं मित्रं वरुणमग्निमाहुर-
 थो दिव्यः स सुपर्णो गरुत्मान् । एकं सद्विप्रा बहुधा वदंत्यग्निं यमं मातरिश्वानमा-
 हुः । एष उद्येव सर्वे देवाः ।) इत्यादिक अनेक श्रुतियां कथन करैहैं । पुनः कैसा
 हू मैं परमात्मादेव—वेदांतकृत हूं अर्थात् वेद व्यासादिकरूपकारिकै मैं परमात्मादेव
 ही उपनिषदरूप वेदांत अर्थके संप्रदायका प्रवर्तक हूं । हे अर्जुन ! केवल वेदांत-
 अर्थके संप्रदायमात्रका ही मैं प्रवर्तक नहींहूँ किंतु वेदवित्भी मैंही हूँ अर्थात् कर्म-
 कांड, उपासनाकांड ज्ञानकांड यह तीनकांडरूप जितनेक मंत्रब्राह्मणरूप सर्व वेद हैं
 तिन सर्व वेदोंके अर्थकू जानणेहाराभी मैं परमात्मादेवही हूँ । यातैं (ब्रह्मणो हि प्रति-
 ष्ठाहम्) यह जो पूर्वअध्यायविषे वचन कहाथा सो यथार्थही है इति । और किसी
 टीकाविषे तौ (सर्वस्य चाहम्) इस श्लोकका यह अर्थ क-या है—सर्व प्राणियोंकी
 बुद्धिरूप गुहाविषे मैं परमात्मादेव क्षेत्रज्ञनामा जीवरूपकारिकै अत्यंत समीपहुआ
 स्थित हूँ । इस कारणतैं सर्वप्राणिरूप मैं परमेश्वर ही हूँ । इतने कहणेकारिकै श्री-
 भगवान् नैं जीवब्रह्मविषे भेददृष्टि कदाचित्भी नहीं करणी यह अर्थ सूचन क-या ।
 तहां यह सर्व जगत् परमेश्वररूपही है इस प्रकार सर्वत्र परमेश्वरबुद्धिकारिकै जे पुरु-
 ष परमेश्वरकी उपासना करैहैं तथा जे पुरुष तिस उपासनाकू नहीं करैहैं तिन दो-
 नोंप्रकारके पुरुषोंकू जो फल प्राप्त होवैहै तिस फलकू श्रीभगवान् कथन करै हैं ।
 (मत्तः स्मृतिर्ज्ञानमपोहनं च इति) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरकी उपासनाकारिकै शुद्ध
 हुआहै अंतःकरण जिन्होंका ऐसे अधिकारी पुरुषोंकू तौ मैं परमेश्वरतैं ही गुरुशास्त्रके
 अनुग्रहकारिकै स्मृति होवैहै अर्थात् (स आत्मा तत्त्वमसि) इस वचनकारिकै श्रीगुरु-
 वोंने जो त्रिविधपरिच्छेदतैं रहित निर्विशेष आत्मा तूं है इस प्रकारतैं बोधन क-या
 है सो निर्विशेष शुद्ध आत्मा मैं हूँ इस प्रकारकी जो तिसीही आत्माविषे स्वात्म-
 पणकी स्मृति है सा स्मृतिभी तिन अधिकारीपुरुषोंकू मैं परमेश्वरतैं ही होवै है ।
 तथा यह सर्व जगत् तथा मैं ब्रह्मरूप ही है । इस प्रकार सर्व जगत्विषे तथा आप-
 णेविषे जो ब्रह्ममात्रपणेका ज्ञान है सो ज्ञानभी तिन उपासक पुरुषोंकू मैं परमेश्वरतैं
 ही होवैहै । और जे पुरुष मैं परमेश्वरकी उपासनातैं रहित हैं तथा मलिनबुद्धि-
 वाले हैं तथा रागद्वेषादिक दोषोंकारिकै दुष्ट हैं ऐसे बहिर्मुख पुरुषोंकू तिस स्मृतिका
 तथा तिस ज्ञानका जो आपोहन है अर्थात् अप्राप्ति है सा अप्राप्तिभी मैं परमेश्वर-
 तैंही होवैहै । हे अर्जुन ! पुनः मैं परमेश्वर कैसा हूँ—वेदांतकृत हूँ अर्थात् हिरण्यगर्भ-

रूप ब्रह्माके ताई वेदांतकी प्रातिरूप अनुग्रहकर्ता में परमेश्वरही हूं। तहां श्रुति-
 (यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै ।) अर्थ यह—जो परमेश्वर
 पूर्व हिरण्यगर्भरूप ब्रह्माकूं उत्पन्न करताभया तथा जो परमेश्वर तिस ब्रह्माके ताई
 सर्ववेदोंकूं देताभया इति । अथवा (वेदान्तकृत्) इस वचनका यह अर्थ करणा—
 इस लोकविषे अधिकारी शिष्योंके ताई आचार्यरूपकरिकै वेदांतके अर्थका प्रकाश
 करणेहारा में परमेश्वरही हूं । पुनः कैसा हूं मैं—वेदवित् हूं । तहां वेदका अर्थरूप
 जो निर्विशेष अद्वितीय ब्रह्म है तिस ब्रह्माकूं जो पुरुष में परमेश्वरके अनुग्रहतैं तथा
 ब्रह्मवेत्तागुरुके अनुग्रहतैं आपणा आत्मारूपकरिकै जानैहै ताका नाम वेदवित् है ऐसा
 ब्रह्मवेत्ता पुरुष है सो ब्रह्मवेत्ता पुरुषभी में परमेश्वर ही हूं यह वार्ता (ज्ञानी त्वात्मैव
 मे मतम् ।) इस वचनकरिकै पूर्वभी कथन करि आये हैं । तहां (सर्वस्य चाहं
 हृदि संनिविष्टः ।) इस वचनकरिकै सर्व प्राणीमात्रकूं आपणा आत्मारूपकरिकै
 श्रीभगवान् नैं जो पुनः वेदान्तकृत् मैं हूं तथा वेदवित् मैं हूं यह वचन कथन क-या
 है सो इस अर्थके बोधन करणेवासतै कथन क-या है—मूढपुरुषोंनै तथा बुद्धिमान्
 पुरुषोंनै वेदांतशास्त्रके उपदेशकर्ता गुरुविषे तथा अन्यभी ब्रह्मवेत्ता पुरुषोंविषे पर-
 मेश्वरबुद्धि अवश्यकरिकै करणी इति । तहां (यदादित्यगतं तेजः) इत्यादिक वचनों-
 करिकै मुमुक्षजनकृत उपासनावासतै श्रीभगवान् नैं आपणी विभूति कथन करी सा
 विभूतिही परमेश्वरका पारमार्थिकरूप होवैगा । ऐसी शंकाके प्रातहुए श्रीभगवान्
 आपणे यथार्थस्वरूपके बोधन करणेवासतै कहैहैं (वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः इति ।) हे
 अर्जुन ! ऋगू, यजुष, साम, अथर्वण इन् च्यारि वेदोंविषे स्थित जितनाक उपनिषद-
 रूप वेदांत हैं तिन वेदांतोंकरिकै में परमात्मादेवही जानणेयोग्य हूं । अर्थात् (सत्यं
 ज्ञानमनंतं ब्रह्म । विज्ञानमानंदं ब्रह्म । आनंदो ब्रह्म । ब्रदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरम् । अस्थूल-
 मनष्वहस्वमदीर्घम् । अप्राणममुखमश्रोत्रमवागमनोऽतेजस्कमचक्षुष्कमनामगोत्रमश-
 व्दमस्पर्शमरूपमव्ययम् । निष्कलं निष्क्रियं शांतं नित्यं शुद्धं बुद्धं मुक्तं सत्यं सूक्ष्मं
 परिपूर्णमद्वयं सदानंदचिन्मात्रं शांतं चतुर्थं मन्यंते । स आत्मा स विज्ञेयः तत्त्वमसि ।)
 इत्यादिक वचनोंकरिकै मुमुक्षजनोंनै जानणेयोग्य जो निर्विशेष नित्य शुद्ध बुद्ध
 मुक्तस्वभाव सच्चिदानंद एकरस अद्वितीय परमात्मादेव है सो परमात्मादेवरूपही में
 परमार्थतैंहूं पूर्वउक्त मायोपाधिक स्वरूप में परमार्थतैं नहीं ॥ १५ ॥

इस प्रकार आपणे सोपाधिकस्वरूपकू कथन करिकै श्रीभगवान् कृपाकरिकै अर्जुनके ताई क्षरअक्षरनामा कार्यकारणरूप दोउपाधियोंतैं रहित निरुपाधिक शुद्ध आपणे स्वरूपकू तीन श्लोकोंकरिकै प्रतिपादन करैहैं—

द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च ॥

क्षरः सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते ॥ १६ ॥

(पदच्छेदः) द्वौ^३ । इमौ । पुरुषौ । लोके^३ । क्षरः । च । अक्षरः ।
एव । च । क्षरः । सर्वाणि । भूतानि । कूटस्थः । अक्षरः । उच्यते ॥ १६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! संसारविषे यह दो ही^३ पुरुष हैं एकतौ क्षर पुरुष है तथा दूसरा अक्षर पुरुष है तहां कार्यरूप सर्व भूत तौ क्षरपुरुष कहाजावेहै और कारणरूपमाया अक्षरपुरुष कहाजावेहै ॥ १६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! चैतन्यपुरुषका उपाधिरूप होणेतैं पुरुषशब्दकरिकै कथनकरेहुए दो पुरुष ही इस संसारविषे हैं । कौन हैं ते दो पुरुष ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं—(क्षरश्चाक्षर एव च इति ।) हे अर्जुन ! एक तौ क्षरनामा पुरुष है और दूसरा अक्षरनामा पुरुष है । अर्थात् उत्पत्तिविनाश-वाला जितनाक कार्यसमूह है सो कार्यसमूह तौ क्षरनामा पुरुष है और आत्मज्ञानतैं विना विनाशतैं रहित तथा क्षरनामा पुरुषके उत्पत्तिका बीजरूप ऐसी जा भगवत्की मायाशक्ति है सा कारणउपाधिरूप मायाशक्ति दूसरा अक्षरनामा पुरुष है । इसी प्रकारके तिन दोनों पुरुषोंके स्वरूपकू श्रीभगवान् आपही स्पष्टकरिकै कथन करैहैं (क्षरः सर्वाणि भूतानि इति ।) हे अर्जुन ! उत्पत्तिविनाशवाले जितनेक कार्य हैं ते सर्व कार्य तौ क्षरः इस नामकरिकै कहेजावैं हैं । और कूटस्थ अक्षर इस नामकरिकै कहा जावेहै । तहां यथार्थवस्तुका आच्छादनकरिकै अयथार्थ-वस्तुका जो प्रकाशन है जिसकू वंचनभी कहैं हैं तथा मायाभी कहैं हैं ताका नाम कूट है तिस कूटरूपकरिकै जो स्थित होवै ताका नाम कूटस्थ है अर्थात् आवरणशक्ति, विक्षेपशक्ति इन दोनों रूपोंकरिकै जो स्थित होवै ताका नाम कूटस्थ है । ऐसे कूटस्थनामवाली भगवत्की मायाशक्तिरूप कारणउपाधि है सा माया-शक्तिरूप कारणउपाधि इस सर्व संसारका बीजरूप होणेतैं तथा आत्मज्ञानतैं विना अन्य उपायकरिकै नहीं नाशहोणेतैं अनंत है । यातैं सा मायाशक्तिरूप कारण-

उपाधि अक्षर इस नामकारिके कही जावैहै इति । और किसी टीकाविषे तौ क्षर-शब्दकारिके सर्व अचेतनवर्गका ग्रहण करिके (कूटस्थोऽक्षर उच्यते) इस वचन-कारिके क्षेत्रज्ञनामा जीवात्माका ग्रहण कन्याहै । सो यह व्याख्यान समीचीन नहींहै । काहेतैं (उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः) इस वक्ष्यमाणवचनकारिके तिस क्षेत्रज्ञ आत्माकूं ही पुरुषोत्तमरूपकारिके प्रतिपादन करचा है यातैं इहां क्षर, अक्षर इन दोशब्दोंकारिके कार्यउपाधि कारणउपाधि यह दोनों जडउपाधिही ग्रहणकरणे-योग्य हैं १६ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे क्षरशब्दकारिके सर्वकार्यरूप उपाधिका कथन करचा । और अक्षरशब्दकारिके भगवत्की मायाशक्तिरूप कारणउपाधिका कथन करचा । अब इस श्लोकविषे तिन क्षरअक्षररूप दोनों उपाधियोंतैं विलक्षण तथा तिन दोनों उपाधियोंके दोषोंकारिके अलिपायमान ऐसा जो नित्य शुद्ध बुद्ध मुक्तस्वभाव उत्तमपुरुष है तिस उत्तमपुरुषका श्रीभगवान् कथन करैं हैं—

उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः ॥

यो लोकत्रयमाविश्य विभर्त्यव्यय ईश्वरः ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) उत्तमः । पुरुषः । तु । अन्यः । परमात्मा । इति । उदाहृतः । र्यः । लोकत्रयम् । आविश्यं । विभर्ति । अव्ययः । ईश्वरः ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः अत्यंतउत्कृष्ट चेतनपुरुष तौ तिस क्षरअक्षर-दोनोंतैं भिन्नही है तथा परमात्मा इसनामकारिके कथनकन्याहै जो चेतनपुरुष तीनलोकोंकूं स्वाश्रितकारिके धारणकरै है तथा अव्ययरूप है तथा ईश्वररूप है ॥ १७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! अत्यंत उत्कृष्ट प्रत्यक्चेतन आत्मारूप पुरुष तौ अन्य ही है अर्थात् क्षरशब्दकारिके कथन कन्या जो कार्यसमूह है तथा अक्षरशब्द-कारिके कथन कन्या जो मायारूप कारणउपाधि है तिन दोनों जड उपाधियोंतैं अत्यंत विलक्षण तथा तिन दोनों उपाधियोंका प्रकाशकरणेहारा प्रत्यक्चेतन-स्वरूप उत्तमपुरुष तीसराही है । जो चेतनपुरुष वेदांतशास्त्रोंविषे परमात्मा इस नामकारिके कथन कन्याहै अर्थात् अन्नमय, प्राणमय, मनोमय, विज्ञानमय, आनंदमय यह जे पंचकोश हैं जे पंचकोश अज्ञानकारिके तिनतिन वादियोंनैं आत्म-रूपकारिके कल्पना करे हैं ऐसे पंचकोशोंतैं जो परम होवै तथा आत्मा होवै ताका

नाम परमात्मा है । तहां सो चेतनरूप उत्तमपुरुष अकल्पित होणेतैं तिन कल्पित पंचकोशोंतैं अत्यंत उत्कृष्ट होणेतैं परम है । तथा (ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठा) इस श्रुतिनैं सर्वका अधिष्ठानरूपकरिकै कथन कन्या है तथा सर्वभूतोंका प्रत्यक्चेतनरूप है । इसकारणतैं वेदांतशास्त्रोंविषे सो चेतनरूप उत्तमपुरुष परमात्मा इस नामकरिकै कथन करचाहै इति । हे अर्जुन ! जो परमात्मादेव भूलोक, भुवलोक, स्वलोक इन तीनलोकरूप सर्व जगत्कूं आपणी मायाशक्तितैं स्वाश्रितकरिकै आपणी सत्तास्फूर्ति देकरिकै धारण करैहै तथा पोषण करै है । तहां श्रुति—(व्यक्ताव्यक्तं भरते विश्वमीशः) अर्थ यह—कार्यकारणरूप सर्वजगत्कूं परमेश्वर धारण करै है तथा भरण करैहै इति । पुनः कैसा है—अव्यय है अर्थात् जन्ममरणादिक सर्वविकारोंतैं शून्य है तथा ईश्वर है अर्थात् सूर्यचंद्रादिक सर्वजगत्का नियंता नारायणरूप है ऐसा उत्तमपुरुष वेदांतोंविषे परमात्मा इस नामकरिकै कथन करचा है । तहां श्रुति—(स उत्तमः पुरुषः) अर्थ यह—सो परमात्मादेव ही उत्तमपुरुष है इति । इहां प्रत्यक्चेतनरूप आत्माके जे (अव्ययः ईश्वरः) यह दो विशेषण कथन करैहैं ते दोनों विशेषण हेतुगर्भितविशेषण हैं ताकरिकै यह दो अनुमान सिद्ध होवैहैं । चेतन आत्मा तिस पूर्वउक्त अक्षरनामा दोपुरुषोंतैं भिन्न होणेकूं योग्य है अव्यय होणेतैं । जो वस्तु तिन क्षरअक्षर दोनोंतैं भिन्न नहीं होवै है सो वस्तु अव्ययभी नहीं होवैहै जैसे बुद्धिआदिक हैं इति । तथा चेतन आत्मा तिन क्षरअक्षर दोनोंतैं भिन्न होणेकूं योग्य है ईश्वर होणेतैं । जैसे प्रजाका नियंता महाराजा तिस प्रजातै भिन्नही होवैहै ॥ १७ ॥

अत्र पूर्व कथन कन्या जो क्षरअक्षर दोनोंतैं विना विलक्षण परमात्मादेव है तिस परमात्मादेवका पुरुषोत्तम यह प्रसिद्धनाम कथन करिकै ऐसा परमात्मादेव मैंही हूं इस प्रकारतैं (ब्रह्मणो हि प्रतिष्ठाहं तद्धाम परमं मम ।) इत्यादिक वचनोंकरिकै पूर्व कथन करेहुए आपणे हिमाके निश्चय करावणेवासतै श्रीभगवान् आपणे स्वरूपकूं दिखावै हैं—

यस्मात्क्षरमतीतोहमक्षरादपि चोत्तमः ॥

अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) यस्मात् । क्षरम् । अतीतः । अहम् । अक्षरात् । अपि । च । उत्तमः । अतः । अस्मि । १० लोके । वेदे १२ । च । प्रथितः । पुरुषोत्तमः ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिसकारणतैं मैं परमेश्वर क्षरकूं अतिक्रमणकरताभयाहूं तथा अक्षरतैं भी अत्यंत उत्कृष्टहूं इस कारणतैं लोकविषे तथा वेदविषे पुरुषोत्तम इस नामकरिकै प्रसिद्ध हुआहूं ॥ १८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! कार्यरूप होणेतैं विनाशवान् तथा स्वप्नादिकोंकी न्याई मायामय ऐसा जो अश्वत्थनामा यह संसारवृक्ष है तिस संसारवृक्षरूप क्षरकूं मैं परमेश्वर जिसकारणतैं अतिक्रमण करताभयाहूं । तथा माया, अविद्या, अज्ञान, भगवत्शक्ति इत्यादिक नामोंकरिकै प्रसिद्ध जो अव्याकृतरूप कारण है जिस अव्याकृतरूप कारणकूं (अक्षरात्परतः परः) इस श्रुतिविषे अक्षर इस नामकरिकै कथन क-याहै तथा जो मायारूप अक्षर इस संसारवृक्षका बीजरूप है ऐसे सर्वजगत्के कारणरूप मायानामा अक्षरतैंभी मैं परमेश्वर उत्तम हूं । अर्थात् चैतन्यरूप होणेतैं मैं परमेश्वर तिस जडरूप अक्षरतैं अत्यंत उत्कृष्ट हूं । इस कारणतैं अर्थात् चैतनपुरुषका उपाधिरूप जे क्षरअक्षर दोनों हैं जे क्षरअक्षर दोनों चेतन पुरुषके तादात्म्य अध्यासतैं पुरुष इस नामकरिकै कहे जावैं हैं ऐसे क्षरअक्षररूप दोनों उपाधियोतैं अत्यंत उत्कृष्ट होणेतैं मैं परमेश्वर इस लोकविषे तथा वेदविषे पुरुषोत्तम इस नामकरिकै प्रसिद्ध हुआहूं । तहां कविपुरुषोंकरिकै रचित काव्यादिरूप लोकविषे तौ—(हरिर्यथैकः पुरुषोत्तमः ।) इत्यादिक वचनोंकरिकै मैं परमेश्वर पुरुषोत्तम इस नामकरिकै प्रसिद्ध हूं । और वेदविषे तौ (स उत्तमः पुरुषः) इत्यादिक वचनोंकरिकै मैं परमेश्वर पुरुषोत्तम इस नामकरिकै प्रसिद्ध हूं ॥ १८ ॥

अब श्रीभगवान् पूर्व उक्त अर्थसहित तिस पुरुषोत्तमनामके ज्ञानका फल वर्णन करैं हैं—

यो मामेवमसंमूढो जानाति पुरुषोत्तमम् ॥

स सर्वविद्भजति मां सर्वभावेन भारत ॥ १९ ॥

(पदच्छेदः) यः । माम् । एवम् । असंमूढः । जानाति । पुरुषोत्तमम् । सः । सर्ववित् । भजति । माम् । सर्वभावेन । भारत ॥ १९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष संमोहते रहित हुआ मैं परमेश्वरकूं इस प्रकार पुरुषोत्तमरूप जानता है सो पुरुषही सर्वज्ञ होवै है तथा भक्तियोगकरिके मैं परमेश्वरकूं सेवनकरै है ॥ १९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो अधिकारी पुरुष असमूह हुआ अर्थात् यह कृष्णभी कोई मनुष्यविशेषही है या प्रकारके संमोहते रहित हुआ मैं परमेश्वरकूं पुरुषोत्तमनामके अर्थ ज्ञानपूर्वक पुरुषोत्तमरूप ही जानै है मनुष्यरूप जानता नहीं सो अधिकारी पुरुष ही मैं परमेश्वरकूं निरतिशय प्रेमलक्षण भक्तियोगकरिके सेवन करै है । तथा सो अधिकारी पुरुष ही सर्ववित् है अर्थात् मैं परमेश्वरकूं सर्वका आत्मारूपकरिके जानणेहारा सो पुरुष ही सर्वज्ञ है । यातैं (मां च योऽव्यभिचारेण भक्तियोगेन सेवते । स गुणान्समतीत्यैतान्ब्रह्मभूयाय कल्पते ।) यह जो पूर्ववचन कहा था सो वचन युक्तही है । तथा (ब्रह्मणो हि प्रतिष्ठाहम्) यह जो वचन पूर्व कथन कन्या था सो वचनभी युक्तही है ॥ १९ ॥

अब श्रीभगवान् इस पंचदश अध्यायके अर्थकी स्तुति करतेहुए इस अध्यायका उपसंहार करै हैं—

इति गुह्यतमं शास्त्रमिदमुक्तं मयानघ ॥

एतद्बुद्धा बुद्धिमान्स्यात्कृतकृत्यश्च भारत ॥ २० ॥

इति श्रीमद्रगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे
पुरुषोत्तमयोगो नाम पंचदशोऽध्यायः ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) इति । गुह्यतमम् । शास्त्रम् । इदम् । उक्तम् । मया । अनघ । एतत् । द्धा । बुद्धिमान् । स्यात् । कृतकृत्यः । च । भारत ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे सर्वव्यसनोंतैं रहित भारत ! मैं भगवान् तैं तुम्हारेप्रति इसपूर्व-उक्तप्रकारकरिके अत्यंत रहस्यरूप तथा संपूर्णशास्त्ररूप यह पंचदशाध्याय कथनकन्याहै इसकूं जानिके यह पुरुष आत्मज्ञानवाला होवै है तथा कृतकृत्य होवै है ॥ २० ॥

भा० टी०—हे अनघ ! अर्थात् हे सर्वव्यसनोंतैं रहित तथा हे भारत ! अर्थात् हे भरतवंशविषे उत्पन्नहुए अर्जुन ! मैं भगवान् तैं अर्जुनके प्रति इस पंचदश

अध्यायविषे पूर्वउक्त प्रकारकरिकै अत्यंत रहस्यरूप संपूर्णशास्त्र ही संक्षेपकरिकै कथन क-याहै अर्थात् अष्टादश अध्यायरूप सर्व गीताशास्त्रका जितनाक अर्थ है सो संपूर्ण अर्थ हमनें संक्षेपकरिकै इस पंचदश अध्यायविषे तुम्हारेप्रति कथन क-याहै । यातैं इस पंचदश अध्यायके अर्थकूं ब्रह्मवेत्ता गुरुके मुखतैं निश्चयकरिकै यह अधिकारी पुरुष बुद्धिमान् होवैहै अर्थात् मैं ब्रह्मरूप हूं इस प्रकारके आत्मज्ञान-वाला होवैहै तथा सो अधिकारी पुरुष कृतकृत्यभी होवैहै । तहां इस अधिकारी पुरुषकूं तिसतिस वर्ण आश्रमविषे करणयोग्य जितनेक शुभकर्म हैं ते सर्व शुभकर्म करेहुए हैं जिस पुरुषनें अर्थात् जिस पुरुषकूं पुनः कोई कर्म करणयोग्य रह्या नहीं ता पुरुषका नामकृतकृत्य है । तात्पर्य यह—श्रेष्ठकुलविषे जन्मकूं प्राप्तहुए ब्राह्मणनें जो जो शास्त्रविहितकर्म करणयोग्य है सो सर्व कर्म परमात्मादेवके साक्षात्कार हुए क-या जावैहै तिस परमात्मादेवके साक्षात्कारतैं विना किसीभी पुरुषके तिन कर्तव्य-कर्मोंकी समाप्ति होती नहीं । इहां (हे अनघ हे भारत) इन दोनों संबोधनों-करिकै श्रीभगवान् अर्जुनके प्रति यह अर्थ सूचन करताभया । इस पंचदश अध्यायके अर्थकूं जानिकै जबी साधारण पुरुषभी आत्मज्ञानवाला होइकै कृतकृत्य होवैहै तबी तूं अर्जुन तौ महाकुलविषे जन्मकूं प्राप्त हुआ है तथा आप सर्वव्यसनोंतैं रहित हैं यातैं कुलके गुणोंकरिकै तथा आपणे गुणोंकरिकै युक्त हुआ तूं अर्जुन इस पंचदश अध्यायके अर्थकूं जानिकै आत्मज्ञानवाला होइकै कृतकृत्य होवैगा याकेविषे क्या कहणाहै इति । और (हे अनघ) इस संबोधनकरिकै श्रीभगवान्नें यहभी अर्थ सूचन क-या—सर्व व्यसनोंतैं रहित अधिकारी पुरुषके प्रतिही ब्रह्मवेत्ता गुरुनें यह अत्यंत गुह्य ब्रह्मविद्या उपदेश करणी । व्यसनोंवाले पुरुषकूं यह ब्रह्मविद्या उपदेश करणी नहीं ॥ २० ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिवाजकाचार्यश्रीमत्स्वाम्युद्धवानन्दगिरिपूज्यपादशिष्येण स्वामिचिद्धनानन्दगिरिणा

विरचिताया प्राकृतटीकाया गीतागूढार्थदीपिकाख्याया पचदशोऽध्यायः ॥ १९ ॥

अथ षोडशाऽध्यायप्रारंभः ।

तहां पूर्वले अध्यायविषे (अथश्च मूलान्यनुसंततानि कर्मानुबंधीनि मनुष्यलोके ।) इस वचनकरिके श्रीभगवान्ने मनुष्यदेहविषे पूर्वले पुण्यपापकर्मोके अनुसार अभि-
व्यक्तिकुं प्राप्तहुई शुभवासनावोके संसारवृक्षका अवांतर मूलरूपकरिके कथन कन्या
था ते वासना ही पूर्व नवमें अध्यायविषे प्राणियोंकी प्रकृतिरूप करिके दैवी, आसु-
री, राक्षसी यह तीनप्रकारकी सूचन करीथी । तहां वेदनै बोधन करे जे नित्यनैमि-
त्तिक कम हैं तथा आत्मज्ञानके शमदमादिक उपाय हैं तिन दोनोंके अनुष्ठान
करणेविषे प्रवृत्ति करावणेहारी जा सात्त्विकी शुभवासना है सा सात्त्विकी
शुभवासना दैवी प्रकृति कही जावैहै । और वेदउक्त निषेधका उल्लंघनकरिके स्वभा-
वतैं सिद्ध रागद्वेषके अनुसारी तथा सर्व अनर्थोंका कारणरूप जा प्रवृत्ति है ता
प्रवृत्तिका हेतुभूत जा राजसी तामसीरूप अशुभवासना है सा अशुभवासना आसुरी
प्रकृति तथा राक्षसी प्रकृति कही जावैहै । तहां विषयभोगोंकी प्रधानताकरिके
रागकी प्रबलतातैं ता अशुभवासनाविषे आसुरी प्रकृतिपणा है । और हिंसाकी
प्रधानताकरिके द्वेषकी प्रबलतातैं ता अशुभवासनाविषे राक्षसी प्रकृतिपणा है ।
इतना दोनोंका अवांतरभेद है इति । अब इस अध्यायविषे यह वार्ता कहैहैं ।
शास्त्रके अनुसारिपणेकरिके तिस शास्त्रविहित अर्थविषे प्रवृत्तिकरावणेहारी जा सा-
त्त्विकी शुभवासना है सा सात्त्विकी शुभवासना तौ दैवीसंपद कही जावैहै । और
शास्त्रका उल्लंघनकरिके तिस शास्त्रनिषिद्ध विषयोंविषे प्रवृत्तिकरावणेहारी जा रा-
जसी तामसीरूप अशुभवासना है सा अशुभवासना राक्षसी, आसुरी इन दोनोंकी
एकठाकरिके आसुरीसंपद कहीजावै है । इस रीतिसैं शुभरूपताकरिके तथा अशुभ-
रूपकरिके दोप्रकारका ही वासनावोका भेद है । यहही दोप्रकारका भेद (द्रया-
हप्राजापत्या देवाश्चासुराश्च ।) इत्यादिक श्रुतियोंविषे कथन कन्याहै । तहां दैवी-
संपदरूप शुभवासना तो इस अधिकारी पुरुषके मोक्षका हेतु है । और आसुरीसंपद-
रूप अशुभवासना इस पुरुषके बंधका हेतु है । यातैं दैवीसंपदरूप शुभवासना तौ
इस अधिकारी पुरुषनै अवश्यकरिके ग्रहण करणेयोग्य है । ओर आसुरीसंपदरूप
अशुभवासना अवश्यकरिके परित्यागकरणेयोग्यहै सो शुभवासनावोका ग्रहण तथा
अशुभवासनावोका परित्याग तिन शुभवासनावोके स्वरूप जानेतैं विना होवै नहीं ।

यातैं श्रीभगवान् नैं तिन शुभवासनावोंके ग्रहण करावणेवासतै तथा तिन अशुभवास-
नावोंके परित्याग करावणेवासतै तिन शुभवासनावोंके स्वरूपकूं कथन करणेहारा
यह षोडशाध्याय प्रारंभ करीताहै । तहां प्रथम तीन श्लोकोकरिकै श्रीभगवान्
ग्रहणकरणेयोग्य दैवीसंपदके स्वरूपकूं कथन करैहैं-

श्रीभगवानुवाच ।

अभयं सत्त्वसंशुद्धिर्ज्ञानयोगव्यवस्थितिः ॥

दानं दमश्च यज्ञश्च स्वाध्यायस्तप आर्जवम् ॥ १ ॥

(पदच्छेदः) अभयम् । सत्त्वसंशुद्धिः । ज्ञानयोगव्यवस्थितिः ।
दानम् । दमः । च । यज्ञः । च । स्वाध्यायः । तपः । आर्जवम् ॥ १ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अभय अंतःकरणकी शुद्धि ज्ञानयोगदोनोंविषे स्थिति
दान तथा दम तथा यज्ञ स्वाध्याय तप आर्जव यह सर्व दैवीसंपद्रूप हैं ॥ १ ॥

भा० टी०-हे अर्जुन ! शास्त्रनैं उपदेशकन्या जो अर्थ है ता अर्थविषे संशयतैं
रहित होइकै जो तिस अर्थके अनुष्ठानकरणेविषे तत्परता है ताका नाम अभय है ।
अथवा सर्वपरिग्रहतैं रहित एकाकी स्थितहुआ में कैसे जीवोंगा इसप्रकारके
भयतैं जो रहितपणा है ताका नाम अभय है । और अंतःकरणकी जा सम्यक्
निर्मलता है ताका नाम सत्त्वसंशुद्धि है । तहां ता अंतःकरणकी शुद्धिविषे जा पर-
मेश्वरके स्वरूप जानणेकी योग्यता है यहही ता अंतःकरणकी शुद्धिविषे सम्यक्पणा
है । अथवा परवंचन, माया, अनृत इत्यादिकोंका जो परित्याग है ताका नाम
सत्त्वसंशुद्धि है । तहां आपणे अर्थकी सिद्धि करणेवासतै जिसीकिसी मिसकरिकै जो
परका वशकरणा है ताका नाम परवंचन है । और हृदयविषे अन्यप्रकारका अति-
प्रायराखिकै बाह्यतैं अन्यप्रकारका व्यवहार करणा याका नाम माया है । और
जैसा वृत्तांत देख्या होवै तैसा वृत्तांत मुखतैं नहीं कथन करणा किंतु तिसतैं अन्य-
थाही कथन करणा याका नाम अनृत है । इत्यादिकोंतैं जो रहितपणा है ताका
नाम सत्त्वसंशुद्धि है । और अध्यात्मशास्त्रतैं जो आत्माके स्वरूपका निश्चय है ताका
नाम ज्ञान है । और चित्तकी एकाग्रताकरिकै तिस स्वरूपका जो आपणे अनुभवविषे
आरूढपणा है ताका नाम योग है । तिस ज्ञान योग दोनोंविषे जा व्यवस्थिति है
अर्थात् सर्वकालविषे तत्परता है ताका नाम ज्ञानयोगव्यवस्थिति है । अथवा

(अभयं सत्त्वसंशुद्धिर्ज्ञानयोगव्यवस्थितिः ।) इस वचनका यह दूसरा अर्थ करणा (अभयं सर्वभूतेभ्यो मत्तः स्वाहा) अर्थ यह—हमारेतैं सर्वभूतप्राणियोंके ताई अभय प्राप्त होवै इसप्रकारका अभयदान देनेका संकल्प संन्यासके ग्रहणकालविषे होवैहै ता संकल्पका जो परिपालन है अर्थात् शरीर, मन, वाणीकरिकै जो किसीभी प्राणीकूं भयकी प्राप्ति नहीं करणी है ताका नाम अभय है। यह अभयरूप धर्म दूसरेभी परमहंसके सर्वधर्मोंका उपलक्षण है। और श्रवण मनन निदिध्यासन इन तीनोंकी परिपक्वताकरिकै अंतःकरणका असंभावना विपरीतभावनादिक मलोंतैं जो रहितपणा है ताका नाम सत्त्वसंशुद्धि है। और अहंब्रह्मास्मि इसप्रकारका जो आत्मसाक्षात्कार है ताका नाम ज्ञान है। और मनोनाश, वासनाक्षय इन दोनोंके अनुकूल जो पुरुषप्रयत्न है ताका नाम योग है। तिस ज्ञान योग दोनोंकरिकै जा संसारीजनोंतैं विलक्षण जीवन्मुक्तिरूप अवस्थिति है ताका नाम ज्ञानयोगव्यवस्थिति है। इसप्रकारके व्याख्यान कियेहुए यह अभयादिक दैवीसंपद फलरूपही जानणी। तहां भगवद्भक्तितैं विना सा अंतःकरणकी शुद्धि होती नहीं। यातैं ता अंतःकरणकी शुद्धिके कथन करिकै सा भगवद्भक्तिभी कथन हुई जानणी। काहेतैं (महात्मानस्तु मां पार्थ दैवीं प्रकृतिमाश्रिताः । भजंत्यनन्यमनसो ज्ञात्वा भूतादिमव्ययम् ॥) इस नवमे अध्यायके श्लोकविषे दैवीसंपदविषे भगवद्भक्तिकाभी कथन कन्याथा और सा भगवद्भक्ति अत्यंत श्रेष्ठ है। यातैं श्रीभगवान् इहां अभयादिकोंके साथि तिस भगवद्भक्तिका पठन कन्या नहीं इति। इसप्रकार महान् भाग्यवाले परमहंस संन्यासियोंके फलभूत दैवीसंपदकूं कथनकरिकै श्रीभगवान् अब तिन संन्यासियोंतैं अन्य गृहस्थादिकोंके साधनभूत दैवीसंपदकूं कथन करैं हैं—(दानं दमश्च इति) तहां आपणे ममत्वअभिमानके विषय जे अन्न, सुवर्ण, गौ, भूमि, गृह इत्यादिक पदार्थ हैं तिन अन्नादिक पदार्थोंका यथाशक्ति परिमाण तथा श्रद्धाभक्तिपूर्वक जो अतिथि ब्राह्मणादिकोंके ताई देणा है ताका नाम दान है। और श्रोत्रादिक बाह्य इंद्रियोंका जो स्वस्वविषयतैं निवृत्तिरूप संयम है ताका नाम दम है। यद्यपि गृहस्थपुरुषोंविषे सर्वप्रकारतैं इंद्रियोंका संयम संभवता नहीं तथापि ऋतुकालादिकोंतैं अतिरिक्त कालविषे जो भैथुनादिकोंका नहीं करणा है यह ही तिन गृहस्थोंके इंद्रियोंका संयम है। इहां (दमश्च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है सो चकार इहां नहीं कथन करे

हुए दूसरेभी निवृत्तिरूप धर्मोंके समुच्चय करावणेवास्तै है । और शास्त्रविहित कर्मविशेषका नाम यज्ञ है सो यज्ञ दोप्रकरका होवे है । एक तौ श्रौतयज्ञ होवै है और दूसरा स्मार्त्तयज्ञ होवै है । तहां अग्निहोत्र, दर्शपूर्णमास, सोमयाग इत्यादिक श्रौतयज्ञ कहेजावैं हैं । और देवयज्ञ, पितृयज्ञ, भूतयज्ञ, मनुष्ययज्ञ यह च्यारों स्मार्त्तयज्ञ कहेजावैं हैं । यद्यपि ब्रह्मयज्ञभी स्मार्त्तयज्ञ ही कह्या जावै है तथापि इहां तिस ब्रह्मयज्ञका स्वाध्यायपदकरिकै पृथक्ही कथन कन्या है । यातैं इहां यज्ञशब्दकरिकै च्यारिही स्मार्त्तयज्ञ ग्रहण करे हैं । इहां (यज्ञश्च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है सो चकार इहां नहीं कथन करेहुए दूसरेभी प्रवृत्तिरूप धर्मोंके समुच्चय करावणेवास्तै है । यह दान, दम, यज्ञ इन तीनों गृहस्थपुरुषके ही दैवीसंपद्रूप हैं । और पुण्यविशेषकी उत्पत्तिवास्तै जो ऋगादिकवेदोंका अध्ययन है ताका नाम स्वाध्याय है । इस स्वाध्यायकूं ही ब्रह्मयज्ञ कहैं हैं । यद्यपि पूर्व-उक्त यज्ञशब्दकरिकै पंचप्रकारके स्मार्त्तयज्ञोंका कथन संभव होइसकै है तथापि तिस स्वाध्यायविषे ब्रह्मचारीका असाधारण धर्मपणा कथन करणेवास्तै श्रीभगवान्नें इहां स्वाध्यायका पृथक् कथन कन्या है । और आगे सप्तदश अध्यायविषे कथन कन्या जो शारीर, वाचिक, मानसिक यह तीनप्रकारका तप है सो तीन प्रकारका तप ही इहां तपशब्दकरिकै ग्रहण करना । सो तप वानप्रस्थका असाधारण धर्म है । इस प्रकार संन्यास, गृहस्थ, ब्रह्मचर्य, वानप्रस्थ इन च्यारि आश्रमोंके असाधारण कर्मोंकूं कथन करिकै अब ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र इन च्यारिवर्णोंके असाधारणकर्मोंका कथन करैं हैं (आर्जवम् इति) तहां वक्रभावका जो परित्याग है ताका नाम आर्जव है अर्थात् श्रद्धावान् श्रोतावोंके समीप निश्चय करेहुए अर्थका जो नहीं गुह्यरखणा है ताका नाम आर्जव है ॥ १ ॥

किंच-

अहिंसा सत्यमक्रोधस्त्यागः शान्तिरपैशुनम् ॥

दयाभूतेष्वलोलुप्तवं मार्दवं हीरचापलम् ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) अहिंसा । सत्यम् । अक्रोधः । त्यागः । शान्तिः । अपैशुनम् । दया । भूतेषु । अलोलुप्तम् । मार्दवम् । हीः । अचापलम् ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अहिंसा सत्य अक्रोध त्याग शान्ति अपैशुन सर्वभूतों-
विषे दया अलोलुप्त्व मार्दव ही अचापल यह सर्व देवीसंपद्रूप हैं ॥ २ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! प्राणियोंके जीविकारूप वृत्तिका जो छेदन है ताका नाम हिंसा है ता हिंसातै जो रहितपणा है ताका नाम अहिंसा है । अर्थात् जिस-
जिस प्राणीका जिसजिस वृत्तितै जीवन होता होवै तिसतिस प्राणीके तिसतिस वृत्तिका कदाचित्भी छेदन नहीं करना याका नाम अहिंसा है । और अनर्थका अजनक ऐसा जो यथार्थ अर्थका बोधक वचन है तिस वचनका सर्वदा उच्चारण करना याका नाम सत्य है । तहां जिस यथार्थ अर्थके बोधकवचनके उच्चारणतै ब्राह्मणादिकोंकी हिंसा होतीहोवै तिसविषे सत्यताके निवृत्त करणेवास्तै अनर्थका अजनक यह विशेषण कथन कन्या है । और अन्यप्राणियोंनै वाणीकरिकै निरादर कियेहुए तथा ताडन कियेहुए उत्पन्नभया जो क्रोध है ता क्रोधका तिसी काल-विषे जो उपशमन है ताका नाम अक्रोध है । और शास्त्रकी विधिपूर्वक सर्वकर्मोंका जो संन्यास है ताका नाम त्याग है । यद्यपि कहां दानकूंभी त्याग कहै हैं तथपि सो दान पूर्वश्लोकविषे कथन करि आयेहैं यातै इहां त्यागशब्दकरिकै सर्वकर्मोंका संन्यास ही ग्रहण करना । और अंतःकरणका जो उपशमन है ताका नाम शान्ति है । और परोक्षकालविषे अन्यपुरुषके दोषोंकूं अन्यपुरुषके आगे जो प्रगटकरणा है ताका नाम पैशुन है तिस पैशुनके अभावका नाम अपैशुन है । और दुःखीप्राणियो ऊपरि जा क्रुपा है ताका नाम दया है । और विषयोंके समीप प्राप्त हुएभी तथा भोगकी सासर्थ्यताके विद्यमान हुएभी जो इंद्रियोंका अविक्रियपणा है ताका नाम अलोलुप्त्व है । और क्रूरस्वभावतै रहितपणेका नाम मार्दव है । अर्थात् व्यर्थ पूर्वपक्षादिकोंकूं करणेहारे शिष्यादिकोंके प्रतिभी अप्रियवाणीतै रहित होइकै जो प्रियवाणीकरिकै बोधन करना है ताका नाम मार्दव है । और नहीं करणे-योग्य कार्यविषयक प्रवृत्तिके आरंभविषे तिस प्रवृत्तिका प्रतिबंधक जा लोकलज्जा है ताका नाम ही है । और प्रयोजनतै विनाभी जो वाक्, पाणि, पाद इत्यादिक इंद्रियोंके व्यापारका करणा है ताका नाम चापल है । ता चापलका जो अभाव है ताका नाम अचापल है । तहां आर्जवतै लैके अचापलपर्यंत यह पूर्वउक्त ब्राह्मणके देवीसंपद्रूप असाधारण धर्म हैं ॥ २ ॥

किंच-

तेजः क्षमा धृतिः शौचमद्रोहो नातिमानिता ॥
भवंति संपदं दैवीमभिजातस्य भारत ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) तेजः । क्षमा । धृतिः । शौचम् । अद्रोहः । नाति-
मानिता । भवंति । संपदम् । दैवीम् । अभिजातस्य । भारत ॥ ३ ॥

(पदार्थः) हे भारत ! तेज क्षमा धृति शौच अद्रोह नातिमानिता यह सर्व
सत्त्वगुणमयी वासनाकूं संपादनकारिके जन्मेहुए पुरुष प्राप्तहोवें हैं ॥ ३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! प्रगल्भताका नाम तेज है अर्थात् स्त्रीवालकादिक
मूढजनोंकारिके जो अभिभवकूं नहीं प्राप्त होना है ताका नाम तेज है । और
सामर्थ्यके विद्यमान हुएभी जो परिभवकरणेहारे पुरुषोंऊपर क्रोध नहीं करना है
ताका नाम क्षमा है । और व्याकुलताकूं प्राप्तहुएभी देहइंद्रियोंके स्थिरता करणेका
जो प्रयत्नविशेष है जिस प्रयत्नविशेषकारिके स्थिर करेहुए शरीर इंद्रिय व्याकुल-
ताकूं प्राप्त होते नहीं ता प्रयत्नविशेषका नाम धृति है । यह तेज, क्षमा, धृति
तीनों क्षत्रियके दैवीसंपदरूप असाधारण धर्म हैं । और धनादिक अर्थोंके संपादना-
दिकोंविषे जो माया अनृतआदिकोंतैं रहितपणा है ताका नाम शौच है । यह शौच
अंतरका शौच ही जानणा । मृत्तिका जलादिकोंकारिके जन्म शरीरकी शुद्धिरूप
बाह्य शौचका इहां शौचशब्दकारिके ग्रहण करा नहीं काहेतैं तिस शौचकूं शरी-
रकी शुद्धिरूपताकारिके बाह्यपणा होणेतैं अंतःकरणकी वासनारूपता है नहीं ।
और इहां प्रसंगविषे तौ सात्त्विकादिक भेदकारिके भिन्न अंतःकरणकी वासनावोंका
ही दैवी आसुरी संपदरूपकारिके प्रतिपादन विवक्षित है । यातैं ता शौचपदकारिके
तिस बाह्यशौचका ग्रहण करणा नहीं । और स्वाध्यायकी न्याईं जिसीकिसीरूप
कारिके तिस बाह्यशौचकूंभी जो वासनारूप अंगीकार करिये तौ शौचशब्दकारिके
तिस बाह्यशौचकाभी ग्रहण करणा इति । और किसी प्राणीके हनन करणेकी इच्छा
कारिके जो शस्त्रादिकोंका ग्रहण है ताका नाम द्रोह है ता द्रोहतैं जो निवृत्ति है ताका
नाम अद्रोह है । यह शौच, अद्रोह दोनों वैश्यके दैवीसंपदरूप असाधारण धर्म हैं ।
और, अत्यंत मानीपणेका नाम अतिमानिताहै अर्थात् आपणेविषे पूज्यत्व अतिशयकी
जा भावना है ताका नाम अतिमानिता है । ता अतिमानिताका जो अभाव है ताका

नाम नातिमानिता है अर्थात् आपणेकरिके पूज्य जे ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य यह तीन वर्ण हैं तिन्होंके आगे जो नम्रभाव है ताका नाम नातिमानिता है । यह नातिमानिता शूद्रका दैवीसंपद्रूप असाधारण धर्म है इति । इहां (तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशक्तेन ।) इत्यादिक श्रुतियोंनैं आत्मज्ञानके इच्छाके उपायरूपकरिके कथनकरे असाधारणरूप तथा साधारणरूप वर्णआश्रमके धर्म हैं ते सर्व धर्मभी इहां दैवीसंपद्रूप करिके ग्रहण करणे । इस प्रकार अभयधर्मतैं आदिलैके नातिमानिताधर्मपर्यंत तीन श्लोकोंकरिके कथन करे जे भिन्नभिन्न वर्णआश्रमके धर्म हैं ते धर्म इस पुरुषविषे उत्पन्न होवैं हैं । तहां किसीप्रकारके पुरुषविषे ते धर्म उत्पन्न होवैंहैं ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् कहैंहै (संपदं दैवीम् । अभिजातस्य इति) हे अर्जुन ! इस शरीरके आरंभकालविषे पूर्वले पुण्यकर्मोंकरिके अभिव्यक्तिकूं प्राप्तहुआ जो शुद्धसत्त्वगुणमय वासनावोंका समूह है तिस शुभवासनावोंके समूहकूं आपणे अंतःकरणविषे प्रादुर्भावहुआ देखिके जन्मकूं प्राप्तहुआ जो पुरुष है जिस पुरुषकूं आगे श्रेयकी प्राप्ति होणी है तिस पुरुषकूं ही यह अभयादिक धर्म प्राप्त होवैं हैं । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करीहै । तहां श्रुति—(पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन ।) अर्थ यह—पूर्वपूर्वजन्मके पुण्यकर्मकी वासनाकरिके यह पुरुष उत्तर-उत्तर जन्मविषे पुण्यवान् होवैहै । और पूर्वपूर्वजन्मके पापकर्मकी वासनाकरिके यह पुरुष उत्तरउत्तर जन्मविषे पापवान् होवैहै इति । इहां (हे भारत) इस संबोधनके कहणेकरिके श्रीभगवान् नैं यह अर्थ सूचन कन्या—शुद्धवंशविषे उत्पन्न होणेतैं तूं अर्जुन अत्यंत पवित्र है । यातैं तूं अर्जुन इस पूर्वउक्त दैवीसंपद्रूप धर्मके संपादन करणेकूं योग्य है ॥ ३ ॥

तहां पूर्व तीन श्लोकोंकरिके ग्राह्यतारूपकरिके दैवीसंपदकूं कथन करचा । अब श्रीभगवान् पारित्यागकरिके आसुरी संपदकूं एक श्लोककरिके संक्षेपतैं कथन करैंहैं—

दंभो दर्पोऽतिमानश्च क्रोधः पारुष्यमेव च ॥

अज्ञानं चाभिजातस्य पार्थ संपदमासुरीम् ॥ ४ ॥

(पदच्छेदः) दंभः । दर्पः । अतिमानः । चं । क्रोधः । पारुष्यम् ।

एवं । चं । अज्ञानम् । चं । अभिजातस्य । पार्थ । संपदम् ।
आसुरीम् ॥ ४ ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! रजतमोगुणमय अशुभवासनाकूं संपादनकारिकै जन्मे-
हुएपुरुषकूं दंभं दर्पं तथा अतिमान क्रोधं तथा पारुष्यं तथा अज्ञान यह दोषोंकी
प्राप्त होवें हैं ॥ ४ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! आपणे महानपणेकी सिद्धिवास्तै लोकोंके समीप
आपणेकूं अत्यंत धर्मात्मापणेकारिकै जो प्रसिद्ध करणा है ताका नाम दंभ है।
और धन, विद्या, कुल, स्वजन, रूप, कर्म इत्यादिक हैं निमित्त जिसविषे ऐसा जो
श्रेष्ठपुरुषोंके अपमानकरणेका हेतुभूत गर्वविशेष है ताका नाम दर्प है। और
आपणेविषे जो अत्यंत पूज्यत्वरूप अतिशयताका आरोप है ताका नाम अतिमान
है। जिस अतिमानकारिकै असुर पराभवकूं प्राप्त होतेभये है। यह वार्त्ता (देवाश्चा-
सुराश्चोभये प्राजापत्याः पस्पृधिरे ततोऽसुरा अतिमानेनैव कस्मिन्वयं जुहुयामेति
स्वेष्वेवास्येषु जुह्वतश्चेरुस्तेऽतिमानेनैव पराबभूवुस्तस्मान्नातिमन्येत पराभवस्य ह्येत-
त्सुखं यदतिमानः इति ।) इसप्रकार शतपथब्राह्मणविषे कथन करी है। और आपणे
अनिष्टकरणेविषे तथा परके अनिष्ट करणेविषे प्रवृत्ति करावणेहारा जो अभिज्वल-
नरूप अंतःकरणकी वृत्तिविशेष है जिसकूं क्षोभभी कहेंहैं ताका नाम क्रोध है। और
प्रत्यक्ष अत्यंत रूक्षवचनका जो उच्चारण है ताका नाम पारुष्य है। इहां (पारुष्यमेव
च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है सो चकार इहां नहीं कथन करेहुए जे
भावरूप चपलतादिक दोष हैं तिन सर्वदोषोंके समुच्चय करावणेवास्तै है। और यह
कार्य हमारेकूं करणेयोग्य है यह कार्य हमारेकूं नहीं करणेयोग्य है या प्रकारका जो
कर्त्तव्यविषयक विवेक है ता विवेकके अभावका नाम अज्ञानहै। इहां (अज्ञानं च)
इस वचनविषे स्थित जो चकार है सो चकार इहां नहीं कथन करेहुए जे अभावरूप
अधृतिआदिक दोष हैं तिन दोषोंकेभी समुच्चय करावणे वास्तैहै। तहां ऐसे दंभा-
दिक दोष किस पुरुषकूं प्राप्त होवें हैं ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभग-
वान् कहें हैं—(आसुरीं संपदम् । अभिजातस्य इति ।) हे अर्जुन ! इस शरीरके
आरंभकालविषे पूर्वले पापकर्मोंकारिकै अभिव्यक्तिकूं प्राप्त हुआ तथा असुरपुरुषोंके
श्रीतिका विषय ऐसा जो रजोगुण तमोगुणमय अशुभ वासनावाँका समूह है, तिस
अशुभ वासनावाँके समूहकूं आपणे अंतःकरणविषे प्रादुर्भावहुआ देखिकै जन्मकूं

प्राप्त हुआ जो पुरुष है जिस पुरुषका आगे अश्रेय होना है ऐसे निन्दित पुरुषकूं ते दंभतैं लैके अज्ञानपर्यंत सर्व दोषही प्राप्त होवैं हैं । पूर्वउक्त अभयादिक गुण तिस पुरुषकूं कदाचित्भी प्राप्त होवैं नहीं । इहां (हे पार्थ) इस संबोधनके कहणेकरिकै श्रीभगवान् नैं अर्जुनके प्रति यह अर्थ सूचन कऱ्या । विशुद्धकुलविषे उत्पन्नहुई पृथामाताका तूं पुत्र है यातैं इस दंभदर्पादिक असुरसंपदके तूं योग्य नहीं है इति । इहां मूलश्लोकविषे (अतिमानश्च) इस पदके स्थानविषे (अभिमानश्च) इस प्रकारका पाठ यद्यपि बहुत पुस्तकोंविषे है तथापि श्रीभाष्यकारोंनैं तथा भाष्यके व्याख्यानकर्त्ता श्रीस्वामी आनंदगिरिनैं तथा श्रीस्वामी मधुसूदननैं (अतिमानश्च) इसप्रकारके पाठकूं अंगीकार करिकै ही व्याख्यान कऱ्या है । यातैं इहां (अतिमानश्च) इसप्रकारका ही पाठ लिख्या है ॥ ४ ॥

तहां पूर्व च्यारि श्लोकोंकरिकै दैवीसंपद् तथा आसुरीसंपद् यह दोप्रकारकी संपद् कथन करी । अब अधिकारी जनोंकूं तिस दैवीसंपद्विषे प्रवृत्त करणेवास्तै तथा तिस आसुरीसंपदतैं निवृत्त करणेवास्तै श्रीभगवान् इन दोनोंसंपदोंके भिन्न भिन्न फलोंकूं कथन करैं हैं—

दैवीसंपद्विमोक्षाय निबंधायासुरी मता ॥

मा शुचः संपदं दैवीमभिजतोसि पांडव ॥ ५ ॥

(पदच्छेदः) दैवीसंपत् । विमोक्षाय । निबंधाय । आसुरी । मता । मा । शुचः । संपदम् । दैवीम् । अभिजातः । असि । पांडव ॥ ५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! दैवीसंपत् मोक्षेवास्तै होवैहै और आसुरीसंपत् बंधकेवास्तै मानीहै हे पांडव ! तूं दैवी संपदकूं संपादनकरिकै जन्म्या है^{१०} यातैं तूं मृत शोककर ॥ ५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र इन च्यारिवर्णोंके मध्यविषे तथा ब्रह्मचर्य, गृहस्थ, वानप्रस्थ, संन्यास इन च्यारि आश्रमोंके मध्यविषे जिसजिस वर्णके प्रति तथा जिसजिस आश्रमके प्रति वेदभगवान् नैं जाजा फलकी इच्छातैं रहित सात्त्विकी क्रिया विधान करीहै सासा क्रिया तिसीतिसी वर्णकी तथा तिसीतिसी आश्रमकी दैवीसंपत् कहीजावै है । सा दैवीसंपत् सत्त्वशुद्धि, भगवद्भक्ति, ज्ञानयोगव्यवस्थिति इतने पर्यंत सिद्ध हुई इस अधिकारी पुरुषकूं संसारबंधनतैं

विमोक्षवासतै ही होवै है । अर्थात् सा दैवीसंपत् इस अधिकारी पुरुषकूं कैवल्यमोक्षकी ही प्राप्ति करै है । यातैं आपणे श्रेयकी इच्छाकरणेहारे पुरुषोंनैं सा दैवीसंपत् ही ग्रहण करणे योग्य है इति । और तिन च्यारिवर्णोंके मध्यविषे तथा तिन च्यारि आश्रमोंके मध्यविषे जिस जिस वर्णके प्रति तथा जिस जिस आश्रमके प्रति वेदभगवान् नैं जा जा फलकी इच्छापूर्वक तथा अहंकारपूर्वक राजसी तामसी क्रिया निषेध करी है सा सा निषिद्ध क्रियाही तिस तिस वर्णकी तथा तिसतिस आश्रमकी आसुरीसंपत् कही जावै है । इसी आसुरीसंपत्विषेही राक्षसी प्रकृतिका अंतर्भाव है । सा आसुरीसंपत् तौ नियमतैं संसाररूप बंधके वासतैही शास्त्रोंकूं तथा शास्त्रवेत्ता पुरुषोंकूं संमत है । अर्थात् सर्वशास्त्र सर्वशास्त्रवेत्ता पुरुष तिस आसुरीसंपत्कूं वारंवार जन्ममरणरूप संसारबंधकाही कारण कहैं हैं । यातैं श्रेयके प्राप्तिकी इच्छावान् अधिकारी पुरुषोंनैं सा आसुरीसंपत् अवश्यकरिकैं परित्याग करणे योग्य है । तहां में अर्जुन दैवीसंपत्करिकैं युक्त हूं अथवा आसुरीसंपत्करिकैं युक्त हूं इस प्रकारके संशययुक्त अर्जुनके प्रति श्रीभगवान् धैर्य देवैं हैं (माशुचः इति) हे अर्जुन ! मैं अर्जुन आसुरीसंपत्करिकैं युक्त हूं इसप्रकारकी शंकाकरिकैं तूं शोककूं मत प्राप्त होउ । जिस कारणतैं तूं अर्जुनभी इस शरीरके आरंभकालविषे पूर्वले पुण्यकर्मोंकरिकैं अभिव्यक्तिकूं प्राप्त हुई सात्त्विकी शुभवासनावोंकूं आपणे अंतःकरणविषे प्रादुर्भाव हुआ देखिकैही इस जन्मकूं प्राप्त हुआ है । अर्थात् इस जन्मतैं पूर्वभी तुमनैं कल्याणकाही संपादन क-याहै और आगेभी तुम्हारा कल्याणही होणा है इस कारणतैं आपणेविषे आसुरीसंपत्की शंकाकरिकैं तुम्हारेकूं शोक करणा उचित नहीं है इति । इहां (हे पांडव) इस संबोधनके कहणेकरिकैं श्रीभगवान् नैं यह अर्थ सूचन क-या । जवी पांडुराजके दूसरे पुत्रोंविषेभी सा दैवीसंपत् प्रसिद्धही देखणेविषे आवै है तवी में परमेश्वरके अनन्यभक्त तैं अर्जुनविषे सा दैवीसंपत् है याकेविषे क्या कहणा है ॥ ५ ॥

हे भगवन् ! राक्षसी प्रकृतिका तौ आसुरीसंपत्विषे अंतर्भाव होवौ । काहेते शास्त्रनिषिद्ध क्रियाकी अभिमुखता आसुरीसंपत्विषे तथा राक्षसी प्रकृतिविषे तुल्य ही है । और किसीस्थलविषे आसुरीसंपत् राक्षसीप्रकृति इन दोनोंका जो भिन्न भिन्न कथन करया है सोभी विषयभोगकी प्रधानताकरिकैं तथा जीवहिंसाकी प्रधानताकरिकैं संभव होइसकै है । परंतु दैवीसंपत् आसुरीसंपत् इन दोनोंतैं भिन्न

तीसरी मानुषी प्रकृति तौ जुदीही है । काहेतैं श्रुतिविषे सा मानुषी प्रकृति जुदीही कथन करी है । तहां श्रुति—(त्रयाः प्राजापत्याः प्रजापतौ पितरि ब्रह्मचर्यमूषुर्देवा मनुष्या असुरा इति ।) अर्थ यह—प्रजापतितैं उत्पन्नहुए देवता, मनुष्य, असुर यह तीनों तिस प्रजापतिपिताके समीप ब्रह्मचर्यकूं करते भये । यातैं सा तीसरी मानुषी प्रकृतिभी आसुरीसंपत्की न्याई हेयकोटिविषे कही चाहिये । अथवा दैवीसंपत्की न्याई उपादेयकोटिविषे कही चाहिये । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं—

द्वौ भूतसर्गौ लोकेऽस्मिन्दैव आसुर एव च ॥

दैवो विस्तरशः प्रोक्त आसुरं पार्थ मे शृणु ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) द्वौ । भूतसर्गौ । लोके । अस्मिन् । दैवः । आसुरः । एव । च । दैवः । विस्तरशः । प्रोक्तः । आसुरम् । पार्थ । मे । शृणुं ॥ ६ ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! इस लोकविषे दोप्रकारके ही भूतसर्ग हैं एकतौ दैवसर्ग है और दूसरा आसुरसर्ग है तहां दैवसर्ग तौ हमनैं तुम्हारेप्रति पूर्व विस्तरतैं कथन कन्या है अव दूसरे आसुरसर्गकूं तूं हमारैतैं श्रवणकर ॥ ६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! इस संसारविषे दो प्रकारके ही भूतसर्ग हैं अर्थात् दो प्रकारकी ही मनुष्योंकी सृष्टि है । तहां ते दोप्रकारके सर्ग कौन हैं ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं । (दैव आसुर एव च) हे अर्जुन ! एक तौ देवसर्ग है और दूसरा आसुरसर्ग है । इन दोनों सर्गोंतैं भिन्न तीसरा कोई राक्षससर्ग अथवा मनुष्यसर्ग है नहीं । तहां जो मनुष्य जिस कालविषे शास्त्रजन्य संस्कारोंकी प्रवलताकरिकै स्वभावसिद्ध रागद्वेषकूं अभिभवकरिकै केवल धर्मपरायण ही होवैहै सो मनुष्य तिस कालविषे देव कहाजावै है । और जो मनुष्य जिस कालविषे स्वभावसिद्ध रागद्वेषकी प्रवलताकरिकै शास्त्रजन्य संस्कारोंकूं अभिभवकरिकै केवल अधर्मपरायण ही होवैहै सो मनुष्य तिस कालविषे असुर कहा जावैहै । इस रीतिसै दोप्रकारका ही मनुष्यसर्ग सिद्ध होवैहै । जिस कारणतैं धर्म अधर्म इन दोनोंतैं भिन्न तीसरी कोई कोटि है नहीं किंतु लोकविषे तथा वेदविषे धर्म अधर्म यह दो कोटि ही प्रसिद्ध हैं । तहां दोप्रकारका ही भूत-

सर्ग है यह वार्त्ता श्रुतिविषे भी कथन करीहै । तहां श्रुति—(द्रयाहप्राजापत्या देवा-
 श्वासुराश्च ततः कनीयसा एव देवाज्यायसा असुराः ।)अर्थ यह—प्रजापतितैं उत्पन्न
 हुए दोप्रकारके ही भूतसर्ग हैं एक तौ देव हैं दूसरे असुर हैं । तहां असुरोंतैं देवता
 छोटे हैं । और देवतावोंतैं असुर बडे हैं इति । और दम, दान, दया इन तीनों-
 का विरोध करणेहारा जो (त्रयाः प्राजापत्याः) इत्यादिक वाक्य हैं तिन वाक्यों-
 विषे तौ दम, दान दया इन तीनोंतैं रहित मनुष्य ही असुरभाववाले हुए किसी
 समानधर्मकारिकै देव कहेजावैहैं, तथा मनुष्य कहे जावैहैं, तथा असुर कहेजावैहैं ।
 यातैं तिस वाक्यतैं तीसरे भूतसर्गकी सिद्धि होवै नहीं । तहां तिस प्रसंगविषे प्रजा-
 पतितैं एक ही दम इस अक्षरकारिकै दमतैं रहित मनुष्योंके प्रति तौ इंद्रियोंका
 नियहरूप दमका उपदेश कन्या है । और दानतैं रहित मनुष्योंके प्रति तौ
 दानका उपदेश कन्या है । और दयातैं रहित मनुष्योंके प्रति तौ दयाका उपदेश
 कन्या है । इस प्रकार एक मनुष्यत्वजातिवाले मनुष्योंके प्रति ही प्रजापतितैं
 अधिकारभेदतैं दम, दान, दया इन तीनोंका उपदेश कन्या है । कोई तिस वचनविषे
 परस्पर विजातीय देव, असुर, मनुष्य यह तीनों विवक्षित नहीं हैं जिस कारणतैं
 शास्त्रके उपदेशका मनुष्य ही अधिकारी होवैहै । देवता तथा असुर शास्त्रउपदेशके
 अधिकारी होवै नहीं । यातैं यह अर्थ सिद्धभया—राक्षसी प्रकृति तथा मानुषी
 प्रकृति यह दोनों प्रकृतियां आसुरीसंपत्विषे ही अंतर्भूत हैं ता आसुरीसंपत्तैं ते
 दोनों भिन्न नहीं हैं । यातैं देवसर्ग आसुरसर्ग यह दोप्रकारके ही भूतसर्ग हैं यह
 जो पूर्व वचन कहाथा सो युक्त ही है इति । हे अर्जुन ! तिन दोप्रकारके भूत-
 सर्गोंविषे प्रथम जो दैवभूतसर्ग है सो दैवभूतसर्ग तौ हमनै तुम्हारे प्रति पूर्व विस्ता-
 रतैं कथन कन्या है । तहां द्वितीय अध्यायविषे तौ स्थितपद्मपुरुषके लक्षणविषे
 सो दैवभूतसर्ग कथन करचाहै । और द्वादश अध्यायविषे तौ भगवद्भक्तके लक्ष-
 णविषे सो दैवभूतसर्ग कथन करचाहै । और त्रयोदश अध्यायविषे तौ ज्ञानके
 लक्षणविषे सो दैवसर्ग कथन करचाहै । और चतुर्दश अध्यायविषे तो गुणातीतपु-
 रुषके लक्षणविषे सो दैवसर्ग कथन करचाहै । और इस षोडश अध्यायविषे तौ
 (अभयं सत्त्वसंशुद्धिः) इत्यादिक वचनोंकारिकै सो दैवसर्ग कथन करचा है ।
 अब दूसरे आसुरभूत सर्गकूं मैं विस्तारतैं प्रतिप्रादन करताहूं । तिसकूं तूं श्रवण
 कर अर्थात् तिस असुरभूतसर्गके परित्याग करणेवासतै प्रथम तिस आसुरभूत

सर्गकूं तूं निश्चय कर । काहेतैं जिस अनिष्टपदार्थका भलीप्रकारतैं ज्ञान होवैहै सो अनिष्टपदार्थ ही परित्याग करचा जावै है । तिस पदार्थके स्वरूप जानेतैं विना- तिस पदार्थका परित्याग करचाजावै नहीं इति । तहां (हे पार्थ) इस संबोध- नकरिकै श्रीभगवान्ने अर्जुनविषे आपणा संबन्धीपणा कथन करचा । ताकरिकै अर्जुनविषयक उपेक्षाका अभाव सूचन करचा अर्थात् मैं परमेश्वर कदाचित्भी तुम्हारी उपेक्षा नहीं करोंगा ॥ ६ ॥

अत्र (तानहं द्विषतः क्रूरान्) इस श्लोकतैं पूर्वस्थित द्वादश श्लोकोंकरिकै श्रीभगवान् परित्याग करणेयोग्य आसुरी संपदकूं प्राणियोंका विशेषणरूप करिकै कथन करैं हैं—

प्रवृत्तिं च निवृत्तिं च जना न विदुरासुराः ॥

न शौचं नापि चाचारो न सत्यं तेषु विद्यते ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) प्रवृत्तिम् । च । निवृत्तिम् । च । जनाः । न । विदुः । आसुराः । न । शौचम् । न । अपि । च । आचारः । न । सत्यम् । तेषु । विद्यते ॥ ७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! असुरस्वभाववाले मनुष्य धर्मकूं तथा अधर्मकूं नहीं जानतेहैं इसकारणतैंही तिन आसुरमनुष्योंविषे शौचं नहीं रहैहै तथा आचार भी नहीं रहैहै तथा सत्य भी नहीं रहैहै ॥ ७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! दंभदर्पादिरूप असुरस्वभाववाले मनुष्य प्रवृत्तिकूंभी जानते नहीं अर्थात् प्रवृत्तिका विषयभूत जो धर्म है तिस धर्मकूंभी ते आसुर मनुष्य जानते नहीं । इहां (प्रवृत्तिं च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है ता चकारकरिकै तिस धर्मके प्रतिपादक विधिवाक्यका ग्रहण करणा अर्थात् ता धर्मके प्रतिपादक विधिवाक्यकूंभी ते आसुरमनुष्य जानते नहीं । तथा ते आसुरमनुष्य निवृत्तिकूं भी जानते नहीं अर्थात् निवृत्तिका विषयभूत जो अधर्म है तिस अधर्मकूंभी ते आसुर मनुष्य जानते नहीं । इहां (निवृत्तिं च) इस वच- विषे स्थित जो चकार है ता चकारकरिकै तिस अधर्मके प्रतिपादक निषेधवा- क्यका ग्रहण करणा । अर्थात् ता अधर्मके प्रतिपादक निषेधवाक्यकूंभी ते आसुर- मनुष्य जानते नहीं । इसीकारणतैं ही तिन आसुरमनुष्योंविषे बाह्यशौच तथा

अंतरशौच यह दोषकारका शौचभी नहीं रहै है । तहां जल मृत्तिकादिकोंकारिके जा शरीरकी शुद्धि है ताका नाम बाह्यशौच है । और मैत्री करुणादिकोंकारिके जो रागद्वेषादिकोंतैं रहितपणा है ताका नाम अंतरशौच है । और मनुआदिक श्रेष्ठपुरुषोंनैं धर्मशास्त्रविषे कथन करया जो आचार है सो आचारभी तिन आसुरमनुष्योंविषे रहता नहीं । तथा प्रिय हित यथार्थ भाषणरूप जो सत्य है, सो सत्यभी तिन आसुरपुरुषोंविषे रहता नहीं । ऐसे शौचतैं रहित तथा आचारतैं रहित तथा मिथ्यावादी मायावी आसुरमनुष्य इस लोकविषे भी प्रसिद्धी हैं ॥ ७ ॥

हे भगवन् ! प्रवृत्तिका विषयभूत जो धर्म है तथा निवृत्तिका विषयभूत जो धर्म है तिन धर्म अधर्म दोनोंका प्रतिपादक वेदरूप प्रमाण विद्यमान ही है । कैसा है सो वेदरूप प्रमाण—भ्रम प्रमाद आदिक सर्व दोषोंतैं रहित है तथा साक्षात् परमेश्वरकी आज्ञारूप है तथा सर्वलोकोंविषे प्रसिद्ध है । और तिस वेदके अनुसारी स्मृति पुराण इतिहास आदिकभी तिस धर्म अधर्मके प्रतिपादक विद्यमानही हैं । ऐसे प्रमाणभूत वेदोंके तथा स्मृति पुराण इतिहास आदिकोंके विद्यमान हुएभी तिन असुर पुरुषोंकू तिस धर्म अधर्मका अज्ञान तथा ताके प्रमाणका अज्ञान किसकारणतैं होवै ? और तिन पुरुषोंकू ता धर्म अधर्मके तथा ताके बोधकप्रमाणके ज्ञान हुए वेदरूप आज्ञाके उल्लंघन करणेहारे पुरुषोंकू शासन करणेहारे परमेश्वरके विद्यमानहुए तिन पुरुषोंकू वेदउक्त अर्थका न अनुष्ठानकरिके शौच आचारादिकोंतैं रहितपणाभी किसकारणतैं होवै है जिसकारणतैं दुष्टजनोंकू शासना करणेहारा परमेश्वरभी लोकविषे तथा वेदविषे प्रसिद्धिही है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहै हैं—

असत्यमप्रतिष्ठं ते जगदाहुरनीश्वरम् ॥

अपरस्परसंभूतं किमन्यत्कामहेतुकम् ॥ ८ ॥

(पदच्छेदः) असत्यम् । अप्रतिष्ठम् । ते । जगत् । आर्हुः । अनीश्वरम् । अपरस्परसंभूतम् । किम् । अन्यत् । कामहेतुकम् ॥ ८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! ते आसुरपुरुष इस जगत्कू असत्य अप्रतिष्ठ अनीश्वर अपरस्परसंभूत कामहेतुक कहैं हैं इसजगत्का दूसरा कोई कारण नहीं है ॥ ८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! ते आसुरपुरुष इस जगत्कू असत्य कहैं हैं । तहां प्रत्यक्षादिक प्रमाणोंकारिके नहीं बाधकू प्राप्तहुआ है तात्पर्यका विषय जिसका ऐसा जो तत्त्व-

वस्तुका बोधक वेदरूप प्रमाण है तथा तिस वेदरूपप्रमाणके अनुसारी जे स्मृति, पुराण इतिहास आदिक हैं तिन्होंका नाम सत्य है ऐसा सत्य नहीं है विद्यमान जिसविषे ताका नाम असत्य है । ऐसा असत्यरूप इस जगत्कूं कहैं हैं । यद्यपि ऋगादिक च्यारि वेद तथा मनुस्मृति आदिक स्मृतियां तथा भागवतादिक अष्टादश पुराण तथा महाभारतादिक इतिहास प्रत्यक्षप्रमाणकरिकै सिद्ध हैं तिन प्रत्यक्षसिद्ध वेदादिकोंका निषेधकरणा संभवता नहीं तथापि ते आसुरपुरुष तिन वेदोंकी तथा स्मृति, पुराण इतिहास आदिकोंकी प्रमाणताकूं अंगीकार करते नहीं । यातें प्रमाणतारूप विशेषणके अभावतें तिस प्रमाणताविशिष्ट वेदादिकोंका अभाव कथन कन्या है । और असत्य होणेतैंही इस जगत्कूं ते आसुरपुरुष अप्रतिष्ठ कहैं हैं । तहां नहीं है धर्मअधर्मरूप प्रतिष्ठा व्यवस्थाका हेतु जिसका ताका नाम अप्रतिष्ठ है अर्थात् ते आसुरपुरुष धर्मअधर्मकूं इस जगत्के व्यवस्थाका हेतु मानते नहीं । तथा ते आसुरपुरुष इस जगत्कूं अनीश्वर कहैं हैं । तहां शुभअशुभ कर्मके सुखदुःखरूप फलके देणेविषे नहीं है ईश्वर नियंता जिसका ताका नाम अनीश्वर है । ऐसा अनीश्वर इस जगत्कूं कहैं हैं । तात्पर्य यह—बलवान् पापरूप प्रतिबंधके वशतें ते आसुरपुरुष वेदोंकूं तथा स्मृति, पुराण, इतिहासादिकोंकूं प्रमाणरूप मानते नहीं । इसी कारणतें ही ते आसुरपुरुष तिन वेद स्मृति आदिकोंकरिकै बोधित धर्मअधर्मकूं तथा ईश्वरकूं अंगीकार करते नहीं । इसी कारणतें ही ते आसुरपुरुष निर्भय होइकै निषिद्ध आचरणकूं ही करैं हैं । ता निषिद्ध आचरणकरिकै ते आसुरपुरुष धर्मरूप पुरुषार्थतें तथा मोक्षरूप पुरुषार्थतें भ्रष्टही होवैं हैं इति । शंका—हे भगवन् ! केवल शास्त्रप्रमाणकरिकै जानणेयोग्य जो धर्मअधर्म है ता धर्मअधर्मकी सहायताकरिकै इस सर्वजगत्का कारणरूप जो प्रकृतिका अधिष्ठाता परमेश्वर है ता कारणरूप परमेश्वरतें रहित इस जगत्कूं ते आसुर पुरुष जो अंगीकार करैंगे तौ कारणके अभावहुए तिस जगत्-रूप कार्यकी उत्पत्ति तिनोंके मतविषे कैसे होवैगी ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्री-भगवान् कहैं हैं (अपरस्परसंभूतम् इति ।) हे अर्जुन ! ते आसुर पुरुष इस जगत्कूं ईश्वरतें उत्पन्न हुआ मानते नहीं किंतु इस जगत्कूं अपरस्परसंभूत मानैं हैं अर्थात् विषयसुखकी अभिलाषारूप कामनै प्रेरणा कन्या ही पुरुष है तथा स्त्री है । तिस पुरुष की दोनोंके संयोगतें ही यह जगत् उत्पन्न हुआ है । यातें यह जगत् कामहेतुक है अर्थात् इस जगत्का सो काम ही कारण है । ता कामतें भिन्न दूसरा कोई इस

जगत्का कारण है नहीं । शंका—हे भगवन् ! इस जगत्की उत्पत्तिविषे धर्मअधर्मकृंभी कारण मान्या चाहिये । काहेतैं जो कदाचित् धर्मअधर्मकूं इस जगत्का कारण नहीं मानिये तौ इस जगत्विषे कोई प्राणी दुःखी है कोई प्राणी सुखी है कोई प्राणी मूर्ख है कोई प्राणी पंडित है इस प्रकारकी व्यवस्था नहीं होवैगी । और धर्मअधर्मकूं इस जगत्का कारण मानणेविषे सा व्यवस्था सिद्ध होइसकैहै । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं (किमन्यत् इति ।) हे अर्जुन ! ते आसुरपुरुष धर्मअधर्मरूप अदृष्टकूं इस जगत्का कारण मानते नहीं । काहेतैं धर्मअधर्मरूप अदृष्टके अंगीकार कियेहुए अंतविषे स्वभावविषे ही परिअवसान होवैगा । ता स्वभावकारिकै ही इस जगत्विषे सुखदुःखादिकोंकी विचित्रता संभव होइसकैहै । ता विचित्रताके वास्तै धर्मअधर्मरूप अदृष्टकी कल्पना काहेवास्तै करणी । और शास्त्रविषेभी यह नियम कहाहै । (दृष्टे संभवति अदृष्टकल्पनाया अन्यायत्वात् ।) अर्थ यह—कार्यकी उत्पत्तिविषे दृष्टकारणके संभवहुए अदृष्टकारणकी कल्पना करणी अयुक्त है इति । यातैं यह अर्थ सिद्धभया—काम ही सर्वप्राणियोंका कारण है । तिस कामतैं भिन्न दूसरा कोई धर्म अधर्मरूप अदृष्ट तथा ईश्वरादिक इस जगत्का कारण है नहीं । इसप्रकार ते आसुरपुरुष इस जगत्कूं केवल कामहेतुकही कहैहैं । यह पूर्वउक्त दृष्टि देहात्मवादी लोकायतिक पुरुषोंकी कथन करी है ॥ ८ ॥

हे भगवन् ! यह पूर्वउक्त लोकायतिक पुरुषोंकी दृष्टिभी शास्त्रीयदृष्टिकी न्याई इष्टरूपही होवैगी । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए मुमुक्षुजनोंकूं तिस दृष्टितैं निवृत्त करणेवास्तै श्रीभगवान् ता दृष्टिविषे अनिष्टरूपताकूं कथन करैहैं—

एतां दृष्टिमवष्टभ्य नष्टात्मानोऽल्पबुद्धयः ॥

प्रभवंत्युग्रकर्माणः क्षयाय जगतोऽहिताः ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) एताम् । दृष्टिम् । अवष्टभ्य । नष्टात्मानः । अल्प-बुद्धयः । प्रभवन्ति । उग्रकर्माणः । क्षयाय । जगतः । अहिताः ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इस-पूर्वउक्त दृष्टिकूं आश्रयणकरिकै ते नष्टात्मा अल्प-बुद्धि उग्रकर्मवाले शत्रुपुरुष सर्वप्राणियोंके नाशकरणेवास्तै व्याघ्रसर्पादिरूप-कारिकै उत्पन्नहोंवें हैं ॥ ९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! इस पूर्व श्लोकविषे कथन करी जा लोकायतिक पुरुषोंकी दृष्टि है तिस दृष्टिकूं आश्रयकरिके ते आसुरपुरुष नष्टात्मा होवैहैं । तहां काम, क्रोध, लोभ, मोह इत्यादिरूप रजतमदोषकारिके नष्टहुआ है क्या आवृत हुआ है आत्मा क्या विवेकबुद्धि जिन्होंकी तिन्होंका नाम नष्टात्मा है अर्थात् ते आसुरपुरुष परलोकके साधनोंतैं भ्रष्टहुए हैं । पुनः कैसे हैं ते आसुरपुरुष—अल्पबुद्धि हैं तहां अत्यंत तुच्छ जे स्रक्, चंदन, वनिता इत्यादिक विषयोंके भोग हैं तिन्होंका नाम अल्प है ऐसे विषयभोगरूप अल्पविषे है बुद्धि जिन्होंकी तिन्होंका नाम अल्पबुद्धि है । अथवा मल, मांस, रुधिर, अस्थि, मज्जा इत्यादिक निंदितपदार्थोंका समूहरूप जो यह देह है ताका नाम अल्प है । ऐसे अल्पदेहविषे है अहंबुद्धि जिन्होंकी तिनोंका नाम अल्पबुद्धि है । अर्थात् दृष्टविषयसुखमात्रका उद्देशकरि प्रवृत्त हुई है बुद्धि जिन्होंकी तिनोंका नाम अल्पबुद्धि है । पुनः कैसे हैं ते आसुर-पुरुष—उग्रकर्मा हैं । तहां उग्र हैं क्या अत्यंत क्रूर हैं कर्म जिन्होंके तिन्होंका नाम उग्रकर्मा है अर्थात् देहमात्रका पोषण है प्रयोजन जिन्होंका तथा जीवोंकी हिंसा है प्रधान जिन्होंविषे ऐसे जे शास्त्रनिषिद्धकर्म हैं तिन शास्त्रनिषिद्धकर्मोंकूं ही ते आसुरपुरुष सर्वदा करै हैं । पुनः कैसे हैं ते आसुरपुरुष—अहित हैं अर्थात् अपकारकियेतैं विनाही सर्वप्राणीमात्रके शत्रु है । इस प्रकार पूर्वउक्त लोकायतिक पुरुषोंकी दृष्टिकूं आश्रयणकरिके नष्टात्मा हुए तथा अल्पबुद्धि हुए तथा उग्रकर्मा हुए तथा शत्रु हुए ते आसुरपुरुष सर्वप्राणीमात्रके नाशकरणेवासतैं व्याघ्रसर्पादिक-रूपकरिके उत्पन्न होवै हैं । यातैं यह पूर्वश्लोकउक्त लोकायतिक पुरुषोंकी दृष्टि ही अत्यंत अधोगतिका हेतु है । इस कारणतैं श्रेयकी इच्छावान् पुरुषोंने सर्वप्रकार करिके सा दृष्टि परित्याग करणे योग्य है ॥ ९ ॥

इसप्रकार व्याघ्रसर्पादिक तामसी योनियोंविषे बहुतकालपर्यंत भ्रमण करते हुए ते आसुरपुरुष जवी किसी कर्मके वशतैं पुनः मनुष्ययोनिकूं प्राप्त होवैं हैं तवी भी ते आसुरपुरुष आपणे श्रेयके उपायविषे प्रवृत्त होवैं नहीं किंतु अश्रेयके उपाय-विषेही प्रवृत्त होवैं है इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

काममाश्रित्य दुष्पूरं दंभमानमदान्विताः ॥

मोहाद्धीत्वासद्राहान्प्रवर्त्ततेऽशुचित्रताः ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) कामम् । आश्रित्य । दुष्पूरम् । दंभमानमदान्विताः ।
मोहात् । गृहीत्वा । असद्राहान् । प्रवृत्तंते । अशुचित्रताः ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! दुष्पूर कामकूं आश्रयण करिके दंभमानमद करिके युक्त हुए
तथा अशुचित्रतवाले हुए ते आसुरपुरुष अविवेकतैं अशुभनिश्चयोंकूं ग्रहण करिके
वेदविरुद्धकर्मोंविषेही प्रवृत्त होवैं हैं ॥ १० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! शतकोटि वर्षपर्यंतभी विषयोंके भोग करिके नहीं पूर्ण

होणेहारा ऐसा जो तिस तिस दृष्टविषयोंकी अभिलाषारूप काम है ऐसे दुष्पूर
कामकूं आश्रयण करिके ते आसुरपुरुष दंभ, मान, मद इन तीनों करिके युक्त
होवैं हैं । तहां अनंतरतैं धर्मनिष्ठतैं रहित होइकेभी जो बाह्यतैं लोकोंके आगे
आपणा धर्मात्मापणा प्रगट करणा है ताका नाम दंभ है । और वास्तवतैं पूज्यभावके
अयोग्य हुएभी जो लोकोंके आगे आपणा पूज्यपणा प्रगट करणा है ताका नाम
मान है । और वास्तवतैं आपणेविषे अधिकता नहीं हुएभी जो अधिकताका
आरोपण है ताका नाम मद है । जो मद श्रेष्ठपुरुषोंके अपमान करणेका हेतुरूप
है । ऐसे दंभ, मान, मद तीनों करिके युक्त हुए ते आसुरपुरुष केवल अविवेकतैं
असत्ग्रहोंकूं ग्रहण करिके अर्थात् इस मंत्र करिके इस देवताकूं आराधन करिके
हम इन स्त्रियोंका आर्कषण करैंगे । तथा इस मंत्र करिके इस देवताकूं आराधन
करिके हम महान्निधियोंकूं संपादन करैंगे । तथा इस मंत्र करिके इस देवताकूं
आराधन करिके हम इस शत्रुकूं मारैंगे इत्यादिक दुराग्रहरूप अशुभनिश्चयोंकूं केवल
अविवेकरूप मोहतैं ग्रहण करिके ते आसुरपुरुष अशुचित्रत होवैं हैं । तहां श्मशा-
नादिक देश तथा उच्छिष्टत्वादिक अवस्था तथा मद्यमांसादिकोंका भक्षण इत्यादिक
अशौचकी अपेक्षा करिके सिद्ध होणेहारे जे वामतंत्रउक्त व्रत हैं ते अशुचित्रत हैं
जिन्होंके तिन्होंका नाम अशुचित्रत है । ऐसे अशुचित्रत हुए ते आसुरपुरुष केवल
दृष्टफलकी प्राप्ति करणेहारे क्षुद्रदेवताओंका आराधनरूप जिसीकिसी वेदविरुद्ध
कर्मविषेही प्रवृत्त होवैं हैं । ऐसे आसुरपुरुष मरिके अशुचि नरकविषे पतन होवैं हैं ।
इस प्रकारतैं इस श्लोकका (पतंति नरकेऽशुचौ) इस वक्ष्यमाण वचनके साथि
अन्दय करणा ॥ १० ॥

अब श्रीभगवान् इन पूर्वउक्त आसुरपुरुषोंकूं ही पुनः आसुरी संपद्रूप अनेक
विशेषणों करिके कथन करैंगे—

चिंतामपरिमेयां च प्रलयांतामुपाश्रिताः ॥

कामोपभोगपरमा एतावदिति निश्चिताः ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) चिंताम् । अपरिमेयाम् । च । प्रलयांताम् । उपा-
श्रिताः । कामोपभोगपरमाः । एतावत् । इति । निश्चिताः ॥ ११ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तथा मरणपर्यन्त स्थित अपरिमित चिंताकृं जिन्होंने
आश्रयणकन्या है तथा शब्दादिकविषयोंका भोगही है परमपुरुषार्थ जिन्होंकूं तथा
यह विषयजन्यदृष्टही सुख है तिसप्रकारहै निश्चयं जिन्होंका ॥ ११ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! अप्राप्तवस्तुकी प्राप्तिरूप जो योग है तथा प्राप्तवस्तुका
परिरक्षणरूप जो क्षेम है तिस आपणे योगक्षेमके उपायका चिंतनरूप जा चिंता है
कैसी है सा चिंता—अपरिमेय है अर्थात् असंख्यात पदार्थविषयक होणेतें सा चिं-
ताभी असंख्याता है सा चिंता इतनी संख्यावाली है इस प्रकारतें निश्चय करणेकूं
अशक्य है । पुनः कैसी है सा चिंता—प्रलयांता है । इहां मरणका नाम प्रलय है,
सो मरणरूप प्रलय है अंत जिसका ताका नाम प्रलयांता है अर्थात् जीवितकाल-
पर्यन्त वर्तमान है । ऐसी अपरिमेय तथा प्रलयांत चिंताकूं ते आसुरपुरुष आश्र-
यण करै हैं । इहां (चिंतामपरिमेयां च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है सो
चकार पूर्वउक्त अशुचित्रतके समुच्चय करावणेवासतै है । अर्थात् ते आसुरपुरुष
केवल अशुचित्रतवाले हुए तिन वेदविरुद्ध कर्मविषे प्रवृत्त होते नहीं किंतु इस
प्रकारकी चिंताकूं आश्रयण करतेहुएभी ते आसुरपुरुष तिन वेदविरुद्धकर्मविषे
प्रवृत्त होवै हैं इति । हे अर्जुन ! ते आसुरपुरुष सर्वकालविषे अनंत चिंतावोंकारिकै
युक्त हुएभी कदाचित्भी परलोककी चिंताकरिकै युक्त होते नहीं । किंतु ते आसुर-
पुरुष कामोपभोगपरमाही होवै हैं । तहां रूपण पुरुषोंके कामनाका विषयभूत जे
शब्दस्पर्शादिक दृष्टविषय हैं तिन्होंका नाम काम है तिन शब्दादिक विषयरूप
कामोंका उपभोग है परम-जया पुरुषार्थ जिन्होंकूं, धर्मादिक जिन्होंकूं पुरुषार्थरूप हैं
नहीं तिन्होंका नाम कामोपभोगपरमा है । अर्थात् ते आसुरपुरुष इस लोकके
सख, चंदन, वनिता आदिक विषयोंके भोगकूं ही परमपुरुषार्थरूप करिकै मानै हैं ।
धर्मकूं तथा मोक्षकूं पुरुषार्थरूप मानते नहीं । शंका—हे भगवन् ! ते आसुर-
पुरुष जैसे इसलोकके विषयजन्यसुखकी कामना करै हैं वैसे परलोकके उत्तमसु-

(पदच्छेदः) इदम् । अथ । मया । लब्धम् । इमम् । प्राप्स्ये । मनोरथम् । इदम् । अस्ति । इदम् । अपि । मे । भविष्यति । पुनः । धनम् ॥ १३ ॥

(पदार्थः) यह धन इसकालविषे हमनें पार्याहै इस मनोरथकूं में शीघ्रही प्राप्त होऊंगा तथा यह धन हमारेगृहविषे पूर्वही विद्यमान है तथा यह धन भी अगले वर्षविषे पुनः बहुत होवैगा ॥ १३ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! ते आसुरपुरुष निरंतर धनकी तृष्णाकरिके युक्त हैं इस कारणतै-ही ते आसुरपुरुष इस प्रकारके मनोराज्योंकूं करे हैं । यह धन हमनें अभी इस उपायकरिके पाया है और इस धनतै अन्य दूसरेभी मनकी तुष्टि करण-हारे धनकूं में अभी शीघ्रही प्राप्त होवैगा और यह धन हमारे गृहविषे पूर्व ही इकठा कन्या हुआ है सो यह धनभी इस उपायकरिके अगले वर्षविषे पुनः बहुत होवैगा । इस प्रकार धनकी तृष्णाकरिके युक्तहुए ते आसुरपुरुष अशुचि नरक-विषे पतन होवैहैं । इस प्रकारतै इस श्लोकका (पतन्ति नरकेऽशुचौ) इस वक्ष्य-माणवचनके साथि अन्वय करणा ॥ १३ ॥

इसप्रकार तिन आसुरपुरुषोंके तृष्णारूप लोभका वर्णन करिके अब तिन आसुर-पुरुषोंके अभिप्रायके कथनकरिके तिन आसुरपुरुषोंके क्रोधकाभी वर्णन करे हैं-

असौ मया हतः शत्रुर्हनिष्ये चापरानपि ॥

ईश्वरोहमहं भोगी सिद्धोहं बलवान्सुखी ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) असौ । मया । हतः । शत्रुः । हनिष्ये । च । अपरान् । अपि । ईश्वरः । अहम् । अहम् । भोगी^{१२} । सिद्धः । अहम् । बलवान् । सुखी ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हमनें यह शत्रु हननकन्या है तथा दूसरे शत्रुओंकूं भी मैं हननकरूंगा मैं ईश्वरहूं तथा मैं भोगीहूं^{१२} तथा मैं^{१३} सिद्ध हूं तथा बलवान् हूं तथा सुखी हूं ॥ १४ ॥

भा० टी०—अत्यंत दुर्जय जो यह देवदत्तनामा हमारा शत्रु था सो यह शत्रु हमनें हनन कन्या-है । यातै अभी मैं विनाही आयासतै दूसरेभी सर्वशत्रुओंकूं हनन करूंगा हमारेतै कोईभी शत्रु जीवनकूं प्राप्त होवैगा नहीं । इहां (हनिष्ये च) इस

वचनविषे स्थित जो चकार है ता चकारकरिकै यह अभिप्राय सूचन कन्या—
तिन शत्रुवोंकूं मै केवल हननही नहीं करुंगा किंतु तिन शत्रुवोंके धनदारादिक
पदार्थोंकूंभी मै हरण करुंगा इति । शंका—तुम्हारे तुल्य अथवा तुम्हारेतैभी अधिक
दूसरे शत्रु विद्यमान हैं, यातैं सर्वशत्रुवोंके नाशकरणेका सामर्थ्य तुम्हारेविषे
किस हेतुतै है ? ऐसी शंकाके हुए ते आसुरपुरुष कहैं हैं—(ईश्वरोहमिति) मै
ईश्वर हूं केवल मनुष्य नहीं हूं । जिस मनुष्यपणेकरिकै हमारे तुल्य अथवा हमारेतै
अधिक कोई पुरुष होवै यह अत्यंत तुच्छबलवाले दीनजन हमारी क्या हानि करै-
गे सर्वप्रकारतैं हमारे तुल्य कोईभी प्राणी नहीं है । इस अभिप्रायकरिकै ते आसुर-
पुरुष आपणे ईश्वरपणेकूं वर्णन करै हैं (अहं भोगी इति) जिस कारणतैं मैही
भोगी हूं अर्थात् विषयभोगोंके सर्वसाधनोंकरिकै मै ही युक्त हूं तथा मै ही
सिद्ध हूं अर्थात् भ्राता पुत्र भृत्य इत्यादिक सहायकरिकै मै ही संपन्न हूं तथा
स्वतःभी मै बलवान् हूं अर्थात् अत्यंत ओजसवाला हूं तथा मै ही सुखी हूं अर्थात्
सर्वप्रकारतैं नीरोग हूं इस कारणतैं मै ईश्वरही हूं ॥ १४ ॥

धनकरिकै अथवा कुलकरिकै कोई पुरुष तुम्हारे तुल्य होवैगा । ऐसी शंकाके
हुए ते आसुरपुरुष कहैं हैं—

आढ्योभिजनवानस्मि कोन्योस्ति सदृशो मया ॥

यक्ष्ये दास्यामि मोदिष्ये इत्यज्ञानविमोहिताः ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) आढ्यः । अंभिजनवान् । अस्मि । कः । अन्यः ।
अस्ति । सदृशः । मया । यक्ष्ये । दास्यामि । मोदिष्ये^१ । इति ।
अज्ञानविमोहिताः ॥ १५ ॥

(पदार्थः) धनवान् तथा कुलवान् मैहीहूँ यातैं हमारे सदृश दूसरा कौनहै
मै यागकूं करुंगा तथा दानकूं करुंगा तिसतैं हर्षकूं प्राप्त होवुंगा इस प्रकार ते
आसुरपुरुष अविवेककरिकै मोहित होवैं हैं ॥ १५ ॥

भा० टी०—इस लोकविषे मैही धनवान् हूं तथा कुलीनभी मैही हूं इस कारणतैं
इसलोकविषे धनकरिकै तथा कुलकरिकै हमारे समान दूसरा कौन है किंतु हमारे
तमान दुनरा कोईभी पुरुष धनवान् तथा कुलवान् नहीं है । शंका—धनकरिकै तथा
कुलकरिकै तुम्हारे तुल्य कोई मतहोवै तोभी यागकरिकै तथा दानकरिकै तुम्हारे

तुल्य कोई होवैगा । ऐसी शंकाके हुए ते आसुरपुरुष कहैं हैं—(यक्ष्ये दास्यामि इति) मैं आपणी प्रतिष्ठाके वासतै इस प्रकारके महान् यागकूं करौंगा तिस यागकरिकैभी मैं दूसरे सर्वयागकरणेहारे पुरुषोंकूं अभिभव करौंगा । यातैं यागकरिकैभी हमारे तुल्य कोई है नहीं । और हमारी स्तुति करणेहारे जे नट भाट नर्तकी आदिक हैं तिन नटादिकोंके ताई मैं बहुत धन देवूंगा तिस धनके देणेतैं मैं नर्तकी आदिकोंके साथि बहुतहर्षकूं प्राप्त होवूंगा । यातैं दानकरिकैभी हमारे तुल्य कोई है नहीं । इस प्रकारतैं ते आसुरपुरुष अविवेकरूप अज्ञानकरिकै मोहित होवैं हैं अर्थात् तिस अविवेकरूप अज्ञानतैं ते आसुरपुरुष भ्रमकी परंपरारूप विविधप्रकारके मोहकूं प्राप्त करीते हैं ॥ १५ ॥

अनेकचित्तविभ्रांता मोहजालसमावृताः ॥

प्रसक्ताः कामभोगेषु पतन्ति नरकेऽशुचौ ॥ १६ ॥

(पदच्छेदः) अनेकचित्तविभ्रांताः । मोहजालसमावृताः । प्रसक्ताः । कामभोगेषु । पतन्ति । नरके । अशुचौ ॥ १६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अनेक दुष्टसंकल्पोकरिकै विभ्रांतहुए तथा मोहैरूप जालकरिकै आवृतहुए तथा विषयभोगोंविषे अत्यंत आसक्तहुए ते आसुरपुरुष अशुचि नरकविषे पतन होवैं है ॥ १६ ॥

भा० टी०— हे अर्जुन ! पूर्वकथनकरे जे अनेकप्रकारके चित्तके दुष्टसंकल्प हैं तिन अनेक चित्तके दुष्टसंकल्पोकरिकै विविधप्रकारकी भ्रांति हुई है जिन्होंकूं तिन्होंका नाम अनेकचित्तविभ्रांत है । अथवा नहीं है एकवस्तु चिंतनका विषय जिसका ताका नाम अनेक है । अनेक है अथा पूर्वउक्त बहुतविषयोंविषे संलग्न है चित्त जिन्होंका तिन्होंका नाम अनेकचित्त है । और यह कार्य आदिविषे करणेयोग्य है अथवा यह कार्य आदिविषे करणे अयोग्य है इस प्रकार विशेषकरिकै जे पुरुष भ्रांतिकरिकै युक्त हैं तिन्होंका नाम विभ्रांत है । अनेक चित्त होवैं तेही विभ्रांत होवैं तिन्होंका नाम अनेकचित्तविभ्रांत है । अब ता भ्रांतिकी प्रातिविषे हेतु कहैं हैं— (मोहजालसमावृताः इति ।) हे अर्जुन ! जिसकारणतै ते आसुरपुरुष मोहरूप जालकरिकै आवृत हुएहैं तिस कारणतैं ते आसुरपुरुष पूर्वउक्त अनेक दुष्टसंकल्पोकरि-

कै विविधप्रकारकी भांतिकूँ प्राप्त होवैं हैं । तहां-यह वस्तु हमारे हितका साधन है और यह वस्तु हमारे अहितका साधन है इसप्रकारके हितअहित विवेकका जो असामर्थ्य है ताका नाम मोह है । सो मोहही आवरणरूपताकरिकै बंधनका हेतु होणेतैं लोकप्रसिद्ध जालकी न्याईं जालरूप है । ऐसे मोहरूप जालकरिकै ते आसुरपुरुष सम्यक् आवृत हुएहैं अर्थात् तिस मोहरूपजालनैं ते आसुरपुरुष सर्व ओरतैं वेष्टन करैं हैं । तात्पर्य यह—जैसे लोकप्रसिद्ध सूत्रमय जालनैं मत्स्यादिक जंतु परवश करीते हैं तैसे तिस मोहरूप जालनैं ते आसुरपुरुष परवश करैं हैं इसी कारणतैं ही ते आसुरपुरुष आपणे अनिष्टके साधनरूपभी विषयभोगोंविषे प्रसक्त हुएहैं अर्थात् सर्वप्रकारकरिकै तिन विषयभोगोंविषेही अत्यंत आसक्त हुए हैं तिस विषयभोगोंकी आसक्तिकरिकै क्षणक्षणविषे पापोंकूँ संचय करतेहुए ते आसुरपुरुष अशुचिनरकविषे पतन होवैं हैं । अर्थात् विष्ठा, श्लेष्म, रुधिर इत्यादिक मलिनपदार्थोंकरिकै पूर्ण जे वैतरणी आदिक नरक हैं तिन नरकोंविषे ही ते आसुरपुरुष पतन होवैं हैं ॥ १६ ॥

हे भगवन् ! तिस आसुरपुरुषोंके मध्यविषेभी कितनेक आसुरपुरुषोंकी यागादिक कर्मोंविषे प्रवृत्ति देखणेमें आवै है यातैं तिन आसुरपुरुषोंका नरकविषे पतन कहणा अयुक्त है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं है—

आत्मसंभाविताः स्तब्धा धनमानमदान्विताः ॥

यजंते नामयज्ञैस्ते दंभेनाविधिपूर्वकम् ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) आत्मसंभाविताः । स्तब्धाः । धनमानमदान्विताः । यजंते । नामयज्ञैः । ते । दंभेन । अविधिपूर्वकम् ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! आत्मसंभावित तथा स्तब्ध तथा धनमानमदकरिकै युक्त ते आसुरपुरुष नाममात्रयज्ञोंकरिकै अविधिपूर्वक दंभकरिकै यर्जन करैं हैं ॥ १७ ॥

भा० टी०— हे अर्जुन ! पुनः कैसे हैं ते आसुरपुरुष—आत्मसंभावित हैं अर्थात् हम सर्वगुणोंकरिकै युक्त होणेतैं अत्यंत श्रेष्ठ हैं इस प्रकार आपणेआपकरिकै ही पूज्यताकूँ प्राप्तहुए हैं किमी श्रेष्ठपुरुषोंकरिकै पूज्यताकूँ प्राप्त हुए नहीं । अथवा आपणे त्रीपत्रादिकोंकरिकै ही ते आसुरपुरुष पूज्यताकूँ प्राप्तहुए हैं किसी श्रेष्ठपुरुषकरिकै पूज्यताकूँ प्राप्तहुए नहीं । पुनः कैसे हैं ते आसुरपुरुष—स्तब्ध हैं अर्थात्

नम्रभावतैँ रहित हैं । ता नम्रताके अभावविषे हेतु कहै हैं—(धनमानमदान्विताः इति) तहां सुवर्ण, पशु, अन्न, गृह, भूमि इत्यादिकोंका नाम धन है । सो धन है निमित्त जिसविषे ऐसा जो आपणेविषे पूज्यत्वरूप अतिशयताका अध्यास है ताका नाम मान है । सो मान है निमित्त जिसविषे ऐसा जो आपणेतैँ भिन्न आपणे गुरुआदिकोंविषे भी अपूज्यत्वका अभिमान है ताका नाम मद है । ऐसे धननिमित्तक मानकारिकै तथा माननिमित्तक मदकारिकै युक्त हुए ते आसुरपुरुष नाम-यज्ञोंकारिकै यजन करैँ हैं । तहां जे यज्ञ केवल नाममात्रकारिकै ही यज्ञरूप होवैँ वास्तवतैँ यज्ञरूप होवैँ नहीं तिन यज्ञोंका नाम नामयज्ञ है । अथवा जे यज्ञ कर्त्ता-पुरुषविषे दीक्षित सोमयाजी इत्यादिक नाममात्रके ही संपादक होवैँ हैं किसी धर्मके संपादक होते नहीं तिन यज्ञोंका नाम नामयज्ञ है । ऐसे नाममात्र यज्ञों-कूंभी ते आसुरपुरुष विधिपूर्वक करते नहीं किंतु अविधिपूर्वकही करैँ हैं । अर्थात् वेदनेँ विधान करे जे द्रव्य, देवता, मंत्र, दक्षिणा इत्यादिक यज्ञके अंग हैं तिन अंगोंकी संपूर्णतापूर्वक ते आसुरपुरुष तिन यज्ञोंकूं करते नहीं । ऐसे यज्ञोंकूंभी ते आसुरपुरुष कोई श्रद्धापूर्वक करते नहीं किंतु दंभकारिकै करतेहैं । तहां अंतरतैँ धर्म-निष्ठतैँ रहित होइकैँभी ज्ञाह्यतैँ लोकोंके आगे आपणा धर्मात्मापणा प्रगटकरणा याका नाम दंभ है । ऐसे दंभकारिकै ते आसुरपुरुष यज्ञोंकूं करैँ हैं इस कारणतैँ ते आसुरपुरुष तिन यज्ञोंके फलोंकूं प्राप्त होते नहीं ॥ १७ ॥

तहां (यक्ष्ये दास्यामि) इस वचनकारिकै कथन कन्या जो दंभ अहंकारादिक हैं प्रधान जिसविषे ऐसा संकल्प है तिस संकल्पकारिकै प्रवृत्त हुए तिन आसुरपुरुषोंके बहिरंगसाधनरूप यागदानादिक कर्मभी सिद्ध होते नहीं तौ विचार, वैराग्य, भगवद्भक्ति इत्यादिक अंतरंगसाधन तिन आसुरपुरुषोंके कैसे सिद्ध होवैँगे ? किंतु ते अंतरंगसाधन तिन्होंके कदाचित्भी सिद्ध नहीं होवैँगे । इस अर्थकूं अत्र श्रीभगवान् कथन करैँहैं—

अहंकारं बलं दर्पं कामं क्रोधं च संश्रिताः ॥

मामात्मपरदेहेषु प्रद्विषंतोऽभ्यसूयकाः ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) अहंकारम् । बलम् । दर्पम् । कामम् । क्रोधम् । च संश्रिताः । माम् । आत्मपरदेहेषु । प्रद्विषंतः । अभ्यसूयकाः ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अहंकारकूं तथा बलकूं तथा दर्पकूं तथा कामकूं तथा क्रोधकूं आश्रयणकरणेहारे तथा आपणेदेह परदेहोंविषे स्थित मैं परमेश्वरका द्वेषकरणेहारे तथा असूयादोषवाले ते आसुरपुरुष नरकविषेही पडैं हैं ॥ १८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! अहं अभिमानरूप जो अहंकार है सो अहंकार तौ सर्वप्राणियोंविषे साधारण है । यातैं सो साधारण अहंकार इहां अहंकारशब्दकरिकै ग्रहण करना नहीं किंतु जे गुण आपणेविषे हैं नहीं तिन गुणोंका आपणेविषे आरोपणकरिकै तिन आरोपित गुणोंकरिकै जो आपणे महानूपणेका अभिमान है ताका नाम अहंकार है । इसप्रकार शरीरविषे कार्य करणेका सामर्थ्यरूप जो बल है सो बल तौ सर्व प्राणियोंविषे साधारण है । यातैं सो साधारण बल इहां बलशब्दकरिकै ग्रहण करना नहीं किंतु अन्यप्राणियोंके पराभव करणेवास्तै जो शरीरविषे स्थित सामर्थ्यविशेष है ताका नाम बल है । और अन्यप्राणियोंकी अवज्ञारूप तथा गुरु राजादिक महान् पुरुषोंके उल्लंघन करणेका कारणरूप ऐसा जो चित्तका दोषविशेष है ताका नाम दर्प है । और इष्टवस्तुविषयक जा अभिलाषा है ताका नाम काम है । और अनिष्टवस्तुविषयक जो द्वेष है ताका नाम क्रोध है । इहां (क्रोधं च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है तिस चकारकरिकै परगुणोंके नहीं सहनकरणेका स्वभावरूप मात्सर्यका तथा अन्यभी महान् दोषोंका ग्रहण करना । ऐसे अहंकार, बल, दर्प, काम, क्रोध, मात्सर्य इत्यादिक महान् दोषोंकूं ते आसुरपुरुष सर्वदा आश्रयण करैंहैं इसकारणतैं ते आसुरपुरुष नरकविषे ही पडैं हैं । शंका—हे भगवन् ! इस प्रकारके पतितभी ते आसुरपुरुष आप परमेश्वरकी भक्तिकरिकै पावन हुए नरकविषे नहीं पडैंगे । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिन आसुरपुरुषोंविषे भगवद्भक्तिका असंभव कथन करैंहैं—(मामात्मपरदेहेषु प्रद्विषंतः इति) इहां देहशब्दका आत्माशब्दके अंतविषे तथा परशब्दके अंतविषे संबंध करणेतैं (मामात्मदेहेषु परदेहेषु प्रद्विषंतः) इसप्रकारका वाक्य सिद्ध होवैहै । तहां (आत्मदेहेषु) इस पदकरिकै तिन आसुरपुरुषोंके देहोंका ग्रहण करना । और (परदेहेषु) इस पदकरिकै तिन आसुरपुरुषोंके पुत्रभार्यादिकोंके देहोंका ग्रहण करना । यातैं (मामात्मपरदेहेषु प्रद्विषंतः) इस वचनका यह अर्थ सिद्ध होवैहै तिन आसुरपुरुषोंके प्रेमका विषयभूत जे आपणे देह हैं तथा पुत्रभार्यादिकोंके देह है तिन नरदेहोंविषे तिन्होंके बुद्धिकर्मादिकोंका साक्षीरूपकरिकै विद्यमान

तथा निरतिशयप्रीतिका विषय ऐसा जो मैं परमेश्वर हूँ तिस मैं परमेश्वरविषयक द्वेषकूँ ही ते आसुरपुरुष करैहैं । तहां मैं परमेश्वरकी आज्ञारूप जो श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्र है तिस शास्त्रउक्त अर्थके अनुष्ठानतैं रहितपणेकरिकै जो तिस शास्त्ररूप आज्ञाका उल्लंघन है यहही मैं परमेश्वरविषयक द्वेष है । और इस लोकविषेभी राजादिक महान् पुरुषोंके आज्ञाकूँ जो पुरुष उल्लंघन करैहैं तिस पुरुषकूँ तिन राजादिकोंका द्वेषी कहैहैं । ऐसे मैं परमेश्वरके द्वेषकूँ करणेहारे तिन आसुरपुरुषोंविषे मैं परमेश्वरकी भक्ति होणी अत्यंत दुर्घट है इति । शंका—हे भगवन् ! ऐसे आसुरपुरुषोंकूँ आपणे गुरुआदिक महान् पुरुष क्यों नहीं शिक्षा करते ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं (अभ्यसूयकाः इति) हे अर्जुन ! वेदप्रतिपादित मार्गविषे स्थित जे गुरुआदिक वृद्ध पुरुष हैं तिन गुरुआदिकोंविषे स्थित करुणादिक गुणोंविषे ते आसुरपुरुष वंचनादिक दोषोंकाही आरोपण करैहैं ऐसे असूयादोषवाले आसुरपुरुषोंकूँ तिन गुरुवोंके वचनोंविषे श्रद्धाही होती नहीं । यातैं ते गुरुभी तिन आसुरपुरुषोंकूँ शिक्षा करते नहीं । इस प्रकार बहिरंगरूप तथा अंतरंगरूप सर्वसाधनोंतैं शून्यहुए ते आसुरपुरुष केवल नरकविषेही पडैहैं इति । अथवा (मामात्मपरदेहेषु प्रद्विषंतः) इस वचनका यह दूसरा अर्थ करणा । तहां (आत्मदेहेषु) इस पदकरिकै तिन आसुरपुरुषोंके देहोंका ग्रहण करणा । और (परदेहेषु) इस पदकरिकै पशुआदिकोंके देहोंका ग्रहण करणा ताकरिकै यह अर्थ सिद्ध होवैहै—तिन आसुरपुरुषोंके देहोंविषे तथा पशुआदिकोंके देहोंविषे चैतन्यअंशकरिकै स्थित जो मैं परमेश्वर हूँ तिस मैं परमेश्वरविषयक द्वेषकूँ करतेहुए ते आसुरपुरुष यजन करैहैं । तहां दंभपूर्वक करेहुए तिन यज्ञोंविषे तिन आसुरपुरुषोंकी श्रद्धा है नहीं । यातैं तिन श्रद्धाहीन यज्ञोंका दूसरा तौ कोई फल होवै नहीं किंतु दीक्षादिक नियमोंकरिकै तिन आसुरपुरुषोंके आत्माकूँ केवल व्यर्थ ही पीडाकी प्राप्ति होवैहै । इसप्रकार पशुआदिकोंकीभी अविधिपूर्वक हिंसाकरिकै दूसरा कोई फल होवै नहीं किंतु ता हिंसाकरिकै केवल चैतन्यका द्रोहमात्रही सिद्ध होवैहै । इस रीतिसैं आपणे देहोंविषे स्थित तथा पशुआदिकोंके देहोंविषे स्थित चैतन्यरूप मैं परमेश्वरका द्वेष करतेहुए ते आसुरपुरुष यजन करैहैं इति । अथवा (मामात्मपरदेहेषु प्रद्विषंतः) इस वचनका यह तीसरा अर्थ करणा । इहां (आत्मदेहेषु) इस पदकरिकै परमेश्वरके लीला-

वेग्रह रूप रामकृष्णादिक नामवाले देहोंका ग्रहण करणा । और (परदेहेषु) इस पदकारिके प्रहाद, विभीषण इत्यादिक नामवाले भक्तजनोंके देहोंका ग्रहण करणा । ताकारिके यह अर्थ सिद्ध होवैहै मैं परमेश्वरके लीलाविग्रहरूप वासुदेवादिक नामवाले देहोंविषे मनुष्यत्वबुद्धिरूप भ्रमकारिके ते आसुरपुरुष मैं परमेश्वरविषयक द्वेषकूं करैहैं । तथा प्रहाद विभीषण इत्यादिक नामोंवाले भक्तजनोंके देहोंविषे सर्वदा आविर्भावकूं प्राप्तहुआ जो मैं परमेश्वर हूं तिस मैं परमेश्वरविषयक द्वेषकूं ते आसुरपुरुष करैहैं । यह वार्त्ता पूर्व नवमअध्यायविषे (अवजानंति मां मूढा मानुषीं तनुमाश्रितम् । परं भावमजानंतो मम भूतमहेश्वरम् ॥ मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः । राक्षसीमासुरीं चैव प्रकृतिं मोहिनीं श्रिताः ॥) इन दोश्लोकोंकारिके कथन करीथी । तथा (अव्यक्तं व्यक्तिमापन्नं मन्धते मामबुद्धयः ।) इस वचनकारिकेभी पूर्व कथन करीथी इति । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । जिस मैं परमेश्वरकी भक्तिकारिके अधिकारी जन पावन होवैं हैं तिस मैं परमेश्वरविषे ही तिन आसुरपुरुषोंका द्वेष है ऐसे द्वेषी पुरुषोंविषे मैं परमेश्वरकी भक्ति होणी अत्यंत दुर्घट है । यातैं ते आसुरपुरुष किसी प्रकारकारिकेभी पावन होते नहीं ॥ १९ ॥

हे भगवान् । आप परमेश्वरकी कृपाकारिके तिन आसुरपुरुषोंकाभी कदाचित् निस्तार होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए तिन आसुरपुरुषोंका कदाचित्भी निस्तार होणेहारा नहीं है इस प्रकारके उत्तरकूं श्रीभगवान् कथन करैहैं—

तानहं द्विषतः क्रूरान्संसारेषु नराधमान् ॥

क्षिपाम्यजस्रमशुभानासुरीष्वेव योनिषु ॥ १९ ॥

(पदच्छेदः) तान् । अहम् । द्विषतः । क्रूरान् । संसारेषु । नराधमान् । क्षिपामि । अजस्रम् । अशुभान् । आसुरीषु । एव । योनिषु ॥ १९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! द्वेषकरणेहारे तथा क्रूर तथा नरोंविषेअधम तथा निरंतर अशुभकर्मोंकूं करणेहारे ऐसे तिन आसुरपुरुषोंकूं मैं परमेश्वर नरकजाणेके मागोंविषेही गेरैताहूं तिसतैं अनंतर अत्यंत क्रूर व्याघ्रसर्पादिक योनियोंविषे ही गेरैताहूं ॥ १९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! शास्त्रप्रतिपादित सन्मार्गके विरोधी जे आसुरपुरुष हैं कैसे हैं ते आसुरपुरुष—मैं परमेश्वरका तथा साधुजनोंका सर्वदा द्वेष करनेहारे हैं । पुनः कैसे हैं ते आसुरपुरुष—क्रूर हैं अर्थात् सर्वदा जीवोंकी हिंसाविषे ही प्रीतिवाले हैं इसी कारणतैं ही ते आसुरपुरुष सर्वनरोंविषे अधम हैं अर्थात् अत्यंत निंदित हैं । पुनः कैसे हैं ते आसुरपुरुष—अशुभ हैं अर्थात् निरंतर शास्त्रनिषिद्ध अशुभ कर्मोंकूं ही करनेहारे हैं । ऐसे तिन आसुरपुरुषोंकूं कर्मके फलका प्रदाता मैं परमेश्वर नरक जाणेके मार्गोंविषे ही गेरता हूं । और ते आसुरपुरुष आपणे पापकर्मोंके वशतैं तिन नरकोंविषे बहुत कालपर्यंत अनेकप्रकारके दुःखोंकूं अनुभवकरिकै जवी तिस नरकतैं आवैं हैं तवी मैं परमेश्वर तिन आसुरपुरुषोंकूं पूर्वले कर्मवासनावोंके अनुसार व्याघ्रसर्पादिक अत्यंत क्रूरयोनियोंविषे ही गेरता हूं । ऐसे मैं परमेश्वरके द्रोही तथा साधुपुरुषोंके द्रोही आसुरपुरुषों ऊपरि मैं परमेश्वरकी कदाचित्भी कृपा होती नहीं । तहां इस प्रकारके पापात्मा आसुरपुरुष नीचयोनियोंकूं ही प्राप्त होवैं हैं । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(अथ कपूयचरणा अभ्यासोहयत्ते कपूयां योनिमापयेरन् श्वयोनिं वा शूकरयोनिं वा चांडालयोनिं वा इति ।) अर्थ यह—शास्त्रनिषिद्ध पापकर्मोंकूं करनेहारे पुरुष शीघ्रही नीचयोनियोंकूं प्राप्त होवैं हैं । कभी श्वानयोनिकूं प्राप्त होवैं हैं कभी शूकरयोनिकूं प्राप्त होवैं हैं कभी चांडालयोनिकूं प्राप्त होवैं हैं इसतैं आदिलैके दूसरीभी अनेक नीचयोनियोंकूं प्राप्त होवैं हैं इति । इस प्रकार जीवोंके पूर्वपूर्वकर्मोंके अनुसार फलकी प्राप्तिकरणेहारे ईश्वरविषे विषमतादोषकी तथा निर्दयतादोषकी प्राप्ति होवै नहीं । यह वार्त्ता ब्रह्मसूत्रोंविषे श्रीव्यासभगवान् नैंभी कथन करी है । तहां सूत्र—(वैषम्यनैर्घृण्येन सापेक्षत्वात्तथा हि दर्शयति ।) अर्थ यह—इस लोकविषे कोई प्राणी सुखी है कोई प्राणी दुःखी है कोई प्राणी धनी है कोई प्राणी दरिद्री है कोई प्राणी पंडित है कोई प्राणी मूर्ख है । इस प्रकारके विषम जगत्की उत्पत्ति करनेहारे ईश्वरविषे विषमतादोषकी तथा निर्दयतादोषकी अवश्यकरिकै प्राप्ति होवैगी ? ऐसी शंकाके प्राप्तहुए श्रीव्यासभगवान् कहैं हैं—परमेश्वर जीवोंके पुण्यपापकर्मकी अपेक्षाकरिकै इस विषम जगत्कूं उत्पन्न करै है तिस पुण्यपापकर्मके अनुसारही कोई प्राणी सुखी होवै है कोई प्राणी दुःखी होवै है । यातै परमेश्वरविषे विषमतादोषकी तथा निर्दयतादोषकी प्राप्ति होवै नहीं । इसी प्रकारके अर्थकूं (अथ कपूयचरणाः)

इत्यादिक श्रुतियां कथन करें हैं इति । ऐसा सर्वजगत्का कारणरूप सो अंतर्यामी परमेश्वर तिन आसुरपुरुषोंकू केवल पापकर्मही करावै है पुण्यकर्म करावता नहीं । काहेतैं तिन आसुरपुरुषोंविषे केवल पापकर्मोंका ही बीज विद्यमान है पुण्यकर्मोंका बीज तिन्होंविषे है नहीं । और बीजके अनुसारही अंकुरकी उत्पत्ति होवैहै अन्य बीजतैं अन्य अंकुरकी उत्पत्ति होवै नहीं । जैसे निंबके बीजतैं निंबके अंकुरकी ही उत्पत्ति होवैहै तिस निंबके बीजतैं आम्रके अंकुरकी उत्पत्ति होवै नहीं । यद्यपि सो परमेश्वर परमकृपालु है तथापि सो परमेश्वर तिन आसुरपुरुषोंके पापोंकू नाश करता नहीं काहेतैं तिन पापोंके नाशकरणेहारे जे पुण्यकर्म ते पुण्यकर्म तिन आसुरपुरुषोंविषे हैं नहीं यातैं सो परमेश्वर तिन आसुरपुरुषोंके पापोंकू नाश करता नहीं । और तिन आसुरपुरुषोंविषे पुण्यकर्मोंके करणेकी योग्यता है नहीं यातैं सो परमेश्वर तिन आसुरपुरुषोंकू पुण्यकर्मभी करावता नहीं जिन पुण्यकर्मोंकरिके तिन्होंके पापोंका नाश होवै है । काहेतैं कार्यकी उत्पत्ति करणेविषे समर्थ हुआभी सो परमेश्वर जिस वस्तुविषे जिस कार्यकी उत्पत्तिकी योग्यता होवै है तिस वस्तुतैंही तिस कार्यकी उत्पत्ति करै है अयोग्यवस्तुतैं तिस कार्यकी उत्पत्ति करता नहीं । जैसे पापाणोंविषे यवअंकुरकी उत्पत्तिकी योग्यता है नहीं यातैं परमेश्वर तिन पापाणोंविषे यवअंकुरकी उत्पत्ति करता नहीं किंतु यवबीजोंविषे ही तिस यवअंकुरकी उत्पत्ति करै है । तैसे पुण्यकर्मकी उत्पत्तिके अयोग्य तिन आसुरपुरुषों-विषे सो ईश्वरभी पुण्यकर्मोंकू उत्पन्न करता नहीं । और जो कोई वादी यह वचन कहै कार्यके करणेकू तथा न करणेकू तथा अन्यथा करणेकू जो समर्थ होवै ताका नाम ईश्वर है ऐसा ईश्वर होणेतैं सो परमेश्वर पुण्यकर्मोंके अयोग्यभी तिन आसुर-पुरुषोंविषे पुण्यकर्मकी योग्यताके संपादन करणेतैं समर्थ ही है इति । सो यह कहणा यद्यपि सत्य है काहेतैं सो परमेश्वर सत्यसंकल्प है यातैं सो परमेश्वर जो कदाचित् इन आसुरपुरुषोंविषे पुण्यकर्मकी योग्यता होवै इस प्रकारका संकल्प करै तौ तिन आसुरपुरुषोंविषे पुण्यकर्मकी योग्यता होइजावै परंतु सो परमेश्वर इस प्रकारका संकल्प ही करता नहीं । काहेतैं परमेश्वरकी आज्ञारूप जो श्रुतिस्मृति-रूप शास्त्र है तिस शास्त्रका उलंघन करणेहारे तथा परमेश्वरके भक्तोंके द्रोही ऐसे जे ते दुरात्मा आसुरपुरुष हैं तिन आसुरपुरुषों ऊपरि तिस परमेश्वरकी प्रसन्नता है नहीं वा प्रसन्नतातैं विना सो परमेश्वर तिस संकल्पकू कैसे करैगा ? किंतु कदा-

चित्भी नहीं करेगा । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमुन्निनीषते एष एवासाधु कर्म कारयति तं यमधो निनीषते ।) अर्थ यह—यह परमेश्वर प्रसन्न होइकै जिस पुरुषकूं ऊपरिले स्वर्गादिक लोको-विषे लेजाणेकी इच्छा करैहै तिस पुरुषकूं तौ पुण्यकर्म करावै है और यह परमेश्वर अप्रसन्न होइकै जिस पुरुषकूं नरकादिक अधोलोकोविषे लेजाणेकी इच्छा करै है तिस पुरुषकूं तौ पापकर्म ही करावैहै इति । यातें यह अर्थ सिद्ध भया—परमेश्वरकी प्रसन्नताका कारणरूप जो परमेश्वरकी वेदरूप आज्ञाका पालन है सो आज्ञाका पालन जिन पुरुषोंविषे विद्यमान है तिन पुरुषोंऊपरि तौ परमेश्वरकी प्रसन्नता होवै है । और जिन पुरुषोंविषे सो परमेश्वरकी आज्ञाका पालन नहीं है तिन पुरुषों ऊपरि परमेश्वरकी प्रसन्नता होती नहीं । और कारणके विद्यमान हुए ही कार्यकी उत्पत्ति होवै है कारणके अभाव हुए कार्यकी उत्पत्ति होवै, नहीं यह वार्त्ता लोक-विषेभी प्रसिद्ध ही है । इसविषे परमेश्वरकूं विषमता तथा निर्दयता कैसे प्राप्त होवैगी ? किंतु नहीं प्राप्त होवैगी ॥ १९ ॥

हे भगवन् ! ऐसे आसुरपुरुषोंकाभी क्रमकरिकै बहुतजन्मोंके अंतविषे श्रेय होवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए ऐसे आसुरपुरुषोंका कदाचित्भी श्रेय होणेहारा नहीं है इसप्रकारके उत्तरकूं श्रीभगवान् कथन करै हैं—

आसुरीं योनिमापन्ना मूढा जन्मनि जन्मनि ॥

मामप्राप्यैव कौंतेय ततो यांत्यधमां गतिम् ॥ २० ॥

(पदच्छेदः) आसुरीम् । योनिम् । आपन्नाः । मूढाः । जन्मनि । जन्मनि । माम् । अप्राप्य । एव । कौंतेय । ततः । याति । अधमाम् । गतिम् ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे कौंतेय ! जे पुरुष कदाचित्भी आसुरी योनिकूं प्राप्तहुए हं ते पुरुष जन्म जन्मविषे अविषेकी हुए वेदमार्गकूं नप्राप्तहोइकै ही तिसतंभी अधम गतिकूं प्राप्त होवै है ॥ २० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जे पुरुष कदाचित्भी आसुरी योनिकूं प्राप्त हुएहैं ते पुरुष जन्मजन्मविषे मूढहुए अर्थात् तमोगुणकी बाहुल्यताकरिकै विवेकते शून्यहुए मेरेकूं न प्राप्त होइकै अर्थात् मै परमेश्वरउपदिष्ट वेदमार्गकूं न प्राप्तहोइकै तिसतंभी

अत्यंत निकृष्टगतिकूं प्राप्त होवें हैं । इहां (मामप्राप्यैव) इस वचनके वस्तुविषे स्थित जो एव यह शब्द है सो एवशब्द तिर्यक्स्थावरादिक योनियोंविषे वेदमार्गके प्रातिकी अयोग्यताकूं बोधन करै है अर्थात् तिन तिर्यक्स्थावरादिक योनियोंविषे वेदमार्गके प्रातिकी योग्यताही नहीं है यातें यह अर्थ सिद्ध भया । अत्यंत तमोगुणकी बाहुल्यताकरिकै ते आसुरपुरुष वेदमार्गकी प्रातिके अयोग्य होइकै पूर्वपूर्व निकृष्ट योनियोंतें उत्तरउत्तर अत्यंत निकृष्ट अधमयोनियोंकूं प्राप्त होवें हैं । जैसे व्याघ्रयोनितें सर्पयोनि निकृष्ट है तिस सर्पयोनितेंभी कीटपतंगादिक योनि निकृष्ट है तिस कीटपतंगादिक योनितेंभी वृक्षादिक योनि निकृष्ट है इति । इहां यद्यपि (मामप्राप्य) इस वचनविषे स्थित मां इस पदकरिकै परमेश्वररूप अर्थकी ही प्रतीति होवैहै तथापि मां इस पदकरिकै परमेश्वरका ग्रहण करना नहीं किं तु मां इस पदकरिकै परमेश्वरउपदिष्ट वेदमार्गका ही ग्रहण करना । काहेतें जिस वस्तुविषे जो अर्थ किसीभी प्रकारकरिकै प्राप्त होवैहै तिस वस्तुविषे ही तिस अर्थका निषेध होवैहै सर्वप्रकारतें अप्राप्त अर्थका निषेध होता नहीं । और तिन आसुरपुरुषोंविषे परमेश्वरके प्रातिकी कोई शंकामात्रभी होती नहीं । जिस परमेश्वरकी प्रातिका (अप्राप्य) इस शब्दकरिकै निषेध होवै । यद्यपि तिन आसुरपुरुषोंविषे वेदमार्गकीभी प्राति संभवती नहीं तथापि तिन आसुरपुरुषोंविषे वेदमार्गके प्रातिकी शंकामात्र कदाचित् होइसकैहै तिस वेदमार्गके प्रातिका ही (अप्राप्य) यह शब्द निषेध करैहै । यातें मां इस पदकी लक्षणावृत्तितें परमेश्वरउपदिष्ट वेदमार्गका ग्रहण करना उचित है इति । और किसी टीकाविषे तौ मां इस पदकी लक्षणावृत्तिकरिकै परमेश्वरके प्रातिका साधनरूप अविकारी मनुष्यदेहका ग्रहण कन्याहै इति । यातें इस श्लोकका यह समुदाय अर्थ सिद्ध होवैहै । जिस कारणतें एकवारभी आसुरीयोनिकूं प्राप्तहुए पुरुषोंकूं तिसतें उत्तरउत्तर निकृष्टतर तथा निकृष्टतम योनियोंकीही प्राति होवैहै । और अत्यंत तमोगुणकी बाहुल्यताकरिकै तिन आसुरपुरुषोंकूं तिन निकृष्टयोनियोंके निवृत्तकरणेका सामर्थ्य होवै नहीं । तिस कारणतें जितनै कालपर्यंत अधिकारी मनुष्यदेहकी प्राति है तितनै कालपर्यंत महान् प्रयत्नकरिकै परमनिकृष्ट आसुरी संपदावोंके निवृत्त करणेवास्तै शीघ्रही इन भेषकी इच्छावान् पुरुषोंनै यथाशक्तिपरिमाण दैवी संपदावोंका संपादन करना । जो कदाचित् तिन आसुरी संपदावोंके निवृत्त करणेवास्तै यह पुरुष दैवीसंपदावों-

का संपादन नहीं करेगा तौ तिन आसुरीसंपदाओंके वशतैं व्याघ्रसर्पादिक नीचदेहोंके प्राप्त हुएतैं अनंतर श्रेयसाधनोंके अनुष्ठान करनेविषे अयोग्य होनेतैं इस पुरुषोंका कदाचित्भी निस्तार नहीं होवैगा । इस प्रकार सो पुरुष महान्संकटोंकूं प्राप्त होवैगा । यह वार्त्ता अन्यशास्त्रविषेभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(इहैव नरकव्याथेश्चिकित्सां न करोति यः । गत्वा निरौषधं स्थानं सरुजः किं करिष्यति ॥) अर्थ यह—आसुरीसंपत्तरूप निमित्तकरिकै उत्पन्न होनेहारी जा नरकरूप व्याधि है तिस नरकरूप व्याधिकी निवृत्तिकरणेहारी दैवीसंपदरूप चिकित्साकूं जो पुरुष इस अधिकारी मनुष्यशरीरविषे नहीं करैहै सो रोगीपुरुष दैवीसंपदरूप औषधतैं रहित स्थानविषे जाइकै तिन नरकरूप व्याधिके निवृत्त करणेवास्तै क्या उपाय करैगा किंतु तहां कोईभी उपाय नहीं करैगा ॥ २० ॥

हे भगवन् ! (दंभो दर्पोऽतिमानश्च) इत्यादिक वचनोंकरिकै पूर्व आपनैं कथन करी जा आसुरसंपत् है सा आसुरसंपत् अनेकप्रकारकी है यातैं सा सर्व आसुरसंपत् इस पुरुषनैं आपणे आयुष्की समाप्तिपर्यंत प्रयत्नकरिकैभी निवृत्त करणेकूं अशक्य है । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिस आसुरीसंपत्कूं संक्षेपकरिकै कथन करैं हैं—

त्रिविधं नरकस्येदं द्वारं नाशनमात्मनः ॥

कामः क्रोधस्तथा लोभस्तस्मादेतत्रयं त्यजेत् ॥२१॥

(पदच्छेदः) त्रिविधंम् । नरकस्य । इदम् । द्वारम् । नाशनम् । आत्मनः । कामः । क्रोधः । तथा । लोभः । तस्मात् । एतत् । त्रयम् । त्यजेत् ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! इस पुरुषकूं अधमयोनियोंकी प्रातिकरणेहारा यह तीनप्रकारका नरकका द्वारहै काम क्रोध तथा लोभ तिसकारणतैं इन तीनोंकूं परित्याग करै ॥ २१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! नरकके प्रातिका यह तीनप्रकारकाही द्वार कहिये साधन है सो यह तीन प्रकारका द्वारही पूर्वउक्त सर्व आसुरसंपत्का मूलभूत है तथा आत्माके नाशकरणेहारा है अर्थात् धर्ममोक्षादिक सर्वपुरुषार्थोंकी अयोग्यताकूं संपादनकरिकै इन पुरुषोंकूं अत्यंत अधमयोनियोंकी प्राति करणेहारा है ।

तहां सो तीनप्रकारका नरकका द्वार कौन है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (कामः क्रोधस्तथा लोभः इति ।) हे अर्जुन ! काम, क्रोध, लोभ यह तीनोंही इस पुरुषकूं नरककी प्राप्ति करणेहारे हैं । तथा व्याघ्र, सर्प, कीट, पतंग, वृक्ष इत्यादिक अत्यंत अधमयोनियोंकी प्राप्ति करणेहारे हैं । और इन तीनोंके प्राप्तहुएतैं अनंतरही इस पुरुषकूं ते सर्व आसुरसंपत्तियां प्राप्त होवैं हैं । हे अर्जुन ! जिनकारणतैं काम, क्रोध, लोभ यह तीनोंही इस पुरुषकूं सर्व अनर्थके मूलभूत हैं तिस कारणतैं यह अधिकारी पुरुष इन तीनोंका अवश्यकरिकै परित्याग करै । इन तीनोंके परित्यागकरिकै ही पूर्वउक्त सर्वही आसुरसंपत्त्वं परित्याग करी जावैहै । तहां चित्तविषे उत्पन्नहुए काम, क्रोध, लोभका जो अनर्थविषे प्रवृत्तिरूप कार्य है ता कार्यका विवेककरिकै जो प्रतिबंध है तथा तिसतैं अनंतर तिन कामादिकोंकी जो नहीं उत्पत्ति है यहही तिन कामादिक तीनोंका परित्याग है । तहां काम, क्रोध, लोभ इन तीनोंका स्वरूप इसी अध्या-
यविषे पूर्व कथन करि आये हैं ॥ २१ ॥

हे भगवन् ! काम, क्रोध, लोभ इन तीनोंके त्याग करणेहारे पुरुषकूं कौन फल प्राप्त होतै है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं—

एतैर्विमुक्तः कौंतेय तमोद्वारैस्त्रिभिर्नरः ॥

आचरत्यात्मनः श्रेयस्ततो याति परां गतिम् ॥ २२ ॥

(पदच्छेदः) एतैः । विमुक्तः । कौंतेयं । तमोद्वारैः । त्रिभिः । नरः । आचरति । आत्मनः । श्रेयः । ततः । याति । पराम् । गतिम् ॥ २२ ॥

(पदार्थः) हे कौंतेय । नरकके द्वारभूत इन काम क्रोध लोभ तीनोंके परित्याग कन्याहुआ यह पुरुष आपणे श्रेयकूंही सिद्धकरेहै तिसतैं परम गतिकूं प्राप्त होवैहै ॥ २२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! नरकके प्रातिका साधनभूत तथा अत्यंत अधमयोनि-
योंके प्रातिका साधनभूत जे काम, क्रोध, लोभ यह तीन हैं इन तीनोंतैं रहित हुआ यह पुरुष आपणे श्रेयकूंही सिद्ध करैहै । अर्थात् इस अधिकारी पुरुषके प्रति वेद भगवान्ने हितरूपकरिकै विधान कन्ये जे भगवत्भजनादिक अर्थ हैं तिन अर्थों-

कूँही सो पुरुष अनुष्ठान करै है । हे अर्जुन ! इन काम, क्रोध, लोभ तीनोंके परित्यागतें पूर्व तिन कामादिकोंकरिके प्रतिबद्धहुआ यह पुरुष आपणे श्रेयकूं सिद्ध करता नहीं । जिस करिके इस पुरुषकूं मोक्षरूप पुरुषार्थकी प्राप्ति होवै । उलटा यह पुरुष आपणे अश्रेयकूँही संपादन करै है जिसकरिके इस पुरुषका नरकविषेही पतन होवै है । और अभी तिस कामक्रोधादिरूप प्रतिबंधतें रहित हुआ यह पुरुष आपणे आश्रेयकूं संपादन करता नहीं किंतु अभी आपणे श्रेयकूँही संपादन करै है । तिस श्रेयके संपादनतें इस लोकके सुखकूं अनुभव करिके अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा तथा आत्मज्ञानकी प्राप्तिद्वारा मोक्षरूप परमगतिकूँही प्राप्त होवै है । यातें मोक्षकी इच्छावान् अधिकारी पुरुषोंनैं यह कामादिक तीनों अवश्यकरिके परित्याग करणे ॥ २२ ॥

जिस कारणतें अश्रेयके नहीं आचरण करणेका तथा श्रेयके आचरण करणेका केवल शास्त्रही निमित्त है काहेतें अश्रेयका नहीं आचरण तथा श्रेयका आचरण यह दोनों केवल शास्त्रप्रमाणकरिके ही जान्येजावैं हैं अन्य किसी प्रमाणकरिके जान्ये जाते नहीं । तिसकारणतें तिस शास्त्रका परित्याग करिके आपणी इच्छापूर्वक वर्तनेहारा पुरुष किसीभी पुरुषार्थकूं प्राप्त होता नहीं । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैं हैं—

यः शास्त्रविधिमुत्सृज्य वर्तते कामकारतः ॥

न स सिद्धिमवाप्नोति न सुखं न परां गतिम् ॥ २३ ॥

(पदच्छेदः) यः । शास्त्रविधिम् । उत्सृज्य । वर्तते । कामकारतः । न । सः । सिद्धिम् । अवाप्नोति । न । सुखम् । न । पराम् । गतिम् ॥ २३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष शास्त्रविधिकूं परित्यागकरिके आपणी इच्छामात्रतें वर्तता है सो पुरुष अंतःकरणके शुद्धिकूंभी नहीं प्राप्त होवै है तथा ईस लोकके सुखकूंभी नहीं प्राप्त होवै है तथा स्वर्गमोक्षरूप उत्कृष्ट गतिकूंभी नहीं प्राप्त होवै है ॥ २३ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! अधिकारी जनोंके प्रति अपूर्व अर्थका बोधन करीता है जिसनैं ताका नाम शास्त्र है । ऐसे शास्त्ररूप ऋगादिक च्यारि वेद हैं तथा तिन वेदोंके

अनुसारी स्मृति, पुराण, इतिहास, सूत्र इत्यादिकभी शास्त्ररूपही हैं । तिन शास्त्रोंकी जा विधि है अर्थात् इस अधिकारी पुरुषनें यह कार्य करणा यह कार्य नहीं करणा इसप्रकारके कर्तव्य अकर्तव्यज्ञानके हेतुभूत जे प्रवर्तक निवर्तक विधिनिषेध वचन हैं तहां (अहरहः संध्यामुपासीत ।) अर्थ यह—यह त्रैवर्णिक पुरुष दिनदिनविषे संध्याकूं करै इत्यादिक वचन तौ विधिवचन कहेजावें हैं । और (परदारान्न गच्छेत् ।) अर्थ यह—यह पुरुष परस्त्रीके साथि मैथुन नहीं करै इत्यादिकवचन निषेधवचन कहेजावें हैं । ऐसे शास्त्रविधिकूं जो पुरुष अश्रद्धातें परित्याग करिकै आपणी इच्छामात्रतें वर्त्तता है अर्थात् जो पुरुष शास्त्रविहितभी कर्मकूं करता नहीं तथा शास्त्रनिषिद्धभी कर्मकूं करता है सो शास्त्रविधिके परित्याग करणेहारा पुरुष पुरुषार्थके प्राप्तिकी योग्यतारूप अंतःकरणकी शुद्धिके कर्मोंकूं करताहुआभी प्राप्त होता नहीं । तथा सो पुरुष इसलोकके सुखकूंभी प्राप्त होता नहीं । तथा सो पुरुष स्वर्गरूप उत्कृष्टगतिकूं अथवा मोक्षरूप उत्कृष्टगतिकूंभी प्राप्त होता नहीं किंतु सो शास्त्रके विधिका उल्लंघन करणेहारा पुरुष सर्व पुरुषार्थोंतें भ्रष्टही होवै है इति । इहां (शास्त्रविधिम्) इस वचनविषे जो भगवान्नें विधि यह शब्द कथन कया है सो तिन विधिनिषेधवचनोंतें अतिरिक्त प्रत्यक् अभिन्न ब्रह्मके प्रतिपादक जे तत्त्वमसि अहंब्रह्मास्मि इत्यादिक वेदांतवचन हैं ते वचनभी शास्त्ररूपही है इस अर्थके सूचन करणेवास्तै कथन कया है ॥ २३ ॥

जिस कारणतें शास्त्रतै विमुख होइकै आपणी इच्छापूर्वक प्रवर्त्त होणेहारे पुरुष सर्व पुरुषार्थोंतें भ्रष्ट होवै हैं तिसकारणतें इन अधिकारी पुरुषोंनें शास्त्रकी विधिकारिकै ही कर्मोंकूं करणा । इस अर्थकूं कथन करताहुआ श्रीभगवान् इस षोडश अध्यायका उपसंहार करैहैं—

तस्माच्छास्त्रं प्रमाणं ते कार्याकार्यव्यवस्थितौ ॥

ज्ञात्वा शास्त्रविधानोक्तं कर्म कर्तुमिहार्हसि ॥ २४ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे

देवासुरसंपद्विभागयोगो नाम षोडशोऽध्यायः ॥ १६ ॥

(पदच्छेदः) तस्मात् । शास्त्रम् । प्रमाणम् । ते^२ । कार्यकार्य-
व्यवस्थितौ । ज्ञात्वा । शास्त्रविधानोक्तम् । कर्म । कर्तुम् । ईह ।
अर्हसि ॥ २४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिसकारणतैं तैं अर्जुनकूं कार्यअकार्यकी व्यवस्था-
विषेही शास्त्रही प्रमाण है यातैं इसकर्मके अधिकारभूमिविषे शास्त्रविधानकरिकै
कथन करेहुए कर्मकूं जानिकरिकै तूं युद्धादिक कर्मके^३ करणेकूं योग्य है ॥ २४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जिसकारणतैं शास्त्रविधिका परित्याग करिकै आपणी
इच्छापूर्वक वर्तनेहारा पुरुष इसलोकके तथा परलोकके सर्वपुरुषार्थोंके अयोग्य
होवै है । जिसकारणतैं श्रेयकी इच्छावान् तैं अर्जुनकूं कार्यअकार्यकी व्यवस्थाविषे
केवल शास्त्रही प्रमाणरूप है । अर्थात् हमारेकूं क्या करणेयोग्य है क्या नहीं करणे
योग्य है इसप्रकारकी जा कर्त्तव्य अकर्त्तव्य अर्थकी व्यवस्था है तिस व्यवस्था-
विषे श्रुति, स्मृति, पुराण इतिहासादिरूप शास्त्रप्रमाणही बोधक हैं । आपणी बुद्धि
तथा वृद्धादिकोंके वाक्य तिस व्यवस्थाविषे प्रमाणरूप नहीं हैं । यातैं इस कर्मके
अधिकारभूमिविषे इस पुरुषनै यह कर्म करणा यह कर्म नहीं करणा इसप्रकारके
प्रवर्तक निवर्तकरूप शास्त्रके विधाननैं कथन कन्या जो विहित प्रतिषिद्ध कर्म है
तिस कर्मकूं भलीप्रकार जानिकै शास्त्रनिषिद्ध कर्मका परित्याग करिकै आपणे
अंतःकरणकी शुद्धिपर्यंत शास्त्रविहित आपणे युद्धादिक कर्मोंकेही करणेकूं तूं
योग्य है इति । तहां इस षोडश अध्यायविषे श्रीभगवान् नैं यह अर्थ कथन कन्या-
पूर्वउक्त दंभदर्पादिक सर्व आसुरसंपत्का मूलभूत तथा सर्व अश्रेयकी प्रातिकरणे-
हारे तथा सर्व श्रेयके प्रतिबंधक ऐसे जे काम, क्रोध, लोभ यह तीन महान् दोष हैं
तिन कामादिक महान् दोषोंका परित्याग करिकै श्रेयके प्रातिकी इच्छावान् इस
अधिकारी पुरुषनैं अत्यंत श्रद्धापूर्वक शास्त्रके श्रवणपरायण होणा तथा तिस
शास्त्रउपदिष्ट अर्थके अनुष्ठानपरायण होणा । यह अर्थ श्रीभगवान् नैं दैवीसंपत्
आसुरीसंपत् इन दोनों संपदावाँके भिन्नभिन्न कथन करिकै निर्णय कन्या ॥ २४ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वाम्युद्भवानन्दगिरिपूज्यपादशिष्येण स्वामिचिद्वनानन्दगिरिणा

धिरचिन्ताना प्राकृतटीकाया गीतागूढार्थदीपिकाख्याया षोडशोऽध्यायः ॥ १६ ॥

अथ सप्तदशाऽध्यायप्रारंभः ।

तहां कर्मके अनुष्ठान करणेहारे पुरुष तीन प्रकारके होवैहैं । केईक पुरुष तौ शास्त्रके विधिकूं जानिकारिकै भी अश्रद्धारूप दोषतैं तिस शास्त्रविधिका परित्याग करिकै आपणी इच्छामात्रतैं यत्किंचित् कर्मोंका अनुष्ठान करै हैं ऐसे पुरुष तौ सर्व पुरुषार्थोंके अयोग्य होणेतैं आसुर कहेजावै हैं । और केईक पुरुष तौ शास्त्रके विधिकूं जानिकारिकै अत्यंत श्रद्धावान् होइकै तिस शास्त्रविधिके अनुसारही निषिद्धकर्मोंका परित्याग करिकै शास्त्रविहित कर्मोंका अनुष्ठान करै हैं ऐसे पुरुष तौ सर्वपुरुषार्थोंके योग्य होणेतैं देव कहेजावै हैं । यह अर्थ पूर्व षोडश अध्यायके अंतविषे निर्णय कन्या । और जे पुरुष शास्त्रके विधिकूं आलस्यादिक दोषके वशतैं परित्याग करिकै आपणे पितापितामहादिक वृद्धपुरुषोंके व्यवहारमात्रकारिकै श्रद्धापूर्वक निषिद्धकर्मोंका परित्याग करिकै विहितकर्मोंका अनुष्ठान करैहैं तिन पुरुषोंविषे असुरोंका धर्म घटताहै तथा देवतावोंका धर्मभी घटताहै । तहां शास्त्रके विधिका परित्याग करणा यह तौ असुरोंका धर्म तिन्होंविषे घटैहै । और श्रद्धापूर्वक विहितकर्मोंका अनुष्ठान करणा यह देवतावोंका धर्म तिन्होंविषे घटै है । इसप्रकार असुरोंके धर्मकरिकै तथा देवतावोंके धर्मकरिकै युक्त हुए ते पुरुष क्या असुरोंविषे अंतर्भूत हैं अथवा देवतावोंविषे अंतर्भूत हैं इसप्रकार दोनों कर्मोंके दर्शनतैं तथा एक कोटिक निश्चय करावणेहारे अर्थके दर्शनतैं संशयकूं प्राप्तहुआ सो अर्जुन श्रीभगवान्के प्रति प्रश्न करै है—

अर्जुन उवाच ।

ये शास्त्रविधिमुत्सृज्य यजंते श्रद्धयान्विताः ॥

तेषां निष्ठा तु का कृष्ण सत्त्वमाहो रजस्तमः ॥ १ ॥

(पदच्छेदः) ये । शास्त्रविधिम् । उत्सृज्य । यजंते । श्रद्धया । अन्विताः । तेषाम् । निष्ठा । तु । का । कृष्ण । सत्त्वम् । आहो । रजः । तमः ॥ १ ॥

(पदार्थः) हे कृष्ण ! जे पुरुष शास्त्रविधिकूं परित्यागकरिकै श्रद्धाकरिकै युक्तहुए देवपूजनादिकोंकूं करै हैं तिनपुरुषोंकी पुनः किसप्रकारकी निष्ठा है नात्त्विकी है अथवा रजसी तामसी है ॥ १ ॥

भा० टी०—हे कृष्ण ! अर्थात् हे सत्य आनंदरूप ! जैसे देवतापुरुष श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रके अनुसारी होवें हैं तैसे जे पुरुष शास्त्रके अनुसारी हैं नहीं किंतु जे पुरुष श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रके विधिकूं आलस्यादिक दोषके वशतैं परित्याग करिकै वत्तैं हैं । और जैसे आसुरपुरुष श्रद्धातैं रहित होवें हैं तैसे जे पुरुष श्रद्धातैं रहित हैं नहीं किंतु जे पुरुष आपणे पितापितामहादिक वृद्ध पुरुषोंके व्यवहारके अनुसरणमात्रतैं श्रद्धाकरिकै युक्तहुए हैं, इसप्रकार आलस्यादिक दोषके वशतैं शास्त्रविधिका परित्याग करिकै तथा आपणे वृद्ध-पुरुषोंके व्यवहारके अनुसरणमात्रतैं श्रद्धाकरिकै युक्तहुए जे पुरुष देवपूजनादिक कर्मोंकूं करै हैं तिन पुरुषोंकी किसप्रकारकी निष्ठा है अर्थात् शास्त्रविधिकी उपेक्षा तथा वृद्धव्यवहारमात्रतैं श्रद्धा इन दोनोंकरिकै जे पुरुष पूर्व अध्यायउक्त देव आसुरपुरुषोंतैं विलक्षण हैं तिन पुरुषोंकी सा शास्त्रविधिकी अपेक्षातैं रहित श्रद्धापूर्वक देवपूजनादिरूप क्रियाकी व्यवस्थिति किस प्रकारकी है क्या सात्त्विकी है अथवा राजसी तामसी है । तहां तिन पुरुषोंकी सा निष्ठा जो कदाचित् सात्त्विकी होवैगी तौ सात्त्विकस्वभाववाले होणेतैं ते पुरुष देवताही होवैगे । और तिन पुरुषोंकी सा निष्ठा जो कदाचित् राजसी तामसी होवैगी तौ राजसतामसस्वभाववाले होणेतैं ते पुरुष आसुरही होवैगे इति । इहां (सत्त्वम्) इस पदकरिकै अर्जुननैं संशयकी एक कोटि कथन करी है । और (रजस्तमः) इस वचनकरिकै ता संशयकी दूसरी कोटि कथन करी है । इसी विभागके जनावणेवासतैं तिन दोनोंके मध्यविषे (आहो) इस शब्दका कथन कन्याहै यातैं सात्त्विकी, राजसी, तामसी यह तीन कोटि इहां ग्रहण करणी नहीं ॥ ३ ॥

तहां जे पुरुष शास्त्रविधिका परित्यागकरिकै श्रद्धापूर्वक देवपूजनादिक कर्मोंकूं करै हैं ते पुरुष तिस श्रद्धाके भेदकरिकै भेदवालेही होवें हैं । तहां जे पुरुष सात्त्विकी श्रद्धाकरिकै युक्त होवें हैं ते पुरुष तौ देव कहेजावें हैं । ऐसे सात्त्विकश्रद्धावाले देवपुरुष तौ श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रउक्त साधनोंविषे अधिकारीभावकूं प्राप्त होवें हैं । तथा तिन साधनोंजन्म फलकूंभी प्राप्त होवें हैं । और जे पुरुष राजसी श्रद्धाकरिकै तथा तामसी श्रद्धाकरिकै युक्त हैं ते पुरुष आसुर कहे जावें हैं । ऐसे आसुरपुरुष तौ शास्त्रउक्त साधनोंविषे अधिकारीभावकूं प्राप्त होवें नहीं तथा तिन साधनों जन्म कूंभी प्राप्त होते नहीं । इसप्रकारके विवेककरिकै अर्जुनके संशयके निवृत्तणकी इच्छा करताहुआ श्रीभगवान् तिन श्रद्धाके भेदकूं कथन करै हैं—

त्रिविधा भवति श्रद्धा देहिनां सा स्वभावजा ॥
सात्त्विकी राजसी चैव तामसी चेति तां शृणु ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) त्रिविधा । भवति । श्रद्धा । देहिनाम् । सा । स्व-
भावजा । सात्त्विकी । राजसी । च । एव । तामसी । च । इति ।
ताम् । शृणु ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! देहाभिमानवाले पुरुषोंकी सा स्वभावजन्य श्रद्धा
सात्त्विकी तथा राजसी तथा तामसी यह तीन प्रकारकी ही होवै है तिस
श्रद्धाकूं तूं श्रवण कर ॥ २ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जिस श्रद्धाकरिके युक्तहुए यह प्राणी शास्त्रविधिका
परित्याग करिके देवपूजनादिक कर्मोंकूं करै हैं सा देहाभिमानी पुरुषोंकी स्वभाव-
जन्यश्रद्धा तीनप्रकारकी होवै है । तहां जन्मांतरोंविषे संपादन करे जे धर्म अधर्म
आदिकोंके संस्कार हैं जिन संस्कारोंनै इस जन्मका आरंभ कन्याहै तिन संस्का-
रोंका नाम स्वभाव है । सो जीवोंका स्वभाव सात्त्विक, राजस, तामस इस भेद-
करिके तीनप्रकारका होवै है । तिस तीनप्रकारके स्वभावकरिके जन्य जा श्रद्धा है
सा श्रद्धाभी सात्त्विकी, राजसी, तामसी इस भेदकरिके तीनप्रकारकी होवै है ।
कहतें लोकविषे जो जो कार्य होवै है सो सो कार्य आपणे कारणके सदृशही होवै है
कारणतें विलक्षण कार्य होवै नहीं । तहां सात्त्विकस्वभावजन्य श्रद्धा सात्त्विकी
श्रद्धा कही जावै है । और राजसस्वभावजन्य श्रद्धा राजसी श्रद्धा कही जावै है ।
और तामसस्वभावजन्य श्रद्धा तामसी श्रद्धा कही जावै है । इसप्रकार संस्काररूप
स्वभावके त्रिविधपणेकरिके सा श्रद्धाभी तीनप्रकारकी ही होवै है इति । इहां
(राजसी चैव) इस वचनविषे स्थित जो (च एव) यह दो शब्द हैं तिन दोनों
शब्दोंविषे प्रथम च इस शब्दकरिके श्रीभगवान् नै यह अर्थ बोधन कन्या—जो
श्रद्धा आरंभहुए जन्मविषे केवल शास्त्रके संस्कारमात्र करिकेनी जन्य होवै है सा
विद्वान्पुरुषोंकी श्रद्धा कारणकी एकरूपताकरिके एक सात्त्विकीरूपही होवै है
राजसीरूप तथा तामसीरूप होवै नहीं इति । और दूसरे एव इस शब्दकरिके
श्रीभगवान् नै यह अर्थ बोधन कन्या—जा श्रद्धा शास्त्रकी अपेक्षातें रहित है तथा

भा० टी०—हे कृष्ण ! अर्थात् हे सत्य आनंदरूप ! जैसे देवतापुरुष श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रके अनुसारी होवें हैं तैसे जे पुरुष शास्त्रके अनुसारी हैं नहीं किंतु जे पुरुष श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रके विधिकं आलस्यादिक दोषके वशतें परित्याग करिके वचें हैं । और जैसे आसुरपुरुष श्रद्धातें रहित होवें हैं तैसे जे पुरुष श्रद्धातें रहित हैं नहीं किंतु जे पुरुष आपणे पितापितामहादिक वृद्ध पुरुषोंके व्यवहारके अनुसरणमात्रतें श्रद्धाकरिके युक्तहुए हैं, इसप्रकार आलस्यादिक दोषके वशतें शास्त्रविधिका परित्याग करिके तथा आपणे वृद्ध-पुरुषोंके व्यवहारके अनुसरणमात्रतें श्रद्धाकरिके युक्तहुए जे पुरुष देवपूजनादिक कर्मोंकूं करै हैं तिन पुरुषोंकी किसप्रकारकी निष्ठा है अर्थात् शास्त्रविधिकी उपेक्षा तथा वृद्धव्यवहारमात्रतें श्रद्धा इन दोनोंकरिके जे पुरुष पूर्व अध्या-यउक्त देव असुरपुरुषोंतें विलक्षण हैं तिन पुरुषोंकी सा शास्त्रविधिकी अपेक्षातें रहित श्रद्धापूर्वक देवपूजनादिरूप क्रियाकी व्यवस्थिति किस प्रकारकी है क्या सात्त्विकी है अथवा राजसी तामसी है । तहां तिन पुरुषोंकी सा निष्ठा जो कदा-चित् सात्त्विकी होवैगी तौ सात्त्विकस्वभाववाले होणेतें ते पुरुष देवताही होवेंगे । और तिन पुरुषोंकी सा निष्ठा जो कदाचित् राजसी तामसी होवैगी तौ राजसताम-सस्वभाववाले होणेतें ते पुरुष असुरही होवेंगे इति । इहां (सत्त्वम्) इस पदकरिके अर्जुनने संशयकी एक कोटि कथन करी है । और (रजस्तमः) इस वचनकरिके ता संशयकी दूसरी कोटि कथन करी है । इसी विभागके जनावणेवासतें तिन दोनोंके मध्यविषे (आहो) इस शब्दका कथन कन्याहै यातें सात्त्विकी, राजसी, तामसी यह तीन कोटि इहां ग्रहण करणी नहीं ॥ १ ॥

तहां जे पुरुष शास्त्रविधिका परित्यागकरिके श्रद्धापूर्वक देवपूजनादिक कर्मोंकूं करै हैं ते पुरुष तिस श्रद्धाके भेदकरिके भेदवालेही होवें हैं । तहां जे पुरुष सात्त्विकी श्रद्धाकरिके युक्त होवें हैं ते पुरुष तौ देव कहेजावें हैं । ऐसे सात्त्विकश्रद्धावाले देवपुरुष तौ श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रउक्त साधनोंविषे अधिकारीभावकूं प्राप्त होवें हैं । तथा तिन साधनोंजन्य फलकूंभी प्राप्त होवें हैं । और जे पुरुष राजसी श्रद्धाकरिके तथा तामसी श्रद्धाकरिके युक्त हैं ते पुरुष आसुर कहे जावें हैं । ऐसे आसुरपुरुष तौ शास्त्रउक्त साधनोंविषे अधिकारीभावकूं प्राप्त होवें नहीं तथा तिन साधनों जन्य कूंभी प्राप्त होते नहीं । इसप्रकारके विवेककरिके अर्जुनके संशयके निवृत्त णेकी इच्छा करताहुआ श्रीभगवान् तिन श्रद्धाके भेदकूं कथन करै हैं—

श्रीभगवानुवाच ।

त्रिविधा भवति श्रद्धा देहिनां सा स्वभावजा ॥
सात्त्विकी राजसी चैव तामसी चेति तां शृणु ॥ २ ॥

(पदच्छेदः) त्रिविधा । भवति । श्रद्धा । देहिनाम् । सा । स्व-
भावजा । सात्त्विकी । राजसी । च । एव । तामसी । च । इति ।
ताम् । शृणु ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! देहाभिमानवाले पुरुषोंकी सा स्वभावजन्य श्रद्धा
सात्त्विकी तथा राजसी तथा तामसी यह तीन प्रकारकी ही होवै है तिस
श्रद्धाकूं तूं श्रवण कर ॥ २ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । जिस श्रद्धाकारिके युक्तहुए यह प्राणी शास्त्रविधिका
परित्याग करिके देवपूजनादिक कर्मोंकूं करै हैं सा देहाभिमानी पुरुषोंकी स्वभाव-
जन्य श्रद्धा तीनप्रकारकी होवै है । तहां जन्मांतरोंविषे संपादन करे जे धर्म अधर्म
आदिकोंके संस्कार हैं जिन संस्कारोंने इस जन्मका आरंभ कन्याहै तिन संस्का-
रोंका नाम स्वभाव है । सो जीवोंका स्वभाव सात्त्विक, राजस, तामस इस भेद-
करिके तीनप्रकारका होवै है । तिस तीनप्रकारके स्वभावकारिके जन्य जा श्रद्धा है
सा श्रद्धाभी सात्त्विकी, राजसी, तामसी इस भेदकरिके तीनप्रकारकी होवै है ।
काहेतें लोकविषे जो जो कार्य होवै है सो सो कार्य आपणे कारणके सदृशही होवै है
कारणतें विलक्षण कार्य होवै नहीं । तहां सात्त्विकस्वभावजन्य श्रद्धा सात्त्विकी
श्रद्धा कही जावै है । और राजसस्वभावजन्य श्रद्धा राजसी श्रद्धा कही जावै है ।
और तामसस्वभावजन्य श्रद्धा तामसी श्रद्धा कही जावै है । इसप्रकार संस्काररूप
स्वभावके त्रिविधपणेकरिके सा श्रद्धाभी तीनप्रकारकी ही होवै है इति । इहां
(राजसी चैव) इस वचनविषे स्थित जो (च एव) यह दो शब्द हैं तिन दोनों
शब्दोंविषे प्रथम च इस शब्दकारिके श्रीभगवान्ने यह अर्थ बोधन कन्या—जो
श्रद्धा आरंभहुए जन्मविषे केवल शास्त्रके संस्कारमात्र करिकेभी जन्य होवै है सा
विद्वान्पुरुषोंकी श्रद्धा कारणकी एकरूपताकरिके एक सात्त्विकीरूपही होवै है
राजसीरूप तथा तामसीरूप होवै नहीं इति । और दूसरे एव इस शब्दकारिके
श्रीभगवान्ने यह अर्थ बोधन कन्या—जा श्रद्धा शास्त्रकी अपेक्षातें रहित है तथा

प्राणीमात्रविषे साधारण है तथा पूर्वउक्त स्वभावकरिकै जन्य है । सा श्रद्धा ही तिस स्वभावके त्रिविधपणेकरिकै तीनप्रकारकी होवैहै इति । और (तामसी च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है सो चकार तिन तीन प्रकारोंके समुच्चय करावणेवासतै है इति । हे अर्जुन ! जिस कारणतैं पूर्वजन्मके वासनारूप स्वभावका अभिभव करणेहारा शास्त्रजन्य विवेकविज्ञान तिन शास्त्रविधिके उलंघन करणेहारे पुरुषोंकूं है नहीं तिस कारणतैं तिन पुरुषोंके पूर्ववासनारूप स्वभावके वशतैं सा श्रद्धा तीन प्रकारकी ही होवै है तिस तीन प्रकारकी श्रद्धाकूं तूं श्रवण-कर । तिस श्रद्धाकूं श्रवण करिकै तिन पुरुषोंविषे देवभावकूं अथवा आसुरभावकूं तूं आपेही निश्चय करैगा ॥ २ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे अंतःकरणविषे स्थित पूर्वजन्मकी वासनारूप निमित्तकारणकी विचित्रताकरिकै तिस श्रद्धाकी विचित्रता कथन करी । अब श्रीभगवान तिस श्रद्धाके उपादानकारणरूप अंतःकरणकी विचित्रता करिकैभी तिस श्रद्धाकी विचित्रताकूं कथन करैहैं—

सत्त्वानुरूपा सर्वस्य श्रद्धा भवति भारत ॥

श्रद्धामयोयं पुरुषो यो यच्छ्रद्धः स एव सः ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) सत्त्वानुरूपा । सर्वस्य । श्रद्धा । भवति । भारत । श्रद्धामयः । अयम् । पुरुषः । यः । यच्छ्रद्धः । सः । एव । सः ॥ ३ ॥

(पदार्थः) हे भारत ! सर्वप्राणीमात्रकी आपणे अंतःकरणके अनुसारही श्रद्धा होवैहै । यह पुरुष श्रद्धामय होवैहै यातैं जो पुरुष जिसंश्रद्धावाला होवैहै सो पुरुष तैत्सदृश ही होवैहै ॥ ३ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! सत्त्वगुण है प्रधान जिन्होंविषे ऐसे जे त्रिगुणात्मक अपंचीकृत पंचमहाभूत हैं तिन पंचमहाभूतोंतैं उत्पन्नहुआ यह अंतःकरण प्रकाश-स्वभाववाला होणेतैं सत्त्व इस नामकरिकै कहाजावैहै । सो अंतःकरण किसीक शरीरविषे तौ उद्भूतसत्त्वगुणवालाही होवैहै । जैसे देवतावाँका अंतःकरण है । और किसी शरीरविषे तौ सो अंतःकरण रजोगुणकरिकै अभिभूत सत्त्वगुणवाला होवैहै । जैसे यक्षादिकोंका अंतःकरण है । और किसीक शरीरविषे तौ सो अंतःकरण तमोगुणकरिकै अभिभूत सत्त्वगुणवाला होवैहै । जैसे भूतप्रेतादिकोंका अंतःकरण

हैं । और मनुष्योंका तौ सो अंतःकरण बाहुल्यताकरिके व्यामिश्रितही होवै है । सो मनुष्योंका अंतःकरण शास्त्रजन्य विवेकज्ञानकरिके रजोतमोगुणका अभिभव करिके उद्धृतसत्त्वगुणवाला कन्या जावै है । और जे पुरुष शास्त्रजन्य विवेकज्ञानतैं शून्य हैं तिन सर्व प्राणीमात्रकी तिस आपणे आपणे अंतःकरणके अनुसार ही श्रद्धा होवै है । अर्थात् तिस अंतःकरणकी विचित्रतातैं तिन प्राणियोंकी सा श्रद्धाभी विचित्रही होवै है । तहां सत्त्वगुण है प्रधान जिसविषे ऐसे अंतःकरण-विषे तौ सात्त्विकी श्रद्धा होवै है । और रजोगुण है प्रधान जिसविषे ऐसे अंतःकरण-विषे तौ राजसी श्रद्धा होवै है । और तमोगुण है प्रधान जिसविषे ऐसे अंतःकरण-विषे तौ तामसी श्रद्धा होवै है इति । हे अर्जुन ! तिन पुरुषोंकी किस प्रकारकी सा निष्ठा होवै है यह जो पूर्व तुमनें प्रश्न कन्याथा तिस प्रश्नके उत्तरकूं तूं अब श्रवण कर । यह शास्त्रजन्य ज्ञानतैं रहित तथा कर्मका अधिकारी त्रिगुणात्मक अंतःकरणविशिष्ट पुरुष श्रद्धामय होवै है । तहां जिसविषे श्रद्धाकी बाहुल्यता होवै है ताका नाम श्रद्धामय है । जैसे अन्नकी बाहुल्यतावाले यज्ञकूं अन्नमययज्ञ कहैं हैं । श्रद्धामय होणेतैं ही जो पुरुष जिस श्रद्धावाला है अर्थात् जो पुरुष जिस सात्त्विकी श्रद्धावाला है अथवा राजसी श्रद्धावाला है अथवा तामसी श्रद्धावाला है सो पुरुष तिस आपणी श्रद्धाके अनुसारही सात्त्विक कहा जावै है अथवा राजस कहा जावै है अथवा तामस कहा जावै है । यातैं इस पुरुषकी श्रद्धाकरिके ही सा निष्ठा जानीजावै है इति । तहां महान् भरतकुलविषे जो उत्पन्न हुआ होवै ताका नाम भारत है । अथवा शास्त्रजन्य ज्ञानका नाम भा है ताकेविषे जो प्रीतिवाला होवै ताका नाम भारत है । इस भारत संबोधनकरिके श्रीभगवान्नें अर्जुनविषे शुद्धसात्त्विकपणा सूचन कन्या ॥ ३ ॥

हे भगवन् ! इस पुरुषकी श्रद्धाही इस पुरुषके निष्ठाकूं जनावै है यह वचन पूर्व आपनें कथन कन्या सो सत्य है परंतु सा श्रद्धा आप अज्ञात हुई तिस निष्ठाकूं जनावैगी नहीं किंतु आप ज्ञात हुई सा श्रद्धा तिस निष्ठाकूं जनावैगी यातैं इस पुरुषकी सा श्रद्धाही किस उपायकरिके जानी जावै है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए देवपूजनादिक कार्यरूप लिंगकरिके सा श्रद्धा अनुमान करी जावै है-
इसप्रकारके उत्तरकूं श्रीभगवान् कथन करैं हैं—

यजंते सात्त्विका देवान्यक्षरक्षांसि राजसाः ॥

प्रेतान्भूतगणांश्चान्ये यजंते तामसा जनाः ॥ ४ ॥

(पदच्छेदः) यजंते । सात्त्विकाः । देवान् । यक्षरक्षांसि । राजसाः ।
प्रेतान् । भूतगणान् । च । अन्ये । यजंते । तामसाः । जनाः ॥ ४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जेपुरुष देवतावाँकूँ पूजनकरैं हैं ते पुरुष सात्त्विक जानणे
और जे पुरुष यक्षराक्षसोंकूँ पूजनकरैं हैं ते पुरुष राजस जानणे और जे पुरुष प्रेतोंकूँ
तथा भूतगणोंकूँ पूजनकरैं हैं ते अन्यपुरुष तामस जानणे ॥ ४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! शास्त्रजन्य विवेकज्ञानतैं रहित जे पुरुष ता स्वभाव-
जन्य श्रद्धाकरिकै वसुरुद्रादिक सात्त्विक देवताकूँ पूजन करैंहैं ते अन्यपुरुष सात्त्विक
जानणे । और शास्त्रजन्य विवेकज्ञानतैं रहित जे पुरुष तिस स्वभावजन्य श्रद्धाकरिकै
रजोगुणवाले कुबेरादिक यक्षोंकूँ तथा नैर्ऋत आदिक राक्षसोंकूँ पूजन करैं हैं ते
अन्यपुरुष राजस जानणे । और शास्त्रजन्य विवेकज्ञानतैं रहित जे पुरुष ता स्वभाव-
जन्य श्रद्धाकरिकै तमोगुणवाले प्रेतोंकूँ तथा भूतगणोंकूँ पूजन करैं है ते अन्य-
पुरुष तामस जानणे । तहां जे ब्राह्मणादिक आपणे धर्मतैं भ्रष्ट होवैं हैं ते ब्राह्मणा-
दिक तिस शरीरके पात हुएतैं अनंतर वायुमयदेहकूँ प्राप्त होइकै उल्कामुख कट
पूतनादिक नामवाले प्रेत होवैं हैं । अथवा पिशाचविशेषका नाम प्रेत है । और सप्त-
मातृका आदिकोंका नाम भूतगण है । इहां (भूतगणांश्चान्ये) इस वचनके अंत-
विषे स्थित जो अन्ये यह पद है ता पदका (सात्त्विकाः राजसाः तामसाः) इन
तीनों पदोंविषे संबन्ध करणा । ताकरिकै सात्त्विक, राजस, तामस इन तीन
प्रकारके पुरुषोंविषे परस्पर विलक्षणता सिद्ध होवैहै ॥ ४ ॥

इस प्रकार श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रके परित्याग करणेहारे पुरुषोंकी सात्त्विकादिरूप
निष्ठा देवपूजनादिक कार्यतैं निर्णय करी । तहां केईक राजसतामसपुरुषभी पूर्वले
किसी पुण्यकर्मके परिपाकतैं सात्त्विक होइकै शास्त्रउक्त साधनोंविषे अधिकारी-
पणेकूँ प्राप्त होवैं हैं । और जे पुरुष आपणे दुराग्रहकरिकै तथा पूर्वले किसी पाप-
कर्मके परिपाकतैं प्राप्त हुए दुर्जनसंगादिक दोषकरिकै तिस राजसतामसभावकूँ नहीं
परित्याग करैं हैं ते पुरुष शास्त्रप्रतिपादित सन्मार्गतैं भ्रष्टहुए शास्त्रनिषिद्ध असन्मार्गके
अनुसरणकरिकै इसलोकविषे तथा परलोकविषे केवल दुःखकेही भागी होवैं है ।
इस अर्थकूँ अब श्रीभगवान् दोश्लोकोंकरिकै प्रतिपादन करैंहैं—

अशास्त्रविहितं घोरं तप्यंते ये तपो जनाः ॥

दंभाहंकारसंयुक्ताः कामरागबलान्विताः ॥ ५ ॥

कर्षयंतः शरीरस्थं भूतग्राममचेतसः ॥

मां चैवांतः शरीरस्थं तान्विद्वयासुरनिश्चयान् ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) अशास्त्रविहितम् । घोरम् । तप्यंते । ये । तपः ।
जनाः । दंभाहंकारसंयुक्ताः । कामरागबलान्विताः । कर्षयंतः । शरीर-
स्थम् । भूतग्रामम् । अचेतसः । माम् । च । एव । अंतः । शरीरस्थम् ।
तान् । विद्वि । आसुरनिश्चयान् ॥ ५ ॥ ६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जे पुरुष अशास्त्रविहित घोर तपकूं करै हैं तथा
दंभाहंकारकरिके संयुक्त हैं तथा कामरागबलकरिके युक्त हैं तथा शरीरविषे स्थित
भूतोंके समूहकूं कशकरै हैं तथा अंतरे शरीरविषे स्थित मैं परमेश्वरकूं भी कश
करै हैं तथा विवेकतैं रहितैं हैं तिनपुरुषोंकूं आसुरनिश्चयवालाही जाण ॥ ५॥६॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जे पुरुष अशास्त्रविहित घोर तपकूं करै हैं । इहां
ऋगादिक वेदोंका नाम शास्त्र है सो वेदरूप शास्त्र जितनाक इदानीकालविषे
पठनपाठन करणविषे प्रसिद्ध है सो तौ प्रत्यक्ष है । और जो वेदका भाग
इदानीकालविषे कहांभी पठनपाठन करणविषे प्रसिद्ध नहीं है सो तौ वेदका
भाग स्मृति आदिकोंविषे कथन करे हुए अर्थका मूलरूप करिके अनुमान
कन्या जावै है । ऐसे प्रत्यक्षरूप शास्त्रनैं तथा अनुमेयरूप शास्त्रनैं जो तप नहीं
विधान कन्या है ता तपका नाम अशास्त्रविहित तप है । अथवा वेदके
विरोधी बौद्धादिकोंनैं रच्या जो आगम है ताका नाम अशास्त्र है । तिस अशास्त्रनैं
विधान कन्या जो ततशिलाआरोहणादिक तप है ताका नाम अशास्त्रविहिततप
है । कैसा है सो तप—घोर हे अर्थात् कर्नापुरुषकूं तथा अन्य प्राणियोंकूं केवल
पीडाकीही प्रातिकरणेहारा है । ऐसे अशास्त्रविहित घोरतपकूं ही जे पुरुष सर्वदा
करैहैं । तथा जे पुरुष दंभ, अहंकार इन दोनों करिके संयुक्त हैं । तहां सर्वलोक
हमारेकूं धर्मात्मा कहै या प्रकारकी इच्छाराखिके तिन लोकोंविषे जो आपणा धा-
र्मिकपणा प्रगटकरणा है ताका नाम दंभ है । और सर्वगुणोंकरिके मैही सर्वतैं श्रेष्ठ
हूं या प्रकारका जो दुष्टअभिमान है ताका नाम अहंकार है । ऐसे दंभ अहंकार

दोनों करिके जे पुरुष सम्यक् युक्त हैं । तहां दंभ अहंकारके योगविषे जो आयासतें विनाही वियोगके उत्पत्तिकरणका असामर्थ्य है यहही सम्यक्पणा है । तथा जे पुरुष कामरागबलकरिके युक्त हैं तहां कामनाके विषयभूत जे शब्दस्पर्शादिक विषय हैं तिन विषयोंका नाम काम है । तिन विषयरूप कामोंविषे जा अत्यंत आसक्ति है ताका नाम राग है । और सो राग है निमित्त जिसविषे ऐसा जो अतिउग्रदुःखोंके सहनकरणका सामर्थ्य है ताका नाम बल है । ऐसे कामरागबलकरिके जे पुरुष सर्वदा युक्त हैं अथवा शब्दस्पर्शादिक विषयोंविषे जा अभिलाषा है ताका नाम काम है । और सर्वदा तिन विषयोंविषे अभिनिविष्टत्वरूप जो अभिष्वंग है ताका नाम राग है । और इस विषयकूं मैं अवश्यकरिके संपादन करूंगा या प्रकारका जो आग्रह है ताका नाम बल है । ऐसे काम, राग, बल इन तीनोंकरिके जे पुरुष सर्वदा युक्त हैं, इसी कारणतैं ही बलवान् दुःखकूं देखिकेभी नहीं निवर्त्तमानहुए जे पुरुष शरीर-विषे स्थित भूतोंके समूहकूं कृश करैं हैं अर्थात् देहइंद्रियादिरूप संघातके आकार-करिके परिणामकूं प्राप्तहुए जे पृथिवीआदिक पंचभूत हैं तिन भूतोंके समूहकूं जे पुरुष व्यर्थ उपवासादिकोंकरिके कृश करैं हैं तथा इस शरीरके अंतर भोक्तारूप-करिके स्थित जो मैं परमेश्वर हूं तिस मैं परमेश्वरकूंभी जे पुरुष इस भोग्यशरीरके कृशकरणेकरिके कृश करैं हैं । अथवा अंतर्यामीरूपकरिके इस शरीरविषे स्थित जो बुद्धिका तथा बुद्धिके वृत्तियोंका साक्षीरूप मैं परमेश्वर हूं तिस मैं परमेश्वरकूं जे पुरुष हमारी शास्त्ररूप आज्ञाका उलंघनकरिके कृश करैं हैं इसी कारणतैंही जे पुरुष अचेतस हैं अर्थात् विवेकतैं शून्य हैं ऐसे इस लोकके सर्वभोगोंतैं विमुख तथा परलो-कविषे अधमगतिकूं प्राप्त होणेहारे सर्व पुरुषार्थोंतैं भ्रष्ट तिन पुरुषोंकूं तूं अर्जुन आसुरनिश्चय जान । तहां आसुर है क्या विपरीतभावनायुक्त है वेदअर्थका विरो-धी निश्चय जिन्होंका तिन्होंका नाम आसुरनिश्चय है । अर्थात् ते पुरुष यद्यपि मनु-ष्यरूपकरिके प्रतीत होवै हैं तथापि ते पुरुष असुरोंकेही कर्मोंकूं करैं हैं यातैं तिन पुरुषोंकूं तूं अर्जुन असुररूप ही जान । अर्थात् तिन पुरुषोंकूं असुररूप जानिके तिन्होंकी उपेक्षा कर इति । इहां (आसुरनिश्चयान्) इस वचनविषे तिन पुरुषोंके निश्चयविषे आसुरपणा कथन कन्या । यातैं तिस निश्चयपूर्वक जितनीक तिन पुरु-षोंकी अंतःकरणकी वृत्तियां हैं तिन सर्व वृत्तियोंविषेभी सो आसुरपणा ही जानणा । और असुरत्वजातितैं रहित मनुष्योंविषे साक्षात् आसुरपणा रहता नहीं किंतु दुष्टकर्मों-

के करनेकरिके ही मनुष्योंविषे असुरपणा प्राप्त होवैहै । इसकारणतैंही श्रीभगवानुनै
(तानु असुरान्विद्धि) इसप्रकार तिन पुरुषोंविषे साक्षात् असुरपणा कथन कन्या
नहीं किंतु आसुरनिश्चयकरिके ही तिन्होंविषे असुरपणा कथन कन्याहै ॥५॥६॥
तहां जे सात्त्विक हैं ते तौ देव हैं और जे राजस हैं तथा तामस हैं ते विप-
रीतिबुद्धिवाले होणेतैं असुर हैं । यह अर्थ पूर्व निर्णय कन्या । अब श्रीभगवानु
सात्त्विकोंके ग्रहण करावणेवास्तै तथा राजसतामसोंके परित्याग करावणेवास्तै
आहार, यज्ञ, तप, दान इन चारोंके त्रिविधपणेकूं कथन करैहैं—

आहारस्त्वपि सर्वस्य त्रिविधो भवति प्रियः ॥

यज्ञस्तपस्तथा दानं तेषां भेदमिमं शृणु ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) आहारः । तुं । अपि । सर्वस्य । त्रिविधः । भवति ।
प्रियः । यज्ञः । तपः । तथा । दानम् । तेषाम् । भेदम् । इमम् ।
शृणु ॥ ७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः सर्वप्राणियोंका प्रिय आहार भी तीनप्रकारकाही
होवैहै तथा यज्ञ तप दान यहभी तीनप्रकारकेही होवै हैं तिन आहारोंदिकोंके
इस सात्त्विकादिक भेदकूं तूं श्रवण कर ॥ ७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्व कथनकरीहुई श्रद्धाही केवल तीनप्रकारकी नहीं
होवै है किंतु सर्वप्राणियोंका प्रिय आहारभी सात्त्विक राजस तामस इस भेदकरिके
तीन प्रकारकाही होवै है चारि प्रकारका होवै नहीं । काहेतैं सर्वपदार्थोंकूं त्रिगुणा-
त्मक होणेतैं तिसतैं भिन्न चौथा कोई प्रकार संभवता नहीं । तहां भक्ष्य, भोज्य, लेह्य,
चोष्य यह जो चारिप्रकारका अन्न है ताका नाम आहार है । हे अर्जुन ! क्षुधाकी
निवृत्तिरूप दृष्ट अर्थकी सिद्धि करणेहारा सो आहार जैसे सात्त्विकादिक भेदक-
रिके तीन प्रकारका है तैसे धर्मकी उत्पत्तिद्वारा स्वर्गादिरूप अदृष्ट अर्थकी सिद्धि-
करणेहारे जे यज्ञ, तप, दान यह तीनों हैं ते यज्ञ, तप, दान, तीनोंभी सात्त्विक,
राजस, तामस इस भेदकरिके तीनप्रकारके ही होवै हैं । तहां अग्नि आदिक
देवताओंका उद्देशकरिके जो घृतादिक द्रव्यका परित्याग है ताका नाम यज्ञ है ।
और शरीरइन्द्रियोंकूं शोषण करणेहारे जे ऋच्छूचांद्रायणादिक हैं तिन्होंका नाम तप
है । और आपणे ममत्वके विषयभूत जे सुवर्ण, गौ, अन्न, गृह इत्यादिक पदार्थ

हैं, तिन सुवर्णादिक पदार्थोंविषे आपणे ममत्वका परित्यागकरिके जो ब्राह्मणादिकोंका ममत्व संपादन करणा है ताका नाम दान है। ऐसे आहार, यज्ञ, तप, दान च्यारोंका जो सात्त्विक, राजस, तामस यह तीनप्रकारका भेद है सो यह भेद में तुम्हारे प्रति स्पष्टकरिके कथन करताहूं, तिस भेदकूं तूं सावधान होइके श्रवण कर ॥ ७ ॥

अब आहार, यज्ञ, तप, दान इन च्यारोंके सात्त्विक, राजस, तामस इन तीन प्रकारके भेदकूं श्रीभगवान् पंचदश श्लोकोंकरिके कथन करैहैं। तिसविषेभी प्रथम आहारके सात्त्विकादिक भेदकूं तीन श्लोकोंकरिके कथन करैहैं—

आयुःसत्त्वबलारोग्यसुखप्रीतिविवर्धनाः ॥

रस्याः स्निग्धाः स्थिरा हृद्या आहाराः सात्त्विकप्रियाः ॥८॥

(पदच्छेदः) आयुःसत्त्वबलारोग्यसुखप्रीतिविवर्धनाः । रस्याः । स्निग्धाः । स्थिराः । हृद्याः । आहाराः । सात्त्विकप्रियाः ॥ ८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! आयुष् सत्त्व बल आरोग्य सुख प्रीति इन सर्वोंकूं वधावणेहारे तथा रस्यं स्निग्धं स्थिरं हृद्यं ऐसे आहारं सात्त्विकपुरुषोंकूं प्रिय होवैहैं ॥ ८ ॥

भा०टी०—तहां चिरकालपर्यंत जीवनका नाम आयुष् है। और बलवान् दुःखके प्राप्तहुएभी निर्विकारपणेका संपादक जो चित्तका धर्म है ताका नाम सत्त्व है। अथवा उत्साहका नाम सत्त्व है। और आपणेकूं करणेविषे उचित जो कार्य है ता कार्यविषे परिश्रमके अभावका प्रयोजक जो शरीरका सामर्थ्य है ताका नाम बल है। और ज्वरशूलादिक व्याधियोंका जो अभाव है ताका नाम आरोग्य है। और भोजनतैं अनंतर जो अंतर आह्लादतृप्ति है ताका नाम सुख है। और भोजनकालविषे जो अरुचितैं रहितपणा है अर्थात् तिस भोजनविषयत इच्छाकी उत्कटता है ताका नाम प्रीति है। ऐसे आयुष्, सत्त्व, बल, आरोग्य, सुख, प्रीति इन सर्वोंकूं जे आहार वधावणेहारे हैं। तथा जे आहार रस्य हैं अर्थात् मधुररसकी प्रधानताकरिके जे आहार अत्यंतस्वादु हैं। तथा जे आहार त्रिध हैं अर्थात् स्वभावसिद्ध स्नेहकरिके तथा आगंतुक वृतादिरूप स्नेहकरिके जे आहार युक्त हैं। तथा जे आहार स्थिर हैं अर्थात् जे आहार रसादिकअंशकरिके शरीरविषे चिरकालपर्यंत स्थायी हैं। तथा जे आहार हृद्य हैं अर्थात् दुर्गन्ध अशुचित्वादिक

दृष्ट अदृष्टदोषोंतैं रहितहोणेतैं जे आहार आपणे दर्शनमात्रकरिकैं ही हृदयकी प्रसन्नता करणेहारे हैं इस प्रकारके गुणोंकरिकैं युक्त जे भक्ष्य, भोज्य, लेह्य, चोष्य यह च्यारिप्रकारके आहार हैं ते आहार सात्त्विक पुरुषोंकूं ही प्रिय होवैं हैं अर्थात् इन पूर्वउक्त लक्षणोंकरिकैं ते आहार सात्त्विक जानणे । तथा सात्त्विकपणेकी इच्छाकरणेहारे पुरुषोंनैं यह पूर्वउक्त आहार ही ग्रहणकरणे योग्य हैं ॥ ८ ॥

कटुम्ललवणात्युष्णतीक्ष्णरूक्षविदाहिनः ॥

आहारा राजसस्येष्टा दुःखशोकामयप्रदाः ॥ ९ ॥

(पदच्छेदः) कटुम्ललवणात्युष्णतीक्ष्णरूक्षविदाहिनः । आहारैः । राजसस्य । ईष्टाः । दुःखशोकामयप्रदाः ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! कटु अम्ल लवण अतिउष्ण तीक्ष्ण रूक्ष दाहकरणेहारे तथा दुःख शोक रोग इन तीनोंकी प्रातिकरणेहारे ऐसे आहारै राजसपुरुषोंकूंही प्रिय होवैं हैं ॥ ९ ॥

भा० टी०—इहां (अतिउष्ण) इस वचनविषे जो अति यह शब्द है तिस अतिशब्दका कटुआदिक सप्तशब्दोंके साथि अन्वय करणा ताकरिकैं यह अर्थ सिद्ध होवैहै । जे आहार अतिकटु हैं तथाअति अम्ल हैं तथा अतिलवण हैं तथा अतिउष्ण है तथा अतितीक्ष्ण हैं तथा अतिरूक्ष हैं तथा अतिदाहकरणेहारे हैं इति । तहां निंवादिक आहार अतिकटु कहेजावैं हैं । और निंबुजंबीरादिक आहार अतिअम्ल कहेजावैं हैं । और सैंधवादिक आहार अतिलवण कहेजावैं है । और जिस आहारके भक्षणकरतेहुए मुख तथा हस्त दाह होवैं हैं सो आहार अतिउष्ण कहाजावैहै । और मरीचादिक आहार अतितीक्ष्ण कहेजावैं हैं । और स्नेहतैं रहित जे कंगुकोद्रवादिक आहार हैं ते आहार अतिरूक्ष कहेजावैं हैं । और अत्यंतसंतापकी प्राप्ति करणेहारे जे राजिकादिक आहार हैं ते आहार अति-विदाही कहेजावैं हैं इति । तथा जे आहार दुःख, शोक, आमय इन तीनोंकी प्राप्ति करणेहारे हैं । तहां तात्कालिक जा पीडा है ताका नाम दुःख है । और पश्चात् भावी जो दौर्मनस्य है ताका नाम शोक है । और ज्वरादिक रोगोंका नाम आमय है । ऐसे दुःख शोक आमयकूं जे आहार वातपित्तादिक धातुवोंकी विषमताद्वारा प्राप्ति करै हैं तिन आहारोंका नाम दुःखशोकामयप्रदा है । ऐसे

आहार राजसपुरुषोंकूं ही प्रिय होवें हैं । अर्थात् इन पूर्वउक्त लक्षणोंकरिके ते आहार राजस जानणे । ऐसे राजस आहार सात्त्विकपुरुषोंके अवश्यकरिके पारित्याग करेचाहिये ॥ ९ ॥

यातयामं गतरसं पूति पर्युषितं च यत् ॥

उच्छिष्टमपि चामेध्यं भोजनं तामसप्रियम् ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) यातयामम् । गतरसम् । पूति पर्युषितम् । च यत् । उच्छिष्टम् । अपि । च । अमेध्यम् । भोजनम् । तामस-प्रियम् ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो आहार यातयाम है तथा गतरस है तथा पूति है तथा पर्युषित है तथा उच्छिष्ट है तथा अमेध्य है सो आहार तामसपुरुषोंकूंही प्रिय होवैहै ॥ १० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो आहार यातयाम है अर्थात् अर्धपक्वहुआ है तथा जो आहार गतरस है अर्थात् अत्यंतपक्वनेकरिके शुष्कहुआ जो आहार विरसताकूं प्राप्तहुआहै । अथवा अग्निकरिके पक्वहुआ जो ओदनादिक आहार प्रहरादिककालके व्यवधानकरिके शीतलताकूं प्राप्तहोवैहै तिस आहारका नाम यातयाम है । और जिस आहारका सारअंश निकासलियाहै ता आहारका नाम गतरस है । जैसे मथनकरेहुए दुग्धादिक हैं । तथा जो आहार पूति है अर्थात् जो आहार दुर्गंधवाला है । तथा जो आहार पर्युषित है अर्थात् अग्निकरिके पक्वहुआ जो आहार एकगत्रिके व्यवधानकरिके भोजनकर्त्तापुरुषकूं तात्कालिक उन्मादकी प्राप्ति करणेहारा है । यहां (पर्युषितं च यत्) इस वचनविषे स्थित जो च यह शब्द है सो चशब्द इसप्रकारके अत्यंत दुष्टपणेकरिके प्रसिद्ध अन्य आहारोंकेभी समुच्चय करावणे वास्तैहै । तथा जो आहार उच्छिष्ट है अर्थात् भोजनकरिके पीछे रखा जो अन्न है । तथा जो आहार अमेध्य है अर्थात् यज्ञके अयोग्य जे अशुचि मांसमत्स्यादिक हैं । इहां (उच्छिष्टमपि चामेध्यम्) इस वचनविषे स्थित जो (अपि च) यह शब्द है सो शब्द वैद्यकशास्त्रविषे कथन करेहुए अपथ्य आहारोंके समुच्चय करावणेवास्तैहै । इसप्रकारके लक्षणोंकरिके युक्त जो आहार है सो आ-

हार तामसपुरुषोंकूं ही प्रिय होवैहै । अर्थात् इन सर्व उक्तलक्षणोंकरिकै तिस आहारकूं तामस जानणा । ऐसा तामसआहार सात्त्विकपुरुषोंनै अत्यंत दूरतैही परित्याग करणा इति । ऐसे तामस आहारविषे दुःखशोकादिकोंकी कारणता अत्यंत प्रसिद्धही है । यातै श्रीभगवान् नै साक्षात् मुखतै कथन करी नहीं । इहां श्रीभगवान् नै यथाक्रमकरिकै तीनप्रकारके आहारवर्ग कथन करे हैं । तहां (रस्याः) इत्यादिक तौ सात्त्विक आहारवर्ग कथन कया है । और (कट्मल) इत्यादिक राजस आहारवर्ग कथन कयाहै । और (यातयामम्) इत्यादिक तामस आहारवर्ग कथन कयाहै । इस प्रकार तीनप्रकारके आहारवर्ग कथन करे हैं । तहां राजस आहारवर्ग तथा तामस आहारवर्ग इन दोनों वर्गोंविषे सात्त्विक आहारवर्गका विरोधीपणाही जानणा सो प्रकार दिखावै हैं । तहां अतिकटुत्वादिक रस्यत्वके विरोधीही होवै है । जिस कारणतै अतिकटुत्वादिक आहार अत्यंत स्वादु होवै नहीं । यह वार्त्ता सर्व लोकोंविषे प्रसिद्धही है । और रूक्षपणा स्निग्धपणेका विरोधी होवैहै । और अतितीक्ष्णपणा तथा अतिविदाहकपणा यह दोनों धातुवोंके पोषणका विरोधी होवै हैं । और अतिउष्णत्वादिक हृद्यत्वके विरोधी होवै हैं । और आमयप्रदत्व आयुः, सत्त्व, बल, आरोग्य इन चारोंका विरोधी होवै है । और दुःखशोकप्रदत्व सुख प्रीति इन दोनोंका विरोधी होवैहै । इस रीतिसै राजस आहारवर्गविषे सात्त्विक आहारवर्गका विरोधीपणा स्पष्टही है । इस प्रकार तामस आहारवर्गविषेभी गतरसत्व, यातयामत्व, पर्युषितत्व यह तीनों यथायोग्य रस्यत्व, स्निग्धत्व, स्थिरत्व इन तीनोंके विरोधीही हैं । और पूतित्व, उच्छिष्टत्व, अमेध्यत्व यह तीनों हृद्यत्वके विरोधी हैं । और तामस आहारवर्गविषे आयुः सत्त्वादिकोंका विरोधीपणा तौ स्पष्टही है । तहां राजस आहारवर्गविषे तौ केवल दृष्टविरोधमात्रही होवै है । और तामस आहारवर्गविषे तौ दृष्टविरोध तथा अदृष्टविरोध दोनोंही होवै हैं इतनी दोनोंविषे परस्पर विशेषता है ॥ १० ॥

तहां पूर्व (आयुः सत्त्व—) इत्यादिक तीन श्लोकोंकरिकै श्रीभगवान् नै यथाक्रमतै सात्त्विक, राजस, तामस यह तीन प्रकारका आहार कथन करया । अब (अफलाकांक्षिभिः) इत्यादिक तीन श्लोकोंकरिकै श्रीभगवान् यथाक्रमतै सात्त्विक, राजस, तामस इन तीनप्रकारके यज्ञोंकूं कथन करे हैं—

अफलाकांक्षिभिर्यज्ञो विधिदृष्टो य इज्यते ॥

यष्टव्यमेवेति मनः समाधाय स सात्त्विकः ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) अफलाकांक्षिभिः । यज्ञः । विधिदृष्टः । यः । इज्यते । यष्टव्यम् । एव । इति । मनः । समाधाय । सः । सात्त्विकः ॥ ११ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! फलकी इच्छातैँ रहित पुरुषोंनैँ यह अवश्य कर्त्तव्य ही है ईसप्रकार मनकूँ निश्चितकरिकैँ जो शास्त्रविहित यज्ञ अनुष्ठान करीताहै सो यज्ञ सात्त्विक कहाजावै है ॥ ११ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! अग्निहोत्र, दर्शपूर्णमास, चातुर्मास्य, ज्योतिष्टोम इत्यादिकोंका नाम यज्ञ है । सो यज्ञ दोप्रकारका होवै है एक काम्ययज्ञ होवै है दूसरा नित्ययज्ञ होवैहै । तहां (दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत) इत्यादिक वचनोंनैँ स्वर्गादिकफलके संयोगकरिकैँ विधानकरया जो यज्ञ है सो यज्ञ काम्ययज्ञ कहाजावैहै । सो काम्ययज्ञ तौ सर्वअंगोंकी संपूर्णतापूर्वक इस पुरुषनैँ आपही अनुष्ठान करीताहै ब्राह्मणादिक प्रतिनिधिद्वारा अनुष्ठान करीता नहीं । और (यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति) इत्यादिक वचनोंनैँ फलके संयोगतैँ विनाही केवल जीवनादिकनिमित्तके संयोगकरिकैँ विधानकरया जो यज्ञ है जो यज्ञ सर्वअंगोंकी पूर्णताके अभाव हुए ब्राह्मणादिक प्रतिनिधिकरिकैँभी अनुष्ठान करयाजावैहै सो यज्ञ नित्ययज्ञ कहाजावैहै । तहां सर्वअंगोंकी संपूर्णताके अभाव हुएभी प्रतिनिधिकूँ ग्रहणकरिकैँ हमारेकूँ अवश्यकरिकैँ सो नित्यकर्म करणेयोग्य है जिस कारणतैँ प्रत्यवायकी निवृत्ति करणेवास्तैँ वेदभगवान् नैँ आवश्यक जीवनादिक निमित्तकरिकैँ सो नित्यकर्म विधान करयाहै इस प्रकारतैँ आपणे मनकूँ निश्चितकरिकैँ अंतःकरणके शुद्धिकी इच्छावान् होणेतैँ काम्यकर्मोंके अनुष्ठानतैँ विमुख पुरुषोंनैँ शास्त्रप्रमाणतैँ निश्चय करयाहुआ जो यज्ञ अनुष्ठान करीताहै सो शास्त्रप्रमाणतैँ अंतःकरणकी शुद्धिवास्तैँ अनुष्ठान करया नित्ययज्ञ सात्त्विक कहा जावैहै ॥ ११ ॥^१

अभिसंधाय तु फलं दंभार्थमपि चैव यत् ॥

इज्यते भरतश्रेष्ठ तं यज्ञं विद्धि राजसम् ॥१२ ॥

(पदच्छेदः) अभिसंधाय । तु । फलम् । दंभार्थम् । अपि । चैव । यत् । इज्यते । भरतश्रेष्ठ । तम् । यज्ञम् । विद्धि^३ । राजसम् ॥१२॥

(पदार्थः) हे भरतवंशविषे श्रेष्ठ अर्जुन ! पुनः स्वर्गादिकफलकूं उद्देशकरिकै तथा दम्बकेवास्तै भी जो यज्ञ अनुष्ठानकन्याजावै है तिसैं यज्ञकूं तूं राजस जान ॥ १२ ॥

भा० टी०—हे भरतकुलविषे श्रेष्ठ अर्जुन ! पुरुषोंकी कामनाके विषयभूत जे स्वर्गादिफल हैं तिन स्वर्गादिकफलोंका उद्देशकरिकै जो यज्ञ अनुष्ठान करया जावैहै अंतःकरणके शुद्धिका उद्देशकरिकै जो यज्ञ अनुष्ठान करया जा ॥ नहीं । और यह सर्वलोक हमारेकूं धर्मात्मा कहै या प्रकारकी इच्छाकरिकै जो लोकों-विषे आपणा धर्मात्मपणा प्रगट करणा है ताका नाम दम्ब है ऐसे दम्बवास्तैभी जो यज्ञ अनुष्ठान करयाजावैहै । इहां (अपि चैव) यह वचन विकल्प समुच्चय इन दोनोंके कथनकरिकै तीनपक्षोंके सूचनकरणेवास्तै है । तहां कोईक यज्ञ तौ दम्बके वास्तै नहीं करया हुआभी पारलौकिक स्वर्गादिकफलका उद्देशकरिकै ही करयाजावैहै तथा कोईक यज्ञ तौ पारलौकिक स्वर्गादिक फलका नहीं उद्देशकरिकैभी केवल दम्बके वास्तैही कन्याजावैहै । इस प्रकारके विकल्पकरिकै दो पक्ष सिद्ध होवै हैं । और कोईक यज्ञ तौ पारलौकिक स्वर्गादिक फलवास्तैभी तथा इस लोकके दम्बवास्तैभी कन्याजावै है । इस प्रकार दोनोंका समुच्चयकरिकै एकपक्ष सिद्ध होवैहै । इस प्रकारतैं दृष्टफलका उद्देशकरिकै अथवा अदृष्टफलका उद्देशकरिकै अथवा दृष्टअदृष्ट दोनों फलोंका उद्देशकरिकै शास्त्रके अनुसार जो यज्ञ अनुष्ठान कन्याजावै है तिस यज्ञकूं तूं राजस यज्ञ जान । अर्थात् तिस यज्ञकूं तूं राजस जानिकै परित्याग कर । इहां (हे भरतश्रेष्ठ !) इस संबोधनकरिकै श्रीभगवान्ने अर्जुनविषे तिस राजसकर्मके परित्यागकरणेकी योग्यता सूचन करी । और (अभिसंधाय तु) इस वचनके अंतविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तु शब्द पूर्वश्लोकउक्त नित्यकर्मरूप सात्त्विक यज्ञतैं इस काम्यकर्मरूप राजस यज्ञविषे विलक्षणताके सूचन करणेवास्तै है ॥ १२ ॥

विधिहीनमसृष्टान्नं मंत्रहीनमदक्षिणस्र ॥

श्रद्धाविरहितं यज्ञं तामसं परिचक्षते ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) विधिहीनम् । असृष्टान्नम् । मंत्रहीनम् । अदक्षिणम् । श्रद्धाविरहितम् । यज्ञम् । तामसम् । परिर्क्षते ॥ १३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो यज्ञ शास्त्रविधितै रहित है तथा अन्नदाननै रहित है तथा मंत्रतै रहित है तथा दक्षिणातै रहित है तथा श्रद्धातै रहित है ऐसे यज्ञकूं वेदवेत्ता शिष्टपुरुष तामसं यज्ञ कहैं हैं ॥ १३ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! जो यज्ञ विधिहीन है अर्थात् जिस प्रकारतै शास्त्रनै तिस यज्ञ करणेका विधान करचा है तिस शास्त्रउक्तरीतितै जो यज्ञ विपरीत है तथा जो यज्ञ असृष्टान्न है अर्थात् जिस यज्ञविषे ब्राह्मणादिकोंके ताई अन्नदान नहीं करचा जावै है । तथा जो यज्ञ मंत्रहीन है अर्थात् उदात्तादिक स्वरांकरिकै तथा ककारादिक वर्णांकरिकै मंत्रोंतै रहित है । तथा जो यज्ञ दक्षिणातै रहित है तथा ऋत्विजब्राह्मण-विषयक द्वेषादिकों करिकै जो यज्ञ श्रद्धातै रहित है ऐसे यज्ञकूं वेदवेत्ता शिष्ट पुरुष तामसयज्ञ कहैं हैं इति । तहां विधिहीनत्व, असृष्टान्नत्व, मंत्रहीनत्व, अदक्षिणत्व, श्रद्धाविरहितत्व यह जे पांच विशेषण कथन करे हैं तिन पांचविशेषणोंके मध्यविषे एकएक विशेषणकरिकै युक्तहुआ सो तामसयज्ञ पंचप्रकारका सिद्ध होवै है । और तिन पांचोंविशेषणोंकरिकै युक्त हुआ सो तामसयज्ञ एकप्रकारका सिद्ध होवै है । इस प्रकारतै षट् तामसयज्ञ सिद्ध होवै है । और तिन पांचों विशेषणोंके मध्यविषे दोविशेषणोंकरिकै युक्तहुआ सो तामस यज्ञ भिन्नही सिद्ध होवै है । और तीनविशेषणोंकरिकै युक्तहुआ सो तामसयज्ञ भिन्नही सिद्ध होवै है । और चारि विशेषणोंकरिकै युक्तहुआ सो तामसयज्ञ भिन्नही सिद्ध होवै है । इस प्रकारतै तिस तामसयज्ञके बहुतप्रकारके भेद सिद्ध होवैं हैं । तहां पूर्वउक्त राजस यज्ञविषे अंतःकरणकी शुद्धि-के अभाव हुएभी स्वर्गादिक फलोंकी प्राप्ति करणेहारा धर्मरूप अपूर्व अवश्यकरिकै उत्पन्न होवै है काहेतै सो राजसयज्ञ शास्त्रकी विधिपरिमाण ही अनुष्ठान करचा जावै है । और यह तामसयज्ञ तौ शास्त्रकी विधिपरिमाण अनुष्ठान करचाजाता नहीं यातै तिस तामसयज्ञतै कोईभी धर्मरूप अपूर्व उत्पन्न होता नहीं । इतना दोनोंविषे परस्पर भेद है ॥ १३ ॥

तहां (अफलाकांक्षिभिः) इत्यादिक तीन श्लोकों करिकै श्रीभगवान् यथा-क्रमतै सात्त्विक, राजस, तामस यह तीनप्रकारके यज्ञ कथन करे । अब सात्त्विक राजस, तामस इस तीनप्रकारके तपके कथन करणेवास्तै श्रीभगवान् प्रथम

तीन श्लोकोंकरिकै यथाक्रमतैं शारीर, वाचिक, मानस इस भेदकरिकै तिस तपकी तीनप्रकारताकूं कथन करैहैं—

देवद्विजगुरुप्राज्ञपूजनं शौचमार्जवम् ॥

ब्रह्मचर्यमहिंसा च शारीरं तप उच्यते ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) देवद्विजगुरुप्राज्ञपूजनम् । शौचम् । आर्जवम् । ब्रह्मचर्यम् । अहिंसा । च । शारीरम् । तपः । उच्यते ॥ १४ ॥

(परार्थः) हे अर्जुन । देव द्विज गुरु प्राज्ञ इन सर्वोंका पूजन तथा शरीरकी शुद्धि तथा आर्जव तथा ब्रह्मचर्य तथा अहिंसा यह सर्व शारीर तप कहां जावैहै ॥ १४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! ब्रह्मा, विष्णु, शिव, सूर्य, अग्नि, दुर्गा इत्यादिकोंका नाम देव है ऐसे ब्रह्मादिकदेवोंका जो पूजन है । और सदाचारकरिकै युक्त जे उत्तम ब्राह्मण हैं तिन्होंका नाम द्विज है ऐसे द्विजोंका जो पूजन है । और पिता, माता, आचार्य इत्यादिक वृद्धपुरुषोंका नाम गुरु है ऐसे गुरुवोंका जो पूजन है । और वेदोंके पाठकूं तथा वेदोंके अर्थकूं जानणेहारं जे पंडित है तिन्होंका नाम प्राज्ञ है ऐसे प्राज्ञोंका जो पूजन है । इहां शास्त्रकी विधिप्रमाण श्रद्धाभक्तिपूर्वक यथायोग्य जो तिन देवादिकोंके ताई प्रणाम, शुश्रूषा, प्रदक्षिणा, अन्नदान इत्यादिकोंका करणा है यहही तिन देवादिकोंका पूजन है इति । और मृत्तिकाजलकरिकै जो शरीरका शुद्धिरूप शौच है और आर्जव जो है । तहां अंतःकरणकी अकृटिलतारूप जो आर्जव है सो आर्जव तौ (भावसंशुद्धिः) इस शब्दकरिकै श्रीभगवान् आगे मानसतपविषे कथन करैगे यातैं इहां आर्जवशब्दकरिकै ता अकृटिलताका ग्रहण करणा नही किंतु शास्त्रविहित कर्मविषे जा प्रवृत्ति है तथा शास्त्रनिषिद्ध कर्मतैं जा निवृत्ति है सा एकरूपप्रवृत्ति है सा एकरूपप्रवृत्तिही इहां आर्जवशब्दकरिकै ग्रहण करणी । और शास्त्रनिषिद्ध मैथुनतैं निवृत्तिरूप जो ब्रह्मचर्य है तथा शास्त्रनिषिद्ध प्राणियोंके पीडनका अभावरूप जा अहिंसा है । इहां (अहिंसा च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है ता चकारकरिकै अस्तेप अपारिग्रह इन दोनोंकाभी ग्रहण करणा । इसप्रकार देवपूजनतैं आदिलैके अहिंसापर्यंत सर्वही शारीर तप कहांजावैहै । तहां शरीर है प्रधान जिन्होंविषे ऐसे जे कर्त्तादिक हैं तिन्होंकरिकै

जो तप सिद्ध होवै है ताका नाम शारीर तप है । केवल शरीरमात्रकरिकै जो तप सिद्ध होवै है ताका नाम शारीर तप नहीं है । काहेतैं (अधिष्ठानं तथा कर्त्ता करणं च पृथग्विधम् । विविधाश्च पृथक्चेष्टा दैवं चैवात्र पंचमम् ॥ शरीरवाङ्मनोभिर्यत्कर्म प्रारभते नरः । न्याय्यं वा विपरीतं वा पंचैते तस्य हेतवः ॥) इन दोनों श्लोकोंकरिकै श्रीभगवान् आगे अष्टादश अध्यायविषे अधिष्ठान, कर्त्ता, करण, चेष्टा, दैव इन पांचोंविषेही सर्वकर्मोंकी कारणता कथन करंगे । इसीप्रकारकी रीति आगे वाचिक तपविषे तथा मानस तपविषेभी जानिलेणी इति । और किसी टीकाविषे तौ प्राज्ञ इस शब्दकरिकै ब्रह्मवेत्ता पुरुषोंका ग्रहण कन्या है । तहांमें ब्रह्मरूप हूं या प्रकारकी प्राज्ञा जिस पुरुषकूं प्राप्त हुई है ताका नाम प्राज्ञ है । इहां द्विज इस शब्दकरिकै कथन करे जे द्विजाति पुरुष हैं तिन द्विजातिपुरुषोंतैं श्रीभगवान् जे प्राज्ञपुरुषोंका पृथक् कथन कन्या है सो इस अर्थके सूचन करणेवास्तै कथन कन्या है । पूर्वले अनेकजन्मोंके पुण्यकर्मोंकरिकै प्राप्त भई जा ईश्वरकी प्रसन्नता है तिस ईश्वरकी प्रसन्नता करिकै सो ब्रह्मनिष्ठत्वरूप प्राज्ञत्व तिन द्विजातिपुरुषोंतैं भिन्न शूद्रादिकोंविषेभी संभव होइसकै है । जैसे विदुर धर्मव्याध इत्यादिकोंविषे सो ब्रह्मनिष्ठत्वरूप प्राज्ञत्व शास्त्रोंमें प्रसिद्धही है । तथा (स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रास्तेपि यांति परां गतिम् ।) इस वचनकरिकै श्रीभगवान् जे आपही पूर्व कथन कन्या है । ऐसे ब्रह्मनिष्ठत्वरूप प्राज्ञपणेकरिकै युक्त ते शूद्रादिकभी पूजनही करणेयोग्य हैं । इस अर्थके बोधन करणेवास्तै श्रीभगवान् जे द्विजाति पुरुषोंतैं तिन प्राज्ञपुरुषोंका पृथक् कथन कन्या है ॥ १४ ॥

अनुद्वेगकरं वाक्यं सत्यं प्रियहितं च यत् ॥

स्वाध्यायाभ्यसनं चैव वाङ्मयं तप उच्यते ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) अनुद्वेगकरम् । वाक्यम् । सत्यम् । प्रियहितम् । च । यत् । स्वाध्यायाभ्यसनम् । च । एव । वाङ्मयम् । तपः । उच्यते ॥ १५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! दुःखकी नहीं प्रातिकरणेहारा तथा सत्य तथा प्रियहित ऐसा जो वाक्य है तथा वेदोंका जो अभ्यास है यह सर्व वाङ्मय तप कहलाजावै है ॥ १५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । जो वाक्य अनुद्वेगकर है अर्थात् जो वाक्य किसी भी श्रोताप्राणीकं दुःखकी प्राप्ति करता नहीं । तथा जो वाक्य सत्य है अर्थात् जो वाक्य किसी प्रमाणमूलक है । तथा जिस वाक्यका अर्थ किसी अन्यप्रमाणकारिके बाधित नहीं है । तथा जो वाक्य प्रिय है अर्थात् जो वाक्य आपणे उच्चारणकाल-विषेही श्रोता पुरुषके श्रोत्रइन्द्रियकं सुखकी प्रातिकरणेहारा है तथा जो वाक्य हित है अर्थात् जो वाक्य आगे परिणामविषेभी तिस श्रोतापुरुषकं सुखकीही प्राप्ति करणे-हारा है । इहां (प्रियहितं च यत्) इस वचनविषे स्थित जो च यह शब्द है सो च शब्द अनुद्वेगकरत्व, सत्यत्व, प्रियत्व, हितत्व इन च्यारों विशेषणोंके समुच्चय करावणेवास्तै है अर्थात् जो वाक्य अनुद्वेगकरत्व आदिक च्यारों विशेषणोंकारिके विशिष्ट है किसी एक विशेषणकारिकेभी न्यून नहीं है । जैसे (शांतो भव वत्स स्वाध्यायं योगं चानुतिष्ठ तथा ते श्रेयो भविष्यति ।) इत्यादिक वाक्य हैं । अर्थ यह—हे पुत्र ! तूं शांत होउ तथा वेदाभ्यासकं तथा चित्तके निरोधरूप योगकं तूं कर तिसकारिके तुम्हारा श्रेय होवैगा इति । इस वचनविषे अनुद्वेगकरत्व, सत्यत्व, प्रियत्व, हितत्व यह च्यारों विशेषण विद्यमान हैं ऐसे वचनका उच्चारण वाङ्मय तप कहा जावै है । अर्थात् वाचिक तप कहा जावै है । और शास्त्रनै वेदोंके अध्ययनकाल-विषे जो जो नियम कथन करे हैं तिस शास्त्रउक्त नियमपूर्वक जो ऋगादिक वेदोंका अभ्यास है सो वेदोंका अभ्यासभी वाचिक तप कहा जावै है ॥ १५ ॥

मनःप्रसादः सौम्यत्वं मौनमात्मविनिग्रहः ॥

भावसंशुद्धिरित्येतत्तपो मानसमुच्यते ॥ १६ ॥

(पदच्छेदः) मनःप्रसादः । सौम्यत्वम् । मौनम् । आत्मविनिग्रहः । भावसंशुद्धिः । इति । एतत् । तपः । मानसम् । उच्यते ॥ १६ ॥

(पदार्थः) अर्जुन । मनका प्रसाद तथा सौम्यत्व तथा मौन तथा मनका विनिग्रह तथा हृदयकी शुद्धि इस प्रकारका यह सर्व तप मानसतप कहा जावै है ॥ १६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! विषयोंकी चिंतारुत व्याकुलतातै रहिततारूप जा मनकी स्वस्थता है ताका नाम मनःप्रसाद है । और सर्व लोकोंके हितकी इच्छा करणी तथा शास्त्रनिषिद्धपदार्थोंका नहीं चिंतन करणा इस प्रकारका जो सौम-

नस्य है ताका नाम सौम्यत्व है । और एकाग्रताकरिके आत्माका चिंतनरूप जो निदिध्यासन है ताकूं मुनिभाव कहें हैं ता मुनिभावका नाम मौन है । अथवा वाक्-इंद्रियके संयमका हेतुभूत जो मनका संयम है ताका नाम मौन है । इस प्रकारका भाष्यकारोंने मौनशब्दका अर्थ कन्या है । और मनके सर्ववृत्तियोंका जो विशेषकरिके निग्रह है जिसकूं असंप्रज्ञातनामा निरोधसमाधि कहें हैं ताका नाम आत्मविनिग्रह है । और हृदयरूप भावकी जा कामक्रोधलोभादिरूप मलकी निवृत्तिरूप सम्यक्शुद्धि है ताका नाम भावसंशुद्धि है । तहां तिस हृदयविषे कामक्रोधादिरूप अशुद्धिकी जो पुनः नहीं उत्पत्ति होणी है यहही तिस शुद्धिविषे सम्यक्पणा है । अथवा अन्यपुरुषोंके साथि व्यवहारकालविषे जो छलकपटरूप मायातै रहितपणा है ताका नाम भावसंशुद्धि है । इस प्रकारका अर्थ भाष्यकारोंने कन्या है । इस प्रकारका मनःप्रसादतै आदिलैकै भावसंशुद्धिपर्यंत यह सर्व तप मानसतप कहा जावै है ॥ १६ ॥

तहां (देवद्विजगुरुप्राज्ञ) इत्यादिक तीन श्लोकोंकरिके शारीर, वाचिक, मानस इस भेदकरिके तीन प्रकारका तप कथन कन्या । अब तिस तीनप्रकारके तपके सात्त्विक, राजस, तामस इस तीनप्रकारके भेदकूं श्रीभगवान तीन श्लोकोंकरिके कथन करै हैं—

श्रद्धया परया तप्तं तपस्तत्रिविधं नरैः ॥

अफलाकांक्षिभिर्युक्तैः सात्त्विकं परिचक्षते ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) श्रद्धया । परया । तप्तम् । तपः । तत् । त्रिविधम् । नरैः । अफलाकांक्षिभिः । युक्तैः । सात्त्विकम् । परिचक्षते ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! फलकी इच्छातै रहित एकाग्रचित्तवाले पुरुषोंने परम श्रद्धाकरिके कन्याहुआ जो पूर्वउक्त तीनप्रकारका तप है तिस तपकूं शिष्टपुरुष सात्त्विक तप कहें हैं ॥ १७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! फलकी अभिलाषातै रहित एमे जे युक्तपुरुष हे अर्थात् कार्यकी सिद्धि असिद्धि दोनोंविषे हर्षविषादरूप विकारभावतै रहित जे समाहितचित्तवाले अधिकारी पुरुष हैं एमे निष्काम अधिकारी पुरुषोंने अप्राप्राप्य-शंकारूप कलंकतै शून्य आस्तिक्यबुद्धिरूप श्रद्धाकरिके अनुष्ठान कन्या जां मां

पूर्वोक्त शारीर, वाचिक, मानस यह तीन प्रकारका तप है तिस तपकूं वेदवेत्ता शिष्टपुरुष सात्त्विक तप कथन करैहैं ॥ १७ ॥

सत्कारमानपूजार्थं तपो दंभेन चैव यत् ॥

क्रियते तदिह प्रोक्तं राजसं चलमध्रुवम् ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) सत्कारमानपूजार्थम् । तपः । दंभेन । च । एवं । यत् । क्रियते । तत् । इह । प्रोक्तम् । राजसम् । चलम् । अध्रुवम् ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः जो तप सत्कारमानपूजाके वासतै दंभकरिके ही कन्याजावैहै सो तप शिष्टपुरुषोंने राजस कहाहै सो तप ईसलोकविषेही फल देवैहै तथा चल है तथा अध्रुव है ॥ १८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! यह तपस्वी ब्राह्मण बहुतश्रेष्ठ हैं इस प्रकारतैं अविवेकी पुरुषोंने करी जा स्तुति है ता स्तुतिका नाम सत्कार है । और अविवेकी पुरुषोंने करे जे अशुस्थानादिक हैं ताका नाम मान है । और अविवेकी पुरुषोंने कन्या जो पादोंका प्रक्षालन है तथा अर्चन है तथा धनादिक पदार्थोंका दान है ताका नाम पूजा है ऐसे सत्कारवासतै तथा मानवासतै तथा पूजावासतै केवल दंभकरिके जो तप कन्याजावैहै, आस्तिक्यबुद्धिरूप श्रद्धाकरिके जो तप कन्याजाता नहीं सो तप शास्त्रवेत्ता शिष्टपुरुषोंने राजस तप कहा है । सो राजसतप केवल इस लोकके फलकीही प्राप्ति करैहै पारलौकिक फलकी प्राप्ति करता नहीं । कैसा है सो राजस तप—चल है अर्थात् अत्यंत अल्पकालविषे स्थायीफलका हेतु है । पुनः कैसा है सो राजस तप—अध्रुव है अर्थात् तिस फलकी जनकताके नियमतैं रहित है काहेतैं तिस राजस तपकूं करणेहारे जितनेक पुरुष हैं तिन सवाँकूं नियमकरिके ते सत्कारमानपूजादिक प्राप्त होते नहीं किंतु किसी किसी पुरुषकूं ही ते सत्कारमानपूजादिक प्राप्त होवैहै यातैं इस लोकके फलविषेभी सो राजसतप नियमकरिके हेतु नहीं हैं ॥ १८ ॥

मूढग्राहेणात्मनो यत्पीडया क्रियते तपः ॥

परस्योत्सादनार्थं वा तत्तामसमुदाहृतम् ॥ १९ ॥

(पदच्छेदः) मूढग्राहेण । आत्मनः । यत् । पीडया । क्रियते । तपः । परस्य । उत्सादनार्थम् । वा । तत् । तामसम् । उदाहृतम् ॥ १९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो तप दुःराग्रहकरिके ईस इंद्रियसंघातके पीडाकरिके कर्याजावैहै अथवा अन्यप्राणीके विनाशकरणेवासतै कर्याजावै है सो तप शिष्टपुरुषोंने तामस कहाहै ॥ १९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! अविवेककी अतिशयताकरिके कर्याहुआ जो दुराग्रह है तिस दुराग्रहकरिके देहइंद्रियरूप संघातकी पीडाकरिके जो तप कर्याजावै है अथवा अन्य किसी प्राणीके विनाश करणेवासतै जो तप कर्याजावैहै सो तप शास्त्रवेत्ता शिष्टपुरुषोंने तामस कहाहै ॥ १९ ॥

तहां पूर्व (श्रद्धया परया ततम्) इत्यादिक तीन श्लोकोंकरिके यथाक्रमतें तामस, सात्त्विक, राजस, यह तीन प्रकारका तप कथन कर्या । अब (दातव्यमिति यद्दानम्) इत्यादिक तीन श्लोकोंकरिके यथाक्रमतें दानके सात्त्विक, राजस, तामस इस तीनप्रकारके भेदकूं श्रीभगवान् कथन करें हैं—

दातव्यमिति यद्दानं दीयतेऽनुपकारिणे ॥

देशे काले च पात्रे च तद्दानं सात्त्विकं स्मृतम् ॥ २० ॥

(पदच्छेदः) दातव्यम् । इति । यत् । दानम् । दीयते । अनुपकारिणे । देशे । काले । च । पात्रे । च । तत् । दानम् । सात्त्विकम् । स्मृतम् ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह दान अवश्यकर्त्तव्य है इसप्रकारका निश्चयकरिके जो दान उत्तमदेशविषे तथा उत्तमकालविषे तथा अनुपकारी पात्रके ताई दियाजावैहै सो दान सात्त्विक कहाहै ॥ २० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रनें यह दान हमारे प्रति विधान कर्त्याहै यातें तिस शास्त्रकी आज्ञाके वशतें यह दान हमारेकूं अवश्य करणेयोग्य है इस प्रकारका निश्चयकरिके तथा तिस दानके फलकी इच्छातें रहित होइके जो सुवर्ण, अन्न, भूमि, गौ इत्यादिक पदार्थोंका दान उत्तमदेशविषे तथा उत्तमकालविषे अनुपकारी पात्रके ताई दियाजावैहै सो दान शास्त्रवेत्ता शिष्टपुरुषोंने सात्त्विक कहाहै । तहां कुरुक्षेत्रादिक तीर्थभूमिका नाम उत्तम देश है । और सूर्यग्रहणादिक कालोंका नाम उत्तम काल है । और जो पुरुष आपणे ऊपरि कदाचित्भी कोई उपकार नहीं करताहोवै ताका नाम अनुपकारी है । आर

विद्या तप दोनोंकरिके जो पुरुष युक्त होवै ताका नाम पात्र है । अथवा आपणा तथा दातापुरुषका जो रक्षण करणेहारा है ताका नाम पात्र है । तहां शास्त्रवचन— (विद्यातपोभ्यामात्मनो दातुश्च पालनक्षम एव प्रतिगृह्णीयात् ।) अर्थ यह—जो ब्राह्मण विद्याकरिके तथा तपकरिके आपणे रक्षा करणेविषे तथा दातापुरुषके रक्षण करणेविषे समर्थ होवै सो ब्राह्मण ही तिस दातापुरुषतैं धनादिक प्रतिग्रहकूं ग्रहण करै । जो ब्राह्मण विद्यातैं रहित है तथा तपतैंभी रहित है सो ब्राह्मण कदाचित्भी प्रतिग्रहकूं लेवै नहीं इति । ऐसे अनुपकारी पात्रके ताई उत्तम देशकालविषे निष्काम होइके शास्त्रकी विधिपूर्वक दिया जो सुवर्णादिक पदार्थोंका दान है सो दान सात्त्विक कह्या जावै है ॥ २० ॥

यत्तु प्रत्युपकारार्थं फलमुद्दिश्य वा पुनः ॥

दीयते च परिक्लिष्टं तद्दानं राजसं स्मृतम् ॥ २१ ॥

(पदच्छेदः) यत्तु । तु । प्रत्युपकारार्थम् । फलम् । उद्दिश्य । वा । पुनः । दीयते । च । परिक्लिष्टम् । तत्तु । दानम् । राजसम् । स्मृतम् ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः जो दान प्रतिउपकारवासतै अथवा स्वर्गादिक फलकूं उद्देशकरिके तथा पश्चात्तापयुक्त दिया जावै है सो दान राजसं कह्या है ॥ २१ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! जो दान प्रतिउपकारवासतै दिया जावै है अर्थात् इस ब्राह्मणके ताई जो मैं यह दान देवंगा तौ यह ब्राह्मण किसी कालविषे हमारे ऊपरि कोई उपकार करैगा । इस प्रकारकी बुद्धिकरिके केवल दृष्टप्रयोजनकी सिद्धिवासतैही जो दान दिया जावै है । अथवा इस दानकरिके हमारेकूं यह स्वर्गादिक फल प्राप्त होवै इस प्रकारतैं स्वर्गादिक फलका उद्देशकरिके जो दान दिया जावै है । तथा इतना धन हमनै काहेवासतै खरच करया इस प्रकारके पश्चात्तापवाला होइके जो दान दिया जावै है सो दान शास्त्रवेत्ता शिष्टपुरुषोंनै राजस दान कह्या है । इहां (यत्तु) इस वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तुराब्द पूर्वउक्त सात्त्विक दानतैं इस राजस दानविषे विलक्षणताके बोधन करणेवासतै है ॥ २१ ॥

अदेशकाले यद्दानमपात्रेभ्यश्च दीयते ॥

असत्कृतमवज्ञातं तत्तामसमुदाहृतम् ॥ २२ ॥

(पदच्छेदः) अदेशकाले । यत् । दानम् । अपात्रेभ्यः । च । दीयते ।
असत्कृतम् । अवज्ञातम् । तत् । तामसम् । उदाहृतम् ॥ २२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः जो दान अदेशकालविषे अपात्रोंके ताई
सत्कारतें रहित तथा अवज्ञापूर्वक दियाजावै है सो दान शिष्टपुरुषोंनै तामस
कह्या है ॥ २२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! स्वभावतें अथवा दुर्जनपुरुषोंके संबन्धतें पापका
हेतुरूप जो अशुचि स्थान है ताका नाम अदेश है । और पुण्यका हेतुरूपकरिकै
अप्रसिद्ध जो कोईक काल है ताका नाम अकाल है । अथवा अशौचकालका
नाम अकाल है । ऐसे अदेशविषे तथा अकालविषे विद्यातपतै रहित नटविटादिक
अपात्रोंके ताई जो सुवर्णादिक पदार्थोंका दान दिया जावैहै सो दान शास्त्रवेत्ता शिष्ट-
पुरुषोंनै तामस कह्या है । और उत्तमदेश, उत्तमकाल, उत्तमपात्र इन तीनोंके प्राप्त-
हुएभी जो दान असत्कृतदियाजावै है अर्थात् प्रियभाषण, पादोंका प्रक्षालन, चंदन
पुष्प अक्षतादिकोंकरिकै पूजन इत्यादिरूप सत्कारतें रहित जो दान दिया जावैहै
तथा जो दान अवज्ञात दिया जावैहै अर्थात् दानके पात्ररूप ब्राह्मणादिकोंका
निरादरकरिकै जो दान दियाजावै है सो दानभी शास्त्रवेत्ता शिष्टपुरुषोंनै तामस
ही कह्या है ॥ २२ ॥

तहां पूर्वप्रसंगविषे आहार, यज्ञ, तप, दान इन चारोंका सात्त्विक, राजस,
तामस यह तीनप्रकारका भेद कथन करिकै ते सात्त्विक आहारादिक अवश्य-
करिकै ग्रहण करणेयोग्य हैं । और ते राजस तामस आहारादिक अवश्यकरिकै
परित्यागकरणेयोग्य हैं यह अर्थ कथन कन्या । तहां आहार तौ केवल भुवाकी
निवृत्तिरूप दृष्टअर्थकी ही सिद्धि करैहै । धर्मकी उत्पत्तिद्वारा स्वर्गादिरूप अदृष्टअ-
र्थकी सिद्धि करता नहीं यातें किसी अंगकी विगुणताकरिकै तिस आहारके फलके
अभावकी शंका होती नहीं । और धर्मकी उत्पत्तिद्वारा अंतःकरणकी शुद्धिरूप अथवा
स्वर्गादिरूप अदृष्टअर्थकी प्राप्ति करणेहारे जे यज्ञ, तप, दान यह तीनों हैं तिन
यज्ञ, तप, दान तीनोंके तौ किसी मंत्रादिरूप अंगकी विगुणतातें धर्मरूप

अपूर्वके नहीं उत्पन्नहुए तिस फलका अभाव ही होवैहै इस कारणतैं सात्त्विकभी तिस यज्ञ तप दानविषे निष्फलता ही प्राप्त होवैहै । काहेतैं तिस यज्ञ तप दानके अनुष्ठान करणेहारे जे मनुष्य हैं तिन मनुष्योंविषे प्रमादकी बाहुल्यता होणेतैं तिन यज्ञादिकोंके करतेहुए किसीनकिसी अंगकी विगुणता अवश्यकरिकै होवैहै । इस कारणतैं तिस विगुणताके निवृत्तकरणेवास्तै ओं तत्सत् इस भगवत्के नामका उच्चारणरूप सामान्य प्रायश्चित्तकूं परम कृपालु श्रीभगवान् अधिकारी-जनोंके प्रति उपदेश करैहैं—

ॐ तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः ॥

ब्राह्मणास्तेन वेदाश्च यज्ञाश्च विहिताः पुरा ॥ २३ ॥

(पदच्छेदः) ओं तत्सत् । इति । निर्देशः । ब्रह्मणः । त्रिविधः । स्मृतः । ब्राह्मणाः । तेन । वेदाः । च । यज्ञाः च । विहिताः । पुरा ॥ २३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! ओं तत्सत् इसप्रकारका तीन अवयवोंवाला परब्रह्मका नाम स्मरणक-या है तिसनामकरिकैही सृष्टिआदिकालविषे प्रजापतिनैं ब्राह्मणादिककर्त्ता तथा कारणरूप वेद तथा कर्मरूपयज्ञ उत्पन्नकरे हैं ॥ २३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । जैसे अकार, उकार, मकार इन तीन अवयवोंवाला एकही प्रणवनाम परब्रह्मका होवैहै तैसे ओं तत् सत् यह तीन हैं अवयव जिसके ऐसा ओं तत्सत् यह एकही नाम परब्रह्मका वेदांतवेत्ता पुरुषोंनैं स्मरण क-याहै । हे अर्जुन ! जिस कारणतैं पूर्व वेदांतवेत्ता महर्षियोंनैंभी ओं तत्सत् यह परब्रह्मका नाम स्मरण क-या है तिस कारणतैं इदानीकालके वेदांतवेत्ता पुरुषोंनैंभी ओं तत्सत् यह परब्रह्मका नाम अवश्यकरिकै स्मरण करना । ऐसे नामके स्मरण करणेतैं इस अधिकारी पुरुषकूं तिन यज्ञतपदानादिक कर्मोंविषे विगुणतादोषकी प्राप्ति होवै नहीं यह वार्त्ता स्मृतिविषेभी कथन करीहै । तहां स्मृति—(प्रमादात्कुर्वतां कर्म प्रच्यवेताध्वरेषु यत् । स्मरणादेव तद्विष्णोः संपूर्ण स्यादिति श्रुतिः ॥) अर्थ यह—यज्ञादिक कर्मकूं करणेहारे पुरुषका किसी प्रमादके वशतैं तिन यज्ञादिक कर्मोंविषे जो कोई मंत्रादिरूप अंग भंग होइजावै है सो मंत्रादिरूप अंग विष्णुभगवान्के स्मरणतैं ही परि-सुर्ग होतै है इन प्रकार श्रुतिभगवती कथन करैहै इति । और वेदवेत्ता शिष्ट पुरुषभी जिस जिन वैदिक कर्मका आरंभ करै हैं तिस तिस कर्मके आरंभविषे ओं तत्सत् इस

नामकूं स्मरणकरिकै ही तिसतिस कर्मकूं करै हैं यातैं शिष्टाचाररूप प्रमाणतैंभी तिस नामके स्मरणका विगुणतादोषकी निवृत्तिरूप फल सिद्ध होवै है इति । अव ओत-त्सत् इस नामके स्मरणविषे यज्ञादिककर्मोंके विगुणतादोषकी निवृत्तिकरणेका सामर्थ्य कथन करणेशासतै श्रीभगवान् तिस ब्रह्मके नामकी स्तुति करै हैं (ब्राह्मणा-स्तेन-इति) इहां ब्राह्मणशब्द ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य इन तीनों वर्णोंका उपलक्षण है यातैं यह अर्थ सिद्धभया—पूर्व सृष्टिके आदिकालविषे प्रजापति ब्रह्मानैं जो ब्राह्मणादिक कर्मोंके कर्ता तथा कारणरूप वेद तथा कर्मरूप यज्ञ उत्पन्न करे हैं सो ओतत्सत् इस ब्रह्मके नामकरिकै ही उत्पन्न करे हैं यातैं यज्ञादिक सृष्टिका हेतु हो-णेतैं यह महान् प्रभाववाला ब्रह्मका नाम तिस विगुणतादोषके निवृत्त करणविषे समर्थ ही है ॥ २३ ॥

तहां अकार, उकार, मकार इन तीन अवयवोंके व्याख्यानकरिकै जैसे तिन अकारादिक तीन अवयवोंके समुदायरूप ओंकारका व्याख्यान होवै है । तैसे ओं, तत्, सत् इन तीन अवयवोंके व्याख्यानकरिकै तिन ओंकारादिक तीन अवयवोंके समुदायरूप ओतत्सत् इस ब्रह्मके नामकूं श्रीभगवान् चारि श्लोकोंकरिकै व्याख्यान करै हैं । तिस ब्रह्मके नामकी स्तुतिके अतिशयतावास्तै तहां प्रथम ओंकारशब्दका व्याख्यान करै हैं—

तस्मादोमित्युदाहृत्य यज्ञदानतपःक्रियाः ॥

प्रवर्तन्ते विधानोक्ताः सततं ब्रह्मवादिनाम् ॥ २४ ॥

(पदच्छेदः) तस्मात् । ओम् । इति । उदाहृत्य । यज्ञदानतपः-क्रियाः । प्रवर्तन्ते । विधानोक्ताः । सततम् । ब्रह्मवादिनाम् ॥ २४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिसकारणतैं ओं इसप्रकारके शब्दकूं उच्चारण-करिकै ही वेदवेत्तापुरुषोंकी विधिशास्त्रोक्त यज्ञदानतपरूप क्रिया निरंतर प्रवृत्त होवै हैं ॥ २४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जिसकारणतैं (ओमिति ब्रह्म) इत्यादिक श्रुतियोंविषे ओं यह शब्द ब्रह्मका नाम प्रसिद्ध है तिस कारणतैं ओं इस शब्दका उच्चारणकरि-कैही वेदवेत्ता पुरुषोंकी विधिशास्त्रोदित यज्ञदानतपरूप सर्वहिया निरंतर प्रवृत्त होवै हैं अर्थात् वेदवेत्ता पुरुष जिस जिस शास्त्रविहित यज्ञतपदानादिरूप क्रियाकृ-

करैं हैं तिस तिस क्रियातैं पूर्व ॐ इस शब्दका उच्चारणकरिकैही पश्चात् तिस तिस क्रियाकूं करैं हैं । तिस ओंकारके उच्चारणके प्रभावतैं तिन वेदवेत्ता पुरुषोंकी ते यज्ञदानादिरूप क्रिया विगुणतादोषतैं रहित होइकै समाप्त होवैं हैं । यातै यह अर्थ सिद्ध भया । जिस ओंत्सत् इस नामके ॐ इस एक अवयवके उच्चारणतैंभी सर्व विगुणतादोषकी निवृत्ति होवै है तौ संपूर्ण नामके उच्चारणतैं तिस विगुणतादोषकी निवृत्ति होवै है याकेविषे पुनः क्या कहणा है ॥ २४ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे काम्ययज्ञादिककर्मविषे तथा निष्कामयज्ञादिक कर्मविषे साधारणतारूप करिकै ॐ इस शब्दका उपयोग कथन कया । अब मुमुक्षुजनकृत केवल निष्काम कर्मविषे तत् इस शब्दके उपयोगकूं कथन करतेहुये श्रीभगवान् तत् इस शब्दका व्याख्यान करैंहैं—

तदित्यनभिसंधाय फलं यज्ञतपःक्रियाः ॥

दानक्रियाश्च विविधाः क्रियन्ते मोक्षकांक्षिभिः ॥ २५ ॥

(पदच्छेदः) तत् । इति । अनभिसंधाय । फलम् । यज्ञतपःक्रियाः । दानक्रियाः । च । विविधाः । क्रियन्ते । मोक्षकांक्षिभिः ॥ २५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मोक्षकी इच्छावान् पुरुषोंनैं तत् इसशब्दका उच्चारणकरिकै फलकूं नइच्छाकरिकै नानाप्रकारकी यज्ञतपरूपक्रिया तथा दानरूपक्रिया करीतियां हैं ॥ २५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । तत्त्वमसि इत्यादिक श्रुतियोंविषे प्रसिद्ध जो तत् यह ब्रह्मका नाम है इस तत् नामकूं उच्चारणकरिकै ही फलकी इच्छातैं रहित होइकै मुमुक्षुजनानैं आपणे अंत्रःकरणकी शुद्धिवास्तै नानाप्रकारकी यज्ञरूपक्रिया करीहैं । तथा नानाप्रकारकी तपरूप क्रिया करी हैं । तथा नानाप्रकारकी दानरूप क्रिया करी हैं । तिस तत्शब्दके उच्चारणके प्रभावतैं तिन मुमुक्षुजनोंकी ते यज्ञतपदानादिरूप सर्वक्रिया निर्विघ्न समाप्त होवैं हैं यातैं यह तत् शब्दभी अत्यंत श्रेष्ठ है ॥ २५ ॥

अब श्रीभगवान् तीसरे सत् इस शब्दका दो श्लोकोंकरिकै व्याख्यान करैं हैं—

सद्भावे साधुभावे च सदित्येतत्प्रयुज्यते ॥

प्रशस्ते कर्मणि तथा सच्छब्दः पार्थ युज्यते ॥ २६ ॥

(पदच्छेदः) सद्भावे । साधुभावे । च । सत् । इति । एतत् । प्रयुज्यते । प्रशस्ते । कर्मणि । तथा । सच्छब्दः । पार्थ । युज्यते ॥ २६ ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! सद्भावविषे तथा साधुभावविषे शिष्टपुरुषोंनें सत् ईसप्रकारका शब्द उच्चारण करीताहै तथा प्रशस्त कर्मविषेभी सत्शब्द उच्चारण करीताहै ॥ २६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! (सदेव सोम्येदमग्र आसीत्) इत्यादिक श्रुतियोंविषे प्रसिद्ध जो सत् यह ब्रह्मका नाम है सो सत्शब्द शास्त्रवेत्ता शिष्टपुरुषोंनें सद्भावविषे उच्चारण करीता है अर्थात् जिस वस्तुके अविद्यमानपणेकी शंका होवै है तिस वस्तुके विद्यमानपणेविषे सो सत्शब्द उच्चारण करीता है। तथा शिष्टपुरुषोंनें साधुभावविषेभी सो सत्शब्द उच्चारण करीताहै अर्थात् जिस वस्तुके असाधुपणेकी शंका होवैहै तिस वस्तुके साधुपणेविषेभी सो सत्शब्द उच्चारण करीताहै यातें यह सत्शब्द विगुणतादोषकी निवृत्तिकारिकै तिन यज्ञादिक कर्मोंके साधुत्व करणेकूं तथा तिन यज्ञादिक कर्मोंके फलकी विद्यमानता करणेकूं समर्थ है। हे अर्जुन ! जैसे सद्भावविषे तथा साधुभावविषे यह सत्शब्द उच्चारण करीता है तैसे प्रतिबंधतें रहित होइकै शीघ्रही सुखके जनक जे विवाहादिक मांगलिक कर्म है तिन कर्मोंविषेभी शिष्ट पुरुषोंनें सो सत् शब्द उच्चारण करीताहै यातें यह सत्शब्द विगुणतादोषकी निवृत्तिकारिकै तिन यज्ञादिक कर्मोंविषे प्रतिबंधतें रहित शीघ्रही फलकी जनकता संपादन करणेविषे समर्थ है इस कारणतें यह सत्शब्द अत्यंत श्रेष्ठहै ॥ २६ ॥

किंच—

यज्ञे तपसि दाने च स्थितिः सदिति चोच्यते ॥

कर्म चैव तदर्थीयं सदित्येवाभिधीयते ॥ २७ ॥

(पदच्छेदः) यज्ञे । तपसि । दाने । च । स्थितिः । सत् । इति । च । उच्यते । कर्म । च । एव । तदर्थीयम् । सत् । इति । एव । अभिधीयते ॥ २७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः यज्ञविषे तथा तपविषे तथा दानविषे स्थितिभी सत् ईस प्रकार कथन करीती है तथा तदर्थीय कर्म भी सत् ईसप्रकार ही कथन करीता है ॥ २७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! यज्ञविषे तथा तपविषे तथा दानविषे जा स्थिति है अर्थात् तत्परताकारिकै जा अवस्थितिरूप निष्ठा है मा निष्ठाहृष स्थितिभी विद्वान्

पुरुषोंनें सत् इस नामकारिके कथन करीतीहै तथा तदर्थीय जो कर्म है सो कर्मभी सत् इस नामकारिके ही कथन करीता है । तहां तिन यज्ञ तप दानरूप अर्थोंविषे उत्पन्न हुआ जो तिन यज्ञादिकोंके अनुकूल कर्मविशेष है ताका नाम तदर्थीय कर्म है । अथवा जिस ब्रह्मका यह सत्नाम कथन करयाहै सो ब्रह्म है अर्थ क्या विषय जिसका ताका नाम तदर्थ है । ऐसा शुद्धब्रह्मविषयक ज्ञान है तिस ब्रह्मज्ञानके अनुकूल जे कर्म हैं तिन कर्मोंका नाम तदर्थीयकर्म है । अथवा भगवदर्पणबुद्धिकारिके कथा जो कर्म है ताका नाम तदर्थीयकर्म है । अथवा परमेश्वरकी प्रातिवासतै कथा जो कर्म है ताका नाम तदर्थीयकर्म है । ऐसा तदर्थीय कर्मभी विद्वान् पुरुषोंनें सत् इस नामकारिके कथन कथा है यातें सत् यह नाम यज्ञादिक कर्मोंके विगुणतादोषकी निवृत्ति करणविषे समर्थ होणेतें अत्यंतश्रेष्ठ है यातें यह भावार्थ सिद्ध भया—जिस ओंत्सत् इस ब्रह्मके नामका एक एक ओंकारादिकरूप अवयवकाभी इस प्रकारका माहात्म्यहै तिस ओंकारादिक तीन अवयवोंका समुदायरूप ॐ तत्सत् इस नामका अत्यंत अद्भुत माहात्म्य है याकेविषे क्या कहणा है ॥ २७ ॥

हे भगवन् ! आलस्यादिक दोषकारिके शास्त्रीय विधिका परित्यागकारिके श्रद्धावान् होइके केवल वृद्धपुरुषोंके व्यवहारमात्रकारिके यज्ञतपदानादिक कर्मोंकूं करणेहारे जे पुरुष है तिन पुरुषोंकूं किसी प्रमादके वशातें तिन कर्मोंविषे विगुणतादोषके प्राप्तहुए ओंत्सत् इस ब्रह्मके नामकारिके जन्नी तिस विगुणतादोषकी निवृत्ति होवैहै तन्नी श्रद्धातें रहितपणेकारिके शास्त्रीय विधिका परित्यागकारिके व्यापणी इच्छामात्रकारिके यत्किंचित् यज्ञादिक कर्मोंकूं करणेहारे आसुर पुरुषोंकूंभी ओंत्सत् इस नामकारिके ही विगुणतादोषकी निवृत्ति होवैगी । यातें यज्ञादिक कर्मोंके सात्त्विकपणेका हेतुभूत श्रद्धाका कोईभी प्रयोजन नहीं है । ऐसी अर्जुनकी भक्ताके हुए श्रीभगवान् श्रद्धातें विना करेहुए सर्वकर्मोंके निष्फलनाकूं कथन कर हैं—

अश्रद्धया हुतं दत्तं तपस्तप्तं कृतं च यत् ॥

असदित्युच्यते पार्थ न च तत्प्रेत्य नो इह ॥ २८ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे
श्रद्धात्रयविभागयोगो नाम सप्तदशोऽध्यायः ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) अश्रद्धया । हुंतम् । दंतम् । तपः । तंतम् । कृतम् ।
च । र्यत् । असत् । इति । उच्यते । पार्थ । न । च । तत् । प्रेत्ये ।
नो । इह ॥ २८ ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! अश्रद्धाकरिके जो हवन करीताहै तथा जो दान करीता है जो तप करीताहै तथा जो कोई अन्यभी कर्म करीताहै सो सर्व असत् इस नाम-
कारिके कहेजावै है जिस कारणतें सो श्रद्धारहितकर्म परलोकविषेभी नहीं फल देवै है
तथा इस लोकविषेभी नहीं फल देवै है ॥ २८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! इस पुरुषनैं अश्रद्धाकरिके अग्निविषे जो हवन करी-
ताहै तथा ब्राह्मणोंके ताई जो सुवर्णादिक पदार्थोंका दान देता है तथा शारीरतप,
वाचिकतप, मानसतप यह तीनप्रकारका जो तप करीता है तथा इसतैं अन्यभी
जे स्तुति नमस्कारादिक कर्म करीते हैं ते अश्रद्धाकरिके करेहुए हवनादिक सर्वही
कर्म असत् इस प्रकारके नामकारिके कहेजावैं हैं अर्थात् ते सर्वकर्म असाधु ही
कहेजावैं हैं । यातैं श्रद्धातैं विना करे हुए तिन कर्मोंका ओतत्सत् इस नामकारिके सो
साधुभाव कन्या जाता नहीं । तात्पर्य यह—जैसे पाषाणकी शिलाविषे अंकुरके
उत्पत्तिकी योग्यताही होती नहीं तैसे तिन श्रद्धातैं रहित कर्मोंविषे सर्वप्रकारक-
रिके तिस साधुभावकी योग्यताही होती नहीं । ऐसे साधुभावके योग्य तिन कर्मों-
विषे ओतत्सत् इस नामकारिके सो साधुभाव कदाचित् भी संभवता नहीं इति ।
शंका—हे भगवन् ! ते श्रद्धातैं रहित कर्म किस हेतुतैं असत् कहेजावैं हैं ? ऐसी
अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् ताकेविषे हेतु कहैं हैं (न च तत्प्रेत्य नो इह
इति) हे अर्जुन ! जिस कारणतैं अश्रद्धाकरिके करया हुआ सो कर्म परलोक-
विषेभी फलकी प्राप्ति करता नहीं । काहेतैं ते श्रद्धारहित कर्म विगुणतादोषनाळे
होणेतैं धर्मरूप अपूर्वके उत्पादक होते नहीं । ता धर्मरूप अपूर्वतैं विना मो
स्वर्गादिरूप पारलौकिक फल प्राप्त होतानहीं । तथा सो श्रद्धातैं विना करयाहुआ
कर्म इस लोकविषे भी यशरूप फलकी प्राप्ति करता नहीं । जिस कारणतैं
श्रद्धाहीन पुरुषकी शिष्टपुरुष स्तुति करते नहीं किंतु निंदाही करतेहैं यातैं
श्रद्धातैं रहित होइके करया जो यज्ञादिरूप कर्म है मो कर्म उग लोकके
फलकी तथा पारलौकिक फलकी प्राप्ति करता नहीं । यातैं अंतःकरणकी
शुद्धिवास्तै यह अधिकारी पुरुष सात्त्विकी श्रद्धाकरिकेही सात्त्विक यज्ञादिक

कर्मकं करै ऐसे श्रद्धापूर्वक करेहुए सात्त्विक यज्ञादिकोंविषे जो कदाचित् विगुण-
तादोषकी शंका प्राप्त होवै तौ यह अधिकारी पुरुष उन्मत्तसत् इसप्रकारके ब्रह्मके
नामकं उच्चारण करिकै तिन यज्ञादिक कर्मोंकं विगुणतादोषतैं रहित करै इति । तहां
इस सप्तदश अध्यायविषे यह अर्थ निर्णय क-या-आलस्यादिक दोषकरिकै
शास्त्रविधिका परित्याग क-या है जिन्होंने तथा श्रद्धापूर्वक पिता पितामहादिक वृद्ध-
पुरुषोंके व्यवहारमात्रकरिकै यज्ञादिक कर्मोंविषे प्रवृत्ति है जिनोंकी । तथा
शास्त्रके विधिका परित्यागरूप जो असुरपुरुषोंका धर्म है तथा श्रद्धापूर्वक कर्मोंका
अनुष्ठानरूप जो देवोंका धर्म है तिन दोनों धर्मोंकरिकै युक्त होणेतैं ते पुरुष क-या
असुर हैं अथवा देव हैं इस प्रकारके अर्जुनके संशयके विषयभूत जे पुरुष हैं तिन
पुरुषोंके मध्यविषे जे पुरुष राजसतामसश्रद्धापूर्वक राजसतामसरूप यज्ञादिक
कर्मोंकूंही करैहैं ते पुरुष तौ असुर कहे जावैहैं । ऐसे असुरपुरुष तौ शास्त्रप्रतिपादित
ज्ञानसाधनोंके अधिकारीही हैं । और जे पुरुष सात्त्विक श्रद्धापूर्वक सात्त्विक
यज्ञादिकोंकं करैहैं ते पुरुष तौ देव कहे जावैहैं । ते देवपुरुष तौ शास्त्रप्रतिपादित
ज्ञानसाधनोंके अधिकारी होवैहैं । इसप्रकारका निर्णय श्रीभगवान्ने इस अध्याय-
विषे सात्त्विक राजस तामस इन तीन प्रकारकी श्रद्धाके प्रतिपादनद्वारा आह-
रादिकोंके सात्त्विकादिक त्रिविधपणेकरिकै सिद्ध क-या ॥ २८ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वाम्युद्धवानन्दगिरिपूज्यपादशिष्येण स्वामिचिद्धनानन्दगिरिणा

विरचिताया प्राकृतटीकाया गीतागूढार्थदीपिकाख्याया सप्तदशोऽध्यायः ॥ १७ ॥

अथाष्टादशाऽध्यायप्रारंभः ।

तहां पूर्व सप्तदश अध्यायविषे श्रद्धाका सात्त्विक, राजस, तामस यह तीन
प्रकारका भेद कथन करिकै तथा आहार, यज्ञ, तप, दान इन चारोंका सात्त्विक,
राजस, तामस यह तीन प्रकारका भेद कथन करिकै कर्मपुरुषोंका सात्त्विक,
राजस, तामस यह तीनप्रकारका भेद कथन क-या । सात्त्विकोंके ग्रहण करावणे
वासवै तथा राजस तामसोंके परित्याग करावणेवासवै अब संन्यासके सात्त्विक,
राजस, तामस इस प्रकारके त्रिविधपणेकं कथन करिकै संन्यासियोंकेभी सात्त्विक,
राजस, तामस इस प्रकारके विविधपणेकं अवश्यकरिकै क-या चाहिये । तहां
आत्मज्ञानात्कारतै अनंतर करणेयोग्य जो फलभूत सर्वकर्मोंका संन्यास है जिस

संन्यासकूं शास्त्रविषे विद्वत्संन्यास कहैहैं सो फलभूतसंन्यास तौ पूर्वं चतुर्दश अध्यायविषे गुणातीतरूपकरिकै व्याख्यान कन्या था । यातैं सो फलभूत विद्वत्संन्यास तौ सात्त्विक, राजस, तामस इसप्रकारके त्रिविधभेदके योग्य होवै नहीं । और आत्मसाक्षात्कारतैं पूर्वं तिस आत्मसाक्षात्कारकी प्राप्ति अर्थ जो सर्वकर्मोंका संन्यास है, जो संन्यास आत्मसाक्षात्कारकी इच्छावाच् पुरुषनैं वेदांतवाक्योंके विचारवास्तै कन्या जावैहै । जिस संन्यासकूं शास्त्रविषे विविदिषासंन्यास कहैहैं सो विविदिषासंन्यासभी (त्रैगुण्यविषया वेदा निस्त्रैगुण्यो भवार्जुन ।) इत्यादिक वचनोंकरिकै पूर्वं निर्गुणरूपकरिकै व्याख्यान कन्याथा । यातैं सो विविदिषासंन्यासभी सात्त्विक, राजस, तामस इस प्रकारके त्रिविधपणेके योग्य है नहीं किंतु फलभूत विद्वत्संन्यास तथा विविदिषासंन्यास यह दोनों संन्यास गुणातीत संन्यास कहे जावैहैं । और जिन पुरुषोंकूं आत्मसाक्षात्कारकी उत्पत्ति हुई नहीं तथा आत्मसाक्षात्कारकी इच्छारूप विविदिषाकीभी उत्पत्ति हुई नहीं ऐसे तत्त्ववेत्तापणेतैं रहित तथा जिज्ञासुपणेतैं रहित पुरुषोंका जो कर्मोंका संन्यास है जो संन्यास (स संन्यासी च योगी च) इत्यादिक वचनोंकरिकै पूर्वं गौणसंन्यासरूपकरिकै व्याख्यान कन्याथा तिस संन्यासका सात्त्विक, राजस, तामस यह त्रिविधपणा संभव होइसकैहै । तिसी ही संन्यासके विशेषता जानणेकी इच्छा करताहुआ अर्जुन श्रीभगवान्के प्रति प्रश्न करैहै—

अर्जुन उवाच ।

संन्यासस्य महाबाहो तत्त्वमिच्छामि वेदितुम् ॥

त्यागस्य च हृषीकेश पृथक्केशिनिषूदन ॥ १ ॥

(पदच्छेदः) संन्यासस्य । महाबाहो । तत्त्वम् । इच्छामि । वेदितुम् । त्यागस्य । च । हृषीकेश । पृथक् । केशिनिषूदन ॥ १ ॥

(पदार्थः) हे महाबाहु! हे हृषीकेश! हे केशिनिषूदन! संन्यासके तथा त्यागके स्वरूपकूं मैं अर्जुन पृथक् जानणेकूं चाहताहूं सो कृपाकरिकै कहो ॥ १ ॥

भा० टी०—हे महाबाहु! हे हृषीकेश! हे केशिनिषूदन! श्रीभगवन् जिन पुरुषोंकूं आत्मज्ञानकी प्राप्ति हुई नहीं तथा जिन पुरुषोंकूं आत्मज्ञानकी इच्छारूप विविदिषाभी उत्पन्न हुई नहीं ऐसे जे कर्मोंके अधिकारी पुरुष हैं ऐसे कर्मोंके अधिकारी

पुरुषोंनै करचा जो किंचित्कर्मोंका ग्रहण करिकै किंचित्कर्मोंका परित्याग है सो कर्मोंका परित्याग त्यागअंशरूप गुणके योगतै गौणीवृत्तितै संन्यासशब्दकरिकै कहा जावैहै । इसप्रकारका अंतःकरणकी शुद्धिवासतै अविद्वान् कर्मके अधिकारी पुरुषनै करचा जो संन्यास है जो संन्यास सर्वप्रकारतै कर्मोंका त्यागरूप है नहीं किंतु किसीकरूपकरिकै कर्मोंका त्यागरूप है इसप्रकारके संन्यासके स्वरूपकूं में अर्जुन सात्त्विक राजस तामस इसप्रकारके भेदकरिकै जानणेकी इच्छा करताहूं । तथा त्यागके स्वरूपकूंभी में सात्त्विकादिक भेदकरिकै जानणेकी इच्छा करताहूं । तहां संन्यास त्याग यह दोनों शब्द घट पट इन दोनों शब्दोंकी न्याईं भिन्नभिन्न जातिवाले अर्थके वाचक हैं । अथवा घट कलश इन दोनों शब्दोंकी न्याईं एकही जातिवाले अर्थके वाचक हैं । तहां इन दोनों पक्षोंविषे जवी आदिपक्ष अंगीकार होवै तवी त्यागके स्वरूपकूं संन्यासतै पृथक् करिकै मैं जानणेकी इच्छा करताहूं । और जवी द्वितीयपक्ष अंगीकार होवै तवी संन्यास त्याग इन दोनोंके प्रवृत्तिका निमित्तभूत अवांतरउपाधिका भेदमात्र कहा चाहिये । संन्यास त्याग इन दोनोविषे एकके व्याख्यान करिकैही दोनोंका व्याख्यान सिद्ध होवैगा इति । तहां महान् हैं दोनों बाहु जिसकी ताका नाम महाबाहु है । और केशिनामा दैत्यकूं जो नाश करताभयाहै ताका नाम केशिनिषूदन है । इन दोनों संबोधनोंकरिकै अर्जुननै श्रीभगवान् विषे बाह्य उपद्रवोंके निवृत्त करणेका सामर्थ्य सूचन करचा । और हृषीक नाम इंद्रियोंका है तिन इंद्रियोंका जो ईश होवै अर्थात् प्रवर्तक होवै ताका नाम हृषीकेश है इस संबोधनकरिकै अर्जुननै श्रीभगवान् विषे अंतर कामक्रोधादिक उपद्रवोंके निवृत्त करणेका सामर्थ्य सूचन करचा । इहां भगवत्विषयक अत्यंत अनुरागतै अर्जुननै भगवान्के तीन संबोधन करेहै इति । तहां इस श्लोकविषे अर्जुनके दो प्रश्न सिद्ध हुए । तहां कर्मके अधिकारी अविद्वान् पुरुषोंनै करचा जो संन्यास है तिस संन्यासविषे पूर्वउक्त यज्ञादिक कर्मोंका साधर्म्यभी रहैहै तथा पूर्वउक्त गुणातीतरूप दोप्रकारके संन्यासका साधर्म्यभी रहैहै । तहां जैसे पूर्वउक्त यज्ञादिक कर्म कर्मके अधिकारी पुरुषनैही करीतेहै तैसे यह संन्यासभी कर्मके अधिकारी पुरुषनैही करचाहै यहही इस संन्यासविषे पूर्वउक्त यज्ञादिक कर्मोंका समानधर्म है । और जैसे पूर्वउक्त गुणातीतनामा दोप्रकारका संन्यास संन्यासशब्दकरिकै प्रतिपादन करचा

जावैहै तैसे यह संन्यासभी संन्यासशब्दकरिकै प्रतिपादन करचाजावै है यहही इस संन्यासविषे पूर्वउक्त गुणातीतनामा दोप्रकारके संन्यासका समानधर्म है। इसप्रकार यज्ञादिकोंके समानधर्मकरिकै तथा गुणातीतनामा दोनों संन्यासोंके समानधर्मकरिकै जो इस संन्यासविषे त्रिगुणताके संभव असंभव दोनोंकरिकै संशय होवैहै सो संशय तौ प्रथमप्रश्नका बीजरूप है और संन्यास त्याग इन दोनों शब्दों- कूं घट कलश इन दोनों शब्दोंकी न्याई पर्यायरूपता होणेतै कर्मोंके त्यागरूपकरिकै तथा कर्मफलके त्यागरूपकरिकै तिन दोनोंके विलक्षणताके कथनतै उत्पन्न हुआ जो संशय है सो संशय तौ द्वितीयप्रश्नका बीजरूप है ॥ १ ॥

तहां सूचीकटाहन्यायकरिकै अंत्यप्रश्नके निवृत्त करणेवासतै श्रीभगवान् उत्तरकूं कथन करैहैं । तहां जैसे लुहारपुरुष बहुतप्रयत्नसाध्य कटाहकूं छोडिकै प्रथम अल्पप्रयत्नसाध्य सूचीकूं बनाइदेवैहै, तैसे बहुत विस्तारतै प्रतिपादन करणेयोग्य अर्थकूं छोडिकै प्रथम थोडेमें प्रतिपादन करणेयोग्य अर्थका कथन करणा याकूं सूचीकटाहन्याय कहै हैं—

श्रीभगवानुवाच ।

काम्यानां कर्मणां न्यासं संन्यासं कवयो विदुः ॥

सर्वकर्मफलत्यागं प्राहुस्त्यागं विचक्षणाः ॥ २ ॥

(षट्छेदः) । काम्यानाम् । कर्मणाम् । न्यासम् । संन्यासम् । कवयः । विदुः । सर्वकर्मफलत्यागम् । प्राहुः । त्यागम् । विचक्षणाः ॥ २ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! काम्य कर्मोंके त्यागकूं सूक्ष्मदर्शीपुरुष संन्यास जानै हैं तथा विचारविषे कुशलपुरुष सर्वकर्मोंके फलके त्यागकूं त्याग कहै हैं ॥ २ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! (स्वर्गकामो यजेत । पुत्रकामो यजेत । पशुकामो यजेत ।) इत्यादिक विधिवचनोंनै स्वर्गादिफलकी कामनावाले पुरुषके प्रति विधान करे जे ज्योतिष्टोमादिक काम्यकर्म हैं जे काम्यकर्म अंतःकरणकी शुद्धि-विषे किंचित्मात्रभी उपयोग करते नहीं ऐसे काम्यकर्मोंका जो त्याग हैं तिस त्यागकूं केईक सूक्ष्मदर्शी पुरुष संन्यासरूप जानै हैं । काहेतै (तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिपंति यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशक्रेन ।) इस श्रुतिनै नित्य-

कर्मोंकाही प्रतिबंधकपापोंकी निवृत्तिद्वारा आत्मज्ञानविषे उपयोग कथन करया है । तहां इस श्रुतिविषे वेदानुवचनशब्द ब्रह्मचारीके सर्वधर्मोंका उपलक्षण है । और यज्ञ दान यह दोनों शब्द गृहस्थके सर्वधर्मोंके उपलक्षण हैं और तप अनाशक यह दोनों शब्द वानप्रस्थके सर्वधर्मोंके उपलक्षण हैं इति । और (ज्ञानमुत्पद्यते पुंसां क्षयात्पापस्य कर्मणः ।) इत्यादिक वचनोंनैभी प्रतिबंधकपापकी निवृत्तिद्वारा नित्यकर्मोंकाही आत्मज्ञानकी उत्पत्तिविषे उपयोग कथन करया है । यातें नित्यकर्मोंकाही आत्मविषे अथवा आत्मज्ञानकी इच्छारूप विविदिषाविषे उपयोग है । काम्यकर्मोंका आत्मज्ञानविषे तथा विविदिषाविषे किंचित्मात्रभी उपयोग नहीं है । यातें अंतःकरणकी शुद्धिपूर्वक तथा विविदिषाकी उत्पत्तिपूर्वक आत्मज्ञानके प्राप्तिकी इच्छावान् पुरुषनै भगवदर्पणबुद्धिकारिकै नित्यकर्मोंकाही अनुष्ठान करणा । और काम्यकर्म तौ तिसतिस फलसहित सर्वही परित्याग करणे यह एकमत कथन करया । अब द्वितीयमतका कथन करैहैं (सर्वकर्मफलत्यागं प्राहुस्त्यागं विचक्षणाः । इति) हे अर्जुन ! सर्व काम्यकर्मोंके तथा सर्व नित्यकर्मोंके फलका जो त्याग है अर्थात् अंतःकरणके शुद्धिकी इच्छाकारिकै विविदिषाकी प्राप्तिवास्तै जो तिन काम्यरूप नित्य सर्वकर्मोंका अनुष्ठान है तिस सर्वकर्मके फलके त्यागकूं विचारविषे कुशल पुरुष त्यागरूप कहैहैं । यद्यपि (स्वर्गकामो यजेत । पुत्रकामो यजेत । पशुकामो यजेत ।) इत्यादिक वचनोंनै ज्योतिष्टोमादिक काम्यकर्मोंके स्वर्ग, पुत्र, पशु इत्यादिक भिन्नभिन्न फलही कथन करैहैं तथापि इस अधिकारी पुरुषनै तिसतिस स्वर्गादिक फलकी नहीं इच्छा करिकै ते काम्यकर्मभी अंतःकरणकी शुद्धिवास्तैही करणे । काहेतें अग्निहोत्रादिक कर्मोंविषे स्वभावतैं तौ नित्यपणा अथवा काम्यपणा होता नहीं किंतु कर्त्तापुरुषके अभिप्रायविशेषकारिकै ही तिन अग्निहोत्रादिक कर्मोंविषे नित्यपणा अथवा काम्यपणा सिद्ध होवैहै । तहां जो अग्निहोत्र स्वर्गादिकफलकी इच्छापूर्वक करया जावै है तिस अग्निहोत्रविषे तौ काम्यपणा होवैहै । और जो अग्निहोत्र स्वर्गादि फलकी इच्छातैं रहित होइकै केवल भगवदर्पणबुद्धिकारिकै करया जावै है तिस अग्निहोत्रविषे नित्यपणा होवैहै । यातें यह अर्थ सिद्ध भया—आत्मज्ञानकी इच्छारूप विविदिषाविषे केवल नित्यकर्मोंकाही उपयोग होवैहै । तिस विविदिषाविषे काम्यकर्मोंका किंचित्मात्रभी उपयोग होवै नहीं । यातें इन मुमुक्षुजनोंनै तिन

काम्यकर्मोंका तिस तिस फलसहित स्वरूपतैंही परित्याग करणा । यह तौ इस श्लोकके पूर्वार्धका अर्थ सिद्ध होवैहै । और तिस विविदिषाविषे जैसे नित्यकर्मोंका उपयोग होवैहै तैसे तिस तिस फलकी इच्छातैं रहित काम्यकर्मोंकाभी उपयोग होवैहै । यातैं तिस विविदिषाकी प्राप्तिवासतै तिन काम्यकर्मोंका तथा नित्यकर्मोंका स्वरूपतैं अनुष्ठान कियेहुएभी इस अधिकारी पुरुषनैं तिस तिस कर्मके तिस तिस फलकी इच्छामात्रका परित्याग करणा । यह श्लोकके उत्तरार्धका अर्थ सिद्ध होवैहै । इस कहणेकारिकै यह अर्थ सिद्ध भया—फलसहित काम्यकर्ममात्रका जो त्याग है सो त्याग तौ संन्यासशब्दका अर्थ है । और नित्यकाम्यरूप सर्व कर्मोंके फलकी इच्छामात्रका जो परित्याग है सो त्याग त्यागशब्दका अर्थ है । यातैं जैसे घट पट इन दोनों शब्दोंका भिन्नभिन्न जातिवाला अर्थ होवैहै, तैसे संन्यास त्याग इन दोनों शब्दोंका भिन्नभिन्न जातिवाला अर्थ नहींहै किंतु अंतःकरणकी शुद्धिवासतै स्वरूपतैं कर्मोंके अनुष्ठान हुएभी तिस तिस कर्मके तिस तिस फलकी इच्छाका परित्यागरूप एकही अर्थ तिन दोनों शब्दोंका सिद्ध होवैहै । इसप्रकारतैं इस श्लोककारिकै एक प्रश्नका निर्णय सिद्ध भया ॥ २ ॥

अत्र द्वितीयप्रश्नके उत्तर कहणेवासतै संन्यासशब्दके अर्थविषे तथा त्यागशब्दके अर्थविषे त्रिविधपणेके निरूपण करणेवासतै प्रथम तिस अर्थविषे वादियोंके विप्रतिपत्तिकूं श्रीभगवान् कथन करैं हैं—

त्याज्यं दोषवदित्येके कर्म प्राहुर्मनीषिणः ॥

यज्ञदानतपःकर्म न त्याज्यमिति चापरे ॥ ३ ॥

(पदच्छेदः) त्याज्यम् । दोषवत् । ईति । एके । कर्म । प्राहुः । मनीषिणः । यज्ञदानतपःकर्म । न । त्याज्यम् । ईति । च । अपरे ॥ ३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! रागद्वेषादिक दोषकी न्याई कर्मभी परित्यागकरणेयोग्य हैं इसप्रकार केईके बुद्धिमान् पुरुष कहतेहै तथा यज्ञदानतपरूप कर्मनहीं त्यागैकरणेयोग्य है इसप्रकार दूसरे बुद्धिमान् पुरुष कहतेहै ॥ ३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! नित्य, नैमित्तिक, काम्य, प्रायश्चित्त इत्यादिक सर्वही कर्म इस पुरुषके बंधके हेतु होणेतै दोषवत् हैं अर्थात् ते सर्वकर्म दोषवाले हैं । यात अंतःकरणकी शुद्धितैं रहित कर्मके अधिकारी पुरुषोंनैभी ते सर्वही कर्म परित्याग

ही करणयोग्य हैं इसप्रकार केईक बुद्धिमान् पुरुष कहैं हैं । अथवा इस वचनका यह दूसरा अर्थ करणा— जैसे रागद्वेषादिक दोष इस अधिकारी पुरुषनैं परित्याग करणयोग्य हैं तैसे नहीं उत्पन्नहुआ है आत्मज्ञान जिन्होंकूं तथा नहीं उत्पन्न हुई है विविदिषा जिन्होंकूं ऐसे कर्मोंके अधिकारी पुरुषोंनैंभी आपणे बंधका हेतु जानिकै ते सर्व कर्म परित्यागही करणयोग्य हैं । यह श्लोकके पूर्वार्धकारिकै एक पक्ष सिद्धभया । अब श्लोकके उत्तरार्धकारिकै द्वितीयपक्ष कथन करैं हैं (यज्ञदानतपःकर्म इति ।) हे अर्जुन ! अंतःकरणकी शुद्धितैं रहित कर्मोंके अधिकारी पुरुषोंनैं अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा विविदिषाकी उत्पत्तिवासतै यज्ञदानतपरूप कर्म कदाचित्भी नहीं परित्याग करणे । इसप्रकार केईक दूसरे बुद्धिमान् पुरुष कहैंहैं ॥ ३ ॥

इसप्रकार कर्मोंके परित्यागविषे वादियोंकी विप्रतिपत्तिकूं कथन करिकै अब श्रीभगवान् आपणे निश्चयकूं कथन करैं हैं—

निश्चयं शृणु मे तत्र त्यागे भरतसत्तम ॥

त्यागो हि पुरुषव्याघ्र त्रिविधः संप्रकीर्तितः ॥ ४ ॥

(पदच्छेदः) निश्चयम् । शृणु । मे । तत्र । त्यागे । भरतसत्तम । त्यागः । हि । पुरुषव्याघ्र । त्रिविधः । संप्रकीर्तितः ॥ ४ ॥

(पदार्थः) हे भरतकुलविषे श्रेष्ठ अर्जुन ! तिसै कर्मत्यागविषे हंमारे निश्चयकूं तूं श्रवणकर हे सर्वपुरुषोंविषे श्रेष्ठ अर्जुन जिसकारणतैं सो त्याग तीनप्रकारका कथनकन्याहै ॥ ४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! अंतःकरणकी शुद्धितैं रहित जो कर्मोंका अधिकारी पुरुष है सो कर्मोंका अधिकारी पुरुष है कर्ता जिसका तथा संन्यास त्याग इन दोनों शब्दोंकरिकै प्रतिपादन कन्याहुआ ऐसा जो फलकी इच्छापूर्वक कर्मोंका परित्याग है जिस त्यागका स्वरूप पूर्व तुमनैं हमारेसैं पूछा है तिस त्यागविषे पूर्व आचार्योंनैं कन्या जो निश्चय है तिस निश्चयकूं तूं अर्जुन मैं परमेश्वरके वचनतैं श्रवण कर । शंका—हे भगवन् ! तिस त्यागविषे ऐसी क्या दुर्विज्ञेयता है जिसकूं मैं आपके वचनतैं श्रवण करूं ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिस त्यागकी दुर्विज्ञेयताकूं कथन करैं हैं (त्यागो हि इति ।) हे अर्जुन ! कर्मोंका अधिकारी पुरुष है कर्ता जिसका ऐसा जो फलकी इच्छापूर्वक कर्मोंका त्याग है सो

त्याग जिसकारणतैं वेदवेत्ता पुरुषोंनैं तीनप्रकारका कथन करचाहै अर्थात्- तामस, राजस, सात्त्विक इस भेदकारिकैं सो त्याग तीनप्रकारका कथन करचाहै । अथवा (त्रिविधः संप्रकीर्तितः ।) इस वचनका यह अर्थ करणा—फलकी इच्छारूप विशेषणकारिकैं विशिष्ट जो कर्म है तिस इच्छाविशिष्ट कर्मका जो त्याग है सो विशिष्टाभावरूप त्याग विशेषणके अभावतैं अथवा विशेष्यके अभावतैं अथवा विशेषण विशेष्य दोनोंके अभावतैं तीनप्रकारका कथन क-याहै सो प्रकारदिखावैं हैं । और कहां तौ विशेषणके अभावतैं विशिष्टाका अभाव होवैहै । और कहां तौ विशेष्यके अभावतैं विशिष्टका अभाव होवैहै । और कहां तौ विशेषण विशेष्य दोनोंके अभावतैं विशिष्टका अभाव होवै है । जैसे दंडरूप विशेषणकारिकैं विशिष्ट दंडी पुरुषका जो अभाव है सो विशिष्टाभाव कह्या जावैहै सो विशिष्टाभाव विशेषणके अभावतैं अथवा विशेष्यके अभावतैं अथवा विशेषण विशेष्य दोनोंके अभावतैं होवै है । तहां जहां पुरुषरूप विशेष्यके विद्यमान हुएभी दंडरूप विशेषणका अभाव होवै है तहांभी दंडीपुरुष नहीं है या प्रकारकी विशिष्टाभावविषयक प्रतीति होवै है । इहां दंडरूप विशेषणके अभावतैं दंडविशिष्टपुरुषका अभाव होवै है । और जहां दंडरूप विशेषणके विद्यमान हुएभी पुरुषरूप विशेष्यका अभाव होवै है तहांभी दंडी पुरुष नहीं है या प्रकारकी विशिष्टाभावविषयक प्रतीति होवै है । इहां पुरुषरूप विशेष्यके अभावतैं दंडविशिष्ट पुरुषका अभाव होवै है । और जहां दंडरूप विशेषणका भी अभाव होवै है तथा पुरुषरूप विशेष्यकाभी अभाव होवै है तहांभी दंडी पुरुष नहीं है या प्रकारकी विशिष्टाभावविषयक प्रतीति होवै है । इहां दंडरूप विशेषणके तथा पुरुषरूप विशेष्यके दोनोंके अभावतैं दंडविशिष्ट पुरुषका अभाव होवै है । तैसे इहां प्रसंगविषे फलकी इच्छारूप विशेषणकारिकैं विशिष्ट जो कर्म है तिस विशिष्ट कर्मका त्यागरूप विशिष्टाभावभी इच्छारूप विशेषणके अभावतैं अथवा कर्मरूप विशेष्यके अभावतैं अथवा इच्छारूप विशेषणके तथा कर्मरूप विशेष्यके दोनोंके अभावतैं तीन प्रकारका होवै है । तहां कर्मरूप विशेष्यके विद्यमान हुएभी फलकी इच्छारूप विशेषणके परित्यागतैं जो इच्छाविशिष्ट कर्मका त्याग है सो इच्छारूप विशेषणके अभावतैं इच्छाविशिष्टकर्मका अभावरूप त्याग है । यह प्रथमत्याग है । और फलकी इच्छारूप विशेषणके विद्यमान हुएभी कर्मरूप विशेष्यका जो परित्याग है सो कर्मरूप विशेष्यके अभावतैं इच्छाविशिष्ट कर्मका अभावरूप त्याग

है । यह दूसरा त्याग है । और फलकी इच्छारूप विशेषणके तथा कर्मरूप विशेष्यके दोनोंके परित्यागतै जो इच्छाविशिष्ट कर्मका परित्याग है सो विशेषण विशेष्य दोनोंके अभावतै इच्छाविशिष्टकर्मका अभावरूप त्याग है । यह तीसरा त्याग है । तहां प्रथम कर्मका त्याग तौ सात्त्विक होणेतै ग्रहण करणेयोग्य है । और दूसरा त्याग तौ राजस, तामस इस भेदकारिकै दो प्रकारका होवै है । सो दोनों प्रकारकाही दूसरा त्याग परित्याग करणे योग्य है । तहां दुःखबुद्धिकारिकै करचा हुआ सो कर्मोंका त्याग राजस कहा जावै है और भ्रांतिरूप विपर्यासकारिकै करचा हुआ सो कर्मोंका त्याग तामस कहा जावै है । इसप्रकारका कर्मके अधिकारी पुरुषनै करचा जो कर्मोंका त्याग है सो त्यागही इहां अर्जुनके प्रश्नका विषय है । और शुद्ध अंतःकरणवाला होणेतै कर्मोंका अनधिकारी जो पुरुष है सो कर्मोंका अनधिकारी पुरुष है कर्त्ता जिसका ऐसा जो तीसरा गुणातीतनामा त्याग है सो त्याग इहां अर्जुनके प्रश्नका विषय है नहीं । सो गुणातीतनामा कर्मोंका त्यागभी दो प्रकारका होवै है । एकतौ साधनरूप होवै है और दूसरा फलरूप होवै है । तहां फलकी इच्छाके त्यागपूर्वक कर्मोंका अनुष्ठानरूप जो सात्त्विक त्याग है तिस सात्त्विक त्यागकारिकै शुद्ध हुआ है अंतःकरण जिसका तथा उत्पन्नहुई है आत्मज्ञानकी इच्छारूप विविदिषा जिसकूं तथा आत्मज्ञानके साधनभूत श्रवणमननरूप वेदांतविचारके वासतै स्वर्गादिक सर्व फलोंकी इच्छातै रहित ऐसा जो अधिकारी पुरुष है ऐसे अधिकारी पुरुषनै अंतःकरणकी शुद्धितै अनंतर कन्या जो तिन शुद्धिके साधनभूतसर्व कर्मोंका परित्याग है सो कर्मोंका परित्याग तौ प्रथम साधनरूप त्याग कहा जावै है । इसी साधनरूप त्यागकूं शास्त्रवेत्ता पुरुष विविदिषासंन्यास कहै हैं । इसी साधनरूप विविदिषा संन्यासकूं श्रीभगवान् आगे (नैष्कर्म्यसिद्धिं परमाम्) इस वचनकारिकै कथन करैगे । और जन्मांतरोविषे कन्या जो श्रवणादिक साधनोंका अभ्यास है तिस अभ्यासके परिपाकतै इस जन्मविषे प्रथम ही उत्पन्नहुआ है आत्मसाक्षात्कार जिसकूं ऐसा जो ऋतऋत्य विद्वान् पुरुष है ऐसे विद्वान् पुरुषनै स्वतः ही कन्या जो फलकी इच्छाका तथा कर्मोंका परित्याग है सो कर्मोंका परित्याग दूसरा फलरूप त्याग कहा जावै है । इसी फलरूप त्यागकूं शास्त्रवेत्ता पुरुष विद्वत्संन्यास कहै हैं । सो फलभूत विद्वत्संन्यास श्रीभगवान् नै (यस्त्वात्परतिरेव स्यात्) इत्यादिक दो श्लोकोंकारिकै पूर्व व्याख्यान कन्या । तथा स्थितप्रज्ञ

पुरुषके लक्षणादिकोंकरिकैभी पूर्व बहुत विस्तारतैं कथन करचाहै इति । हे अर्जुन । जिस कारणतैं इस पूर्वउक्त रीतितैं त्यागका स्वरूप अत्यंत दुर्विज्ञेय है । और तुम-
नैं (त्यागस्य तत्त्वं वेदितुमिच्छामि) इस वचनकरिकै पूर्व त्यागके स्वरूप जानणे-
की प्रार्थना करी है । तिस कारणतैं मैं सर्वज्ञपरमेश्वरके वचनतैं ही तिस त्यागके
यथार्थ स्वरूपकूं तूं अर्जुन निश्चय कर इति । इहां (हे भरतसत्तम हे पुरुषव्याघ्र)
इन दो संबोधनोंकरिकै श्रीभगवान् नैं अर्जुनविषे यथाक्रमतैं कुलनिमित्तक उत्कर्ष
तथा स्वपौरुषनिमित्तक उत्कर्ष कथन कन्या ताकरिकै तिस अर्जुनविषे तिस त्या-
गके स्वरूपनिश्चय करणेकी योग्यता सूचन करी ॥ ४ ॥

हे भगवन् ! (त्याज्यं दोषवदित्येके) इस श्लोकविषे कथन करी जा वादियों-
की विप्रतिपत्ति है तिस विप्रतिपत्तिके कोटिभूत दोनों पक्षोंविषे कौन आपका
निश्चय है ? क्या प्रथमपक्ष आपका निश्चय है अथवा द्वितीयपक्ष आपका निश्च-
य है । अथवा इन दोनों पक्षोंतैं भिन्न कोई तीसरा ही पक्ष आपका निश्चय है ?
ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए (यज्ञदानतपःकर्म न त्याज्यमिति चापरे ।) इस वचन
करिकै कथन कन्या जो द्वितीयपक्ष है सो द्वितीयपक्ष ही हमारा निश्चय है । इस
प्रकारके उत्तरकूं श्रीभगवान् दो श्लोकोंकरिकै कथन करैहैं—

यज्ञदानतपःकर्म न त्याज्यं कार्यमेव तत् ॥

यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम् ॥ ५ ॥

(पदच्छेदः) यज्ञदानतपःकर्म । न । त्याज्यम् । कार्यम् । एवं ।
तत् । यज्ञः । दानम् । तपः । च । एव । पावनानि । मनीषिणाम् ॥ ५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यज्ञदानतपरूप कर्म नैंही त्यागकरणे योग्य है किंतु
सो कर्म करणेयोग्य ही है जिसकारणतैं यज्ञ दान तप यह तीनों फलकी इच्छातैं
रहित पुरुषोंकूं पावनकरणेहारे ही^{१३} हैं ॥ ५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! श्रौतस्मार्त्तरूप जो अग्निहोत्रादिरूप यज्ञ है । तथा उत्तम
देशकालविषे सुपात्रके ताई शास्त्रके विधिप्रमाण जो गौ, सुवर्ण, अन्नादिक पदार्थोंका
दान है । तथा ऋच्छ्रचांद्रायणादिरूप जो तप है । इहां यज्ञ, दान, तप यह तीनों
कर्म ब्रह्मचारी, गृहस्थ, वानप्रस्थ इन तीनों आश्रमोंके शास्त्रविहित सर्व कर्मोंके उपल-
क्षण हैं ऐसे यज्ञदानतपरूप कर्म तिन यज्ञादिक कर्मोंके स्वर्गादिक फलकी इच्छातैं

रहित पुरुषोंकूं पावन करणेहारे हैं। अर्थात् ते यज्ञदानतपरूप कर्म ज्ञानके प्रतिबंधक पापरूप मलकी निवृत्तिकरिंकै तथा ज्ञानके उत्पत्तिकी योग्यतारूप पुण्यगुणका आधाजकरिंकै फलकी इच्छातैं रहित पुरुषोंके शोधक ही होवैं हैं। इहां अंतःकरणरूप उपाधिकी शुद्धिकरिंकै ही तिस अंतःकरणउपहित पुरुषोंकी शुद्धि भगवान्कूं अभिप्रेत है। हे अर्जुन ! जिस कारणतैं ते यज्ञदानतपरूप कर्म फलकी इच्छातैं रहित पुरुषके अंतःकरणकी शुद्धि करणेहारे हैं तिस कारणतैं अंतःकरणके शुद्धिकी इच्छावान् कर्मके अधिकारी पुरुषनैं फलकी इच्छातैं रहित यज्ञदानतपरूप कर्म कदाचित्भी परित्याग करणे नहीं। किंतु ते यज्ञदानतपरूप कर्म अवश्यकरिंकै करणे। यद्यपि (न त्याज्यम्) इस वचनकरिंकै श्रीभगवान्नें यज्ञदानतपरूप कर्मका अत्यागपणा कथन कन्या। ता अत्यागपणेकरिंकै ही अर्थतैं तिन यज्ञदानादिक कर्मोंकी कर्तव्यता प्राप्त होवै है। यातैं पुनः (कार्यमेव तत्) इस वचनकरिंकै तिन यज्ञदानादिक कर्मोंकी कर्तव्यता कथन करणी संभवती नहीं। तथापि तिस यज्ञदानादिरूप कर्मोंकी कर्तव्यताके अत्यंत आदरवास्तै श्रीभगवान्नें पुनः (कार्यमेव तत्) यह वचन कथन कन्या है। अथवा (यज्ञदानतपःकर्म न त्याज्यं कार्यमेव तत्) इस वचनका या प्रकारतैं अर्थ करणा— जिस कारणतैं यज्ञदानतपरूप कर्म कार्य है अर्थात् कर्तव्यतारूपकरिंकै वेदनें विधान करचा है। तिस कारणतैं सो यज्ञदानतपरूप कर्म इस अधिकारी पुरुषनैं कदाचित्भी नहीं त्याग करणा ॥ ५ ॥

हे भगवन् ! यज्ञदानतपरूप कर्मोंका जो कदाचित् अंतःकरणकी शुद्धि करणे-विषे सामर्थ्य होवै तौ स्वर्गादिक फलकी इच्छाकरिंकै करेहुएभी ते यज्ञदानतपरूप कर्म तिस अंतःकरणके शोधक होवैंगे। यातैं फलकी इच्छाका परित्याग करणा व्यर्थही है। ऐसी अर्जुनकी शंका हुए श्रीभगवान् कहैं हैं—

एतान्यपि तु कर्माणि संगं त्यक्त्वा फलानि च ॥

कर्तव्यानीति मे पार्थ निश्चितं मतमुत्तमम् ॥ ६ ॥

(पदच्छेदः) एतानि । अपि । तु । कर्माणि । संगम् । त्यक्त्वा । फलानि । च । कर्तव्यानि । इति । मे । पार्थ । निश्चितम् । उत्तमम् ॥ ६ ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! पुनः यह पूर्व उक्त यज्ञदानादिक कर्म भी कर्तृत्वअभिमानकू तथा स्वर्गादिक फलोंकू परित्यागकरिके करणेयोग्य है इस प्रकारका मैं परमेश्वरका निश्चित श्रेष्ठ मत है ॥ ६ ॥

भा० टी०—इहां (एतान्यपि तु) इस वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तु शब्द पूर्व उक्त शंकाके निवृत्त करणेवास्तै है । हे अर्जुन ! यद्यपि काम्यकर्मभी आपणे धर्मस्वभावतै इस पुरुषके अंतःकरणकी शुद्धि करैहै तथापि सा काम्यकर्मजन्य अंतःकरणकी शुद्धि तिन काम्यकर्मोंके सुखरूप फलके भोगमात्रविषेही उपयोगी होवै है । सा अंतःकरणकी शुद्धि आत्मज्ञानविषे किंचित्मात्रभी उपयोगी होवै नहीं । यह वार्त्ता वार्त्तिकग्रंथके कर्त्ता श्रीसुरेश्वराचार्यनैभी कथन करीहै । तहां श्लोक—(काम्येषु शुद्धिरस्त्येव भोगसिद्धयर्थमेव सा । विद्वराहादिदेहेन न ह्यंद्रं भुज्यते फलम् ॥) अर्थ यह—काम्यकर्मोंके कियेहुएभी अंतःकरणकी शुद्धि तौ होवैहै परंतु सा काम्यकर्मजन्य अंतःकरणकी शुद्धि केवल भोगकी सिद्धिवास्तै ही होवैहै ज्ञानकी उत्पत्तिवास्तै होवै नहीं । जिस कारणतै इंद्रसंबंधी सुखरूप फल मलिन अंतःकरणवाले विद्वराहादिक देहकरिके भोग्या जाता नहीं किंतु शुद्ध अंतःकरणवाले देवदेहकरिके ही सो फल भोग्याजावै है इति । और जे यज्ञदानतपादिक कर्म ज्ञानविषे उपयोगी अंतःकरणकी शुद्धिकू करै हैं ते यज्ञदानादि कर्म स्वर्गादिकफलकी इच्छापूर्वक करे हुए बंधके हेतुरूप हुएभी फलकी इच्छातै विना करेहुए ते यज्ञदानादिक कर्म बंधके हेतुरूप होवै नहीं । यातै मुमुक्षुजनोतै फलकी इच्छापूर्वक ते यज्ञदानादिक कर्म करणे नहीं किंतु मुमुक्षुजनोतै संगकू तथा फलोंकू परित्याग करिके ही ते कर्म करणे योग्य है । तहां यौवनादिक अपत्या तथा ब्राह्मणादिक वर्ण तथा गृहस्थादिक आश्रम इत्यादिक हैं निमित्त जिनविषे ऐसा जो मै इन कर्मोंका कर्त्ता हूं मैने यह कर्म अवश्य करणेयोग्य है, या प्रकारका कर्तृत्व अभिमान है ताका नाम संग है । और कामनाके विषयभूत जे तिस तिस कर्मकरिके प्राप्तहोणेहारे स्वर्गादिक पदार्थ हैं तिनोका नाम फल है । ऐसे संगकू तथा फलोंकू परित्यागकरिके इस अधिकारी पुरुषनै अंतःकरणकी शुद्धिवास्तैही ते यज्ञदानादिक कर्म करणे योग्य हैं । इस प्रकारका मैं भगवान्का निश्चित मत है । इसी कारणतै ही ते पार्थ ! कर्मके अधिकारी पुरुषोतै ते यज्ञदानादिक कर्म त्यागकरणे योग्य है अथवा नहीं त्यागकरणे योग्य हैं इन दोनो

मत्तोविषे ते कर्म नहीं त्याग करणे योग्य हैं इस प्रकारका मैं भगवान्का मत अत्यंत श्रेष्ठ है । तहां श्रीभगवान्नें पूर्व (निश्चयं शृणु मे तत्र) इस वचनकारिके जो आपणा निश्चय कथन करचाथा सो आपणा निश्चय इस श्लोकविषे उपसंहार कन्या ॥ ६ ॥

तहां (यज्ञदानतपःकर्म न त्याज्यमिति चापरे ।) इस वचनकारिके श्रीभगवान्नें पूर्व कथन कन्या जो आपणा पक्ष था सो आपणा पक्ष इतनेपर्यंत स्थापन करचा । अत्र (त्याज्यं दोषवदित्येके कर्म प्राहुर्मनीषिणः ।) इस वचनकारिके पूर्व कथन करचा जो परपक्ष था तिस परपक्षके पूर्वउक्त त्यागके त्रिविधपणेके व्याख्यानकारिके निषेधकरणेका आरंभ करै है—

नियतस्य तु संन्यासः कर्मणो नोपपद्यते ॥

मोहात्तस्य परित्यागस्तामसः परिकीर्तितः ॥ ७ ॥

(पदच्छेदः) नियतस्य । तु । संन्यासः । कर्मणः । न । उपपद्यते । मोहात् । तस्य । परित्यागः । तामसः । परिकीर्तितः ॥ ७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः कर्मका त्याग नहीं संभवै है तिस नित्यकर्मका मोहते परित्याग तामसत्याग कथन करचा है ॥ ७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन । स्वर्गादिक फलकी इच्छापूर्वक करे जे काम्यकर्म हैं ते काम्यकर्म अंतःकरणकी शुद्धिके हेतु होवै नहीं उलटाते काम्यकर्म इस पुरुषके बंधके ही हेतु होवै हैं । याते ते काम्यकर्म दोषवाले ही हैं । इसी कारणते ही बंधकी निवृत्तिका कारणरूप जो आत्मज्ञान है तिस आत्मज्ञानकी इच्छावान् पुरुषनें कन्याहुआ जो तिन काम्यकर्मोंका त्याग है सो त्याग तो शास्त्रकारिके तथा युक्तिकारिके संभवताही है परंतु अंतःकरणकी शुद्धिके हेतु होणेतें दोषते रहित ऐसे जे श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रविहित अग्निहोत्रसंध्योपासनादिक नित्यकर्म हैं ऐसे नित्यकर्मोंका त्याग करणा अंतःकरणके शुद्धिकी इच्छावान् मुमुक्षुजनोंकें शास्त्रकारिके तथा युक्तिकारिके संभवता नहीं । किंतु अंतःकरणकी शुद्धिवास्तै मुमुक्षुजनोंनें तिन नित्यकर्मोंका अवश्यकारिके अनुष्ठान करणा । यह अर्थ (आरुरुक्षो-भुनेयोगं कर्म कारणमुच्यते ।) इस वचनकारिके पूर्वभी प्रतिपादन करिआये हैं । हे अर्जुन ! ऐसे अंतःकरणकी शुद्धि करणेहारे नित्यकर्मोंका जो मोहके वश-

तैं परित्याग है सो परित्याग तामसत्याग कहा जावै है । तहां वेदविहित तिन नित्यकर्मविषे जो निषिद्धपणेका ज्ञान है । तथा अनर्थके हेतुरूप तिन कर्मोविषे जो अनर्थके हेतुपणेका ज्ञान है तथा धर्मरूप तिन कर्मोविषे जो अधर्मपणेका ज्ञान है । तथा अनुष्ठान करणेयोग्य तिन कर्मोविषे जो नहीं अनुष्ठानपणेका ज्ञान है इसप्रकारका भ्रांतिज्ञानरूप जो विपर्यास है ताका नाम मोह है । ऐसे मोहके वशतैं जो तिन नित्यकर्मोका परित्याग है सो परित्याग तामसत्याग कहा जावै है इति । सो इसप्रकारका विपर्यासरूप मोह सांख्यशास्त्रवाले पुरुषोंकूं होवै है । तहां तिन सांख्यियोंका यह अभिप्राय है । जैसे काम्यकर्म दोषवाले होवैं हैं तैसे अग्निहोत्र, दर्शपूर्णमास, चातुर्मास्य, ज्योतिष्टोम इत्यादिक नित्यकर्मभी दोषवाले ही होवैं हैं । काहेतैं तिन नित्यकर्मोविषेभी ब्रीहिआदिकोंके कूटणेकरिकैं तथा यज्ञ-शालाके मार्जनकरिकैं तथा अग्निविषे होम करणेकरिकैं जीवोंकी हिंसा होवै है तथा पशुओंकी हिंसा होवै है यातैं ते नित्यकर्मभी हिंसारूप दोषवाले होणेतैं काम्यकर्मोंकी न्याईं दुष्ट ही हैं । और (न हिंस्यात्सर्वाभूतानि) इस श्रुतिनैं सर्वभूतोंकी हिंसाका निषेध कन्या है । यातैं यज्ञविषे जो पशुकी हिंसा है सा हिंसाभी निषिद्ध ही है । और अंतःकरणकी शुद्धि तौ तिन हिंसाप्रधान नित्यकर्मो-तैं विना गायत्री आदिक मंत्रोंके जपकरिकैं ही होइसकै है । यह वार्त्ता महाभा-रतविषेभी कथन करी है । तहां श्लोक—(जपस्तु सर्वधर्मैभ्यः परमो धर्म उच्यते । अहिंसया हि भूतानां जपयज्ञः प्रवर्त्तते ।) अर्थ यह—गायत्रीमंत्रादिकोंका जो जप है सो जप तौ सर्वधर्मोतैं परमधर्म कहा जावै है । काहेतैं जपयज्ञतैं भिन्न जितनेक ज्योतिष्टोमादिक यज्ञ हैं ते सर्व यज्ञ भूतोंकी हिंसाकरिकैं ही प्रवृत्त होवैं हैं । और यह जपयज्ञ तौ भूतोंकी अहिंसाकरिकैं ही प्रवृत्त होवै है । इस कारण-तैं यह जपयज्ञ सर्वधर्मोतैं परमधर्म कहा जावै है इति । यह वार्त्ता मनुनैभी कथन करी है । तहां श्लोक—(जाप्येनैव तु संसिद्धयेद्ब्रह्मणो नात्र संशयः । कुर्यादन्ध-न्न वा कुर्यान्मैत्रो ब्राह्मण उच्यते ॥) अर्थ यह—गायत्रीमंत्रादिकोंके जपकरिकैं ही ब्राह्मण अंतःकरणके शुद्धिकूं प्राप्त होवै है । इस अर्थविषे किंचित्मात्रभी संशय नहीं है । तिस अंतःकरणकी शुद्धिवास्तै यह अधिकारी पुरुष दृमगे किसी कर्मकूं करे अथवा नहीं करे । और अहिंसारूप मैत्रीवाला पुरुष ही ब्राह्मण कहा जावै है इति । इत्यादिक शास्त्रके वचनानैं हिंसादोषवाले नित्यकर्मोंका

निषेधकरिकै अंतःकरणकी शुद्धिवासतै गायत्रीमंत्रादिकोंके जपकाही विधान कन्या है । यातैं अंतःकरणकी शुद्धितैं रहित कर्मके अधिकारी पुरुषोंनैभी ते यज्ञादिक नित्यकर्म परित्यागही करणे इति । सो यह सांख्यियोंका कहणा अत्यंत विरुद्ध है । काहेतैं यज्ञविषे जो पशुआदिकोंकी हिंसा है सा हिंसा इस पुरुषके अनर्थका हेतु नहीं है किंतु यज्ञतैं विना जो पशुआदिकोंकी हिंसा है सा हिंसा ही इस पुरुषके अनर्थका हेतु होवै है । और (न हिंस्यात्सर्वाभूतानि) यह श्रुतिवचन जो भूतोंकी हिंसाका निषेध करैहै सोभी यज्ञ युद्धादिकोंतैं विना जीवोंके हिंसाका निषेध करैहै । जो कदाचित् (न हिंस्यात्सर्वाभूतानि) यह वचन सर्वहिंसामात्रका निषेध करता होवै तो (अग्नीषोमीयं पशुमालभेत) इत्यादिक वेदके वचन जे यज्ञविषे पशुहिंसाका विधान करैं हैं ते सर्व वचन व्यर्थ होवेंगे सो वेदके वचनोंकूं व्यर्थ कहणा अत्यंत विरुद्ध है । यातैं तिन दोनोंप्रकारके वचनका परस्पर उत्सर्ग अपवादभाव मानिकै व्यवस्था करणी ही उचित है । (न हिंस्यात्सर्वाभूतानि) यह वचन तौ उत्सर्ग है । और (अग्नीषोमीयं पशुमालभेत) यह वचन ता उत्सर्गका अपवाद है ता अपवादस्थलकूं छोडिकै ही अन्यत्र ता उत्सर्गवचनकी प्रवृत्ति होवै है अर्थात् यज्ञयुद्धादिकोंतैं विना इस पुरुषनैं किसी जीवकी हिंसा नहीं करणी इस प्रकारका तिस उत्सर्गवचनका अर्थ सिद्ध होवै है । यातैं शास्त्रविहित यज्ञसंबंधी हिंसा दोषरूप नहीं है । और पूर्वउक्त महाभारतका वचन तथा मनुका वचन तौ केवल जपयज्ञकी स्तुतिपर है कोई सो वचन यज्ञसंबंधी हिंसाविषे अधर्मपणेकूं बोधन करता नहीं । काहेतैं यह यज्ञसंबंधी हिंसा अधर्मरूप है इस अर्थविषे तिस वचनका तात्पर्य है नहीं किंतु केवल जपकी स्तुतिविषे ही तिस वचनका तात्पर्य है । और जिस वचनका जिस अर्थविषे तात्पर्य होवै है तिस वचनका सोईही अर्थ होवै है । यातैं सांख्यियोंकूं वेदविहित अग्निहोत्र, दर्शपूर्णमास, चातुर्मास्य इत्यादिक नित्यकर्मोंविषे जो निषिद्धपणेका ज्ञान है । तथा अनर्थके अहेतुरूप तिन कर्मोंविषे जो अनर्थके हेतुपणेका ज्ञान है । तथा धर्मरूप तिन कर्मोंविषे जो अधर्मपणेका ज्ञान है । तथा अनुष्ठानकरणे योग्य तिन कर्मोंविषे जो नहीं अनुष्ठान करणेका ज्ञान है सो यह सर्वविपर्यासरूप ज्ञान मोहरूप ही है ऐसे मोहके वशतैं जो नित्यकर्मोंका परित्याग है सो परित्याग तामसत्याग कहाजावै है । जिस कारणतैं मोहतमरूप ही है ॥ ७ ॥

इस प्रकार तामसत्यागके स्वरूपकूँ कथन करिकै अब श्रीभगवान् राजसत्यागके स्वरूपकूँ कथन करें हैं—

दुःखमित्येव यत्कर्म कायक्लेशभयात्त्यजेत् ॥

स कृत्वा राजसं त्यागं नैव त्यागफलं लभेत् ॥ ८ ॥

(पदच्छेदः) दुःखम् । इति । एव । यत् । कर्म । कायक्लेशभयात् । त्यजेत् । सः । कृत्वा । राजसम् । त्यागम् । नैव । एव । त्यागफलम् । लभेत् ॥ ८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह कर्म दुःखरूप ही है इस प्रकार मानिकै शरीरके क्लेशके भयतैँ नित्यकर्मकूँ त्यागकरणा ऐसा जो त्याग सो त्याग राजस है ऐसे राजस त्यागकूँ करिकै सोपुरुष त्यागके फलकूँ कदाचित्भी नहीं प्राप्त होता ॥ ८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्वउक्त मोहके अभाव हुएभी जिस पुरुषका अंतःकरण शुद्ध नहीं हुआ ऐसा जो कर्मोंका अधिकारी पुरुष है सो कर्मोंका अधिकारी पुरुष यह अग्निहोत्र संध्याउपासनादिक सर्व नित्यकर्म दुःखरूप ही है, या प्रकारतैँ तिन नित्यकर्मोंकूँ दुःखरूप मानिकै तथा तिन नित्यकर्मोंके करणेकरिकै जो शरीरविषे क्लेश होवैहै तिस क्लेशके भयतैँ तिन नित्यकर्मोंका जो परित्याग करैहै सो कर्मोंका त्याग राजसत्याग कहा जावैहै । जिस कारणतैँ सो दुःख रजोगुणरूपही होवैहै । इस कारणतैँ पूर्वउक्त मोहतैँ रहित हुआभी सो राजस पुरुष तिस राजसत्यागकूँ करिकै त्यागके फलकूँ प्राप्त होता नहीं अर्थात् वक्ष्यमाण सात्त्विक त्यागका जो ज्ञाननिष्ठारूप फल है तिस फलकूँ सो राजसत्यागवाला पुरुष प्राप्त होता नहीं ॥ ८ ॥

तहां पूर्व दो श्लोकोंकरिकै नित्यकर्मोंका तामसत्याग तथा राजसत्याग परित्याज्यतारूप करिकै दिखाया । यातैँ तिस तामस राजस त्यागका परित्यागकरिकै इस अधिकारी पुरुषनैँ कौन कर्मोंका त्याग अंगीकार करणेयोग्य है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए इस अधिकारी पुरुषनैँ सात्त्विकत्याग ही ग्रहण करणेयोग्य है । इस अर्थकूँ कथन करतेहुये श्रीभगवान् ता सात्त्विकत्यागके स्वरूपकूँ कथन करें हैं—

कार्यामित्येव यत्कर्म नियतं क्रियतेऽर्जुन ॥

संगं त्यक्त्वा फलं चैव स त्यागः सात्त्विको मतः ॥९॥

(पदच्छेदः) कार्यम् । ईति । एव । यत् । कर्म । नियतम् । क्रियते ।
अर्जुन । संगम् । त्यक्त्वा । फलम् । च । एव । सः । त्यागः ।
सात्त्विकः । मर्तः ॥ ९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह कर्म करणेयोग्य ही है इसप्रकारमानिके जो
नित्य कर्म संगकूं तथा फलकूं त्यागकरिके ही करीता है सो त्याग शिष्टपुरुषोंने
सात्त्विक मान्या है ॥ ९ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! अग्निहोत्र संध्याउपासना इत्यादिक नित्यकर्मोंका वि-
धान करणेहारे जे (अग्निहोत्रं जुहोति अहरहः संध्यामुपासीत ।) इत्यादिक वचन
हैं तिन वचनोंविषे यद्यपि तिन नित्यकर्मोंका फल कथन कन्या नहीं तथापि
वेदविहित होणेतें यह नित्यकर्म हमारेकूं अवश्यकरिके करणेयोग्य हैं, इस प्रका-
रका निश्चयकरिके तिन नित्यकर्मोंके कर्तृत्वअभिनिवेशरूप संगकूं तथा स्वर्गादिक
फलकूं परित्यागकरिके इस अधिकारीपुरुषने आपणे अंतःकरणकी शुद्धिपर्यंत जो
अग्निहोत्र संध्याउपासनादिक नित्यकर्म करीता है सो त्याग शिष्टपुरुषोंने सात्त्विक
ही मान्या है अर्थात् फलकी इच्छाके त्यागपूर्वक तथा कर्तृत्वअभिमानके त्यागपूर्वक
सो नित्यकर्मोंका अनुष्ठानरूप सात्त्विक त्याग शिष्टपुरुषोंकूं अंतःकरणकी शुद्धिवासतै
ग्राह्यतारूपकरिके अभिमत है । पूर्वोक्त राजस तामस त्यागकी न्याई परित्याज्यता-
रूपकरिके अभिमत नहीं है । शंका—(स्वर्गकामो यजेत । पुत्रकामो यजेत । पशु-
कामो यजेत ।) इत्यादिक वचनोंनै जैसे स्वर्गपुत्रपशुआदिक फलोंका उद्देशकरिके
काम्यकर्मोंका विधान कन्या है तैसे नित्यकर्मोंके विधान करणेहारे वचनोंनै
स्वर्गादिक फलोंका उद्देशकरिके तिन नित्यकर्मोंका विधान कन्या नहीं यातें यह
जान्याजावैहै । तिन नित्यकर्मोंका कोई फलही है नहीं यातें (फलं त्यक्त्वा)
या प्रकारका वचन भगवान्ने कैसे कहा है । समाधान—यद्यपि नित्यकर्मोंके
विधान करणेहारे वचनोंनै स्वर्गादिक फलोंका उद्देशकरिके तिन नित्यकर्मोंका
विधान कन्या नहीं तथापि तिन नित्यकर्मोंका कोई फल अवश्य अंगीकार कन्या
चाहिये । जो नित्यकर्मोंका फल नहीं अंगीकार करिये तौ (फलं त्यक्त्वा) यह
भगवान्का वचन ही असंगत होवैगा । काहेतै प्रातवास्तुकाही निषेध होवै है
अप्रातवास्तुका निषेध होता नहीं । जो कदाचित् नित्यकर्मोंका कोई फल नहीं
होता तौ (फलं त्यक्त्वा) इस वचनकरिके श्रीभगवान् तिन नित्यकर्मोंके फलका

निषेध नहीं करते यातैं तिन नित्यकर्मोंकाभी कोई फल है यह अर्थ (फल त्यक्त्वा) इस भगवान्के वचनतैं ही जान्या जावै है । किंवा शास्त्रकारोंनैं या प्रकारका न्याय कथन कन्या है । (प्रयोजनमनुद्दिश्य न मंदोपि प्रवर्त्तते ।) अर्थ यह—फलरूप प्रयोजनका नहीं उद्देशकरिकै मूढपुरुषभी किसी कार्यविषे प्रवृत्त होता नहीं तौ बुद्धिमान् पुरुष तिस प्रयोजनके उद्देशतैं विना कार्यविषे कैसे प्रवृत्त होवैगा किंतु नहीं प्रवृत्त होवैगा इति । यातैं तिन नित्यकर्मोंका जो कोईभी फल नहीं अंगीकार करिये तौ तिन निष्फल नित्यकर्मोंविषे कोईभी पुरुष प्रवृत्त होवैगा नहीं । या कारणतैंभी तिन नित्यकर्मोंका कोई फल अंगीकार कन्या चाहिये । किंवा आपस्तंब ऋषिनैंभी तिन नित्यकर्मोंका फल कथन कन्या है । तहां ऋषिवचन— (तद्यथात्रे फलार्थे निर्मिते छायागंध इत्यनूत्पद्यते । एवं धर्मचर्यमाणमर्था अनूत्पद्यन्ते) अर्थ यह—जैसे जिस पुरुषनैं आम्रफलोंकी प्रातिवास्ततै आम्रका वृक्ष लगायाहै तिस पुरुषकूं तिस आम्रवृक्षके छायासुगंधरूप आनुपंगिक फल अवश्यकरिकै प्राप्त होवैं हैं । तैसे जिस पुरुषनैं स्वधर्म जानिकै नित्यकर्मोंका अनुष्ठान कन्या है तिस पुरुषकूं तिन नित्यकर्मोंके स्वर्गादिरूप आनुपंगिक फल अवश्यकरिकै प्राप्त होवैं हैं । तहां महान् फलकी प्राप्तितैं पूर्व इच्छातै विनाही जो फल प्राप्त होवै है ताकूं आनुपंगिकफल कहैं हैं । तहां अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा आत्मज्ञानकी प्राप्तिकरिकै जो मोक्षकी प्राप्ति है यह ही तिन नित्यकर्मोंका महान् फल है सो महान् फल जबपर्यंत इस पुरुषकूं नहीं प्राप्त होवै है तबपर्यंत इस पुरुषकूं तिन नित्यकर्मोंके वशतैं स्वर्गादिक आनुपंगिक फल अवश्यकरिकै प्राप्त होवैं हैं इति । इस आपस्तंबऋषिके वचनतैंभी तिन नित्यकर्मोंका फल सिद्ध होवै है । किंवा जिन अग्निहोत्र संध्याउपासनाआदिक नित्यकर्मोंके नहीं करणेकरिकै जे प्रत्यवाय उत्पन्न होवैं हैं तिन नित्यकर्मोंके करणेकरिकै ते प्रत्यवाय उत्पन्न होवैं नहीं । यातैं प्रत्यवायकी निवृत्तिभी तिन नित्यकर्मोंकाही फल है । तहां नित्यकर्मोंके नहीं करणेकरिकै इस अधिकारी पुरुषकूं प्रत्यवायकी प्राप्ति श्रुतिविषे तथा स्मृतिविषे कथन करी है । तहां श्रुति—(अकृत्वा वैदिकं नित्यं प्रत्यवायी भवेन्नरः ।) अर्थ यह—वेदप्रतिपादित अग्निहोत्र संध्याउपासनादिक नित्यकर्मोंकूं न करिकै यह अधिकारी पुरुष पापरूप प्रत्यवायकूं प्राप्त होवैहै इति । तहां स्मृतिवचन—(श्रौतं चापि तथा स्मार्तं कर्मालंघ्य वसेद्विजः । तद्विहीनः पतत्येव ह्यालंब-

रहितांधवत् ॥) अर्थ यह—श्रौतनित्यकर्मोंकूं तथा स्मार्तनित्यकर्मोंकूं आश्रयण करिकैही यह द्विज स्थित होवै । तिन श्रौतस्मार्तकर्मोंतैं रहित हुआ यह द्विज अवश्यकरिकै अधःपतन होवै । जैसे यष्टिकादिक आलंबनतैं रहित अंधपुरुष गर्तविषे पतन होवैहै इति । अन्य स्मृति—(एकाहं जपहीनस्तु संध्याहीनो दिनत्रयम् । द्वादशाहमग्निश्च शूद्र एव न संशयः ॥) अर्थ यह—जो अधिकारी ब्राह्मण एकदिनपर्यंत जपतैं रहित है तथा तीन दिनपर्यंत संध्यातैं रहित है तथा द्वादशदिनपर्यंत अग्निहोत्रतैं रहित है सो ब्राह्मण शूद्रही जानणा । इस अर्थविषे किंचित्मात्रभी संशय नहीं है इति । अन्य स्मृति—(त्र्यहं संध्याविरहितो द्वादशाहं निरग्निः । चतुर्वेदधरो विप्रः शूद्र एव न संशयः ॥) अर्थ यह—जो ब्राह्मण तीनदिनपर्यंत संध्योपासनतैं रहित है तथा द्वादशदिनपर्यंत अग्निहोत्रतैं रहित है सो ब्राह्मण च्यारि-वेदोंका पाठक हुआभी शूद्रही जानणा । इस अर्थविषे किंचित्मात्रभी संशय नहीं है इति । अन्य स्मृति—(तस्मान्न लंघयेत्संध्यां सायंप्रातः समाहितः । उलंघयति यो मोहात्स याति नरकं ध्रुवम् ॥) अर्थ यह—जिस कारणतैं संध्याके उलंघन करणेतैं इस ब्राह्मणविषे शूद्रभावकी प्राप्ति होवै है, तिस कारणतैं यह अधिकारी ब्राह्मण तिस संध्याकूं कदाचित्भी उलंघन नहीं करै किंतु सायंकालविषे तथा प्रातःकालविषे यह ब्राह्मण सावधान होइकै तिन संध्याकूं करै । जो ब्राह्मण प्रमादके वशतैं तिस संध्याका परित्याग करैहै सो ब्राह्मण निश्चयकरिकै नरककूं प्राप्त होवै है इति । इत्यादिक श्रुतिस्मृतिवचनोंनै अग्निहोत्र संध्योपासनादिक नित्यकर्मोंके नहीं करणेतैं इस अधिकारी पुरुषकूं प्रत्यवायकी प्राप्ति कथन करीहै । और (धर्मेण पापमपनुदति तस्माद्धर्मं परमं वदन्ति । अर्थ यह—यह अधिकारी पुरुष अग्निहोत्रादिक नित्यधर्मकरिकै प्रतिबंधकपापोंकूं निवृत्त करैहै, तिस कारणतैं वेदवेत्ता पुरुष इस नित्यधर्मकूं परमधर्म कहैहैं इति । इत्यादिक श्रुतिवचनोंनै ज्ञानके प्रतिबंधकपापोंकी निवृत्तिरूप तथा ज्ञानके उत्पत्तिकी योग्यतारूप पुण्यकी उत्पत्तिरूप आत्मसंस्कारही तिन नित्यकर्मोंका फल कथन कन्या है । और किसी शास्त्रविषे तौ संध्योपासनरूप नित्यकर्मका ब्रह्मलोककी प्राप्तिरूप फल कथन कन्या है । तहां श्लोक—(संध्यामुपासते ये तु सततं संशित-व्रताः । विभूतपापास्ते यांति ब्रह्मलोकमनामयम् ।) अर्थ यह—जे अधिकारी पुरुष दृढव्रतवाले हुए संध्याकूं उपासना करैहैं ते पुरुष सर्वपापोंतैं रहित होइकै ब्रह्म-

लोककूं प्राप्त होवैहैं इति । इस प्रकारतैं श्रुतिस्मृति आदिक शास्त्रोंविषे तिन नित्य-
 कर्मोंका भी फल कथन क-याहै । तिस फलकी इच्छाका परित्याग करिकैही
 इस अधिकारी पुरुषनैं ते नित्यकर्म करणे इसी अभिप्रायकरिकै श्रीभगवान् नैं इहां
 (फलं त्यक्त्वा) इस वचनकरिकै तिन नित्यकर्मोंके फलका परित्याग कथन क-
 या है । यातैं श्रीभगवान् के वचनविषे किंचित्मात्रभी विरोधकी शंका संभवती नहीं
 इति । किंवा त्याग संन्यास यह दोनों शब्द घट पट इन दोनों शब्दोंकी न्याई
 भिन्न भिन्न जातिवाले अर्थके वाचक नहींहैं किंतु फलकी इच्छापूर्वक जे कर्म हैं
 तिन कर्मोंका त्यागही तिन दोनों शब्दोंका अर्थ है । यह जो अर्थ पूर्व कथन
 क-याथा तिस अर्थकाभी इहां विस्मरण करणा नहीं । तहां फलकी इच्छाके
 विद्यमान हुएभी पूर्वउक्त मोहके वशतैं अथवा शरीरके क्लेशके भयतैं जो नित्यकर्मों-
 का परित्याग है सो त्याग तौ कर्मरूप विशेष्यके अभावकृत विशिष्टाभावरूप है सो
 विशेष्याभावप्रयुक्त विशिष्टाभावरूप त्याग तामसपणेकरिकै तथा राजसपणेकरिकै पूर्व
 निंदन क-याथा और नित्यकर्मोंके विद्यमान हुएभी तिन कर्मोंके फलकी इच्छा-
 का जो परित्याग है सो त्याग फलकी इच्छारूप विशेषणके अभावकृत विशिष्टाभा-
 वरूप है । सो विशेषणाभावप्रयुक्त विशिष्टाभावरूप त्याग सात्त्विकपणेकरिकै स्तुति
 क-या जावै है । इसप्रकार विशेष्यके अभावकृत विशिष्टाभावविषे तथा विशेषणके
 अभावकृत विशिष्टाभावविषे विशिष्टाभावपणा तुल्यही है यातैं श्रीभगवान् के पूर्व अप-
 रवचनोंका विरोध होवैनहीं । और फलकी इच्छारूप विशेषणके तथा कर्मरूप वि-
 शेष्यके दोनोंके अभावकृत जो विशिष्टाभावरूप कर्मोंका त्याग है सो त्याग तौ स-
 त्वादिक तीन गुणोंतैं रहित होणेतैं निर्गुणरूपही है । यातैं सो निर्गुण त्याग सात्त्विक,
 राजस, तामस इन तीनप्रकारके त्यागविषे गणया जावैनहीं इति । इतने कहणेकरि-
 कै इसप्रकारके दोषकीभी निवृत्ति करी । सो दोष यह है-तहां (त्यागो हि पुरुष-
 व्याघ्र त्रिविधः संप्रकीर्तितः ।) इस वचनकरिकै प्रथम तीन प्रकारके त्यागकी प्रतिज्ञा
 करिकै तिसतैं अनंतर दो प्रकारके कर्मत्यागकूं कथन करिकै पश्चात् तिस प्रति-
 ज्ञाके प्रतिकूल कर्मके अनुष्ठानरूप तीसरे प्रकारकूं श्रीभगवान् कथन करताभया है ।
 यातैं श्रीभगवान् कूं प्रगट्ही अकुशलतारूप दोष प्राप्त होवैहैं । जैसे कोई पुरुष तीन
 ब्राह्मणोंको भोजन करावणा या प्रकारका वचन प्रथम कहै तिसतैं अनंतर यह वच-
 न कहै दो तौ कठकौंडिन्यनामा ब्राह्मण तीसरा क्षत्रिय । इस प्रकारके वचन कहणे-

हारे पुरुषकूं प्रगटही अकुशलतादोषकी प्राप्ति होवैहै । काहेतैं प्रथम तीन ब्राह्म-
णोंके भोजन करावणेकी प्रतिज्ञा करिकै पश्चात् दो तौ ब्राह्मण कहणे तीसरा क्षत्रिय
कहणा । यह वार्त्ता पूर्वप्रतिज्ञाकी विस्मृतिरूप अकुशलतादोषतैं होवैहै । तैसे प्रथम
तीनप्रकारके त्यागकी प्रतिज्ञा करिकै पश्चात् दोप्रकारका तौ कर्मोंका त्याग कहणा
और तीसरा कर्मोंका अनुष्ठान कहणा यह वार्त्ता अकुशलतादोषतैं होवैहै इति ।
सो यह दोष संभवता नहीं । काहेतैं तिन तीनों प्रकारोंविषे विशिष्टाभावरूप त्याग
सामान्यपणेकरिकै एकजातीयपणा पूर्व विस्तारतैं प्रतिपादन करिआये हैं यातैं
श्रीभगवान् विषे अकुशलताका कथन करणा यहही तिन पुरुषोंविषे महान् अकुश-
लता है ॥ ९ ॥

अब पूर्वउक्त सात्त्विकत्यागके ग्रहण करावणेवासतै श्रीभगवान् तिस सात्त्विक-
त्यागके अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा ज्ञाननिष्ठारूप फलकूं कथन करै हैं—

न द्वेष्ट्यकुशलं कर्म कुशले नानुषज्जते ॥

त्यागी सत्त्वसमाविष्टो मेधावी छिन्नसंशयः ॥ १० ॥

(पदच्छेदः) न । द्वेष्टि । अकुशलम् । कर्म । कुशले । न । अनु-
पज्जते । त्यागी । सत्त्वसमाविष्टः । मेधावी । छिन्नसंशयः ॥ १० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सो पूर्वउक्त सात्त्विकत्यागवाला पुरुष जभी सत्त्व-
करिकै व्याप्तहोवै है तबी तत्त्वज्ञानवाला होवै है तथा सर्वसंशयोंतैं रहित होवै है
तबी अशोभन कर्मकूं नहीं प्रतिकूलमानै है तथा शोभनकर्मविषे नहीं प्रीति-
करै है ॥ १० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो त्यागीपुरुष सात्त्विक त्यागकरिकै युक्त है अर्थात्
पूर्वश्लोक उक्तप्रकारकरिकै कर्तृत्व अभिनिवेशकूं तथा स्वर्गादिक फलकी इच्छाकूं
परित्यागकरिकै अंतःकरणकी शुद्धिवासतै वेदविहित नित्यकर्मोंका अनुष्ठान करै है
सो त्यागी पुरुष तिस कालविषे सत्त्वकरिकै सम्यक् आविष्ट होवै है । तहां आत्म-
अनात्मविवेकज्ञानका हेतुभूत जो चित्तविषे स्थित सम्यक्ज्ञानका प्रतिबंधक
रजतमरूप मलका राहित्यरूप अतिशयता है ताका नाम सत्त्व है । ता सत्त्वकरिकै
सम्यक् व्याप्त होवै है । इहां उक्त सत्त्वकी व्याप्तिविषे जो नियमकरिकै आत्मज्ञान-
रूप फलका जनकपणा है यहही सम्यक्पणा है अर्थात् भगवदर्पित नित्यक-

मौके अनुष्ठानतै पापरूप मलका अपकर्षरूप संस्कारकरिकै तथा ज्ञानके उत्पत्तिकी योग्यतारूप पुण्यगुणका आधानरूप संस्कारकरिकै संस्कृत जवी अंतःकरण होवै है तवी सो त्यागी पुरुष मेधावी होवै है । तहां विवेक, वैराग्य, शमद-मादि षट्संपत्, मुमुक्षुता तथा सर्वकर्मोंका विधिवत् परित्याग तथा ब्रह्मवेत्ता गुरुके समीप गमन इत्यादिक साधनोंकरिकै तथा तिस ब्रह्मवेत्ता गुरुके मुखतै वेदांतशास्त्रके श्रवण, मनन, निदिध्यासन इन तीन साधनोंकरिकै उत्पन्न हुआ तथा तत्त्वमसि आदिक वेदांतमहावाक्य हैं करण जिसका तथा निवृत्त हुई है सर्व अप्रामाण्य शंका जिसतै तथा अखंड अद्वितीय चैतन्यवस्तुकूं नहीं विषय करणेहारा ऐसा जो अहंब्रह्मास्मि या प्रकारका ब्रह्मात्म ऐक्यज्ञान है ताका नाम मेधा है । ऐसी मेधाकरिकै जो पुरुष नित्यही युक्त होवै ताका नाम मेधावी है । ऐसा मेधावी सो पुरुष होवै है अर्थात् स्थितप्रज्ञ होवै है । और तिस स्थितप्रज्ञताकालविषे सो पुरुष छिन्नसंशय होवै है । तहां आत्मसाक्षात्कारकरिकै छिन्न हुए हैं क्या निवृत्त हुए हैं सर्व संशय जिसके ताका नाम छिन्नसंशय है । तात्पर्य यह—अहं ब्रह्मास्मि इस प्रकारकी ब्रह्मविद्यारूप मेधाकरिकै तिस पुरुषकी अविद्या निवृत्त होइजावै है और सा अविद्याही सर्व संशयोंकी उत्पत्तिविषे कारण है । यातै ता कारणरूप अविद्याके निवृत्त हुएतै अनंतर ता अविद्याके कार्यरूप सर्व संशयोंतै तथा विपर्ययोंतै सो तत्त्ववेत्ता पुरुष रहित होवै है इति । तहां आत्मसाक्षात्कारकरिकै अविद्याकी निवृत्तिद्वारा जिन संशयोंकी निवृत्ति होवै है ते संशय यह हैं—संचित, आगामि, वर्तमान इन तीन प्रकारके कर्मोंकरिकै हमारेकूं कोई लेप है अथवा नहीं है । और कर्तृत्व भोक्तृत्व आदिक संसार आत्माकूं होवै है अथवा अंतःकरणादिक अनात्माकूं होवै है । और मोक्षका हेतु योग है अथवा उपासना है अथवा कर्म है अथवा आत्मसाक्षात्कार है । और सालोक्य, सामीप्य, सायुज्य यहही मोक्ष है अथवा इसी जन्मविषे ब्रह्मात्मरूपकरिकै स्थिति मोक्ष है इति । इन सर्वसंशयोंविषे अंत्यकी कोटि सिद्धांतरूप जानणी । और आदिकी कोटि पूर्वपक्षरूप जानणी । इत्यादिक सर्वसंशयोंतै तथा देहादिकोंविषे आत्मत्वबुद्धिरूप सर्व विपर्ययोंतै सो तत्त्ववेत्ता पुरुष रहित होवै है । तिसकालविषे सर्वकर्मोंतै रहित होणेतै सो तत्त्ववेत्ता पुरुष अकुशलकर्मोंविषे द्वेष नहीं कोइ अर्थात् अज्ञानी पुरुषोंके बंधनका हेतु होणेतै अशोभनरूप जे काम्यकर्म हैं अ-

अथवा निषिद्ध कर्म हैं तिन काम्यकर्मोंकूं सो तत्त्ववेत्ता पुरुष प्रतिकूलतारूपकरिके मानता नहीं । और अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा आत्मज्ञानका हेतु होणेतैं शोभनरूप जे नित्यकर्म हैं तिन नित्यकर्मोंविषेभी सो तत्त्ववेत्ता पुरुष प्रीति करता नहीं । जिसकारणतैं कर्तृत्व भोक्तृत्व अभिमानतैं रहित होणेतैं सो तत्त्ववेत्ता पुरुष कृतकृत्य-ही है । ऐसे कृतकृत्य तत्त्ववेत्तापुरुषका किसी कर्मविषे द्वेष तथा किसी कर्मविषे प्रीति संभवै नहीं । यह सर्व अर्थ श्रुतिविषेभी कथन करचा है । तहां श्रुति—(भिद्यते हृदयग्रंथिशिथ्यंते सर्वसंशयाः । शीयंते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरे ।) अर्थ यह—मैं ब्रह्मरूप हूं इसप्रकारके ब्रह्मसाक्षात्कारके प्राप्त हुए इस तत्त्ववेत्ता पुरुषकी चिज्जडग्रंथि भेदन होवै है । तथा पूर्वउक्त सर्वसंशयभी छेदन होवैं हैं । तथा पुण्यपाप सर्व कर्मभी क्षय होवैं हैं इति । हे अर्जुन ! जिसकारणतैं तिस सात्त्विकत्यागका इस प्रकारका महान् फल है तिसकारणतैं इस अधिकारी पुरुषनैं महान् प्रयत्नकरिकेभी सो सात्त्विक त्यागही संपादन करणा ॥ १० ॥

तहां कर्मविषे प्रवृत्तिका हेतुभूत जे रागद्वेषादिक हैं ते रागद्वेषादिक ज्ञानवान् पुरुष-विषे हैं नहीं । यातैं तिस ज्ञानवान् पुरुषविषे तौ सो सर्व कर्मोंका परित्याग संभव होइसकै है । यह अर्थ पूर्वश्लोकविषे कथन कन्या । अब ज्ञानीपुरुषविषे सो सर्व कर्मोंका परित्याग संभवता नहीं इस अर्थविषे श्रीभगवान् हेतु कहैहैं—

न हि देहभृता शक्यं त्यक्तुं कर्माण्यशेषतः ॥

यस्तु कर्मफलत्यागी स त्यागीत्यभिधीयते ॥ ११ ॥

(पदच्छेदः) न । हि । देहभृता । शक्यम् । त्यक्तुम् । कर्माणि । अशेष-तः । यः । तु । कर्मफलत्यागी । सः । त्यागी । इति । अभिधीयते ॥ ११ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिसकारणतैं देहभिमानी पुरुषनैं निःशेषतैं कर्म त्यागनेकूं नहीं शक्यहै तिसकारणतैं जो अज्ञानीपुरुष कर्मोंके फलका त्यागीहै सो अज्ञानी पुरुषभी त्यागी ईसेनामकरिके कह्याजावै है ॥ ११ ॥

भा० टी०—मैं मनुष्य हूं मैं ब्राह्मण हूं मैं गृहस्थ हूं इसप्रकारके अबाधित अभि-मानकरिके जो पुरुष देहकूं धारण करै है अथवा पोषण करै है ताका नाम देहभृत् है अर्थात् कर्मके अधिकारका हेतुभूत जे ब्राह्मणादिक वर्ण हैं तथा गृहस्थादिक आ-श्रम हैं तिन वर्णआश्रमोंका आश्रयरूप तथा कर्तृत्व भोक्तृत्व आदिकोंका आश्रयरूप

ऐसा जो स्थूल सूक्ष्म शरीरइन्द्रियादिकोंका संघातरूप देह है जो देह अनादिअविद्यावासनावोंके वशतँ व्यवहारके योग्यतारूपकरिकै कल्पित होणेतँ असत्य है । ऐसे असत्यदेहकूँ सत्यरूपकरिकै देखताहुआ तथा आपणेतँ भिन्नभी तिस देहकूँ आपणेतँ अभिन्नकरिकै देखताहुआ जो पुरुष पूर्वउक्त अभिमानकरिकै तिस देहकूँ धारण करैहै अथवा पोषण करैहै ताका नाम देहभृत् है । तात्पर्य यह—नहीं निवृत्त हुआहै कर्मके अधिकारका हेतुभूत देहाभिमान जिसका ताका नाम देहभृत् है । कैसा है सो देहभृत् पुरुष—कर्मोंविषे प्रवृत्तिके हेतुभूत जे रागद्वेषादिक हैं तिन रागद्वेषादिकोंकी बाहुल्यताकरिकै निरंतर तिन कर्मोंविषे प्रवर्तमान है । ऐसे विवेकज्ञानतँ शून्य देहाभिमानी पुरुषनँ तत्त्ववेत्ता पुरुषकी न्याईं ते कर्म निःशेषतँ परित्याग नहीं करिसकीते । काहेतै जबपर्यंत कारणसामग्री विद्यमान होवैहै तबपर्यंत निःशेषतँ कार्यका परित्याग कन्या जाता नहीं । सा रागद्वेषादिरूप कारणसामग्री तिस अज्ञानी पुरुषविषे विद्यमान है । यातै जो अज्ञानी अधिकारी अंतःकरणकी शुद्धिवासतै तिन कर्मोंकूँ करता हुआभी परमेश्वरकी कृपाके वशतँ तिन कर्मोंके फलका परित्याग करै है सो अधिकारी पुरुषभी त्यागी इस नामकरिकै कहा जावैहै । अर्थात् सो कर्मकर्त्ता अज्ञानी पुरुष वास्तवतँ अत्यागी हुआभी स्तुतिके वासतै त्यागशब्दकी गौणी वृत्तिकरिकै त्यागी इस नामकरिकै कहा जावैहै । और सो निःशेषतँ सर्वकर्मोंका परित्याग तौ देहाभिमानतँ रहित परमार्थदर्शी पुरुषनँही करिसकीता है । यातँ सो परमार्थदर्शी तत्त्ववेत्ता पुरुषही त्यागशब्दकी मुख्यवृत्तिकरिकै त्यागी इस नामकरिकै कहा जावैहै । इहां (यस्तु) इस वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तुशब्द तिस कर्मफलत्यागी पुरुषके दुर्लभताके बोधन करणेवासतै है । अर्थात् फलकी इच्छाका परित्याग करिकै अंतःकरणकी शुद्धिवासतै तिन नित्यकर्मोंकूँ करणेहारा पुरुषभी दुर्लभही है ॥ ११ ॥

हे भगवन् ! देहाभिमानवाला तथा परमात्मज्ञानतँ रहित ऐसा जो कर्मीपुरुष है सो कर्मीपुरुषभी फलकी इच्छाके परित्यागमात्रतँ गौणसंन्यासी कहा जावैहै । और देहाभिमानतँ रहित तथा परमात्मज्ञानवाला ऐसा जो फलसहित सर्वकर्मोंके त्यागवाला तत्त्ववेत्ता पुरुष है सो तत्त्ववेत्ता पुरुष तौ मुख्यसंन्यासी कहा

जावैहै । यह अर्थ पूर्वश्लोकविषे आपनै कथन कन्या । तहां गौणसंन्यासीके फल-
विषे तथा मुख्यसंन्यासीके फलविषे क्या विशेष है । जिसविशेषके अलाभकरिकै
एक संन्यासीविषे तौ गौणपणा होवैहै और जिस विशेषके लाभकरिकै दूसरे
संन्यासीविषे मुख्यपणा होवैहै । और कर्मके फलका त्यागीपणा तौ तिन दोनोंविषे
तुल्यहीहै । यातै ताकरिकै भी विशेषता संभवै नहीं किंतु इसतै कोई अन्यही विशेष
कहा चाहिये । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैहैं—

अनिष्टमिष्टं मिश्रं च त्रिविधं कर्मणः फलम् ॥

भवत्यत्यागिनां प्रेत्य न तु संन्यासिनां क्वचित् ॥ १२ ॥

(पदच्छेदः) अनिष्टम् । इष्टम् । मिश्रम् । च । त्रिविधम् । कर्मणः ।
फलम् । भवति । अत्यागिनाम् । प्रेत्य । न । तु । संन्यासिनाम् ।
क्वचित् ॥ १२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिन गौणसंन्यासियोंकूं तौ मरणतै अनंतर कर्मोंका
अनिष्ट इष्ट तथा मिश्र यह तीनप्रकारका फल प्राप्तहोवैहै और मुख्यसंन्या-
सियोंकूं तौ कौबीभी सो त्रिविधफल नहीं प्राप्तहोवैहै ॥ १२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! कर्मोंके स्वर्गादिक फलोंके त्यागवाले हुएभी कर्मोंका
अनुष्ठान करणेहारे, जे आत्मज्ञानकरणेहारे और जे आत्मज्ञानतै रहित गौणसं-
न्यासी हैं तिनोंका नाम अत्यागी है । जे अत्यागी पुरुष आत्मज्ञानकी इच्छा-
रूप विविदिषाकी उत्पत्तिपर्यंत अंतःकरणकी शुद्धिकूं नहीं संपादनकरिकै तिसतै
पूर्वही मरणकूं प्राप्त हुएहैं ऐसे अत्यागी पुरुषोंकूं मरणतै अनंतर पूर्व करेहुए कर्मोंका
शरीरका ग्रहणरूप फल अवश्यकरिकै प्राप्त होवैहै । इहां (कर्मणः) इस पदकरिकै
यद्यपि एकही कर्म कथन करयाहै तथापि एक कर्मविषे तीन प्रकारके फलकी
जनकता संभवती नहीं । यातै (कर्मणः) यह पद कर्मत्वजातिविशिष्ट पुण्य पाप
मिश्रित इन तीनप्रकारकेही कर्मोंका वाचक है । सो शरीरका ग्रहणरूप कर्मका
फल कारणरूप कर्मोंके त्रिविधपणेकरिकै अनिष्ट, इष्ट, मिश्र इन तीनप्रकारकाही
होवैहै । इहां पापकर्मका तौ अनिष्टफल होवैहै और पुण्यकर्मका इष्टफल होवैहै
और पुण्य पाप दोनों कर्मोंका मिश्रफल होवैहै । तहां यह शरीर हमारेकूं मत
प्राप्तहोवै याप्रकारके प्रतिकूलताज्ञानके विषय जे नारकीय तिर्यकूं शरीर हैं तिन

शरीरोंकी प्राप्ति अनिष्टफल कह्या जावैहै । और यह शरीर हमारेकू प्रात होवै
 थाप्रकारके अनुकूलताज्ञानके विषय जे देवादिक शरीर हैं तिन शरीरोंकी प्राप्ति
 इष्टफल कह्या जावैहै । और पापकर्मके फलयुक्त तथा पुण्यकर्मके फलयुक्त जे मनु-
 ष्यशरीरहैं तिन शरीरोंकी प्राप्ति मिश्रफल कह्याजावै । है यद्यपि (अनिष्टमिष्टं मिश्रं च)
 इस वचनकारिकैही तिस कर्मके फलविषे त्रिविधपणा सिद्ध होइसकैहै । यातें पुनः
 (त्रिविधम्) यह वचन कहणा असंगत है । तथापि (त्रिविधम्) इस वचनकारिकै
 जो पुनः तिस फलके त्रिविधपणेका अनुवाद कन्याहै सो तिस त्रिविधफलके
 पारित्याग करावणेवासतै कन्या है अर्थात् सुमुक्षुजननैं इन तीनों प्रकारके फलका
 पारित्याग करणा इति । इतने करिकै तिन गौण संन्यासियोंकू मरणतें अनंतर
 कर्मके वशतें शरीरकी प्राप्ति अवश्यकरिकै होवैहै यह अर्थ कथन कन्या । अब तिन
 मुख्यसंन्यासियोंकू तौ ब्रह्मसाक्षात्कारकरिकै कार्यसहित अविद्याके निवृत्तहुए
 विदेहकैवल्यरूप मोक्ष ही प्रात होवैहै । इस अर्थकू श्रीभगवान् कथन करैहैं (न
 तु संन्यासिनां क्वचित् इति) हे अर्जुन ! विधिवत् सर्व कर्मोंका पारित्याग कन्याहै
 जिनोंनैं तथा मैं ब्रह्मरूप हूं इसप्रकारके परमात्मसाक्षात्कार करिकै युक्त
 ऐसे जे परमहंस परिव्राजक मुख्यसंन्यासी हैं तिन मुख्यसंन्यासियोंकू तौ मरणतें
 अनंतर तिन कर्मोंका शरीरका ग्रहणरूप अनिष्टफल अथवा इष्टफल अथवा मिश्र-
 फल किसीभी देशविषे तथा किसीभी कालविषे प्रात होतानहीं । काहेतें तिन ब्रह्मवेत्ता
 मुख्यसंन्यासियोंका आत्मसाक्षात्कारकरिकै अज्ञान निवृत्त होइगयाहै । ता अज्ञान-
 नरूप कारणके निवृत्तहुए ता अज्ञानके कार्यरूप सर्वकर्मभी तिनोंके निवृत्त होइ-
 गये हैं । और जन्मकी प्राप्तिविषे अज्ञान तथा अज्ञानजन्यकर्मही कारण हैं ।
 तिनोंके निवृत्तहुए तिन तत्त्ववेत्ता मुख्यसंन्यासियोंकू पुनः जन्मकी प्राप्ति होती
 नहीं । यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करीहै । तहां श्रुति—(भिद्यते हृदयग्रंथि-
 शिच्छयंते सर्वसंशयाः । क्षीयंते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरे ।) अर्थ यह—मैं
 ब्रह्मरूप हूं इसप्रकारतें परमात्मादेवके साक्षात्कार हुए इस तत्त्ववेत्ता पुरुषकी चित्त
 जडग्रंथि भेदन होवैहै । तथा सर्वसंशय छेदन हावैं हैं । तथा सर्वकर्म क्षय होवैंहैं
 इति । यह वार्त्ता ब्रह्मसूत्रोंविषे श्रीव्यासभगवान् नैंभी कथन करीहै । तहां सूत्र—(तदधि-
 गम उत्तरपूर्वावयोरश्लोपविनाशौ तद्व्यपदेशात् ।) अर्थ यह—प्रत्यक् अभिन्नब्रह्मके
 साक्षात्कार हुए इम तत्त्ववेत्तापुरुषके पूर्वले संचितकर्म तौ विनाश होइजावैं हैं आर

तत्त्वसाक्षात्कारतै उत्तर करेहुए कर्मोंका तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकू स्पर्शही नहीं होतै है । इसप्रकारका अर्थ श्रुतिस्मृतिविषे कथन करचाहै इति । इत्यादिक श्रुति-सूत्रवचन परमात्माके ज्ञानतैही सर्वकर्मोंके नाशकू कथन करै हैं यातै यह अर्थ सिद्ध भया—पूर्वउक्त गौणसंन्यासियोंकू तौ पूर्वले पुण्यपापकर्मके वशतै पुनः शरीर-का ग्रहणरूप संसार अवश्यकरिकै प्राप्त होवैहै । और तत्त्ववेत्ता मुख्यसंन्यासियोंकू तौ अविद्याकर्मादिकोंके अभावतै पुनः सो संसार प्राप्त होवै नहीं किंतु मोक्षही प्राप्त होवैहै । इसप्रकारका तिन दोनोंके फलविषे विशेष है इति । इहां केईक वादी इसप्रकार कहै हैं—(अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः । स संन्यासी) इत्यादिक वचनोंविषे कर्मोंके फलका त्याग करिकै कर्मोंकू करणेहारे कर्मीपुरुषोंविषे भी संन्यासी इस शब्दका प्रयोग करचाहै । यातै (न तु संन्यासिनां क्वचित् ।) इस वचनविषेभी संन्यासीशब्दकरिकै कर्मफलके त्याग करणेहारे कर्मीपुरुषही ग्रहण करणे । और (न तु संन्यासिनां क्वचित् ।) इस वचनविषे जो पूर्वउक्त अनिष्ट, इष्ट, मिश्र इस तीनप्रकारके फलका संन्यासियोंविषे निषेध क्य्याहै सोभी तिन सात्त्विक कर्मीपुरुषोंविषे संभव होइसकैहै । काहेतै जिन नित्यनैमित्तिक कर्मोंके नहीं करणेकरिकै तथा निषिद्धकर्मोंके करणेकरिकै इन पुरुषोंविषे जा पापकी उत्पत्ति होवैहै सा पापकी उत्पत्ति तिन सात्त्विक कर्मीपुरुषोंविषे तिन नित्यनैमित्तिक कर्मोंके करणेकरिकै तथा निषिद्धकर्मोंके परित्याग करिकै होवै नहीं । यातै तिन कर्मीपुरुषोंकू अनिष्टफलकी प्राप्ति होवै नहीं । और ते कर्मीपुरुष काम्यकर्मोंकू करते नहीं । तथा ईश्वरअर्पणबुद्धिकरिकै तिन कर्मीपुरुषोंनै स्वर्गादिफलोंका परित्याग क्य्याहै । यातै तिन कर्मीपुरुषोंकू इष्टफलकी प्राप्तिभी होवै नहीं । इसीकारणतैही तिन कर्मीपुरुषोंकू मिश्रफलकी प्राप्तिभी होवै नहीं । इसरीतिसै तिन सात्त्विक कर्मीपुरुषोंविषे अनिष्ट, इष्ट, मिश्र यह तीनप्रकारकाही फल संभवता नहीं । इसीकारणतैही शास्त्रविषे यह वचन कहाहै । तहाँ श्लोक—(मोक्षार्थी न प्रवर्त्तत तत्र काम्यनिषिद्धयोः । नित्यनैमित्तिके क्षुर्यात्प्रत्यवायजिहासया ॥) अर्थ यह—मोक्षकी इच्छावान् अधिकारी पुरुष तिन काम्यकर्मोंविषे तथा निषिद्धकर्मोंविषे नहीं प्रवृत्त होवै किंतु जिन नित्य नैमित्तिक कर्मोंके नहीं करणेतै जो प्रत्यवाय प्राप्त होवैहै तिस प्रत्यवायके परित्यागकी इच्छा करिकै यह मोक्षार्थी पुरुष तिन नित्यनैमित्तिक

कर्मोंकूँही करै । इतनेमात्रकरिकैही इस अधिकारी पुरुषकूँ संसारका अभाव होवैहै इति । इसप्रकार एकभक्तिकवादकी रीतिसै भगवान्के वचनका व्याख्यान करणे-हारे वादियोंके प्रति यह वचन कह्या चाहिये । शब्दकी मर्यादा तथा अर्थकी मर्यादा तुमोंनै निर्णय करी नहीं । इसकारणतैही श्रीभगवान्के वचनका तुम इस प्रकारका व्याख्यान करतेहो—तहां गौण अर्थ तथा मुख्य अर्थ इन दोनों अर्थोंके मध्यविषे किसी बाधकके अविद्यमान हुए मुख्य अर्थविषेही शब्दबोधकूँ उत्पन्न करै है । यह तौ शब्दकी मर्यादा है । सो इहां प्रसंगविषे फलसहित सर्वकर्मोंका त्यागीपुरुष तौ ता संन्यासीशब्दका मुख्य अर्थ है । और जैसे मुख्यसंन्यासी-विषे कर्मोंके फलका त्यागीपणा रहै है तैसे निष्कामकर्मोंपुरुषविषेभी सो फलका त्यागीपणा रहैहै । यातैं फलत्यागित्वरूप समानगुणकूँ लैके सो संन्यासीशब्द तिस कर्मों पुरुषविषेभी प्रवृत्त होवैहै । यातैं सो कर्मोंपुरुष तिस संन्यासीशब्दका गौण अर्थ है । और (न तु संन्यासिनां क्वचित् ।) इस वचनविषे स्थित संन्यासी इस शब्दके मुख्य अर्थके ग्रहण करणेविषे कोई बाधक है नहीं । यातैं तिस मुख्य अर्थकाही इहां संन्यासी इस शब्दकरिकै ग्रहण करना उचित है । यह अर्थ शब्दकी मर्यादातैं सिद्ध होवैहै इति । और कारणसामग्रीके विद्यमान हुए कार्यकी उत्पत्ति अवश्यकरिकै होवैहै । यह अर्थमार्यादा कहीजावैहै । तिस अर्थमार्यादाकरिकै भी सो पूर्वउक्त अर्थही सिद्ध होवै सो प्रकार दिखावैहैं--जिस पुरुषनै ईश्वर-पूजणबुद्धिकारिकै कर्मोंके फलका परित्याग कन्याहै तथा जो पुरुष अंतःकरणकी शुद्धिवास्तै नित्यकर्मोंका अनुष्ठान करै है सो पुरुष अंतःकरणकी शुद्धि-द्वारा ज्ञाननिष्ठाकूँ नहीं प्राप्त होइकै जवी मध्यविषेही मरणकूँ प्राप्त होवैहै तिस पुण्यकूँ पूर्वले पुण्यपापकर्मोंके वशतैं तीनप्रकारके शरीरका ग्रहणरूप संसारकी प्राप्ति तिस पुरुषनै निवृत्त करिसकीती है किंतु कोईभी पुरुष तिसके निवृत्तकरणेविषे समर्थ नहीं है । तिस पुण्यपापरूप कारणके विद्यमान हुए शरीरका ग्रहणरूप कार्य अवश्यकरिकै उत्पन्न होवैगा । तहां आत्मज्ञानतैं रहित पुरुष पुण्यपापकर्मके वशतैं अवश्यकरिकै जन्मकूँ प्राप्त होवै है । यह वार्त्ता श्रुतिविषे कथन करी है । तहां श्रुति—(यो वा एतदक्षरं गार्ग्यविदित्वास्माद्धोकात्प्रैति स कृपणः ।) अर्थ यह—हे गार्गि ! जो पुरुष इस अक्षरब्रह्मकूँ न जानिकै इस मनुष्यलोकतैं गमन करै है सो पुरुष कृपणही जानणा इति । यातैं अंतःकरणकी शुद्धिका फलभूत जो आत्मज्ञान है वा ज्ञानकी

उत्पत्तिवासतै तिस निष्काम कर्मीपुरुषकूं अधिकारी शरीरकी प्राप्ति अवश्यकरिकै अंगीकार करणी होवैगी । इसी कारणतैही पूर्व षष्ठअध्यायविषे (शुचीनां श्रीमतां गेहे योगभ्रष्टोऽभिजायते ।) इत्यादिक वचनोंकरिकै यह अर्थ निर्णय कऱ्याथा । अंतःकरणकी शुद्धितै अनंतर शास्त्रकी विधिपूर्वक फलसहित सर्वकर्मोंका परित्याग कऱ्या है जिसनं तथा ब्रह्मवेत्ता गुरुके समीप जाइकै तिस ब्रह्मवेत्ता गुरुके मुखतै वेदांतशास्त्रके श्रवणादिकोंकूं करता हुआ जो पुरुष आत्मज्ञानकूं न प्राप्त होइकै मध्यविषेही मरणकूं प्राप्त हुआ है ऐसा योगभ्रष्ट विविदिषासंन्यासी भोगइच्छाके विद्यमान हुए तिस मरणतै अनंतर पवित्र श्रीमान् पुरुषोंके गृहविषे जाइकै जन्मकूं प्राप्त होवै है । और भोगइच्छाके अविद्यमान हुए सो योगभ्रष्टपुरुष ब्रह्मवेत्ता योगी पुरुषोंके गृहविषे जाइकै जन्मकूं प्राप्त होवै है इति । यह सर्व अर्थ पूर्व षष्ठअध्यायविषे कथन कऱ्याथा । इस कहणेकरिकै यह कैमुतिकन्याय सिद्ध होवै है । जवी आत्मज्ञानतै रहित सर्वकर्मोंके त्यागी विविदिषासंन्यासीकूंभी शरीरका ग्रहण अवश्यकरिकै होवै है तवी आत्मज्ञानतै रहित कर्मीपुरुषकूं सो शरीरका ग्रहण अवश्यकरिकै होवै है याके विषे क्या कहणा है इति । यातैं अज्ञानीपुरुषकूं पूर्वले कर्मके वशतैं शरीरका ग्रहण अवश्यकरिकै होवै है । यह अर्थ अर्थकी मर्यादाकरिकै सिद्ध भया । यातैं (न तु संन्यासिनां कचित्) इस वचनविषे स्थित संन्यासीशब्दकरिकै निष्काम कर्मीपुरुषोंका ही ग्रहण करणा । यह एङ्गभविष्वादीयोंका व्याख्यान अत्यंत असंगत है किंतु पूर्वउक्त भाष्यकारोंका व्याख्यानही समीचीन है इति । तहां इस श्लोकविषे श्रीभगवान्का यह अभिप्राय है । अकर्ता, अभोक्ता, परमानंद, अद्वितीय, सत्य, स्वप्रकाश ऐसा जो ब्रह्म है सो ब्रह्म मैं हूं, इसप्रकारका जो ब्रह्मात्मसाक्षात्कार है सो साक्षात्कार निर्विकल्प है । तथा वेदांतमहावाक्यकरिकै जन्य है । तथा विचारकरिकै निश्चित कऱ्या है प्रामाण्य जिसका तथा सर्वप्रकारतै अप्रामाण्यशंकातै रहित है ऐसे ब्रह्मात्मसाक्षात्कारकरिकै तिस ब्रह्मात्माके अज्ञानकी निवृत्ति हुएतैं अनंतर तिस अविद्याके कार्यरूप कर्तृत्वभोक्तृत्वादिक अभिमानतैं रहित ऐसा जो वास्तवमुख्यसंन्यासी है सो संन्यसी तौ अविद्यासहित सर्वकर्मोंके नाशतैं केवल शुद्धस्वरूप हुआ अविद्याकर्मादिनिमित्तक पुनः शरीरके ग्रहणकूं कदाचित्भी अनुभव करता नहीं । जिसकारणतैं तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषके तत्त्वमोंका अविद्यारूप कारणके नाशकरिकै नाश होइगयाहै । और जो

पुरुष अविद्यावाला है तथा कर्तृत्व भोक्तृत्व अभिमानवाला है तथा देहभृत् है सो अविद्यावान् देहभृत् पुरुष तौ तीनप्रकारका होवै है । तहां रागद्वेषादिक दोषोंकी प्रबलतातैं आपणी इच्छामात्रतैं काम्यकर्मोंकूं तथा निषिद्धकर्मोंकूं करणे-हारा ऐसा जो मोक्षशास्त्रका अनधिकारी पुरुष है सो तौ प्रथम है । और पूर्व करेहुए पुण्यकर्मके वशतैं किंचित्तमात्र नष्ट हुएहैं रागादिक दोष जिसके तथा विधिपूर्वक सर्वकर्मोंके परित्याग करणेविषे असमर्थ हुआभी जो पुरुष निषिद्ध-कर्मोंका तथा काम्यकर्मोंका परित्याग करिकै अंतःकरणकी शुद्धिवास्तै फलकी इच्छाका परित्याग करिकै नित्यकर्मोंकूं तथा नैमित्तिक कर्मोंकूंही करै है ऐसा जो मोक्षशास्त्रका अधिकारी गौणसंन्यासी है सो गौणसंन्यासी दूसरा है । और नित्यनैमित्तिक कर्मोंके अनुष्ठानकरिकै अंतःकरणकी शुद्धिहुएतैं अनंतर उत्पन्नहुई है आत्मज्ञानकी इच्छारूप विविदिषा जिसकूं तथा श्रवणादिक साधनोंकरिकै मोक्षके साधनरूप आत्मज्ञानके संपादन करणेकी इच्छावान् तथा शास्त्रकी विधिपूर्वक सर्वकर्मोंका परित्याग करिकै वेदांतशास्त्रके विचारवास्तै श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठगुरुके शरणकूं प्राप्तहुआ ऐसा जो विविदिषासंन्यासी है सो विविदिषासंन्या-सी तीसरा है । तहां प्रथमपुरुषकूं तौ सो शरीरका ग्रहणरूप संसारीपणा सर्वकूं प्रसिद्धही है । और दूसरे पुरुषकूं तौ सो संसारीपणा (अनिष्टमिष्टं मिश्रं च) इस वचनकरिकै कथन क-या है । और तीसरे पुरुषकूं तौ सो संसारीपणा षष्ठअध्यायविषे (अयतिः श्रद्धयोपेतः ।) इत्यादिक वचनोंनैं प्रश्नका उत्थापन करिकै निर्णय क-या है । यातैं अविद्याकर्मादिक कारणसामग्रीके विद्यमान हुए अज्ञानी पुरुषकूं सो संसारीपणा अवश्यकरिकै प्राप्त होवै है । तहां किसी अज्ञानी पुरुषकूं तौ ज्ञानके प्रतिकूल शरीरकी प्राप्ति होवै है । और किसी अज्ञानी पुरुषकूं ज्ञानके अनुकूल शरीरकी प्राप्ति होवै है । इतनी तिनोंविषे विशेषता है । और तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं तौ अविद्याकर्मादिक संसारके कारणका अभाव होणेतै स्वतःही कैवल्य-मोक्षकी प्राप्ति होवै है । इसप्रकारतैं श्रीभगवान् नैं इस श्लोकविषे दो पदार्थ सूचन करे हैं ॥ १२ ॥

तहां आत्मज्ञानतै रहित अज्ञानी पुरुषके संसारीपणेविषे कर्मोंके परित्या-गका असंभवरूप हेतु (न हि देहभृता शक्यं त्यक्तुं कर्माण्यशेषतः ।) इस वचनकरिकै पूर्व कथन क-या । तहां तिस अज्ञानीपुरुषकूं कर्मोंके त्यागके

असंभवविषे कौन हेतु है अर्थात् किस हेतुतैं सो अज्ञानी पुरुष कर्मोंकूं नहीं त्यागसकै है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए कर्मके हेतुरूप जे अधिष्ठानादिक पंच है तिन पांचोंविषे जो अज्ञानीपुरुषोंका तादात्म्य अभिमान है सो तादात्म्य-अभिमानही तिस कर्मत्यागके असंभवविषे हेतु है । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् च्यारि श्लोकोंकरिकै वर्णन करै हैं । तहां ते अधिष्ठानादिक पांचों वेदांतशास्त्ररूप प्रमाणमूलक हैं । ऐसे अधिष्ठानादिक पांचों परित्याग करनेवास्तै इस अधिकारी पुरुषनैं अवश्यकरिकै जानणेयोग्य हैं । इस अर्थकूं श्रीभगवान् प्रथमश्लोककरिकै कथन करै है—

पंचेमानि महाबाहो कारणानि निबोध मे ॥

सांख्ये कृतांते प्रोक्तानि सिद्धये सर्वकर्मणाम् ॥ १३ ॥

(पदच्छेदः) पंच । ईमानि । महाबाहो । कारणानि । निबोध । मे । सांख्ये । कृतांते । प्रोक्तानि । सिद्धये । सर्वकर्मणाम् ॥ १३ ॥

(पदार्थः) हे महान्बाहुवाला अर्जुन ! सर्वकर्मोंकी सिद्धिवास्तै इन वक्ष्य-माण अधिष्ठानादिक पंचकारणोंकूं तूं हमारै वचनतैं निश्चयकर जे पंचकारण सर्वकर्मोंकी समाप्तिवाले वेदांतशास्त्रविषे कथनकरै हैं ॥ १३ ॥

भा० टी०—हे महान्बाहुवाला अर्जुन ! लौकिक वैदिक जितनेक कर्म हैं तिन सर्वकर्मोंकी सिद्धिवास्तै इन वक्ष्यमाण अधिष्ठानादिक पंचकारणोंकूं मैं सर्वज्ञ परमात्मा परमेश्वरके वचनतैं तूं निश्चय कर । अर्थात् तिन अधिष्ठानादिक पांचोंके स्वरूप जानणेवास्तै तूं सावधान होउ । तहां यह अधिष्ठानादिक पंचकारण कोई अत्यंत दुर्विज्ञेय नहीं हैं किंतु सावधानचित्तवाले पुरुषनैं यह अधिष्ठानादिक पंच-कारण जानिसकीते हैं । इसप्रकार तिन पांचों कारणोंके ज्ञानवास्तै चित्तके समाधानके विधान करिकै श्रीभगवान् तिन अधिष्ठानादिक पंचकारणोंकी स्तुति करताभयाहै । और (हे महाबाहो) इस संबोधनकरिकै श्रीभगवान् तिन पंचकारणोंकी स्तुतिवास्तै यह अर्थ सूचन कन्या—इन अधिष्ठानादिक पंचकारणोंके जानणेविषे महान् पराक्रमवाले श्रेष्ठपुरुषही समर्थ होवैं हैं अश्रेष्ठपुरुष समर्थ होवैं नहीं । ऐसा महान् पराक्रमवाला श्रेष्ठपुरुष तूं अर्जुनभी है सो तूं अर्जुनभी इन पांचोंकारणोंके जानणेविषे समर्थ है इति । शंका—हे भगवन् ! जे अधिष्ठानादिक

पंचकारण आपके वचनमें जानणेयोग्य हैं ते अधिष्ठानादिक पंचकारण किसी अन्यप्रमाणकरिके भी सिद्ध हैं । अथवा केवल आपके वचनमात्रमेंही सिद्ध हैं ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके प्राप्त हुए, श्रीभगवान् तिस आपणे वचनविषे अर्जुनके विश्वास करावणेवास्तै तिन पंचकारणोंकी सिद्धिविषे वेदांतशास्त्ररूप प्रमाणकू कथन करै हैं—(सांख्ये कृतांते प्रोक्तानि इति ।) हे अर्जुन ! ते अधिष्ठानादिक पंचकारण कृतांतरूप सांख्यशास्त्रविषे कथन करे हैं । तहां ब्रह्मानंदरूप निरतिशय पुरुषार्थकी प्राप्तिवास्तै तथा जन्ममरणादिक सर्व अनर्थोंकी निवृत्तिवास्तै इस अधिकारी पुरुषमें जानणे योग्य जे जीव ब्रह्म तिन दोनोंकी एकता है ता एकता बोधके उपयोगी श्रवणमननादिक साधन इत्यादिक पदार्थ हैं ते सर्व पदार्थ प्रतिपादन करैहैं जिस शास्त्रविषे ता शास्त्रका नाम सांख्य है । ऐसा सांख्यनामवाला उपनिषद्रूप वेदांतशास्त्र है ऐसे सांख्यनामा वेदांतशास्त्रविषे ते अधिष्ठानादिक पंचकारण प्रतिपादन करैहैं । शंका—हे भगवन् । केवल आत्मवस्तुमात्रका प्रतिपादक जो वेदांतशास्त्र है तिस वेदांतशास्त्रविषे यह लोकप्रसिद्ध अनात्मरूप तथा अवस्तरूप पंचकर्मके कारण किसवास्तै प्रतिपादन करैहैं ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए, श्रीभगवान् तिस वेदांतशास्त्रके विशेषणकू कथन करैहैं । (कृतांते इति) तहां (क्रियते इति कृतम् ।) अर्थ यह—इस पुरुषमें प्रयत्नकरिके जो करीता है ताका नाम कृत है । इस प्रकारकी व्युत्पत्तिकरिके कृत यह शब्द सर्व कर्मोंका वाचक है । तिन सर्व कर्मोंका अंत है क्या परिसमाप्ति है आत्मज्ञानकी उत्पत्तिकरिके जिसविषे ता शास्त्रका नाम कृतांत है । अथवा (निष्कलं निष्क्रियं शांतम्) इत्यादिक वचनोंकरिके कृत कहिये स्पष्ट कन्या है अंत क्या आत्म अनात्म दोनोंका तत्त्वनिश्चय जिस शास्त्रविषे ता शास्त्रका नाम कृतांत है । अथवा वेदप्रतिपादित नित्यनैमित्तिक कर्मोंका नाम कृत है । तिन कर्मोंका अंत है क्या परित्याग है जिस शास्त्रके श्रवणवास्तै ता शास्त्रका नाम कृतांत है । तहां (संन्यस्य श्रवणं कुर्यात्) इस श्रुतिमें वेदांतशास्त्रके श्रवणकरणेवास्तै सर्व नित्यनैमित्तिक कर्मोंका संन्यास कथन कन्या है । ऐसे कृतांतरूप वेदांतशास्त्रविषे ते अधिष्ठानादिक पंचकारण कथन करैहैं अर्थात् लोकविषे प्रसिद्ध तथा अनात्मरूप ऐसे जे ते अधिष्ठानादिक पंचकारण हैं ते पांचोंही कारण मिथ्याज्ञानकृत अध्यारोपकरिके लोकानें आत्मारूपकरिके ग्रहण करे हैं । ऐसे पंचकार-

णोंकू आत्मतत्त्वज्ञानकरिकै बाध करणेवासतै परित्याज्यरूप करिकै वेदांतशास्त्र-विषे कथन कन्या है । कोई तिन कारणोंके कथन करणेविषे तिस वेदांतशास्त्रका तात्पर्य है नहीं किंतु अद्वितीय आत्माके प्रतिपादनविषेही ता वेदांतशास्त्रका तात्पर्य है । इहां यह अभिप्राय है—देहादिक अनात्मपदार्थोंका धर्मरूप जो कर्म है सो कर्म ही असंग आत्माविषे अविद्याकरिकै अध्यारोपित हुआहै वास्तवतै आत्माविषे सो कर्म है नहीं । इस प्रकारतै जबी वेदांतशास्त्रनै आत्माका वास्तव-स्वरूप प्रतिपादन करीताहै तबी शुद्धआत्माके ज्ञानकरिकै तिस अध्यारोपित कर्मका बाध होणेतै तिन सर्व कर्मोंका अंत कन्या जावैहै । तिस अधिष्ठान आत्माके ज्ञान-तै विना दूसरे किसीभी उपायकरिकै तिन कर्मोंका अंत कन्याजाता नहीं । इस कारणतै असंग आत्माविषे तिन कर्मोंके असंबंधके प्रतिपादन करणेवासतै ते मायाकल्पित अनात्मभूत पंचकर्मोंके कारण वेदांतशास्त्रविषे अनुवाद करेहैं । कोई तिन पंचकारणोंके प्रतिपादन करणेविषे वेदांतशास्त्रका तात्पर्य है नहीं । यातै अद्वैत आत्ममात्रविषे जो वेदांतशास्त्रका तात्पर्य है तिस तात्पर्यकी इहां हानि होवै नहीं इति । यातै (कृतांते) इस विशेषणकरिकै श्रीभगवान्नै वेदांतशास्त्रविषे जो पूर्व कर्मोंका अंतपणा कथन कन्या है सो युक्त है । इसी अर्थकू श्रीभगवान् (सर्व कर्माखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते ।) इस वचनकरिकैभी कथन करता भया है इति । इहां कितनेक मूलपुस्तकोंविषे (पंचेमानि) इसप्रकारका पाठ है और कितनेक मूल-पुस्तकोंविषे (पंचैतानि) इसप्रकारका पाठ है । परंतु श्रीभाष्यकारोंने तथा श्रीमधुसूदनने तथा नीलकंठ पंडितने (पंचेमानि) इसप्रकारका पाठ अंगीकार करिकै व्याख्यान कन्या है । यातै इस पुस्तकविषेभी (पंचेमानि) इस प्रकारका ही पाठ राख्या है ॥ १३ ॥

तहां वेदांतशास्त्र है प्रमाण जिनोंविषे ऐसे जे कर्मके पंचकारण हैं ते पंचका-रण आत्माके अकर्त्तापणेकी सिद्धिवासतै परित्याज्यरूप करिकै जानणे योग्य हैं यह अर्थ पूर्व कथन कन्या । तहां ते पंचकारण कौन हैं ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् द्वितीय श्लोककरिकै तिन पांचोंके स्वरूपकू कथन करेहैं—

अधिष्ठानं तथा कर्त्ता करणं च पृथग्विधम् ॥

विविधाश्च पृथक् चेषा देवं चैवान्न पंचमम् ॥ १४ ॥

(पदच्छेदः) अधिष्ठानम् । तथा । कर्त्ता । करणम् । च । पृथग्वि-
धम् । विविधाः । च । पृथक् । चेष्टाः । देवम् । च । एव । अत्र ।
पंचमम् ॥ १४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अधिष्ठान तथा कर्त्ता तथा नानाप्रकारका करण
तथा नानाप्रकारकी भिन्नभिन्न चेष्टां तथा इन कारणोंविषे पांचमा देव यह पांचों
कर्मके कारण हैं ॥ १४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! इच्छा, द्वेष, सुख, दुःख, चेतना इत्यादिक धर्मोंके
अभिव्यक्तिका आश्रयरूप जो यह पंचीकृत पंचभूतोंका कार्यरूप स्थूल शरीर है
ता शरीरका नाम अधिष्ठान है । और मैं कर्त्ता हूँ इसप्रकारके अभिमानवाला तथा
ज्ञानशक्तिप्रधान अपंचीकृत पंचमहाभूतोंका कार्यरूप ऐसा जो अहंकार है जो
अहंकार अंतःकरण, बुद्धि, विज्ञान इत्यादिक नामोंकरिके कथन कन्या जावे है
तथा जो अहंकार आत्माके साथि तादात्म्य अध्यासकरिके स्वनिष्ठ कर्तृत्वादिक
धर्मोंके आत्माविषे आरोपण करणेहारा है ता अहंकारका नाम कर्त्ता है । इहां
(तथा कर्त्ता) इस वचनविषे स्थित जो तथा यह शब्द है तिस तथा शब्दकरिके
श्रीभगवान् नैं तिस अहंकाररूप कर्त्ताविषे पूर्वउक्त शरीररूप अधिष्ठानकी सदृशता
कथन करीहै अर्थात् जैसे सो शरीररूप अधिष्ठान अनात्मारूप है तथा आका-
शादिक पंचमहाभूतोंका कार्यरूप है । तथा स्वमके पदार्थोंकी न्याई मायाक-
रिके कल्पित है । वैसे यह अहंकाररूप कर्त्ताभी अनात्मारूप है । तथा
भूतोंका कार्यरूप है । तथा स्वप्नपदार्थोंकी न्याई कल्पित है । इहां यह
तात्पर्य है—इस स्थूलशरीरकूं यद्यपि लोकायातिक पुरुषोंनैं आत्मारूप करिके ग्रहण
कन्या है तथापि अन्यशास्त्रवेत्ता पुरुषोंनैं तिस स्थूल शरीरकूं अनात्मारूप
करिके ही निश्चय कन्या है ऐसे स्थूलशरीरकूं जवी कर्त्ताविषे दृष्टांतरूप करिके
कथन कन्या तवी तार्किक पुरुषोंनैं आत्मारूपकरिके ग्रहण कन्या जो कर्त्ता है
तिस कर्त्ताविषे अनात्मरूपताका निश्चय अत्यंत सुगम होवैहै इति । और अपंची-
कृत पंचमहाभूतोंतैं उत्पन्न हुए तथा शब्दादिक विषयोंके उपलब्धिका साधनरूप
ऐसे जे श्रोत्रादिक इंद्रिय है तिन इंद्रियोंका नाम करण है । कैसा है, सो करण—पृथ-
ग्विध है अर्थात् श्रोत्रादिक पंच ज्ञानइंद्रिय "तथा" वागादिक पंच कर्मइंद्रिय तथा
मन बुद्धि इस द्वादश भेदकरिके नानाप्रकारका है । यद्यपि शास्त्रविषे मन, बुद्धि,

चित्त, अहंकार यह च्यारोंही अंतःकरणके भेद कथन करेहैं तथापि इहां करणवर्गविषे स्थित मन बुद्धि यह दोनों तिस अंतःकरणरूप अहंकारके वृत्तिविशेष लेणे । और तिन वृत्तियोंवाला जो अहंकार है सो अहंकार तौ केवल कर्त्तारूपही है करणरूप है नहीं । और चेतनका आभास तौ सर्वत्र तुल्यही है । तहां अंतःकरणरूप अहंकारविषे कर्त्तापणा (विज्ञानं यज्ञं तनुते ।) इत्यादिक श्रुतियोंविषे प्रसिद्धही है । इहां (करणं च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है सो चकार पूर्ववचनविषे स्थित तथा इस शब्दकी अनुवृत्तिकरणेवासतै है अर्थात् जैसे पूर्वउक्त शरीररूप अधिष्ठान तथा अहंकाररूप अधिष्ठान तथा अहंकाररूप कर्त्ता अनात्मारूप है तथा भौतिक है तथा कल्पित है तैसे यह द्वादश प्रकारका करणभी अनात्मारूप है तथा भौतिकरूप है तथा कल्पित है इति । और क्रियाशक्ति है प्रधान जिनोंविषे ऐसे जे अपंचीकृत पंचमहाभूत हैं तिन पंचमहाभूतोंका कार्यरूप तथा क्रियाप्रधानत्वरूप करिकै तथा वायवीयत्वरूप करिकै कथन करे हुए ऐसे जे क्रियारूप प्राणादिक हैं तिन क्रियारूप प्राणादिकोंका नाम चेष्टा है । कैसी है सा चेष्टा—विविधा है अर्थात् प्राण, अपान, व्यान, उदान, समान इस भेदकरिकै तौ पंचप्रकारकी है । अथवा नाग, कूर्म, ककल, देवदत्त, धनंजय इन पांचोंकूं मिलाइकै दशप्रकारकी है । तहां यह नागादिक पंचप्राणादिक पांचोंके अंतर्भूत ही हैं । यातैं बहुत स्थलोंविषे पंचही प्राण कथन करे हैं । पुनः कैसी है ते प्राणरूपचेष्टा—पृथक् है अर्थात् स्थानके भेदतैं तथा कार्यके भेदतैं भिन्न भिन्न है । इहां (विविधाश्च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है सो चकार पूर्ववचनविषे स्थित तथा इस शब्दकी अनुवृत्तिकरणेवासतैहै अर्थात् जैसे पूर्वउक्त अधिष्ठान, कर्त्ता, करण यह तीनों अनात्मारूप हैं तथा भौतिकरूप हैं तथा मायाकरिकै कल्पित हैं तैसे यह प्राणरूप चेष्टाभी अनात्मारूप है तथा भौतिकरूप है तथा मायाकरिकै कल्पित है इति । इहां केईक विद्वान् पुरुष तौ यह कहैं हैं—सुषुप्तिअवस्थाविषे कर्त्तारूप अंतःकरणके लय हुएभी प्राणका व्यापार देखणेविषे आवैहै । और जहांतहां प्राणकूं अंतःकरणतै भिन्नकरिकै कथन कन्याहै । यातैं सो प्राण अंतःकरणतैं अत्यंतभिन्नकी न्याई है इति । और केईक सूक्ष्मदर्शी विद्वान् पुरुष तौ यह कहैं हैं—क्रियाशक्तिवाला तथा ज्ञानशक्तिवाला एकही अपंचीकृत पंचमहाभूतोंका कार्य चेतनके जीवणके उपाधि है । सो जीवणके उपाधिरूप एकही कार्य

क्रियाशक्तिकी प्रधानताकरिकै तौ प्राण इस नामकरिकै कहाजावै है । और ज्ञान शक्तिकी प्रधानताकरिकै अंतःकरण इस नामकरिकै कहा जावै है । काहेतें (स ईशां-चक्रे कस्मिन्वाहमुत्क्रांते, उत्क्रांतो भविष्यामि कस्मिन्वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठां यास्या-मीति स प्राणमसृजत ।) इस श्रुतिविषे उत्क्रांति स्थिति आदिकोंका उपाधिपणा प्राणविषे कथन कन्या है । और (सधीः स्वप्नो भूत्वेमं लोकमतिकामति मृत्यो रूपाणि ध्यायतीव लेलायतीव ।) इत्यादिक श्रुतियोंविषे तिन उत्क्रांति आदिकोंका उपाधिपणा अंतःकरणरूप बुद्धिविषे कथन कन्या है । इहां जो कदाचित् प्राण अंतःकरण इन दोनों उपाधियोंका स्वतंत्रही भेद अंगीकार करिये तौ जीवात्माकेभी भेदकी प्राप्ति होवैगी । सो जीवका भेद सिद्धांतविषे अंगीकृत नहीं है । यातें अंतःकरण प्राण इन दोनोंकूं एकरूपकरिकै ही उत्क्रांति आदिकोंका उपाधिपणा युक्त है । और प्राण, अंतःकरण इन दोनोंका जो भेद कथन कन्या है सो भेद तौ तिनोंके एकभावविषेभी क्रियाशक्ति ज्ञानशक्तियोंके भेदकरिकै संभव होइसकै है । और सुषुप्तिअवस्थाविषे ज्ञानशक्तिभागके लय हुएभी क्रियाशक्तिभागका जो दर्शन है सो दर्शन तौ प्राण अंतःकरणके एकभावविषेभी विरुद्ध नहीं है । और दृष्टि सृष्टि लयविषे सर्वके लयहुएभी सो प्राणव्यापारवाला सुषुप्तपुरुषका शरीर अन्यपुरुषोंनि यह सोयाहुआ है इसप्रकारतें कल्पना करीता है । यातें दोनों प्रकारतेंभी प्राण अंतःकरण इन दोनोंके भेदका कथन संभव होइसकै है इति । और पूर्व उक्त शरीररूप अधिष्ठान तथा अहंकाररूप कर्त्ता तथा द्वादश प्रकारका करण तथा प्राणादिरूप चेष्टा इन सर्वोंके ऊपरि यथाक्रमतें अनुग्रह करणेहारे जे देवता हैं तिन देवताओंका नाम दैव है सो दैव इहां कारणवर्गविषे पंचम है अर्थात् पंचत्वसंख्याके पूर्णकरणेहारा है । इहां (दैवं च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है सो चकार पूर्व वचनविषे स्थित तथा इसशब्दकी अनुवृत्ति करावणेवासनै है अर्थात् पूर्वउक्त अधिष्ठानादिकोंकी न्याई यह दैवभी अनात्मारूप है तथा भौतिक है तथा माया-कारिकै कल्पित है इति । तहां कर्त्ता, करण, चेष्टा इन तीनोंका अधिष्ठान जो शरीर है तिस शरीररूप अधिष्ठानका तौ पृथिवी देवता है काहेतें (यत्रास्य पुरुष-स्य मृतस्याग्निं बागप्येति वातं प्राणश्चक्षुरादित्यं मनश्चंद्रं दिशः श्रोत्रं पृथिवीं शरी-रम् ।) इस श्रुतिविषे वाक् आदिकोंके अधिष्ठाता अग्निआदिकोंके साथि शरीरका अधिष्ठातारूपकरिकै पृथिवीका पठन कन्या है । यातें इस श्रुतिप्रमाणतें शरीररूप

अधिष्ठानका पृथिवीही देवता सिद्ध होवैहै । और कर्त्तारूप अहंकारका रुद्रदेवता है सो पुराणादिकोंविषे प्रसिद्ध है । इस प्रकार श्रोत्रादिक करणोंके अधिष्ठाता देवताभी प्रसिद्धही हैं । तहां श्रोत्र, त्वक्, चक्षु, रसन, घ्राण इन पंच ज्ञानइंद्रियोंके यथाक्रमतैं दिक्, वात, अर्क, प्रचेता, अश्विनी यह पंच देवता हैं । और वाक्, पाणि, पाद, पायु, उपस्थ इन पंच कर्मइंद्रियोंके यथा-क्रमतैं वह्नि, इन्द्र, उपेंद्र, मित्र, प्रजापति यह पंच देवता हैं । और मन, बुद्धि इन दोनोंके यथाक्रमतैं चंद्र बृहस्पति यह दोनों देवता हैं । और प्राण, अपान, व्यान, उदान, समान इन चेष्टारूप पंचप्राणोंके तौ यथाक्रमतैं सद्योजात, वामदेव, अघोर, तत्पुरुष, ईशान यह पंच देवता हैं ते पुराणादिकों-विषे प्रसिद्धही हैं । और किसी टीकाविषे तौ दैवशब्दकरिके धर्म अधर्मका ग्रहण कन्याहै ॥ १४ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे तिन अधिष्ठानादिक पंचकारणोंका स्वरूप कथन कन्या । अब इस तृतीय श्लोककरिके श्रीभगवान् तिन पांचोंविषे सर्वकर्मोंके कारणप-णेकूं कथन करै हैं—

शरीरवाङ्मनोभिर्यत्कर्म प्रारभते नरः ॥

न्याय्यं वा विपरीतं वा पंचैते तस्य हेतवः ॥ १५ ॥

(पदच्छेदः) शरीरवाङ्मनोभिः । यत् । कर्म । प्रारभते । नरः । न्याय्यम् । वा । विपरीतम् । वा । पंचै । एते । तस्य । हेतवः ॥ १५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह पुरुष शरीरवाङ्मन इन तीनोंकरिके जिस धर्मरूप अथवा अधर्मरूप कर्मकूं प्रारंभ करैहै तिन सर्वकर्मोंके यह अधिष्ठानादिक-पंचही कारणरूप हैं ॥ १५ ॥

भा० टी०—तहां शारीर, वाचिक, मानसिक यह विधिनिषेधरूप तीनप्रकारकाही कर्म धर्मशास्त्रविषे प्रसिद्ध है । तथा (प्रवृत्तिर्वाग्बुद्धिशरीरारंभः) इस वचनकरिके अक्षपादनैभी सो तीनप्रकारकाही कर्म कथन कन्याहै । यातैं प्रधानताके अभिप्रायकरिके श्रीभगवान् कहै हैं । हे अर्जुन ! यह अधिकारी पुरुष शरीरकरिके अथवा वाक्करिके अथवा मनकरिके जिस न्यायरूप कर्मकूं अथवा विपरीतरूप कर्मकूं प्रारंभ करै हे तिन सर्वही कर्मके यह पूर्वउक्त अधिष्ठानादिक पंचही कारणरूप हैं । तहां श्रुति-

स्मृतिरूप शास्त्रकारिकै विहित जे अग्निहोत्रादिक धर्म हैं ताकूं न्याय्य कहैं हैं । और तिस श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रकारिकै निषिद्ध जे हिंसादिक अधर्महैं ताकूं विपरीत कहैं हैं । तहां जीवनके हेतुभूत जे उच्छ्वास, निःश्वास, निमेष, उन्मेष, क्षुत, जुंभण इत्यादिक स्वाभाविक कर्म हैं तथा अन्यभी जे केई विहित प्रतिषिद्धके समान कर्म है ते सर्व कर्म पूर्व करेहुए धर्मअधर्म दोनोंके ही कार्यरूप हैं । यातैं ते सर्व कर्म न्याय्य विपरीत इन दोनों कर्मोंविषे ही अंतर्भूत हैं यातैं श्रीभगवानके वचनविषे न्यूनतादोषकी प्राप्ति संभवै नहीं । और शास्त्रका तथा शास्त्रउक्त कर्मका मनुष्य ही अधिकारी होवै है, इस अर्थके बोधन करणेवास्तै श्रीभगवान् नैं मनुष्यका वाचक (नरः) यह शब्द कथन कन्या है इति । और किसी टीकाविषे तौ इस श्लोकका यह अर्थ कन्या है । शंका—शरीर, वाक्, मन इनोंकरिकै जो कर्म प्रारंभ कन्या जावै है इस प्रकारका वचनकारिकै पश्चात् तिस सर्वकर्मके अधिष्ठानादिक पंच कारण हैं यह वचन कहणा अत्यंत विरुद्ध है । समाधान—इहां (शरीर) इस पदकारिकै अधिष्ठानका ग्रहण करणा । और (नरः) इस पदकारिकै कर्त्ताका ग्रहण करणा । और (वाङ्मनः) इस पदकारिकै करणका ग्रहण करणा । और (प्रारभते) इस पदकारिकै चेष्टाका ग्रहण करणा । और (न्याय्यं वा विपरीतं वा) इस वचनकारिके धर्म-अधर्मरूप दैवका ग्रहण करणा । यद्यपि सर्व कर्मोंविषे अधिष्ठानादिक पांचों कारणोंका उपयोग समान है तिन पांचोंतैं विना कोईभी कर्म सिद्ध होता नहीं तथापि श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रविषे विधि प्रतिषेधरूप शारीर, वाचिक, मानसिक यह तीन-प्रकारकाही कर्म प्रसिद्ध है । यातैं यह कर्म शारीर है, यह कर्म वाचिक है, यह कर्म मानस है इस प्रकारका जो कथन है सो कथन तिसतिस कर्मविषे तिसतिस शरीरादिकोंकी प्रधानताकी अपेक्षाकरिकै है । कोई सो कथन तिन शरीरादिक कर्मोंविषे अधिष्ठानादिक पांचोंकी हेतुताकूं निवृत्त करता नहीं । यातैं किंचित्मात्र भी इहां विरोध होवै नहीं ॥ १५ ॥

तहां इन पूर्वउक्त अधिष्ठानादिक पांचोंकूंही सर्वकर्मोंका कर्त्तापणा होणेतैं असंग आत्माकूं तिन कर्मोंका कर्त्तापणा है नहीं । इसप्रकारका जो आत्माविषे अकर्त्तापणेका ज्ञान है तथा तिन अधिष्ठानादिक पांचोंविषे कर्त्तापणेका ज्ञान है सो ज्ञान ही तिन अधिष्ठानादिक पांचोंके निरूपणका फल है । तैमे फलकूं अर

श्रीभगवान् आत्माकूं कर्त्ता मानणेहारे मूढपुरुषोंकी निंदापूर्वक इस चतुर्थश्लोककरिके कथन करें हैं—

तत्रैवं सति कर्त्तारमात्मानं केवलं तु यः ॥
पश्यत्यकृतबुद्धित्वान्न स पश्यति दुर्मतिः ॥ १६ ॥

(पदच्छेदः) तत्र । एवंसति । कर्त्तारम् । आत्मानम् । केवलम् । तु । यः । पश्यति । अकृतबुद्धित्वात् । न । सः । पश्यति । दुर्मतिः ॥ १६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तिन सर्वकर्मोंविषे अधिष्ठानादिक पांचोंकरिके जन्यताके हुएभी जो मूढपुरुष असंग उदासीनरूपही आत्माकूं कर्त्तारूप देखताहै सो दुर्मति पुरुष शास्त्रजन्य विवेकबुद्धिते रहितहोणेतें नहीं देखताहै ॥ १६ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! पूर्व कथनकरे जे धर्म अधर्मरूप सर्व कर्म हैं तिन सर्वकर्मों-विषे पूर्वउक्त अधिष्ठानादिक पंचकारणोंकरिके जन्यताके सिद्ध हुएभी वास्तवतें असंग उदासीनरूपही आत्माकूं जो मूढपुरुष कर्त्तारूप देखता है अर्थात् जो आत्मादेव सर्व जडप्रपंचका प्रकाशक है तथा सत्तास्फूर्तिरूप है तथा स्वप्रकाश परमानंदघन है तथा बाधतें रहित है तथा असंग उदासीन है तथा अकर्त्ता है तथा अविक्रिय है तथा अद्वितीय है वास्तवतें इस प्रकारका असंग उदासीन अकर्त्तारूप हुआभी जो आत्मादेव अविद्याकरिके पूर्वउक्त अधिष्ठानादिक पांचों कारणोंविषे प्रतिबिंबित होवै है । जैसे सूर्य जलविषे प्रतिबिंबित होवै है । तहां जलादिकोंकूं प्रकाश करणेहारा सो सूर्य यद्यपि तिन जलादिकोंतें भिन्न है तथापि तिस जलके साथि तिस सूर्यका तादात्म्यभाव कल्पनाकरिके मूढपुरुष जैसे तिस जलके चलनकरिके तिस सूर्यकूं चलायमान हुआ मानता है तैसे तिन अधिष्ठानादिकोंकूं प्रकाश करणेहारे असंग अद्वितीय आत्माका तिन अधिष्ठानादिकोंके साथि तादात्म्यभावकूं कल्पनाकरिके तिन अधिष्ठानादिकोंके कर्मोंका असंग आत्माविषे आरोपण करिके जो पुरुष मैही कर्मोंका कर्त्ता हूं इस प्रकारतें सर्वके साक्षीरूपभी आत्माकूं क्रियाका आश्रयरूप देखता है । तात्पर्य यह—जैसे रज्जुके वास्तवस्वरूपकूं नहीं जानणेहारा पुरुष तिस रज्जुकूं भुजंगरूपकरिके कल्पना करै है तैसे आत्माके असंग अकर्त्तारूप वास्तव-स्वरूपकूं नहीं जानताहुआ जो पुरुष अविद्याकरिके तिस असंग आत्माकूं तिन

देहादिकोंके कर्मका आश्रयरूपकारिके माने है सो भ्रांतपुरुष इस प्रकारतें आत्माकूं देखताहुआभी नहीं देखता है । जैसे रज्जुकूं सर्परूपकारिके देखताहुआभी भ्रांत-पुरुष तिस रज्जुकूं नहीं देखे है तैसे वास्तवतें असंग उदासीन अकर्ता आत्माकूं कर्त्तारूप करिके देखताहुआभी सो भ्रांतपुरुष तिस आत्माकूं नहीं देखे है । शंका—हे भगवन् ! सो मूढपुरुष भ्रांतिकरिके आत्माकूं विपरीतही देखे है । आत्माके वास्तवस्वरूपकूं देखता नहीं इसविषे कौन हेतु है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिस विपरीतदर्शनविषे हेतु कहैंहैं (अकृतबुद्धित्वात् इति) तहां गुरुशास्त्रके उपदेशकरिके नहीं उत्पन्नकरी है विवेकबुद्धि जिसने ताका नाम अकृतबुद्धि है । ऐसा अकृतबुद्धि होणेतें सो पुरुष आत्माकूं विपरीत ही देखे है अर्थात् वास्तवतें असंग उदासीन अकर्त्तारूपभी आत्माकूं सो भ्रांतपुरुष कर्त्तारूप ही देखे है । तात्पर्य यह—जैसे इस पुरुषकूं जबपर्यंत रज्जुके वास्तवस्वरूपका साक्षात्कार नहींहुआ तबपर्यंत यह पुरुष सर्पभ्रमकूं किसीभी उपायकरिके निवृत्त करिसकता नहीं तैसे इस पुरुषकूं जबपर्यंत सत्य, ज्ञान, अनंत, अकर्ता, अभोक्ता, परमानंद, तीन अवस्थावोंतें रहित, असंग, उदासीन ऐसा ब्रह्म में हूं इस प्रकारका ब्रह्मात्मसाक्षात्कार गुरुशास्त्रके उपदेशकरिके नहीं उत्पन्नहुआ है तबपर्यंत यह पुरुष तिस कर्तृत्वभ्रमकूं किसीभी उपायकरिके निवृत्त करिसकता नहीं इति । शंका—हे भगवन् ! सो पुरुष ब्रह्मवेत्तागुरुके समीप जाइके वेदांतवाक्योंके विचारकरिके इसप्रकारके ब्रह्मात्मसाक्षात्कारकूं किसवास्ततें नहीं उत्पन्नकरता ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् ताकेविषे हेतु कहैंहैं—(दुर्मतिः इति) तहां विवेकके प्रतिबंधक पापकर्मोंकरिके मलिनहुई है मति जिसकी ताका नाम दुर्मति है ऐसा दुर्मति होणेतें ही सो भ्रांतपुरुष ब्रह्मवेत्तागुरुके समीप जाइके वेदांत-वाक्योंका विचार करता नहीं । तात्पर्य यह—पापकर्मोंकरिके अशुद्धबुद्धिवाला होणेतें नित्यअनित्य वस्तुविवेकादिकोंतें रहितपणेकरिके ब्रह्मात्मज्ञानके अयोग्य होणेतें सो भ्रांतपुरुष अविद्याकरिके अकर्त्तारूप भी आत्माकूं कर्त्तारूप कल्पना करता हुआ तथा केवलरूप भी आत्माकूं अकेवलरूप कल्पना करताहुआ तथा कर्मके कर्त्तारूप अधिष्ठानादिक पांचोंविषे तादात्म्य अभिमानतें कर्मके त्यागकरणे-विषे असमर्थ हुआ इसी कारणतें ही संसारी कर्मका अधिकारी देहभृत् अकृत-बुद्धि इत्यादिक संज्ञाकूं प्राप्तहुआ सर्वप्रकारतें जन्ममरणकी प्रातिकरिके अनिष्ट,

इष्ट, मिथ्र इस तीनप्रकारके कर्मके फलकूं ही अनुभव करैहै । इतनेकरिकै जो तार्किक देहादिकोंतें व्यतिरिक्त आत्माकूं ही केवल कर्ता देखै है सो तार्किकभी अकृतबुद्धिही जानणा यह अर्थ बोधन कया इति । और केईक वादी तौ (तत्रैवं सति कर्तारमात्मानं केवलं तु यः ।) इस श्लोकका यह अर्थ करै हैं— आत्मा केवल कर्ता नहीं है किंतु पूर्वउक्त अधिष्ठानादिकोंके साथि मिल्याहुआ आत्मा कर्ता होवैहै । इसप्रकार वास्तवतैं तिन अधिष्ठानादिकोंके साथि मिलिकै कर्ताभावकूं प्राप्तहुए आत्माकूं जो पुरुष केवल कर्ता देखै है अर्थात् तिन अधिष्ठानादिकोंके संबन्धतैं विना केवल एक आत्माकूं ही कर्ता देखता है सो पुरुष दुर्मति है । इस प्रकारका अर्थ (केवलम्) इस शब्दके प्रयोगतैं सिद्ध होवैहै इति । सो यह वादियोंका अर्थ समीचीन नहीं । काहेतैं सर्वक्रियावोंतैं रहित असंग आत्माका तिन अधिष्ठानादिकोंके साथि मिलनाही संभवता नहीं । और जलसूर्यकी न्याई तिन अधिष्ठानादिकोंके साथि असंग आत्माका जो आविद्यक मिलना अंगीकार करिये तौ तिस आविद्यक मिलनेकरिकै आत्माविषे सो कर्तृत्वभी आविद्यकही होवैगा । और ते अधिष्ठानादिक भी सर्व आविद्यक ही हैं । ऐसे कल्पित अधिष्ठानादिकोंके साथि आत्माका वास्तव संबद्धपणा संभवता नहीं । और (केवलम्) यह शब्द तौ स्वभावतैं सिद्ध ही आत्माके असंग अद्विती यरूपकूं अनुवाद करैहै । आत्माकूं कर्ता मानणेहारे पुरुषोंविषे दुर्मतिपणा बोधन करणेवास्तै । यातैं (केवलम्) इस शब्दतैं सो वादीका अर्थ सिद्ध होइसकै नहीं ॥ १६ ॥

तहां (पंचेमानि महाबाहो) इत्यादिक च्यारि श्लोकोंकरिकै (अनिष्टमिष्टं मिश्रं च त्रिविधं कर्मणः फलम् । भक्त्यत्यागिनां प्रेत्य) इन पूर्वउक्त श्लोकके तीन चरणोंका व्याख्यान कया । अब (न तु संन्यासिनां क्वचित्) इस चतुर्थ-चरणका श्रीभगवान् एकश्लोककरिकै व्याख्यान करैहैं—

यस्य नाहंकृतो भावो बुद्धिर्यस्य न लिप्यते ॥

हत्वापि स इमाँल्लोकान्न हंति न निवध्यते ॥ १७ ॥

(पदच्छेदः) यस्य । न । अहंकृतः । भावः । बुद्धिः । यस्य । न । लिप्यते । हत्वा । अपि । सः । इमान् । लोकान् । न । हंति । न । निवध्यते ॥ १७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस विद्वान् पुरुषकी मैं कर्ता हूँ इस प्रकारकी वृत्ति नहीं होवैहै तथा जिस विद्वान् पुरुषकी बुद्धि नहीं लिपायमान होवैहै सो विद्वान् पुरुष इन लोकोंकूँ^{११} हनन करिकै^{१२} भी नहीं हननकरै है तथा नहीं बंधायमान होवैहै ॥ १७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्वश्लोकविषे कथन कया जो दुर्मति पुरुष है तिस दुर्मतिपुरुषतै^१ अत्यंत विलक्षण जो अधिकारी पुरुष है जो अधिकारी पुरुष पूर्वले पुण्यकर्मोंकरिकै विवेकके विरोधी पापकर्मोंके क्षय हुए विवेक, वैराग्य, शमादि षट्संपत्, मुमुक्षुता इन च्यारि साधनोंकूँ प्राप्तहुआ है तथा गुरुशास्त्रके उपदेशतै उत्पन्नहुआ है अकर्ता, अभोक्ता, स्वप्रकाश, परमानंद, अद्वितीय ब्रह्म में हूँ या प्रकारका ब्रह्मात्मसाक्षात्कार जिसकूँ ऐसे जिस विद्वान् पुरुषका अहंकृतभाव नष्ट होइगया है अर्थात् तत्त्वसाक्षात्कारकरिकै कार्यसहित अज्ञानके बाधितहुए जिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकी मैं कर्ता हूँ इस प्रकारकी वृत्ति कदाचित्भी नहीं होवैहै । अथवा (यस्य नाहंकृतो भावः) इस वचका यह दूसरा अर्थ करणा—जिस तत्त्ववेत्ता पुरुषका भाव कहिये सद्भाव अहंकृत कहिये अहं इस प्रकारके कथन योग्य नहीं है । काहेतै तत्त्वसाक्षात्कारकरिकै अहंकारके बाधहुए तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषका शुद्धस्वरूपमात्र ही परिशेषतै रहै है । तिस शुद्धस्वरूपविषे मनवाणीकी विषयता है नहीं । अथवा (यस्य नाहंकृतो भावः) इस वचनका यह तीसरा अर्थ करणा—जिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकूँ अहंकृतः कहिये—अहंकारका भाव कहिये तादात्म्य अध्यास नहीं है । काहेतै तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषका सो तादात्म्य अध्यास विवेककरिकै निवृत्त होइगया है । यद्यपि व्यवहारकालविषे तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषविषेभी बाधितानुवृत्तिकारिकै सो कर्तापणा प्रतीत होवैहै तथापि सो तत्त्ववेत्ता पुरुष इसप्रकारका विचारकरिकै आपणे आत्माविषे सो कर्तापणा मानता नहीं किंतु पूर्वउक्त अधिष्ठानादिक पांचोंविषे ही सो कर्तापणा मानता है सो विचार दिखावै हैं । सर्वात्मरूप भेरेविषे मायाकरिकै कल्पित जो पूर्वउक्त अधिष्ठानादिक पंच हैं जे अधिष्ठानादिक पंच कल्पित संबंधकरिकै मैं स्वप्रकाश असंग चैतन्यतै प्रकाश करीते हैं । ते अधिष्ठानादिक पंचही सर्वकर्मोंके कर्ता हैं । मैं असंग आत्मा कदाचित्भी तिन कर्मोंका कर्ता नहीं हूँ । किंतु मैं आत्मादेव तौ तिन अधिष्ठानादिक पंच कर्ताओंका तथा

तिनोंके व्यापारोंका साक्षीभूत हूँ । तथा क्रियाशक्तिवाले प्राणरूप उपाधितै तथा ज्ञानशक्तिवाले अंतःकरणरूप उपाधितै मैं रहित हूँ । तथा मैं शुद्ध हूँ । तथा सर्वकार्यकारणोंके संबन्धतै मैं रहित हूँ । तथा मैं कूटस्थ नित्य हूँ । तथा मैं सर्वद्वैततै रहित हूँ । तथा जन्ममरणादिक सर्वविकारोंतै मैं रहित हूँ । इसी प्रकारके हमारे स्वरूपकूं (असंगो ह्ययं पुरुषः साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च । अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो ह्यक्षरात्परतः परः ॥ अज आत्मा महान् ध्रुवः सलिल एको द्रष्टा-द्वैतः । अजो नित्यः शाश्वतोयं पुराणः । निष्कलं निष्क्रियं शांतं निरवद्यं निरंजनम् ॥) इत्यादिक श्रुतियांभी प्रतिपादन करै हैं । तथा इसी प्रकारके हमारे स्वरूपकूं (अविकार्योऽयमुच्यते । प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः । अहंकार-विमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते । तत्त्ववित्तु न सज्जते । शरीरस्थोऽपि कौंतेय न करोति न लिप्यते ॥) इत्यादिक स्मृतियांभी प्रतिपादन करै हैं । यातै मैं असंग आत्मा तिन कर्मोंका कर्ता नहीं हूँ । इसप्रकारका विचारकरिकै जो तत्त्ववेत्ता पुरुष असंग आत्माकूं कर्ता मानता नहीं किंतु पूर्वउक्त अधिष्ठानादिक पांचोंकूं ही सर्व कर्मोंका कर्ता मानै है इति । इसी कारणतै ही जिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकी अंतःकरणरूप बुद्धि नहीं लिपायमान होवै है अर्थात् जिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकी बुद्धि अनुशयवाली होती नहीं । तहां इस कर्मकूं मैं करूंगा तथा इस कर्मके फलकूं मैं भोगूंगा इस प्रकारका जो अनुसंधान है जो अनुसंधान कर्ताभोक्तापणेकी वासना-रूप निमित्तकरिकै जन्य है तिस अनुसंधानरूप लेपका नाम अनुशय है सो लेप-रूप अनुशय पुण्यकर्मविषे तौ हर्षरूप होवै है और पापकर्मविषे पश्चात्तापरूप होवै है । इस प्रकारके दोनोंप्रकारके लेप करिकै जिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकी बुद्धि युक्त नहीं होवै है । काहेतै अकर्ता अभोक्ता आत्माके साक्षात्कारकरिकै तिस तत्त्व-वेत्ता पुरुषका कर्तृत्व भोक्तृत्व अभिमान निवृत्त होइगया है । याकारणतै तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकी बुद्धि तिस अनुशयरूप लेपयुक्त होती नहीं । यह वार्त्ता श्रुति-विषेभी कथन करीहै । तहां श्रुति—(नैनं कृताकृते तपतः । एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य न वर्द्धते कर्मणा नो कनीयान् । तं विदित्वा न लिप्यते कर्मणापाप-केन । यथा पुष्करपलाश आपो न श्लिष्यन् एवमेवं विदि पापकर्म न श्लिष्यते ।) अर्थ यह—जैसे अज्ञानी पुरुषकूं क-याहुआ पापकर्म तथा नहीं क-याहुआ पुण्य-कर्म तपायमान करैहै तैमे इस ब्रह्मवेत्ता विद्वान् पुरुषकूं क-याहुआ पापकर्म तथा

नहीं कन्याहुआ पुण्यकर्म तपायमान करता नहीं । और इस ब्रह्मवेत्ता विद्वान् पुरुषका यह महान् प्रभाव है । जो पुण्यकर्मकरिके तौ हर्षकूं नहीं प्राप्त होता तथा पाप-कर्मकरिके परितापकूं नहीं प्राप्त होता । और मैं ब्रह्मरूप हूं इस प्रकारतैं प्रत्यक् अभिन्न ब्रह्मकूं साक्षात्कारकरिके यह तत्त्ववेत्ता पुरुष पुण्यपापकर्मोंकरिके लिपाय-मान होता नहीं । और जैसे जलविषे स्थित कमलके पत्रकूं जल स्पर्श करते नहीं तैसे इस तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं पुण्यपाप कर्म स्पर्श करता नहीं इति । इतने कहणेकरिके यह अर्थ सिद्ध भया—जिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं अहंकरतभाव नहीं है, तथा जिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकी बुद्धि लिपायमान नहीं होवैहै सो पूर्वउक्त दुर्मति पुरुषतैं विलक्षण सुमति परमार्थदर्शी तत्त्ववेत्ता पुरुष आत्माकूं केवल अकर्ता ही देखै है कदाचित् भी आत्माकूं कर्ता मानता नहीं । ऐसा तत्त्ववेत्ता पुरुष कर्तृत्व भोक्तृत्व अभिमानके अभावतैं अनिष्ट, इष्ट, मिश्र इस तीन प्रकारके कर्मके फलकूं कदाचित् भी प्राप्त होता नहीं । इतनाही इस गीताशास्त्रका अर्थ है इति । अब श्रीभगवान् तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकी स्तुति करणेवासतै तिस पूर्वउक्त अहंकारके अभावकूं तथा बुद्धिलेपके अभावकूं कथन करैहैं (हत्वापि स इमाल्लोकान्न हति न निवध्यते इति ।) हे अर्जुन ! ऐसा तत्त्ववेत्ता पुरुष इन सर्व प्राणियोंकूं हनन करिकेभी नहीं हनन करैहै । अर्थात् मैं असंग आत्मा सर्वदा अकर्ता हूं इस प्रकारके अकर्ता स्वरूपके साक्षात्कारतैं सो तत्त्ववेत्ता पुरुष तिस हननरूप क्रियाका कर्ता होवै नहीं । इसी कारणतैं ही सो तत्त्ववेत्ता पुरुष बंधायमानभी होता नहीं अर्थात् तिस हननरूप क्रियाके कार्यरूप अधर्मफलके साथिभी सो तत्त्ववेत्ता पुरुष संबंधकूं प्राप्त होता नहीं । इहां (यस्य नाहंकरतो भावः) इस वचनके अर्थका तौ (न हंति) इस वचनका अर्थ फलरूप है । और (बुद्धिर्यस्य न लिप्यते) इस वचनके अर्थका तौ (न निवध्यते) इस वचनका अर्थ फलरूप है । इहां (हत्वापि स इमाल्लोकान्न हंति न निवध्यते ।) इस वचनकरिके श्रीभगवान् तैं तत्त्वसाक्षात्कारका महत्त्व कथन करचा है । कोई तत्त्ववेत्ता पुरुष सर्व प्राणियोंका हनन करै इस अर्थविषे भगवान् का तात्पर्य है नहीं । और सर्वात्मदर्शी तत्त्ववेत्ता पुरुषविषे सर्वप्राणियोंका हनन करणा संभवता नहीं । और (हत्वापि स इमाल्लोकान्) इस वचनकरिके तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषविषे जो हननक्रियाका कर्ता-पणा कथन करचा है तो लौकिक बाहिक कर्तृत्वदृष्टिकरिके कथन करचाहै । और

(न हंति) इस वचनकारिकै तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषविषे जो कर्तृत्वका निषेध करचाहै सो शास्त्रीयपारमार्थिक दृष्टिकारिकै निषेध कन्या है यातैं (हत्वा न हंति) इन दोनों वचनोंका परस्पर विरोध होवै नहीं इति । तहां इस गीताशास्त्रके आदिविषे (नायं हंति न हन्यते) इस वचनकारिकै आत्माविषे सर्वकर्मोंका अस्पर्शीपणा प्रतिज्ञाकारिकै (न जायते म्रियते) इत्यादिक हेतुरूप वचनोंकारिकै तिस प्रतिज्ञा-तार्थकी सिद्धिकारिकै (वेदाविनाशिनं नित्यम् ।) इत्यादिक वचनोंकारिकै विद्वान् पुरुषकूं सर्वकर्मोंके अधिकारकी निवृत्ति संक्षेपकारिकै कथन करीथी और सोई ही सर्वकर्मोंके अधिकारकी निवृत्ति मध्यविषे तिस तिस प्रसंगकारिकै विस्तारतैं प्रतिपादन करीथी । और इहां इतनाही इस गीताशास्त्रका अर्थ है, इस प्रकारतैं शास्त्रार्थके एकतावत्व दिखावणेवास्तै (न हंति न निबध्यते) इस वचनकारिकै सा सर्वकर्मोंके अधिकारकी निवृत्ति उपसंहार करी है । यातैं यह अर्थसिद्ध भया—अविद्याकारिकै कल्पित तथा अधिष्ठानादिक पंच अनात्मपदार्थोंकारिकै करे हुए ऐसे जे विहित निषिद्ध कर्म हैं तिन सर्वकर्मोंका अहंब्रह्मास्मि इस प्रकारकी आत्मविद्याकारिकै मूलसहित उच्छेद होइजावै है । याकारणतैं परमार्थसंन्यासी पुरुषोंकूं अनिष्ट, इष्ट, मिश्र यह तीन प्रकारका कर्मका फल नहीं प्राप्त होवैहै । यह जो अर्थ पूर्व कथन कन्याथा सो युक्तही है । तहां मैं आत्मा अकर्ताहूं तथा अभोक्ता हूं इस प्रकारका जो अकर्ता आत्माका साक्षात्कार है इसीका नाम परमार्थसंन्यास है । इस प्रकारका परमार्थसंन्यास जनक अजातशत्रु आदिक तत्त्ववेत्ता गृहस्थ पुरुषोंविषेभी विद्यमान है । यातैं ते जनकादिक तत्त्ववेत्ता पुरुषभी तिस परमार्थसंन्यासवाले ही हैं । यद्यपि जनकादिक गृहस्थज्ञानियोंविषे आपणे वर्णआश्रमके कर्म देखणेविषे आवैं हैं तथापि जैसे तत्त्ववेत्ता परमहंस संन्यासियोंविषे प्रारब्धकर्मके वशतैं बाधितानुवृत्तिकारिकै अथवा अन्यपुरुषोंकी कल्पनाकारिकै भिक्षा अटनादिक कर्म प्रतीत होवैं हैं तैसे प्रबल प्रारब्धकर्मके वशतैं बाधितानुवृत्तिकारिकै अथवा अन्य पुरुषोंकी कल्पनाकरीकै तिन जनकादिकोंविषे सो कर्मोंका दर्शन विरुद्ध नहीं है । इसी कारणतैं ही आत्मज्ञानका फलभूत विद्वत्संन्यास कहा जावैहै । और साधनभूत जो विविदिषा संन्यास है सो विविदिषा संन्यास तौ प्रथम इसप्रकारका नहीं हुआभी ज्ञानकी उत्पत्तितैं अनंतर इनी प्रकारका ही होवैहै ॥ १७ ॥

तहां पूर्व अधिष्ठानादिक पांचोंकूं सर्वकर्मोंका हेतुरूप कथन करिके आत्माकूं तिन सर्वकर्मोंके स्पर्शतैं रहित कथन कन्या । अब तिस पूर्वउक्त अर्थकूं ही ज्ञान-ज्ञेयादिक प्रक्रियाकी रचनाकरिके तथा त्रैगुण्यभेदके व्याख्यानकरिके पूर्वतैं विलक्षण रीतितैं वर्णन करैहैं—

ज्ञानं ज्ञेयं परिज्ञाता त्रिविधा कर्मचोदना ॥

करणं कर्म कर्तृति त्रिविधः कर्मसंग्रहः ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) ज्ञानम् । ज्ञेयम् । परिज्ञाता । त्रिविधा । कर्मचोदना । करणम् । कर्म । कर्ता । इति । त्रिविधः । कर्मसंग्रहः ॥ १८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! ज्ञान ज्ञेय परिज्ञाता यह तीनों कर्मके प्रवर्तकहैं तथा करण कर्म कर्ता यह तीनों कर्मका आश्रय है ॥ १८ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! जिसतैं वस्तुका यथार्थस्वरूप प्रकाशमान करीता है ताका नाम ज्ञान है अर्थात् प्रत्यक्षादिक प्रमाणोंकरिके जन्य जो घटादिक विषयोंका प्रकाशरूप क्रिया है ताका नाम ज्ञान है । और तिस ज्ञानरूपक्रियाके कर्मभूत जे घटादिक पदार्थ हैं तिन्होंका नाम ज्ञेय है । और तिस ज्ञानरूप क्रियाका आश्रयभूत तथा अंतःकरणरूप उपाधिकरिके परिकल्पित ऐसा जो भोक्ता ताका नाम परिज्ञाता है । यह ज्ञान, ज्ञेय, परिज्ञाता समुच्चयभावकूं प्राप्त होइके ही इष्ट अनिष्टरूप सर्वकर्मोंका आरंभ करैहै । इन तीनोंके समुच्चयतैं विना किसी भी कर्मका आरंभ होवै नहीं । काहेतैं ज्ञेयके तथा ज्ञाताके विद्यमान हुएभी ज्ञानके अभावहुए इस पुरुषकी प्रवृत्ति होती नहीं । यातैं प्रवृत्तिविषे तिस ज्ञानकूं अवश्य हेतु मान्या चाहिये । और ज्ञानके तथा ज्ञाताके विद्यमान हुएभी देशकालकरिके ज्ञेयके व्यनहित हुए इसपुरुषकी प्रवृत्ति होतीनहीं यातैं तिस प्रवृत्तिविषे ज्ञेयकूंभी अवश्य हेतु मान्या चाहिये । और सुषुप्तिअवस्थाविषे संस्काररूप ज्ञानज्ञेयके विद्यमानहुएभी ज्ञाताके अभावतैं इस पुरुषकी प्रवृत्ति होती नहीं । यातैं तिस प्रवृत्तिविषे परिज्ञाताकूंभी अवश्य हेतु मान्या चाहिये । यातैं ज्ञान, ज्ञेय, परिज्ञाता यह तीनों परस्पर समुच्चयभावकूं प्राप्त होइके ही सर्वकर्मोंके आरंभक होवैं हैं । इस अर्थकूं श्रीभगवान् कहैहैं । (त्रिविधा कर्मचोदना इति) इहां चोदना नाम प्रवर्तकका है अर्थात् ज्ञान, ज्ञेय, परिज्ञाता यह समुचितहुए तीनोंही कर्मके प्रवर्तक हैं ।

यद्यपि पूर्वमीमांसाविषे क्रियाविषे प्रवर्तक वचनकूं ही चोदना कहा है तथापि इहां जानादिकोंविषे वचनरूपता संभवती नहीं । यातें वचनपणेका परित्याग-करिकै क्रियाके प्रवर्तकमात्रविषे इहां चोदनाशब्दकी लक्षणा करणी । यातें यह अर्थ सिद्ध भया । अनात्मपदार्थोंविषे ही प्रेरणीयत्व है तथा प्रेरकत्व है । असंग आत्माविषे सो प्रेरणीयत्व तथा प्रेरकत्व है नहीं इति । इतने करिकै (ज्ञानं ज्ञेयं परिज्ञाता त्रिविधा कर्मचोदना ।) इस पूर्वाद्धका अर्थ अथन क-या । अब (करणं कर्म कर्त्तैति त्रिविधः कर्मसंग्रहः ।) इस उत्तराद्धका अर्थ वर्णन करैहैं । तहां जिसके व्यापारतें अनंतर क्रियाकी सिद्धि होवैहै ताका नाम करण है । सो करण बाह्य, अंतर भेदकरिकै दोप्रकारका होवैहै । तहां श्रोत्रादिक इंद्रिय तौ बाह्यकरण है । और मनबुद्धि आदिक अंतःकरण है । और कर्त्तापुरुषकूं क्रिया-करिकै प्राप्तहोणेकूं इष्ट जो कारक है ताका नाम कर्म है सो कर्म उत्पाद्य, आप्य, संस्कार्य, विकार्य्य इस भेदकरिकै च्यारि प्रकारका होवैहै । तहां जो वस्तु उत्पत्तिके योग्य होवैहै ताकूं उत्पाद्य कहैहैं । अथवा जो वस्तु पूर्व न होइके पश्चात् उत्पन्न होवै ताकूं उत्पाद्य कहैहैं । और जो वस्तु पूर्व सिद्ध हुआही प्राप्त होवैहै ताकूं आप्य कहैहैं । और गुणाधान मलापकर्षरूप संस्कारके योग्य जो वस्तु है ताकूं संस्कार्य कहैहैं । और पूर्वअवस्थाका परित्यागकरिकै अवस्थांतरकी जा प्राप्ति है ताका नाम विकार है ता विकारकूं जो वस्तु प्राप्त होवै ताकूं विकार्य कहैहैं इति । और जो इतर कारकोंकरिकै अप्रयोज्य होवै तथा सकलकारकोंका प्रयोजक होवै ताका नाम कर्त्ता है सो कर्त्ता इहां चित्अचित्तकी ग्रंथिरूप लेणा । यह करण, कर्म, कर्त्ता तीनोंही परस्पर समुच्चयभावकूं प्राप्त होइके कर्मसंग्रह है अर्थात् कर्मोंका आश्रयरूप है । तहां (करणं कर्म कर्त्तैति) इस वचनके अंतविषे स्थित जो इति यह शब्द है तिस इतिशब्दतें संप्रदान, अपादान, अधिकरण इन तीन कारकोंकाभी करणादिक तीन कारकोंविषे ही अंतर्भाव ग्रहण करणा । तहां सम्यक् श्रेयबुद्धिकरिकै जिसके ताई वस्तु दर्शजावै है ताकूं संप्रदान कहैहैं । जैसे वेदवेत्ता ब्राह्मणके ताई गौकूं देता है । इहां वेदवेत्ता ब्राह्मण संप्रदानकारक है और संयोगपूर्वक विभागविषे जो अवधि है ताकूं अपादान कहैहैं । जैसे पर्वततें श्रीगंगाजी उतरती है । इहां पर्वत अपादानकारक है । आशरका नाम अधिकरण है इति । इसप्रकारके कर्त्ता, कर्म, करण, संप्र-

दान, अपादान, अधिकरण यह षट् कारक व्याकरणविषे प्रसिद्ध हैं । तहां संप्रदान, अपादान, अधिकरण इन तीनकारकोंका कर्त्तादिकोंविषे अंतर्भाव-कारिकै श्रीभगवान्नें इहां कर्त्ता, कर्म, करण यह तीनप्रकारके कारक कथन करेहैं । इस प्रकार त्रिविधभावकूं प्राप्तहुआ सो कारकषट्क ही सर्व-क्रियाका आश्रय है । कूटस्थ आत्मा किसीभी क्रियाका आश्रय नहीं है इति । यातैं इस श्लोककारिकै यह भावार्थ सिद्ध भया । जेजे कर्मके प्रेरक होवैं हैं तथा जे जे कर्मके आश्रय होवैं हैं ते सर्व कारकरूपही होवैं हैं । तथा त्रिगुणात्मकही होवैं हैं । और यह आत्मादेव तौ कारकभावतैं रहित है तथा तीनगुणोंतैं भी रहित है । यातैं यह आत्मादेव सर्वकर्मोंके स्पर्शतैं रहित है ॥ १८ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे ज्ञान, ज्ञेय परिज्ञाता तथा करण, कर्म, कर्त्ता यह दो त्रिक कथन करे । अब तिन दोनों त्रिकोंविषे त्रिगुणरूपता अवश्यकारिकै कहणे योग्य है । यातैं श्रीभगवान् तिन दोनों त्रिकोंकूं संक्षेपतैं कथन कारिकै तिन दोनों त्रिकोंविषे त्रिगुणरूपताकी प्रतिज्ञा करैं हैं—

ज्ञानं कर्म च कर्त्ता च त्रिधैव गुणभेदतः ॥

प्रोच्यते गुणसंख्याने यथावच्छृणु तान्यपि ॥ १९ ॥

(पदच्छेदः) ज्ञानम् । कर्म । च । कर्त्ता । च । त्रिधा । एवं । गुण-भेदतः । प्रोच्यते । गुणसंख्याने । यथावत् । श्रृणु । तानि । अपि ॥ १९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सांख्यशास्त्रविषे ज्ञान तथा कर्म तथा कर्त्ता सत्त्वा-दिक तीन गुणोंके भेदतैं तीनप्रकारका ही कथन करेया है तिन ज्ञानादिकोंकूं तथा तिनोंके भेदोंकूं तूं यथावत् श्रवण कर ॥ १९ ॥

भा० टी०—तहां (ज्ञानं ज्ञेयं परिज्ञाता) इस पूर्वउक्त वचनविषे कथन कया जो प्रत्यक्षादिक प्रमाणजन्य वस्तुका प्रकाशरूप अंतःकरणकी वृत्तिरूप ज्ञान है सो ज्ञानही इहां ज्ञानशब्दकारिकै ग्रहण करणा । और वस्तुविषे जो ज्ञेयपणा होवैहै सो ज्ञानरूप उपाधिकृत होवै है ज्ञानतैं विना ज्ञेयपणा होवै नहीं । यातैं पूर्वउक्त ज्ञेयका इस ज्ञानविषेही अंतर्भाव जानणा । और इहां कर्मशब्दकारिकै यत्नादिरूप क्रियाका ग्रहण करणा । जा यत्नादिरूप क्रिया (त्रिविधः कर्मसंग्रहः) इस

वचनविषे पूर्व कर्मशब्दकारिकै कथन करी है । और (ज्ञानं कर्म च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है तिस चकारतैं पूर्वउक्त कर्म करण इन दोनों कारकोंकाभी इस क्रियाविषेही अंतर्भाव जानणा । काहेतैं वस्तुविषे जो कारकपणा होवैहै सो क्रियारूप उपाधिकृत होवैहै । क्रियातैं विना कारकपणा होवै नहीं । यातैं कर्म करण इन दोनों कारकोंका तिस क्रियाविषे अंतर्भाव युक्त ही है । और पूर्वश्लोकविषे (करणं कर्म कर्त्तेति) इस वचनविषे कथन कऱ्या जो क्रियाका उत्पादक कर्त्ता है तिसीही कर्त्ताका इहां कर्त्ताशब्दकारिकै ग्रहण करणा । और (कर्त्ता च) इस वचनविषे स्थित जो चकार है तिस चकारतैं पूर्व कथन करेहुए परिज्ञाताका इस कर्त्ताविषे ही अंतर्भाव जानणा । यद्यपि करण कर्म इन दोनों कारकोंकी न्याई कर्त्ताविषेभी सो क्रिया उपाधिकपणा तुल्यही है । यातैं करण कर्म इन दोनों कारकोंकी न्याई कर्त्ताकाभी इहां पृथक् कथन नहीं कऱ्या चाहिये, तथापि कर्त्ताविषे जो पृथक् त्रिगुणतारूपका कथन है सो कुतार्किकपुरुषोंके भ्रमकारिकै कल्पित आत्मपणेके निवृत्तकरणेवास्तै है । जिसकारणतैं ते कुतार्किक पुरुष कर्त्ताकूं ही आत्मा मानैहैं । ऐसा ज्ञान तथा कर्म तथा कर्त्ता गुणसंख्यानविषे सत्त्व, रज, तम इन तीनगुणोंके भेदतैं सात्त्विक, राजस, तामस यह तीनप्रकारका कथन कऱ्याहै । तहां सत्त्व, रज, तम यह तीनों गुण कार्यके भेदकारिकै प्रतिपादन करिये जिस शास्त्रविषे ता शास्त्रका नाम गुणसंख्यान है ऐसा कपिल मुनिकृत सांख्यशास्त्र है । ऐसे सांख्यशास्त्रविषे ते ज्ञान, कर्म, कर्त्ता तीनों सत्त्वादिक गुणोंके भेदकारिकै सात्त्विक, राजस, तामस यह तीनप्रकारके ही कथन करे हैं । इहां (त्रिवैव) इस वचनविषे स्थित जो एव यह शब्द है सो एव शब्द सात्त्विक, राजस, तामस इन तीन प्रकारोंतैं भिन्न चतुर्थप्रकारके निवृत्त करणेवास्तै है । यद्यपि कपिलमुनिरचित सांख्यशास्त्र परमार्थब्रह्मकी एकताविषे प्रमाणभूत नहीं है । जिस कारणतैं सांख्यशास्त्रविषे नाना आत्माही अंगीकार करे हैं तथापि सो सांख्यशास्त्र अपरमार्थरूप सत्त्वादिक गुणोंके गौणभेदके निरूपणविषे व्यावहारिक प्रमाणभावकूं प्राप्त होवै है । इस कारणतैं वक्ष्यमाण अर्थकी स्तुति करणेवास्तै श्रीनगवान्तैं (गुणसंख्याने प्रोच्यते) यह वचन कथन कऱ्या है । अर्थात् यह ज्ञानादिकोंका त्रिविधपणा केवल इस गीताशास्त्रविषे ही प्रसिद्ध नहीं है किंतु कपिलमुनिरचित सांख्यशास्त्रविषेभी प्रसिद्ध है । इस प्रकारतैं वक्ष्यमाण अर्थकी

स्तुति करणेवास्तै श्रीभगवान् नैं सो वचन कथन कन्या है इति । हे अर्जुन ! तिन ज्ञानादिक तीनोंकूं तथा सत्त्वादिक गुणकृत तिन ज्ञानादिकोंके भेदकूं तूं यथावत् श्रवण कर । अर्थात् शास्त्रविषे जिस प्रकारका तिनोंका स्वरूप कथन कन्याहै तिसी प्रकारके तिनोंके स्वरूपकूं श्रवण करणेवास्तै तूं सावधान होउ इति । यद्यपि पूर्व चतुर्दश अध्यायविषे तथा सप्तदश अध्यायविषेभी श्रीभगवान् सत्त्वादिक गुणोंकूं तथा तिन गुणोंकृत सात्त्विकादिक भेदकूं कथन करिआये हैं, यातैं पुनः इहां तिन गुणोंके तथा तिन गुणोंकृत भेदके कथन करणेतैं पुनरुक्तिदोषकी प्राप्ति होवैहै तथापि तिन वचनोंकी इस प्रकारतैं व्यवस्था करणेकरिकैं पुनरुक्तिदोषकी निवृत्ति होवै है । तहां पूर्व चतुर्दश अध्यायविषे तौ (तत्र सत्त्वं निर्मलत्वात्) इत्यादिक वचनोंकरिकैं सत्त्वादिक गुणोंविषे बंधके हेतुपणेका प्रकार निरूपण कन्याथा । गुणातीत पुरुषके जीवन्मुक्तपणेके निरूपण करणेवास्तै और सप्तदश अध्यायविषे तौ (यजंते सात्त्विका देवान्) इत्यादिक वचनोंकरिकैं सत्त्वादिक गुणकृत त्रिविधस्वभावके निरूपणकरिकैं यह अर्थ सिद्ध कन्याथा । इस अधिकारी पुरुषनैं असुररूप राजस तामस स्वभावका पारित्याग करिकैं सात्त्विक आहारादिकोंके सेवनकरिकैं दैवरूप सात्त्विक स्वभाव ही संपादन करणा इति । और इस अष्टादश अध्यायविषे तौ स्वभावतैं गुणातीत असंग आत्माका क्रिया कारक फल इन तीनोंके साथि किंचित्मात्रभी संबन्ध नहीं है, इस अर्थके बोधन करणेवास्तै तिन क्रियाकारकादिक सर्वोंकूं त्रिगुणरूपता ही है इसतैं भिन्न दूसरा कोई स्वरूप तिन क्रियाकारकादिकोंका है नहीं जिसकरिकैं इन क्रियाकारकादिकोंकूं आत्माका संबन्धीपणा होवै इस अर्थकूं कथन कन्याहै । इतनी तीनों अध्यायोंके वचनोंविषे विशेषता है । यातैं इहां पुनरुक्तिदोषकी प्राप्ति होवै नहीं ॥ १९ ॥

तहां पूर्वश्लोकविषे ज्ञान, कर्म, कर्त्ता इन तीनोंका सात्त्विक, राजस, तामस यह त्रिविधपणा ज्ञातव्यरूपकरिकैं प्रतिज्ञा कन्या । अब प्रथम ज्ञानके त्रिविधपणेकूं तीनश्लोकोंकरिकैं श्रीभगवान् निरूपण करैं है । ताकेविषेभी प्रथम अद्वैत आत्मवादि-योंके सात्त्विक ज्ञानकूं कथन करैं हैं—

सर्वभूतेषु येनैकं भावमव्ययमीक्षते ॥

अविभक्तं विभक्तेषु तज्ज्ञानं विद्धि सात्त्विकम् ॥२०॥

(पदच्छेदः) सर्वभूतेषु । येन । एकम् । भावम् । अव्ययम् ।
ईक्षते । अविभक्तम् । विभक्तेषु । तत् । ज्ञानम् । विद्धि^{१२} । सात्त्विकम् ॥ २० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! परस्परभेदवाले सर्वभूतोंविषे सर्वत्र व्यापक एक अव्यय सत्त्वरूपभावकूं जिस ज्ञानकरिके यह पुरुष साक्षात्कार करैहै तिस ज्ञानकूं तूं सात्त्विक ज्ञान ॥ २० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! अव्याकृत, हिरण्यगर्भ, विराट् यह हैं नाम जिनोंके ऐसे जे बीज सूक्ष्म स्थूलरूप समष्टिव्यष्टिरूप सर्वभूत हैं जे सर्वभूत विभक्त हैं अर्थात् भिन्नभिन्न नामरूपकरिके परस्पर व्यावर्त्य हैं तथा नानारस हैं ऐसे उत्पत्तिनाशवान् दृश्यवर्गरूप सर्वभूतोंविषे सत्त्वरूप भावकूं जिस वेदांतवाक्योंके विचारजन्य अंतःकरणकी वृत्तिरूप ज्ञानकरिके यह अधिकारी पुरुष साक्षात्कार करैहै अर्थात् तिन सर्वभूतोंविषे परमार्थसत्त्वरूप स्वप्रकाश आनंदआत्माकूं जिस ज्ञानकरिके यह अधिकारी पुरुष साक्षात्कार करैहै । कैसा सो सत्त्वरूपभाव—एक है अर्थात् सजातीयभेद, विजातीयभेद, स्वगतभेद इन तीन भेदोंतैं रहित होणेतैं अद्वितीयरूप है । पुनः कैसा है सो सत्त्वरूपभाव—अव्यय है अर्थात् उत्पत्ति विनाशादिक सर्वविकारोंतैं रहित है तथा अदृश्य है । पुनः कैसा है सो सत्त्वरूपभाव—अविभक्त है अर्थात् सर्व जडपदार्थोंका अधिष्ठानरूपकरिके तथा सर्व कल्पित पदार्थोंके बाधका अवधिरूपकरिके सर्वत्र व्यापक है । ऐसे सर्वत्र व्यापक अद्वितीय आत्मादेवकूं यह अधिकारी पुरुष जिस वेदांतवाक्यजन्य ज्ञानकरिके साक्षात्कार करैहै तिस मिथ्याप्रपंचके बाधक आत्मज्ञानकूं तूं सात्त्विकज्ञान जान । और इस अद्वितीय आत्माके साक्षात्कारतैं भिन्न जितनाक द्वैतदर्शन है सो सर्वही द्वैतदर्शन राजस होणेतैं तथा तामस होणेतैं संसारकाही कारण है । यातैं तिस द्वैतदर्शनविषे कदाचित् भी सात्त्विकपणा होवै नहीं ॥ २० ॥

अब राजसज्ञानका स्वरूप वर्णन करै हैं—

पृथक्त्वेन तु यज्ज्ञानं नानाभावान्पृथग्विधान् ॥

वेत्ति सर्वेषु भूतेषु तज्ज्ञानं विद्धि राजसम् ॥ २१ ॥

(पदच्छेदः) पृथक्त्वेन । तु । यत् । ज्ञानम् । नानाभावान् । पृथग्विधान् । वेत्ति । सर्वेषु । भूतेषु । तत् । ज्ञानम् । विद्धि^{१३} । राजसम् ॥ २१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः परस्परभेदकरिकै स्थित हुए देहादिक सर्व भूतों-
विषे परस्परविलक्षण नानाआत्मावोंकूं जो ज्ञाने जानै है तिसैं ज्ञानकूं तूं राजस
ज्ञान ॥ २१ ॥

भा० टी०—इहां (पृथक्त्वेन तु) इस वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है
सो तुशब्द पूर्वश्लोकउक्त सात्त्विकज्ञानतैं इस राजसज्ञानविषे विलक्षणताके बोधन क-
रणेवास्तै है । सा विलक्षणता कहैहैं—हे अर्जुन ! परस्परभेदकरिकै स्थित हुए जे
देहादिक सर्वभूत हैं तिन सर्वभूतोंविषे जो ज्ञान पृथग्विध नानाभावोंकूं देखै है अर्थात्
देहदेहविषे सुखित्व दुःखित्वादिरूपकरिकै परस्परविलक्षण भिन्न भिन्न आत्मावोंकूं
जो ज्ञान देखैहै । तात्पर्य यह—इस लोकविषे कोई प्राणी सुखी है, कोई प्राणी दुःखी
है, कोई प्राणी पंडित है, कोई प्राणी मूर्ख है इत्यादिक अनेकप्रकारकी विलक्षणता
देखनेविषे आवैहै । जो कदाचित् सर्वदेहोंविषे एकही आत्मा होवै तौ एक प्राणी-
के सुखी हुए सर्वही प्राणी सुखी हुए चाहिये । तथा एक प्राणीके दुःखी हुए सर्वही
प्राणी दुःखी हुए चाहिये । सो ऐसा देखनेविषे आवता नहीं । यातैं सर्व देहोंविषे
एक आत्मा नहींहै किंतु देहदेहविषे भिन्नभिन्न आत्मा है इस प्रकारके कुतर्कों
करिकै उत्पन्न हुआ जो ज्ञान देहदेहविषे भिन्नभिन्न आत्माकूं देखैहै तिस ज्ञानकूं
तूं राजस ज्ञान जान । इहां यद्यपि (यज्ज्ञानं वेत्ति) इस वचनके स्थानविषे
(येन ज्ञानेन वेत्ति) इस प्रकारका ही वचन कहणा योग्यथा । तथापि (यज्ज्ञानं
वेत्ति) यह जो वचन श्रीभगवान्ने कथन कयाहै सो तिस ज्ञानरूप करण-
विषे कर्तृत्वके उपचारतैं कथन कया है । जैसे (एधांसि पंचति) यह वचन पाकके
करणरूप काष्ठोंविषे कर्तृत्वके उपचारतैं कहा जावै है । अथवा सो ज्ञान कर्त्तार-
रूप अहंकारका वृत्तिरूप है । यातैं कर्त्ताररूप अहंकारका तिस वृत्तिरूप ज्ञानके
साथि अभेद मानिकै श्रीभगवान्ने (यज्ज्ञानं वेत्ति) यह वचन कया है इति ।
और (यज्ज्ञानं वेत्ति) इस वचनविषे पूर्व ज्ञानपद कथन करिकै (तज्ज्ञानम्)
इस वचनविषे जो पुनः ज्ञानपद कथन कया है सो ज्ञानपद आत्माके भेदज्ञानकूं
तथा तिन अनात्माके भेदज्ञानकूं जनावै है । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया । देह
देहविषे आत्मावोंका परस्परभेद १ तथा तिन आत्मावोंका ईश्वरतैं भेद २ तथा
तिन आत्मावोंतैं अचेतन वर्गका भेद ३ तथा ईश्वरतैं अचेतन वर्गका भेद
४ तथा तिस अचेतन वर्गका परस्परभेद ५ इसप्रकारके अनायासिक

पंच भेदोंके विषय करणहार जो कुतार्किक पुरुषोंका ज्ञान है । सो भेदज्ञान राजसही जानणा ॥ २१ ॥

अब तामसज्ञानका स्वरूप वर्णन करें हैं—

यत्तु कृत्स्नवदेकस्मिन्कार्ये सक्तमहेतुकम् ॥

अतत्त्वार्थवदल्पं च तत्तामसमुदाहृतम् ॥ २२ ॥

(पदच्छेदः) यत् । तु । कृत्स्नवत् । एकस्मिन् । कार्ये । सक्तम् । अहेतुकम् । अतत्त्वार्थवत् । अल्पम् । च । तत् । तामसम् । उदाहृतम् ॥ २२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः जो ज्ञान किसीएक कार्यविषे परिपूर्ण अर्थकी-न्याई अभिनिवेशवाला है तथा युक्तिते रहित है तथा परमार्थआलंबनते रहित है तथा अल्प है सो ज्ञान शिष्टपुरुषोंने तामस कहा है ॥ २२ ॥

भा० टी०—इहां (यत्तु) इस वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तु शब्द पूर्वश्लोकउक्त राजसज्ञानते इस तामसज्ञानविषे विलक्षणताके बोधन करणे वासते है । सा विलक्षणता दिखावै हैं—आकाशादिक पंचभूतोंके बहुत कार्योंके विद्यमान हुएभी तिन सर्वकार्योंके मध्यविषे किसी एक देहरूप कार्यविषे अथवा प्रतिमादिरूप कार्यविषे जो ज्ञान परिपूर्ण अर्थकी न्याई सक्त है अर्थात् इतना मात्र ही आत्मा है तथा इतना मात्र ही ईश्वर है इसते परे कोई आत्मा नहीं हैं तथा इसते परे कोई ईश्वर नहीं है इसप्रकारके अभिनिवेशकारिके जो ज्ञान किसी देहरूप एककार्यविषे अथवा किसी प्रतिमादिरूप एककार्यविषे ही संलग्न हुआ है । जैसे आत्मा सावयव है तथा देह परिमाण है या प्रकारका दिगंबरोंका ज्ञान है । तथा जैसे यह स्थूल देह ही आत्मा है इस प्रकारका चार्वाकोंका ज्ञान है । तथा जैसे पापाणकाष्ठदिरूप यह प्रतिमामात्र ही ईश्वर है इसते परे दूसरा कोई ईश्वर है नहीं इस प्रकारका शास्त्रसंस्कारोंते रहित मूढपुरुषोंका ज्ञान है । तथा जो ज्ञान अहेतुक है क्या उत्पत्तिरूप हेतुते रहित है अर्थात् देहप्रतिमाते निन्न दूसरे जितनेक भूतोंके कार्य हैं तिन सर्वकार्योंविषे आत्मापणेके अभाव हुए तथा ईश्वरपणेके अभाव हुए इस भूतोंके कार्यरूप देहविषे सो आत्मपणा केने संभवैगा ? तथा इस भूतोंके कार्यरूप प्रतिमाविषे सो ईश्वरपणा

कैसे संभवैगा किंतु नहीं संभवैगा । इस प्रकारके विचारतैं जो ज्ञान रहित है । इसी कारणतैं ही जो ज्ञान अतत्त्वार्थवत् है । तहां जो अर्थ प्रमाणांतर-कारिकै बाधित नहीं होवै है ता अर्थका नाम तत्त्वार्थ है । सो तत्त्वार्थ जिस ज्ञानका विषय नहीं होवै ता ज्ञानका नाम अतत्त्वार्थवत् है अर्थात् जो ज्ञान अयथार्थ अर्थविषयक है तथा जो ज्ञान अल्प है अर्थात् आत्माको नित्यत्व-विभुत्वकूं नहीं विषय करणतैं जो ज्ञान अत्यंत अल्प है । इस प्रकारका जो अनित्य परिच्छिन्न देहादिकोंविषे आत्मत्व अभिमानरूप चार्वाकादिकोंका ज्ञान है । जो ज्ञान आत्मा तथा ईश्वर दोनों नित्य हैं तथा विभु हैं तथा देहादिक संघाततैं भिन्न हैं इसप्रकारके तार्किकपुरुषोंके ज्ञानतैंभी अत्यंत विलक्षण है सो ज्ञान बुद्धिमान् पुरुषोंनैं तामस ज्ञान कहा है ॥ २२ ॥

तहां एक अद्वितीय आत्माकूं विषय करणहारा जो औपनिषद् पुरुषोंका सात्त्विकज्ञान है सो अद्वितीय आत्मविषयक सात्त्विक ज्ञान तौ मुमुक्षुजनोंतैं ग्रहण करणे योग्य है । और नित्य तथा विभु तथा परस्पर भिन्न ऐसे अनेक आत्मावोंकूं विषय करणहारा जो द्वैतदर्शी तार्किक पुरुषोंका राजसज्ञान है तथा अनित्य परिच्छिन्न देहादिरूप आत्माकूं विषय करणहारा जो चार्वाकादि-कोंका तामसज्ञान है ते राजस तामस दोनों ज्ञान मुमुक्षुजनोंनैं परित्याग करणे योग्य हैं । यह अर्थ (सर्वभूतेषु येनैकम्) इत्यादिक तीन श्लोकोंकारिकै पूर्व कथन कया । अब (नियतं संगरहितम्) इत्यादिक तीन श्लोकोंकारिकै श्रीभगवान् सात्त्विक, राजस, तामस इस भेदकारिकै कर्मके त्रिविधपणेकूं कथन करैं हैं । तहां प्रथम सात्त्विककर्मका स्वरूप वर्णन करैं हैं—

नियतं संगरहितमरागद्वेषतः कृतम् ॥

अफलप्रेप्सुना कर्म यत्तत्सात्त्विकमुच्यते ॥ २३ ॥

(पदच्छेदः) नियतम् । संगरहितम् । अरागद्वेषतः । कृतम् । अफलप्रेप्सुना । कर्म । यत् । तत् । सात्त्विकम् । उच्यते ॥ २३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! फलकी ईच्छातैं रहित पुरुषनैं संगतैं रहित तथा राग द्वेषतैं रहित जो नित्य कर्म करीता है सो कर्म सात्त्विक कहाँजावै है ॥ २३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो कर्म नियत है अर्थात् तिस कर्मके जितनेक द्रव्य, देवता, मंत्र आदिक अंग है तिन सब अंगोंकी परिपूर्णता करणविषे अनमर्थ पुरुषा-

कृंभी जो कर्म आपणे फलकी प्राप्ति अवश्यकरिकै करै है । ऐसा अग्निहोत्र संध्योपासनादिक नित्यकर्म है । तथा जो कर्म संगरहित है । तहां मैं ही महान् याज्ञिक हूं हमारे समान दूसरा कोई है नहीं इत्यादिक अभिमानरूप तथा अहंकार है नाम जिसका ऐसा जो राजस गर्वविशेष है ताका नाम संग है । तिस संगतें जो कर्म रहित है अर्थात् जो कर्म इसप्रकारके अभिमानपूर्वक नहीं कन्याजावै है तहां जितने कालपर्यंत अज्ञान है तितने कालपर्यंत कर्तृत्व भोक्तृत्वका प्रवर्तक अहंकार सात्त्विकपुरुषविषेभी रहै है । और तिस अज्ञानतें तथा अहंकारतें रहित जो तत्त्ववेत्ता पुरुष है तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं तौ कर्मोंका अधिकारही नहीं है । यह वार्त्ता पूर्व अनेकवार कथन करिआये हैं । यातें सात्त्विकपुरुषविषे कर्तृत्व भोक्तृत्वके प्रवर्तक सामान्य अहंकारके विद्यमान हुएभी सो राजसगर्वरूप विशेष अहंकार रहता नहीं इति । तथा जो कर्म अरागद्वेषतें कन्याजावै है तहां इस कर्मकरिकै मैं राजसन्मान आदिकोंकूं प्राप्त होवौंगा इस प्रकारके अभिप्रायका नाम राग है और इस कर्मकरिकै मैं शत्रुकूं पराजय करुंगा इस प्रकारके अभिप्रायका नाम द्वेष है । तिस राग द्वेष दोनोंकरिकै जो कर्म नहीं करयाहुआ है इस प्रकारका जो यज्ञदान होमादिरूप नित्यकर्म फलकी इच्छातें रहित निष्काम पुरुषनें स्वधर्मजानिकै करीता है, सो यज्ञदानहोमादिरूप नित्यकर्म सात्त्विककर्म कहा जावै है ॥ २३ ॥

अत्र राजसकर्मका स्वरूप वर्णन करै हैं—

यत्तु कामेप्सुना कर्म साहंकारेण वा पुनः ॥

क्रियते बहुलायासं तद्राजसमुदाहृतम् ॥ २४ ॥

(पदच्छेदः) यत्तु । तु । कामेप्सुना । कर्म । साहंकारेण । वा । पुनः । क्रियते । बहुलायासम् । तत्तु । राजसम् । उदाहृतम् ॥ २४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः सकामपुरुषनें तथा अहंकारयुक्त पुरुषनें अनियत तथा बहुतकेशकी प्राप्ति करणेहारा जो काम्यकर्म करीताहै सो काम्यकर्म शिष्टपुरुषनें राजस कर्म कहाहै ॥ २४ ॥

भा० टी०—तहां (यत्तु) इस वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तु शब्द पूर्वउक्त सात्त्विककर्मतें इस राजस कर्मविषे विलक्षणताके बोधन करणेवासतै है सा विलक्षणता दिखावैहै । हे अर्जुन ! स्वर्गादिक फलोंकी इच्छावान् सकामपुरुषनें

तथा पूर्वोक्त संग्रहण गर्वयुक्त पुरुषनै जो काम्यकर्म करीता है । जो कर्म बहुलायास है अर्थात् सर्व अंगोंकी संपूर्णतापूर्वक कन्याहुआही काम्यकर्म फलकी प्राप्ति करैहै किंचित्मात्र अंगकी विगुणताके हुए काम्यकर्म फलका हेतु होवै नहीं । यातें सर्व अंगोंकी परिपूर्णता करणेकरिकै जो काम्यकर्म कर्त्तापुरुषकूं बहुतकेशकी प्राप्ति करणेहारा है । इहां (वा पुनः) इस वचनविषे स्थित जो पुनः यह शब्द है सो पुनः शब्द इस राजसकर्मविषे अनियतपणेकूं बोधन करैहै । काहेतें, जैसे नित्यकर्मविषे सर्वदा कर्त्तव्यता होवै है तैसे इस काम्यकर्मविषे सर्वदा कर्त्तव्यता होवै नहीं किंतु जबपर्यंत इस पुरुषविषे फलकी कामना रहैहै तवपर्यंतही तिस काम्यकर्मकी कर्त्तव्यता रहैहै । कामनाके निवृत्त हुएतें अनंतर तिस काम्यकर्मकी कर्त्तव्यता रहैनहीं । यातें तिस काम्यकर्मविषे सो अनियतपणा युक्तही है । इस प्रकारका काम्यकर्म शिष्टपुरुषोंनै राजसकर्म कहा है । इहां सर्व विशेषणोंकरिकै इस राजसकर्मविषे पूर्वश्लोकउक्त सात्त्विककर्मके सर्व विशेषणोंतें विपरीतपणा कथन कन्याहै ॥ २४ ॥

अब तामसकर्मका स्वरूप वर्णन करैहैं-

अनुबंधं क्षयं हिंसामनपेक्ष्य च पौरुषम् ॥

मोहादारभ्यते कर्म यत्तामसमुच्यते ॥ २५ ॥

(पदच्छेदः) अनुबंधम् । क्षयम् । हिंसाम् । अनपेक्ष्य । च । पौरुषम् । मोहात् । आरभ्यते । कर्म । यत् । तत् । तामसम् । उच्यते ॥ २५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः अनुबंधकूं तथा क्षयकूं तथा हिंसाकूं तथा पौरुषकूं न विचारिकै केवल अविवेकतै जो कर्म आरंभ करीताहै सो कर्म तामसकर्म कहाजावै ॥ २५ ॥

भा० टी०-हे अर्जुन ! आगे होणेहारा जो अशुभफल है ताका नाम अनुबंध है । और शरीरके सामर्थ्यका तथा धनका तथा सेनाका जो विनाश है ताका नाम क्षय है । और प्राणियोंकी जा पीडाहै ताका नाम हिंसा है । और आपणा जो सामर्थ्य है ताका नाम पौरुष है । ऐसे अनुबंधकूं तथा क्षयकूं तथा हिंसाकूं तथा पौरुषकूं कर्मके आरंभतें पूर्व न विचारिकै केवल अविवेकरूप मोहके

वशतैं जो कर्म आरंभ करीता है सो कर्म तामसकर्म कहा जावैहै । जैसे इस दुर्योधननै तिन अनुबंधादिक च्यारोंका नहीं विचारकरिकै केवल अविवेकरूप मोहतैं इस युद्धरूप कर्मका आरंभ कन्याहै ॥ २५ ॥

तहां (नियतं संगरहितम्) इत्यादिक तीन श्लोकोंकरिकै पूर्व सात्त्विक, राजस, तामस इस भेदकरिकै तीन प्रकारका कर्म निरूपण कन्या । अब (मुक्त-संगः) इत्यादिक तीन श्लोकोंकरिकै श्रीभगवान् सात्त्विक, राजस, तामस इस भेदकरिकै तीनप्रकारके कर्ताका कथन करैहैं । तहां प्रथम सात्त्विककर्ताका स्वरूप वर्णन करै है—

मुक्तसंगोऽनहंवादी धृत्युत्साहसमन्वितः ॥

सिद्धयसिद्धयोर्निर्विकारः कर्ता सात्त्विक उच्यते ॥ २६ ॥

(पदच्छेदः) मुक्तसंगः । अनहंवादी । धृत्युत्साहसमन्वितः । सिद्धयसिद्धयोः । निर्विकारः । कर्ता । सात्त्विकः । उच्यते ॥ २६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! फलकी इच्छातैं रहित तथा अहंवादी तथा धृतिउत्साह दोनोंकरिकै युक्त तथा सिद्धिअसिद्धि दोनोंविषे निर्विकार ऐसा कर्ता सात्त्विककर्ता कहाजावैहै ॥ २६ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! जो पुरुष मुक्तसंग है अर्थात् त्याग करी है कर्मफलकी इच्छा जिसनै । तथा जो पुरुष अनहंवादी है अर्थात् मैं कर्मका कर्ता हूं इस प्रकारके अभिमानपूर्वक वचनकूं जो नहीं उच्चारण करैहै अथवा जो पुरुष आपणे गुणोंकी श्लाघातैं रहित है ताका नाम अनहंवादी है । तथा जो पुरुष धृति उत्साह इन दोनोंकरिकै युक्त है । तहां विघ्नआदिकोंके प्राप्त हुएभी प्रारंभ करेहुए कर्मके नहीं परित्यागका हेतुरूप जा अंतःकरणकी वृत्तिविशेष है जाकूं पैर्य कहैहैं ताका नाम धृति है । और इस कर्मकूं मैं आवश्यककरिकै सिद्ध करूंगा या प्रकारकी जा निश्चयात्मक बुद्धि है जा बुद्धि उक्त धृतिका कारणरूप है ताका नाम उत्साह है । ऐसे धृति उत्साह दोनोंकरिकै जो पुरुष युक्त है । तथा जो पुरुष करेहुए कर्मके फलकी प्राप्तिविषे तथा अप्राप्तिविषे निर्विकार है तहां करेहुए कर्मके फलकी प्राप्ति हुए जो हर्ष होवैहै तथा तिस फलकी अप्राप्ति हुए जो शोक होवैहै सो हर्ष है कारण जिसका ऐसा जो मुक्तका विकासपणा है तथा सो शोक है कारण जिसका

ऐसा जो मुखेका मलिनपणा है तिन दोनोंका नाम विकार है ता विकारतैं जो पुरुष रहित है तथा जो पुरुष केवल शास्त्रप्रमाणकरिके ही तिस कर्मविषे प्रवृत्त हुआहै फलकरिके अथवा रागकरिके जो पुरुष तिस कर्मविषे प्रवृत्त हुआ नहीं, इस प्रकारका कर्ता पुरुष सात्त्विककर्ता कह्या जावैहै ॥ २६ ॥

अब राजसकर्ताका स्वरूप वर्णन करै हैं—

रागी कर्मफलप्रेप्सुर्लुब्धो हिंसात्मकोऽशुचिः ॥

हर्षशोकान्वितः कर्ता राजसः परिकीर्तितः ॥ २७ ॥

(पदच्छेदः) रागी । कर्मफलप्रेप्सुः । लुब्धः । हिंसात्मकः । अशुचिः । हर्षशोकान्वितः । कर्ता । राजसः । परिकीर्तितः ॥ २७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष रागवाला है तथा कर्मके फलकी इच्छावान् है तथा लुब्ध है तथा हिंसास्वभाववाला है तथा अशुचि है तथा हर्षशोककरिके युक्त है ऐसा कर्ता शिष्टपुरुषोंनै राजसकर्ता कथन कयाहै ॥ २७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो पुरुष रागी है अर्थात् कामादिकोंकरिके युक्त है चित्त जिसका, इसी कारणतैं ही जो पुरुष तिस तिस कर्मके स्वर्गादिक फलोंकी इच्छावाला है । तथा जो पुरुष लुब्ध है अर्थात् पराये धनादिक पदार्थोंकी अभिलाषा करणेहारा है । अथवा धनवान् हुआभी जो पुरुष धर्मके वास्तै धनके खर्च करणेमें असमर्थ है ताका नाम लुब्ध है । तथा जो पुरुष हिंसात्मक है । तहां आपणे अभिप्रायकूं प्रगटकरिके जो दूसरेके जीविकारूप वृत्तिका छेदन करणा है ताका नाम हिंसा है । सा हिंसा है स्वभाव जिसका ताका नाम हिंसात्मक है । और आपणे अभिप्रायकूं नहीं प्रगटकरिके दूसरेके वृत्तिका छेदन करणेहारा पुरुष नैष्कृतिक कह्या जावैहै । इतना हिंसात्मक नैष्कृतिक दोनोंविषे भेद है । सो नैष्कृतिककर्ता अगले श्लोकविषे कथन करणा है इति । तथा जो पुरुष अशुचि है अर्थात् शास्त्रउक्त बाह्य अंतर दोषकारके शौचतैं रहित है । तहां जल-मृत्तिकादिकोंकरिके शरीरकी शुद्धिकूं बाह्यशौच कहैहैं । और मैत्रीकरुणादिक शुभवासनावोंकरिके चित्तकूं कामक्रोधादिकोंतैं रहित करणा याका नाम अंतर-शौच है । तथा जो पुरुष कर्मके फलकी सिद्धिविषे तथा अमिद्धिविषे हर्षशोक करिके युक्त है इस प्रकारका कर्ता शिष्टपुरुषोंनै राजसकर्ता कह्या है ॥ २७ ॥

अब तामसकर्त्ताका स्वरूप वर्णन करैहैं—

अयुक्तः प्राकृतः स्तब्धः शठो नैष्कृतिकोऽलसः ॥

विषादी दीर्घसूत्री च कर्त्ता तामस उच्यते ॥ २८ ॥

(पदच्छेदः) अयुक्तः । प्राकृतः । स्तब्धः । शठः । नैष्कृतिकः । अलसः । विषादी । दीर्घसूत्री । च । कर्त्ता । तामसः । उच्यते ॥ २८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः जो पुरुष अयुक्त है तथा प्राकृत है तथा स्तब्ध है तथा शठ है तथा नैष्कृतिक है तथा अलस है तथा विषादी है तथा दीर्घसूत्री है ऐसी कर्त्ता तामसकर्त्ता कहे जावैहै ॥ २८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो पुरुष अयुक्त है अर्थात् सर्वकालविषे विषयोंविषे चित्तकी संलग्नताकरिके जो पुरुष करणयोग्य कर्मविषे चित्तकी सावधानतातें रहित है तथा जो पुरुष प्राकृत है अर्थात् मूढबालककी न्याई जो पुरुष शास्त्रसंस्कारतें रहितबुद्धिवाला है तथा जो पुरुष स्तब्ध है अर्थात् गुरु देवता आदिकोंके आगेभी जो पुरुष नम्रभावतें रहित है तथा जो पुरुष शठ है अर्थात् अन्य पुरुषोंकी वंचना करणवास्तै जो पुरुष अन्यप्रकारतें अर्थकूं जानताहुआभी अन्यप्रकारतें ही ता अर्थका कथन करैहै तथा जो पुरुष नैष्कृतिक है अर्थात् यह हमारा बहुत उपकारी है या प्रकारका उपकारित्वभ्रम आपणविषे दूसरे पुरुषका उत्पन्न करिके तिस पुरुषकी जीविकारूप वृत्तिका छेदनकरिके जो पुरुष आपणे स्वार्थकी सिद्धि करणहारा है तथा जो पुरुष अलस है अर्थात् अवश्य करणयोग्य कर्मविषेभी जो पुरुष नहीं प्रवृत्त होणेहारा है तथा जो पुरुष विषादी है अर्थात् असंतुष्ट स्वभाववाला होणेतें जो पुरुष निरंतर अनुशोचनस्वभाववाला है तथा जो पुरुष दीर्घसूत्री है अर्थात् निरंतर सहस्रशंकावोंकरिके युक्तअंतःकरणवाला होणेतें जो पुरुष अत्यंत शिथिलप्रवृत्तिवाला है । तात्पर्य यह—जो कार्य एकदिनविषे करणयोग्य है तिस कार्यकूं एकमासकरिके भी करिसकैहै अथवा नहींभी करिसकै है इस प्रकारका कर्त्तापुरुष तामसकर्त्ता कहे जावैहै ॥ २८ ॥

तहां पूर्व उन्नीसवें श्लोकविषे (ज्ञानं कर्म) इत्यादिक वचनकरिके श्रीभगवान् ज्ञान, कर्म, कर्त्ता इन तीनोंके सत्त्वादिकगुणोंके भेदकरिके त्रिविधपणेके व्याख्यान करणकी प्रतिज्ञा करीथी । सो तिन ज्ञानादिकोंका त्रिविधपणा (सर्वभूतेषु

येनैकम्) इत्यादिक नव श्लोकोंकरिके प्रतिपादन करचा । अब (मुक्तसंगो नहंवादी धृत्युत्साहसमन्वितः ।) इस पूर्वउक्त वचनविषे सूचनकरी जा बुद्धि धृति हैं तिस बुद्धि धृति दोनोंके त्रिविधपणेके कथनकी प्रतिज्ञाकूं श्रीभगवान् कहेंहैं-

बुद्धेर्भेदं धृतेश्चैव गुणतस्त्रिविधं शृणु ॥

प्रोच्यमानमशेषेण पृथक्त्वेन धनंजय ॥ २९ ॥

(पदच्छेदः) बुद्धेः । भेदम् । धृतेः । च । एव । गुणतः । त्रिविधम् । शृणु । प्रोच्यमानम् । अशेषेण । पृथक्त्वेन । धनंजय ॥ २९ ॥

(पदार्थः) हे धनंजय बुद्धिका तथा धृतिका सत्त्वादिकगुणकरिके त्रिविध ही भेद मैं परमेश्वरनै तुम्हारे प्रति समग्र भिन्नभिन्नकरिके कथन करीताहै तिसकूं तूं श्रवण कर ॥ २९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! निश्चयादिरूप वृत्तियोंवाली जा बुद्धि है तथा तिस बुद्धिकी वृत्तिविशेषरूप जा धृति है तिस बुद्धिका तथा तिस धृतिका सत्त्व, रज, तम इन तीन गुणोंके भेदकरिके सात्त्विक, राजस, तामस यह तीनप्रकारका ही भेद होवैहै । सो तीनप्रकारका भेद आलस्यादिक दोषतैं रहित तथा परमआत्तरूप मैं परमेश्वरनै तैं अर्जुनके प्रति अशेषकरिके तथा पृथक्पणेकरिके कथन करीताहै अर्थात् समग्ररूपकरिके तथा यह ग्रहणकरणयोग्य है यह नहीं ग्रहणकरणयोग्य है या प्रकारके विवेककरिके कथन करीता है । ऐसे बुद्धिके तीनप्रकारके भेदकूं तथा धृतिके तीनप्रकारके भेदकूं तूं श्रवण कर । अर्थात् तिस त्रिविधभेदके श्रवणकरणकूं तूं सावधान होउ । तहां (हे धनंजय) इस संबोधन करिके दिग्विजयविषे अर्जुनके प्रसिद्ध महिमाकूं सूचन करताहुआ श्रीभगवान् तिस अर्जुनकूं तिस त्रिविधभेदके श्रवणकरणविषे उत्साह करावताभया इति । इहां यह संदेह प्राप्त होवैहै । (बुद्धेर्भेदम्) इस वचनविषे श्रीभगवान्जै जो बुद्धि यह शब्द कथन कन्या है तिस बुद्धिशब्दकरिके श्रीभगवान्कूं केवल वृत्तिमात्र अभिप्रेत है । अथवा ता बुद्धिशब्दकरिके वृत्तिवाला अंतःकरण अभिप्रेत है । तहां बुद्धिशब्दकरिके केवल वृत्तिमात्र अभिप्रेत है इस प्रथमपक्षविषे तिस वृत्तिरूप बुद्धितै ज्ञानका स्वरूप पृथक् कह्या चाहिये । और बुद्धिशब्दकरिके वृत्तिवाला अंतःकरण अभिप्रेत है इस द्वितीयपक्षविषे तिस वृत्तिवाले अंतःकरणकूं ही कर्ताका स्वरूप पृथक् कह्या चाहिये । नहीं तौ पुनरुक्तिदोषही प्राप्ति होगी ।

किंवा वृत्तियोंवाले अंतःकरणकूं ही कर्त्तापणा होणेतें ज्ञान धृति इन दोनोंका पृथक् कथन करणा व्यर्थही है । जो कोई यह कहे इच्छादिक वृत्तियोंके परिसंख्यावासतै तिस ज्ञान धृति दोनोंका पृथक् कथन है । सो यह कहणाभी संभवता नहीं । काहेतें वृत्तियोंवाले अंतःकरणके त्रिविधपणेके कथन करिके ही तिस अंतःकरणके इच्छादिक सर्ववृत्तियोंका त्रिविधपणा इह विवक्षित है । यातें इच्छादिक वृत्तियोंके परिसंख्यावासतैभी तिस ज्ञान धृति दोनोंका पृथक् कथन संभवता नहीं इति । इस प्रकारके संदेहके प्रातहुए इहां या प्रकारका निर्णय करणा । पूर्व जो कर्त्ताका कथन कन्याथा सो अंतःकरणउपहित चिदाभासका नाम कर्त्ता है और इहां तौ तिस उपहितचिदाभाससे पृथक् करीहुई उपाधिमात्र ही कारणरूपकरिके विवक्षित है सर्वत्र करणउपहितकूं ही कर्त्तापणा होवैहै । यद्यपि (कामः संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्भारित्येतत्सर्वं मन एव) इस श्रुतिविषे कथन करीहुई कामादिक सर्ववृत्तियोंका त्रिविधपणाही विवक्षित है, तथापि इहां बुद्धि धृति इन दोनोंका जो पृथक्पणा कथन कन्याहै सो ज्ञानशक्ति क्रियाशक्ति इन दोनोंके उपलक्षणवासतै कथन कन्याहै । कोई इच्छादिक वृत्तियोंके परिसंख्यावासतै कथन कन्या नहीं यातें इहां किंचिन्मात्रभी पुनरुक्तिदोषकी प्राप्ति होवै न । ॥ २९ ॥

तहां प्रथम (प्रवृत्तिं च) इत्यादिक तीन श्लोकोंकरिके बुद्धिका त्रिविधपणा कथन करैहैं । ताके विषेभी प्रथम सात्त्विकबुद्धिका स्वरूप कथन करैहैं—

प्रवृत्तिं च निवृत्तिं च कार्याकार्ये भयाभये ॥

बंधं मोक्षं च या वेत्ति बुद्धिः सा पार्थ सात्त्विकी ॥ ३० ॥

(पदच्छेदः) प्रवृत्तिम् । च । निवृत्तिम् । च । कार्याकार्ये । भयाभये । बंधम् । मोक्षम् । च । या । वेत्ति । बुद्धिः । सा । पार्थ । सात्त्विकी ॥ ३० ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! जां बुद्धिं प्रवृत्तिकूं तथा निवृत्तिकूं तथा कार्यअकार्यकूं तथा भयअभयकूं तथा बंधकूं तथा मोक्षकूं जानैहै सा बुद्धि सात्त्विकी कही जावैहै ॥ ३० ॥

भा० टी०—इहां कर्ममार्गका नाम प्रवृत्ति है । और संन्यासमार्गका नाम निवृत्ति है । और तिस प्रवृत्तिमार्गविषे स्थित होइके जो कर्मोंका करणा है

ताका नाम कार्य है । और तिस निवृत्तिमार्गविषे स्थित होइके जो कर्मोंका नहीं करणाहै ताका नाम अकार्य है । और तिस प्रवृत्तिमार्गविषे जो गर्भवासादिक दुःख है ताका नाम भय है । और तिस निवृत्तिमार्गविषे जो तिन गर्भवासादिक दुःखोंका अभाव है ताका नाम अभय है । और तिस प्रवृत्तिमार्गविषे मिथ्याज्ञानरुत जो कर्तृत्वादिक अभिमान है ताका नाम बंध है । और तिस निवृत्तिमार्गविषे जो तत्त्वज्ञानरुत अज्ञानका तथा ताके कार्यका अभाव है ताका नाम मोक्ष है । ऐसे प्रवृत्तिकूं तथा निवृत्तिकूं तथा कार्यकूं तथा अकार्यकूं तथा भयकूं तथा अभयकूं तथा बंधकूं तथा मोक्षकूं जा बुद्धि जानैहै सा प्रमाणजन्यनिश्चयवाली बुद्धि सात्त्विकी बुद्धि कहीजावैहै । यद्यपि तिन प्रवृत्ति निवृत्ति आदिकोंके ज्ञानविषे बुद्धिकूं करणरूपता ही है कर्तारूपता है नहीं किंतु तिस बुद्धिवाले पुरुषकूं ही कर्तारूपता है । यातैं (यया बुद्ध्या पुरुषः वेत्ति) इस प्रकारकाही कथन करणा उचित था तथापि तिस करणरूप बुद्धिविषे कर्तृत्वके उपचारतैं श्रीभगवान्ने (या बुद्धिः वेत्ति) इस प्रकारका वचन कथन कन्याहै । इस प्रकारकी रीति आगेभी जानिलेणी इति । और इस श्लोकविषे श्रीभगवान्ने बंध मोक्ष इन दोनोंका प्रवृत्ति आदिकोंके अंतविषे कथन कन्याहै यातैं इहां तिस बंधमोक्षविषयक ही तिन प्रवृत्ति आदिकोंका व्याख्यान कन्याहै ॥ ३० ॥

अब राजसी बुद्धिका स्वरूप वर्णन करैहैं—

यया धर्ममधर्मं च कार्यं चाकार्यमेव च ॥

अयथावत्प्रजानाति बुद्धिः सा पार्थ राजसी ॥ ३१ ॥

(पदच्छेदः) यया । धर्मम् । अधर्मम् । च । कार्यम् । च । अकार्यम् । एव । च । अयथावत् । प्रजानाति । बुद्धिः । सा । पार्थ । राजसी ॥ ३१ ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! यह पुरुष जैसै बुद्धिकारिके धर्मकूं तथा अधर्मकूं तथा कार्यकूं तथा अकार्यकूं अयथावत् प्रजानाति । बुद्धिः । सा । पार्थ । राजसी कहीजावैहै ॥ ३१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! तत्त्वस्मृतिरूप शास्त्रकारिके विहित जे अग्निहोत्रादिक कर्म हैं तिनका नाम धर्म है । तिस तिस श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रकारिके निषिद्ध जे

हंसादिक कर्म हैं तिनका नाम अधर्म है । यह धर्म अधर्म दोनों अदृष्ट अर्थकी ही प्राप्ति करणेहारे हैं । ऐसे अदृष्ट अर्थकी प्राप्ति करणेहारे धर्म अधर्म दोनोंकूं तथा अदृष्ट अर्थकी प्राप्ति करणेहारे कार्य अकार्य इन दोनोंकूं यह पुरुष जिसबुद्धिकरिके अयथावत् ही जानता है अर्थात् यह क्या है इसप्रकारके अनिश्चयकूं अथवा यह वस्तु इसप्रकारकी है वा अन्यप्रकारकी है इस प्रकारके संशयकूं यह पुरुष जिस बुद्धिकरिके प्राप्त होवै है सा बुद्धि राजसी बुद्धि कही जावै है ॥ ३१ ॥

अब तामसी बुद्धिका स्वरूप वर्णन करें हैं—

अधर्मं धर्ममिति या मन्यते तमसावृता ॥

सर्वार्थान्विपरीतांश्च बुद्धिः सा पार्थ तामसी ॥ ३२ ॥

(पदच्छेदः) अधर्मम् । धर्मम् । इति । या । मन्यते । तमसा । आवृता । सर्वार्थान् । विपरीतान् । च । बुद्धिः । सा । पार्थ । तामसी ॥ ३२ ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! तमकरिके आवृतहुई जा बुद्धि अधर्मकूं धर्म इसप्रकार मानै है तथा दूसरेभी सर्वार्थोंकूं विपरीत ही मानै है सा बुद्धि तामसी कही जावै है ॥ ३२ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! विशेषदर्शनका विरोधी जो तमरूप दोष है तिस तमरूप दोषकरिके आवृत हुई जा बुद्धि अधर्मकूं धर्मरूपकरिके मानै है अर्थात् अदृष्ट अर्थकी प्राप्ति करणेहारे सर्व कर्मोंविषे जा बुद्धि विपर्ययकूं प्राप्त होवै है । तथा दृष्ट है प्रयोजन जिनोंका ऐसे जे सर्व ज्ञेयपदार्थ हैं तिन सर्व ज्ञेयपदार्थोंकूंभी जा बुद्धि विपरीत ही मानै है अर्थात् सुखादिकोंके हेतुभूत पदार्थोंकूंभी जा बुद्धि दुःखादिकोंका हेतुभूतही मानै है, ऐसी विपर्ययवाली बुद्धि तामसी बुद्धि कही जावै है ॥ ३२ ॥

तहां (प्रवृत्तिं च निवृत्तिं च) इत्यादिक तीन श्लोकोंकरिके बुद्धिका त्रिविधपणा कथन कन्या । अत्र (धृत्या यया) इत्यादिक तीन श्लोकोंकरिके धृतिके त्रिविधपणेकूं कथन करें हैं । तहां प्रथम सात्त्विक धृतिका स्वरूप वर्णन करें हैं—

धृत्या यया धारयते मनःप्राणेन्द्रियक्रियाः ॥

योगेनाव्यभिचारण्या धृतिः सा पार्थ सात्त्विकी ॥ ३३ ॥

(पदच्छेदः) धृत्या । यथा । धारयते । मनःप्राणेंद्रियक्रियाः । योगेन ।
अव्यभिचारिण्या । धृतिः । सा । पार्थ । सात्त्विकी ॥ ३३ ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! योगकारिके व्यात जिस धृतिकारिके यह पुरुष मनप्राण-
इंद्रियोंके क्रियाओंको निरुद्धकरै है सा धृति सात्त्विकी कहीजावै है ॥ ३३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! समाधिरूप योग है तिस योगकारिके व्यात जा धृति है
ऐसी जिस धृतिकारिके यह अधिकारी पुरुष मनकी चेष्टारूप क्रियाओंको तथा
प्राणोंकी चेष्टारूप क्रियाओंको तथा इंद्रियोंकी चेष्टारूप क्रियाओंको धारण करै है
अर्थात् जिस धृतिकारिके यह अधिकारी पुरुष तिन मन प्राण इंद्रियोंके चेष्टारूप
क्रियाओंको शास्त्रनिषिद्धमार्गते निरुद्ध करै है । तथा जिस धृतिके विद्यमान हुए इस
अधिकारी पुरुषको आवश्यककारिके समाधि होवै है । तथा जिस धृतिकारिके धारण करी
हुई मन प्राण इंद्रियादिकोंकी क्रिया शास्त्रविधिका उल्लंघनकारिके शास्त्रप्रतिपादित
अर्थते अन्य अर्थको विषय करती नहीं । इस प्रकारकी सा धृति सात्त्विकी धृति
कही जावै है ॥ ३३ ॥

अब राजसी धृतिका स्वरूप वर्णन करै हैं—

यथा तु धर्मकामार्थान्धृत्या धारयतेऽर्जुन ॥

प्रसंगेन फलाकांक्षी धृतिः सा पार्थ राजसी ॥ ३४ ॥

(पदच्छेदः) यथा । तु । धर्मकामार्थान् । धृत्या । धारयते ।
अर्जुन । प्रसंगेन । फलाकांक्षी । धृतिः । सा । पार्थ । राजसी ॥ ३४ ॥

(पदार्थ) हे अर्जुन ! पुनः कर्तृत्वादिक अभिनिवेशकारिके फलकी इच्छा-
वान् हुआ यह पुरुष जिस धृतिकारिके धर्म काम अर्थ इन तीनोंको ही धारण करै
हे पार्थ ! सा धृति राजसी कहीजावै है ॥ ३४ ॥

भा० टी०—इहां (यथा तु) इस वचनविषे स्थित जो तु यह शब्द है सो तु
शब्द पूर्वउक्त सात्त्विक धृतिते इस राजसधृतिविषे भिन्नपणेको कथन करै है ।
हे अर्जुन ! कर्तृत्व आदिक अभिनिवेशकारिके स्वर्गादिक फलकी इच्छा करता
हुआ यह पुरुष जिस धृतिकारिके धर्मको तथा कामको तथा अर्थको धारण करै है
अर्थात् धर्म काम अर्थ यह तीनोंही हमारेको आवश्यककारिके संपादन करणे योग्य
हैं । इस प्रकारते तिस धर्म काम अर्थको ही नित्यकर्तव्यतारूप कारिके निश्चय

करै है । कदाचित्भी मोक्षके संपादन करणेका निश्चय करता नहीं । हे पार्थ ! इस प्रकारकी सा धृति राजसी धृति कही जावै है । इहां यज्ञादिक कर्मोंजन्य पुण्य-रूप अपूर्वका नाम धर्म है । और विषयजन्य सुखका नाम काम है । और धनादिक पदार्थोंका नाम अर्थ है ॥ ३४ ॥

अब तामसधृतिका स्वरूप वर्णन करै हैं—

यया स्वप्नं भयं शोकं विषादं मदमेव च ॥

न विमुंचति दुर्मेधा धृतिः सा पार्थ तामसी ॥ ३५ ॥

(पदच्छेदः) यया । स्वप्नम् । भयम् । शोकम् । विषादम् । मदम् । एवं । च । न । विमुंचति । दुर्मेधाः । धृतिः । सा । पार्थ । तामसी ॥ ३५ ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! दुर्बुद्धिपुरुष जिस धृतिकरि कै स्वप्नकूं तथा भयकूं तथा शोककूं तथा विषादकूं तथा मदकूं कदाचित्भी नहीं परित्याग करै है सा धृति तामसी कही जावै है ॥ ३५ ॥

भा० टी०—इहां निद्राका नाम स्वप्न है । और प्रतिकूलवस्तुके दर्शनजन्यभासका नाम भय है । और इष्टवस्तुके वियोगजन्य जो संताप है ताका नाम शोक है । और इंद्रियोंकी जा व्याकुलता है ताका नाम विषाद है । और शास्त्रनिषिद्ध विषयोंके सेवन करणेकी जा अभिमुखता है ताका नाम मद है । ऐसे स्वप्नकूं तथा भयकूं तथा शोककूं तथा विषादकूं तथा मदकूं यह दुष्ट बुद्धिवाला अविवेकी पुरुष जिस धृतिकरि कै कदाचित्भी नहीं परित्याग करै है । किंतु जिस धृतिकरि कै यह दुर्बुद्धिपुरुष तिन स्वप्नभयादिकोंकूं ही कर्त्तव्यतारूप करि कै निश्चय करै है । सा धृति शिष्टपुरुषोंनै तामसी धृति कही है ॥ ३५ ॥

तहां पूर्व क्रियाओंका तथा कर्त्तादिक कारकोंका सत्त्वादिक तीन गुणोंके भेद-करि कै सात्त्विक, राजस, तामस यह त्रिविधपणा कथन कन्या । अब तिन क्रिया-योंकरि कै जन्य सुखरूप फलके त्रिविधपणेकूं श्रीभगवान् च्यारि श्लोकोंकरि कै कथन करै हैं । तहां प्रथम अर्द्धश्लोककरि कै तिस सुखरूप फलके त्रिविधपणेकी प्रतिज्ञाकरि कै सार्द्धश्लोककरि कै सात्त्विक सुखका स्वरूप वर्णन करै हैं—

सुखं त्विदानीं त्रिविधं शृणु मे भरतर्षभ ॥

अभ्यासाद्रमते यत्र दुःखांतं च निगच्छति ॥ ३६ ॥

(पदच्छेदः) सुखं । तुं । इदानीम् । त्रिविधं । शृणु । मे । भरतर्षभ । अभ्यासात् । रमंते । यत्र । दुःखांतम् । च । निगच्छति ॥ ३६ ॥

(पदार्थः) हे भरतवंशविषे श्रेष्ठ अर्जुन ! पुनः अवी हंमारे वचनतैं त्रिविधं सुखंकूं तूं श्रवणकर हे अर्जुन ! जिस समाधिसुखविषे यह पुरुष अभ्यासतैं रमण करै है तथा दुःखके अंतकूं प्राप्त होवै है ॥ ३६ ॥

भा० टी०—हे भरतवंशविषे श्रेष्ठ अर्जुन ! अवी तूं में परमेश्वरके वचनतैं सात्त्विक, राजस, तामस इस भेदकारिकै सुखके त्रिविधपणेकूं श्रवण कर अर्थात् यह सुख पारित्याग करणेयोग्य है यह सुख ग्रहणकरणेयोग्य है इसप्रकारके विवेकवास्तै तूं अन्यसंकरूपोंका पारित्यागकारिकै ताके श्रवणविषे आपणे मनकूं स्थित कर । इहां (हेभरतर्षभ) इस संबोधनकारिकै श्रीभगवान् नैं तिस अर्जुनविषे मनके स्थिरता करणेकी योग्यता सूचन करी इति । इस प्रकार अर्द्धश्लोककारिकै तिस सुखके त्रिविधपणेके कथनकी प्रतिज्ञा करी । अब (अभ्यासाद्भ्रमते यत्र) इत्यादिक सार्द्धश्लोककारिकै श्रीभगवान् प्रथम सात्त्विकसुखका स्वरूप वर्णन करैहैं । हे अर्जुन ! यह यमनियमादिक साधनसंपन्न अधिकारीपुरुष जिस समाधिसुखविषे अभ्यासतैं रमण करैहै अर्थात् अत्यंत परिचयतैं पारितृप्त होवैहै जैसे विषयजन्य सुखविषे यह पुरुष शीघ्रही तृप्त होवैहै तैसे जिस समाधिसुखविषे यह अधिकारी पुरुष शीघ्रही पारितृप्त होता नहीं किंतु निरंतर दीर्घकाल सत्कारपूर्वक सेवन करेहुए अत्यंत दृढपरिचयरूप अभ्यासतैं ही पारितृप्त होवैहै । तथा जिस समाधिसुखविषे रमण करताहुआ यह अधिकारी पुरुष सर्व दुःखोंके अवसानरूप अंतकूं प्राप्त होवैहै । अर्थात् जैसे विषयजन्य सुखके अंतविषे यह पुरुष महान् दुःखकूं प्राप्त होवैहै तैसे जिस सुखके अंतविषे दुःखकी प्राप्ति होती नहीं किंतु सर्वदुःखोंका परिअवसानरूप अंत ही होवैहै ॥ ३६ ॥

अब (दुखांतं च निगच्छति) इस वचनके अर्थकूं स्पष्टकारिकै वर्णन करैहै—

यत्तदग्रे विपमिव परिणामेऽमृतोपमम् ॥

तत्सुखं सात्त्विकं प्रोक्तमात्मबुद्धिप्रसादजम् ॥ ३७ ॥

(पदच्छेदः) यत् । तत् । अग्रे । विपमम् । इव । परिणामे । अमृतो-

मम् । तत् । सुखम् । सात्त्विकम् । प्रोक्तम् । आत्मबुद्धिप्रसा-
जम् ॥ ३७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो सुख प्रथमप्रारंभविषे विषकी न्याई होवैहे तथा परिणामविषे अमृतके तुल्य होवैहे तथा आत्मविषयक बुद्धिके प्रसादतै जन्म होवैहे तो सुख योगीपुरुषोंनै सात्त्विक कहाँहै ॥ ३७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो समाधिसुख अग्रे विषकी न्याई होवैहे अर्थात् ज्ञानवैराग्यकरिके ध्यानसमाधिके आरंभकालविषे अत्यंत आयासकरिके साध्यहो-
नेतै प्रसिद्ध विषकी न्याई जो सुख द्वेषविशेषकी प्राप्ति करणेहारा है । तथा जो सुख परिणामविषे अमृतके तुल्य है अर्थात् तिस ज्ञानवैराग्यके परिपाकविषे जो सुख अमृत-
की न्याई अत्यंत प्रीतिका विषय होवै है । तथा जो सुख आत्मबुद्धिप्रसादजन्य है । तहां आत्माकूं विषयकरणेहारी जा बुद्धि है ताका नाम आत्मबुद्धि है । ता आत्मबुद्धिका जो प्रसाद है अर्थात् निद्रा आलस्यादिक दोषोंतै रहित होइके जा स्वस्थतारूपकरिके स्थिति है ताका नाम आत्मबुद्धिप्रसाद है । ऐसे आत्मविषयक बुद्धिके प्रसादतै जो सुख उत्पन्न होवै है । राजससुखकी न्याई जो सुख विषय इंद्रियके संयोगतै जन्म है नहीं । तथा तामससुखकी न्याई जो सुख निद्रा आल-
स्यादिकोंकरिके भी जन्म है नहीं । इस प्रकारका अनात्मबुद्धिकी निवृत्तिकरिके आत्मविषयक बुद्धिके प्रसादतै जन्म जो समाधिका सुख है सो सुख योगीपुरुषोंनै सात्त्विकसुख कहाँहै इति । इहां केईक विद्वान् पुरुष (सुखं त्विदानीम्) इस श्लोकका यह अर्थ करैहै । यह पुरुष पुनःपुनः सैवनरूप अभ्यासतै जिस सात्त्विक सुखविषे वा राजससुखविषे वा तामससुखविषे रतिकूं प्राप्त होवैहे । तथा जिस रतिकरिके यह पुरुष पुत्रशोकादिरूप दुःखकेभी अवसानरूप अंतकूं प्राप्त होवैहे ताका नाम सुख है । सो सुख सत्त्वादिकगुणोंके भेदकरिके तीनप्रकारका होवै है । तिस त्रिविधसुखकूं तूं अनी श्रवण कर । इस प्रकार तत् इस पदका अध्याहारकरिके संपूर्णश्लोकका अन्वय कन्याहै । तहां इस श्लोकके उत्तरार्द्धकरिके तौ सामान्यतै सुखमात्रका लक्षण कथन कन्याहै । और इस श्लोकके पूर्वार्द्धकरिके तिस सुखके त्रिविधपणेके कथन करणेकी प्रतिज्ञा करीहै । और (यत्तदग्रे विषमिव) इस श्लोक करिके सात्त्विकसुखका लक्षण कथन कन्याहै । श्रीभाष्यकारोंकाभी इसी प्रकारका अनिर्णय है ॥ ३७ ॥

अब राजससुखका स्वरूप वर्णन करें हैं—

विषयैन्द्रियसंयोगाद्यत्तदग्रेऽमृतोपमम् ॥

परिणामे विषमिव तत्सुखं राजसं स्मृतम् ॥ ३८ ॥

(पदच्छेदः) विषयैन्द्रियसंयोगात् । यत् । तत् । अग्रे । अमृतोपमम् । परिणामे । विषमम् । इव । तत् । सुखम् । राजसम् । स्मृतम् ॥ ३८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो सुख विषयैन्द्रियके संयोगतै जन्म है तथा प्रथम-आरंभविषे अमृतके समान है तथा परिणामविषे विषके तुल्य है सो सुख राजस कह्यो है ॥ ३८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो सुख शब्दादिकविषयोंके तथा श्रोत्रादिक इंद्रियोंके संबंधतैही जन्म है । पूर्वउक्त आत्मविषयक बुद्धिके प्रसादतै जो सुख जन्म है नहीं । तथा जो सुख प्रथम आरंभविषे मनइंद्रियोंके संयमारूप क्लेशके अभावतै भोक्तापुरुषकू अमृतके समान होवै है तथा जो सुख परिणामकालविषे तिस भोक्तापुरुषकू इस लोकेके दुःखोंका तथा परलोकके दुःखोंका प्रापक होणेतै विषके समान है अर्थात् जैसे मरणका साधनरूप विष लोकोकू प्रतिकूल होवै है तैसे जो विषयसुख परिणामकालविषे तिस भोक्तापुरुषकू अत्यंत प्रतिकूल होवै है ऐसा अत्यंत प्रसिद्ध जो स्रक्चंदनवनितासंगादिजन्म विषयसुख है सो विषयजन्म सुख शिष्टपुरुषोंनै राजस सुख कहा है ॥ ३८ ॥

अब तामस सुखका स्वरूप वर्णन करें हैं—

यदग्रे चानुबंधे च सुखं मोहनमात्मनः ॥

निद्रालस्यप्रमादोत्थ तत्तामसमुदाहृतम् ॥ ३९ ॥

(पदच्छेदः) यत् । अग्रे । च । अनुबंधे । च । सुखम् । मोहनम् । आत्मनः । निद्रालस्यप्रमादोत्थम् । तत् । तामसम् । उदाहृतम् ॥ ३९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो सुख प्रथमआरंभविषे तथा परिणामविषे बुद्धिकू मोह करणेहारा है तथा निद्रालस्यप्रमादतै उत्पन्नहुआ है सो सुख तामस कह्यो है ॥ ३९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो सुख प्रथम आरंभविषे तथा परिणामविषे बुद्धिकू मोहकी प्राप्ति करणेहारा है । तथा जो सुख निद्रा, आलस्य, प्रमाद नद

तीनोंतैं ही उत्पन्नहुआ है । तहां निद्रा आलस्य यह दोनों तौ प्रसिद्ध ही हैं । और कर्तव्यअर्थके निश्चयतैं विना जो केवल मनोराज्यमात्र है ताका नाम प्रमाद । ऐसे निद्रा आलस्य प्रमादतैं जो सुख उत्पन्न हुआहै । जो सुख सात्त्विक सुखकी न्याई आत्मविषयक बुद्धिके प्रसादतैंभी जन्य नहींहै । तथा राजस-सुखकी न्याई जो सुख विषयइन्द्रियके संयोगतैं भी जन्य नहीं है । ऐसा निद्रा आलस्य प्रमादजन्य सुख शिष्टपुरुषोंनैं तामससुख कथन कन्या है ॥ ३९ ॥

अब पूर्व सात्त्विक, राजस, तामस इस त्रिविधपणेकारिकैं नहीं कथन करे हुएभी पदार्थोका संग्रह करावते हुए श्रीभगवान् इस पूर्वउक्तप्रकारके अर्थकूं उपसंहार करै हैं—

न तदस्ति पृथिव्यां वा दिवि देवेषु वा पुनः ॥

सत्त्वं प्रकृतिजैर्मुक्तं यदैभिः स्यात्त्रिभिर्गुणैः ॥ ४० ॥

(पदच्छेदः) न । तत् । अस्ति । पृथिव्याम् । वा । दिवि । देवेषु । वा । पुनः । सत्त्वंम् । प्रकृतिजैः । मुक्तंम् । यत् । एभिः । स्यात् । त्रिभिः । गुणैः ॥ ४० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पदार्थ प्रकृतिजन्य इन पूर्वउक्त तीनों गुणोंकारिकैं रहित होवै सो पदार्थ इस पृथिवीविषे अथवा स्वर्गविषे वा देवताओंविषे नहीं विद्यमान है ॥ ४० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! सत्त्व, रज, तम इन तीनगुणोंकी साम्यअवस्थारूप जा प्रकृति है तिस प्रकृतितैं जन्य जे सत्त्वादिक तीन गुण हैं अर्थात् तिस प्रकृतितैं वैषम्य अवस्थाकूं प्राप्तहुए जे सत्त्वादिक तीन गुण हैं । तहां सत्त्व, रज, तम यह तीनगुणरूप ही प्रकृति होवै है । यातैं तिन गुणोंविषे साक्षात् प्रकृतिजन्यत्व संभवता नहीं किंतु तिस गुणोंकी साम्यअवस्थारूप प्रकृतितैं जो तिन सत्त्वादिक गुणोंकी वैषम्य अवस्था है सा वैषम्य अवस्था ही तिन गुणोंकी उत्पत्ति है । अथवा इहां प्रकृतिशब्दकारिकैं अनिर्वचनीय मायाका ग्रहण करणा । तिस मायारूप प्रकृति कारिकैं जन्य कहिये कल्पित जे सत्त्वादिक तीन गुण हैं । अथवा प्रकृतिशब्दकारिकैं जन्मांतरके धर्मअधर्मके संस्कारोंका ग्रहण करणा । तिस संस्काररूप प्रकृतितैं जन्य जे सत्त्वादिक तीन गुण हैं । ऐसे प्रकृतिजन्य तथा बंधके हेतुरूप

सत्त्वादिक तीन गुणोंकरिके रहित जो प्राणीरूप वा अप्राणीरूप सत्त्व कहिये पदार्थ होवै सो प्राणीरूप वा अप्राणीरूप पदार्थ इस पृथिवीविषे स्थित मनुष्यादिकोंविषे तथा स्वर्गविषे स्थित देवताओंविषे है नहीं अर्थात् किसीभी लोकविषे सत्त्वादिक तीनगुणोंतैं रहित कोईभी अनात्मवस्तु है नहीं । सर्वही अनात्मवस्तु तीन गुणोंकरिके युक्त हैं ॥ ४० ॥

तहां सत्त्व, रज, तम यह तीन गुणात्मक क्रियाकारकफलस्वरूप सर्वही संसार मिथ्याज्ञानकरिके कल्पित अनर्थरूप ही है । यह अर्थ पूर्व चतुर्दश अध्यायविषे कथन क-या था सो पूर्वउक्त अर्थ इहां श्रीभगवान् नैं उपसंहार क-या । और पूर्व पंचदश अध्यायविषे तौ वृक्षरूप कल्पनाकरिके तिसी अनर्थरूप संसारकूं कथन करिके (अश्वत्थमेनं सुविरूढमूलमसंगशस्त्रेण दृढेन छित्त्वा । ततः पदं तत्परि-मार्गितव्यं यस्मिन्गता न निवर्त्तति भूयः॥) इस श्लोककरिके विषयोंविषे वैराग्यरूप असंगशस्त्रकरिके तिस संसारवृक्षका छेदन करिके इस अधिकारी पुरुषनैं परमात्मारूप पद अन्वेषण करणेयोग्य है, यह अर्थ कथन क-या था । तहां सर्वसंसारकूं त्रिगुणात्मक होणेतैं तिस त्रिगुणात्मक संसारवृक्षका कैसे छेदन होवैगा । और जिस असंगशस्त्रकरिके इस संसारवृक्षका छेदन होवै है, तिस असंगशस्त्रकी प्राप्ति ही महादुर्घट है । इस प्रकारकी शंकाके प्राप्तहुए आपणे आपणे अधिकारके अनुसार वेदभगवान् नैं विधानकरे जे वर्णआश्रमके धर्म हैं तिन धर्मोंकरिके प्रसन्नहुए परमेश्वरतैं इस अधिकारी पुरुषकूं तिस असंगशस्त्रकी प्राप्ति होवैहै । इस अर्थके कहणेवास्तै तथा इतनाही सर्ववेदोंका अर्थ है सो अर्थ परमपुरुषार्थकी इच्छावान् अधिकारी पुरुषनैं अवश्यकरिके अनुष्ठान करणेयोग्य है इस प्रकारतैं इस गीताशास्त्रविषे सर्ववेदोंके अर्थका उपसंहार करणेयोग्य है । इस अर्थके कहणेवास्तै इसतैं उत्तरप्रकरणका आरंभ करैहैं । तहां प्रथम सूत्ररूप श्लोक कथन करैहैं-

ब्राह्मणक्षत्रियविशां शूद्राणां च परंतप ॥

कर्माणि प्रविभक्तानि स्वभावप्रभवैर्गुणैः ॥ ४१ ॥

(पदच्छेदः) ब्राह्मणक्षत्रियविशाम् । शूद्राणाम् । च । परंतप । कर्माणि । प्रविभक्तानि । स्वभावप्रभवैः । गुणैः ॥ ४१ ॥

(पदार्थः) हे परंतप ! ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य इन तीनवर्णोंके तथा शूद्रोंके कर्म स्वभावजन्य गुणोंकरिके पृथक् पृथक् व्यवस्थित हैं तिनोंकूं तू भ्रवण कर ॥ ४१ ॥

मा० टी०—हे परंतप ! अर्थात् हे अंतर्बाह्यशत्रुओंके संतापकी प्राप्ति करणे-
 हारा अर्जुन ! ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य इन तीनोंके तथा शूद्रोंके कर्म परस्पर भिन्न
 भिन्न हुए स्थित हैं । इहां (ब्राह्मणक्षत्रियविशाम्) इन तीनों पदोंका जो
 समास कन्या है सो ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य इन तीनों वर्णोंविषे द्विजपणेकारिके
 वेदोंका अध्ययन अग्निहोत्र इत्यादिक तुल्य धर्मोंके कथन करणेवास्तै और
 (शूद्राणाम्) इस वचनकारिके ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य इन तीन वर्णोंतै शूद्रोंका जो
 पृथक् कथन कन्या है सो तिन शूद्रोंविषे एकजातिपणेकारिके वेदके अनधिकारी-
 पणेके जनावणेवास्तै है इति । यह वार्त्ता वसिष्ठमुनिनैभी कथन करीहै । तहां
 वसिष्ठवचन—(चत्वारो वर्णा ब्राह्मणक्षत्रियवैश्यशूद्रास्तेषां त्रयो वर्णा द्विजा-
 तयो ब्राह्मणक्षत्रियवैश्यास्तेषां—मातुरग्रै हि जननं द्वितीयं मौजिवंधने । अत्रास्य
 माता सावित्री पिता त्वाचार्य उच्यते इति ॥) अर्थ यह—ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य,
 शूद्र यह च्यारि वर्ण कहे जावैहैं । तिन च्यारि वर्णोंविषे ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य
 यह तीन वर्ण तौ द्विजाति कहेजावै हैं । तहां दो मातापितातै जिसका जन्म
 होवै ताकूं द्विजाति कहैं हैं तथा द्विज कहैं हैं । तहां इन ब्राह्मणादिक तीनव-
 र्णोंका प्रथम जन्म तौ लोकप्रसिद्ध पितामातातै होवैहै । और दूसरा जन्म तौ
 मौजिवंधन कर्मविषे होवैहै । तहां तिस द्वितीयजन्मविषे इन ब्राह्मणादिक तीन
 वर्णोंकी सावित्री माता होवैहै । और उपदेशकर्त्ता आचार्य पिता होवैहै इति । इस
 प्रकार उत्पत्तिके स्थानविशेषतैभी तिन च्यारि वर्णोंका विभागही सिद्ध होवैहै ।
 तहां श्रुति—(ब्राह्मणोऽस्य मुखमासीद्वाहूँ राजन्यः कृतः । ऊरू तदस्य यद्वै-
 श्यः पद्भ्यां शूद्रो अजायत इति ॥) अर्थ यह—इस परमेश्वरके मुखस्थानतै ब्राह्मण
 उत्पन्न होतेभये हैं । और बाहुस्थान तै क्षत्रिय उत्पन्न होतेभये हैं । और ऊरुस्थानतै
 वैश्यउत्पन्नहोतेभयेहैं । और दोनों पादोंतै शूद्र उत्पन्न होतेभयेहैं । इसप्रकारका वर्णोंका
 विभाग अन्य श्रुतिविषेभी कथन कन्याहै । तहां श्रुति—(गायत्र्या ब्राह्मणमसृजत ।
 त्रिष्टुभा राजन्यम् । जगत्या वैश्यं, न केनचिच्छन्दसा शूद्रमिति ॥) अर्थ यह—परमेश्वर
 गायत्रीनामा छंदकारिके ब्राह्मणकूं उत्पन्न करताभया और त्रिष्टुभनामा छन्दकारिके
 क्षत्रियकूं उत्पन्न करताभया । और जगतीनामा छंदकारिके वैश्यकूं उत्पन्न करता-
 भया । और शूद्रकूं किसीभी छंदकारिके नहीं उत्पन्न करताभया इति । और
 (शूद्रश्चतुर्थो वर्ण एकजातिः ।) अर्थ यह—ब्राह्मणादिक तीन वर्णोंकी अये-

क्षाकारिकै शूद्र चतुर्थवर्ण कल्याजावै है सो शूद्र एकही जन्मवाला होवैहै द्वितीय जन्मवाला होवै नहीं इति । इस प्रकारतैं गौतम ऋषिभी तिन च्यारि वर्णोंके विभागकूं कथन करताभया है इति । हे अर्जुन ! इस प्रकारके ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र इन च्यारिवर्णोंके कर्म परस्पर भिन्न भिन्न हुए स्थित हैं । शंका-हे भगवन् ! तिन च्यारिवर्णोंके कर्म किनोंकारिकै भिन्नभिन्न हुए स्थित हैं ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् तिन कर्मोंके भिन्नभिन्नपणेविषे निमित्तकूं कथन करै हैं (स्वभावप्रभवैर्गुणैः इति ।) हे अर्जुन ! ब्राह्मणत्व क्षत्रियत्वादिकरूप स्वभावोंका प्रभव कहिये हेतुभूत जे सत्त्वादिक गुण हैं तिन सत्त्वादिक गुणोंकारिकै ही ते च्यारिवर्णोंके कर्म भिन्नभिन्न हुए स्थित हैं । सो प्रकार दिखावैं हैं । तहां ब्राह्मणस्वभावका तौ प्रशांतरूप होणेतैं सत्त्वगुणही हेतुभूत है । और क्षत्रियस्वभावका तौ ईश्वरस्वभाववाला होणेतैं सत्त्वउपसर्जन रजोगुणही हेतुरूप है । और वैश्यस्वभावका तौ इच्छास्वभाववाला होणेतैं तमउपसर्जन रजोगुण ही हेतुरूप है । और शूद्रस्वभावका तौ मूढस्वभाववाला होणेतैं रजउपसर्जन तमोगुण ही हेतुरूप है । इहां उपसर्जन नाम गौणका है इति । अथवा मायानामा प्रकृतिका नाम स्वभाव है । तिस मायारूप उपादानकारणतैं प्रभव कहिये उत्पत्ति है जिन गुणोंकी तिन सत्त्वादिक गुणोंका नाम स्वभावप्रभवगुण है । ऐसे स्वभावप्रभव गुणोंकारिकै ते च्यारिवर्णोंके कर्म भिन्नभिन्न हुए स्थित हैं । अथवा जो पूर्वजन्मका संस्कार इस वर्तमान जन्मविषे आपणे फल देनेकी अभिमुखता करिकै अभिव्यक्तिकूं प्राप्तहुआ है ता संस्कारका नाम स्वभाव है । सो संस्काररूप स्वभाव निमित्तहूपकारिकै हे कारण जिन गुणोंका तिनोंका नाम स्वभावप्रभवगुण है । ऐसे स्वभावप्रभवगुणोंकारिकै ते च्यारिवर्णोंके कर्म भिन्नभिन्नहुए स्थित हैं । तहां धर्मोंका प्रतिपादक जो शास्त्र है सो शास्त्रभी इस पुरुषके स्वभावकी अपेक्षा अवश्य करैहै । यातैं ते च्यारिवर्णोंके कर्म शास्त्रकारिकै भिन्न भिन्न करेहुएभी तिन स्वभावप्रभवगुणोंकारिकै भिन्नभिन्न करेहुए हैं इस प्रकारतैं कहेजावैं हैं जिस कारणतैं शास्त्र पुरुषके संस्काररूप स्वभावकी अपेक्षा अवश्य करैहै । इस कारणतैं ही शास्त्रकारोंने यह न्याय कथन कयाहै । यज्ञादिक कर्मोंके विधान करणेहारे जे विधिवचन हैं तिन वचनोंकी अधिकारी पुरुषकी शक्ती सहकारी होवैहै इति । इस प्रकार स्वभावप्रभवगुणोंकारिकै ब्राह्मणादिक च्यारिवर्णोंके कर्म भिन्नभिन्न हुए स्थित हैं । यह वार्ता

गौतमऋषिनै भी कथन करीहै । तहां गौतमवचन—(द्विजातीनामध्ययनमिज्या-
दानम् । ब्राह्मणस्याधिकाः प्रवचनयाजनप्रतिग्रहाः पूर्वेषु नियमस्तु राज्ञोऽधिक
रक्षणं सर्वभूतानां न्याय्यदंडत्वम् । वैश्यस्याधिकं कृषिवणिक्पशुपाल्यं कुसीदं च ।
शूद्रश्चतुर्थो वर्ण एकजातिस्तस्यापि सत्यमक्रोधः शौचमाचमनार्थं पाणिपादप्रक्षा-
लनमेवैकश्राद्धकर्म भृत्यभरणं स्वदारवृत्तिः परिचर्योत्तरेषामिति ॥) अर्थ यह—
ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य इन तीनवर्णोंका नाम द्विजाति है तिन द्विजाति पुरुषोंका
तौ वेदोंका अध्ययन, अग्निहोत्रादिक कर्म, दान यह तीनों साधारणधर्म हैं । और
वेदोंका अध्ययन करावणा तथा यज्ञ करावणा तथा प्रतिग्रह लेणा यह तीनों धर्म
ब्राह्मणके अधिक हैं । क्षत्रिय वैश्यके यह तीनों धर्म हैं नहीं । और पूर्व कथ-
नकरे जे अध्ययन, इज्या, दान यह तीन धर्म हैं तिन तीनों धर्मोंकी अवश्यक-
तन्व्यता तथा सर्वभूतोंका रक्षण तथा दुष्टप्राणियोंकू नीतिपूर्वक दंड करणा यह धर्म
क्षत्रियके अधिक हैं । और कृषि, वाणिज्य, गौआदिक पशुओंका पालन तथा
वृद्धिके वास्तवै धनका प्रयोगरूप कुसीद यह धर्म वैश्यके अधिक हैं । और एकज-
न्मवाला जो शूद्र है विस शूद्रके तौ सत्य, अक्रोध, शौच, आचमनके वास्तवै
पाणिपादोंका प्रक्षालन, एक श्राद्धकर्म, भृत्योंका भरण, स्वदारवृत्ति, तीनवर्णोंकी
सेवा इत्यादिक धर्म हैं इति । इस गौतमऋषिके वचनविषे ब्राह्मणादिक वर्णोंके
साधारण धर्म तथा असाधारणधर्म कथन करे हैं । इसी प्रकारके च्यारिवर्णोंके
धर्म वसिष्ठमुनिनैभी कथन करेहैं । तहां वसिष्ठवचन—(षट्कर्माणि ब्राह्मणस्याध्यय-
नमध्यापनं यज्ञो याजनं दानं प्रतिग्रहश्चेति । त्रीणि राजन्यस्याध्ययनं यज्ञो दानं
च शस्त्रेण च प्रजापालनस्वधर्मस्तेन जीवेत् । एतान्येव त्रीणि वैश्यस्य कृषिवणिक्प-
शुपाल्यं कुसीदं च तेषां परिचर्या शूद्रस्य इति ।) अर्थ यह—आप वेदोंका अध्ययन
करणा १ तथा दूसरे पुत्रशिष्यादिकोंके प्रति वेदोंका अध्ययन करावणा २ तथा
आप यज्ञकरणा ३ तथा दूसरे यजमानके प्रति ऋत्विक् होइके यज्ञ करावणा ४
तथा आप दान देणा ५ दूसरेतैं दान लेणा ६ यह षट्कर्म ब्राह्मणकेही होवैं हैं ।
और वेदोंका अध्ययन करणा तथा यज्ञ करणा दान देणा यह तीन कर्म क्षत्रियके
होवैं हैं । यह तीनों कर्म ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य तीनोंके साधारण हैं । और शस्त्रक-
रिंके प्रजाका पालन करणा यह क्षत्रियका असाधारण स्वधर्म है । इस असाधा-
रणधर्मकरिंके तौ क्षत्रिय आपणा जीवन करै । और वेदोंका अध्ययन करणा तथा

यज्ञ करणा तथा दान करणा यह पूर्वउक्त तीनों कर्म वैश्यकेभी हैं । परंतु यह तीनों धर्म ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य इन तीनोंके साधारण धर्म हैं । और कृषि, वाणिज्य, पशुवोंका पालन, तथा वृद्धिके वास्तवै धनका प्रयोगरूप कुसीद यह कर्म वैश्यके असाधारण हैं । और ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य इन तीन वर्णोंकी सेवा करणी ये शूद्रका कर्म है इति । इस प्रकारके च्यारि वर्णोंके भिन्न भिन्न धर्म आपस्तंब ऋषिनैभी कथन करे हैं । तहां आपस्तंबवचन—(चत्वारो वर्णा ब्राह्मणक्षत्रिय-वैश्यशूद्रास्तेषां पूर्वपूर्वो जन्मतः श्रेयान् स्वकर्म ब्राह्मणस्याध्ययनमध्यापनं यज्ञो याजनं दानं प्रतिग्रहणम् । एतान्येव क्षत्रियस्याध्यापनयाजनप्रतिग्रहणानीति परि-हार्थ्य युद्धदंडाधिकानि । क्षत्रियवद्वैश्यस्य दंडयुद्धवर्जं कृषिगोरक्षवाणिज्याधिकम् । परिचर्या शूद्रस्येतेषां वर्णानाम् । इति ।) अर्थ यह—ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र यह च्यारिवर्ण कहे जावें हैं । तिन च्यारिवर्णोंके मध्यविषे उत्तर उत्तर-वर्णकी अपेक्षाकरिके पूर्वपूर्व वर्ण जन्मतै श्रेष्ठ होवैहै । जैसे क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र इन तीनोंकी अपेक्षाकरिके ब्राह्मण श्रेष्ठ है । और वैश्य, शूद्र इन दोनोंको अपेक्षा करिके क्षत्रिय श्रेष्ठ है । और शूद्रकी अपेक्षाकरिके वैश्य श्रेष्ठ है । तहां अध्ययन, अध्यापन, यज्ञ, याजन, दान, प्रतिग्रह यह षट्कर्म ब्राह्मणके होवें हैं । और इन षट्कर्मोंविषे अध्ययन, याजन, प्रतिग्रह इन तीनोंकूं छोडिके अध्ययन, यज्ञ, दान यह तीन कर्म क्षत्रियके होवें हैं । और युद्ध तथा दुष्ट पुरुषोंकूं दंड यह दोनों कर्म क्षत्रियके ब्राह्मणतै अधिक होवें हैं । और क्षत्रियकी न्याई वैश्यकेभी युद्धदंडकूं छोडिके अध्ययन, यज्ञ, दान यह तीन कर्म साधारण होवें हैं । और कृषि, गौ आदिक पशुवोंका पालन, वाणिज्य यह कर्म वैश्यके क्षत्रियतै अधिक होवेंहैं । और ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य इन तीनों वर्णोंकी सेवा करणी यह शूद्रका कर्म है इति । इसीप्रकारके च्यारि वर्णोंके भिन्नभिन्न धर्म मनु भग-वान् नैभी कथन करे हैं । तहां श्लोक—(अध्यापनमध्ययनं यजनं याजनं तथा । दानं प्रतिग्रहं चैव ब्राह्मणानामकल्पयत् ॥ १ ॥ प्रजानां रक्षणं दानमिज्याध्ययन-मेव च । विषयेष्वप्रसक्तं च क्षत्रियस्य समादिशत् ॥ २ ॥ पशूनां रक्षणं दानमिज्या-ध्ययनमेव च । वणिकूपथं कुसीदं च वैश्यस्य कृषिमेव च ॥ ३ ॥ एकत्रैव तु शूद्रस्य प्रभुः कर्म समादिशत् । एतेषामेव वर्णानां शुश्रूषामनसूयया ॥ ४ ॥) अर्थ यह—सृष्टिके आदिकालविने सर्वज्ञ परमेश्वर ब्राह्मणोंके अध्ययन, अध्यापन,

यजन, याजन, दान, प्रतिग्रह यह षट् कर्म कथन करताभया है । और प्रजाका रक्षण, दान, यज्ञ, अध्ययन, विषयोविषे नहीं आसक्ति इत्यादिक धर्म क्षत्रियके कहता भया है । और पशुवोंका रक्षण, दान, यज्ञ, वेदोंका अध्ययन, वाणिज्य वृद्धिवास्तै धनका प्रयोगरूप कुसीद, कृषि इत्यादिक धर्म वैश्यके कहताभया है । और असूयातैं रहितहोइके ब्राह्मणादिक तीनवर्णोंकी शुश्रूषा करणी यह एक कर्म शूद्रका कहताभया है इति । इस प्रकारतैं ब्राह्मणादिक च्यारिवर्णोंके कर्म सत्त्वादिक गुणोंके भेदकारिकै भिन्न भिन्न हुए स्थित हैं ॥ ४१ ॥

तहां प्रथम ब्राह्मणके स्वाभाविक गुणरुत कर्मोंकूं कथन करैं हैं—

शमो दमस्तपः शौचं क्षांतिरार्जवमेव च ॥

ज्ञानं विज्ञानमास्तिक्यं ब्रह्मकर्म स्वभावजम् ॥ ४२ ॥

(पदच्छेदः) शमः । दमः । तपः । शौचम् । क्षांतिः । आर्जवम् । एव । च । ज्ञानम् । विज्ञानम् । आस्तिक्यम् । ब्रह्मकर्म । स्वभाव-जम् ॥ ४२ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! शर्म दम तप शौचं क्षांति आर्जव तथा ज्ञान विज्ञान आस्तिक्य यह नव स्वभावजन्य ब्राह्मणके कर्म हैं ॥ ४२ ॥

भा० टी०—तहां अंतःकरणका जो निग्रह है ताका नाम शमहै । और श्रोत्रादिक बाह्यकरणोंका जो निग्रह है ताका नाम दमहै । और पूर्व सप्तदश अध्यायविषे कथन करचा जो शारीर, वाचिक, मानस यह तीनप्रकारका तप है सो तपही इहां तपशब्दकारिकै ग्रहण करना । और शौच बाह्यअंतरभेदकारिकै दोप्रकारका होवै है । तहां मृत्तिका जलकारिकै जो शरीरकी शुद्धि है ताकूं बाह्यशौच कहैं हैं । और अंतःकरणरु शुद्धिकूं अंतरशौच कहैं हैं । सो दोनों प्रकारकाही शौच इहां शौचशब्दकारिकै ग्रहण करना । और कठोरवचनों कारिकै निरादरा करे-हुए भी तथा दंडादिकों करिकै ताडन करे हुएभी इस पुरुषके मनविषे जो क्रोधादिक विद्वारोतैं रहितपणा है ताका नाम क्षमा है । ता क्षमाका ही इहां क्षांति-शब्दकारिकै ग्रहण करना आर कुटिलतातैं रहितपणेका नाम आर्जव है । और षट्जंगोंसहित वेदकूं तथा ता वेदके अर्थकूं विषय करणेहारी जो अंतःकरणकी शुद्धिदिशे है ताका नाम ज्ञान है । और कर्मकांडविषे यज्ञादिक कर्मोंका जो कौ-

शल है तथा ज्ञानकांडविषे ब्रह्मआत्माके एकताका जो अनुभव है ताका नाम विज्ञान है । और पूर्व कथन करी जा सात्त्विकी श्रद्धा है ताका नाम आस्तिक्य है । इस प्रकारके शम, दम, तप, शौच, शांति, आर्जव, ज्ञान, विज्ञान, आस्तिक्य यह सत्त्वगुणके स्वभावकृत नव धर्म ब्रह्मकर्म कहेजावैं हैं अर्थात् ब्राह्मणजातिके कर्म कहे जावैं हैं । यद्यपि सात्त्विक अवस्थाविषे ब्राह्मणादिक चारोंही वर्णके यह शमदमादिक नवधर्म संभव होइसकैं हैं, तथापि यह शमदमादिक नवधर्म बाहुल्यताकरिके ब्राह्मणविषेही होवैं हैं । जिस कारणतैं सो ब्राह्मण सत्त्वस्वभाववालाही है । और अन्य क्षत्रियादिकोंविषे तौ तिस सत्त्वगुणकी वृद्धिके वशतैं ते शमदमादिक धर्म कदाचित् ही उत्पन्न होवैं हैं । इसी कारणतैं ही अन्यशास्त्रविषे यह शमदमादिक धर्म ब्राह्मणादिक चारिवर्णोंके साधारणधर्मरूपकरिके कथन करे है तहां शमदमादिक धर्म चारिवर्णोंके साधारणधर्म हैं इस वार्ताकूं विष्णु भगवान् भी कहता भया है । तहां श्लोक—(क्षमा सत्यं दमः शौचं दानमिन्द्रियसंयमः । अहिंसा गुरुशुश्रूषा तीर्थानुसरणं दया ॥ १ ॥ आर्जवं लोभशून्यत्वं देवब्राह्मणपूजनम् । अनन्यसूया च तथा धर्मः सामान्य उच्यते ॥ २ ॥) अर्थ यह—क्षमा, सत्य, दम, शौच, दान, इंद्रियोंका संयम, अहिंसा, गुरुकी शुश्रूषा, तीर्थोंका सेवन, दया, आर्जव, लोभतैं रहितपणा, देवताब्राह्मणोंका पूजन, असूयादोषतैं रहितपणा यह सर्व धर्म सामान्यधर्म कहेजावैं हैं । अर्थात् ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र इन चारिवर्णोंके तथा ब्रह्मचर्य, गृहस्थ, वानप्रस्थ, संन्यास इन चारि आश्रमोंके साधारण धर्म कहेजावैं हैं इति । इसप्रकारके साधारणधर्मोंकूं ब्रह्मस्पतिभी कथन करता भया है । तहां श्लोक—(दया क्षमानसूया च शौचानायासमंगलम् ॥ अकार्पण्यमस्पृह्यत्वं सर्वसाधारणानि च ॥ १ ॥ परे वा बन्धुवर्गे वा मित्रे द्वेषारि वा सदा ॥ आपन्ने रक्षितव्यं तु दयैवा पारिकीर्तिता ॥ २ ॥ बाह्ये वाध्यात्मिके चैव दुःखे चोत्पादितं क्वचित् ॥ न कुप्यति न वा हंति सा क्षमा पारिकीर्तिता ॥ ३ ॥ न गुणान्गुणिनो हंति स्तौति मंदगुणानपि ॥ नान्यदोषेषु रमते सानसूया प्रकीर्तिता ॥ ४ ॥ अभक्ष्यपरिहारश्च संसर्गश्चाप्यनिर्गुणैः ॥ स्वधर्मे च यवस्थानं शौचमेतत्प्रकीर्तितम् ॥ ५ ॥ शरीरं पीड्यते येन सुशुभेनापि हि कर्मणा ॥ अत्यंतं तन्न कर्त्तव्यमनायासः स उच्यते ॥ ६ ॥ प्रशस्ताचरणं नित्यमप्रशस्तविसर्जनम् ॥ एतद्धि मंगलं प्रोक्तं मुनिभिस्तत्त्वदर्शिभिः ॥ ७ ॥ स्वोकादपि प्रदातव्यमदीनेनांतरात्मना ॥ अहन्वहति

यत्किञ्चिदकार्पण्यं हि तत्स्मृतम् ॥ ८ ॥ यथोत्पन्नेन संतोषः कर्तव्यो ह्यर्थवस्तुनः ॥
 परस्याचितयित्वार्थं साऽस्पृहा परिकीर्तिता ॥ ९ ॥) अब यथाक्रमतः इन नव
 श्लोकोंके अर्थकूं कथन करै हैं । दया १, क्षमा २, अनसूया ३, शौच ४,
 अनायास ५, मंगल ६, अकार्पण्य ७, अस्पृहा ८, यह अष्ट धर्म चारि वर्णोंके
 तथा चारि आश्रमोंके साधारणधर्म हैं इति ॥ १ ॥ अब द्वितीयश्लोककरिके
 दयाका स्वरूप कथन करै हैं—आपत्तिकूं प्राप्त हुआ जो कोई अन्य प्राणी है अथवा
 आपणा बंधुवर्ग है अथवा आपणा मित्र है अथवा आपणा द्वेषकर्त्ता शत्रु है तिन
 सबोंका तिस आपत्तितै जो रक्षण करण है ताका नाम दया है ॥ २ ॥ अब
 तृतीयश्लोककरिके क्षमाका स्वरूप कथन करै हैं—आपणे प्रारब्धकर्मके वशतै बाह्य
 आधिभौतिक दुःखके प्राप्त हुए तथा आध्यात्मिक दुःखके प्राप्त हुए तथा तिन
 दुःखोंके उत्पादक शत्रु आदिकोंके प्राप्त हुए यह पुरुष जिसकरिके क्रोधकूं नहीं
 करै है तथा तिनोंकूं हनन नहीं करै है सा क्षमा कही जावै है ॥ ३ ॥ अब
 चतुर्थश्लोककरिके अनसूयाका स्वरूप कथन करै हैं—यह पुरुष जिसकरिके गुणी-
 पुरुषोंके गुणोंकूं नहीं हनन करै है तथा अन्यपुरुषके अल्पगुणोंकी भी स्तुति
 करै है तथा अन्यपुरुषोंके दोषोंके कथनविषे प्रीतिमान नहीं होवै है सा अनसूया
 कही जावै है ॥ ४ ॥ अब पंचमश्लोककरिके शौचका स्वरूप कथन करै हैं—मांस
 मदिरादिक अभक्ष्य वस्तुओंका जो परित्याग है । तथा विद्यादिक गुणवाले पुरुषोंका
 जो समागम है । तथा आपणे धर्मविषे जो स्थित है इसकूं शौच कहै हैं ॥ ५ ॥ अब
 षष्ठश्लोककरिके अनायासका स्वरूप कथन करै हैं—जिस शुभकर्मकरिके भी शरीर
 अत्यंत पीडाकूं प्राप्त होवै ऐसा शुभकर्म भी इस पुरुषनें करण नहीं सो अनायास
 कहा जाँ है ॥ ६ ॥ अब सप्तमश्लोककरिके मंगलका स्वरूप कथन करै हैं—
 शास्त्रविहित श्रेष्ठ आचरणका जो सर्वदा करण है तथा शास्त्रनिषिद्ध अश्रेष्ठ
 आचरणका जो सर्वदा परित्याग है इसीकूं ही तत्त्ववेत्ता मुनिजनोंनें मंगल कहा
 है ॥ ७ ॥ अब अष्टमश्लोककरिके अकार्पण्यका स्वरूप कथन करै हैं—आपणे
 गृहविषे जे अन्नादिक पदार्थ अल्पभी हैं तिन अल्पपदार्थोंतै भी दीनतातै रहित
 मनकरिके दिनदिनविषे अतिथि ब्राह्मणोंके ताई यत्किञ्चित् अन्नादिक पदार्थ देणे
 इनकूं अकार्पण्य कहै हैं ॥ ८ ॥ अब नवमश्लोककरिके अस्पृहाका स्वरूप
 कथन करै हैं—परके अर्थकूं न चिंतन करिके इस पुरुषोंनें प्रारब्धवशतै प्राप्त हुए

धनादिक पदार्थोंकरिकै जो संतोष करीताहै सा अस्पृहा कहीजावैहै इति ॥ १ ॥ यह दयातैं आदिलैके अस्पृहापर्यंत अष्टगुण ही गौतमऋषिनैं आत्माके गुणरूप करिकै कथन करे हैं । तहां गौतमवचन—(अथाष्टावात्मगुणाः दया सर्वभूतेषु शान्तिरनसूया शौचमनायासोमंगलमकार्पण्यमस्पृहा इति ॥) अर्थ यह—सर्व भूतों-विषे दया, शान्ति, अनसूया, शौच, अनायास, मंगल, अकार्पण्य, अस्पृहा यह अष्ट आत्माके गुण हैं इति । इसी प्रकारके साधारणधर्म महाभारतविषेभी कथन करे हैं । तहां श्लोक—(सत्यं दमस्तपः शौचं संतोषो ह्रीः क्षमार्जवम् । ज्ञानं शमो दया ध्यानमेष धर्मः सनातनः ॥ १ ॥ सत्यं भूतहितं प्रोक्तं मनसो दमनं दमः । तपः स्वधर्मवर्तित्वं शौचं संकरवर्जनम् ॥ २ ॥ संतोषो विषयत्यागो ह्रीरकार्यनिवर्त्तनम् । क्षमा द्वंद्वसहिष्णुत्वमार्जवं समचित्तता ॥ ३ ॥ ज्ञानं तत्त्वार्थसंबोधः शमश्चित्तप्रशांतता । दया भूतहितैषित्वं ध्यानं निर्विषयं मनः ॥ ४ ॥ इति) अर्थ यह-सत्य, दम, तप, शौच, संतोष, ह्री, क्षमा, आर्जव, ज्ञान, शम, दया, ध्यान यह सर्व ब्राह्मणादिक चारि वर्णोंके साधारण सनातन धर्म हैं ॥ १ ॥ अब तीन श्लोकोंकरिकै यथाक्रमतैं तिन सत्यादिकोंका स्वरूप कथन करें है—सर्वभूतोंका जो हित करणा है ताका नाम सत्य है । और मनका जो निग्रह है ताका नाम दम है । और आपणे धर्मविषे जो वर्त्तणा है ताका नाम तप है । और वर्णसंकरका जो परित्याग है ताका नाम शौच है ॥ २ ॥ और विषयोंका जो परित्याग है ताका नाम संतोष है । और शास्त्रनिषिद्धकर्मतैं जा निवृत्ति है ताका नाम ह्री है । और शीत-उष्णादिक द्वंद्वधर्मोंके सहनकरणेका जो स्वभाव है ताका नाम क्षमा है । और समचित्तपणेका नाम आर्जव है ॥ ३ ॥ और तत्त्व अर्थका जो सम्यक् बोध है ताका नाम ज्ञान है । और चित्तकी जा प्रशांतता है ताका नाम शम है । और सर्वभूतोंके हितकी जा इच्छा है ताका नाम दया है—और विषयोंकी वासनातैं रहित जो मन है ताका नाम ध्यान है इति ॥ ४ ॥ इसप्रकारके साधारण धर्म देवऋषिनैं भी कथन करेहैं । तहां श्लोक—(शौचं दानं तपः श्रद्धा गुरुसेवा क्षमा दया । विज्ञानं विनयः सत्यमिति धर्मसमुच्चयः ॥ १ ॥ व्रतोपवासनियमैः शरीरोनापनं तपः । प्रत्ययो धर्मकार्येषु तथा श्रद्धेत्युदाहृता ॥ २ ॥ नाम्नि ह्यश्रद्धान्य कर्म ऋत्यं प्रयोजनम् । यत्पुनर्वैदिकीनां च लौकिकीनां च सर्वशः ॥ ३ ॥ धारणं सर्वविद्यानां विज्ञानमिति कीर्त्यते । विनयं द्विविधं प्राहुः शश्वदमगना-

विति ॥ ४॥) अर्थ यह—शौच, दान, तप, श्रद्धा, गुरुसेवा, क्षमा, दया, विज्ञान^१ विनय, सत्य यह साधारण धर्मोंका समुच्चय है इति । तहां व्रत उपवास नियमों-करिके जो शरीरका शोषण है ताका नाम तप है । और धर्मकार्योंविषे जो चित्तकी सावधानता है ताका नाम श्रद्धा है । जिस कारणतैं श्रद्धातैं रहित पुरुषकूं किसीभी कर्मका फल प्राप्त होता नहीं, इसकारणतैं इस पुरुषनैं जो जो कार्य करणा सो श्रद्धापूर्वक ही करणा । और लौकिक सर्वविद्यावाँका तथा वैदिक सर्वविद्यावाँका जो धारण है ताका नाम विज्ञान है । और शम, दम, यह दो प्रकारका विनय कह्याहै इति । दूसरे सर्व धर्म पूर्व व्याख्यान करि आयेहैं । यातैं तिन धर्मोंके प्रतिपादक वचन यहां लिखे नहीं । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया—यह शम दमादिक धर्म जिस पुरुषविषे पायेजावैं हैं सो पुरुष जातिकरिके शूद्र हुआभी इन शमदमादिक लक्षणोंकरिके ब्राह्मणरूप ही जानणे योग्य है । और यह शमदमादिक धर्म जिस पुरुषविषे नहीं पायेजावैंहैं सो पुरुष जातिकरिके ब्राह्मण हुआभी इन शमदमादिक धर्मोंके अभावकरिके शूद्ररूप ही जानणेयोग्य है । इसी कारणतैं ही महाभारतके आरण्यक पर्वविषे सर्पभावकूं प्राप्तहुए नहुषराजाके प्रति युधिष्ठिर राजानैं यह वचन कह्या है । तहां श्लोक—(सत्यं दानं क्षमा शीलमानृशंस्यं तपो घृणा ॥ दृश्यंते यत्र नागेंद्र स ब्राह्मण इति स्मृतः ॥ यत्रैत-तल्लक्ष्यते सर्पं वृत्तं स ब्राह्मणः स्मृतः ॥ यत्रैतन्न भवेत्सर्पं तं शूद्रमिति निर्दिशेत् ॥) अर्थ यह—हे नागेंद्र ! सत्य, दान, क्षमा, शील, क्रूरभावतैं रहितपणा, तप, दया यह सर्वधर्म जिस पुरुषविषे देखेजावैंहैं सो पुरुष ब्राह्मणही जानणा । हे सर्प ! यह सत्यादिक धर्म जिस पुरुषविषे नहीं विद्यमान हैं तिस पुरुषकूं शूद्रही जानणा इति । यातैं यह सिद्ध भया । इस श्लोकविषे जे शमदमादिक धर्म कथन करेहैं ते सर्व धर्म दैवीसंपत्तरूप हैं सा दैवीसंपत् पूर्व पौडश अध्यायविषे विस्तारतैं वर्णन करिआयेहैं । सा शमदमादिरूप दैवीसंपत् ब्राह्मणकूं तो स्वभावसिद्ध है । और क्षत्रियवैश्यादिकोंकूं नैमित्तिक है । यातैं इहां किंचित्मात्रभी विरोध होवै नहीं और ब्राह्मणके याजन, अध्यापन, प्रतिग्रह इत्यादिक असाधारण धर्म तो स्मृति-योंविषे प्रसिद्ध ही हैं ॥ ४२ ॥

अत्र क्षत्रियके गुणस्वभावकृत कर्मोंकूं कथन करैहैं—

शौर्यं तेजो धृतिर्दाक्ष्यं युद्धे चाप्यपलायनम् ॥

दानमीश्वरभावश्च क्षात्रं कर्म स्वभावजम् ॥ ४३ ॥

(पदच्छेदः) शौर्यम् । तेजः । धृतिः । दाक्ष्यम् । युद्धे । च । अपि । अपलायनम् । दानम् । ईश्वरभावः । च । क्षात्रम् । कर्म । स्वभावजम् ॥ ४३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! शौर्यं तेजं धृतिं दाक्ष्यं तथा युद्धविषे भी अपलायनं दानं तथा ईश्वरभावं यह सर्वं स्वभावजन्यं क्षत्रियजातिके विहितं कर्म है ॥ ४३ ॥

भा०टी०—तहां अत्यंत बलवान् पुरुषोंकेभी प्रहार करणविषे प्रवृत्तिरूप जो विक्रम है ताका नाम शौर्य है । और अन्यशत्रुवोंकरिके नहीं पराभवतारूप जो प्रागल्भ्य ताका नाम तेज है । और महान् विपत्तिके प्राप्त हुएभी देहइन्द्रियतष संघातका जो अव्याकुलीभाव है ताका नाम धृति है । और शीघ्र उत्पन्न हुए कार्योंविषे भी व्यामोहतें रहित होइके प्रवृत्तिरूप जो दक्षभाव है ताका नाम दाक्ष्य है । और युद्धविषे महान् शत्रुओंके प्रहार हुएभी तिस युद्धतें जो पीछे नहीं हटना है ताका नाम अपलायन है । और संकोचतें रहित होइके सुवर्ण, गौ, गृह, अन्न, भूमि इत्यादिक धनविषे आपणे ममत्वका परित्यागकरिके जो ब्राह्मणादिकोंके भ्रमत्वका आपादन है ताका नाम दान है । और प्रजाके पालन करण-वासतै आपणे भृत्यादिकोंके समीप आपणे प्रभुशक्तिका जो प्रगटकरणा है ताका नाम ईश्वरभाव है । अथवा शास्त्रनिषिद्धमार्गविषे प्रवृत्त होणेहारे दुष्टप्राणियोंके नियमन करणेकी जा शक्ति है ताका नाम ईश्वरभाव है । हे अर्जुन ! यह शौर्यतें आदिलैके ईश्वरभावपर्यंत सर्व कर्म क्षत्रियजातिके शास्त्रविहित कर्म है । कर्म हैं ते कर्म—स्वभावज हैं अर्थात् सत्त्वगुण है गौण जिसविषे ऐसा जो प्रधानभूत रजोगुण है तिस रजोगुणके स्वभावजन्य है ॥ ४३ ॥

अब वैश्य शूद्र इन दोनोंके गुणस्वभावकृत कर्मोंकूं कथन करें हैं—

कृपिगोरक्ष्यवाणिज्यं वैश्यकर्म स्वभावजम् ॥

परिचर्यात्मकं कर्म शूद्रस्यापि स्वभावजम् ॥ ४४ ॥

(पदच्छेदः) कृपिगोरक्ष्यवाणिज्यम् । वैश्यकर्म । स्वभावजम् । परिचर्यात्मकम् । कर्म । शूद्रस्य । अपि । स्वभावजम् ॥ ४४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! कृषिगौवोंका रक्षण वाणिज्य यह स्वभावजन्य
वैश्यका कर्म है तथा शूद्रका द्विजातिपुरुषोंका शुश्रूषारूप स्वभावजन्य
कर्म है ॥ ४४ ॥

भा० टी०—तहां ब्रीहियवादिक अन्नोंकी उत्पत्तिवासतै जो भूमिका विलेखन
है ताका नाम कृषि है । और गौआदिक पशुवोंका जो पालन है ताका नाम
गोरक्ष्य है । और अन्नादिक पदार्थोंका क्रयविक्रयरूप जो व्यापार है ताका नाम
वाणिज्य है । और वृद्धिवासतै धनका प्रयोगरूप जो कुसीद है ता कुसीदका भी
इस वाणिज्यविषे ही अंतर्भाव जानणा । यह तीनों वैश्यजातिका कर्म है । कैसा
है सो कर्म—स्वभावज है अर्थात् तमोगुण है गौण जिसविषे ऐसा जो प्रधानभूत
रजोगुण है ता रजोगुणके स्वभावजन्य है इति । अब शूद्रके गुणस्वभावकृत
कर्मकूं कथन करैहैं (परिचर्यात्मकमिति) तहां ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य इन तीन
वर्णोंका नाम द्विजाति है ऐसे द्विजातिपुरुषोंकी शुश्रूषारूप जो कर्म है सो कर्म
शूद्रजातिका स्वभावजन्य कर्म है अर्थात् रजोगुण है गौण जिसविषे ऐसा जो
प्रधानभूत तमोगुण है तिस तमोगुणके स्वभावजन्य है ॥ ४४ ॥

तहां पूर्व (शमो दमस्तपः शौचम्) इत्यादिक तीनश्लोकोंकरिकै ब्राह्मणा-
दिक चारिवर्णोंके स्वभावजन्य गौणनामा धर्म कथन करे तिन गौणधर्मोंतैं भिन्न
दूसरेभी धर्म शास्त्रोंविषे कथन करैहैं । ते धर्म भविष्यपुराणविषे यह कहैहैं । तहां
श्लोक—(धर्मः श्रेयः समुद्दिष्टं श्रेयोभ्युदयलक्षणम् ॥ स तु पंचविधः प्रोक्तो वेद-
मूलः सनातनः ॥ १ ॥ वर्णधर्मः स्मृतस्त्वेक आश्रमाणामतः परम् ॥ वर्णाश्रम-
स्तृतीयस्तु गौणो नैमित्तिकस्तथा ॥ २ ॥ वर्णत्वमेकमाश्रित्य यो धर्मः संप्रवर्त्तते ॥
वर्णधर्मः स उक्तस्तु यथोपनयनं नृप ॥ ३ ॥ यस्त्वाश्रमं समाश्रित्य अधिकारः
प्रवर्त्तते ॥ स खल्वाश्रमधर्मः स्याद्भिक्षादंडादिको यथा ॥ ४ ॥ वर्णत्वमाश्रमत्वं च
योऽधिकृत्य प्रवर्त्तते ॥ स वर्णाश्रमधर्मस्तु मौजाया मेखला यथा ॥ ५ ॥ यो
गुणेन प्रवर्त्तते गुणधर्मः स उच्यते ॥ यथा मूर्द्धाभिपिक्तस्य प्रजानां परिपालनम् ॥
॥ ६ ॥ निमित्तमेकमाश्रित्य यो धर्मः संप्रवर्त्तते ॥ नैमित्तिकः स विज्ञेयः प्राय-
श्चित्तविधिर्वथा ॥ ७ ॥) अब यथाक्रमतैं इन सप्त श्लोकोंके अर्थ वर्णन करैहैं—
शास्त्रविहित धर्म ही इस पुरुषके श्रेयका साधन होणेतैं श्रेयरूप कथन कन्याहै । सो श्रेय

स्वर्गादिक अभ्युदयरूप है । इस प्रकारका श्रेयरूपधर्म शास्त्रवेत्ता पुरुषोंने पंचप्रकारका कथन किया है । कैसा है सो धर्म—वेद है मूल जिसका या कारणतैही सो धर्म सनातन है ॥ १ ॥ तहां एक तौ वर्णधर्म होवै है । और दूसरा आश्रमधर्म होवै है । और तीसरा वर्णआश्रमधर्म होवै है । और चौथा गौणधर्म होवै है । और पांचवां नैमित्तिकधर्म होवै है ॥ २ ॥ तहां एक ब्राह्मणादिरूप वर्णमात्रकूं आश्रयकरिकै जो धर्म प्रवर्त्त होवै है सो वर्णधर्म कहा जावै है । जैसे उपनयनरूप धर्म ब्राह्मणादिरूप वर्णमात्रकूं आश्रयकरिकै प्रवर्त्त होवै है, यातै सो उपनयनरूप धर्म वर्णधर्म कहा जावै है ॥ ३ ॥ और जो धर्म केवल आश्रममात्रकूं आश्रयकरिकै प्रवर्त्त होवै है । सो धर्म आश्रमधर्म कहा जावै है । जैसे भिक्षादंडादिरूप धर्म आश्रमकूं आश्रयकरिकै ही प्रवर्त्त होवै है । यातै सो भिक्षादंडादिरूप धर्म आश्रमधर्म कहा जावै है ॥ ४ ॥ और जो धर्म वर्णकूं तथा आश्रमकूं आश्रयकरिकै प्रवर्त्त होवै है सो धर्म वर्णाश्रमधर्म कहा जावै है । जैसे मौंजादिक मेखलारूप धर्म वर्णकूं तथा आश्रमकूं आश्रयकरिकै प्रवर्त्त होवै है । यातै सो मौंजादिक मेखलारूप धर्म वर्णाश्रमधर्म कहा जावै है ॥ ५ ॥ और जो धर्म किसी गुणकूं आश्रयकरिकै प्रवर्त्त होवै है सो धर्म गौणधर्म कहा जावै है । जैसे राज्याभिषेककूं प्राप्तहुए क्षत्रियका प्रजावोंका पालनरूप धर्म गुणकूं आश्रयकरिकै प्रवर्त्त होवै है । यातै सो प्रजाका पालनरूप धर्म गौणधर्म कहा जावै है ॥ ६ ॥ और जो धर्म केवल निमित्तमात्रकूं आश्रयकरिकै प्रवर्त्त होवै है सो धर्म नैमित्तिकधर्म कहा जावै है । जैसे पापकी निवृत्तिवास्तै कन्या जो प्रायश्चित्तरूपधर्म है सो धर्म पापरूपनिमित्तकूं आश्रय करिकै प्रवर्त्त होवै है । यातै सो प्रायश्चित्तरूप धर्म नैमित्तिकधर्म कहा जावै है इति ॥ ७ ॥ और हारीत ऋषि तौ च्यारिप्रकारका धर्म कथन करताभया है । तहां हारीतवचन—(अथाश्रमिणां पृथग्धर्मो विशेषधर्मः समानधर्मः कृत्स्नधर्मश्चेति ।) अर्थ यह—आश्रमी पुरुषोंका एक तौ पृथक्धर्म होवै है । और दूसरा विशेषधर्म होवै है । और तीसरा समानधर्म होवै है । और चौथा कृत्स्नधर्म होवै है । तहां जो धर्म एक ही आश्रमविषे पृथक् पृथक् अनुष्ठान कन्याजावैहै सो धर्म पृथक् धर्म कहा जावैहै । जैसे ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र इन च्यारि वर्णोंका स्वस्वधर्म है और जो धर्म आपणे आपणे आश्रमविषे ही अनुष्ठान कन्याजावैहै सो धर्म विशेषधर्म कहा जावैहै । जैसे ब्रह्मचारी, गृहस्थ, वानप्रस्थ, संन्यासी इन च्यारि

आश्रमियोंके आपणे धर्म हैं । और जो धर्म च्यारि वर्णोंका तथा च्यारि आश्रमोंका समानधर्म है सो धर्म समानधर्म कहाजावै है । तहां च्यारिवर्णोंके समानधर्म तौ महाभारतविषे यह कहेहैं । तहां श्लोक—(आनृशंस्यमहिंसा चाप्रमादः संविभागिता ॥ श्राद्धकर्मातिथेयं च सत्यमक्रोध एव च ॥ १ ॥ स्वेषु दारेषु संतोषः शौचं नित्यानसूयता ॥ आत्मज्ञानं तितिक्षा च धर्मः साधारणो नृप ॥ २ ॥) अर्थ यह—क्रूरभावतैं रहितपणा, अहिंसा, अप्रमाद, भूतोंके ताई अन्नादिकोंका विभाग देणा, श्राद्धकर्म, गृहविषे प्राप्तहुए अतिथिका सन्मान, सत्य, अक्रोध, स्वद्वियोंविषे संतोष, शौच, असूयातैं रहितपणा, आत्मज्ञान, तितिक्षा यह च्यारिवर्णोंके साधारण धर्म हैं इति । और सर्वआश्रमोंके साधारणधर्म तौ पूर्व (शमो दमस्तपः शौचम्) इस श्लोकके व्याख्यानविषे कथन करिआये हैं । और मोक्षका हेतुभूत जो आत्मज्ञान है तिस आत्मज्ञानकी उत्पत्तिके प्रतिबंधक जे प्रत्यवाय हैं तिन प्रत्यवायोंकी निवृत्ति करणेवास्तै जो निष्कामकर्मोंका अनुष्ठान है सो कृत्स्नधर्म कहाजावै है । इसप्रकारतैं हारीतऋषिनैं च्यारि प्रकारका धर्म कथन कया है इति । और शास्त्रोंविषे जैसे च्यारिही वर्ण कथन करे हैं तैसे शास्त्रोंविषे च्यारिही आश्रम कथन करे हैं । तहां गौतमवचन—(तस्याश्रमविकल्पमेके ब्रुवते ब्रह्मचारी गृहस्थो भिक्षुवैखानस इति ।) अर्थ यह—वेदवेत्ता पुरुष तिस अधिवारी पुरुषकूं ब्रह्मचारी, गृहस्थ, भिक्षु, वैखानस यह च्यारिप्रकारका आश्रमविकल्प कथन करै है । इहां भिक्षु इस शब्दकरिकै संन्यासीका ग्रहण करणा और वैखानस इस शब्दकरिकै वानप्रस्थका ग्रहण करणा इति । इस प्रकारके च्यारिआश्रमोंकूं आपस्तंब ऋषिभी कथन करताभया है । तहां आपस्तंबवचन—(चत्वार आश्रमा गार्हस्थ्यमाचार्यकुलं मौनं वानप्रस्थमिति तेषु सर्वेषु यथोपदेशमव्यग्रो वर्तमानः क्षेमं गच्छति इति ।) अर्थ यह—गार्हस्थ्य, आचार्यकुल, मौन, वानप्रस्थ यह च्यारि ही आश्रम होवैं हैंइन च्यारोंतैं भिन्न पंचमा कोई आश्रम होवैं नहीं । इहां गार्हस्थ्यम् इस शब्दकरिकै गृहस्थआश्रमका ग्रहण करणा । और आचार्यकुलम् इस शब्दकरिकै ब्रह्मचर्यआश्रमका ग्रहण करणा । और मौनम् इस शब्दकरिकै संन्यास आश्रमका ग्रहण करणा । तिन च्यारों आश्रमोंके मध्यविषे जिस जिस आश्रमके प्रति शास्त्रनै जे जे धर्म विधान करे है तिस तिस आश्रमविषे स्थित होइकै यह अधिकारी पुरुष तिन तिन धर्मोंकूं श्रद्धापूर्वक अनुष्ठान करताहुआ शुभगतिकूं प्राप्त

उवचन—(चत्वार आश्रमा ब्रह्मचारिगृहस्थवानप्रस्थपरिव्राजकाः
 यह—ब्रह्मचारी, गृहस्थ, वानप्रस्थ, परिव्राजक यह चार ही आश्र-
 मां परिव्राजक इस शब्दकारिके संन्यासीका ग्रहण करणा इति ।
 स्मृतिरूप शास्त्रोंविषे जैसे च्यारि वर्णआश्रम कथन करे हैं तैसे
 आश्रमोंके पृथक् पृथक् धर्मभी कथन करे हैं । तैसे अज्ञानी पुरुषों-
 आश्रमधर्मोंका यथायोग्यफलभी शास्त्रोंविषे कथन कन्या है,
 तनैभी तिन वर्णआश्रमधर्मोंका फल कथन कन्या है । तहां श्लोक—
 धर्ममनुतिष्ठन्निह मानवः । इह कीर्तिमवाप्नोति प्रेत्य चानुत्तमं
 यह—श्रुतिस्मृतिकारिके विधान कन्या जो वर्णआश्रमका धर्म है ।
 पालन करताहुआ यह पुरुष इस लोकविषे तौ कीर्तिकूं प्राप्त होवै है
 अंतर स्वर्गादिक उत्तम सुखकूं प्राप्त होवै है इति । सो धर्मका फल
 भी कथन कन्या है । तहां आपस्तंबवचन—(सर्ववर्णानां स्वधर्मा-
 मितं सुखं ततः परिवृत्तौ कर्मफलशेषेण जातिं रूपं वर्णं बलं वृत्तं
 णि धर्मानुष्ठानमिति प्रतिपद्यन्ते ।) अर्थ यह—ब्राह्मण, क्षत्रिय,
 वार्यो वर्णोंकूं आपणे आपणे धर्मके अनुष्ठानकारिके उत्कृष्ट अप-
 क सुख प्राप्त होवै है । तिस स्वर्गादिक सुखकूं भौगिके जवी तिन
 तः इस भूमिलोकविषे आवृत्ति होवै है तवी बाकी रहेहुए कर्मशेष-
 हष इस लोकविषे जातिकूं तथा रूपकूं तथा वर्णकूं तथा बलकूं
 मेधाकूं तथा द्रव्योंकूं तथा धर्मानुष्ठानकूं प्राप्त होवैहैं इति । इस
 फल गौतमऋषिनैं भी कथन कन्या है । तहां गौतमवचन—
 र्मनिष्ठाः प्रेत्य कर्मफलमनुभूय ततः शेषेण विशिष्टदेशजातिकुल-
 तसुखमेधसो जन्म प्रतिपद्यन्ते विष्वंचो विपरीता नश्यन्ति ॥) अर्थ
 च्यारि वर्ण तथा ब्रह्मचर्यादिक च्यारि आश्रम आपणे आपणे
 हुए मरणतैं अनंतर स्वर्गादिक लोकोंविषे किंचित् कर्मोंके सुख-
 व करिके तिसतैं अनंतर परिशेषतैं रहेहुए कर्मकारिके श्रेष्ठ देश,
 म कुल, सुंदर रूप, आयुष्, वेदोंका अध्ययन, वृत्त, सुख, मेरा
 क जन्मकूं प्राप्त होवैहैं । और शास्त्रनिषिद्ध मार्गविषे प्रवृत्त

होणेहारे पापिष्ठपुरुष तौ नरकादिकोंविषे जन्मकूं प्राप्त होइकै विनाशकूं प्राप्त होवैंहैं अर्थात् ते पापीपुरुष कृमिकीटादिभाव करिकै सर्वपुरुषार्थोंतें भ्रष्ट होवैंहैं इति । इसप्रकारका धर्मका फल हारीतऋषिनैं भी कथन कन्या है । तहां श्लोक— (काम्यैः केचियज्ञदानैस्तपोभिर्लब्ध्वा लोकान्पुनरायांति जन्म । कामैर्मुक्ताः सत्ययज्ञाः सुदानास्तपोनिष्ठा अक्षयान्यांति लोकान् ॥ १ ॥) अर्थ यह—केईक सक्राम पुरुष तौ काम्य यज्ञदानोंकरिकै तथा काम्यतपोंकरिकै स्वर्गादिक लोकोंकूं प्राप्त होइकै पुनः इस मनुष्यलोकविषे जन्मकूं प्राप्त होवैंहैं । और कामोंकरिकै मुक्तहुए तथा सत्यरूप यज्ञवाले तथा श्रेष्ठ दानवाले तथा तपविषे निष्ठावाले ऐसे केईक निष्क्राम पुरुष तौ अक्षयलोकोंकूं प्राप्त होवैंहैं । इहां कामनाके सद्भावतैं तथा कामनाके असद्भावतैं फलका भेद दिखायाहै इति । और भविष्यपुराणविषे तौ सो कर्मोंका फल इस प्रकारतैं कथन कन्या है । तहां श्लोक— (फलं विनाप्यनुष्ठानं नित्यानामिष्यते स्फुटम् ॥ काम्यानां स्वफलार्थं तु दोषघातार्थमेव तु ॥ १ ॥ नैमित्तिकानां करणे त्रिविधं कर्मणां फलम् ॥ क्षयं केचिदुपात्तस्य दुरितस्य प्रचक्षते ॥ २ ॥ अनुत्पत्तिं तथा चान्ये प्रत्यवायस्य मन्वते ॥ नित्यां क्रियां तथा चान्ये आनुषंगफलां विदुः ॥ ३ ॥) अर्थ यह—अग्निहोत्रसंध्योपासनादिक नित्यकर्मोंका तौ फलतैं विनाभी अनुष्ठान कन्याजावै है । और ज्योतिष्टोमादिक काम्यकर्मोंका तौ तिस तिस स्वर्गादिक फलकी प्राप्तिवासतै ही अनुष्ठान कन्याजावै है ॥ १ ॥ और नैमित्तिक कर्मोंका तौ दोषकी निवृत्तिवासतै ही अनुष्ठान कन्याजावैहै । इस प्रकारतैं कर्मोंका तीनप्रकारका ही फल होवैहै । और केईक ऋषि तौ करेहुए पापकर्मका नाशही तिन नित्यकर्मोंका फल मानैंहैं ॥ २ ॥ और दूसरे केईक ऋषि तौ प्रत्यवायकी अनुत्पत्तिही तिन नित्यकर्मोंका फल मानैंहैं । और अन्य केईक आपस्तंबादिक ऋषि तौ तिन नित्यकर्मोंका स्वर्गादिरूप आनुषंगिकफल ही अंगीकार करैंहैं । सो आनुषंगिक फल—(तद्यथाग्रे फलार्थे निर्मिते ।) इत्यादिक वचनकरिकै पूर्व कथनकरि आये हैं इति ॥ ३ ॥ और (त्रयो धर्मस्त्रंथा यज्ञोऽध्ययनं दानमिति प्रथमस्तप एव द्वितीयो ब्रह्मचर्याचार्यकुलवासी तृतीयोऽत्यंतमात्मानमाचार्यकुले वसादयन्निति ।) यह श्रुति तौ गृहस्थ, वानप्रस्थ, ब्रह्मचारी इन तीन आश्रमोंकूं कथन करिकै पश्चात् (सर्व एते पुण्यलोका भवंति ।) इस वचनकरिकै तिन तीनों आश्रमोंकूं अंतःकरणकी शुद्धिके अभाव

हुए मोक्षकी अप्राप्ति कथन करिके पश्चात् शुद्ध अंतःकरणवाले इन तीनोंही आश्रमोंकूं परिव्राजकभावकरिके ज्ञाननिष्ठाके प्राप्त हुए मोक्षकी प्राप्तिकूं (ब्रह्म-संस्थोऽमृतत्वमेति ।) इस वचनकरिके कहतीभईहै । इस प्रकारकी व्यवस्थाके सिद्ध हुए जो मोक्षकी इच्छावान् ब्रह्मचारी वा गृहस्थ वा वानप्रस्थ फलकी इच्छाका परित्यागकरिके तथा भगवदर्पण बुद्धिकरिके शास्त्रविहित आपणे वर्णाश्रमके कर्मोंकूं करैहै सो मुमुक्षु ब्रह्मचारी वा गृहस्थ वा वानप्रस्थ अवश्यकरिके संसिद्धिकूं प्राप्त होवैहै । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

स्वे स्वे कर्मण्यभिरतः संसिद्धिं लभते नरः ॥

स्वकर्मनिरतः सिद्धिं यथा विंदति तच्छृणु ॥ ४५ ॥

(पदच्छेदः) स्वे । स्वे । कर्मणि । अभिरतः । संसिद्धिम् । लभते । नरः । स्वकर्मनिरतः । सिद्धिम् । यथा । विन्दति । तत् । शृणु ॥ ४५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! यह मनुष्य आपणे आपणे कर्मविषे निष्ठावान् हुआ संसिद्धिकूं प्राप्त होवैहै आपणेकर्मविषे निष्ठावान् पुरुष जिस प्रकारतें सिद्धिकूं प्राप्त होवै है तिसै प्रकारकूं तूं श्रवणकर ॥ ४५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! श्रुतिस्मृतिरूप शास्त्रनै तिस तिस वर्णआश्रमके प्रति जो जो कर्म विधान कन्या है तिस आपणे आपणे कर्मविषे अभिरतहुआ यह पुरुष अर्थात् तिस आपणे आपणे कर्मके सम्यक् अनुष्ठानपरायण हुआ यह वर्णाश्रमका अभिमानी मनुष्य संसिद्धिकूं प्राप्त होवैहै । अर्थात् देहइंद्रियरूप संघातकी अशुद्धिके क्षयकरिके सम्यक्ज्ञानके उत्पत्तिकी योग्यताकूं प्राप्त होवैहै । तहां वेदाविषे जितनाक कर्मकांड है तिस सर्वकर्मकांडका वर्णाश्रमका अभिमानी मनुष्य ही अधिकारी होवैहै । और देवादिकोंविषे सो वर्णआश्रमका अभिमान है नहीं । यातें कर्मकांडकरिके प्रतिपादित तिन वर्णाश्रमके धर्मोंविषे तिन देवादिकोंकूं अधिकार है नहीं । इस अर्थके बोधनकरणेवास्तै इहां श्रीभगवान् नै मनुष्यका वाचक (नरः) यह शब्द कथन कन्याहै । और वर्णाश्रमके अभिमानकी अपेक्षातें रहित सगुण ब्रह्मकी उपासनावोंविषे तथा निर्गुणब्रह्मविद्याविषे तौ तिन देवादिकोंका भी अधिकार है । यह वार्त्ता देवताधिकरणविषे श्रीभाष्यकाराने विस्तारतें वर्णन करीहै इति । शंका—हे भगवन् ! (कर्मणा बध्यते जंतुः) इत्यादिक शास्त्रके वचनोंतें कर्मोंकूं बंधका हेतुपणा ही सिद्ध होवैहै यातें बंधके हेतुरूप तिन कर्मा-

विषे मोक्षका हेतुपणा कैसे संभवैगा ? किंतु नहीं संभवैगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए यद्यपि कर्म बंधके हेतु हैं तथापि उपायविषे तौ ते कर्म मोक्षके हेतु होवैहैं । इस प्रकारके उत्तरकूं श्रीभगवान् कथन करैहैं (स्वकर्मनिरतः इति) हे अर्जुन ! यह अधिकारी पुरुष शास्त्रविहित आपणे वर्णआश्रमकर्मविषे निष्ठावाला हुआ जिस प्रकारतैं तिस संसिद्धिकूं प्राप्त होवैहै तिस प्रकारकूं तूं अबी श्रवणकर अर्थात् श्रवणकरिकै तिस प्रकारकूं तूं निश्चय कर ॥ ४५ ॥

अब श्रीभगवान् तिस प्रकारकूं कथन करैहैं—

यतः प्रवृत्तिर्भूतानां येन सर्वमिदं ततम् ॥

स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विंदति मानवः ॥ ४६ ॥

(पदच्छेदः) यतः । प्रवृत्तिः । भूतानाम् । येन । सर्वम् । इदम् । ततम् । स्वकर्मणा । तम् । अभ्यर्च्य । सिद्धिम् । विंदति । मानवः ॥ ४६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जिस ईश्वरतैं आकाशादिक भूतोंकी उत्पत्ति होवै है तथा जिस ईश्वरनैं यह सर्वविश्व व्याप्त कन्याहै तिस ईश्वरकूं स्वकर्मकरिकै संतुष्ट करिकै यह मनुष्य अंतःकरणकी शुद्धिकूं प्राप्त होवै है ॥ ४६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! माया उपाधिक चैतन्य आनंदघनरूप तथा सर्वज्ञरूप तथा सर्वशक्तिसंपन्न तथा सर्व जगत्का अभिन्ननिमित्त उपादानकरणरूप ऐसे जिस अंतर्यामी ईश्वरतैं आकाशादिक सर्व भूतोंकी उत्पत्ति होवै है । अर्थात् जैसे स्वप्नविषे रथादिक पदार्थोंकी मायामयी उत्पत्ति होवै है तैसे जिस अंतर्यामी ईश्वरतैं इन आकाशादिक सर्वभूतोंकी मायामयी उत्पत्ति होवै है । तथा जिस एक अंतर्यामी ईश्वरनैं आपणे सतरूपकरिकै तथा स्फुरणरूपकरिकै यह सर्व दृश्यप्रपंच तीनोंकालविषे व्याप्त कन्या है अर्थात् जिस अंतर्यामी चैतन्यनैं यह सर्व कल्पितप्रपंच आपणे अधिष्ठानस्वरूपविषे अंतर्भाव कन्या है । जिस कारणतैं कल्पित वस्तु अधिष्ठानतैं अतिरिक्त होवै नहीं । जैसे रज्जुविषे कल्पित सर्प रज्जु-रूप अधिष्ठानतैं अतिरिक्त होवै नहीं । तैसे अधिष्ठानचैतन्यविषे कल्पित यह सर्व प्रपंच तिस अधिष्ठानचैतन्यतैं अतिरिक्त है नहीं । तहां अंतर्यामी ईश्वरतैं ही सर्व जगत्की उत्पत्ति, स्थिति, लय होवै है, यह वार्त्ता श्रुतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(यतो वा इमानि भूतानि जायंते येन जातानि जीवंति यत्प्र-

यंत्यभिसंविशंति तद्विजिज्ञासस्व तद्ब्रह्मेति ॥) अर्थ यह—हे भृगु ! जिस कारणरूप वस्तुतै यह आकाशादिक सर्व भूत उत्पन्न होवें हैं तथा उत्पन्न हुए ते सर्व भूत जिस कारणरूप वस्तुकरिकै जीवतेहैं तथा विनाशकूं प्राप्त हुए ते सर्व भूत जिस कारणरूप वस्तुविषे लयकूं प्राप्त होवें हैं सो सर्वजगत्का अभिन्ननिमित्त उपादान कारणरूप वस्तुकूं ही तूं ब्रह्मरूप जान । ऐसे कारणरूप ब्रह्मका तूं विचार कर इति । इस श्रुतिनै तिस अंतर्यामी ईश्वरतै ही सर्वजगत्की उत्पत्ति, स्थिति, लय प्रतीत होवै है । और (मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ।) इत्यादिक श्रुतितै तिस अंतर्यामी ईश्वरविषे मायारूप उपाधिकी प्रतीति होवै है और (यः सर्वज्ञः सर्ववित्) इस श्रुतितै तिस अंतर्यामी ईश्वरविषे सर्वज्ञपणा प्रतीत होवै है । यातै (यतः प्रवृत्तिर्भूतानां येन सर्वमिदं ततम् ।) इस वचनकरिकै श्रीभगवान् नै श्रुतिप्रतिपादित अर्थही कथन कन्या है इति । ऐसे सर्वजगत्के उपादानकारणरूप तथा निमित्तकारणरूप अंतर्यामी ईश्वरकूं यह अधिकारी पुरुष शान्निहित आपणे वर्ण आश्रमके कर्मकरिकै संतुष्ट करिकै तिस अंतर्यामी ईश्वरके प्रसादतै सिद्धिकूं प्राप्त होवै है अर्थात् ब्रह्मात्मैक्यज्ञाननिष्ठाकी योग्यतारूप अंतःकरणकी शुद्धिकूं प्राप्त होवै है । और वर्णाश्रमकर्मोंके अनधिकारी जे देवादिक हैं ते देवादिक तौ केवल उपासनामात्रकरिकै ही तिस सिद्धिकूं प्राप्त होवै हैं ॥ ४६ ॥

जिस कारणतै आपणे आपणे वर्ण आश्रमका धर्म ही इन मनुष्योंकूं परमेश्वरके प्रसादका हेतु है इस कारणतै इन अधिकारी मनुष्योंनै तिस स्वधर्मकाही अनुष्ठान करणा । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करै हैं—

श्रेयान्स्वधर्मो विगुणः परधर्मात्स्वनुष्ठितात् ॥

स्वभावनियतं कर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम् ॥ ४७ ॥

(पदच्छेदः) श्रेयान् । स्वधर्मः । विगुणः । परधर्मात् । स्वनुष्ठितात् । स्वभावनियतम् । कर्म । कुर्वन् । नै । आप्नोति । किल्बिषम् ॥ ४७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सम्यक् अनुष्ठान करेहुए परधर्मतै असम्यक् अनुष्ठान कन्याहुआ स्वधर्म अतिश्रेष्ठ होवै है स्वभावनियत कर्मकूं कर्ताहुआ यह पुरुष पापकूं नहीं प्राप्त होता ॥ ४७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मंत्र, द्रव्य, देवता आदिक सर्व अंगोंकी संपूर्णतापूर्वक सम्यक् अनुष्ठान कन्याहुआ जो परधर्म है तिस परधर्मतै किंचित् मंत्रादिक

अंगोंतें रहित असम्बद्ध अनुष्ठान कन्याहुआभी स्वधर्म अत्यंत श्रेष्ठ होवैहै । यातै यह युद्धादिरूपधर्म यद्यपि हिंसाकरिकै युक्त है और भिक्षाअटनादिरूप धर्म ता हिंसा-दोषतें रहित है तथापि तैं क्षत्रियराजानैं सो युद्धादिरूप स्वधर्मही अनुष्ठान करणे योग्य है सो भिक्षाअटनादिरूप परधर्म तुम्हारेकूं अनुष्ठान करणेयोग्य नहींहै । यह वार्त्ता (स्वधर्मे निधनं श्रेयः परधर्मो भयावहः ।) इत्यादिक वचनकरिकै पूर्वभी हम तुम्हारे प्रति कथन करिआयेहैं । शंका—हे भगवन् ! यद्यपि युद्धादिक हमारा स्वधर्म है तथापि सो युद्धादि कर्म बांधवोंकी हिंसाजन्य प्रत्यवायका हेतु है, यातैं सो युद्धादिरूप कर्म हमारेकूं अनुष्ठान करणे योग्य नहीं है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिस-युद्धरूप कर्मविषे प्रत्यवायकी हेतुताकूं निषेध करैं हैं । (स्वभाव नियतमिति) हे अर्जुन ! पूर्व (शौर्यं तेजो धृतिर्दाक्ष्यम्) इत्यादिक वचनकरिकै कथन कन्या जो क्षत्रियराजाका गुणकृत स्वभाव है तिस स्वभावकरिकै जन्य युद्धा-दिककर्मकूं करताहुआ यह क्षत्रियराजा बांधवोंकी हिंसानिमित्तक पापकूं नहीं प्राप्त होवैहै यह वार्त्ता (सुखदुःखे समे कृत्वा) इत्यादिक वचनोंकरिकै पूर्वभी विस्तारतै कथन करिआये हैं । यातैं यह अर्थ सिद्ध भया—(अग्नीशोमीयं पशुमालभेत) इस वेदवचननैं यज्ञका अंगरूपकरिकै विधान करी जा पशुकी हिंसा है सा हिंसा वेदविहित होणेतैं जैसे प्रत्यवायका हेतु नहीं है तैसे वेदभगवान् नैं युद्धका अंगरूपकरिकै वि-धान करी जा बांधवादिकोंकी हिंसा है सा हिंसाभी वेदविहित होणेतैं प्रत्यवायका हेतु नहीं है । यह वार्त्ता अनेकवार कथन करिआये हैं ॥ ४७ ॥

जिस कारणतैं शास्त्रविहित हिंसादिकोंकूं प्रत्यवायका हेतुपणा नहीं है । तथा परका धर्म भयकी प्राप्ति करणेहारा है तथा सामान्यदोषकरिकै सर्वकर्म दुष्टही हैं, तिस कारणतैं आत्मज्ञानतैं रहित वर्णआश्रमका अभिमानी पुरुष स्वभावजन्य विहित कर्मकूं कदाचित्भी नहीं परित्याग करै । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करैहैं—

सहजं कर्म कौंतेय सदोषमपि न त्यजेत् ॥

सर्वारंभा हि दोषेण धूमेनाग्निरिवावृताः ॥ ४८ ॥

(पदच्छेदः) सहजम् । कर्म । कौंतेय । सदोषम् । अपि । न ।
त्यजेत् । सर्वारंभाः । हि । दोषेण । धूमेन । अग्निः । इव ।
आवृताः ॥ ४८ ॥

(पदार्थः) हे कौंतेय ! स्वभावजन्य सदोष भी कर्मकूं यह पुरुष नहीं परित्याग करे जिस कारणतें सर्वही धर्म धूमकारिके अंगिकी न्याई सामान्यदोषकारिके आवृत हैं ॥ ४८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्वउक्त स्वभावकारिके जन्य जो स्ववर्णआश्रमका कर्म है सो कर्म सदोषभी होवै अर्थात् शास्त्रविहित हिंसारूप दोषकारिके युक्तभी होवै । ऐसे सदोषभी ज्योतिष्टोम युद्धादिक स्वकर्मकूं अंतःकरणकी शुद्धितें पूर्व तूं अर्जुन वा अन्य कोई पुरुष नहीं परित्याग करै । जिस कारणतें आत्मज्ञानतें रहित कोईभी अज्ञानी पुरुष एकक्षणमात्रभी कर्मोंकूं नहीं करिके स्थितहोणेकूं समर्थ होता नहीं किंतु सो अज्ञानी पुरुष यत्किंचित्कर्मकूं करताहुआही स्थित होवै है । हे अर्जुन ! यह पुरुष स्वधर्मका परित्यागकारिके परके धर्मकूं अनुष्ठान करताहुआ भी दोषतें मुक्तहोता नहीं । काहेतें जैसे यह लोकप्रसिद्ध अग्नि धूमकारिके आवृत होवै है तैसे जितनेक स्वधर्म हैं तथा जितनेक परधर्म हैं ते सर्वही धर्म सत्त्वादिक तीनगुणरूप सामान्यदोषकारिके व्याप्त हैं । यातें ते सर्वही धर्म दोषयुक्तही हैं । यह वार्त्ता पूर्व (परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिनः ।) इस योगसूत्रकारिके कथन करिआये हैं । यातें जैसे विषतें उत्पन्नहुआ कृमि विषकूं नहीं परित्याग करै है तैसे यह अनात्मज्ञ पुरुष अगतितें कर्मोंकूं करता हुआ त्रिगुणात्मक सामान्यदोषकारिके तथा बंधुवधादिनिमित्तक विशेषदोषकारिके युक्तभी स्वभावजन्य युद्धादिकर्मकूं कदाचित्भी नहीं परित्याग करै । जिसकारणतें यह अज्ञानी पुरुष सर्वकर्मोंके त्यागकरणेविषे समर्थ है नहीं । और सर्वकर्मोंके त्यागकरणेविषे समर्थ जो शुद्ध अंतःकरणवाला पुरुष है सो तौ तिन सर्व कर्मोंका परित्यागही करै ॥ ४८ ॥

तहां अशुद्ध अंतःकरणवाला अनात्मज्ञपुरुष जो सर्वकर्मोंके त्याग करणेविषे समर्थ नहीं है तौ तिन सर्वकर्मोंके त्याग करणेविषे कौन पुरुष समर्थ है ? ऐसी जिज्ञासाके प्राप्तहुए कहें हैं । जो अधिकारी पुरुष नित्य अनित्यवस्तुके विवेकवाला है अर्थात् एक आत्माही नित्य है आत्मातें भिन्न देहादिक सर्व अनात्मपदार्थ अनित्य हैं इसप्रकारके नित्यअनित्यवस्तुके विवेकवाला है । और विवेकवाला होने-तही जो पुरुष वैराग्यवाला है अर्थात् इस लोकके जितनेक विषयभोग हैं तथा स्वर्गादिलोकोंके जितनेक विषयभोग हैं तिन सर्वविषयभोगोंविषे जो पुरुष रागी

रहित है और वैराग्यवाला होनेतैही जो पुरुष शम, दम, उपरति, तितिक्षा, श्रद्धा, समाधान इन षट्संपत्तिरूप साधनकरिकै संपन्न है । तहां विषयोंतैं मनकूं रोकणा याकूं शम कहैं हैं । और श्रोत्रादिक इंद्रियोंकूं शब्दादिकविषयोंतैं रोकणा याकूं दम कहैं है । और स्त्रीपुत्रधनादिक साधनों सहित सर्व कर्मोंका जो परित्याग है ताकूं उपरति कहैं हैं । और शीत, उष्ण, क्षुधा, पिपासा इत्यादिक द्वंद्वधर्मोंका जो सहन है ताका नाम तितिक्षा है । और वेदगुरुवोंके वचनोंविषे जो विश्वास है ताका नाम श्रद्धा है । और मनके विक्षेपकी जा निवृत्ति है ताकूं समाधान कहैं हैं । इसप्रकारके शमदमादिक षट्संपत्तिरूप साधनकरिकै जो पुरुष संपन्न है तथा जो पुरुष भगवदर्पित निष्काम कर्मोंकरिकै अशुद्धकी निवृत्तिद्वारा अंतःकरणके शुद्धिकूं प्राप्त हुआ है तथा जो पुरुष शुद्धब्रह्मात्मऐक्यकी जिज्ञासाकूं प्राप्त हुआ है ऐसा मुमुक्षुजन तौ स्वइष्ट मोक्षका हेतुभूत ब्रह्मात्मऐक्यज्ञानके साधनरूप वेदांतवाक्योंके श्रवणादिकोंके करणवामतै सर्वविशेषोंकी निवृत्तिद्वारा तिन श्रवणादिकोंका अंगरूप तथा श्रुतिस्मृतिकरिकै विहित ऐसे सर्व कर्मोंके संन्यासकूं अवश्यकरिकै करै । यह वार्त्ता श्रुतिविषे तथा स्मृतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(तस्मादेवंविच्छातो दांत उपरतस्ति तिक्षुः समाहितो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्येत् ।) अर्थ यह—जिसकारणतैं शमदमादिक साधनोंतैं रहित पुरुषकूं आत्मज्ञानकी प्राप्ति होतीनहीं तिसकारणतैं यह अधिकारी पुरुष शमयुक्त होइकै तथा दमयुक्त होइकै तथा उपरतिवाला होइकै तथा तितिक्षावाला होइकै तथा समाधानवाला होइकै आपणे अंतःकरणविषे आत्माकूं साक्षात्कार करै । इहां उपरतः इस शब्दकरिकै सर्वकर्मोंका संन्यास कथन कन्या है अर्थात् शमदमादिक साधनपूर्वक सर्व कर्मोंके संन्यासवाला होइकै यह अधिकारी पुरुष आत्माके साक्षात्कारवासतै वेदांतवाक्योंकूं विचार करै इति । यह वार्त्ता अन्य श्रुतिविषे भी कथन करी है । तहां श्रुति—(संन्यस्य श्रवणं कुर्यात् ।) अर्थ यह—यह अधिकारी पुरुष अंतःकरणकी शुद्धितैं अनंतर विधिपूर्वक सर्वकर्मोंका संन्यास करिकैही वेदांतवाक्योंका श्रवण करै इति । तहां स्मृति—(सत्यानृते सुखदुःखे विद्वानिमं लोकममुं च परित्यज्यात्मानमन्विच्छेत् ।) अर्थ यह—यह अधिकारी पुरुष तत्प अनृत, सुख दुःख, यहलोक परलोक इत्यादिक सर्वका परित्याग करिकै आत्मसाक्षात्कारवासतै वेदांतशास्त्रका विचार करै इति । इसप्रकारका परमहंस परिव्राजकी (ब्रह्मसंन्यासमृतत्वमेति) इस श्रुतिनैं ब्रह्मचर्य, गृहस्थ, वानप्रस्थ इन तीन

(पदार्थः) हे कौंतेय ! स्वभावजन्य सदोष भी कर्मकूं यह पुरुष नहीं परित्याग करे जिस कारणतैं सर्वही धर्म धूमकरिके अग्निकी न्यौई सामान्यदोषकरिके आवृत हैं ॥ ४८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्वउक्त स्वभावकरिके जन्य जो स्ववर्णआश्रमका कर्म है सो कर्म सदोषभी होवै अर्थात् शास्त्रविहित हिंसारूप दोषकरिके युक्तभी होवै । ऐसे सदोषभी ज्योतिष्टोम युद्धादिक स्वकर्मकूं अंतःकरणकी शुद्धितैं पूर्व तूं अर्जुन वा अन्य कोई पुरुष नहीं परित्याग करै । जिस कारणतैं आत्मज्ञानतैं रहित कोईभी अज्ञानी पुरुष एकक्षणमात्रभी कर्मोंकूं नहीं करिके स्थितहोणेकूं समर्थ होता नहीं किंतुसो अज्ञानी पुरुष यत्किंचित्कर्मकूं करताहुआही स्थित होवै है । हे अर्जुन ! यह पुरुष स्वधर्मका परित्यागकरिके परके धर्मकूं अनुष्ठान करताहुआ भी दोषतैं मुक्तहोता नहीं । काहेतैं जैसे यह लोकप्रसिद्ध अग्नि धूमकरिके आवृत होवै है तैसे जितनेक स्वधर्म हैं तथा जितनेक परधर्म हैं ते सर्वही धर्म सत्त्वादिक तीनगुणरूप सामान्यदोषकरिके व्याप्त हैं । यातैं ते सर्वही धर्म दोषयुक्तही हैं । यह वार्त्ता पूर्व (परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिनः ।) इस योगसूत्रकरिके कथन करिआये हैं । यातैं जैसे विषतैं उत्पन्नहुआ कृमि विषकूं नहीं परित्याग करै है तैसे यह अनात्मज्ञ पुरुष अगतितैं कर्मोंकूं करता हुआ त्रिगुणात्मक सामान्यदोषकरिके तथा बंधुवधादिनिमित्तक विशेषदोषकरिके युक्तभी स्वभावजन्य युद्धादिकर्मकूं कदाचित्भी नहीं परित्याग करै । जिसकारणतैं यह अज्ञानी पुरुष सर्वकर्मोंके त्यागकरणेविषे समर्थ है नहीं । और सर्वकर्मोंके त्यागकरणेविषे समर्थ जो शुद्ध अंतःकरणवाला पुरुष है सो तौ तिन सर्व कर्मोंका परित्यागही करै ॥ ४८ ॥

तहां अशुद्ध अंतःकरणवाला अनात्मज्ञपुरुष जो सर्वकर्मोंके त्याग करणेविषे समर्थ नहीं है तौ तिन सर्वकर्मोंके त्याग करणेविषे कौन पुरुष समर्थ है ? ऐसी जिज्ञासाके प्राप्तहुए कहैं हैं । जो अधिकारी पुरुष नित्य अनित्यवस्तुके विवेकवाला है अर्थात् एक आत्माही नित्य है आत्मातैं भिन्न देहादिक सर्व अनात्मपदार्थ अनित्य हैं इसप्रकारके नित्यअनित्यवस्तुके विवेकवाला है । और विवेकवाला होणेतैही जो पुरुष वैराग्यवाला है अर्थात् इस लोकके जितनेक विषयभोग हैं तथा स्वर्गादिलोकोंके जितनेक विषयभोग हैं तिन सर्वविषयभोगोंविषे जो पुरुष गार्गी

रहित है और वैराग्यवाला होनेतैही जो पुरुष शम, दम, उपरति, तितिक्षा, श्रद्धा, समाधान इन षट्संपत्तिरूप साधनकरिकै संपन्न है । तहां विषयोंतै मनकूं रोकना याकूं शम कहै हैं । और श्रोत्रादिक इंद्रियोंकूं शब्दादिकविषयोंतै रोकना याकूं दम कहै हैं । और स्त्रीपुत्रधनादिक साधनों सहित सर्व कर्मोंका जो परित्याग है ताकूं उपरति कहै हैं । और शीत, उष्ण, क्षुधा, पिपासा इत्यादिक द्वंद्वधर्मोंका जो सह-न है ताका नाम तितिक्षा है । और वेदगुरुवोंके वचनोंविषे जो विश्वास है ताका नाम श्रद्धा है । और मनके विक्षेपकी जा निवृत्ति है ताकूं समाधान कहै हैं । इसप्रकारके शमदमादिक षट्संपत्तिरूप साधनकरिकै जो पुरुष संपन्न है तथा जो पुरुष भगवदर्पित निष्काम कर्मोंकरिकै अशुद्धकी निवृत्तिद्वारा अंतःकरणके शुद्धिकूं प्राप्त हुआ है तथा जो पुरुष शुद्धब्रह्मात्मऐक्यकी जिज्ञासाकूं प्राप्त हुआ है ऐसा मुमुक्षुजन तौ, स्वइष्ट मोक्षका हेतुभूत ब्रह्मात्मऐक्यज्ञानके साधनरूप वेदांतवाक्योंके श्रवणादिकोंके करणवासतै सर्वविक्षेपोंकी निवृत्तिद्वारा तिन श्रवणादिकोंका अंगरूप तथा श्रुतिस्मृतिकरिकै विहित ऐसे सर्व कर्मोंके संन्यासकूं अवश्यकरिकै करै । यह वार्त्ता श्रुतिविषे तथा स्मृतिविषेभी कथन करी है । तहां श्रुति—(तस्मादेवंविच्छा-तो दांत उपरतस्ति तिक्षुः समाहितो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्येत् ।) अर्थ यह—जिसका-रणतै शमदमादिक साधनोंतै रहित पुरुषकूं आत्मज्ञानकी प्राप्ति होतीनहीं तिसकारणतै यह अधिकारी पुरुष शमयुक्त होइकै तथा दमयुक्त होइकै तथा उपरतिवाला होइकै तथा तितिक्षावाला होइकै तथा समाधानवाला होइकै आपणे अंतःकरणविषे आत्माकूं साक्षात्कार करै । इहां उपरतः इस शब्दकरिकै सर्वकर्मोंका संन्यास कथन कन्या है अर्थात् शमदमादिक साधनपूर्वक सर्व कर्मोंके संन्यासवाला होइकै यह अधिकारी पुरुष आत्माके साक्षात्कारवासतै वेदांतवाक्योंकूं विचार करै इति । यह वार्त्ता अन्य श्रुतिविषे भी कथन करी है । तहां श्रुति—(संन्यस्य श्रवणं कुर्यात् ।) अर्थ यह—यह अधिकारी पुरुष अंतःकरणकी शुद्धितै अनंतर विधिपूर्वक सर्वकर्मोंका संन्यास करिकैही वेदांतवाक्योंका श्रवण करै इति । तहां स्मृति—(सत्याचृते सुखदुःखे विद्वानिमं लोकममुं च परित्यज्यात्मानमन्विच्छेत् ।) अर्थ यह—यह अधिकारी पुरुष सत्य अनृत, सुख दुःख, यहलोक परलोक इत्यादिक सर्वका परित्याग करिकै आत्म-साक्षात्कारवासतै वेदांतशास्त्रका विचार करै इति । इसप्रकारका परमहंस परिव्रा-जकृती (ब्रह्मन्स्थाऽमृतत्वमेति) इस श्रुतिनै ब्रह्मचर्य, गृहस्थ, वानप्रस्थ इन तीन

आश्रमोंमें विलक्षणरूपकारिकें प्रतिपादन कन्या है । और इसप्रकारका परमहंस संन्यासीही परमहंस पारिव्राजक कृतकृत्य गुरुके समीप जाइके वेदांतवाक्योंके विचारकरणेविषे समर्थ होवैहै । तथा इसी मुमुक्षु परमहंस संन्यासीकूं उद्देशकरिक श्रीन्यासभगवान्ने (अथातो ब्रह्मजिज्ञासा) इत्यादिक चारि अध्यायरूप उत्तरमी-मांसाशास्त्रप्रारंभ कन्या है । इसप्रकारके शुद्धअंतःकरणवाले मुमुक्षुजनका अत्र श्रीभगवान् कथन करै हैं—

असक्तबुद्धिः सर्वत्र जितात्मा विगतस्पृहः ॥

नैष्कर्म्यसिद्धिं परमां संन्यासेनाधिगच्छति ॥ ४९ ॥

(पदच्छेदः) असक्तबुद्धिः । सर्वत्र । जितात्मा । विगतस्पृहः । नैष्कर्म्यसिद्धिम् । परमाम् । संन्यासेन । अधिगच्छति ॥ ४९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सर्वत्र असक्तबुद्धि तथा जितात्मा तथा विगतस्पृह ऐसा अधिकारीपुरुष परम नैष्कर्म्यसिद्धिकूं संन्यासकारिकें प्राप्तहोवैहै ॥ ४९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! आसक्तिके निमित्तरूप जे धन, स्त्री, पुत्र, गृह इत्यादिक पदार्थ हैं तिन धनादिक पदार्थोंविषे भी जो पुरुष असक्तबुद्धि है अर्थात् मैं इन धनादिक पदार्थोंका हूं तथा यह धनादिक पदार्थ मेरे हैं इसप्रकारके अभिष्वंगतें रहित है बुद्धि जिसकी ताका नाम असक्तबुद्धि है । अब तिस असक्तबुद्धिपणेविषे हेतु कहै ह (जितात्मा इति) इहां आत्माशब्दकारिकें अंतःकरणका ग्रहण करणा सो अंतःकरण सर्वविषयोंतें निवृत्तकारिकें बश कन्याहै जिसने ताका नाम जितात्मा है । ऐसा जितात्मा होणेतैही जो पुरुष सर्वत्र असक्तबुद्धि है । शंका—हे भगवन् ! विषय-रागके विद्यमान हुए तिन विषयोंतें अंतःकरणकी निवृत्ति कैसे संभोगी ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहै हैं (विगतस्पृहः इति ।) हे अर्जुन ! जो पुरुष देहजीवनके हेतुभूत अन्नपानादिक भोगोंविषेभी इच्छातें रहित है अर्थात् सर्व दृश्यपदार्थोंविषे दोषदर्शनकारिकें तथा नित्य बोध परमानंदरूप मोक्षगुणोंके दर्शन-कारिकें जो पुरुष सर्व अनात्मपदार्थोंतें विरक्तहुआ है । इसप्रकारका जो शुद्धअंतः-करणवाला पुरुष (स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विंदति मानवः ।) इस पुरीउक्त-वचनकारिकें प्रतिपादित कर्मजन्म अपरमसिद्धिकूं प्राप्त हुआहै अर्थात् आत्मज्ञानका साधनरूप जो वेदांतवाक्योंका विचार है ता विचारका अधिकाररूप तथा

ज्ञाननिष्ठाकी योग्यतारूप ऐसी जा निष्कामकर्मजन्य अंतःकरणकी शुद्धिरूप अपरम-
सिद्धिहै तिस अपरमसिद्धिकूं जो पुरुष प्राप्तहुआ है सो शुद्धअंतःकरणवाला अधिकारी
पुरुष शिखायज्ञोपवीतादिक सहित सर्वकर्मोंके त्यागरूप संन्यासकारिके परमनैष्क-
र्म्यसिद्धिकूं प्राप्त होवैहै अर्थात् सो अधिकारी पुरुष संन्यासपूर्वक वेदांतविचार-
कारिके परमनैष्कर्म्यसिद्धिकूं प्राप्त होवैहै । तहां (निष्कलं निष्क्रियं शांतम्) इम
श्रुतिनै ब्रह्मकूं क्रियारूप कर्मतै रहित कथन कयाहै घातै ब्रह्मका नाम निष्कर्म है ।
तिस निष्कर्मकूं विषय करणेहारा जो वेदांतविचारतै उत्पन्नहुआ आत्मज्ञान है
ता ज्ञानका नाम नैष्कर्म्य है । अर्थात् अहंब्रह्मास्मि इसप्रकारके आत्मसाक्षात्कार-
का नाम नैष्कर्म्य है । ऐसी नैष्कर्म्यरूप जा सिद्धि है कैसी है सा नैष्कर्म्यसिद्धि,
परमा है अर्थात् पूर्वउक्त निष्कामकर्मजन्य अंतःकरणकी शुद्धिरूप अपरमसिद्धिका
फलरूप होणेत अत्यंत श्रेष्ठ है । ऐसी आत्मसाक्षात्काररूप परमनैष्कर्म्यसिद्धिकूं यह
अधिकारी पुरुष संन्यासपूर्वक श्रवणादिक साधनोंके परिपाककारिके प्राप्त होवै है ।
अथवा (संन्यासेन) इस वचनविषे स्थित तृतीयाविभक्ति इत्थंभूतलक्षणविषे है ।
ताकारिके यह अर्थ सिद्ध होवै है । सर्वकर्मोंका संन्यासरूप ऐसी जा नैष्कर्म्यसिद्धि
है अर्थात् ब्रह्मसाक्षात्कारकी योग्यतारूप जा नैर्गुण्यलक्षणसिद्धि है । कैसी है सा
सिद्धि—परम है अर्थात् पूर्वउक्त अंतःकरणकी शुद्धिरूप सात्त्विकसिद्धिका फलरूप
होणेत श्रेष्ठ है । ऐसी सर्वकर्मोंका संन्यासरूप परमनैष्कर्म्य सिद्धिकूं सो आसक्त-
बुद्धि जिनात्मा पुरुष ही प्राप्त होवै है ॥ ४९ ॥

तहां पूर्व कथन करे जे साधन हैं तिन सर्वसाधनोकारिके संपन्न सर्वकर्मोंके सं-
न्यासीकूं ब्रह्मज्ञानकी उत्पत्तिविषे अब साधनोंके क्रमकूं श्रीभगवान् कथन करै हैं—

सिद्धिं प्राप्तो यथा ब्रह्म तथाप्नोति निबोध मे ॥

समासेनैव कौंतेय निष्ठा ज्ञानस्य या परा ॥ ५० ॥

(पदच्छेदः) सिद्धिंम् । प्राप्तः । यथा । ब्रह्म । तथा । आंप्नोति ।
निबोधे । मे । समासेन । एव । कौंतेय । निष्ठा । ज्ञानस्य । या । परा ॥ ५० ॥

(पदार्थः) हे कौंतेय ! सिद्धिकूं प्राप्त हुआ यह पुरुष जिसप्रकारकारिके
ब्रह्मकूं नासात्कार करै है तिसप्रकारकूं तूं मेरे वचनतै संक्षेपकारिके ही^{१०} निश्चयकर

तथा तिस सिद्धिकूं प्राप्तहुए पुरुषकी जा ज्ञानकी परा निर्थाहे तिसकूंभी तूं निश्चय कर ॥ ५० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! आपणे वर्णआश्रमके कर्मोंसैं अंतर्यामी ईश्वरकूं आराधन करिकै तिस ईश्वरके प्रसादतैं उत्पन्न हुई जा सर्वकर्मोंके त्यागपर्यंत तथा ज्ञानके उत्पत्तिकी योग्यतारूप अंतःकरणकी शुद्धिरूप सिद्धि है ऐसी सिद्धिकूं प्राप्त हुआ यह अधिकारी पुरुष जैसे ब्रह्मकूं प्राप्त होवै है अर्थात् जिस प्रकारकरिकै प्रत्यक् अभिन्न शुद्धब्रह्मकूं साक्षात्कार करै है तिस प्रकारकूं तूं अर्जुन अनुष्ठान करणेवास्तै मेरे वचनतैं निश्चयकर । शंका—हे भगवन् ! बहुत विस्तारकरिकै कथन कन्याहुआ सो प्रकार हमारी बुद्धिविषे कैसे आरूढ होवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (समासेनैव इति) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरके वचनतैं संक्षेपकरिकै ही तूं तिस प्रकारकूं निश्चय कर । न बहुत विस्तारकरिकै । शंका—हे भगवन् ! तिस प्रकारके निश्चय करणेकरिकै क्या सिद्ध होवैगा ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (निष्ठा ज्ञानस्य या परा इति ।) हे अर्जुन ! श्रवणमननरूप विचार करिकै उत्पन्न भया जो आत्म-ज्ञान है तिस ज्ञानकी जा परिसमातिरूप निष्ठा है अर्थात् तिस निष्ठतैं अनंतर दूसरा कोई साधन अनुष्ठान कन्या जावै नहीं । कैसी है सा निष्ठा—परा है अर्थात् अत्यंत श्रेष्ठ है । अथवा साक्षात् मोक्षका हेतु होणेतैं जा निष्ठा सर्वके अंतविषे स्थित है । हे अर्जुन ! तिस पूर्वउक्त सिद्धिकूं प्राप्त हुए पुरुषकी इस प्रकारकी जा ब्रह्मकी प्रातिरूप परा ज्ञाननिष्ठा है तिस ज्ञाननिष्ठाकूंभी तूं मेरे वचनतैं संक्षेपकरिकै निश्चय कर इति । और किसी टीकाविषे तौ (निष्ठा ज्ञानस्य या परा) यह ब्रह्मकाही विशेषण कथन कन्या हे । तहां या कहिये जो प्राप्य ब्रह्मज्ञानकी परा निष्ठा है अर्थात् जिस ब्रह्मकी अपेक्षा करिकै दूसरा कोई पदार्थ सर्वतैं अंतरज्ञेयरूप नहीं है एंम ज्ञानकी परा-निष्ठारूप ब्रह्मकूं यह शुद्ध अंतःकरणवाला मुमुक्षु जिस प्रकारकरिकै साक्षात्कार करै है तिस प्रकारकूं तूं हमारे वचनतैं संक्षेप करिकै निश्चय कर ॥ ५० ॥

अत्र श्रीभगवान् तिस प्रकार सहित इम ज्ञाननिष्ठाका कथन करेहं—

बुद्ध्या विगुद्ध्या युक्तो धृत्यात्मानं नियम्य च ॥

शब्दादीन्विषयांस्त्यक्त्वा गगद्वेषो व्युद्म्य च ॥५१॥

(पदच्छेदः) बुद्ध्या । विशुद्ध्या । युक्तः । धृत्या । आत्मानम् ।
नियम्य । च । शब्दादीन् । विषयान् । त्यक्त्वां । रागद्वेषौ । व्युदस्य ।
च ॥ ५१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! विशुद्ध बुद्धिकारिके युक्तहुआ यह पुरुष धैर्यकारिके
इस संघातकं नियमकारिके तथा शब्दादिक विषयोंकं परित्यागकारिके तथा
रागद्वेषकं परित्यागकारिके ब्रह्मभावकं प्राप्त होवैहै ॥ ५१ ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! सर्व संशयविषयोंतैं शून्य होणेतैं विशुद्ध ऐसी जा
अहंब्रह्मास्मि इसप्रकारके वेदांतवाक्योंतैं जन्य ब्रह्मात्मक ऐक्यविषयक बुद्धिकी
वृत्ति है ता बुद्धिवृत्तिकारिके सर्वदा युक्त हुआ यह अधिकारी पुरुष धैर्यरूप
धृतिकारिके शरीरइंद्रियसंघातरूप आत्माकूं नियमनकारिके अर्थात् तिस संघातकूं
शास्त्रनिषिद्धमार्गकी प्रवृत्तितैं निवृत्तकारिके अंतरआत्मापरायणकारिके । इहां
(आत्मानं नियम्य च) इस वचनविषे स्थित जो च यह शब्द है तिस च शब्द-
कारिके योगशास्त्रविषे कथन करेहुए दूसरे साधनोंकाभी समुच्चय करणा । तथा
शब्दादिक विषयोंकूं परित्यागकारिके अर्थात् शब्द, स्पर्श, रूप, रस, गंध यह
जे पंच विषय हैं जे शब्दादिक विषय आपणे भोगकारिके इस भोक्तापुरुषके बंधन
करणेविषे समर्थ है । तथा जे शब्दादिकविषय ज्ञाननिष्ठाकी प्राप्तिप्राप्ततै शरीरकी
स्थितिमात्ररूप प्रयोजनविषे उपयोगी नहीं हैं । तथा जे शब्दादिक विषय शास्त्र-
कारिकेभी निषिद्ध नहीं हैं । ऐसे शब्दादिकविषयोंकूं भी परित्यागकारिके । और जे
शब्दादिक विषय इस शरीरकी स्थितिमात्रविषे उपयोगी हैं तिन विषयोंविषे भी
रागद्वेषकूं परित्यागकारिके । इहां (रागद्वेषौ व्युदस्य च) इस वचनविषे स्थित
जो च यह शब्द है तिस च शब्दतैं दूसरेभी जितनेक ज्ञानके विश्लेष करणेहारे हैं
तिन सर्वोंके परित्यागका ग्रहण करणा । इसप्रकार विशुद्धबुद्धिकारिके युक्तहुआ
यह अधिकारी पुरुष धृतिसैं संघातकूं नियमनकारिके तथा शब्दादिक विषयोंका
परित्याग कारिके तथा रागद्वेषादिकोंका परित्याग कारिके विविक्तसेवी आदिक
विशेषणोंकारिके युक्त होवै सो अधिकारी पुरुष ब्रह्मसाक्षात्कारवास्ततै समर्थ होवैहै ।
उन रीतितैं इस श्लोकका तथा अगलेश्लोकका (ब्रह्मभूयाय कल्पते) इस तृतीय-
श्लोकके वचनसाथि अन्वय करणा ॥ ५१ ॥

मानतें रहित है इस कारणतैंही अहंकार ममकारके अभावकरिकें हर्षविषादतैं रहित होणेतैं जो पुरुष शांत है अर्थात् चित्तके सर्वविक्षेपोंतैं रहित है । इस प्रकारका परम-हंस संन्यासी ही ज्ञानसाधनोंके परिपाकक्रमकरिकें ब्रह्मसाक्षात्कारवास्तै समर्थ होवैहै अर्थात् अहंब्रह्मास्मि इस प्रकारके ब्रह्मसाक्षात्कारकूं प्राप्त होवैहै । तहां पूर्व (वैराग्यं समुपाश्रितः) इस वचनकरिकें विषयोंकी अभिलाषारूप कामका परित्याग कथन करिकें पुनः (कामं परित्यज्य) इस वचनकरिकें जो तिस कामका परित्याग कथन क-या है सो तिस कामके परित्याग करणेविषे प्रयत्नकी अधिकता बोधनकरणेवास्तै कथन क-या है ॥ ५३ ॥

हे भगवन् ! इस प्रकारका परमहंस संन्यासी किस साधनक्रमकरिकें ब्रह्मसाक्षात्कारकूं प्राप्त होवैहै ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाकं हुए श्रीभगवान् तिस साधनक्रमकूं कथन करैहैं—

ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न कांक्षति ॥

समः सर्वेषु भूतेषु मद्भक्तिं लभते पराम् ॥ ५४ ॥

(पदच्छेदः) ब्रह्मभूतः । प्रसन्नात्मा । न । शोचति । न । कांक्षति । समः । सर्वेषु । भूतेषु । मद्भक्तिम् । लभते । पराम् ॥ ५४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष ब्रह्मभूत है तथा प्रसन्नात्मा है तथा नहीं शोचकरै है तथा नहीं इच्छाकरैहै तथा सर्व भूतोंविषे सम है सो पुरुष परा मेरी भक्तिं प्राप्त होवैहै ॥ ५४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो अधिकारी पुरुष ब्रह्मभूत है अर्थात् जो पुरुष वेदांतशास्त्रके श्रवणमननके अभ्यासतैं अहंब्रह्मास्मि इस प्रकारके दृढनिश्चयवाला है । तथा जो पुरुष प्रसन्नात्मा है अर्थात् शमदमादिक साधनोंके अभ्यासतैं जो पुरुष शुद्धचित्तवाला है । इसी कारणतैं ही जो पुरुष नष्टहुए पदार्थका शोक नहीं करैहै । तथा अप्राप्तहुए पदार्थकी इच्छा नहीं करैहै । इसी कारणतैंही निग्रह-अनुग्रहके अनागमतैं जो पुरुष सर्वभूतोंविषे सम है अर्थात् जैसे आपणेकूं सुगमिष्य होवै तथा दुःख अप्रिय होवैहै तैसे जो पुरुष आपणे आत्माकी न्याई सर्व प्राणीमात्रके सुखकूं तो प्रिय देखैहै तथा दुःखकूं अप्रिय देखैहै । अथवा (समः सर्वेषु भूतेषु) इस वचनका यह कथ्य करणा । (ब्रह्मवेदं सर्वम्) अर्थ यह—यह सर्व जगत् ब्रह्मरूप है इस

प्रकारकी बुद्धिकरि कै जो पुरुष जरायुज, अंडज, स्वेदज, उद्भिज्ज इन च्यारिप्रकारके भूतोंविषे विषमभावतैं रहित है इति । इसप्रकारका ज्ञाननिष्ठ संन्यासी में परमात्मादे-
वकी भक्तिकूं प्राप्त होवैहै अर्थात् में निर्गुण शुद्धब्रह्मविषयक जो विजातीयवृत्तियोंके व्यवधानतैं रहित सजातीय चित्तवृत्तियोंकी आवृत्तिरूप उपासना है जिस उपासनाकूं परिषर्कनिदिध्यासन कहैहैं । तथा जा उपासना श्रवणमननके अध्यासका फलरूप है ऐसी निदिध्यासनरूप मेरी भक्तिकूं सो अधिकारी पुरुष प्राप्त होवैहै । कैसीहै सा मेरी भक्ति-परा है अर्थात् व्यवधानतैं रहित ब्रह्मसाक्षात्काररूप फलका जनक होणेतैं अत्यंत श्रेष्ठ है । अथवा परा कहिये (चतुर्विधा भजंते माम् ।) इस श्लो-
कविषे कथन करी जा च्यारिप्रकारकी भक्ति है तिस च्यारिप्रकारकी भक्तिविषे ज्ञानरूप अत्यंतभक्ति है । इस प्रकारकी पराभक्तिवाला पुरुष श्रीभागवतविषे भी कथन कयाहै । तहां श्लोक—(सर्वभूतेषु येनैकं भगवद्भावमीक्षते ॥ भूतानि भगवत्यात्मन्येष भागवतोत्तमः॥) अर्थ यह—जिसकरिकै यह पुरुष स्थावरजंगम-
रूप सर्वभूतोंविषे एक भगवद्भावकूं देखैहै अर्थात् (ब्रह्मैवेदं सर्वम्) इस श्रुति-
प्रमाणतैं सर्वभूतोंविषे अस्तिभातिप्रियरूप ब्रह्मकूं ही व्यापक देखैहै । तथा सर्वप्रा-
णियोंका आत्मरूप जो भगवान् परब्रह्म है तिस परब्रह्मविषे तिन सर्वभूतोंकूं कल्पित देखैहै । इस प्रकारका तत्त्ववेत्ता पुरुष ही सर्व भगवद्भक्तोंविषे उत्तम भक्त है ॥५४॥
हे भगवन् ! तिस निदिध्यासनरूप भक्तिकरि कै इस अधिकारी पुरुषकूं किस फलकी प्राप्ति होवैहै ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् तिस भक्तिके फलकूं कथन करैहैं—

भक्त्या मामभिजानाति यावान्यश्चास्मि तत्त्वतः ॥

ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनंतरम् ॥ ५५ ॥

(पदच्छेदः) भक्त्या । माम् । अभिजानाति । यावान् । यः । च । अस्मि । तत्त्वतः । ततः । माम् । तत्त्वतः । ज्ञात्वा । विशते । तद-
नंतरम् ॥ ५५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमात्मा देव जिस परिमाणवाला हूं तथा जिस स्वरूपवाला हूं ऐसे मैं परमात्माकूं तिस भक्तिकरि कै सो पुरुष यथावत् साक्षात्कार करैहै इसप्रकार तिस भक्तितैं मैं परमात्माकूं यथावत् साक्षात्कारकरिकै देहंपावतैं अनंतर तो तत्त्ववेत्तापुरुष मैं परब्रह्मविषे अभेदरूपतैं प्रवेश करैहै ॥ ५५ ॥

मानतें रहित है इस कारणतैंही अहंकार ममकारके अभावकरिकैं हर्षविषादतैं रहित होणेतैं जो पुरुष शांत है अर्थात् चित्तके सर्वविक्षेपोंतैं रहित है । इस प्रकारका परम-हंस संन्यासी ही ज्ञानसाधनोंके परिपाकक्रमकरिकैं ब्रह्मसाक्षात्कारवासतै समर्थ होवैहै अर्थात् अहंब्रह्मास्मि इस प्रकारके ब्रह्मसाक्षात्कारकूं प्राप्त होवैहै । तहां पूर्व (वैराग्यं समुपाश्रितः) इस वचनकरिकैं विषयोंकी अभिलाषारूप कामका परित्याग कथन करिकैं पुनः (कामं परित्यज्य) इस वचनकरिकैं जो तिस कामका परित्याग कथन क-या है सो तिस कामके परित्याग करनेविषे प्रयत्नकी अधिकता बोधनकरणेवासतै कथन क-या है ॥ ५३ ॥

हे भगवन् ! इस प्रकारका परमहंस संन्यासी किस साधनक्रमकरिकैं ब्रह्मसाक्षात्कारकूं प्राप्त होवैहै ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाकं हुए श्रीभगवान् तिस साधनक्रमकूं कथन करैहैं—

ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न कांक्षति ॥

समः सर्वेषु भूतेषु मद्भक्तिं लभते पराम् ॥ ५४ ॥

(पदच्छेदः) ब्रह्मभूतः । प्रसन्नात्मा । न । शोचति । न । कांक्षति । समः । सर्वेषु । भूतेषु । मद्भक्तिम् । लभते । पराम् ॥ ५४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष ब्रह्मभूत है तथा प्रसन्नात्मा है तथा नहीं शोर्ककरै है तथा नहीं इच्छाकरैहै तथा सर्व भूतोंविषे सम है सो पुरुष परा मेरी भक्तिंकूं प्राप्त होवैहै ॥ ५४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो अधिकारी पुरुष ब्रह्मभूत है अर्थात् जो पुरुष वेदांतशास्त्रके श्रवणमननके अभ्यासतैं अहंब्रह्मास्मि इस प्रकारके दृढनिश्चयवाला है । तथा जो पुरुष प्रसन्नात्मा है अर्थात् शमदमादिक साधनोंके अभ्यासतैं जो पुरुष शुद्धचित्तवाला है । इसी कारणतैं ही जो पुरुष नष्टहुए पदार्थका शोक नहीं करैहै । तथा अप्राप्तहुए पदार्थकी इच्छा नहीं करैहै । इसी कारणतैंही निग्रह-अनुग्रहके अनारभतैं जो पुरुष सर्वभूतोंविषे सम है अर्थात् जैसे आपणेकूं सुखप्रिय होवै तथा दुःख अप्रिय होवैहै तैसे जो पुरुष आपणे आत्माकी न्याईं सर्व प्राणीमात्रके सुखकूं तो प्रिय देखैहै तथा दुःखकूं अप्रिय देखैहै । अथवा (समः सर्वेषु भूतेषु) इस वचनका यह कथ्य करणा । (ब्रह्मैवेदं सर्वम्) अर्थ यह—यह सर्व जगत् ब्रह्मरूप है इस

प्रकारकी बुद्धिकारिके जो पुरुष जरायुज, अंडज, स्वेदज, उद्भिज्ज इन च्यारिप्रकारके भूतोंविषे विषमभावतें रहित है इति । इसप्रकारका ज्ञाननिष्ठ संन्यासी मैं परमात्मादेवकी भक्तिकूं प्राप्त होवैहै अर्थात् मैं निर्गुण शुद्धब्रह्मविषयक जो विजातीयवृत्तियोंके व्यवधानतें रहित सजातीय चित्तवृत्तियोंकी आवृत्तिरूप उपासना है जिस उपासनाकूं परिपक्वनिदिध्यासन कहैहैं । तथा जा उपासना श्रवणमननके अध्यासका फलरूप है ऐसी निदिध्यासनरूप मेरी भक्तिकूं सो अधिकारी पुरुष प्राप्त होवैहै । कैसीहै सा मेरी भक्ति—परा है अर्थात् व्यवधानतें रहित ब्रह्मसाक्षात्काररूप फलका जनक होणेतें अत्यंत श्रेष्ठ है । अथवा परा कहिये (चतुर्विधा भजंते माम् ।) इस श्लोकविषे कथन करी जा च्यारिप्रकारकी भक्ति है तिस च्यारिप्रकारकी भक्तिविषे ज्ञानरूप अत्यंतभक्ति है । इस प्रकारकी पराभक्तिवाला पुरुष श्रीभागवतविषे भी कथन कन्याहै । तहां श्लोक—(सर्वभूतेषु येनैकं भगवद्भावमीक्षते ॥ भूतानि भगवत्यात्मन्येष भागवतोत्तमः॥) अर्थ यह—जिसकारिके यह पुरुष स्थावरजंगमरूप सर्वभूतोंविषे एक भगवद्भावकूं देखैहै अर्थात् (ब्रह्मैवेदं सर्वम्) इस श्रुतिप्रमाणतें सर्वभूतोंविषे अस्तिभातिप्रियरूप ब्रह्मकूं ही व्यापक देखैहै । तथा सर्वप्राणियोंका आत्मरूप जो भगवान् परब्रह्म है तिस परब्रह्मविषे तिन सर्वभूतोंकूं कल्पित देखैहै । इस प्रकारका तत्त्ववेत्ता पुरुष ही सर्व भगवद्भक्तोंविषे उत्तम भक्त है ॥५४॥

हे भगवन् ! तिस निदिध्यासनरूप भक्तिकारिके इस अधिकारी पुरुषकूं किस फलकी प्राप्ति होवैहै ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् तिस भक्तिके फलकूं कथन करैहैं—

भक्त्या मामभिजानाति यावान्यश्चास्मि तत्त्वतः ॥

ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनंतरम् ॥ ५५ ॥

(पदच्छेदः) भक्त्या । माम् । अभिजानाति । यावान् । यः । च । अस्मि । तत्त्वतः । ततः । माम् । तत्त्वतः । ज्ञात्वा । विशते । तदनंतरम् ॥ ५५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमात्मा देव जिस परिमाणवाला हूं तथा जिसस्वरूपवाला हूं ऐसे मैं परमात्माकूं तिस भक्तिकारिके सो पुरुष यथावत् साक्षात्कार करैहै इसप्रकार तिस भक्तितें मैं परमात्माकूं यथावत् साक्षात्कारकारिके देहपावतें अनंतर सो तत्त्ववेत्तापुरुष मैं परब्रह्मविषे अभेदरूपतें प्रवेश करैहै ॥ ५५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! तिस निदिध्यासनरूप ज्ञाननिष्ठानामा भक्तिकारिके सो अधिकारी पुरुष में परमात्मा देवकूं यथावत् स्वरूपतैं साक्षात्कार करैहै । अब तिस यथार्थस्वरूपकूं वर्णन करैहैं । (यावान्यथास्मि) तहां में अणुपरिमाण-वाला हूं अथवा मैं देहके तुल्य मध्यमपरिमाणवाला हूं । अथवा नैयायिकोंनैं कल्पनाकन्या जो आकाशकी न्याई सर्वपूर्तद्रव्योंके साथि संयोगित्वरूप विभुत्व है तिस विभुत्वका मैं आश्रय हूं । अथवा सप्रपंच अद्वैतवादियोंकी न्याई मैं स्वगत-भेदवाला हूं अथवा मैं अखंड एकरस सर्वत्रव्यापक हूं इस प्रकारका विचारकरिके श्रुतिविरुद्ध पक्षोंका बाधकरिके सो पुरुष में परमात्मादेवकूं अखंड, एकरस, नित्य, विभुरूपही जानैहै । अणुरूप वा मध्यम परिमाणवाला वा नैयायिकोंके विभुपरिमाण-वाला वा स्वगतभेदवाला मैं परमात्मादेवकूं जानता नहीं । तथा मैं देहरूप हूं अथवा इंद्रियरूप हूं । अथवा प्राणरूप हूं । अथवा मनरूप हूं । अथवा कोईक कालस्थायी हूं । अथवा क्षणिक विज्ञानरूप हूं । अथवा शून्यरूप हूं । अथवा कर्त्ताभोक्तरूप हूं । अथवा जडरूप हूं । अथवा जडअजडरूप हूं । अथवा चित्तरूप हूं । अथवा भोक्तरूप हूं । अथवा कर्तृत्वभोक्तृत्वतैं रहित आनंदघनरूप हूं । इसप्रकारका विचार करिके श्रुतिविरुद्ध सर्वपक्षोंका बाधकरिके सो अधिकारी पुरुष में परमात्मा-देवकूं परिपूर्ण, सत्य, ज्ञान, आनंदघन, सर्वउपाधियोंतैं रहित, अखंड, एकरस, अद्वितीय, अजर, अमर, अनय, अशोकरूपही जानैहै । देहइंद्रियादिरूप मेरेकूं जानता नहीं । इस प्रकारका तिस निदिध्यासनरूप भक्तितैं में परमात्मादेवकूं यथावत् जानिके अर्थात् अखंड, एकरस, अद्वितीय, आनंदरूप ब्रह्म मैंही हूं । इस प्रकारतैं में परमात्मादेवकूं साक्षात्कारकरिके सो तत्त्ववेत्ता पुरुष मैं परमात्मादेवविषे ही प्रवेश करैहै । अर्थात् तत्त्वसाक्षात्कारकरिके अज्ञानके निवृत्त हुए तथा ता अज्ञानके देहादिक कार्योंके निवृत्तहुए सर्व उपाधियोंतैं रहित हुआ सो परमहंस संन्यासी मैं निर्गुणब्रह्मरूप ही होवैहै । तहां सर्व उपाधियोंतैं रहित होइके सो तत्त्ववेत्ता संन्यासी कवी ब्रह्मरूप होवैहै ? ऐसी जिज्ञासाके प्राप्त हुए कहैं हैं (तदनंतरमिति) अर्थात् बलवान् प्रारब्धकर्मके भोगकरिके देहके पातहुएतैं अनंतर सो तत्त्ववेत्ता संन्यासी देहादिक सर्वउपाधियोंतैं रहितहुआ ब्रह्मरूप होवैहै । यद्यपि (तदनंतरम्) इस वचनका ज्ञानतैं अनंतर या प्रकारका अर्थ किसी टीकाकारनैं कन्या है तथापि यह अर्थ संभवता नहीं । काहेतैं आत्मज्ञान ब्रह्मविषे प्रवेश इन

दोनोंका पूर्वउत्तरभाव तौ (ज्ञात्वा) इस वचनविषे स्थित क्त्वा इस प्रत्ययकारिके ही सिद्ध होवैहै । (तदनंतरम्) यह पद व्यर्थ होवैगा । यातें (तदनंतरम्) इस वचनका देहपाततैं अनंतर यह अर्थही सम्यक् है इति । तहां इस श्लोकविषे श्रीभगवान्ने (तस्य तावदेव चिर यावन्न विमोक्षेऽथ संपत्स्ये) इस श्रुतिका अर्थ कथन कन्याहै । इस श्रुतिका यह अर्थ है । तिस ब्रह्मवेत्ता पुरुषकूं विदेहमोक्षकी प्राप्तिविषे तितनेकालपर्यंत ही विलंब है । जितनेकालपर्यंत प्रारब्धकर्मके भोगकारिके इस देहका पात नहीं होवैहै । देहके पातहुएतैं अनंतर सर्वउपाधि-येंतैं रहितहुआ सो ब्रह्मवेत्ता पुरुष निर्गुण अद्वितीय ब्रह्मकी प्राप्तिरूप विदेहमोक्षकूं प्राप्त होवैहै इति । जो कदाचित् तत्त्वज्ञानके उत्पन्नहुएभी देहके पातपर्यंत प्रारब्ध-कर्मोंकूं विदेहकैवल्यका प्रतिबंधक नहीं मानिये तौ तत्त्वज्ञानकी प्राप्तिकालविषे ही देहका पात होवैगा । तहां ज्ञानके समकालही देहका पात न मानणेविषे एक तौ ब्रह्मविद्याके संप्रदायका उच्छेद प्राप्त होवैगा । और दूसरा जीवन्मुक्तिकी प्रति-पादक श्रुति असंगत होवैगी । सा श्रुति यह है (विमुक्तश्च विमुच्यते । भूयश्चांते विश्वमायानिवृत्तिः) अर्थ यह—तत्त्वज्ञानकारिके मुक्त हुआभी यह विद्वान् पुरुष प्रारब्धकर्मके भोगकारिके देहपाततैं अनंतर पुनः विशेषकारिके मुक्त होवैहै इति । और इस तत्त्ववेत्ता पुरुषकी अज्ञानरूप माया पूर्व तत्त्वज्ञानकारिके निवृत्त हुई भी लेशरूपकारिके रहीहुई सा माया पुनः देहपाततैं अनंतर निवृत्त होवैहै इति । यह दोनों श्रुति मुक्तपुरुषकी पुनः मुक्तिकूं कथन करतीहुई तथा निवृत्तहुई सा माया पुनः निवृत्तिकूं कथन करतीहुई विद्वान् पुरुषके जीवन्मुक्तिकूं कथन करैहैं ते दोनों श्रुति असंगत होवैगी । यातें तत्त्वज्ञानके उत्पन्न हुएभी देहके पातपर्यंत प्रारब्धकर्मोंकूं विदेहकैवल्यका प्रतिबंधकपणा अंगीकार करणा उचित है । यद्यपि जैसे दीपक अंधकारका विरोधि होवैहै, यातें सो दीपक आपणे उत्पत्ति-कालविषे ही ता अंधकारकी निवृत्ति करै है तैसे तत्त्वज्ञानभी अज्ञानका विरोधी है यातें सो तत्त्वज्ञानभी आपणे उत्पत्तिकालविषे ही ता अज्ञानकूं निवृत्त करैहै । और ता अज्ञानरूप उपादानकारणके निवृत्तहुए ताके कार्यरूप अहंकार देहादिक भी उसी कालविषे निवृत्त होणेचाहिये तथापि तत्त्वज्ञानकारिके उपादानकारणरूप अज्ञानके निवृत्त हुएभी ता अज्ञानके कार्यरूप अहंकारदेहादिक उपादानकारणतैं बिनाही प्रारब्धकर्मके भोगपर्यंत स्थित होवै हैं । जिस कारणतैं तत्त्ववेत्ता पुरुषके

अहंकारदेहादिक प्रत्यक्षही देखनेविषे आवैं हैं । और (न हि दृष्टेरनुपपन्नं नाम) अर्थ यह—प्रत्यक्षप्रमाणसिद्ध अर्थविषे किंचित्मात्रभी अनुपपत्ति होवै नहीं । यह सर्वशास्त्रकारोंका नियम है ।-ऐसे प्रत्यक्षप्रमाणकरिकै सिद्ध तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषके अहंकारदेहादिक किसीनै निषेधकरिसकीते नहीं । और उपादानकारणके निवृत्त हुएतैं अनंतर कार्यकी स्थिति कहांभी देखीती नहीं । ऐसी जो कोई शंका करै सा शंकाभी संभवती नहीं । काहेतैं समवायिकारणके नाशतै कार्यद्रव्यके नाशकूं अंगीकार करणेहारे जे नैयायिक हैं तिन नैयायिकोंनै भी उपादानकारणतैं रहित एकक्षणमात्र कार्यद्रव्यकी स्थिति अंगीकार करीहै । और तिन नैयायिकोंके मतविषे नित्यपरमाणुवोंविषे समवेत जो द्व्यणुकरूप कार्यद्रव्य है, तिस द्व्यणुकका समवायिकारणके नाशतैं नाश होवै नहीं किंतु दो परमाणुवोंका संयोगरूप असमवायिकारणके नाशतैं ही ता द्व्यणुकका नाश होवैहै । और जे नैयायिक सर्वत्र असमवायिकारणके नाशकूं ही कार्यद्रव्यके नाशविषे हेतु कहै हैं । तिन नैयायिकोंके मतविषे तौ आश्रयके नाशस्थलविषे उपादानतैं रहित हुआ कार्यद्रव्य दो क्षणपर्यंत स्थिररहै है । इस प्रकार नैयायिकोंनै उपादानकारणके नाश हुएभी कार्यद्रव्यकी एक क्षणपर्यंत स्थिति वा दो क्षणपर्यंत स्थिति अंगीकार करी है । तैसे सिद्धांतविषेभी अज्ञानरूप उपादानकारणके निवृत्तहुएभी प्रारब्धकर्मरूप प्रतिबंधके विद्यमान हुए अहंकार देहादिरूप कार्यकी बहुतकालपर्यंत स्थिति किसीतैं भी निवृत्त होइसकै नहीं । और तत्त्ववेत्तापुरुषके अहंकार देहादिकोंकी निवृत्तिविषे प्रारब्धकर्मोंकूं प्रतिबंधकपणा है । यह अर्थ केवल स्वकल्पनामात्रतैं सिद्ध नहीं है किंतु (तस्य तावदेव चिरम्) इस पूर्वउक्त श्रुतिकरिकै ही सिद्ध है । तथा 'तत्त्ववेत्तापुरुषके अहंकार देहादिकोंके स्थितिकी अनुपपत्तिरूप अर्थापत्ति-प्रमाणकरिकै भी सिद्ध है । किंवा तत्त्ववेत्ता पुरुषके अहंकार देहादिकोंकी निवृत्तिविषे केवल तिस तत्त्ववेत्तापुरुषके ही प्रारब्धकर्म प्रतिबंधक नहींहै किंतु तिस तत्त्ववेत्तापुरुषके उपदेशकरिकै कृतार्थ होणेहारे शिष्यसेवकादिकोंके अदृष्टभी प्रतिबंधक हैं तिन प्रारब्धकर्मोंके अभावकी अपेक्षाकरिकै सो पूर्वसिद्धही अज्ञानका नाश ता अज्ञानके कार्यरूप अंतःकरणदेहादिकोंकूं नाश करैहै । यातैं तिन अंतःकरणदेहादिकोंके नाश करणेवास्तै तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं पुनः ज्ञानकी अपेक्षा होवै नहीं । यह वार्त्ता अन्यशास्त्रविषे भी कथन करीहै । तहां श्लोक—

(तीर्थे श्वपचगृहे वा नष्टस्मृतिरपि परित्यजन्देहम् । ज्ञानसमकालमुक्तः कैवल्यं याति हतशोकः ॥) अर्थ यह—अहं ब्रह्मास्मि इसप्रकारके ज्ञानकी प्राप्तिकालविषे मुक्तहुआ तथा निवृत्तहुए हैं सर्व शोक जिसके ऐसा जो तत्त्ववेत्ता पुरुष है सो तत्त्ववेत्ता पुरुष श्रीकाशीआदिक तीर्थोंविषे देहकूं परित्याग करताहुआ । अथवा चांडालके गृह-विषे देहकूं परित्याग करताहुआ । अथवा सन्निपातादिक रोगके वशतै शास्त्र अर्थकी स्मृतितै रहितहोइके देहकूं परित्याग करताहुआ सर्वप्रकारतै विदेहकैवल्य-कूं ही प्राप्त होवै है इति । और अहंब्रह्मास्मि इसप्रकारके तत्त्वज्ञानकारिकै निवृत्त हुआ है अज्ञान जिसका ऐसा जो ब्रह्मवेत्ता पुरुष है तिस ब्रह्मवेत्तापुरुषकूं भी (न जानामि) इसप्रकारका प्रत्यय तौ होवै है परंतु जैसा अज्ञानी पुरुषका सो प्रत्यय अज्ञानतै होवैहै तैसे ब्रह्मवेत्ता पुरुषका सो प्रत्यय अज्ञानतै होवै नहीं किंतु अज्ञानके नाशकारिकै जन्य तथा उपादानतै रहित तथा साक्षात् आत्माके आश्रित तथा तत्त्वज्ञानके संस्कारोंकारिकै निवर्त्य तथा अंतःकरणादिकोंके स्थितिका अवधिरूप ऐसा जो अज्ञानका संस्कार है तिस अज्ञानके संस्कारतै ही तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं (न जानामि) यह प्रत्यय होवै है । इसप्रकारतै विवरणादिक ग्रंथोंविषे व्यवस्था करी है । तात्पर्य यह—अहंब्रह्मास्मि इस प्रकारके अंत्यसाक्षात्कारतै अनंतर (अहं ब्रह्म न भवामि अहं ब्रह्म न जानामि ।) अर्थ यह—मैं ब्रह्म नहीं हूं तथा मैं ब्रह्मकूं नहीं जानता हूं इसप्रकारका प्रत्यय तौ तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं कदाचित्भी होता नहीं । परंतु तिस तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं जो कदाचित् व्यवहारकालविषे (अहं घटं न जानामि ।) अर्थ यह—मैं घटकूं नहीं जानता हूं इत्यादिक प्रत्यय होवै तिस प्रत्ययकी सिद्धिवास्तै सो अज्ञानका संस्कार कल्पना कन्या है । यातै इहां किंचित्मात्रभी अनुपपत्ति होवै नहीं । और तत्त्वज्ञानकारिकै अज्ञानके निवृत्तहुएतै अनंतर शास्त्रका-रोनै जो अज्ञानका लेश अंगीकार कन्या है तिस अज्ञानलेशपदकारिकै भी यह अज्ञानका संस्कार ही विवक्षित है । तिस संस्कारतै भिन्न दूसरा कोई अवयवा-दिरूप अर्थ तिस अज्ञानलेशपदकारिकै विवक्षित नहीं है । काहेतै घटपटादिक द्रव्योंकी न्याईं सो अज्ञान कोई सावयवद्रव्य है नहीं जिस सावयवताकारिकै तत्त्वज्ञानकारिकै कछुक अज्ञान निवृत्त होवै है कछुक अज्ञान बाकी रहै है याप्रकारकी कल्पना होवै है । परन्तु सो अज्ञान सावयव है नहीं । और अज्ञानकूं अनिर्वचनीय होणेतै जो कदाचित् तिन अज्ञानका कोईएक देश अंगीकार करिये तौ तिस अज्ञा-

नके एक देशकी निवृत्तिवास्तै पुनः अहंब्रह्मास्मि इसप्रकारके अंत्यज्ञानकी अपेक्षा अवश्य होवैगी । सो इसप्रकारका ज्ञान मरणकालविषे दुर्घटही है । यातै तिस अज्ञानके एकदेशविषेभी पूर्वउत्पन्नहुए तत्त्वज्ञानके संस्कारकारिकै ही नाशयता अंगीकार करणी होवैगी । ताकारिकै पूर्वउक्त संस्कारपक्षतै इस एकदेशपक्षविषे किंचित्तमात्रभी विशेषता सिद्ध नहीं होवैगी । यातै सा पूर्वउक्त अज्ञानसंस्कारोंकी कल्पना ही श्रेष्ठ है । इसप्रकारके जीवन्मुक्तिकी अपेक्षाकारिकै ही पूर्व श्रीभगवान् नै अर्जुनके प्रति (उपदेक्ष्यंति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ।) इसप्रकारका वचन कथन कन्या था । तथा तत्त्ववेत्ता स्थितप्रज्ञ पुरुषके लक्षण कथन करेथे । यातै (तदनंतरं मां विशते ।) इस वचनकारिकै तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं देहपाततै अनंतर विदेहकैवल्यकी प्राप्ति जो भगवान् नै कथन करी है सो युक्तही है इति । और किसी टीकाविषे तौ (ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनंतरम् ।) इस उत्तरार्द्धविषे (मां तत्त्वतः ज्ञात्वा ततः भवति अनंतरं तत् विशते) इसप्रकारतै भवति इस पदके अध्याहारपूर्वक पदोंकी योजनाकारिकै यह अर्थ कथन कन्या है । इहां (ततः) इस पदकारिकै सर्वत्रव्यापक मायाविशिष्ट कारणब्रह्मका ग्रहण करणा । और (तदिति वा एतस्य महतो भूतस्य नाम भवति ।) इस श्रुतिविषे तत् यह नाम शुद्धब्रह्मका कह्या है । यातै यह अर्थ सिद्ध होवै है—मैं ब्रह्मरूप हूं इसप्रकारतै मैं परब्रह्मकूं साक्षात्कार करिकै यह तत्त्ववेत्ता पुरुष प्रथम सर्वात्माभूत कारणब्रह्मरूप होवै है । तहां श्रुति—(य एवं वेदाहं ब्रह्मास्मीति स इदं सर्वं भवति ।) अर्थ यह—जो तत्त्ववेत्ता पुरुष अहंब्रह्मास्मि इस प्रकारतै आत्माकूं साक्षात्कार करै है सो तत्त्ववेत्ता पुरुष सर्वरूप होवै है इति । इस श्रुतिनै तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं प्रथम सर्वात्म्यरूप कारणब्रह्मभावकी प्राप्ति कथन करी है । और तिस कारणब्रह्मभावकी प्राप्तिनै अनंतर सो तत्त्ववेत्ता पुरुष शुद्धब्रह्मभावकूं प्राप्त होवै है अर्थात् मुक्तपुरुषोंकूं मायाउपाधिक कारणब्रह्मकी प्राप्तिद्वारा ही निर्गुण शुद्धब्रह्मकी प्राप्ति होवै है इम पत्रका विस्तारतै प्रतिपादन ग्रंथांतरोंविषे स्पष्ट है ॥ ५५ ॥

हे भगवन् ! जो पुरुष अनात्मज्ञ है तथा अशुद्धअंतःकरणवाला है सो पुरुष ता अंतःकरणकी शुद्धिपर्यंत आपणे वर्णआश्रमके कर्मोंकूं कदाचित्तभी नहीं परित्याग करै । और जो पुरुष शुद्धअंतःकरणवाला है सो पुरुष तौ सर्वकर्मोंके मन्यासकरिकै ही आत्मज्ञानकूं प्राप्त होवै है । यह वार्त्ता पूर्व आपनै कथन करी ।

और सो सर्वकर्मोंका संन्यास ब्राह्मणनहीं करणे योग्य है । क्षत्रिय वैश्यनैं सो सर्व कर्मोंका संन्यास करणेयोग्य नहीं है इस अर्थकूभी (कर्मणैव हि संसिद्धमास्थिता जनकादयः ।) इस वचनकरिकै आप कथन करतेभये हो । तहां शुद्धहुआ है अंतःकरण जिनोंका ऐसे क्षत्रियादिकोंनै क्या कर्मही अनुष्ठान करणेयोग्य हैं अथवा सर्वकर्मोंका संन्यास करणेयोग्य है ? तहां शुद्धअंतःकरणवाले क्षत्रियवैश्यनैं कर्मही करणे योग्य हैं । यह प्रथमपक्ष तो संभवता नहीं । काहेतैं (आरुरुक्षोर्मुनेयोंं कर्म कारणमुच्यते । योगारूढस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते ।) इत्यादिक वचनकरिकै अंतःकरणकी शुद्धिकूं कर्मोंके अनुष्ठानका निषेध पूर्व आप कथन करिआये हो । और शुद्ध अंतःकरणवाले क्षत्रियवैश्यनैं संन्यास करणेयोग्य है, यह दूसरा पक्षभी संभवता नहीं । काहेतैं (स्वधर्मे निधनं श्रेयः परधर्मो भयावहः ।) इत्यादिक वचनोंकरिकै केवल ब्राह्मणका धर्मरूप जो सर्व कर्मोंका संन्यास है तिस संन्यासका क्षत्रियवैश्यके प्रति आप निषेध करिआये हो । और कर्मोंका अनुष्ठान तथा तिन कर्मोंका त्याग इन दोनो प्रकारोंतै विना तीसरा कोई प्रकार है नहीं । जिस तीसरे प्रकारकूं ते शुद्धअंतःकरणवाले क्षत्रियवैश्यादिक करै । यातैं कर्मोंका अनुष्ठान तथा कर्मोंका त्यागरूप संन्यास इन दोनोंका शुद्धअंतःकरणवाले क्षत्रिय वैश्यके प्रति प्रतिषेध होणेतै तथा अन्यप्रकारके अभाव होणेतै एक प्रतिषेधका अतिक्रमण तो अवश्यकरिकै प्राप्त होवैगा । तहां शुद्धअंतःकरणवाले क्षत्रियवैश्यकूं कर्मोंके अनुष्ठानतै कर्मोंका त्याग ही श्रेष्ठ है । काहेतैं (कर्मणा बध्यते जंतुः ।) इत्यादिक वचनोंविषे कर्मोंकूं बंधका हेतुपणा ही कथन कया है । ऐने बंधके हेतुरूप कर्मोंके परित्यागकरिकै इस पुरुषकूं मोक्षके साधनोंकी पुष्कलताही प्राप्त होवैहै । और शुद्धअंतःकरणवाले क्षत्रिय वैश्यनैं ते कर्म अनुष्ठान करणेयोग्य नहीं है । काहेतैं ते कर्म चित्तके विशेषके हेतु होणेतै मोक्षके साधनरूप आत्मज्ञानके प्रतिबंधकही है । इसप्रकारके अर्जुनके अभिप्रायकूं जानिकै श्रीभगवान् तिस अर्जुनके प्रति कहैं है—

सर्वकर्माण्यपि सदा कुर्वाणो मद्द्वयपाश्रयः ॥

मत्प्रसादाद्वाप्नोति शाश्वतं पदमव्ययम् ॥ ५६ ॥

(पदच्छेदः) सर्वकर्माणि । अपि । सदा । कुर्वाणः । मद्द्वयपाश्रयः । मत्प्रसादात् । अवाप्नोति । शाश्वतम् । पदम् । अव्ययम् ॥ ५६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सर्वकर्मोंकूं सँदा करेताहुआ भी मेरे शरणागत-पुरुष मेरेअनुग्रहतैँ शाश्वत अव्यय पदकूं प्रांतहोवैँहै ॥ ५६ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो पुरुष पूर्वउक्त निष्कामकर्मोंकरिकै शुद्धअंतःकरणवाला हुआहै सो शुद्धअंतःकरणवाला पुरुष अवश्यकरिकै भगवत्शरणकूं प्राप्त होवैँहै । काहेतैँ निष्कामकर्मोंकरिकै जन्य जो अंतःकरणकी शुद्धि है ता शुद्धिका भगवत्शरणकी प्रातिविषेही परिअवसान है । इसप्रकार निष्कामकर्मजन्य अंतःकरणकी शुद्धिपूर्वक भगवत्शरणकूं प्राप्तहुआ जो अधिकारी-पुरुष है सो अधिकारी पुरुष जो कदाचित् ब्राह्मण होवैँहै तौ संन्यासका प्रतिबंधक क्षत्रियत्व वैश्यत्वजातितैँ रहित होणेतैँ सो ब्राह्मण निःशंक होइकै विधिपूर्वक सर्वकर्मोंका संन्यास करै । और अंतःकरणकी शुद्धिपूर्वक तथा सर्वकर्मोंके संन्यासपूर्वक भगवच्छरणकूं प्राप्तहुए तिस ब्राह्मणकाभी इस जन्ममरणरूप संसारतैँ मोक्ष तौ एक भगवत्के प्रसादतैँही होवैँ है । तिस भगवत्प्रसादतैँ विना केवल कर्मोंके त्यागमात्रतैँ तिस अधिकारी ब्राह्मणका संसारतैँ मोक्ष होवैँ नहीं । और तिन निष्कामकर्मोंकरिकै अंतःकरणकी शुद्धिकूं प्राप्तहुआ जो अधिकारी पुरुष है सो अधिकारी पुरुष जो कदाचित् संन्यासका अधिकारी क्षत्रिय वैश्य होवैँ सो क्षत्रिय वैश्य अधिकारी पुरुष तौ कां मोंकूं अवश्यकरिकै करै । परंतु सो क्षत्रिय वैश्य मद्रयपाश्रयहुआ कर्मोंकूं करै । तहमें भगवान् वासुदेवही हूं व्यपाश्रय कहिये शरण जिसका ताका नाम मद्रयपाश्रय है । अर्थात् एक मैं परमेश्वरके शरण होइकै मैं परमेश्वरविषे अर्पण कन्याहै सर्वात्मभाव जिसनैँ ताका नाम मद्रयपाश्रय है । ऐसा मद्रयपाश्रय हुआ यह क्षत्रिय वैश्यादिक अधिकारी पुरुष संन्यासका अनधिकारी होणेतैँ सर्वदा सर्वकर्मोंकूं करताहुआभी अर्थात् शास्त्रविहित स्ववर्णआश्रमके धर्मरूप कर्मोंकूं अथवा लौकिक कर्मोंकूं अथवा प्रतिषिद्ध कर्मोंकूं करताहुआभी मैं परमेश्वरके अनुग्रहतैँ हिरण्यगर्भकी न्याई अहं ब्रह्मास्मि इसप्रकारके ब्रह्मज्ञानकी प्राति करिकै शाश्वत अव्ययपदकूं प्राप्त होवैँहै । अर्थात् (तद्विष्णोः परमं पदम् ।) इस श्रुतिकरिकै प्रतिपादित जो मोक्षरूप पद है जिस पदकूं प्राप्त होइकै तत्त्ववेत्ता पुरुष पुनः आवृत्तिकूं प्राप्त होते नहीं, तिस मोक्षरूप पदकूं सो अधिकारी पुरुष प्राप्त होवैँहै । कैसा है सो पद—शाश्वत है । अर्थात् उत्पत्तिविनाशतैँ रहित होणेतैँ नित्य है तथा अव्यय है अर्थात् परिणा-

मभावतैँ रहित है । यद्यपि इसप्रकारका भगवत्शरण अधिकारी पुरुष कदाचित्भी प्रतिषिद्धकर्मोंकूं करता नहीं, तथापि जो कदाचित् सो भगवत्शरण अधिकारी पुरुष तिन प्रतिषिद्धकर्मोंकूं करैभी तौभी मैं परमेश्वरके अनुग्रहतैँ प्रत्यवायकी अनुत्पत्ति करिकै अहंब्रह्मास्मि इसप्रकारके मेरे साक्षात्कारिकै सो अधिकारी पुरुष मोक्षकूंही प्राप्त होवैहै । इसप्रकारतैँ तिस भगवत्शरणताकी स्तुति करणेवासतैँ श्रीभगवान् नैँ (सर्वकर्माण्यपि सदा कुर्वाणः) इसप्रकारका वचन कथन कन्याहै ॥ ५६ ॥

जिसकारणतैँ एक मैं परमेश्वरकी शरणतामात्रही आत्मज्ञानकी प्राप्तिद्वारा मोक्षका साधन है तिसतैँ अन्य कर्मोंका अनुष्ठान वा कर्मोंका संन्यास मोक्षका साधन है नहीं । तिसकारणतैँ तूं क्षत्रिय अर्जुन केवल मैं परमेश्वरपरायणही होउ । इस अर्थकूं अब श्रीभगवान् कथन करै हैं—

चेतसा सर्वकर्माणि मयि संन्यस्य मत्परः ॥

बुद्धियोगमुपाश्रित्य मच्चित्तः सततं भव ॥ ५७ ॥

(पदच्छेदः) चेतसा । सर्वकर्माणि । मयि । संन्यस्य । मत्परः । बुद्धियोगम् । उपाश्रित्य । मच्चित्तः । सततम् । भव ॥ ५७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! चित्तकरिकै सर्वकर्मोंकूं मैं परमेश्वरविषे समर्पणकरिकै मत्परहुआ तूं बुद्धियोगकूं स्वीकारकरिकै सर्वदा मच्चित्त होउं ॥ ५७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! इसलोकके दृष्टअर्थोंकी प्राप्ति करणेहारे तथा स्वर्गादिकलोकोंके अदृष्टअर्थोंकी प्राप्ति करणेहारे जितनेक लौकिक वैदिक कर्म है तिन सर्वकर्मोंकूं विवेकयुक्त बुद्धिकारिकै मैं परमेश्वरविषे अर्पण करिकै अर्थात् (यत्करोषि यदश्नासि यज्जुहोषि ददासि यत् । यत्तपस्यसि कौंतेय तत्कुरुष्व मदर्पणम् ॥) इस पूर्वश्लोकउक्तीतिसैँ तिन लौकिक वैदिक सर्वकर्मोंकूं मैं परमेश्वरविषे अर्पण करिकै मत्परहुआ तूं तहां मैं भगवान् वासुदेवही हूं अत्यंत प्रिय जिसकूं ताका नाम मत्पर है। ऐसा मत्पर हुआ तूं पूर्व कथनकन्या जो कर्मफलकी सिद्धि असिद्धिविषे समत्वबुद्धिरूप बुद्धियोग है जो बुद्धियोग बंधके हेतुरूपभी कर्मोंविषे मोक्षके हेतुपणेका संपादक है । ऐसे बुद्धियोगकूं अनन्यशरणरूपतैँ स्वीकार करिकै सर्वदा मच्चित्त होउ । तहां मैं भगवान् वासुदेवविषेही है चित्त जिसका दृमरे किसी राजाविषे वा का-

मिनीआदिकोंविषे जिसका चित्त है नहीं ताका नाम मच्चित्त है । इसप्रकारका मच्चित्त तू अर्जुन सर्वदा होउ । इहां किसी मूलपुस्तकविषे (बुद्धियोगमथाश्रित्य) इस प्रकारकाभी पाठ होवैहै । ऐसे पाठविषेभी सो पूर्वउक्त अर्थही जानणा ॥ ५७ ॥

हे भगवन् ! तिस मच्चित्त होणेतें कौन प्रयोजन सिद्ध होवै है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं । अथवा इस पूर्वउक्त भक्तियोगके करणेविषे गुणकूं तथा न करणेविषे दोषकूं श्रीभगवान् कथन करै हैं—

मच्चित्तः सर्वदुर्गाणि मत्प्रसादात्तरिष्यसि ॥

अथ चेत्त्वमहंकारान्न श्रोष्यसि विनंक्ष्यसि ॥ ५८ ॥

(पदच्छेदः) मच्चित्तः । सर्वदुर्गाणि । मत्प्रसादात् । तरिष्यसि । अर्थ । चेत् । त्वम् । अहंकारात् । न । श्रोष्यसि । विनंक्ष्यसि ॥ ५८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मच्चित्तहुआ तू मेरे प्रसादतें दुस्तर कामक्रोधादिकोकृभी तारिजावैगा और जो कदाचित् तू अर्जुन अहंकारतें मेरे वचनकूं नहीं श्रवण करैगा तौ तू नष्टहोवैगा ॥ ५८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मच्चित्त हुआ तू मेरे प्रसादतें सर्वदुर्गोंकूं तारिजावैगा । तहां संसारदुःखके साधनरूप जे अतिदुस्तर कामक्रोधादिक है तिनोंका नाम दुर्ग है । ऐसे कामक्रोधादिरूप सर्वदुर्गोंकूं तू आपणे प्रयत्नतेंविनाही केवल मैं परमेश्वरके अनुग्रहतें सुखेनही अतिक्रमण करैगा । और जो कदाचित् तू अर्जुन मैं परमेश्वरके वचनांविषे अविश्वास करिके मैं पंडित हूं इस प्रकारके गर्वरूप अहंकारतें तिस हमारे वचनकूं नहीं श्रवण करैगा अर्थात् जो कदाचित् तू हमारे वचनोंके अर्थकूं नहीं अनुष्ठान करैगा तौ तू अर्जुन नष्ट होवैगा । अर्थात् आपणी इच्छातें युद्धादिक स्वधर्मका परिन्याग करिके मन्यासादिक परधर्मके अनुष्ठानतें तू सर्वपुरुषोंतें भ्रष्ट होवैगा ॥ ५८ ॥

हे भगवन् ! युद्धादिककर्मोंके करणेविषे अथवा नहीं करणेविषे मैं अर्जुन स्वतंत्र हूं । यातें तुम्हारे वचनके अर्थकूं मैं नहीं करूंगा । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं—

यदहंकारमाश्रित्य न योत्स्य इति मन्यसे ॥

मिथ्यैव व्यवसायस्ते प्रकृतिस्त्वां नियोक्ष्यति ॥ ५९ ॥

(पदच्छेदः) यत् । अहंकारम् । आश्रित्य । न । योत्स्ये । इति ।
मन्यसे । मिथ्या । एव । व्यवसायः । ते । प्रकृतिः । त्वाम् ।
नियोक्ष्यति ॥ ५९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तू अहंकारकू आश्रयकरिके में नहीं युद्धकरूंगा
इसप्रकार जो मानता है सो तुम्हारा निश्चय मिथ्या ही है^{११} जिसकारणतै तुम्हारेकू
प्रकृति अवश्य युद्धविषे प्रेरणाकरैगी ॥ ५९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं धर्मात्मा हूँ यातै इस युद्धरूप क्रूरकर्मकू में नहीं
करूंगा इसप्रकारके मिथ्या अभिमानकू आश्रय करिके इस युद्धकू में नहीं करूंगा
इसप्रकार जो तू मानता है सो तुम्हारा निश्चय निष्फलही है । जिसकारणतै क्षत्रिय-
जातिका आरंभक रजोगुणस्वरूप जा प्रकृति है सा प्रकृति तुम्हारेकू इस युद्धरूप
कर्मविषे अवश्यकरिके प्रवर्त करैगी । इसीकारणतैही (प्रकृतिं यांति भूतानि
निग्रहः किं करिष्यति ।) इस वचनकरिके पूर्व सर्वजीवोंकी प्रवृत्ति आपणी आपणी
प्रकृतिके अधीन कथन करि आयेहैं यातै तू अर्जुन स्वतंत्र नहीं है किंतु आपणी
प्रकृतिके अधीन है ॥ ५९ ॥

अब श्रीभगवान् अर्जुनका स्वप्रकृतिके अधीनपणा निरूपण करै हैं—

स्वभावजेन कौतेय निबद्धः स्वेन कर्मणा ॥

कर्तुं नेच्छसि यन्मोहात्करिष्यस्यवशोपि तत् ॥ ६० ॥

(पदच्छेदः) स्वभावजेन । कौतेय । निबद्धः । स्वेन । कर्मणा ।
कर्तुम् । न । इच्छसि । यत् । मोहात् । करिष्यसि । अवशः ।
अपि । तत् ॥ ६० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! स्वभावजन्य आपणे कर्मकरिके वशीकृतहुआ
मोहके वशतै जिसयुद्धकू करणेवास्तै नहीं इच्छताहै तिसैयुद्धकू तू अवशहुआ^{१३} भी
करैगा ॥ ६० ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्वउक्त क्षत्रियस्वभावकरिके जन्य जे शौर्यादिक
अनागतुक कर्म हैं तिन कर्मोंकरिके वशीकृत हुआ तू अर्जुन मोहके वशतै जिस
युद्धके करणेकू नहीं इच्छताहै अर्थात् मैं अर्जुन स्वतंत्र हूँ यातै जिस जिस अर्थकी
इच्छा करूंगा तिसी ही अर्थकू संपादन करूंगा इसप्रकारके भ्रमरूप मोहके वशतै

जो तू बंधुवधादिकोंका निमित्तभूत इस युद्धके करणकू नहीं इच्छताहै तिस युद्धरूप कर्मकू तू अर्जुन अवश हुआभी करैगा अर्थात् तिस युद्धरूप कर्मके करणकी नहीं इच्छा करताहुआभी तू पूर्वउक्त स्वाभाविक कर्मके परतंत्र हुआ तथा अंतर्यामी परमेश्वरके परतंत्र हुआ तिस युद्धकू अवश्यकरिकै करैगा ॥ ६० ॥

तहां (अवशः) इस पूर्वउक्त वचनकरिकै श्रीभगवान्नें अर्जुनविषे स्वभावरूप प्रकृतिका अधीनपणा तथा अंतर्यामी ईश्वरका अधीगपणा सूचन क्य्या । तहां स्वभावरूप प्रकृतिका अधीनपणा तौ पूर्वश्लोकविषे प्रतिपादन क्य्या । अब अंतर्यामी ईश्वरका अधीनपणा स्पष्टकरिकै प्रतिपादन करै हैं—

इश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति ॥

भ्रामयन्सर्वभूतानि यंत्रारूढानि मायया ॥ ६१ ॥

(पदच्छेदः) ईश्वरः । सर्वभूतानाम् । हृद्देशे । अर्जुन । तिष्ठति । भ्रामयन् । सर्वभूतानि । यंत्रारूढानि । मायया ॥ ६१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! अंतर्यामी ईश्वर यंत्रविषे आरूढ काष्ठमय प्रतिमा-
वोंकी न्याई सर्वप्राणियोंकू मायारिकै जहां तहां भ्रमणकरावताहुआ सर्वप्राणि-
योंके हृदयदेशविषे स्थित होवैहै ॥ ६१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जीवोंके पुण्यपापकर्मोंके अनुसार तिन सर्व जीवोंकू शुभअशुभकर्मविषे प्रवर्तक जो अंतर्यामी नारायण है जो अंतर्यामी नारायण—(यः पृथिव्यां तिष्ठन्पृथिव्या अंतरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवी-
मंतरोयमयति । यच्च किञ्चिज्जगत्सर्वं दृश्यते श्रयते पि वा ॥ अंतर्वहिश्व तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः ॥) इत्यादिक श्रुतियोंकरिकै प्रतिपादित है । इन दोनों श्रुतियोंका यह अर्थ है—जो अंतर्यामी ईश्वर पृथिवीविषे स्थितहुआ तिस पृथिवीके अंतर है । तथा जिस अंतर्यामी ईश्वरकू सा पृथिवी नहीं जानतीहै । तथा जिस अंतर्यामी ईश्वरका सा पृथिवी शरीर है । तथा जो अंतर्यामी ईश्वर तिस पृथिवीकू प्रवृत्त करै है सोही अंतर्यामी ईश्वर तुम्हारा आत्मा है इति । और जितनाक सर्व जगत् देखणेविषे आवै है तथा श्रवण करणेविषे आवता है तिस नामरूपा-
त्मक सर्व जगत्कू अंतर्वाह्य व्याप्य करिकै नारायण स्थित है इति । इस प्रकारको अंतर्यामी नारायणरूप ईश्वर सर्वप्राणियोंके अंतःकरणरूप हृदयदे-

शविषे स्थित है अर्थात् जैसे सामान्यतः सर्वत्र व्यापकभी सूर्यका प्रकाश दर्पणादिक स्वच्छउपाधियोंविषे विशेषरूपकारिके अभिव्यक्तिकुं प्राप्त होवै है । तथा जैसे सर्वद्वीपोंका अधिपतिभी श्रीराम उत्तरकोशलविषे विशेषरूपकारिके अभिव्यक्तिकुं प्राप्त होवै है तैसे सामान्यतः सर्वव्यापक हुआभी सो अंतर्यामी ईश्वर तिन अंतःकरणोंविषे विशेषकारिके अभिव्यक्तिकुं प्राप्त होवै है । याकारणतः तिस अंतर्यामी ईश्वरकी हृदयदेशविषे स्थिति कथन करी है । शंका—हे भगवन् ! सो अंतर्यामी ईश्वर क्या कार्य करताहुआ तिन सर्वप्राणियोंके हृदयदेशविषे स्थित होवै है ? ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (भ्रामयन् इति) हे अर्जुन ! सो अंतर्यामी ईश्वर आपणी मायाकारिके तिन सर्वप्राणियोंकुं आपणे आपणे पुण्यपापकर्मोंके अनुसार तथा पूर्वले संस्कारोंके अनुसार जहां तहां शुभ अशुभ कर्मविषे प्रवृत्त करताहुआ तिन सर्वप्राणियोंके हृदयदेशविषे स्थित होवै है । अब इस अर्थविषे दृष्टांतकुं कथन करैं हैं (यंत्रारूढानि इति) हे अर्जुन ! यंत्रविषे आरूढ जे काष्ठरचित पुरुष अश्वादिरूप प्रतिमा हैं जे प्रतिमा अत्यंत परतंत्र हैं तिन काष्ठमय प्रतिमावोंकुं जैसे सूत्रधारी मायावी पुरुष भ्रमण करावै है तैसे यह अंतर्यामी ईश्वरभी आपणी मायाकारिके तिन सर्वप्राणियोंकुं जहां तहां भ्रमण करावै है इति । यातैं इस युद्धके करणेकी नहीं इच्छा करताहुआभी तूं अर्जुन तिस अंतर्यामी ईश्वरकी प्रेरणातैं अवश्य इस युद्धकुं करैगा । इहां (हे अर्जुन) इस संबोधनकारिके श्रीभगवान् नैं अर्जुनविषे शुद्धअंतःकरणवत्त्व कथन कया ताकारिके यह अर्थ बोधन कया । शुद्धअंतःकरणवाला तूं अर्जुन ऐसे सर्वांतर्यामी ईश्वरके जानणेकुं योग्य है ॥ ६१ ॥

शंका—हे भगवन् ! परतंत्र सर्वप्राणियोंकुं जो कदाचित् अंतर्यामी ईश्वरही प्रेरणा करता होवै तौ (स्वर्गकामो यजेत परदारान्न गच्छेत्) इत्यादिक विधिनिषेधशास्त्रकुं तथा सर्व पुरुषप्रयत्नकुं अनर्थकता प्राप्त होवैगी ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं—

तमेव शरणं गच्छ सर्वभावेन भारत ॥

तत्प्रसादात्परां शान्तिं स्थानं प्राप्स्यसि शाश्वतम् ॥ ६२ ॥

(पदच्छेदः) तम् । एव । शरणम् । गच्छ । सर्वभावेन । भारत ।

तत्प्रसादात् । पराम् । शांतिम् । स्थानम् । प्राप्स्यसि । शाश्व-
तम् ॥ ६२ ॥

(पदार्थः) हे भारत ! सर्वप्रकारकरिके तिस ईश्वररूप आश्रयकूं ही तूं आश्रयणकर तिस ईश्वरके प्रसादतें तूं परा शांतिकूं तथा शाश्वत स्थानकूं प्राप्त होवैगा ॥ ६२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! जो अंतर्दामी ईश्वर सर्वप्राणियोंके हृदयदेशविषे स्थित होइके तिन सर्वप्राणियोंकूं शुभअशुभकार्यविषे प्रवृत्त करैहै । ऐसे सर्वके आश्रयरूप अंतर्दामी ईश्वरकूं ही इस संसारसमुद्रके उत्तरणवास्तै तूं सर्वभावकरिके आश्रयण कर । अर्थात् शरीरकरिके तथा मनकरिके तथा वाणीकरिके सर्वप्रकारकरिके तिस ईश्वरकूं तूं आश्रयण कर । इसप्रकार जयी तूं अर्जुन सर्वप्रकारकरिके तिस अंतर्दामी ईश्वरकूं ही आश्रयण करैगा तबी अंतर्दामी ईश्वरके अनुग्रहतें तूं अर्जुन पराशांतिकूं प्राप्त होवैगा । अर्थात् तत्त्वज्ञानकी उत्पत्तिपर्यंत तिस ईश्वरके अनुग्रहतें तूं कार्यसहित अविद्याकी निवृत्तिरूप पराशांतिकूं प्राप्त होवैगा । तथा शाश्वतस्थानकूं प्राप्त होवैगा । तहां अद्वितीय स्वप्रकाश परमानंद ब्रह्मरूपकरिके जो अवस्थान है ताका नाम स्थान है । कैसा है सो स्थान—शाश्वत है अर्थात् उत्पत्तिनाशतें रहित होणेतें नित्य है । ऐसे नित्यस्थानकूं तूं प्राप्त होवैगा । अर्थात् तिस ईश्वरके अनुग्रहतें प्राप्त भया जो अहंब्रह्मास्मि इसप्रकारका तत्त्वज्ञान है तिस तत्त्वज्ञानतें कार्यसहित अविद्याकी निवृत्तिरूप तथा परमानंदकी प्राप्तिरूप मोक्षकूं तूं प्राप्त होवैगा । इहां किसी टीकाविषे (परां शांतिम्) इस वचनकरिके समाधिका ग्रहण कच्या है तिस समाधिकी प्राप्ति इस पुरुषकूं ईश्वरके अनुग्रहतें ही होवै है । यह वार्त्ता (समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात् ।) इस सूत्रकरिके पतंजलिभगवान् भी कथन करीहै ॥ ६२ ॥

अत्र इस सर्व गीताशास्त्रके अर्थका उपसंहार करतेहुए श्रीभगवान् अर्जुनके प्रति कहें हैं ।

इति ते ज्ञानमाख्यातं गुह्याद्गुह्यतरं मया ॥

विमृश्यैतदशेषेण यथेच्छसि तथा कुरु ॥ ६३ ॥

(पदच्छेदः) इति । ते । ज्ञानम् । आख्यातम् । गुह्यात् । गुह्यतरम् । मया । विमृश्यै । एतत् । अशेषेण । यथा । इच्छसि । तथा । कुरु ॥ ६३ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरनें तुम्हारेताई इस पूर्वउक्तप्रकारकरिके गुह्य-पदार्थतैभी अत्यंतगुह्य आत्मज्ञान कथन करचाहै यातै ईसगीताशास्त्रकूं आदिअंत पर्यंत विचारकरिके जिसप्रकार इच्छताहोवै तिसप्रकार तूं कर ॥ ६३ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! हमारा अनन्यभक्त तथा अत्यंतप्रिय ऐसा जो तूं अर्जुन है तिस तुम्हारे ताई मैं परम आत्त सर्वज्ञ परमेश्वरनें इस पूर्वउक्त प्रकारकरिके मोक्षका साधनरूप आत्मविषयकज्ञान कथन कयाहै । कैसा है सो ज्ञान—गुह्यप-दार्थतैभी अत्यंत गुह्य है अर्थात् परमरहस्यरूप ऐसा जो संन्यासपर्यंत निष्कामकर्म-योग है तिस गुह्यकर्मयोगतैभी यह आत्मज्ञान गुह्यतर कहिये अत्यंत रहस्यरूप है । जिसकारणतै तिस संन्यासपर्यंत कर्मयोगका यह आत्मज्ञान फलरूपही है । साध-नकी अपेक्षाकरिके फलविषे रहस्यरूपता युक्तही है । अथवा इसलोकविषे गुह्यरा-खणयोग्य जे मंत्र, तंत्र, मणि, रसायण आदिक पदार्थ हैं तिन गुह्यपदार्थतैभी यह आत्मज्ञान अत्यंतगुह्य है । काहेतै ते मंत्रतंत्रादिक इसपुरुषकूं केवल सांसारिक अनित्यसुखकीही प्राप्ति करै हैं और यह आत्मज्ञान तौ इस पुरुषकूं ब्रह्मानंदरूप नित्यसुखकीही प्राप्ति करैहै । यातै तिन मंत्रतंत्रादिकोंतै इस आत्मज्ञानविषे अत्यंत गुह्यरूपता युक्तही है । यातै हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरनें तुम्हारे ताई उपदेश कया जो यह गीताशास्त्र है तिस गीताशास्त्रकूं पूर्वउत्तरवाक्योंकी एकवाक्यतापूर्वक आदिअंत-पर्यंत समग्र विचारकरिके पश्चात् आपणे अधिकारके अनुसार जिस अर्थके अनुष्ठान करनेकी तूं इच्छा करता होवै तिस अर्थके अनुष्ठानकूं तूं कर । परंतु इस गीताशास्त्रकूं आदिअंतपर्यंत भलीप्रकारतै नहीं विचार करिके केवल आपणी इच्छामात्रकरिके तुम्हारेकूं किंचित् भी कार्य करणेयोग्य नहीं है । इहां श्रीभगवान्का यह तात्पर्य है—जो मुमुक्षु अशुद्धअंतःकरणवाला है तिस मुमुक्षुजनकूं तौ प्रथम मोक्षके साधनभूत आत्मज्ञानके उत्पत्तिकी योग्यताके प्रतिबंधक पापकर्मोंके नाश करणेवास्तै स्वर्गा-दिक फलकी इच्छाका परित्याग करिके तथा भगवदर्पणबुद्धिकरिके आपणे वर्णआश्र-मके धर्मोंकाही अनुष्ठान करणेयोग्य है । तिन निष्कामकर्मोंके अनुष्ठानकरिके शुद्ध हुआहै अंतःकरण जिसका ऐसा सो अधिकारी पुरुष जो कदाचित् ब्राह्मणशरीर होवै तौ सो ब्राह्मण अधिकारी पुरुष आत्मज्ञानकी इच्छारूप विविदिपाके उत्पन्न हुएतै अनंतर ब्रह्मवेत्ता गुरुके समीप जाइके आत्मज्ञानके साधनरूप वेदांतवाक्योंके विचारवास्तै शास्त्रप्रतिपादित विधितै शिखा यज्ञोपवीतके त्यागपूर्वक सर्वकर्मोंके

संन्यासकृं ही करै । सो संन्यासके ग्रहणकरणेका विधि आत्मपुराणके एकादश अध्यायविषे हम विस्तारतैं निरूपण करिआये हैं । यातैं इहां लिख्या नहीं । तिस संन्यासतैं एक भगवत्शरणताकरिकै पूर्वउक्त विविक्तदेशसेवादिक ज्ञानसाधनोंके अभ्यासतैं श्रवण मनन निदिध्यासनकरिकै^१ आत्मज्ञानकी उत्पत्तिकरिकै^२ तिस अधिकारी पुरुषकूं मोक्षकी प्राप्ति होवैहै । और सर्वकर्मोंके संन्यास करणेविषे अनधिकारी ऐसे जे क्षत्रिय वैश्यादिक मुमुक्षु हैं तिन मुमुक्षु क्षत्रियवैश्यादिकोंनैं तौ अंतःकरणकी शुद्धितैं अनंतरभी आपणे वर्णआश्रमके कर्मोंकूंही करणा । यद्यपि अंतःकरणकी शुद्धिवास्तैही कर्मोंका अनुष्ठान होवै है । ता अंतःकरणकी शुद्धितैं अनंतर तिन कर्मोंके अनुष्ठानका कोई प्रयोजन नहीं है तथापि श्रुतिस्मृतिरूप भगवत्की आज्ञाके पालनवास्तै तथा अन्यलोकोंकूं शुभकर्मोंविषे प्रवर्तनरूप लोकसंग्रहवास्तै तिन क्षत्रियवैश्यादिकोंनैं अंतःकरणकी शुद्धितैं अनंतरभी तिन कर्मोंकूंही करणा । इसप्रकार निष्कामकर्मोंके करतेहुए तिन क्षत्रियवैश्यादिक मुमुक्षुजनोंकूं एक भगवत्शरणताकी प्रातिकरिकै पूर्वजन्मविषे करेहुए संन्यासादिक साधनोंके परिपाकतैं अथवा हिरण्यगर्भकी न्याई संन्यासकी अपेक्षातैं विनाही केवल परमेश्वरके अनुग्रहमात्रकरिकै अहंब्रह्मास्मि इसप्रकारके आत्मज्ञानकी उत्पत्तिकरिकै मोक्षकी प्राप्ति होवै है । अथवा तिन मुमुक्षु क्षत्रियवैश्यादिकोंकूं अगले जन्मविषे ब्राह्मणशरीरकी प्राप्ति होइकै तहां संन्यासादिक साधनपूर्वक आत्मज्ञानकी उत्पत्तिकरिकै मोक्षकी प्राप्ति होवै है इति । हे अर्जुन ! इसप्रकारके विचार कियेहुए इहां मोहके प्रातिका अवकाश होवै नहीं ॥ ६३ ॥

तहां अत्यंत गंभीर जो यह गीताशास्त्र है ता गीताशास्त्रके आदिअंतपर्यंत समग्र विचार करणेतैं जन्य परिश्रमकी निवृत्ति करणेवास्तै आपही श्रीभगवान् कृपाकरिकै तिस सर्व गीताशास्त्रके सारअर्थकूं संक्षेपकरिकै कथन करैं हैं—

सर्वगुह्यतमं भूयः शृणु मे परमं वचः ॥

इष्टोसि मे दृढमिति ततो वक्ष्यामि ते हितम् ॥ ६४ ॥

(पदच्छेदः) सर्वगुह्यतमम् । भूयः । शृणु । मे^३ । परमम् । वचः । इष्टः । अंसि । मे^४ । दृढम् । इति^५ । ततो^६ । वक्ष्यामि । ते^७ । हितम् ॥ ६४ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सर्वतै अत्यंतगुह्य हेमारे परम वचनकूं तूं पुनः भी श्रवणकर जिसकारणतै हमारैकूं तूं अतिशयकारिकै प्रियं है^{११} तिसकारणतै मैं तुम्हारे हितकूं कथन करूं ॥ ६४ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! पूर्व हमनै संन्यासपर्यंत निष्कामकर्मयोगकूं गुह्य कथाथा । तथा तिस निष्कामकर्मयोगतै ज्ञानकूं गुह्यतर कथाथा । अब तिसी निष्कामकर्मयोगतै तथा ताके फलभूत ज्ञानतै सर्वतै गुह्यतम तथा सर्वतै उत्कृष्ट ऐसे हमारै वचनकूं तूं पुनःभी श्रवण कर । अर्थात् पूर्व तिस तिस प्रसंगविषे विस्तारतै कथन कन्याहुआ भी सो वचन केवल तुम्हारे अनुग्रहवासतै मैं भगवान् पुनः तिस वचनकूं संक्षेपकारिकै कथन करताहूं तिस वचनकूं तूं श्रवण कर । तहां गुह्यपदार्थतै जो अतिगुह्य होवै है ताका नाम गुह्यतर है । और तहां गुह्यतर पदार्थतैभी जो अतिगुह्य होवै है ताका नाम गुह्यतम है । हे अर्जुन ! किसी पदार्थके लाभवासतै अथवा आपणी पूजावासतै अथवा आपणी ख्यातिवासतै मैं परमेश्वर सो वचन तुम्हारे ताई नहीं कहताहूं किंतु तूं अर्जुन हमारैकूं जिसकारणतै अतिशयकारिकै प्रिय है तिसकारणतै तुम्हारे कारिकै नहीं पूछाहुआभी मैं परमेश्वर कृपाकारिकै तुम्हारे परमश्रेयरूप हितकूं कथन करताहूं ॥ ६४ ॥

श्रीभगवान् तिस परमश्रेयरूप हितकूं कथन करै हैं—

मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ॥

मामेवैष्यसि सत्यं ते प्रतिजाने प्रियोसि मे ॥ ६५ ॥

(पदच्छेदः) मन्मनाः । भव । मद्भक्तः । मद्याजी । माम् । नमः । कुरु । माम् । एव । एष्यसि । सत्यम् । ते^{११} । प्रतिजाने । प्रियः । असि । मे^{१२} ॥ ६५ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तूं मन्मना तथा मेराभक्त तथा मद्याजी होउ तथा मैं परमेश्वरकूं नमस्कार कर ऐसे करताहुआ तूं मैं परमेश्वरकूं ही प्रीत होवैगा तुम्हारेसमीप मैं सत्य प्रतिज्ञा करताहूं जिसकारणतै तूं हमारैकूं प्रिय है^{११} ॥ ६५ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! तूं मन्मना होउ । तहां मैं भगवान् वासुदेवविषेही है मन जिसका ताका नाम मन्मना है ऐसा मन्मना तूं होउ । अर्थात् सर्वकाल-विषे मैं परमेश्वरकाही तूं चिंतन कर । शंका—हे भगवन् ! कंसशिशुपालादिकभी

द्वेषकरिकै सर्वदा तुम्हाराही चिंतन करतेभयेहैं । इसप्रकारतैं मैंभी तुम्हारा चिंतन कइहूं ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (मद्रक्तः इति) हे अर्जुन ! तूं मैं परमेश्वरका भक्त होउ । तहां परमप्रेमकरिकै मैं परमेश्वरविषे जो अनुरागरूप अनुरक्ति है ताका नाम मेरी भक्ति है ऐसी मेरी भक्तिकरिकै तूं युक्त होउ । अर्थात् मैं परमेश्वरविषयका अनुरागकरिकै सर्वदा मैं परमेश्वरविषयक आपणे मनकूं तूं कर । यद्यपि ते कंस शिशुपालादिक मनकरिकै सर्वदा मैं परमेश्वरका चिंतन करतेभयेहैं तथापि ते कंस शिशुपालादिक परमप्रेमकरिकै मैं परमेश्वरविषे अनुराग हुए मैं परमेश्वरका चिंतन नहीं करतेभयेहैं किंतु केवल द्वेषकरिकैही मेरा चिंतन करतेभयेहैं । यातैं ते कंसशिशुपालादिक मैं परमेश्वरके भक्त कहेजाते नहीं और तूं अर्जुन तौ मैं परमेश्वरका भक्त हुआ हमारा चिंतन कर । शंका—हे भगवन् ! तैं परमेश्वर-विषयक सा अनुरागरूप भक्तिही किस उपायकरिकै प्राप्त होवैहै ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् तिस भक्तिके उपायकूं कथन करैं हैं—(मद्याजी इति) हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरविषयक अनुरागरूप भक्तिकी प्राप्तिवास्तै तूं मद्याजी होउ । तहां मैं भगवान् वासुदेवके पूजनकरणेका है स्वभाव जिसका ताका नाम मद्याजी है । अर्थात् सर्वकालविषे तूं अर्जुन मैं परमेश्वरके पूजापरायण होउ । शंका—हे भगवन् ! पूजन करणेकी सामग्रीके अभावहुए तिस अनुरागरूप भक्तिकी प्राप्तिवास्तै क्या उपाय करणेयोग्य है ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैंहैं (मां नमस्कुरु इति) हे अर्जुन ! तिस पूजाकी सामग्रीके अभावहुए मैं परमेश्वरकूं तूं नमस्कार कर अर्थात् अत्यंत निम्नतापूर्वक शरीरमनवाणीकरिकै तूं मैं परमेश्वरकूं ही आराधन कर । इहां (मद्याजी) इस पदकरिकै कथन कन्या जो पूजारूप अर्चन है । तथा (नमः) इस पदकरिकै कथन कन्या जो नमस्काररूप वंदन है ते अर्चन वंदन दोनों भागवतधर्म दूसरेभी भागवतधर्मोंके उपलक्षण हैं । ते भागवतधर्म श्रीभागवतविषे यह कथन करे हैं । तहां श्लोक— (श्रवणं कीर्तनं विष्णोः स्मरणं पादसेवनम् । अर्चनं वंदनं दास्यं सख्यमात्मनिवेदनम्) अर्थ यह—विष्णुभगवान्का श्रवण, तथा कीर्तन, तथा स्मरण, तथा पादोंका सेवन, तथा अर्चन, तथा दासभाव, तथा सखाभाव, तथा आत्माका अर्पण यह नव भागवतधर्म कहेजावैं हैं । इसीकूं ही नवधा भक्तिभी कहैं हैं इति । हे अर्जुन ! इसप्रकारके भागवतधर्मोंका अनुष्ठान करिकै सर्वदा मैं परमेश्वरविषे अनुरागकी

उत्पत्तिकारिके मैं परमेश्वरके चिंतनपरायण हुआ तूं अर्जुन मैं भगवान् वासुदेवकूं ही प्राप्त होवैगा अर्थात् (तत्त्वमसि । अहं ब्रह्मास्मि) इत्यादिक वेदांतवाक्योंतैं जन्य आत्मसाक्षात्कारकारिके तूं अभेदरूपकारिके मैं अद्वितीय निर्गुणरूप परब्रह्मकूं ही प्राप्त होवैगा । हे अर्जुन ! इस उक्तार्थविषे तूं संशयकूं मतकर । मैं परमेश्वर तुम्हारे आगे इस उक्तार्थविषे सत्यप्रतिज्ञाकूं करता हूं । जिस कारणतैं तूं अर्जुन मैं परमेश्वरकूं अत्यंत प्रिय है तिस कारणतैं प्रिय अर्जुनके साथि वंचना करणी हमारेकूं उचित नहीं है इति । अथवा (सत्यं ते) इस वचनविषे (सति अंते) इस प्रकारके पदच्छेदकारिके यह अर्थ करणा—प्रारब्धकर्मके नाश हुए तूं अर्जुन मैं परमेश्वरकूं प्राप्त होवैगा इति । परंतु इस द्वितीय व्याख्यानतैं सो प्रथम व्याख्यान ही समीचीन है । काहेतैं (विशते तदनन्तरम् ।) इस वचनकारिके पूर्व प्रारब्धकर्मके नाश हुएतैं अनंतर तत्त्ववेत्ता पुरुषकूं ब्रह्मभावकी प्राप्ति कथन करिआये हैं । तिस पूर्वउक्त अर्थका ही (मामेवैष्यसि सत्यं ते) इस वचनकारिके अनुवाद अंगीकार करणा होवैगा । तिस अनुवादकी अपेक्षाकारिके अर्जुनके विश्वासकी दृढता करावणेहारा सो प्रथम व्याख्यान ही समीचीन है इति । तहां इस श्लोककारिके (यतः प्रवृत्तिर्भूतानां येन सर्वमिदं ततम् । स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विंदति मानवः ॥) इस पूर्वउक्त श्लोकका व्याख्यान कन्या इति । और किसीटीकाविषे तौ (मन्मना भव) इस श्लोकका यह अर्थ कन्या है—तहां मैं ही प्रत्यकआत्मा आनंदघन परिपूर्ण ब्रह्मरूप हूं इस प्रकारतैं प्रत्यकू अभिन्न ब्रह्माकार है मन जिसका ताका नास मन्मना है ऐसा मन्मना तूं अर्जुन होउ । इतने कहणेकारिके श्रीभगवान्नें ज्ञानकांडरूप तृतीयपट्टकका जीवब्रह्मका अभेदरूप अर्थ संक्षेपकारिके कथन करया । शंका—हे भगवन् ! इस प्रकारकी ज्ञाननिष्ठा किस उपायकारिके प्राप्त होवैहै ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (मद्रक्तः इति ।) हे अर्जुन ! तिस ज्ञाननिष्ठाकी प्राप्तिवास्तै तूं मैं परमेश्वरका अनन्यभक्त होउ । इतने कहणेकारिके श्रीभगवान्नें उपासनाकांडरूप द्वितीयपट्टकका भगवद्रक्तिरूप अर्थ संक्षेपकारिके कथन कन्या । शंका—हे भगवन् ! अल्पपुण्यवाले पुरुषकूं सा भगवद्रक्तिभी कैसे उत्पन्न होवैगी ? ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं (मद्याजी इति) तहां मैं परमेश्वरकी प्रसन्नतावास्तै आपणे वर्णआश्रमके कर्मोंके करणेका है स्वभाव जिसका ताका नाम मद्याजी है

ऐसा मयाजी तू होउ अर्थात् मैं परमेश्वरकी प्रसन्नतावासतै तू आपणे वर्णआश्रमके कर्मोंकूं कर । इतने कहणेकरिकै श्रीभगवान् नैं कर्मकांडरूप प्रथमपट्टकका निष्काम कर्मरूप अर्थ संक्षेपकरिकै कथन कन्या । शंका—हे भगवन् ! यज्ञादिक कर्मोंका साधनरूप जो धन है तिस धनके अभावतैं तथा स्त्री आदिकोंके अभावतैं जो पुरुष तिन यज्ञादिक कर्मोंके करणेविषे असमर्थ है तिस पुरुषकूं सा भगवद्भक्ति दुर्लभही होवैगी । ता भक्तिके दुर्लभतातैं ब्रह्मतैकार चित्तकी वृत्ति अत्यंत दुर्लभ होवैगी । ऐसी अर्जुनकी शंकाके हुए श्रीभगवान् अत्यंत सुलभउपायकूं कथन करैहैं (मां नमस्कुरु इति) हे अर्जुन ! तिन यज्ञादिक कर्मोंके करणेका असामर्थ्य हुए तूं प्राकृतभक्तिकरिकै ही प्रतिमादिकोंविषे मैं भगवान् कूं धूपदीपादिक सर्वउपचारोंके समर्पणपूर्वक नमस्कारादिकोंकरिकै आराधन कर । तहां (यज्ञो वै नमः) इत्यादिक वचनोंकरिकै आश्वलायनऋषि नमस्कारकूंभी यज्ञरूप कहता भयाहै । अब सोपानक्रमतैं नमस्कार, निष्कामकर्म, भगवद्भक्ति इन तीन साधनोंकी प्राप्तिपूर्वक ज्ञाननिष्ठाकूं प्राप्तहुए पुरुषके फलकूं कथन करैहैं (मामेवैष्यसि इति) हे अर्जुन ! इसप्रकार साधनसंपत्तिपूर्वक ज्ञाननिष्ठाकूं प्राप्तहुआ तूं सर्वजगत्के कारणरूप तथा सर्वके ईश्वररूप तथा सर्वशक्तिसंपन्न तथा अखंड एकरस ऐसे मैं तत्पदार्थ परमेश्वरकूं ही प्राप्तहोवैगा । जैसे दर्पणादिक उपाधिके निवृत्तहुए प्रतिबिंब बिंबभावकूं प्राप्त होवैहै । तथा जैसे घटरूप उपाधिके निवृत्तहुए घटाकाश महाकाशभावकूं प्राप्त होवैहै तैसे तूं अर्जुन मैं परमेश्वरकूं ही प्राप्त होवैगा । अब इस उक्तअर्थविषे अर्जुनके दृढविश्वास करावणेवासतै श्रीभगवान् शपथकरिकै कहैहैं (सत्यं ते प्रतिजाने इति) हे अर्जुन ! अहंब्रह्मास्मि इस प्रकारकी ज्ञाननिष्ठावाला हुआ तूं मैं परत्मादेवकूं ही अभेदरूपकरिकै प्राप्त होवैगा । इस प्रकारकी सत्यप्रतिज्ञाकूं मैं तुम्हारे आगे करता हूं । जिस कारणतै तूं अर्जुन मैं परमेश्वरकूं अत्यंत प्रिय है । इस कारणतैं वंचनाकरणेके अयोग्य तैं अर्जुनके प्रति मैं भगवान् यह सत्यप्रतिज्ञा करूंहूं ॥ ६५ ॥

तहां (ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेर्जुन तिष्ठति । तमेव सर्वभावेन शरणं गच्छ) यह जो वचन पूर्व कथन कन्या था । अब तिसी वचनके अर्थकूं स्पष्टकरिकै निरूपण करैहैं—

सर्वधर्मान्परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रज ॥

अहं त्वा सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामि मा शुचः ॥६६॥

(पदच्छेदः) सर्वधर्मान् । परित्यज्य । माम् । एकम् । शरणम् ।
ब्रज । अहम् । त्वा । सर्वपापेभ्यः । मोक्षयिष्यामि । मा । शुचः ॥ ६६ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! सर्वधर्मोंको परित्यागकरिके एक में परमेश्वररूप
शरणकूं तूं प्राप्तहोउ में परमेश्वर तुम्हारेकूं सर्वपापोंते मुक्तकरुंगा तूं मैंत शोक-
करे ॥ ६६ ॥

भा० टी०—तहां केईक धर्म तौ वर्णधर्म होवें हैं । और केईक धर्म तौ
आश्रमधर्म होवें हैं । और केईक धर्म तौ सामान्यधर्म होवें हैं । तहां श्रुतिस्मृति-
रूप शास्त्रनै ब्राह्मणादिक वर्णमात्रके प्रति जे धर्म विधान करे हैं ते धर्म वर्णधर्म
कहे जावै हैं । और तिस शास्त्रनै ब्रह्मचर्यादिक आश्रममात्रके प्रति जे धर्म विधान
करे हैं ते धर्म आश्रमधर्म कहे जावें हैं । और तिस शास्त्रनै वर्ण आश्रम दोनोंके
प्रति साधारणरूपतै विधान करे जे धर्म हैं ते धर्म सामान्यधर्म कहेजावें हैं । ते
तीनोंप्रकारके धर्म इसी अध्यायविषे पूर्व विस्तारतै कथन करि आये हैं । तिन
सर्वधर्मोंकूं परित्याग करिके अथवा जितनेक विद्यमान धर्म हैं तथा जितनेक
अविद्यमान धर्म हैं तिन सर्व धर्मोंकूं परित्यागकरिके अर्थात् स्वरूपतै तिन धर्मोंके
विद्यमानहुएभी यह धर्म ही हमारा शरणरूप है इसप्रकार स्वशरणतारूपतै तिन
धर्मोंकूं नहीं स्वीकार करिके तूं अर्जुन सर्वधर्मोंके अधिष्ठानरूप तथा सर्वधर्मोंके
फलप्रदातारूप में अद्वितीय ईश्वररूप शरणकूं प्राप्त होउ अर्थात् ते पूर्वउक्त
धर्म होवो अथवा नहीं होवो । अन्यकी अपेक्षावाले तिन धर्मोंकरिके क्या
प्रयोजन सिद्ध होवैहै । और अन्यकी अपेक्षातै रहित ऐसा जो भगवत्का अनुग्रह
है तिस भगवत्के अनुग्रहतै ही मैं कृतार्थ होवौगा इसप्रकारके निश्चयकरिके तिन
धर्मोंविषे अति आदरकूं न करिके मैं परमानंदवनमूर्ति श्रीभगवान् वासुदेवकूं ही तूं
निरंतरभावनाकरिके भज अर्थात् यह परमात्मा देवका चिंतन ही परमतत्त्व है ।
इसतै परे दूसरा कोई अधिक तत्त्व है नहीं । इसप्रकारके विचारपूर्वक प्रेमकी
उत्कटताकरिके सर्व अनात्मचिंतनतै शून्य तथा तैलधाराकी न्याई अनवच्छिन्न
ऐसी मनकी वृत्तियोंकरिके तूं मैं परमात्मादेवकूं निरंतर चिंतन कर । इहां (मामेकं

शरणं ब्रज) इतने वचनमात्रकारिके ही सर्वधर्मोंके त्यागका लाभ होइसकै है । यातें पुनः (सर्वधर्मान्परित्यज्य) इस वचनकारिके जो तिन सर्वधर्मोंके निषेधका अनुवाद कन्या है सो अनुवाद परमेश्वरविषे सर्वधर्मकार्योंकी कारिताके लाभवासतै कन्या है अर्थात् मैं अंतर्यामी परमेश्वरकूं ही सर्वधर्मकार्योंकी कारिता होणेतैं मैं परमेश्वरके शरणागत पुरुषकूं अवश्यकारिके तिन धर्मोंकी अपेक्षा होवै नहीं । इतने कहणे-कारिके इस प्रकारके व्याख्यानकाभी खंडन कन्या । सो व्याख्यान यह है— (सर्वधर्मान्परित्यज्य) इतने कहणेकारिके केवल धर्ममात्रका परित्याग प्रतीत होवै है । अधर्मका त्याग प्रतीत होवै नहीं । और इहां धर्म अधर्म दोनोंका परित्याग विवक्षित है । यातें इहां धर्मपद धर्मअधर्मरूप कर्ममात्रका बोधक है । ऐसे धर्म अधर्मरूप कर्ममात्रकूं परित्यागकारिके मैं परमेश्वररूप शरणकूं तूं प्राप्त होउ इति । सो इसप्रकारका व्याख्यान संभवता नहीं । काहेतैं (सर्वधर्मान्परित्यज्य) इस वचनकारिके श्रीभगवान् नैं स्वरूपतैं तिन कर्मोंका त्याग विधान नहीं कन्या किंतु स्वरूपतैं तिन कर्मोंके विद्यमान हुएभी तिन कर्मोंविषे अतिआदरकूं न कारिके एक भगवच्छरणमात्र ब्रह्मचारी, गृहस्थ, वानप्रस्थ, संन्यासी इन च्यारि आश्रमियोंके प्रति साधारणरूपतैं विधान कन्या है । तहां तिन च्यारि आश्रमियोंका शास्त्रप्रतिपादित स्वधर्मविषे तौ अतिआदर संभव होइसकै है । यातें तिन कर्मोंविषे अतिआदरके निवृत्त करणेवासतै श्रीभगवान् नैं (सर्वधर्मान्परित्यज्य) यह वचन कथन कन्या है । और अनर्थरूप फलकी प्राप्ति करणेहारा जो अधर्म है तिस अधर्मविषे किसीभी बुद्धिमान् पुरुषका आदर संभवता नहीं । तथा तिन अधर्मोंका परित्याग दूसरे प्रतिषेधशास्त्रोंकारिके भी प्राप्त है । यातें (सर्वधर्मान्परित्यज्य) इस वचनविषे स्थित धर्मपदकूं धर्मअधर्म साधारण कर्ममात्रका उपलक्षण मानिके इस वचनकूं अधर्मके त्यागका बोधक अंगीकार करणा संभवता नहीं । यातें यह अर्थ सिद्ध भया—शास्त्रप्रतिपादित वर्णआश्रमके धर्मोंकूं जैसे स्वर्गादिरूप अण्युदयकी कारणता शास्त्रविषे प्रसिद्ध है तैसे तिन धर्मोंकूं मोक्षकी कारणताभी होवैगी । इस प्रकारकी शंकाके निवृत्तकरणेवासतै ही श्रीभगवान् नैं (सर्वधर्मान्परित्यज्य) यह वचन कथन कन्या है । कोई स्वरूपतैं तिन कर्मोंके परित्यागवासतै श्रीभगवान् नैं सो वचन नहीं कहा है । तहां जो कोई वादी यह वचन कहे । (सर्वधर्मान्परित्यज्य) इस वचनकारिके श्रीभगवान् नैं सर्व धर्म अधर्मरूप कर्मोंका

परित्याग ही विधान कन्या है । सो यह कहणा संभवता नहीं । काहेतैं—शास्त्र-विहित सर्वधर्मोंका त्याग तौ संन्यासके विधायक वचनोंकरिकै ही प्राप्त है । तैसे अधर्मोंका त्यागभी प्रतिषेधशास्त्रकरिकै ही प्राप्त है । और जो अर्थ पूर्व किसीभी प्रमाणकरिकै नहीं प्राप्त होवैहै तिसीही अर्थका विधान होवैहै । अन्यप्रमाणकरिकै प्राप्त अर्थका विधान संभवै नहीं । यातैं (सर्वधर्मान्परित्यज्य) इस वचनकरिकै श्रीभगवान्ने धर्म अधर्मरूप सर्वकर्मोंका त्याग विधान नहीं कन्या है । और जो कोई वादी यह वचन कहै (सर्वधर्मान्परित्यज्य) यह भगवान्का वचनभी सर्व कर्मोंके त्यागरूप संन्यासका विधायक ही है सो यह कहणाभी संभवता नहीं । काहेतैं (मामेकं शरणं ब्रज) इस वचनकरिकै श्रीभगवान्ने एक भगवत्शरणता-मात्रही विधन करी है यातैं (सर्वधर्मान्परित्यज्य) यह वचन केवल अनुवाद-मात्रही है । कर्मोंके त्यागका विधायक नहीं है । और सर्वशास्त्रोंका परम रहस्य ईश्वरशरणता ही है । या कारणतैं श्रीभगवान्ने तिस ईश्वरशरणताविषेही इस गीता-शास्त्रकी परिसमाप्ति करी है । तिस ईश्वरशरणतातैं विना तिस संन्यासकाभी आपणे फलविषे परिअवसान होवै नहीं किंतु तिस ईश्वरशरणताकी प्रातिकरिकै ही तिस संन्यासका आपणे फलविषे परिअवसान होवैहै । किंवा क्षत्रिय होणेतैं संन्यास आश्रमका अनधिकारी जो अर्जुन है तिस अर्जुनके प्रति (सर्वधर्मान्परित्यज्य) इस वचनकरिकै सर्वकर्मोंके त्यागरूप संन्यासका उपदेश संभवताभी नहीं । काहेतै जो पुरुष जिस धर्मके करणेविषे अधिकारी होवैहै तिस पुरुषके प्रतिही तिस धर्मका उपदेश संभवै है । तिस धर्मके अनधिकारी पुरुषके प्रति तिस धर्मका उपदेश संभवै नहीं । और जो कोई वादी यह वचन कहै । इहां श्रीभगवान्ने अर्जुनके व्याजकरिकै अधिकारी ब्राह्मणोंके प्रति ही (सर्वधर्मान्परित्यज्य) इस वचनकरिकै संन्यासका विधान करया है सो यह कहणाभी संभवता नहीं । काहेतैं—(वभ्यामि ते हितम् । त्वां मोक्षयिष्यामि सर्वपापेभ्यः त्वं मा शुचः) इस प्रकारके उपक्रम उपसंहार वाक्योंविषे अर्जुनके प्रति यह उपदेश प्रतीत होवै है । जो कदाचित् अर्जुनके व्याजकरिकै संन्यासके अधिकारी ब्राह्मणोंके प्रति ही यह भगवान्का उपदेश अंगीकार करिये तौ ते उपक्रमउपसंहारवाक्य असंगत होवैगे । यातैं (सर्वधर्मान्परित्यज्य) इस वचनकरिकै श्रीभगवान्ने सर्वकर्मोंका त्यागरूप संन्यास विधान नहीं कन्या है किंतु वर्णआश्रमके धर्मोंकी न्याई संन्यासधर्मोंविषे भी अनादरकरिकै एक भगवत्शरणता-

मात्रविषेही श्रीभगवान्का तात्पर्य है इति । हे अर्जुन ! जिस कारणतैं सर्व धर्मोंविषे नहीं आदरकरिकै तूं एक मैं परमेश्वरके शरणकूं प्राप्तहुआ है इस कारणतैं सर्व-धर्मकार्योंका प्रवर्तक मैं परमेश्वर तुम्हारेकूं बंधुवधादिनिमित्तक तथा संसारके हेतु-भूत ऐसे सर्वपापोंतैं प्रायश्चित्ततैं विनाही मुक्त करूंगा । तात्पर्य यह—(धर्मेण पाप-मपनुदति) इस श्रुतिविषे धर्मकूं पापनिवृत्तिका हेतु कथन कन्या है सो धर्मरूप मैं परमेश्वरही हूं । यातैं प्रायश्चित्ततैं विनाही मैं धर्मरूप परमेश्वर तुम्हारेकूं तिन सर्व पापोंतैं मुक्त करूंगा इसकारणतैं तूं शोककूं मतकर । अर्थात् इस युद्धविषे प्रवृत्त-हुए मैं अर्जुनका बंधुवधादिनिमित्तक प्रत्यवायतैं किसप्रकार निस्वार होवै इसप्रकारके शोककूं तूं मतकर इति । तहां (मामेकं शरणं ब्रज) इस वचनकरिकै श्रीभगवान्ने भगवच्छरणका विधान कन्या सो भगवच्छरण शास्त्रविषे तीनप्रका-रका कथन कन्या है । तहां श्लोक—(तस्यैवाहं ममैवासौ स एवाहमिति त्रिधा । भगवच्छरणत्वं स्यात्साधनाभ्यासपाकतः ।) अर्थ यह—इस अधिकारी पुरुषकूं साधनोंके अभ्यासके परिपाकतैं तीनप्रकारका भगवच्छरण प्राप्त होवै है । तहां एक तौ तिस परमेश्वरकाही मैं हूं इस प्रकारका भगवच्छरण होवै है । और दूसरा यह परमेश्वर मेराही है इसप्रकारका भगवत्शरण होवै है । और तीसरा सो परमेश्वर मैंही हूं इस प्रकारका भगवच्छरण होवै है । तहां प्रथम भगवच्छरण तौ मृदु कह्या जावै है । जैसे (सत्यपि भेदागमे नाथ तवाहं न मामकीनस्त्वम् । सामुद्रो हि तरंगः क्वचन समुद्रो न तारंगः ॥) अर्थ यह—हे सर्व जगत्के नाथ परमेश्वर ! जैसे समुद्रका तथा तरंगोंका भेद नहीं है तौभी समुद्रके तरंग कहेजावैं हैं कोई समुद्र तरंगोंका कह्या जावै नहीं । तैसे तुम्हारा तथा हमारा यद्यपि भेद नहीं है तथापि मैं तुम्हारा ही हूं तूं परमेश्वर हमारा नहीं है इति । इत्यादिक वचनोंविषे सो प्रथम भगवच्छरण कथन कन्या है । और दूसरा भगवच्छरण मध्यम कह्या जावै है । जैसे (हस्तमुत्क्षिप्य यातोसि बलात्कृष्ण किमद्भुतम् । हृदयायदि निर्यासि पौरुषं गणयामि ते ।) अर्थ यह—हे कृष्ण भगवन् ! बलात्कारसे हमारे हस्तकूं छुडारिकै तूं जाता भया है इसकरिकै तुम्हारा कोई अद्भुत पौरुष सिद्ध नहीं होता । जवी तूं हमारे हृदयतैं निकसि जावैगा तवी मैं तुम्हारे पौरुषकूं मानूंगा । सो हमारे हृद-यतैं कदाचित्भी तूं जाणेवाला नहीं है इति । इत्यादिक वचनोंविषे सो दूसरा भग-

च्छरण कथन कन्या है । और तीसरा भगवच्छरण अतिमात्र कहा जावै है । जैसे (सकलमिदमहं च वासुदेवः परमपुमान्परमेश्वरः स एकः । इति मतिरचला भवत्यनंते हृदयगते ब्रज तान्विहाय दूरात् ॥) अर्थ यह—यह स्थावरजंगमरूप सर्व जगत् तथा मैं वासुदेवरूपही है । सो परमपुरुष परमेश्वर एक अद्वितीयरूप ही है । इस प्रकारकी अचलमति जिन पुरुषोंकी हृदयदेशविषे स्थित परमात्मादेवविषे होवै है हे दू ! ऐसे सर्वत्र ब्रह्मदृष्टिवाले पुरुषोंके समीप तुमनें कदाचित् भी नहीं जाणा किंतु ऐसे तत्त्ववेत्ता पुरुषोंकूं दूरतैं परित्यागकरिकै तूं गमन कर । यह दूतके प्रति यमराजाका वचन है इति । इत्यादिक वचनोंविषे सो तीसरा भगवच्छरण कथन करया है । इस प्रकारकी भगवच्छरणरूप भूमिकाविषे अंबरीष, प्रहाद, गोपी आदिक बहुत भक्तजन दृष्टान्तरूपकरिकै कथन करे हैं । यह तीनों प्रकारका भगवच्छरण भक्तिरसायननामा ग्रंथविषे श्रीमधुसूदन स्वामीनें विस्तारतै वर्णन कन्या है इति । तहां इस गीताशास्त्रविषे श्रीभगवान्कूं कर्मनिष्ठा, ज्ञाननिष्ठा, भगवद्भक्तिनिष्ठा यह तीनों निष्ठा परस्पर साध्यसाधनभावकूं प्राप्तहुई विवक्षित हैं । ते तीनों निष्ठा पूर्व बहुत विस्तारतैं कथन करि आये हैं और यह अष्टादशअध्याय सर्वगीताशास्त्रका उपसंहाररूप है । यातैं इहां प्रथम सर्व कर्मोंके संन्यासपर्यंत कर्मनिष्ठा तौ (स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विंदति मानवः ।) इस वचनविषे उपसंहार करी है । और दूसरी संन्यासपूर्वक श्रवणादिक साधनोंके परिपाकसहित ज्ञाननिष्ठा तौ (ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनंतरम् ।) इस वचनविषे उपसंहार करी है । और तीसरी भगवद्भक्तिनिष्ठा तौ उक्त दोनों निष्ठावोंका साधनरूपभी है तथा फलरूपभी है । यातैं सा तीसरी भगवद्भक्तिनिष्ठा श्रीभगवान्नें अंतविषे (सर्वधर्मान्परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रज ।) इस वचनविषे उपसंहार करी है इति । और श्रीभाष्यकार भगवान् तौ (सर्वधर्मान्परित्यज्य) इस वचनकरिकै श्रीभगवान् सर्व कर्मोंके संन्यासका अनुवादकरिकै (मामेकं शरणं ब्रज) इस वचन करिकै ज्ञाननिष्ठाका उपसंहार करताभया है इसप्रकारका व्याख्यान करतेभये हैं । तथा दूसरेभी अनेकप्रकारके दुर्मतोंका खंडन करतेभये हैं । सो सर्वप्रसंग इहां ग्रंथके विस्तारभयतैं लिख्या नहीं ॥ ६६ ॥

तहां श्रीभगवान्नें (सर्वधर्मान्परित्यज्य) इस श्लोकपर्यंत सर्वगीताशास्त्रका अर्थ समाप्त कन्या । अब श्रीभगवान् इस ब्रह्मविद्यारूप गीताशास्त्रके संप्रदायविधिकूं कथन करैं हैं—

इदं ते नातपस्काय नाभक्ताय कदाचन ॥

न चाशुश्रूषवे वाच्यं न च मां योभ्यमूयति ॥ ६७ ॥

(पदच्छेदः) इदम् । ते । न । अतपस्काय । न । अभक्ताय । कदाचन । न । च । अशुश्रूषवे । वाच्यम् । न । च । माम् । यैः । अभ्यमूयति ॥ ६७ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तुम्हारे हितवास्तवै हमनें कथन करचाहुआ यह गीताशास्त्र इंद्रियोंके निग्रहतरहित पुरुषके ताई कदाचित्भी नहीं उपदेश करणेयोग्य है तथा भक्तितरहित पुरुषके ताईभी नहीं उपदेशकरणयोग्य है तथा शुश्रूषातरहित पुरुषके ताईभी नहीं उपदेशकरणयोग्य है तथा जो पुरुष में परमेश्वरविषयक असूया करैहै तिसके ताईभी नहीं उपदेशकरणयोग्य है ॥ ६७ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! तुम्हारे जन्ममरणरूप संसारकी निवृत्ति करणेवास्तव में सर्वज्ञ परम आत्त परमेश्वरनें सर्वशास्त्रोंके अर्थका रहस्यरूप जो यह गीताशास्त्र उपदेश कन्या है सो यह गीताशास्त्र अतपस्कपुरुषके ताई कदाचित्भी नहीं उपदेशकरणयोग्य है । तहां जो पुरुष शब्दादिक विषयोंतें श्रोत्रादिक इंद्रियोंके निग्रहतरहित है ताका नाम अतपस्क है । ऐसे इंद्रियोंके निग्रहतरहित पुरुषके ताई यह गीताशास्त्र किसीभी अवस्थाविषे नहीं उपदेशकरणयोग्य है अर्थात् महान् संकटके प्राप्त हुए भी ऐसे अजितइंद्रिय पुरुषके ताई यह गीताशास्त्र नहीं उपदेश करणेयोग्य है । इहां (कदाचन) इस पदका वक्ष्यमाण तीनों पर्यायोंविषे संबंध करणा । हे अर्जुन ! जो पुरुष इंद्रियोंके निग्रहवाला तौ है परंतु ब्रह्मविद्याके उपदेष्टा गुरुविषे तथा ईश्वरविषे भक्तितरहित है ऐसे अभक्तपुरुषके ताई भी यह गीताशास्त्र कदाचित् भी नहीं उपदेश करणेयोग्य है । हे अर्जुन ! जो पुरुष इंद्रियोंके निग्रहवालाभी है तथा भक्तिवालाभी है परंतु जो पुरुष गुरुकी पादप्रक्षालनादि सेवारूप शुश्रूषातरहित है ऐसे पुरुषके ताई भी यह गीताशास्त्र कदाचित्भी नहीं उपदेश करणेयोग्य है । हे अर्जुन ! जो पुरुष इंद्रियोंके निग्रहवालाभी है तथा भक्तिवालाभी है तथा शुश्रूषावालाभी है परंतु जो पुरुष में भगवान् वासुदेवकं मनुष्य मानिकै तथा असर्वज्ञत्वादिक गुणोंवाला मानिकै असूया करै है अर्थात् मैं परमेश्वरविषे आत्मप्रशंसादिक दोषोंका आरोपण करिकै हमारे ईश्वरपणकूं नहीं

सहनकरता हुआ जो पुरुष हमारे द्वेषकूँही करैहै ऐसे मैं परमेश्वरकी उत्कृष्टताकूँ नहीं सहनकरणेहारे पुरुषके ताईभी यह गीताशास्त्र कदाचित्भी नहीं उपदेशकरणेयोग्य है । किंतु जो पुरुष मनसहित श्रोत्रादिक इंद्रियोंके निग्रहरूप तपवाला है तथा गुरुईश्वरविषे भक्तिवाला है तथा गुरुकी सेवारूप शुश्रूषावाला है तथा मैं परमेश्वरविषे अनुरागवाला है ऐसे अधिकारी पुरुषके ताई ही यह गीताशास्त्र उपदेश करणेयोग्य है । तहां इस श्लोकविषे एक नकारके कथन करणेकरिकै ही उक्तार्थकी सिद्धि होइसकै है ता एक नकारकूँ न कहिकै श्रीभगवान् नैं जो इहां च्यारि नकार कथन करैहैं सो एकएक विशेषणके अभाव हुएभी इस गीताशास्त्रके उपदेशकी अयोग्यताके बोधन करणेवास्तै कथन करैहैं । और (मेधाविने तपस्विने वा विद्या देया ।) अर्थ यह—शास्त्रके अर्थ धारणकरणेकी शक्तिवाले मेधावी पुरुषके ताई अथवा इंद्रियोंके निग्रहवाले तपस्वी पुरुषके ताई यह ब्रह्मविद्या देणेयोग्य है । इस वचनविषे विद्याके अधिकारीका विकल्प देखणेविषे आवैहै । यातैं शुश्रूषा, गुरुभक्ति, भगवदनुरक्ति इन तीन विशेषणोंयुक्त तपस्वी पुरुषके ताई यह विद्या देणेयोग्य है । अथवा तिन तीन विशेषणोंयुक्त मेधावी पुरुषके ताई यह विद्या देणेयोग्य है । तहां विद्याकी प्राप्तिविषे मेधा तप इन दोकूँ पाक्षिकत्वहुएभी भगवदनुरक्ति, गुरुभक्ति, शुश्रूषा इन तीनोंका सर्वत्र नियमही है । इसप्रकार श्रीभाष्यकार भगवान् कथन करतेभये हैं । तहां श्लोकविषे श्रीभगवान् नैं कथन कया जो विद्याउपदेशके संप्रदायका प्रकार है सो प्रकार श्रुतिविषेभी कथन कयाहै । तहां श्रुति—(विद्याह वै ब्राह्मणमाजगाम गोपायमाशेवधिष्ठेहमस्मि । असूयकायानृजवेऽयताय न मा ब्रूया अवीर्यवती तथा स्याम् । यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ । तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशंते महात्मनः ॥) अर्थ यह—एककालविषे अनधिकारी पुरुषकूँ प्राप्त होइकै खेदकूँ प्राप्तहुई वेदविद्या विद्याके उपदेश ब्राह्मणोंके समीप जाइकै यह वचन कहतीभई—हे ब्राह्मणों तुम हमारेकूँ गुह्य राखो । ताकरिकै मैं विद्या तुम्हारेकूँ भोग मोक्ष दोनोंकी प्राप्ति करूंगी । और जो कदाचित् लोकोंके ऊपरि कृपादृष्टिकरिकै तुम हमारेकूँ गुह्य नहीं राखिसकते होवौ तौभी जो पुरुष गुणोंविषे दोषोंका आरोपणरूप असूयादोषवाला है तथा ऋजुभावंतै रहित है तथा मनसहित इंद्रियोंके निग्रहतै रहित है तथा गुरुकी सेवाभक्तितै रहित है ऐसे अनधिकारी पुरुषके ताई तुमोंनैं कदाचित्भी हमारा उपदेश नहीं करणा । जो तुम धनादिक पदार्थोंके लोभकरिकै ऐसे अनधिकारी पुरुषोंके ताई हमारा

उपदेश करोगे तौ मैं वंध्यास्त्रीकी न्याईं निष्फल होवैंगी किंतु जो पुरुष असूया-
दोषतैं रहित है तथा ऋजुभाववाला है तथा इंद्रियोंके निग्रहरूप तपवाला है तथा
गुरुकी सेवाभक्तिवाला है तथा ईश्वरविषे अनुरागवाला है ऐसे अधिकारीपुरुषोंके
ताईं तुमोंनैं हमारा उपदेश करणा इति । किंवा जिस पुरुषकी परमात्मादेवविषे
परमभक्ति है तथा जैसे परमात्मादेवविषे परमभक्ति है तैसेही ब्रह्मविद्याके उपदेश
गुरुविषे परमभक्ति है तिस महात्मापुरुषकूं ही यह वेदांतप्रतिपादित अर्थ बुद्धिविषे
प्रकाशमान होवै है ॥ ६७ ॥

इसप्रकार इस ब्रह्मविद्यारूप गीताशास्त्रके संप्रदायविधिकूं कथनकारिकै अब
श्रीभगवान् तिस संप्रदायके प्रवर्तक पुरुषके प्रवर्तक पुरुषके फलकूं कथन करै हैं—

य इमं परमं गुह्यं मद्भक्तेष्वभिधास्यति ॥

भक्तिं मयि परां कृत्वा मामेवैष्यत्यसंशयः ॥ ६८ ॥

(पदच्छेदः) यः । इमम् । परमम् । गुह्यम् । मद्भक्तेषु । अभि-
धास्यति । भक्तिम् । मयि । पराम् । कृत्वा । माम् । एव । एष्यति ।
असंशयः ॥ ६८ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष मैं परमेश्वरविषे परा भक्तिकूं करिकै ईस
परम गुह्य शास्त्रकूं मेरेभक्तोंविषे स्थापन करैहै सो पुरुष मैं परमेश्वरकूं ही^{१२} प्राप्त-
होवै है इस अर्थविषे संशयनहीं है ॥ ६८ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! तुम्हारा हमारा संवादरूप जो यह गीताशास्त्र है
कैसा है यह गीताशास्त्र—परम है अर्थात् मोक्षरूप निरतिशय पुरुषार्थका साधन
होणेतैं सर्वतैं उत्कृष्ट है । पुनः कैसा है यह गीताशास्त्र—गुह्य है अर्थात् सर्व शा-
स्त्रोंके रहस्य अर्थका प्रतिपादक होणेतैं जिसीकिसी पुरुषके ताईं उपदेश
करणयोग्य नहीं है । ऐसे इस परमगुह्य गीताशास्त्रकूं जो संप्रदायप्रवर्तक विद्वान्
पुरुष मैं परमेश्वरके भक्तोंविषे स्थापन करै है अर्थात् मैं परमेश्वरविषे अनुराग-
रूप भक्तिवाले पुरुषोंविषे जो विद्वान् पुरुष इस गीताशास्त्रकूं पाठरूपतैं तथा
अर्थरूपतैं स्थापन करै है । इहां (मद्भक्तेषु) इस वचनकारिकै जो पुनः भक्ति-
का ग्रहण कन्या है सो पूर्वउक्त तपस्वीआदिक तीनविशेषणोंतैं रहित
पुरुषकूंभी भगवद्भक्तिमात्रकारिकै पात्ररूपताके सूचन करनेवासतैं है इति ।
तहां सो संप्रदायका प्रवर्तक विद्वान् पुरुष क्या बुद्धिकारिकै यह गीताशास्त्र

तेन भक्तजनोंविषे स्थापन करै है । ऐसी अर्जुनकी जिज्ञासाके हुए श्रीभगवान् कहैं हैं । (भक्तिं मयि परां कृत्वा इति ।) अधिकारी भक्तजनोंके ताई जो हमनै यह गीताशास्त्र उपदेश करीता है सो यह हमनै परमगुरुरूप भगवान्की शुश्रूषाही करीती है । इसप्रकारका निश्चयकरिकै जो विद्वान् पुरुष हमारे भक्तोंके ताई यह गीताशास्त्र उपदेश करैहै सो उपदेशकरता पुरुष में भगवान् वासुदेवकूं प्राप्तही होवैहै अर्थात् सो विद्वान् पुरुष इस जन्ममरणरूप संसारतैं शीघ्र मुक्तही होवैहै । हे अर्जुन ! इस अर्थविषे तुमनै कदाचित्भी संशय नहीं करणा । अथवा (भक्तिं मयि परां कृत्वा मामेवैष्यत्यसंशयः ।) इस वचनका यह अर्थ करणा—मैं परमेश्वरविषे पराभक्तिकूं करिकै सर्वसंशयोंतैं रहित हुआ सो विद्वान् पुरुष में परमेश्वरकूं अवश्य प्राप्तही होवैहै इति । अथवा सो विद्वान् पुरुष में परमेश्वरविषे पराभक्तिकूं करिकै मैं परमेश्वरकूं ही प्राप्त होवैहै । अन्य किसीलोककूं प्राप्त होवै नहीं इति । और किसी टीकाविषे तौ (य इमं परमं गुह्यम्) इस श्लोकका यह अर्थ कन्याहै—जो पुरुष भगवद्भक्तितैं रहित हुआभी केवल आपणे मानस-पूजाकी इच्छावाला हुआ इस परमरहस्यरूप गीताशास्त्रकूं मैं परमेश्वरके भक्तोंविषे प्राप्त करैहै सो पुरुषभी तिस पुण्यविशेषके प्रभावतैं मैं चिदेकरस परमेश्वरविषे अद्वैतभावनारूप उपासनारूप भक्तिकूं करिकै अर्थात् तिस उपासनारूप पराभक्तिविषे अति आदरकूं प्राप्त होइकै तथा तिस परमभक्तिकूं अनुष्ठानकरिकै मैं परमात्माकूं ही प्राप्त होवैहै । अर्थात् अहंब्रह्मास्मि इसप्रकारके आत्मज्ञानकी प्राप्ति-करिकै ब्रह्मभावकी प्राप्तिरूप मुक्तिकूंही प्राप्त होवैहै । हे अर्जुन ! इस अर्थविषे किंचित्मात्रभी संशय नहीं है । इतने कहणेकरिकै श्रीभगवान्ने यह कैमुतिक-न्याय सूचन कन्या । परमेश्वरके भक्तिके लेशमात्रतैंभी रहित ऐसे जे अजामिलादिक हुए हैं ते अजामिलादिक आपणे पुत्रविषे स्नेहके वशतैं तिस पुत्रके नारायण इस नामकरिकै परमेश्वरका स्मरण करतेभये हैं । तिस नारायणनामके उच्चारणमात्रतैं प्रसन्नताकूं प्राप्तहुआ परमेश्वर तिन अजामिलादिकोंके ताई शुभगतिकी प्राप्ति करताभया है । जवी नारायणनामके उच्चारणमात्रकरिकै ही अजामिलादिक शुभगतिकूं प्राप्त होतेभये हैं, तवी जो पुरुष वाणीकरिकै इस गीताशास्त्रके रहस्य अर्थकूं प्रतिपादन करै है तिस पुरुषकूं भगवद्भक्तिलाभादिक क्रमकरिकै कृतकृत्यता होवैहै याकेविषे क्या कहणाहै इति । इहां किसी-क मूलपुस्तकविषे (य इमं परमं गुह्यम्) इस वचनके स्थानविषे (य इदं परमं

गुह्यम्) इसप्रकारकाभी पाठ होवैहै । इस प्रकारके पाठविषे भी सो पूर्वउक्त अर्थही जानणा ॥ ६८ ॥

किंच-

न च तस्मान्मनुष्येषु कश्चिन्मे प्रियकृतमः ॥

भविता न च मे तस्मादन्यः प्रियतरो भुवि ॥ ६९ ॥

(पदच्छेदः) न । च । तस्मात् । मनुष्येषु । कश्चित् । मे । प्रिय-
कृतमः । भविता । न । च । मे । तस्मात् । अन्यः । प्रियतरः ।
भुवि ॥ ६९ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! तथा सर्वमनुष्योंके मध्यविषे तिस्रपुरुषतैं अन्य कोईभी मनुष्य में परमेश्वरविषयक अतिशयप्रीतिवाला नहीं है नहीं होवैगा तथा में परमेश्वरकूंभी तिस्रतैं अन्यपुरुष इस पृथिवीविषे अत्यंतप्रिय नहीं है ॥ ६९ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं परमेश्वरके भक्तोंविषे इस गीताशास्त्रके संप्रदायकी प्रवृत्तिकरणेहारा जो विद्वान् पुरुष है तिस्र विद्वान् पुरुषतैं अन्य सर्वमनुष्योंके मध्यविषे कोईभी मनुष्य में परमेश्वरविषयक अतिशय प्रीतिवाला इस वर्तमान-कालविषे है नहीं तथा पूर्व कोई हुआ नहीं तथा आगे कोई होवैगा नहीं किंतु सो संप्रदायका प्रवर्तक विद्वान् पुरुष ही मैं परमेश्वरविषयक अतिशयप्रीतिवाला है । हे अर्जुन ! केवल सो विद्वान् पुरुष ही मैं परमेश्वरविषयक अतिशय प्रीतिवाला नहीं किंतु मैं परमेश्वरकूंभी तिस्र संप्रदायप्रवर्तक विद्वान् पुरुषतैं अन्य कोईभी पुरुष अतिशयप्रीतिका विषयक पूर्व नहीं होताभया है तथा अवी इस भूमि-लोकविषे है नहीं तथा आगे होवैगा नहीं किंतु सो संप्रदायका प्रवर्तक विद्वान् पुरुष ही मैं परमेश्वरकूं अतिशयप्रीतिका विषय है ॥ ६९ ॥

तहां (य इमं परमं गुह्यम्) इत्यादिक दोश्लोकोंकारिकै श्रीभगवान्नें इस ब्रह्मविद्यारूप गीताशास्त्रके अध्यापकके फलकूं कथन कन्या । अब श्रीभगवान् इस गीताशास्त्रके अध्ययन करणेहारे पुरुषके फलकूं कथन करैहै-

अध्येष्यते च य इमं धर्म्यं संवादमावयोः ॥

ज्ञानयज्ञेन तेनाहमिष्टः स्यामिति मे मतिः ॥ ७० ॥

(पदच्छेदः) अध्येष्यते । च । यः । इमम् । धर्म्यम् । संवादम् ।
आवयोः । ज्ञानयज्ञेन । तेन । अहम् । इष्टः । स्याम् । इति । मे ।
मतिः ॥ ७० ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! पुनः जो पुरुष तुम हम दोनोंके संवादरूप तथा धर्म्य-
रूप इस गीताशास्त्रकं अध्ययन करैगा तिस पुरुषकारिके मैं परमेश्वर ज्ञानयज्ञ-
कारिके पूजित होवौ हूँ इसप्रकारका मैं परमेश्वरका निश्चय है ॥ ७० ॥

भा०टी०—हे अर्जुन ! मोक्षके प्रातिका कारणरूप जो आत्मज्ञान है ता आत्म-
ज्ञानरूप धर्मका कारण होणेतें धर्म्यरूप अथवा धर्मतें अविरोद्ध होणेतें धर्म्यरूप जो
यह तुम्हारा हमारा संवादरूप गीताशास्त्र है इस गीताशास्त्रकं जो अधिकारी पुरुष
अध्ययन करैगा अर्थात् जपरूपकारिके पाठ करैगा तिस पाठ करणेहारे पुरुषकारिके
मैं परमेश्वर ज्ञानयज्ञकारिके पूजित होऊंगा अर्थात् इस गीताशास्त्रके चतुर्थ अध्यायविषे
द्रव्ययज्ञादिक सर्वयज्ञोंतें श्रेष्ठरूपकारिके कथन कन्या जो ज्ञानरूपयज्ञ है तिस ज्ञानरूप
यज्ञकारिके मैं परमेश्वर तिस पाठक पुरुषकारिके पूजित होऊंगा । इसप्रकारका मैं पर-
मेश्वरका निश्चय है । यद्यपि यह पुरुष इस गीताशास्त्रके अर्थकं नहीं जानता हुआही
इस गीताशास्त्रके पाठमात्रकं करै है तथापि तिस पाठकं श्रवण करणेहारे मैं परमेश्वरकं
यह पुरुष इस गीताके पाठकारिके मैं परमेश्वरकं ही चिंतन करै है याप्रकारकी
बुद्धि होवै है । इसकारणतें सो पाठक पुरुष तिस पाठमात्रतेंभी ज्ञानयज्ञके फलरूप
मोक्षकं अंतःकरणकी शुद्धिद्वारा तथा आत्मज्ञानकी उत्पत्तिद्वारा प्राप्त होवै है ।
जबो यह पुरुष इस गीताशास्त्रके पाठमात्रतेंभी परंपराकारिके मोक्षरूप फलकं प्राप्त
होवै है तबो इस गीताशास्त्रके अर्थके अनुसंधानपूर्वक इस गीताशास्त्रकं पठन-
करता हुआ यह पुरुष साक्षात्ही तिस मोक्षरूप फलकं प्राप्त होवै है याकेवि
क्या कहणा है । तहां (श्रेयान्द्रव्यमयाद्यज्ञाज्ज्ञानयज्ञः परंतप ।) इस वचनकारिके
पूर्व चतुर्थ अध्यायविषे द्रव्यमयादिक सर्वयज्ञोंतें ज्ञानयज्ञकी श्रेष्ठता कथन
करिआये हैं ॥ ७० ॥

तहां पूर्व इस गीताशास्त्रके वक्तापुरुषके फलकं तथा अध्ययन करणे-
हारे पुरुषके फलकं कथन कन्या । अब श्रीभगवान् इस गीताशास्त्रके श्रोतापुरुषके
फलकं कथन करैहैं—

श्रद्धावाननसूयश्च शृणुयादपि यो नरः ॥

सोपि मुक्तः शुभल्लोकान् प्राप्नुयात्पुण्यकर्मणाम् ॥ ७१ ॥

(पदच्छेदः) श्रद्धावान् । अनसूयः । च । शृणुयात् । अपि । यः । नरः ।
सः । अपि । मुक्तः । शुभान् । लोकान् । प्राप्नुयात् । पुण्यकर्मणाम् ॥ ७१ ॥

(पदार्थः) हे अर्जुन ! जो पुरुष श्रद्धावान् हुआ तथा असूयादोषतै रहित हुआ इस गीताशास्त्रकं केवल श्रवणमात्रही करैहै श्रोतापुरुष भी सर्वपापोंतै मुक्तहुआ पुण्यकर्मवाला पुरुषोंके शुभ लोकोंकूं प्राप्तहोवै है ॥ ७१ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! लोकोंऊपरि करुणाकरिकै इस गीताशास्त्रका उच्चैस्वरतै पाठ करणेहारा जो अन्यपुरुष है तिस अन्यपुरुषके सुखतै जो कोई पुरुष आस्तिक्य बुद्धिरूप श्रद्धावान् हुआ तथा दोषका आरोपणरूप असूयादोषतै रहितहुआ इस गीताशास्त्रकं केवल श्रवणमात्रही करैहै अर्थात् यह पुरुष इस गीताशास्त्रका उच्चैस्वर करिकै पाठ किसवासतै करता है अथवा यह पुरुष इस गीताशास्त्रका असंबद्ध पाठ करताहै इत्यादिक दोषोंकूं वक्तापुरुषविषे नहीं आरोपण करताहुआ जो पुरुष श्रद्धावान् होइकै इस गीताशास्त्रके केवल पाठमात्रकूंभी श्रवण करैहै सो केवल पाठमात्रका श्रोतापुरुषभी सर्वपापोंतै मुक्तहुआ अश्वमेधादिक पुण्यकर्मोंके करणेहारे धर्मात्मा पुरुषोंके शुभलोकोंकूं प्राप्त होवैहै अर्थात् जिन उत्तम लोकोंकूं अश्वमेधादिक पुण्यकर्मोंके करणेहारे पुरुष प्राप्त होवै हैं तिन उत्तमलोकोंकूं ही सो गीताके पाठमात्रकूं श्रवण करणेहारा पुरुष प्राप्त होवैहै । इहां (शृणुयादपि सोपि) इस वचनविषे स्थित जो अपि यह शब्द है ता अपिशब्दकरिकै श्रीभगवान्ने यह कैमुतिकन्याय सूचन कन्या । इस गीताशास्त्रके अर्थज्ञानतै रहित केवल अक्षरमात्रका श्रोता पुरुषभी जवी उत्तमलोकोंकूं प्राप्त होवैहै तवी इस गीताशास्त्रके अर्थज्ञानपूर्वक इस गीताशास्त्रका श्रवण करणेहारा पुरुष तिन उत्तमलोकोंकूं प्राप्त होवैहै याकेविषे क्या कहणा है इति । तहां इसप्रकारका फल श्रीभागवतविषेभी कथन कन्याहै । तहां श्लोक—(वासुदेवकथाप्रश्नःपुरुषाँस्त्रीन्पुनाति हि । वक्तारं पृच्छकं श्रोतृस्तत्पादसलिलं यथा ॥) अर्थ यह—परमेश्वररूप वासुदेवकी कथाका जो प्रश्न है सो प्रश्न तीन पुरुषोंकूं पावन करैहै—एक तौ वक्तापुरुषकूं पावन करैहै और दूसरा प्रश्नकरणेहारे पुरुषकूं पावन करै है और तीसरा श्रोतापुरुषकूं पावन करैहै जैसे विष्णुके पादका उदक पावन करैहै ॥ ७१ ॥

तहां जबपर्यंत शिष्यकूं संशयविपर्ययरहित आत्मज्ञानकी उत्पत्ति होवैहै तबपर्यंत ब्रह्मवेत्ता कृपालु गुरुवोंने उपदेश करणेका प्रयास करणा । इसप्रकारके गुरुके धर्मकी शिक्षा करणेअर्थ सर्वज्ञभी श्रीकृष्णभगवान् अर्जुनके प्रति अभी तुम्हारेकूं उपदेशकी अपेक्षा नहींहै इस अर्थके जनावणेवासतै पूछै हैं—

कच्चिदेतच्छ्रुतं पार्थ त्वयैकाग्रेण चेतसा ॥

कच्चिदज्ञानसंमोहः प्रनष्टस्ते धनंजय ॥ ७२ ॥

(पदच्छेदः) कच्चित् । एतत् । श्रुतम् । पार्थ । त्वया । एकाग्रेण । चेतसा । कच्चित् । अज्ञानसंमोहः । प्रनष्टः । ते । धनंजय ॥ ७२ ॥

(पदार्थः) हे पार्थ ! तुमने यह गीताशास्त्र एकाग्र चित्तकरिके क्या श्रवण किया हे धनंजय ! तुम्हारा अज्ञानकृतसंमोह क्या नष्ट हुआ यह तू हमारे प्रति कह ॥ ७२ ॥

भा० टी०—हे अर्जुन ! मैं परम आप्त सर्वज्ञ परमेश्वरने तुम्हारे ताई उपदेश किया जो यह ब्रह्मवियारूप गीताशास्त्र है सो यह गीताशास्त्र तुमने एकाग्रचित्तकरिके क्या श्रवण किया अर्थात् तुमने यह गीताशास्त्र क्या अर्थसहित निश्चय किया । हे धनंजय ! इस गीताशास्त्रके श्रवणकरिके तुम्हारा अज्ञानकृत विपर्ययरूप संमोह अज्ञानरूप कारणसहित क्या नष्ट हुआ । तात्पर्य यह—सो अज्ञानकृत संमोह कदाचित् अवपर्यत भी तुम्हारा नष्ट नहीं हुआ होवै तो मैं भगवान् वासुदेव तुम्हारे ताई पुनः भी उपदेश करूँ यह आपणे चित्तकावृत्तांत तू हमारे आगे कथन कर इति । इहां (कच्चित्) यह दोनों शब्द प्रश्नके वाचक हैं । तहां अनात्मरूप देहादिकोंविषे जो आत्मत्वबुद्धि है तथा स्वधर्मरूप युद्धविषे जो अधर्मत्वबुद्धि है सो विपर्यय ही इहां अज्ञानकृत संमोह जानणा ॥ ७२ ॥

इसप्रकार श्रीभगवान् करिके पूछा हुआ अर्जुन मैं अभी कृतार्थ हुआ हूँ यातें हमारेकूँ पुनः उपदेशकी अपेक्षा नहीं है इस प्रकारके आपणे अभिप्रायकूँ कथन करै है—

अर्जुन उवाच ।

नष्टो मोहः स्मृतिर्लब्धा त्वत्प्रसादान्मयाच्युत ॥

स्थितोऽस्मि गतसंदेहः करिष्ये वचनं तव ॥ ७३ ॥

(पदच्छेदः) नष्टः । मोहः । स्मृतिः । लब्धा । त्वत्प्रसादात् । मया । अच्युत । स्थितः । अस्मि । गतसंदेहः । करिष्ये । वचनम् । तव ॥ ७३ ॥

(पदार्थः) हे अच्युत ! मैं अर्जुनने तुम्हारे प्रसादतें आत्मज्ञानरूप स्मृति पाई है ताकरिके हमारा सो मोह नष्ट होताभया है या कारणतें सर्वसंशयोंतें रहितहुआ मैं तुम्हारी शासनाविषे स्थित हुंवाहूँ सो तुम्हारी वचन मैं करूँगा ॥ ७३ ॥

भा०टी०—अच्युत ! अर्थात् यह कृष्ण भगवान् हमारा आत्मारूप ही है । इस प्रकारतैं आत्मारूपकरिकै निश्चित होणेतैं वियोगहोणेके अयोग्य हे कृष्ण ! हमारा सो अज्ञानकृत विपर्ययरूप मोह नष्ट होताभया है । हे अर्जुन ! सो तुम्हारा विपर्ययरूप मोह किसकरिकै नष्ट होताभया है ? ऐसी शंकाके प्राप्तहुए अर्जुन ता मोहनाशके कारणकूं कथन करै है (स्मृतिर्लब्धा त्वत्प्रसादान्मया इति ।) हे भगवन् ! जिस कारणतैं मैं अर्जुनतैं तुम्हारे इस ब्रह्मविद्यारूप गीताशास्त्रके उपदेशतैं सर्वसंशयोतैं रहित अहंब्रह्मास्मि इसप्रकारकी आत्मज्ञानरूप स्मृति पाईहै, इस कारणतैं सर्वप्रतिबंधतैं शून्य तिस आत्मज्ञानकरिकै सो हमारा अज्ञानकृत विपर्ययरूप मोह नष्ट होताभयाहै । तहां (स्मृतिलाभे सर्वग्रंथीनां विमोक्षः ।) अर्थ यह—मैंही परब्रह्मरूप हूं इसप्रकारकी स्मृतिके प्राप्तहुए इस पुरुषके सर्व चिज्जडग्रथियोंका विनाश होवैहै इस श्रुतिके अर्थकूं अनुभवकरताहुआ अर्जुन कहैहै (स्थितोस्मि गतसंदेहः इति ।) हे भगवन् ! तिस आत्मज्ञानरूप स्मृतिकी प्राप्तिकरिकै मैं अर्जुन सर्व संदेहोंतैं रहितहुआ तुम्हारे युद्धकी कर्तव्यतारूप शासनाविषे स्थित हुवाहूं । हे भगवन् ! जबपर्यंत हमारा जीवन है तबपर्यंत मैं अर्जुन तुम्हारे वचनकूं सत्य करूंगा अर्थात् तैं परमगुरुरूप भगवान्की आज्ञाकूं मैं अवश्यकरिकै पालन करूंगा । इस प्रकार श्रीभगवान्कृत उपदेशके प्रयासकी सफलताके कथन करिकै अर्जुन श्रीभगवान्कूं संतुष्ट करताभया । इतनै कहणेकरिकै इस गीताशास्त्रके अध्ययन करणेहारे पुरुषकूं श्रीभगवान्के प्रसादतैं मोक्षरूप फलपर्यंत आत्मज्ञान अवश्यकरिकै प्राप्त होवैहै । इसप्रकारका इस गीताशास्त्रका फल उपसंहार कन्या । जैसे (तद्धास्यविजज्ञौ) इस श्रुतिविषे मोक्षपर्यंत आत्मज्ञानरूप फलका उपसंहार कन्याहै । इहां (गतसंदेहः) इस वचनकरिकै अर्जुनतैं देहादिक अनात्मपदार्थोंविषे आत्मत्वबुद्धिरूप मोहका नाश दिखाया । और (करिष्ये वचनं तव) इस वचनकरिकै अर्जुनतैं स्वधर्मरूप युद्धविषे अधर्मत्वबुद्धिरूप मोहका नाश दिखाया । तहां देहादिक अनात्मपदार्थोंविषे आत्मत्वबुद्धिरूप मोह तौ सर्वप्राणीमात्रविषे विद्यमान होणेतैं साधारणमोह कहाजावै है । और युद्धरूप स्वधर्मविषे अधर्मत्वबुद्धिरूप मोह तौ केवल अर्जुनविषे ही विद्यमान होणेतैं असाधारणमोह कहाजावैहै । इन दोनों प्रकारके मोहके निवृत्तकरणेवास्तैं श्रीभगवान्ने अर्जुनके प्रति यह गीताशास्त्र उपदेश कन्या है । सो प्रकार गीताशास्त्रके द्वितीय अध्यायके आदिविषे कथन करिआयेहैं ॥ ७३ ॥

तहां इतनेपर्यंत इस गीताशास्त्रके अर्थकू समाप्तकारिके अब संजय पूर्वउक्त कथाके संबंधकू अनुसंधान करताहुआ धृतराष्ट्रके प्रति कहैहै—

इत्यहं वासुदेवस्य पार्थस्य च महात्मनः ॥

संवादमिममश्रौषमद्भुतं रोमहर्षणम् ॥ ७४ ॥

(पदच्छेदः) इति । अहंम् । वासुदेवस्य । पार्थस्य । च । महात्मनः । संवादम् । इमम् । अश्रौषम् । अद्भुतम् । रोमहर्षणम् ॥ ७४ ॥

(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र ! मैं संजय महानुभाव वासुदेवके तथा अर्जुनके इस अद्भुत रोमहर्षण संवादकू पूर्वउक्त प्रकारतैं श्रवणकरताभयाहूं ॥ ७४ ॥

भा० टी०—हे धृतराष्ट्र ! मैं संजय महानुभाव श्रीवासुदेवके तथा अर्जुनके इस पूर्वउक्त गीताशास्त्ररूप संवादकू श्रवण करताभया हूं । कैसा है यह संवाद—अद्भुत है अर्थात् चित्तकू अत्यंत विस्मयकी प्राप्ति करणेहारा है । पुनः कैसा है यह संवाद—रोमहर्षण है अर्थात् लोकोंविषे असंभाव्यमान होणेतैं तथा अद्भुतरसवाला होणेतैं शरीरके रोमोंकू खडा करणेहारा है ॥ ७४ ॥

हे संजय ! दूरदेशविषेस्थित श्रीकृष्णभगवान् अर्जुनके संवादकू तूं इहां बैठा कैसे श्रवण करताभया है जिसकारणतैं समीपस्थित पुरुषका ही वचन श्रवणकरणेविषे आवैहै । ऐसी शंकाके प्राप्त हुए संजय आपणेविषे तिस संवादके श्रवण करणेकी योग्यताकू कथन करैहै—

व्यासप्रसादाच्छ्रुतवानिमं गुह्यमहं परम् ॥

योगं योगेश्वरात्कृष्णात्साक्षात्कथयतः स्वयम् ॥ ७५ ॥

(पदच्छेदः) व्यासप्रसादात् । श्रुतवान् । इमम् । गुह्यम् । अहम् । परम् । योगम् । योगेश्वरात् । कृष्णात् । साक्षात् । कथयतः । स्वयम् ॥ ७५ ॥

(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र ! श्रीव्यासके प्रसादतैं मैं संजय इस परम गुह्य योगकू साक्षात् आपही कथनकरतेहुए योगेश्वर कृष्णभगवान्तैं साक्षात् श्रवणकरताभयाहूं ॥ ७५ ॥

भा० टी०—हे धृतराष्ट्र ! श्रीव्यास भगवान्तैं हमारेकू प्राप्तकरे जे दिव्य चक्षु-भोगादिक हैं यह ही श्रीव्यासभगवान्का हमारेपर प्रसाद है । तिस व्यासभगवान्के प्रसादतैं मैं संजय इस संवादकू साक्षात् आपणे परमेश्वररूपकारिके कथन करतेहुए

सर्वयोगीजनोंके ईश्वररूप श्रीकृष्ण भगवान्‌तैं साक्षात्‌ही श्रवण करताभया हूं । कोई परंपराकारिकै मैं तिस संवादकूं नहीं श्रवणकरताभया हूं । इतने कहणे-कारिकै संजयनैं आपणी अहोभाग्यता सूचनकरी । कैसा है सो संवाद—गुह्य-है अर्थात्‌ सर्वशास्त्रोंका रहस्यरूप होणेतैं जिसीकिसी पुरुषके ताई नहीं देणेयोग्य है । पुनः कैसा है संवाद—पर है अर्थात्‌ मोक्षका साधन होणेतैं सर्वतैं श्रेष्ठ है । पुनः कैसा है सो संवाद—योग है । अर्थात्‌ नियमपूर्वक चित्तके निरोधरूप योगका हेतु होणेतैं योगरूप है । अथवा ज्ञानयोगरूप है इहां किसी मूलपुस्तकविषे (श्रुतवानिभम्) इस वचनके स्थानविषे (श्रुतिवानेतत्) इसप्रकारकाभी पाठ होवै है सो पाठभी समीचीनही है ॥ ७५ ॥

अब संजय तिस संवादके स्मरणजन्य आपणे आह्लादकूं कथन करैहै—

राजन्संस्मृत्यसंस्मृत्य संवादमिममद्भुतम् ॥

केशवार्जुनयोः पुण्यं हृष्यामि च मुहुर्मुहुः ॥ ७६ ॥

(पदच्छेदः) राजन् । संस्मृत्य । संस्मृत्य । संवादम् । इमम् । अद्भुतम् । केशवार्जुनयोः । पुण्यम् । हृष्यामि । च । मुहुर्मुहुः ॥ ७६ ॥

(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र ! श्रीकृष्ण अर्जुनके इस पुण्यरूप अद्भुत संवादकूं स्मरणकारिकै स्मरणकारिकै मैं वारंवार हर्षकूं प्राप्तहोवूंहं ॥ ७६ ॥

भा० टी०—हे धृतराष्ट्र ! श्रीकृष्णभगवान्‌का तथा अर्जुनका जो यह गीता-शास्त्ररूप संवाद है कैसा है यह संवाद—अद्भुत है अर्थात्‌ चित्तकूं विस्मयकी प्राप्ति करणेहारा है । पुनः कैसा है यह संवाद—पुण्य है अर्थात्‌ केवल श्रवणमात्र-कारिकैभी सर्वपापोंकूं नाश करणेहारा है । ऐसे अद्भुतसंवादकूं मैं संजय केवल श्रवणही नहीं करता भयाहूं किंतु तिस श्रवण करेहुए संवादकूं अवी पुनःपुनः स्मरण करिकै वारंवार हर्षकूंभी प्राप्त होताहूं । अथवा (हृष्यामि) इस वचनका यह अर्थ करणा—तिस संवादकूं पुनःपुनः स्मरण करिकै वारंवार हमारे शरीरके रोम खडे होवैं हैं । तात्पर्य यह—पूर्व अनेक जन्मोंविषे हमनैं ऐसा कौन पुण्य कर्म कन्याहै तथा ऐसा कौन तप कन्याहै तथा ऐसा कौन दान कन्याहै जिसके प्रभावतैं यह श्रीकृष्णभगवान्‌ और अर्जुनका संवादरूप गीताशास्त्र हमारेकूं श्रवण हुआहै । तिस पुण्यविशेषकूं मैं जानिसकता नहीं ॥ ७६ ॥

तहां श्रीभगवान् अर्जुनके प्रति ध्यान करणेवासतै जो आपणा विश्वरूपनामा सगुणरूप दिखावता भयाहै तिस विश्वरूपकूं स्मरण करताहुआ संजय धृतराष्ट्रके प्रति कहैं हैं—

तच्च संस्मृत्य संस्मृत्य रूपमत्यद्भुतं हरेः ॥

विस्मयो मे महान् राजन्हृष्यामि च पुनःपुनः ॥ ७७ ॥

(पदच्छेदः) तत् । च । संस्मृत्य । संस्मृत्य । रूपम् । अत्यद्भुतम् । हरेः । विस्मयः । मे । महान् । राजन् । हृष्यामि । च । पुनःपुनः ॥ ७७ ॥

(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र ! पुनः कृष्णभगवान्के तिसैं अतिअद्भुत विश्वरूपकूं स्मरणकरिकै स्मरणकरिकै हमारेकूं महान् विस्मय होवैहै इसकारणतैही मैं पुनःपुनः हर्षकूं प्राप्तहोवूंहं ॥ ७७ ॥

भा० टी०—हे धृतराष्ट्र ! श्रीभगवान्ने अर्जुनके प्रति ध्यानकरणेवासतै दिखाया जो आपणा विश्वरूपनामा सगुणरूप है, तिस श्रीकृष्णभगवान्के अतिअद्भुत विश्वरूपनामा सगुणरूपकूं पुनः पुनः स्मरणकरिकै हमारेकूं महान् विस्मय होवैहै । इसी कारणतैही मैं संजय पुनःपुनः हर्षकूं प्राप्त होवूंहं ॥ ७७ ॥

हे धृतराष्ट्र ! तूं आपणे दुर्योधनादिक पुत्रोंके विजयादिकोंकी आशाका परित्याग करिकै इन पांडवोंके साथि मिलाप कर । इस अर्थकूं अब संजय धृतराष्ट्रके प्रति कथन करैहै—

यत्र योगेश्वरः कृष्णो यत्र पार्थो धनुर्धरः ॥

तत्र श्रीविजयो भूतिर्ध्रुवा नीतिर्मतिर्मम ॥ ७८ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे मोक्षसंन्यासयोगोनामाष्टादशोऽध्यायः ॥ १८ ॥

(पदच्छेदः) यत्र । योगेश्वरः । कृष्णः । यत्र । पार्थः । धनुर्धरः । तत्र । श्रीः । विजयः । भूतिः । ध्रुवा । नितिः । मतिः । मम ॥ ७८ ॥

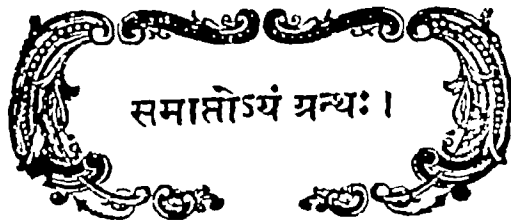
(पदार्थः) हे धृतराष्ट्र ! जिसपक्षविषे योगेश्वर कृष्णभगवान् हैं तथा जिसपक्षविषे धनुषकूं धारणकरणेहारा अर्जुन है तिसपक्षविषे श्री विजय भूति और नीति अवश्य होवैगी इसप्रकारका हमारा निश्चय है ॥ ७८ ॥

भा० टी०-हे धृतराष्ट्र ! जिस युधिष्ठिरके पक्षविषे सर्वयोगसिद्धियोंका ईश्वर तथा सर्वज्ञ तथा सर्वशक्तिसंपन्न तथा भक्तजनोंके दुःखकूं नष्ट करनेहारा नारायणनामवाला श्रीकृष्णभगवान् स्थित है । तथा जिस युधिष्ठिरके पक्षविषे गांडीवनामा धनुषकूं धारण करनेहारा नरनामा अर्जुन स्थित है तिस नरनारायण-कारिके आश्रित युधिष्ठिरके पक्षविषे श्री, विजय, भूति, नीति, यह चारों आवश्यकरिके प्राप्त होवेंगे । तहां राज्यलक्ष्मीका नाम श्री है । और शत्रुओंके पराजयनिमित्तक जो उत्कर्ष है ताका नाम विजय है । और उत्तरोत्तर राज्यलक्ष्मीकी जा वृद्धि है ताका नाम भूति है । और न्यायका नाम नीति है । हे धृतराष्ट्र ! इसप्रकारका हमारा निश्चय है सो हमारा निश्चय यथार्थही है । यातैं तूं आपणे दुर्योधनादिक पुत्रोंके विजयकी व्यर्थ आशाकूं पारित्याग करिके भगवत्करिके अनुगृहीत तथा लक्ष्मीविजयादिकों करिके युक्त ऐसे युधिष्ठिरादिक पांडवोंके साथि मिलापकूंही कर ॥७८॥

श्लोक—कांडत्रयात्मकं शास्त्रं गीताख्यं येन निर्मितम् । आदिमध्यांतपट्टकेषु तस्मै भगवते नमः ॥ १ ॥ कालकूटसमो दोषो यस्य कंठे लवायते । गुणोपि वा कलामात्रो यस्य भूषायते सतः ॥ तमहं पुरुषं वंदेऽविद्यादोषहरं परम् ॥ २ ॥

इति श्रीमत्परमहसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वाम्युद्धवानन्दगिरिपूज्यपादशिष्येण स्वामिचिद्धनानन्दगिरिणा

विरचिताया प्राकृतटीकाया गीतागूढार्थदीपिकाख्यायामष्टादशोऽध्यायः ॥ १८ ॥



पुस्तक मिलनेका ठिकाना-

खेमराज श्रीकृष्णदास,

“श्रीवेङ्कटेश्वर” स्टीम् प्रेस-मुंबई.

